

# التَّحْقِيقُ لِعُلُومِ التَّنْزِيلِ

للشيخ الإمام العلامة المفسر  
أبي القاسم محمد بن أحمد بن جُزَي الكَلْبِي  
المتوفى سنة ٧٤١ هـ

ضبطه وصوّغه وخرّج آيانه  
محمد سالم هاشم

توزيع  
مكتبة دار الباز  
عبداسد أحمد الباز  
مكة المكرمة

# التَّسْهِيلُ لِعُلُومِ التَّنْزِيلِ

للشيخ الإمام والعلامة المفسر  
أبي القاسم محمد بن أحمد بن جُزَي الكلبِي  
المتوفى سنة ٧٤١ هـ

ضبطه وصححه وخرّج آياته  
محمد سالم هاشم

الجزء الأول

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان



جميع الحقوق محفوظة  
لدار الكتب العلمية  
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى  
١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م

---

دار الكتب العلمية بيروت - لبنان

ص.ب: ٩٤٢٤/١١ - تكس: Le 41245 Nasher

هاتف: ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٣٣ - ٨٦٨٠٥١ - ٨١٥٥٧٣

فاكس: ٦٠٢١٣٣/٩٦١١٠٠

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الشيخ الفقيه الإمام العالم العلم العلامة، فريد دهره، ووحيد عصره، أبو عبد الله محمد المدعو بالقاسم بن أحمد بن محمد بن جزي الكلبى، رضي الله عنه وأرضاه، وجعل الجنة مأواه، بحرمة النبي الأواه:

الحمد لله العزيز الوهاب، مالك الملوك وربّ الأرباب، هو الذي أنزل على عبده الكتاب، هدى وذكرى لأولي الألباب، وأودعه من العلوم النافعة، والبراهين القاطعة: غاية الحكمة وفصل الخطاب؛ وخصّصه من الخصائص العلية، واللطائف الخفية، والدلائل الجليلة، والأسرار الربّانية، العجب بكل عجب عجاب؛ وجعله في الطبقة العليا من البيان، حتى أعجز الإنسان والجان، واعترف علماء أرباب اللسان بما تضمنه من الفصاحة والبراعة والبلاغة والإعراب والإغراب؛ ويسر حفظه في الصدور، وضمن حفظه من التبديل والتغيير، فلم يتغير ولا يتغير على طول الدهور وتوالي الأحقاب؛ وجعله قولاً فصلاً، وحكماً عدلاً، وآية بادية، ومعجزة باقية: يشاهدها من شهد الوحي ومن غاب؛ وتقوم بها الحجة للمؤمن الأواب، والحجة على الكافر المرتاب؛ وهدى الخلق بما شرع فيه من الأحكام، وبيّن الحلال والحرام، وعلم من شعائر الإسلام، وصرف من النواهي والأوامر والمواعظ والزواجر، والبشارة بالشواب، والنذارة بالعقاب، وجعل أهل القرآن أهل الله وخاصته، واضطفاهم من عباده، وأورثهم الجنة وحسن المآب. فسبحان مولانا الكريم الذي خصنا بكتابه، وشرّفنا بخطابه، فيا له من نعمة سابغة، وحجة بالغة، أوزعنا الله الكريم القيام بواجب شكرها، وتوفية حقها، ومعرفة قدرها، وما توفيقي إلا بالله، هو ربّي لا إله إلا هو، عليه توكلت وإليه متاب. وصلاة الله وسلامه، وتحياته وبركاته وإكرامه، على من



دلّنا على الله، وبلغنا رسالة الله، وجاءنا بالقرآن العظيم، وبالآيات والذكر الحكيم، وجاهد في الله حق الجهاد، وبذل جهده في الحرص على نجاة العباد، وعلم ونصح وبين وأوضح حتى قامت الحجة، ولاحت المحجة، وتبين الرشد من الغي، وظهر طريق الحق والصواب، وانقشعت ظلمات الشك والارتباب، ذلك: سيدنا ومولانا محمد النبي الأمي، القرشي الهاشمي، المختار من لباب اللباب، والمصطفى من أطهر الأنساب، وأشرف الأحساب، الذي أيده الله بالمعجزات الظاهرة، والجنود القاهرة، والسيوف الباترة الغضاب، وجمع له بين شرف الدنيا والآخرة، وجعله قائدًا للغر المحجلين والوجوه الناضرة، فهو أول من يشفع يوم الحساب، وأول من يدخل الجنة ويقرّع الباب، فصلّى الله عليه وعلى آله الطيبين، وأصحابه الأكرمين، خير أهل وأصحاب، صلاة زاكية نامية، لا يحصر مقدارها العدّ والحساب، ولا يبلغ إلى أدنى وصفها ألسنة البلغاء ولا أقلام الكتاب.

أما بعد؛ فإنّ علم القرآن العظيم: هو أرفع العلوم قدرًا، وأجلّها خطرًا، وأعظمها أجرًا، وأشرفها ذكرًا وأن الله أنعم عليّ بأن شغلني بخدمة القرآن، وتعلّمه وتعليمه، وشغفني بفهم معانيه وتحصيل علومه، فاطلعت على ما صنف العلماء رضي الله عنهم في تفسير القرآن من التصانيف المختلفة الأوصاف، المتباينة الأصناف، فمنهم من أثر الاختصار، ومنهم من طول حتى كثر الأسفار، ومنهم من تكلم في بعض فنون العلم دون بعض، ومنهم من اعتمد على نقل أقوال الناس، ومنهم من عول على النظر والتحقيق والتدقيق، وكل أحد سلك طريقًا نحاه، وذهب مذهبًا ارتضاه، وكلاً وعد الله الحسنی، فرغبت في سلوك طريقهم، والانخراط في مساق فريقهم، وصنفت هذا الكتاب في تفسير القرآن العظيم، وسائر ما يتعلق به من العلوم، وسلكت مسلكًا نافعا، إذ جعلته جيزًا جامعًا، قصدت به أربع مقاصد: تتضمن أربع فوائد: (الفائدة الأولى) جمع كثير من العلم، في كتاب صغير الحجم؛ تسهيلًا على الطالبين، وتقريبًا على الراغبين؛ فلقد احتوى هذا الكتاب على ما تضمنته الدواوين الطويلة من العلم، ولكن بعد تلخيصها وتمحيصها، وتنقيح فصولها، وحذف حشوها وفضولها؛ ولقد أودعته من كل فنّ من فنون علم القرآن: اللباب المرغوب فيه، دون القشر المرغوب عنه، من غير إفراط ولا تفريط. ثم إني عزمت على إيجاز العبارة، وإفراط الاختصار، وترك التطويل والتكرار، (الفائدة الثانية) ذكر نكت عجيبة، وفوائد غريبة، قلما توجد في كتاب؛ لأنها من نبات صدري، وينابيع ذكري. ومما أخذته عن شيوخه رضي الله عنهم، أو مما التقطته من مستظرفات النوادر، الواقعة في غرائب الدفاتر، (الفائدة الثالثة) إيضاح المشكلات، إما بحل العقد المقفلات، وإما بحسن العبارة ورفع الاحتمالات: وبيان المجملات، (الفائدة الرابعة) تحقيق أقوال المفسرين، السقيم منها والصحيح، وتمييز الراجح من المرجوح. وذلك أن أقوال الناس على مراتب:

فمنها الصحيح الذي يعول عليه، ومنها الباطل الذي لا يلتفت إليه، ومنها ما يحتمل الصحة والفساد. ثم إنَّ هذا الاحتمال قد يكون متساوياً أو متفاوتاً، والتفاوت قد يكون قليلاً أو كثيراً، وإنني جعلت لهذه الأقسام عبارات مختلفة، تعرف بها كل مرتبة وكل قول؛ فأدناها ما أصرح بأنه خطأ أو باطل، ثم ما أقول فيه إنه ضعيف أو بعيد، ثم ما أقول إن غيره أرجح أو أقوى أو أظهر أو أشهر ثم ما أقدم غيره عليه إشعاراً بترجيح المتقدم أو بالقول فيه: قيل كذا، قصداً للخروج من عهده، وأما إذا صرحت باسم قائل القول؛ فإنني أفعل ذلك لأحد أمرين: إما للخروج عن عهده، وإما لنصرته إذا كان قائله ممن يقتدى به، على أنني لست أنسب الأقوال إلى أصحابها إلا قليلاً، وذلك لقلّة صحة إسنادها إليهم، أو لاختلاف الناقلين في نسبتها إليهم، وأما إذا ذكرت شيئاً دون حكاية قوله عن أحد؛ فذلك إشارة إلى أنني أتقلده وأرتضيه سواء كان من تلقاء نفسي، أو مما أختاره من كلام غيره، وإذا كان القول في غاية السقوط والبطلان؛ لم أذكره تنزيهاً للكتاب، وربما ذكرته تحذيراً منه، وهذا الذي من الترجيح والتصحيح مبني على القواعد العلمية، أو ما تقتضيه اللغة العربية، وسنذكر بعد هذا باباً في موجبات الترجيح بين الأقوال إن شاء الله. وسمّيته (كتاب التسهيل: لعلوم التنزيل) وقدمت في أوّله مقدمتين: إحداهما في أبواب نافعة، وقواعد كلية جامعة؛ والأخرى فيما كثر دوره من اللغات الواقعة. وأنا أرغب إلى الله العظيم الكريم: أن يجعل تصنيف هذا الكتاب عملاً مبروراً، وسعيًا مشكوراً، ووسيلة توصلني إلى جنات النعيم، وتنقذني من عذاب الجحيم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم.



## المقدمة الأولى: فيها اثنا عشر باباً

**الباب الأول:** في نزول القرآن على رسول الله ﷺ من أول ما بعثه الله بمكة وهو ابن أربعين سنة إلى أن هاجر إلى المدينة، ثم نزل عليه بالمدينة إلى أن توفاه الله، فكانت مدة نزوله عليه عشرون سنة، وقيل كانت ثلاث وعشرين سنة على حسب الاختلاف في سنة ﷺ يوم توفي، هل كان ابن ستين سنة، أو ثلاث وستين سنة؟ وكان ربما تنزل عليه سورة كاملة، وربما تنزل عليه آيات مفترقات، فيضمُّ عليه السلام بعضها إلى بعض حتى تكمل السورة، وأول ما نزل عليه من القرآن: صدر سورة العلق، ثم المذثر والمزمل، وقيل أول ما نزل المذثر وقيل فاتحة الكتاب، والأول هو الصحيح؛ لما ورد في الحديث الصحيح، عن عائشة في حديثها الطويل في ابتداء الوحي قالت فيه: جاءه الملك وهو بغار حراء، قال اقرأ، قال ما أنا بقارئ، قال فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني، فقال اقرأ، قلت ما أنا بقارئ، قال فأخذني فغطني الثانية، حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني، فقال اقرأ، قلت ما أنا بقارئ، قال فأخذني وغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني، ثم قال: ﴿اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق: ١-٥]. فرجع بها رسول الله ﷺ يرجف فؤاده، فقال: «زملوني زملوني»، فزملوه حتى ذهب عنه ما يجد من الروع، وفي رواية من طريق جابر بن عبد الله: فقال رسول الله ﷺ: «زملوني» فأنزل الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ﴾ [المزمل: ١] وآخر ما نزل ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١] وقيل آية الزنى التي في البقرة، وقيل الآية قبلها. وكان القرآن على عهد رسول الله ﷺ متفرق في الصحف وفي صدور الرجال، فلما توفي رسول الله ﷺ قعد علي بن أبي طالب رضي الله عنه في بيته، فجمعه على ترتيب

نزوله، ولو وجد مصحفه لكان فيه علم كبير، ولكنه لم يوجد. فلما قتل جماعة من الصحابة يوم اليمامة في قتال مسيلمة الكذاب؛ أشار عمر بن الخطاب على أبي بكر الصديق رضي الله عنهما بجمع القرآن: مخافة أن يذهب بموت القراء، فجمعه في صحف غير مرتب السور وبقيت تلك الصحف عند أبي بكر، ثم عند عمر بعده، ثم عند بنته حفصة أم المؤمنين، وانتشرت في خلال ذلك صحف كتبت في الآفاق عن الصحابة، وكان بينها اختلاف، فأشار حذيفة بن اليمان على عثمان بن عفان رضي الله عنهما، فجمع الناس على مصحف واحد خيفة من اختلافهم، فانتدب لذلك عثمان، وأمر زيد بن ثابت فجمعه، وجعل معه ثلاثة من قريش: عبد الله بن الزبير بن العوام، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام، وسعيد بن العاصي بن أمية، وقال لهم إذا اختلفتم في شيء فاجعلوه ببلغة قريش، وجعلوا المصحف الذي كان عند حفصة إمامًا في هذا الجمع الأخير، وكان عثمان رضي الله عنه يتعهدهم ويشاركهم في ذلك، فلما كمل المصحف نسخ عثمان رضي الله عنه منه نسخًا ووجهها إلى الأمصار وأمر بما سواها أن تحرق أو تحرق «يُروى بالحاء والخاء المنقوطة» فترتيب السور على ما هو الآن من فعل عثمان وزيد بن ثابت والذين كتبوا معه المصحف، وقد قيل إنه من فعل رسول الله ﷺ، وذلك ضعيف تردّه الآثار الواردة في ذلك، وأما نقط القرآن وشكله فأول من فعل ذلك الحجاج بن يوسف بأمر عبد الملك بن مروان وزاد الحجاج تحزيبه وقيل أول من نقطه يحيى بن يعمر وقيل أبو الأسود الدؤلي، وأما وضع الأعشار فيه فقيل إن الحجاج فعل ذلك وقيل بل أمره به المأمون العباسي، وأما أسماءه فهي أربعة: القرآن، والفرقان، والكتاب، والذكر. وسائر ما يسمى صفات لا أسماء: كوصفه بالعظيم، والكريم، والمتين، والعزیز، والمجيد، وغير ذلك. فأما القرآن: فأصله مصدر قرأ، ثم أطلق على المقروء، وأما الفرقان: فمصدر أيضًا معناه التفرقة بين الحق والباطل، وأما الكتاب: فمصدر ثم أطلق على المكتوب، وأما الذكر: فسمى القرآن به لما فيه من ذكر الله أو من التذكير والمواعظ، ويجوز في السورة من القرآن الهمز، وترك الهمز لغة قريش، وأما الآية فأصلها العلامة ثم سُميت الجملة من القرآن به لأنها علامة على صدق النبي ﷺ.

**الباب الثاني:** في السورة المكية والمدنية. اعلم أن السور المكية هي التي نزلت بمكة ويعدّ منها كل ما نزل قبل الهجرة، وإن نزل بغير مكة، كما أن المدنية هي السورة التي نزلت بالمدينة ويعدّ منها كل ما نزل بعد الهجرة وإن نزل بغير المدينة، وتنقسم السور ثلاثة أقسام: قسم مدنية باتفاق، وهي اثنان وعشرون سورة، وهي: البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والأنفال، وبراءة، والنور، والأحزاب، والقتال، والفتح، والحجرات، والحديد، والمجادلة، والحشر، والممتحنة، والصف، والجمعة، والمنافقون، والتغابن،



والطلاق، والتحريم، وإذا جاء نصر الله. وقسم فيها خلاف، هل هي مكة أو مدنية؟ وهي ثلاثة عشر سورة: أم القرآن، والرعد، والنحل، والحج، والإنسان، والمطففون، والقدر، ولم يكن، وإذا زلزلت، وأرأيت، والإخلاص، والمعوذتين. وقسم مكة باتفاق، وهي سائر السور، وقد وقعت آيات مدنية في سور مكة، وكما وقعت آيات مكة في سور مدنية، وذلك قليل، مختلف في أكثره.

واعلم أن السور المكية نزل أكثرها في إثبات العقائد والرد على المشركين، وفي قصص الأنبياء. وأن السور المدنية نزل أكثرها في الأحكام الشرعية، وفي الرد على اليهود والنصارى، وذكر المنافقين، والفتوى في مسائل، وذكر غزوات النبي ﷺ، وحيث ما ورد: يا أيها الذين آمنوا؛ فهو مدني، وأما: يا أيها الناس، فقد وقع في المكي والمدني.

**الباب الثالث: في المعاني والعلوم التي تضمنها القرآن، ولتكملم في ذلك على الجملة والتفصيل.** أما الجملة، فاعلم أن المقصود بالقرآن دعوة الخلق إلى عبادة الله وإلى الدخول في دينه، ثم إن هذا المقصد يقتضي أمرين، لا بدّ منهما، وإليهما ترجع معاني القرآن كله: أحدهما بيان العبادة التي دعى الخلق إليها، والأخرى ذكر بواعث تبعثهم على الدخول فيها وتردّدهم إليها، فأما العبادة فتقسم إلى نوعين، وهما أصول العقائد وأحكام الأعمال، وأما البواعث عليها فأمرين، وهما الترغيب والترهيب، وأما على التفصيل فاعلم أن معاني القرآن سبعة: وهي علم الربوبية، والنبوة، والمعاد، والأحكام، والوعد، والوعيد والقصص. فأما علم الربوبية: فمنه إثبات وجود الباري جلّ جلاله، والاستدلال عليه بمخلوقاته، فكل ما جاء في القرآن من التنبيه على المخلوقات، والاعتبار في خلقه الأرض والسموات، والحيوان والنبات، والرياح والأمطار، والشمس والقمر، والليل والنهار، وغير ذلك من الموجودات، فهو دليل على خالقه، ومنه إثبات الوحدانية، والرد على المشركين، والتعريف بصفات الله: من الحياة والعلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر، وغير ذلك من أسمائه وصفاته، والتزيه عما لا يليق به. وأما النبوة: فإثبات نبوة الأنبياء عليهم السلام على العموم، ونبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم على الخصوص، وإثبات الكتب التي أنزلها الله عليهم، ووجود الملائكة الذين كان منهم وسائط بين الله وبينهم، والرد على من كفر بشيء من ذلك، وينخرط في سلك هذا ما ورد في القرآن من تأييس النبي ﷺ وكرامته والثناء عليه، وسائر الأنبياء ﷺ أجمعين. وأما المعاد فإثبات الحشر، وإقامة البراهين، والرد على من خالف فيه، وذكر ما في الدار الآخرة من الجنة والنار، والحساب والميزان، وصحائف الأعمال وكثرة الأهوال، ونحو ذلك. وأما الأحكام: فهي الأوامر والنواهي وتنقسم خمسة أنواع: واجب، ومندوب، وحرام، ومكروه، ومباح. ومنها ما يتعلق بالأبدان: كالصلاة والصيام، وما يتعلق بالأموال كالزكاة، وما يتعلق بالقلوب كالإخلاص

والخوف والرجاء وغير ذلك. وأما الوعد: فمنه وعد بخير الدنيا من النصر والظهور وغير ذلك، ومنه وعد بخير الآخرة وهو الأكثر كأوصاف الجنة ونعيمها. وأما الوعيد: فمنه تخويف بالعقاب في الدنيا، ومنه تخويف بالعقاب في الآخرة وهو الأكثر: كأوصاف جهنم وعذابها، وأوصاف القيامة وأهوالها، وتأمل القرآن تجد الوعد مقروناً بالوعيد، قد ذكر أحدهما على أثر ذكر الآخر، ليجمع بين الترغيب والترهيب، وليتبين أحدهما بالآخر، كما قيل:

### فبضدّها تتبين الأشياء

وأما القصص: فهو ذكر أخبار الأنبياء المتقدمين وغيرهم كقصة أصحاب الكهف، وذو القرنين. فإن قيل: ما الحكمة في تكرار قصص الأنبياء في القرآن. فالجواب من ثلاثة أوجه: الأول أنه ربما ذكر في سورة من أخبار الأنبياء ما لم يذكره في سورة أخرى، ففي كل واحدة منهما فائدة زائدة على الأخرى. الثاني أنه ذكرت أخبار الأنبياء في مواضع على طريقة الإطناب، وفي مواضع على طريقة الإيجاز، لتظهر فصاحة القرآن في الطريقتين. الثالث أن أخبار الأنبياء قصد بذكرها مقاصد فتعدّد ذكرها بتعدّد تلك المقاصد، فمن المقاصد بها إثبات نبوة الأنبياء المتقدمين بذكر ما جرى على أيديهم من المعجزات، وذكر إهلاك من كذبهم بأنواع من المهالك. ومنها إثبات النبوة لمحمد ﷺ لإخباره بتلك الأخبار من غير تعلّم من أحد. وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى: ﴿ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا﴾ [هود: ٤٩] ومنها إثبات الوحداية. ألا ترى أنه لما ذكر إهلاك الأمم الكافرة قال: ﴿فما أغنت عنهم آلهم اللاتي يدعون من دون الله من شيء﴾ [هود: ١٠١] ومنها الاعتبار في قدرة الله وشدة عقابه لمن كفر. ومنها تسليّة النبي ﷺ عن تكذيب قومه له بالتأسي بمن تقدّم من الأنبياء: كقوله: ﴿وقد كذبت رسل من قبلك﴾ [الأنعام: ٣٤] ومنها تسليته عليه السلام ووعدته بالنصر كما نصر الأنبياء الذين من قبله. ومنها تخويف الكفار بأن يعاقبوا كما عوقب الكفار الذين من قبلهم، إلى غير ذلك مما احتوت عليه أخبار الأنبياء من العجائب والمواعظ واحتجاج الأنبياء. وردهم على الكفار وغير ذلك. فلما كانت أخبار الأنبياء تفيد فوائد كثيرة: ذكرت في مواضع كثيرة. ولكل مقام مقال.

الباب الرابع: في فنون العلم التي تتعلق بالقرآن. اعلم أن الكلام على القرآن يستدعي الكلام في اثني عشر فناً من العلوم، وهي: التفسير، والقراءات، والأحكام، والنسخ، والحديث، والقصص، والتصوّف، وأصول الدين، وأصول الفقه: واللغة، والنحو، والبيان. فأما التفسير فهو المقصود بنفسه وسائر هذه الفنون أدوات تعين عليه أو تتعلق به أو تنفرع منه، ومعنى التفسير شرح القرآن وبيان معناه والإفصاح بما يقتضيه بنصه أو إشارته أو



نجواه. واعلم أنّ التفسير منه متفق عليه ومختلف فيه، ثم إنّ المختلف فيه على ثلاثة أنواع: الأول: اختلاف في العبارة، مع اتفاق في المعنى: فهذا عدّه كثير من المؤلفين خلافاً، وليس في الحقيقة بخلاف لاتفاق معناه، وجعلناه نحن قولاً واحداً، وعبرنا عنه بأحد عبارات المتقدمين، أو بما يقرب منها، أو بما يجمع معانيها. الثاني اختلاف في التمثيل لكثرة الأمثلة الداخلة تحت معنى واحد، وليس مثال منها على خصوصه هو المواد، وإنما المراد المعنى العام التي تندرج تلك الأمثلة تحت عمومها فهذا عدّه أيضاً كثير من المؤلفين خلافاً، وليس في الحقيقة بخلاف؛ لأنّ كل قول منها مثال، وليس بكل المراد، ولم نعدّه نحن خلافاً: بل عبرنا عنه بعبارة عامّة تدخل تلك تحتها، وربما ذكرنا بعض تلك الأقوال على وجه التمثيل مع التنبيه على العموم المقصود. الثالث: اختلاف المعنى؛ فهذا هو الذي عدّناه خلافاً، ورجحنا فيه بين أقوال الناس حسبما ذكرناه في خطبة الكتاب؛ فإن قيل: ما الفرق بين التفسير والتأويل؛ فالجواب أن في ذلك ثلاثة أقوال: الأول أنهما بمعنى واحد. الثاني: أن التفسير للفظ، والتأويل للمعنى. الثالث وهو الصواب: أن التفسير: هو الشرح، والتأويل: هو حمل الكلام على معنى غير المعنى الذي يقتضيه الظاهر بموجب اقتضى أن يحمل على ذلك ويخرج على ظاهره وأما القراءات: فإنها بمنزلة الرواية في الحديث، فلا بد من ضبطها كما يضبط الحديث بروايته، ثم إن القراءات على قسمين: مشهورة. وشاذة. فالمشهورة: هي القراءات السبع وما جرى مجراها: كقراءة يعقوب. وابن محيصين. والشاذة ما سوى ذلك. وإنما بنينا هذا الكتاب على قراءة نافع لوجهين: أحدهما أنها القراءة المستعملة في بلادنا بالأندلس وسائر بلاد المغرب. والأخرى اقتداء بالمدينة شرفها الله لأنها قراءة أهل المدينة. وقال مالك بن أنس: قراءة نافع سنة. وذكرنا من سائر القراء ما فيها فائدة في المعنى والإعراب وغير ذلك. دون ما لا فائدة فيه زائدة. واستغنيا عن استيفاء القراءات لكونها مذكورة في الكتب المؤلفة فيها. وقد ألّفنا فيها كتباً نفع الله بها. وأيضاً فإننا لما عزمنا في هذا الكتاب على الاختصار حذفنا منه ما لا تدعو إليه الضرورة وقد ذكرنا في هذه المقدمات باباً في قواعد أصول القراءات. وأما أحكام القرآن فهي ما ورد فيه من الأوامر والنواهي. والمسائل الفقهية. وقال بعض العلماء إن آيات الأحكام خمسمائة آية. وقد تنتهي إلى أكثر من ذلك إذا استقصى تتبعها في مواضعها. وقد صنف الناس في أحكام القرآن تصانيف كثيرة. ومن أحسن تصانيف المشاركة فيها: تأليف إسماعيل القاضي وابن الحسن كباه ومن أحسن تصانيف أهل الأندلس تأليف القاضي الإمام أبي بكر بن العربي والقاضي الحافظ ابن محمد بن عبد المنعم بن عبد الرحيم المعروف بابن الفرس. وأما النسخ فهو يتعلق بالأحكام لأنها محل النسخ إذ لا تنسخ الأخبار ولا يد من معرفة ما وقع في القرآن من النسخ والمنسوخ، والمحكم وهو ما لم ينسخ، وقد صنف

الناس في ناسخ القرآن ومنسوخه تصانيف كثيرة وأحسنها تأليف القاضي أبي بكر بن العربي. وقد ذكرنا في هذه المقدمات باباً في قواعد النسخ، وذكر ما تقرّر في القرآن من المنسوخ، وذكرنا سائرته في مواضعه، وأما الحديث فيحتاج المفسّر إلى روايته وحفظه لوجهين: الأول أنّ كثيراً من الآيات في القرآن نزلت في قوم مخصوصين ونزلت بأسباب قضايا وقعت في زمن النبي ﷺ من الغزوات والنوازل والسؤالات، ولا بدّ من معرفة ذلك ليعلم فيمن نزلت الآية وفيما نزلت ومتى فإنّ الناسخ يبني على معرفة تاريخ النزول لأنّ المتأخّر ناسخ للمتقدّم. الثاني أنه ورد عن النبي ﷺ كثير من تفسير القرآن فيجب معرفته لأن قوله عليه السلام مقدّم على أقوال الناس. وأما القصص فهي من جملة العلوم التي تضمنها القرآن فلا بدّ من تفسيره إلّا أن الضروري منه ما يتوقف التفسير عليه. وما سوى ذلك زائد مستغنى عنه وقد أكثر بعض المفسّرين من حكاية القصص الصحيح وغير الصحيح. حتى أنهم ذكروا منه ما لا يجوز ذكره مما فيه تقصير بمنصب الأنبياء عليهم السلام أو حكاية ما يجب تنزيههم عنه. وأما نحن فاقصرنا في هذا الكتاب من القصص على ما يتوقف التفسير عليه وعلى ما ورد منه في الحديث الصحيح. وأما التصرف فله تعلق بالقرآن. لما ورد في القرآن من المعارف الإلهية ورياضة النفوس. وتنوير القلوب. وتطهيرها باكتساب الأخلاق الحميدة. واجتناب الأخلاق الذميمة. وقد تكلمت المتصوّفة في تفسير القرآن. فمنهم من أحسن وأجاد. ووصل بنور بصيرته إلى دقائق المعاني. ووقف على حقيقة المراد. ومنهم من توغل في الباطنية وحمل القرآن على ما لا تقتضيه اللغة العربية. وقد جمع أبو عبد الرحمن السلمي كلامهم في التفسير في كتاب سمّاه «الحقائق» وقال بعض العلماء. بل هي البواطل. وإذا ما انتصفنا قلنا فيه حقائق وبواطل. وقد ذكرنا هذا في كتاب ما يستحسن من الإشارات الصوفية. دون ما يعترض أو يقدر فيه. وتكلّمنا أيضاً على اثني عشر مقاماً من مقام التصوّف في مواضعها من القرآن: فتكلّمنا على الشكر في أمّ القرآن، لما بين الحمد والشكر من الاشتراك في المعنى. وتكلّمنا على التقوى في قوله تعالى في البقرة: ﴿هَدَىٰ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢]، وعلى الذكر في قوله فيها: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٢]، وعلى الصبر في قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ١٥٥]، وعلى التوحيد في قوله فيها: ﴿وَالْهَكَمَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ [البقرة: ١٦٣]، وعلى محبة الله في قوله فيها: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥]، وعلى التوكّل في قوله في آل عمران: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، وعلى المراقبة في قوله في النساء: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١]، وعلى الخوف والرجاء في قوله في الأعراف: ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الأعراف: ٥٦]، وعلى التوبة في قوله في النور: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [النور: ٣١]، وعلى الإخلاص في قوله في لم يكن:

﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ [البينة: ٥]. وأما أصول الدين فيتعلق بالقرآن من طرفين: أحدهما: ما ورد في القرآن من إثبات العقائد وإقامة البراهين عليها. والرد على أصناف الكفار. والآخر: أن الطوائف المختلفة من المسلمين تعلقوا بالقرآن وكل طائفة منهم تحتج لمذهبها بالقرآن وترد على من خالفها. وتزعم أنه خالف القرآن. ولا شك أن منهم المحقق والمبطل. فمعرفة تفسير القرآن أن توصل في ذلك إلى التحقيق مع التشديد والتأييد من الله والتوفيق. وأما أصول الفقه فإنها من أدوات تفسير القرآن. على أن كثيرًا من المفسرين لم يشتغلوا بها. وإنها لنعم العون على فهم المعاني وترجيح الأقوال. وما أحوج المفسر إلى معرفة النص. والظاهر. والمجمل. والمبين. والعام. والخاص. والمطلق. والمقيد. وفحوى الخطاب. ولحن الخطاب. ودليل الخطاب. وشروط النسخ. ووجوه التعارض. وأسباب الخلاف. وغير ذلك من علم الأصول. وأما اللغة فلا بد للمفسر من حفظ ما ورد في القرآن منها. وهي غريب القرآن وهي من فنون التفسير. وقد صنف الناس في غريب القرآن تصانيف كثيرة. وقد ذكرنا بعد هذه المقدمة: مقدمة في اللغات الكثيرة الدوران في القرآن. لئلا نحتاج أن نذكرها حيث وقعت فيطول الكتاب بكثرة تكرارها. وأما النحو فلا بد للمفسر من معرفته. فإن القرآن نزل بلسان العرب فيحتاج إلى معرفة اللسان. والنحو ينقسم إلى قسمين: أحدهما عوامل الإعراب. وهي أحكام الكلام المركب. والآخر التصرف وهي أحكام الكلمات من قبل تركيبها. وقد ذكرنا في هذا الكتاب من إعراب القرآن ما يحتاج إليه من المشكل والمختلف. أو ما يفيد فهم المعنى. أو ما يختلف المعنى باختلافه ولم نتعرض لما سوى ذلك من الإعراب السهل الذي لا يحتاج إليه إلا المبتدئ. فإن ذلك يطول بغير فائدة كبيرة. وأما علم البيان: فهو علم شريف تظهر به فصاحة القرآن. وقد ذكرنا منه في هذا الكتاب فوائد فائقة. ونكت مستحسنة راقية. وجعلنا في المقدمات بابًا في أدوات البيان ليفهم به ما يرد منها مفرقًا في مواضعه من القرآن.

**الباب الخامس:** في أسباب الخلاف بين المفسرين. والوجوه التي يرجح بها بين أقوالهم. فأما أسباب الخلاف فهي اثني عشر: الأول اختلاف القرآن. الثاني اختلاف وجوه الإعراب وإن اتفقت القراءات. الثالث اختلاف اللغويين في معنى الكلمة. الرابع اشتراك اللفظ بين معنيين فأكثر. الخامس احتمال العموم والخصوص. السادس احتمال الإطلاق أو التقييد. السابع احتمال الحقيقة أو المجاز. الثامن احتمال الإضمار أو الاستقلال. التاسع احتمال الكلمة زائدة. العاشر احتمال حمل الكلام على الترتيب وعلى التقديم والتأخير. الحادي عشر احتمال أن يكون الحكم منسوخًا أو محكمًا. الثاني عشر اختلاف الرواية في التفسير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعن السلف رضي الله عنهم. وأما وجوه الترجيح فهي اثني عشر الأول تفسير بعض القرآن ببعض فإذا دل موضع من القرآن على

المراد بموضع آخر حملناه عليه ورجحنا القول بذلك على غيره من الأقوال. الثاني حديث النبي ﷺ: فإذا ورد عنه عليه السلام تفسير شيء من القرآن عولنا عليه. لا سيما إن ورد في الحديث الصحيح. الثالث أن يكون القول قول الجمهور وأكثر المفسرين: فإن كثرة القائلين بالقول يقتضي ترجيحه. الرابع أن يكون القول قول من يقتدى به من الصحابة كالخلفاء الأربعة. وعبد الله بن عباس. لقول رسول الله ﷺ: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل». الخامس أن يدل على صحة القول كلام العرب من اللغة والإعراب أو التصريف أو الاشتقاق. السادس أن يشهد بصحة القول سياق الكلام ويدل عليه ما قبله أو ما بعده. السابع أن يكون ذلك المعنى المتبادر إلى الذهن فإن ذلك دليل على ظهوره ورجحانه. الثامن تقديم الحقيقة على المجاز. فإن الحقيقة أولى أن يحمل عليها اللفظ عند الأصوليين. وقد يترجح المجاز إذا كثر استعماله حتى يكون أغلب استعمالاً من الحقيقة ويسمى مجازاً راجحاً والحقيقة مرجوحة. وقد اختلف العلماء أيهما يقدم: فمذهب أبي حنيفة تقديم الحقيقة، لأنها الأصل ومذهب أبي يوسف تقديم المجاز الراجح؛ لرجحانه. وقد يكون المجاز أفصح وأبرع فيكون أرجح. التاسع تقديم العمومي على الخصوصي؛ فإن العمومي أولى لأنه الأصل إلا أن يدل دليل على التخصيص. العاشر تقديم الإطلاق على التقييد، إلا أن يدل دليل على التقييد. الحادي عشر تقديم الاستقلال على الإضمار إلا أن يدل دليل على الإضمار. الثاني عشر حمل الكلام على ترتيبه إلا أن يدل دليل على التقديم والتأخير.

الباب السادس: في ذكر المفسرين. اعلم أن السلف الصالح انقسموا إلى فرقتين: فمنهم من فسر القرآن وتكلم في معانيه. وهم الأكثرون. ومنهم من توقف عن الكلام فيه احتياطاً لما ورد من التشديد في ذلك. فقد قالت عائشة رضي الله عنها: ما كان رسول الله ﷺ يفسر من القرآن الآيات إلا بعد علمه إياهن من جبريل. وقال ﷺ: «من قال في القرآن برأيه وأصاب فقد أخطأ». وتأول المفسرون حديث عائشة رضي الله عنها بأنه في مغيبات القرآن التي لا تعلم إلا بتوقيف من الله تعالى. وتأول الحديث الآخر بأنه فيمن تكلم في القرآن بغير علم ولا أدوات؛ لا فيمن تكلم فيما تقتضيه أدوات العلوم ونظر في أقوال العلماء المتقدمين؛ فإن هذا لم يقل في القرآن برأيه. واعلم أن المفسرين على طبقات؛ فالطبقة الأولى: الصحابة رضي الله عنهم. وأكثرهم كلاماً في التفسير ابن عباس. وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يثني على تفسير ابن عباس. ويقول: كأنما ينظر إلى الغيب من ستر رقيق. وقال ابن عباس: ما عندي من تفسير القرآن فهو عن علي بن أبي طالب، ويتلوهما عبد الله بن مسعود، وأبي بن كعب، وزيد بن ثابت، وعبد الله بن عمر بن الخطاب، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وكلما جاء من التفسير عن الصحابة فهو حسن. والطبقة الثانية: التابعون. وأحسنهم كلاماً في التفسير الحسن بن الحسن البصري،



وسعيد بن جبير ومجاهد مولى ابن عباس، وعلقمة صاحب عبد الله بن مسعود. وتلوه: عكرمة، وقتادة، والسدي، والضحاك بن مزاحم، وأبو صالح، وأبو الغالية. ثم حمل تفسير القرآن عدول كل خلف، وألف الناس فيه: كالمفضل، وعبد الرزاق، وعبد بن حميد، والبخاري، وعلي بن أبي طلحة، وغيرهم. ثم إن محمد بن جرير الطبري جمع أقوال المفسرين وأحسن النظر فيها. وممن صنف في التفسير أشياء: أبو بكر النقاش، والثعلبي، والماوردي. إلا أن كلامهم يحتاج إلى تنقيح. وقد استدرك الناس على بعضهم. وصنف أبو محمد بن قتيبة في غريب القرآن ومشكله وكثير من علومه وصنف في معاني القرآن جماعه من النحويين: كأبي إسحق الزجاج، وأبي علي الفارسي، وأبي جعفر النحاس. وأما أهل المغرب والأندلس فصنف القاضي منذر بن سعيد البلوطي كتاباً في غريب القرآن وتفسيره. ثم صنف المقرئ أبو محمد مكي بن أبي طالب كتاب الهداية في تفسير القرآن، وكتاباً في غريب القرآن، وكتاباً في ناسخ القرآن ومنسوخه، وكتاباً في إعراب القرآن، إلى غير ذلك من تأليفه. فإنها نحو ثمانين تأليفاً: أكثرها في علوم القرآن والقراءات والتفسير وغير ذلك. وأما أبو عمرو الداني فتأليفه تيف على مائة وعشرين، إلا أن أكثرها في القرآن، ولم يؤلف في التفسير إلا قليلاً. وأما أبو العباس المهدي فممن التأليف، حسن الترتيب، جامع لفنون علوم القرآن. ثم جاء القاضي أبو بكر بن العربي وأبو محمد عبد الحق بن عطية، فأبدع كل واحد وأجمل، واحتفل وأكمل. فأما ابن العربي فصنف كتاب «أنوار الفجر» في غاية الاحتفال والجمع لعلوم القرآن، فلما تلف تلافاه بكتاب «قانون التأويل» إلا أنه اخترته المنية قبل تخليصه وتلخيصه. وألف في سائر علوم القرآن تأليفاً مفيدة. وأما ابن عطية فكتابه في التفسير أحسن التأليف وأعدلها، فإنه أطلع على تأليف من كان قبله فهذبها، ولخصها. وهو مع ذلك حسن العبارة، مسدد النظر، محافظ على السنة. ثم ختم علم القرآن بالأندلس وسائر المغرب بشيخنا الأستاذ أبو جعفر بن الزبير. فلقد قطع عمره في خدمة القرآن وآتاه الله بسطة في علمه، وقوة في فهمه، وله فيه تحقيق، ونظر دقيق. ومما بأيدينا من تأليف أهل المشرق تفسير ابن القاسم الزمخشري فمسدد النظر بارع في الإعراب متقن في علم البيان، إلا أنه ملأ كتابه من مذهب المعتزلة وشبههم، وحمل آيات القرآن على طريقتهم، فتكدر صفوه، وتمرر حلوه، فخذ منه ما صفا ودع ما كدر. وأما القرونوي فكتابه مختصر، وفيه من التصوف نكت بديعة. وأما ابن الخطيب فتضمن كتابه ما في كتاب الزمخشري وزاد عليه إشباع في قواعد علم الكلام، ونمقه بترتيب المسائل، وتدقيق النظر في بعض المواضع. وهو على الجملة كتاب كبير الجرم، ربما يحتاج إلى تلخيص، والله ينفع الجميع بخدمة كتابه، ويجزيهم أفضل ثوابه.

الباب السابع: في الناسخ والمنسوخ: النسخ في اللغة: هو الإزالة والنقل. ومنعناه في

الشريعة: رفع الحكم الشرعي بعد ما نزل. ووقع في القرآن على ثلاثة أوجه: الأول نسخ اللفظ والمعنى كقوله: «لا ترغبوا عن آبائكم فإنه كفر بكم»، الثاني نسخ اللفظ دون المعنى كقوله: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم»، الثالث نسخ المعنى دون اللفظ وهو كثير وقع منه في القرآن على ما عذ بعض العلماء مائتا موضع وثنتا عشرة مواضع منسوخة، إلا أنهم عذوا التخصيص والتقييد نسخًا، والاستثناء نسخًا، وبين هذه الأشياء وبين النسخ: فروق معروفة، وستتكلّم عن ذلك في مواضعه. ونقدّم هنا ما جاء من نسخ مسالمة الكفار والعفو عنهم والإعراض والصبر على أذاهم، بالأمر بقتالهم ليغني ذلك عن تكراره في مواضعه، فإنه وقع منه في القرآن مائة آية وأربع عشرة آية من أربع وخمسين آية، ففي البقرة ﴿وقولوا للناس حسناً﴾ ﴿ولنا أعمالنا﴾ ﴿ولا تعتدوا﴾ أي لا تبدءوا بالقتال ﴿ولا تقاتلوهم﴾ ﴿قل قاتل﴾ ﴿لا إكراه﴾. وفي آل عمران ﴿فإنما عليك البلاغ﴾ ﴿منهم تقاة﴾. وفي النساء ﴿فأعرض عنهم﴾ في موضعين ﴿فما أرسلناك عليهم حفيظاً﴾ ﴿لا تكلف إلا نفسك﴾ ﴿إلا الذين يصلون﴾. وفي المائدة ﴿ولا آمن﴾ ﴿عليك البلاغ﴾ ﴿عليكم أنفسكم﴾. وفي الأنعام ﴿لست عليكم بوكيل﴾ ﴿ثم ذرهم﴾ ﴿عليكم بحفيظ﴾ ﴿وأعرض﴾ ﴿عليهم حفيظاً﴾ ﴿ولا تسبوا﴾ قدرهم في موضعين ﴿يا قوم اعملوا﴾ ﴿قل انظروا﴾ ﴿لست منهم في شيء﴾. وفي الأعراف ﴿فأعرض﴾ ﴿وأملئ لهم﴾. وفي الأنفال ﴿وإن استنصروكم﴾ يعني المجاهدين. وفي التوبة ﴿فاستقيموا لهم﴾. وفي يونس ﴿فانتظروا﴾ ﴿فقل لي عملي﴾ ﴿وإما نرينك﴾ ﴿ولا يحزنك قولهم﴾ لما يقتضي من الإمهال ﴿أفأنت تكره﴾ ﴿فمّن اهتدى﴾ لأن معناه الإمهال ﴿واصبر﴾. وفي هود ﴿إنما أنت نذير﴾ أي تنذر ولا تجبر ﴿اعملوا على مكانتكم﴾ ﴿انتظروا﴾. وفي الرعد ﴿عليك البلاغ﴾. وفي النحل ﴿إلا البلاغ﴾ ﴿عليك البلاغ﴾ ﴿وجادلهم﴾ ﴿واصبر﴾. وفي الإسراء ﴿ربكم أعلم بكم﴾. وفي مريم ﴿فأنذرهم﴾ ﴿فليمدد﴾ ﴿ولا تعجل﴾. وفي طه ﴿قل كل متربص﴾. وفي الحج ﴿وإن جادلوك﴾. وفي المؤمنين ﴿فذرهم﴾ ﴿ادفع﴾. وفي النور ﴿فإن تولوا﴾ ﴿وما على الرسول إلا البلاغ﴾. وفي النمل ﴿فمّن اهتدى﴾. وفي القصص ﴿لنا أعمالنا﴾. وفي العنكبوت ﴿أنا نذير﴾ لما يقتضي من عدم الإجبار. وفي الروم ﴿فاصبر﴾. وفي لقمان ﴿ومن كفر﴾. ﴿وفي السجدة﴾ ﴿فانتظروا﴾. وفي الأحزاب ﴿ودع أذاهم﴾. وفي سبا ﴿قل لا تسألون﴾. وفي فاطر ﴿إن أنت إلا نذير﴾. وفي يس ﴿فلا يحزنك﴾. وفي الصافات ﴿فقول﴾ و﴿قول﴾ وما يليهما. في ص ﴿اصبر﴾ ﴿أنا نذير﴾. وفي الزمر ﴿إن الله يحكم بينهم﴾ لما فيه من الإمهال ﴿فاعبدوا ما شئتم﴾ ﴿يا قوم اعملوا﴾ ﴿فمّن اهتدى﴾ ﴿أنت تحكم﴾ لأنّ فيه تفويضاً. وفي المؤمن ﴿فاصبر﴾ في موضعين. وفي السجدة ﴿ادفع﴾. وفي الشورى ﴿وما أنت عليهم بوكيل﴾ ﴿لنا أعمالنا﴾ ﴿فإن أعرضوا﴾. وفي الزخرف

﴿فذرهم﴾. و﴿اصفح﴾. وفي الدخان ﴿فارتقب﴾. وفي الجاثية ﴿يغفروا﴾. وفي الأحقاف ﴿فاصبر﴾. وفي القتال ﴿فإمامنا﴾. وفي ق ﴿فاصبر﴾. وما أنت. وفي الذاريات ﴿فقول﴾. وفي الطور ﴿قل تربصوا﴾. و﴿اصبر﴾. ﴿فذرهم﴾. وفي النجم ﴿فأعرض﴾. وفي القمر ﴿فقول﴾. وفي ن ﴿فاصبر﴾. سنستدرجهم. وفي المعارج ﴿فاصبر﴾. ﴿فذرهم﴾. وفي المزمل ﴿واهجرهم﴾. و﴿ذرني﴾. وفي المدثر ﴿ذرني﴾. وفي الإنسان ﴿فاصبر﴾. وفي الطارق ﴿فمهمل الكافرين﴾. وفي الغاشية ﴿لست عليهم بمسيطر﴾. وفي الكافرين ﴿لكم دينكم﴾. نسخ ذلك كله: ﴿اقتلوا المشركين﴾. و﴿كتب عليكم القتال﴾.

الباب الثامن: في جوامع القراءة، وهو على نوعين: مشهورة، وشاذة، فالمشهورة القراءات السبع، وهو حرف نافع المدني، وابن كثير المكي، وأبو عمر بن العلاء البصري، وابن عامر الشامي، وعاصم، وابن حمزة والكسائي الكوفيين. ويجري مجراهم في الصحة والشهرة: يعقوب الحضري بن محيصة، ويزيد بن القعقاع. والشاذة ما سوى ذلك، وإنما سميت شاذة لعدم استقامتها في النقل، وقد تكون فصيحة اللفظ، أو قوة المعنى، ولا يجوز أن يقرأ بحرف إلا بثلاث شروط: موافقة لمصحف عثمان بن عفان رضي الله عنه، وموافقة لكلام العرب ولو على بعض الوجوه أو في بعض اللغات، ونقله نقلاً متواتراً أو مستفيضاً.

وأعلم أن اختلاف القراء على نوعين: أصول، وفرش الحروف. فأما الفرش: فهو ما لا يرجع إلى أصل مضطرد، ولا قانون كلي، وهو على وجهين: اختلاف في القراءة باختلاف المعنى، وباتفاق المعنى. وأما الأصول: فالاختلاف فيها لا يغير المعنى. وهي ترجع إلى ثمان قواعد: الأولى: الهمزة، وهي في حروف المد الثلاث، ويزاد فيها على المد الطبيعي بسبب الهمزة والتقاء الساكنين. الثانية: وأصله التحقيق ثم قد يحقق على سبعة أوجه: إبدال واو أو ياء أو ألف وتسهيل بين الهمزة والواو، وبين الهمزة والياء، وبين الهمزة والألف، وإسقاط. الثالثة: الإدغام، والإظهار، والأصل الإظهار، ثم يحدث الإدغام في المثليين، أو المتقاربين وفي كلمة، وفي كلمتين، وهو نوعان: إدغام كبير، انفراد به أبو عمرو: وهو إدغام المتحرك. وإدغام صغير لجميع القراء: وهو إدغام الساكن. الرابعة: الإمالة، وهي أن تنحو بالفتحة نحو الكسرة. والألف نحو الياء، والأصل الفتح، ويوجب الإمالة الكسرة والياء. الخامسة: الترقيق والتفخيم، والحروف على ثلاثة أقسام يفخّم في كل حال، وهي حروف الاستعلاء السبعة؛ ومفخّم تارة ومرقق أخرى وهي الزاء واللام والألف فأما الزاء فأصلها التفخيم وترقق للكسر والياء، وأما اللام فأصلها الترقيق وتفخّم لحروف الإطباق، وأما الألف فهي تابعة للتفخيم والترقيق لما قبلها، والمرقق على كل حال سائر الحروف. السادسة: الوقف، وهو على ثلاثة أنواع: سكون جائر في

الحركات الثلاثة، وروم في المضموم والمكسور، وإشمام في المضموم خاصة. السابعة: مراعاة الخط في الوقف. الثامنة: إثبات الياءات وحذفها.

**الباب التاسع:** في الوقف، وهي أربعة أنواع: وقف تام، وحسن، وكاف، وقبيح، وذلك بالنظر إلى الإعراب، والمعنى فإن كان الكلام مفتقراً إلى ما بعده في إعرابه أو معناه، وما بعده مفتقراً إليه كذلك: لم يجز إليه الفصل بين كل معمول وعامله، وبين كل ذي خبر وخبره، وبين كل ذي جواب وجوابه. وبين كل ذي موصول وصلته، وإن كان الكلام الأول مستقلاً يفهم دون الثاني؛ إلا أن الثاني غير مستقل إلا بما قبله، فالوقف على الأول كاف، وذلك في التوابع والفضلات: كالحال، والتمييز، والاستثناء وشبه ذلك إلا أن وصل المستثنى المتصل أكد من المنقطع ووصل التوابع والحال إذا كانت أسماء مع ذات أكد من وصلها إذا كانت جملة، وإن كان الكلام مستقلاً والثاني كذلك، فإن كانا في قصة واحدة فالوقف على الأول حسن، وإن كانا في قصتين مختلفتين فالوقف تام. وقد يختلف الوقف باختلاف الإعراب أو المعنى، وكذلك اختلف الناس في كثير من الوقف من أقوالهم فيها: راجح، ومرجوح، وباطل، وقد يقف لبيان المراد وإن لم يتم الكلام.

**تنبيه:** هذا الذي ذكرنا من رعي الإعراب والمعنى في المواقف: استقرّ عليه العمل، وأخذ به شيوخ المقرئين، وكان الأوائل يراعون رؤوس الآيات فيقفون عندها لأنها في القرآن كالقفر في النثر والقوافي في الشعر، ويؤكد ذلك ما أخرجه الترمذي عن أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يقطع قراءته يقول: «الحمد لله رب العالمين ثم يقف، الرحمن الرحيم ثم يقف».

**الباب العاشر:** في الفصاحة والبلاغة وأدوات البيان، أما الفصاحة فلها خمسة شروط: الأول: أن تكون الألفاظ عربية لا مما أحدثه المولدون ولا مما غلطت فيه العامة، الثاني: أن تكون من الألفاظ المستعملة لا من الوحشية المستقلة، الثالث: أن تكون العبارة واقعة على المعنى موفية له؛ لا قاصرة عنه، الرابع: أن تكون العبارة سهلة سالمة من التعقيد. الخامس: أن يكون الكلام سالماً من الحشو الذي لا يحتاج إليه، وأما البلاغة فهي سياق الكلام على ما يقتضيه الحال والمقال من الإيجاز والإطناب، ومن التهويل والتعظيم والتحقيق، ومن التصريح والكناية والإشارة وشبه ذلك، بحيث يهزّ النفوس ويؤثر في القلوب، ويقول السامع إلى المراد أو يكاد، وأما أدوات البيان: فهي صناعة البديع، وهو تزيين الكلام كما يزين العلم الثوب، وقد وجدنا في القرآن منها اثنين وعشرين نوعاً، ونبتنا على كل نوع من المواضع التي وقع فيها من القرآن وقد ذكرنا هنا أسماءها ونبتين معناه، الأول المجاز: وهو اللفظ المستعمل في غير مواضع له لعلاقة بينهما، وهو اثنا عشر نوعاً:

التشبيه، والاستعارة، والزيادة، والنقصان، وتشبيه المجاور باسم مجاوره، والملايس باسم ملايسه، والكل، وإطلاق اسم الكل على البعض، وعكسه، والتسمية باعتبار ما يستقبل، والتسمية باعتبار ما مضى، وفي هذا خلاف هل هو حقيقة أو مجاز، واتفق أهل علم اللسان وأهل الأصول على وقوع المجاز في القرآن لأن القرآن نزل بلسان العرب وعادة فصحاء العرب استعمال المجاز، ولا وجه لمن منعه؛ لأن الواقع منه في القرآن أكثر من أن يحصى. الثاني الكناية: وهي العبارة عن الشيء فيما يلزمه من غير تصريح. الثالث الالتفات: وهو على ستة أنواع: خروج من التكلم إلى الخطاب أو الغيبة، وخروج من الخطاب إلى التكلم أو الغيبة، وخروج من الغيبة إلى التكلم أو الخطاب. الرابع التمديد: وهو ذكر شيء بعد اندراجه في لفظ عام متقدم، والقصد بالتجديد تعظيم المجدد ذكره أو تحقيقه، أو رفع الاحتمال. الخامس الاعتراض: وهو إدراج كلام بين شيئين متلازمين: كالخبر والمخبر عنه، والصفة والموصوف، والمعطوف عليه، وإدخاله في أثناء كلام متصل. والقصد به تأكيد الكلام الذي أدرج فيه. السادس التجنيس: وهو اتفاق اللفظ مع اختلاف المعنى، ثم الاتفاق قد يكون في الحروف والصيغة، أو في الحروف خاصة، أو في أكثر الحروف لا في جميعها، أو في الخط لا في اللفظ، وهو تجنيس التصحيف. السابع الطباق: وهو ذكر الأشياء المتضادة كالسواد والبياض والحياة والموت، والليل والنهار، وشبه ذلك. الثامن المقابلة، وهو أن يجمع بين شيئين فصاعداً ثم يقابلهما بأشياء أخر. التاسع المشاكلة: وهي أن تذكر الشيء بلفظ آخر لوقوعه في صحبته. العاشر التردد: وهو رد الكلام على آخره ويسمى في الشعر رد العجز على الصدر. الحادي عشر لزوم ما لا يلزم: وهو أن تلتزم قبل حروف الروي حرفاً آخر، وكذلك عند رؤوس الآيات. الثاني عشر القلب: وهو أن يكون الكلام يصلح ابتداء قراءته من أوله وآخره نحو دعد أو تعكس كلماته فتقدم المؤخر منها وتؤخر المقدم. الثالث عشر التقسيم: وهو أن تقسم المذكور إلى أنواعه أو أجزائه. الرابع عشر التتميم: وهو أن تزيد في الكلام ما يوضحه ويؤكدّه وإن كان مستقلاً دون هذه الزيادة. الخامس عشر التكرار: وهو أن تضع الظاهر موضع المضمّر، فتكرر الكلمة على وجه التعظيم أو التهويل، أو مدح المذكور أو ذمه أو للبيان. السادس عشر التهكم: وهو إخراج الكلام عن مقتضاه استهزاء بالمخاطب أو بالخبر، كذلك الإشارة في موضع النذارة. السابع عشر اللف والنشر وهو أن تلف في الذكر شيئين فأكثر، ثم تذكر متعلقات بها. وفيه طريقتان: أن تبدأ في ذكر المتعلقات بالأول، وأن تبدأ بالآخر. الثامن عشر الجمع: وهو أن تجمع بين شيئين فأكثر في خبر واحد، وفي وصف واحد وشبه ذلك. التاسع عشر التصريح: وهو أن تكون الألفاظ في آخر الكلام مستوفية الوزن، أو متقاربة مع الألفاظ التي في أوله. العشرون التشبيح: وهو أن يكون

كلمات الآي على روي واحد. الحادي والعشرون الاستطراد: وهو أن يتطرق من كلام إلى كلام آخر بوجه يصل ما بينهما، ويكون الكلام الثاني هو المقصود: كخروج الشاعر من السب إلى المدح بمعنى يتعلق بالطرفين، مع أنه قصد المدح. الثاني والعشرون المبالغة: وقد تكون بصيغة الكلمة نحو صيغة فعال ومفعال وقد تكون بالمبالغة في الإخبار أو الوصف، فإن اشتدت المبالغة فهو غلق وإغراب، وذلك مستكره عند أهل هذا الشأن.

**الباب الحادي عشر:** في إعجاز القرآن وإقامة الدليل على أنه من عند الله عز وجل، ويدل على ذلك عشرة أوجه: الأول فصاحته التي امتاز بها عن كلام المخلوقين. الثاني نظمه العجيب وأسلوبه الغريب من قواطع آياته وفواصل كلماته. الثالث عجز المخلوقين في زمان نزوله وبعد ذلك إلى الآن عن الإتيان بمثله. الرابع ما أخبر فيه من أخبار الأمم السالفة والقرون الماضية ولم يكن النبي ﷺ تعلم ذلك ولا قرأه في كتاب. الخامس ما أخبر فيه من الغيوب المستقبلية فوقعت على حسب ما قال. السادس ما فيه من التعريف بالباري جل جلاله، وذكر صفاته وأسمائه، وما يجوز عليه، وما يستحيل عليه، ودعوة الخلق إلى عبادته وتوحيده، وإقامة البراهين القاطعة، والحجج الواضحة، والرد على أصناف الكفار، وذلك كله يعلم بالضرورة أنه لا يصل إليه بشر من تلقاء نفسه، بل بوحى من العليم الخبير، ولا يشك عاقل في صدق من عرف الله تلك المعرفة وعظم جلاله ذلك التعظيم ودعا عباد الله إلى صراطه المستقيم. السابع ما شرع فيه من الأحكام وبيّن من الحلال والحرام، وهدى إليه من مصالح الدنيا والآخرة، وأرشد إليه من مكارم الأخلاق، ذلك غاية الحكمة وثمرة العلوم. الثامن كونه محفوظًا عن الزيادة والنقصان، محروسًا عن التغيير والتبديل على طول الزمان، بخلاف سائر الكتب. التاسع تيسيره للحفظ وذلك معلوم بالمعانية. العاشر كونه لا يملّه قارئه ولا سامعه على كثرة التردد، بخلاف سائر الكلام.

**الباب الثاني عشر:** في فضل القرآن. وإنما نذكر منه ما ورد في الحديث الصحيح، فمن ذلك ما ورد عن أبي أمامة الباهلي قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اقرأوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعًا لأصحابه». وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرؤه ويتفح به وهو عليه شاق فله أجران». وعن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة: ريحها طيب وطعمها طيب، ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل الثمرة: لا ريح لها وطعمها طيب، ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة: ريحها طيب وطعمها مرّ، ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة: ليس لها ريح وطعمها مرّ». وعن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «استذكروا القرآن فلهو أشدّ تفصيًا من صدور الرجال من النعم بعقلها». وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ



قال: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه، فإن الله يرفع بهذا القرآن أقوامًا ويضع آخرين». وعن ابن عباس قال: بينما جبريل قاعد عند النبي ﷺ سمع نقيضًا من فوقه فرفع رأسه، فقال: «هذا باب من السماء فتح اليوم لم يفتح قط إلا اليوم فنزل منه ملك فقال هذا ملك نزل إلى الأرض لم ينزل قط إلا اليوم فسلم وقال أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة». وعن أبي أمامة الباهلي أن رسول الله ﷺ قال: «اقرأوا البقرة فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا يستطيعها البطلة». وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا تجعلوا بيوتكم مقابر إن الشيطان ينزّل من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة». وعن أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا المنذر أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم». قلت: الله لا إله إلا هو الحي القيوم. فضرب في صدري وقال: «ليهنك العلم يا أبا المنذر». وعن النّوّاس بن سمعان قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به تقدمه سورة البقرة وآل عمران - وضرب لهما رسول الله ﷺ ثلاثة أمثال ما نسيتهما بعد». قال: وإنهما غمامتان أو طلّتان سوداوان بينهما شرف أو كأنهما فرقان من طير صواف تخافان عن صاحبهما». وعن أبي الدرداء أن رسول الله ﷺ قال: «من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من الدجال». وعن أبي الدرداء أن رسول الله ﷺ قال: «سورة قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن». وعن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «ألم تر آيات أنزلت علي لم ير مثلهن قط». ﴿قل أعوذ برب الفلق﴾ [الفلق: ١]، ﴿وقل أعوذ برب الناس﴾ [الناس: ١].

## المقدمة الثانية: في تفسير معاني اللغات

نذكر في هذه المقدمة الكلمات التي يكثر دورها في القرآن، أو تقع في موضعين فأكثر من الأسماء والأفعال والحروف، وإنما جمعناها في هذا الباب لثلاثة فوائد: أحدها تفسيرها للحفظ؛ فإنها وقعت في القرآن متفرقة فجمعها أسهل لحفظها، والثانية ليكون هذا الباب كالأصول الجامعة لمعاني التفسير؛ لما أن تأليف القرآن جمعت فيها الأصول المطردة والكثيرة الدور، والثالثة: الاختصار فنستغني بذكرها هنا عن ذكرها في مواضعها من القرآن خوف التطويل بتكرارها، وربما نبهنا على بعضها للحاجة إلى ذلك، ورتبناها في هذا الكتاب على حروف المعجم، فمن لم يجد تفسير كلمة في موضعها من القرآن: فلينظر في هذا الباب، واعتبرنا في هذا الحروف: الحرف الذي يكون فاء الكلمة وهو الأصلي دون الحروف الزائدة في أول الكلمات.

حرف الهمزة: (آية) لها معنيان أحدهما علامة وبرهان والثاني آية من القرآن، وهي كلام متصل إلى الفاصلة، والفواصل هي رؤوس الآيات (أتى) بقصر الهمزة معناه جاء، ومضارعه يأتي، ومصدره إتيان، واسم الفاعل منه آت، واسم المفعول منه مأتى، ومنه قوله تعالى آتى بمد الهمزة معناه أعطى، ومضارعه يؤتى، واسم الفاعل مؤت، ومنه والمؤتون الزكاة (أبى) يأبى أي امتنع (أثر) الشيء بقيته وأمارته، وجمعه آثار والأثر أيضاً الحديث، وأثارة من علم بقية، وأثاروا الأرض حرثوها وأثر الرجل الشيء يؤثره فضله (إثم) ذنب، ومنه آثم وأثيم أي مذنب (أجر) ثواب وبمعنى الأجرة، ومنه استأجره وعلى أن تأجرني، وأما استجارك فأجره ويجركم من عذاب أليم، ومن يجبرني من الله، وهو يجبر ولا يجار عليه: فذلك كله من الجوار بمعنى التأمين (آمن) إيماناً أي صدق، والإيمان في اللغة

التصديق مطلقاً، وفي الشرع التصديق بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، والمؤمن في الشرق المصدق بهذه الأمور، والمؤمن اسم الله تعالى: أي المصدق لنفسه وقيل إنه من الأمن: أي يؤمن أوليائه من عذابه، وأمن بقصر الهمزة وكسر الميم أمناً وأمانة: ضدّ الخوف وأمن من الأمانة، وأمن غيره من التأمين (أليم) مؤلم أي موجه ومنه تالمون (إمام) له أربعة معانٍ: القدوة والكتاب، والطريق، وجمع أم أي تابع، وهي للمتقين إماماً (أمة) لها أربعة معانٍ: الجماعة من الناس، والدين والحين، والإمام أي القدوة (أمني) لا يقرأ ولا يكتب، ولذلك وصف العرب بالأميين (أم) لها معنيان الوالدة، والأصل، وأم القرى مكة (أخرى) مؤنثة آخر وآخر (آل) له معنيان الأهل، ومنه آل لوط، والأتباع والجنود، ومنه آل فرعون (أمس) اليوم الذي قبل يومك والزمان الماضي (إناه) وقته وجمعه إنا ومنه آناه الليل (أمر) له معنيان: أحدهما طلب الفعل على الوجوب أو الندب أو الإباحة، وقد تأتي صفة الأمر لغير الطلب، والتهديد، والتعجيز، والتعجب، والخبر، والثاني بمعنى الشأن والصفة، وقد يراد به العذاب، ومنه جاء أمرنا (إسرائيل) هو يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليه السلام وهو والد الأسباط واليهود ذريتهم (إياب) رجوع ومنه مآب أي مرجع، ورجل أواب كثير الرجوع إلى الله، والتأويب التسبيح، يا جبال أوبي (إفك) أشدّ الكذب، والأفاك: الكذاب، وأفك الرجل عن الشيء: أي صرف عنه، ومنه تؤفكون (أوى) الرجل إلى الموضع بالقصر، وآواه غيره بالمدّ، ومنه المأوى (أف) كلمة شر (آلاء الله) نعمه، ومنه آلاء ربكما (أسف) له معنيان: الحزن، والغضب، ومنه فلما آسفونا (أسوة) بكسر الهمزة وضمها قدوة (أسى) الرجل يأسى أساً: أي حزن، ومنه فلا تأس، وكيف آسى (أذان) بالقصر إعلام بالشيء ومنه الأذان بالصلاة، والأذان بالمدّ: جمع أذن (إذن الله) بمعنى العلم والإرادة والإباحة، وأذنت بالشيء أعلمت به بكسر الذال، وأذنت به غيري بالمدّ (إصر) له معنيان، الذنب، والعهد (أيد) أي قوة، ومنه أيدناه، وبينناها بأيدي، والأيدي جمع يد، فهزمتها زائدة (أكل) بضم الهمزة اسم المأكول، ويجوز فيه ضم الهمزة وإسكانها، والأكل بضم الهمزة المصدر (أيلة) غيضة (أثاث) متاع البيت (أجاج) مرّ (أرائك) أسرة واحدها أريكة (آنية) له معنيان أحدهما جمع إناء، ومنه آنية من فضة، وأشدّيدة الحر، ومنه عين آنية، ووزن الأولى أفعلة، والثانية فاعلة ومذكرها آن (أحد) له معنيان واحد، ومنه (الله أحد) واسم جنس بمعنى إنسان (أيان) معناه متى (أنى) بمعنى كيف ومتى (أين) للحصر (إن) المنكسورة المخففة أربعة أنواع شرطية ونافية وزائدة ومخففة من الثقيلة (أن) المفتوحة المخففة أربعة أنواع مصدرية وزائدة ومخففة من الثقيلة وعبرة عن القول (إنما) نوعان ظروف زمان مستقبل ومعناها الشرط وقد تخلو عن الشرط ومجانبة (إذا) لها معنيان: ظرف زمان ماضي وسببية للتقليل (أو) العاطفة لها خمسة معانٍ: الشك، والإبهام، والإباحة، والتخيير، والناصفة

للفعل بمعنى إلى أو إلا (أم) استفهامية وقد يكون فيها معنى الإنكار والإضراب وتكون متصلة للمعادلة بن ما قبلها وما بعدها ومنفصلة مما قبلها (إما) المكسورة المشددة للتنويع، والشك والتخيير، وقد تكون مركبة من إن الشرطية وما الزائدة (إلا) المفتوحة المشددة أداة استثناء وتكون للإيجاب بعد غير الواجب، وتكون مركبة من إن الشرطية ولا النافية (أي) المشددة سبعة أنواع: شرطية، واستفهامية وموصولة، ومنادى، وصفة، وظرفية إذا أضيفت إلى ظرف، ومصدرية إذا أضيفت إلى مصدر (إي) المكسورة المخففة ومعناها التصديق (إلي) معناه انتهاء الغاية، وقيل تكون بمعنى مع (الهمزة) للاستفهام، والتقرير، والتوبيخ، والتسوية، وللمتكلم وأملية، وزائدة للبناء.

حرف الباء: (باري) خالق، ومنه البرية أي الخلق (بعث) له معنيان بعث الرسل وبعث الموتى من القبور (بسط) الله الرزق وسعه ومعنى قبض وقدر الرزق: أي ضيقه، ومن أسماء الله تعالى: القابض والباسط، وبسطة: زيادة (بشر) من البشارة وهي الإعلام بالخير قبل وروده، وقد يكون للشمر إذا ذكر معها، ويجوز في الفعل التشديد والتخفيف، ومنه المبشر والبشير، واستبشر بالشيء فرح به (بعد) له معنيان: ضدّ القرب والفعل منه بعد بضم العين، والهلاك والفعل منه بكسرها ومنه كما بعدت ثمود (بلاء) له معنيان: العذاب، والاختبار منه أيضًا ونبلوكم (بَرّ) له معنيان: الكرامة ومنه برّ الوالدين و: أن تبرّوهم، والتقزّي، والجمع لخصال الخير ومنه: البرّ من اتقى، ورجل باز وبرّ والجمع أبرار والبرّ من أسماء الله تعالى (بات) معروف ومصدره بيات وبيت الأمر دبره بالليل (بغاة فجأة) (بروج) جمع برج وهو الحصن، وبروج السماء منازل الشمس والقمر (بين) ظرف وبين يدي الشيء ما تقدّم قبله، والبين الفراق والاجتماع لأنه من الأضداد (بينات) براهين من المعجزة وغيرها ومبيّنة من البيان (بيّن) من البيان وله معنيان: بين غير متعد، ومبين لغيره (بدا) يبدو غير همز: ظهر، وأبديته: أظهرته، والبادي أيضًا من البداية، ومنه بادون في الأعراب (بدأ) بالهمزة من الابتداء ويقال بدأ الخلق وأبداه، وقد جاء القرآن بالوجهين (بغى) له معنيان: العدوان على الناس، والحسد، والبغا بكسر الباء: الزنا، ومنه امرأة بغى أي زانية، وابتغاء الشيء وبغاه: أي طلبه (بث) الحديث وغيره نشره، والمبثوث: المنتشر، ومبثوثة متفرقة، والبثّ الحزن الشديد، ومنه أشكو بثّي (بؤا) أنزل الرجل ومنه بؤأكم في الأرض، ولنبوأنهم، ومبؤأ (بوار) هلك، ومنه قومًا بورًا أي هلكى (باء). بالشيء رجع به، وقد يقال بمعنى اعترف (بأساء) الفقر والبؤس والعدّة والمحنة، والبائس: الفقير من البؤس، والبأس: القتال والشجاعة، والمكروه، وبأس الله عذابه وبس كلفة ذمّ (برزخ) شيء بين شيئين، والبرزخ ما بين الموت والقيامة (بديع) له معنيان جميل، ومبدع أي خالق الشيء ابتداء (بسر) عسى ومنه: باسرة (بصير) من أبصر، يقال: أبصرته وبصرته، والبصائر

البراهين جمع بصيرة (برز) ظهر ومنه: بارزة وبارزون (بطش) أخذ بشدة (بخس) نقص (بعل) له معنيان زوج المرأة وجمعه بعولة، والبعل أيضًا الرب، وقيل اسم صنم، ومنه: أتدعون بعلًا (بهجة) حسن، وبهيج حسن (مبلسون) جمع مبلس وهو البائس، وقيل الساكت الذي انقطعت حجته، وقيل الحزين النادم منه يبلس ومنه اشتق إبليس (بهت) انقطعت حجته (تبارك) من البركة، وهي الكثرة والنماء، وقيل تقدس (بلى) جواب يقتضي إثبات الشيء (بل) معناها الإضراب عما قبلها (الباء) للإلصاق، ولينقل الفعل في التعدي، وللقسم، وللتعليل، وللمصاحبة، وللاستعانة، وظرفية وزائدة.

حرف التاء: (تلا) يتلو: له معنيان: قرأ، واتبع (تقوى) مصدر مشتق من الوقاية فالتاء بدل من الواو: معناه الخوف والتزام طاعة الله وترك معاصيه، فهو جامع لكل خير (تاب) يتوب رجوع توبة وتوبا فهو تائب، وتواب: كثير التوبة، وتواب: اسم الله تعالى: أي كثير التوبة على عباده، وتاب الله على العبد: ألهمه التوبة وقيل توبته (تياب) خسران، وتب: خسر (تار) هلاك، ومنه متبر (أترفوا) أنعموا، والمترفون: المنعمون في الدنيا.

حرف الثاء: (ثمود) قبيلة من العرب الأقدمين (ثوى) في الموضع أقام فيه ومنه مثوى (ثبور) هلاك، ومنه دعوا هنالك ثبورًا أي صاحوا هلاكًا (ثمر) ما يؤكل مما تنبت الأرض ويقال بالفتح والضم (ثقفوا) أخذوا وظفر بهم، ومنه فإما تثقفنهم في الحرب (ثاقب) مضيء (ثم) بالفتح ظرف، وبالضم حرف عطف يقتضي الترتيب والمهلة، وقد يرد لغير الترتيب، كالتأكيد، وترتيب الأخبار.

حرف الجيم: (جعل) له أربعة معان: صير، وألقى، وخلق، وأنشأ بفعل كذا (جناح) الطائر: معروف وجناح الإنسان إبطه، ومنه: اضمم إليه جناحك، ولا جناح: لا إثم فمعناه الإباحة، وجنح للشيء مال إليه (لا جرم) لا بد (اجتبی) اختار (جدال) مخالفة ومخاصمة واحتجاج (تجارون) تصيحون بالدعاء (جواري) جمع جارية وهي السفينة (أجرم) فهو مجرم، له معنيان: الكفر، والعصيان (جنة) الجنون، وقد جاء بمعنى الملائكة (جان) له معنيان: الجن والحية الصغيرة (جنة) بالفتح البستان، وبالكسر الجنون، وبالضم الترس وما أشبهه مما يستتر به، ومنه استعير: أيمانهم جنة (جائية) أي على ركبهم لا يستطيعون مما هم فيه وقوله جثيا جمع جاث (الجزر) الأرض التي لا نبات فيها (جائمين) ياركبن على ركبهم (جبار) اسم الله تعالى له معنيان: قهار، ومتكبر. وقد يكون من الجبر للكبيرة وشبهه، والجبار أيضًا الظالم (أحداث) قبور (جزى) له معنيان من الجزاء بالخير والشر وبمعنى أغنى، ومنه: لا تجزي نفس. وأما أجزأ بالهمز فمعناه كفى (جرح) له معنيان من الجروح وبمعنى الكسب والعمل، ومنه جرحتم بالنهار. واجترحوا السيئات، ولذلك سميت

كلاب الصيد جوارح لأنها كواسب لأهلها (جنب) له معنيان من الجنبابة وبمعنى البعد ومنه: عن جنب.

حرف الحاء: (حمد) هو الشناء سواء كان جزاء على نعمه أو ابتداء، والشكر إنما يكون جزاء، فالحمد من هذا الوجه أعم، والشكر باللسان والقلب والجوارح، ولا يكون الحمد إلا باللسان، فالشكر من هذا الوجه أعم (حميد) اسم الله تعالى أي بمعنى محمود (حكمة) عقل أو علم وقيل في الكتاب والحكمة هي السُنَّة (حكيم) اسم الله من الحكمة ومن الحكم بين العباد، أو من إحكام الأمور وإتقانها (حليم) الحلم العقل وقد يقال بمعنى العفو، والأحلام العقول، والحليم من أسماء الله تعالى، قيل الذي لا يعجل بالعقوبة على من عصاه، وقيل معناه العفو عن الذنوب، والأحلام ما يرى في النوم (حبط) بطل وأحبطه الله أبطله (حنيف) مسلم وموحد الله، وقيل حاج، وقيل مختن، والجمع حنفاء (محصنين ومحصنات) الإحصان له أربع معانٍ: الإسلام والحرية، والعفاف، والتزويج. وليحصنكم من بأسكم: بغيكم (حجة) بالضم: دليل وبرهان وحاج فلان فلاناً: جادله، وحجة عليه: بالحجة، والحج بالفتح والكسر: القصد، ومنه أخذ حج البيت، وحجة بالكسر سنة، وجمعها حجج (حطة) أي حط عنا ذنوبنا وقيل كلمة بالعبرانية تفسيرها لا إله إلا الله (حضر) بالضاد من الحضور، ومنه محضرون، وشرب محتضر، وبالطاء: من المنع، ومنه: وما كان عطاء ربك محظوراً، وعذاب ربك كان محذوراً) تعالى، قيل معناه العليم (حبل) من الله ومن الـ بكسر السين ظن، الحساب والحساب والعدد وبغير ح التقدير أي بغي كافي، وعال الخوف ترنن مجلس يحصد من والماء الحار (محيص) وحجر الكعبة (حمل) بكسر الحاء: ما على ظهر الدابة وغيرها، ويستعار للذنوب، وبالفتح ما في بطن المرأة وجمعه أحمال (إحسان) له ثلاث معانٍ: فعل الحسنات، والإنعام على



الناس، ومراقبة الله تعالى المشار إليها في قوله ﷺ: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه» (حق) له أربعة معانٍ: الصدق، والعدل في الحكم، والشيء الثابت، والأمر الواجب والحق: اسم الله تعالى: أي الواجب الوجود (حاصب) أي ربح شديدة سميت بذلك لأنها ترمي بالحصباء أي الحصا، والحاصب أيضًا: الحجارة (حلية) حلي (حرج) ضيق أو مشقة (حول) له معنيان: العام، والحيلة، وجولاً بكسر الحاء: انتقالاً (حرث) الأرض مصدر ثم استعمل بمعنى الأرض والزرع والجنات (حس) بغير ألف قتل ومنه: إذ تحسونهم، وأحس من الحس (حرم) بضمين محرمون بالحج (حقب) بضمين، وأحقاب جمع حقب، وهو مدة من الدهر يقال إنه ثمانون سنة (حف) الشيء بالشيء أطاف به من جوانبه ومنه حفنهما بنخل، والملائكة حافين (حل) بالمكان يحل بالضم والكسر، وحل من إحرامه يحل بالكسر لا غير (حطام) فئات، والحطام ما تحطم من عيون الزرع اليابس.

**حرف الخاء:** (خلق) له معنيان: من الخلقة ومنه الخالق اسم الله وكذا الخلاق. وخلق الرجل كذب ومنه تخلقون إفكاً، واختلاق: أي كذب (خلاق) نصيب (خير) ضد الشر، وله أربعة معانٍ: العمل الصالح والمال، والخيرة، والتفضيل بين شيئين (خلا) له معنيان: من الخلوة، وبمعنى ذهب ومنه: أمة قد خلت (خطيئة) ذهب، وجمعه خطايا وخطيات، والفعل منه خطيء فهو خاطيء، وأما الخطأ بغير عمد فالفعل منه أخطأ (خاستين) مطرودين من قولك خست الكلب ومنه: اخسؤوا فيها (خلف) بفتح الخاء وإسكان اللام، وله معنيان وراء، ومن خلف خلفه: بشئ، فإذا خلفه بخير قيل يفتح اللام (خلاف) له معنيان من المخالفة، وبمعنى بعد، أو دون، ومنه: بمقدمهم خلاف رسول الله (خول) أعطى (خلة) بضم الخاء مودة ومنه الخليل، وجمع أخلاء (خلال) له معنيان: ودا، ومنه: لا بيع فيه ولا خلال، وبمعنى بين، ومنه خلال الديار، وخلالكُم (خز) يخز سقط على وجهه (خامدون) هالكون، وأصله من خمود النار (خطيب) الخطب سبب الأمر والخطب أيضًا الأمر العظيم. وخطبة النساء بالكسر، وخطبة الخطيب بالضم (يخرصون) يكذبون، ومنه: يخرصون والخرص أيضًا التقدير وقيل: يخرصون منه: أي يقولون بالظن من غير تحقيق (خوان) كثير الخيانة (مختال) من الخيلاء (مخمصة) من الخمص وهو الجوع (أخذان) جمع خذن وهو الخليل (خراج، وخرج) أي أجرة وعطية.

**حرف الدال:** (دين) له خمسة معانٍ: الملة، والعادة، والجزاء، والحساب، والظهر (دأب) له معنيان: عادة، وجد، وملازمة، ومنه: سبع سنين دأباً: متتابعة للزراعة من قولك: دأبت على الشيء: دمت عليه (أدنى) له معنيان: أقرب من الدنو، وأقل فهو من الداني الحقير (دار السلام) الجنة (دوائر) صروف الدهر، وأحدها دائرة، ومنه دائرة السوء (دعاء) له خمسة معانٍ: الطلب من الله، والعبادة، ومنه: تدعون من دون الله، والتمني:

ولهم فيها ما يدعون، والنداء: ادعوا شهداءكم، والدعوة إلى الشيء: ادع إلى سبيل ربك (دابة) كل ما يدب فيجمع جميع الحيوان (دحور) إبعاد، ومنه المدحور المطرود (دغ) بتشديد العين، يدغ: أي دفع بعنف، ومنه يدغ اليتيم، ويدعون إلى نار جهنم دغاً (دراً) دفع، ومنه يدرؤون (مدرازا) من دَر المطر إذا صب (داخرين) صاغرين (دكت) الأرض: أي دقت حبالها حتى استوت مع وجه الأرض ومنه: جعله دكاً: أي مستوياً مع الأرض.

حرف الذال: (ذكر) له أربعة معانٍ: ضد النسيان، وذكر باللسان، والقرآن، ومنه: نزلنا الذكر، والشرف ومذكر مفعول من الذكر (ذنوب) بضم الذال: جمع ذنب، وبالفتح النصيب، ومنه ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم: أي نصيباً من العذاب، والذنوب أيضاً: الدلو (ذبح) بكسر الذال: المذبوح، وبالفتح المصدر (ذراً) خلق ونشر (ذلول) مذلة للعمل من الفك ومنه: ذللناها لهم، ورجل ذلول: من الذل بالضم، وذلت قطوفها أدنيت (أذقان) جمع ذقن.

حرف الراء: (رب) له أربعة معانٍ: الإله، والسيد، والمالك الشيء، والمصلح للأمر (ريب) شك، ومنه: ارتابوا، ومريب، وريب المنون: حوادث الدهر (رجع) يستعمل متعدياً بمعنى ردّ وغير متعدّ، والمرجع اسم مصدر أو زمان أو مكان من الرجوع (رعي) له معنيان: من النظر، ومن رعي الغنم (روح) له أربعة معانٍ للنفس التي بها الحياة: يسألونك عن الروح، والوحي: ينزل الملائكة بالروح، وجبريل: نزل به الروح الأمين، وملك عظيم: تنزل الملائكة والروح، وروح بفتح الراء رائحة طيبة، والريحان: الرزق، وقيل الشجر المعروف (ركام) بعضه فوق بعض، ومنه مركوم، ويركمه (رجا) طمع وقد يستعمل في الخوف، ومنه لا يرجون لقاءنا (رجال) جمع رجل، وجمع راجل: أي غير راكب، ومنه: يأتوك رجالاً، ومثله بخيلك ورجلك (رفث) له معنيان: الجماع، والكلام بهذا المعنى (رجز) عذاب. والرجز فاهجر: فهي الأوثان والرجس بالسین: النجس حقيقة، أو مجازاً، وقد يستعمل بمعنى العذاب (رهب) خوف، ومنه: يرهبون (رؤوف) من الرأفة وهي الرحمة إلا أنّ الرأفة في دفع المكروه، والرحمة في دفع المكروه وفعل الجميل، فهي أعم من الرأفة (مرضاة) مفعلة من الرضا (راسيات) ثابتات، ومنه: قيل للجبال: رواسي، ومنه: مرساها (راغداً) أي كثيراً (ربوة) مكان مرتفع (رباً) هو في اللغة الزيادة، ومنه: ويربي الصدقات، وربت الأرض: انفتحت (أرحام) جمع رحم، وهو فرج المرأة ويستعمل أيضاً في القرابة (أرجئه) أخره، ومنه: ترجى ويرجون، ويجوز فيه الهمز وتركه (رأى) من رؤية العين يتعدى إلى واحد، ومن رؤية القلب بمعنى العلم: يتعدى إلى مفعولين (تربص) انتظر (رفات) فئات (أرذل) العمر: الهرم، والأرذلون: من الرذالة (رقى) من الرقية بفتح القاف،

ومنه: وقيل من راق، ورقى في السلم بالكسر في الماضي والفتح في المستقبل (أرداكم) أهلككم، والردى الهلاك، ومنه: تردى، وتردى (رجفة) زلزلة وشدة.

حرف الزاي: (زبر) بصمتين كتب، والزبور كتاب داود عليه السلام (زخرف) زينة والزخرف أيضًا: الذهب (زكاة) له في اللغة معنيان: الزكاة، والطهارة، ثم استعمله الشرع في إعطاء المال، وهو من الزيادة، لأنه يبارك له فيه فيزيد، أو من الطهارة لأنه يطهره من الذنوب، وزكيت الرجل: أثنت عليه، وزكا هو مخففة أي صار زكيًا (زوج) له ثلاث معانٍ: الرجل، والمرأة، وقد يقال زوجة، والمعنى الصنف والنوع، ومنه: أزواج من نبات، ومن كل زوج كريم (زل) له معنيان: زل القدم عن الموضع، وفعل الزل (زاغ) عن الشيء زيغًا مال عنه وأزاغه غيره: أماله (زلفى) قربى، وأزلفت: قربت، وزلفًا من الليل: ساعات (زعم) أي ادعى، ولم يوافق غيره، قال ابن عباس: زعم كناية عن كذب (زعيم) ضامن (تزجى) تسوق (زلزلة) الأرض: اهتزازها، وتستعمل بمعنى الشدة والخوف، ومنه: زلزلوا (زجرة) واحدة: صيحة بمعنى نفخة الصور، والزجرة: الصيحة بشدة وانتهاز، وازدجر: من الزجر.

حرف السين: (أسباط) جمع سبط وهم ذرية يعقوب عليه السلام كان له اثني عشر ولدًا ذكرًا فأعقب كل واحد منهم عقبًا، والأسباط في بني إسرائيل كالقبائل في العرب (سبيل) هو الطريق، وجمعه سبل، ثم استعمل في طريق الخير والشر، وسبيل الله: الجهاد وابن السبيل، الضيف وقيل القريب (سوى) بالتشديد له معنيان: من التسوية بين الأشياء وجعلها سواء، وبمعنى أتقن وأحسن، ومنه فسواك فعدلك (سواء) بالفتح والهمز من التسوية بين الأشياء، وسواء الجحيم: وسطها، وسواء الصراط: قصد الطريق (سوى) بالكسر والضم مع ترك الهمزة استثناء، وقد يكون من التسوية (سفهاء) جمع سفيه وهو الناقص العقل، وأصل السفه: الحمق ولذلك قيل لمبذر المال سفيه، وللكفار والمنافقين: سفهاء (سلوى) طائر يشبه السمانى، وكان ينزل على بني إسرائيل مع المن (سأل) له معنيان طلب الشيء، والاستفهام عنه، وسأل بغير همز من المعنيين المذكورين، ومن السيل (سبحان) تنزيه، وسبحان الله: أي نزهته عما لا يليق به من الصاحبة والولد والبشرى والأنداد وصفات الحدوث وجميع العيوب والنقائص (سار) يسير مشى ليلاً أو نهارًا (سرى) يسرى مشى ليلاً، ويقال أيضًا: أسرى بألف (سخر) يسخر بالكسر في الماضي والفتح في المضارع: أي استهزأ، وسخر بالتشديد من التسخير (سخرًا) بضم السين من السخرة وهي تكليف الأعمال، وبالكسر من الاستهزاء (سلطان) له معنيان البرهان، والقوة، ومنه لا ينفذون إلا بسلطان (سام) يسوم أي كلف الأمر وألزمه، ومنه يسومونكم سوء العذاب،

وأصله من سوم السلعة في البيع (سئم) يسأم: أي ملّ، ومنه: وهم لا يسامون (سنة) أي عادة (سلف) الأمر: أي تقدّم، وأسلفه الرجل: أي قدّمه، ومنه هنيئًا بما أسلفتم (سراء) فعلاء من السرور (سارع) إلى الشيء: بادر إليه (سوءة) عورة، والسوء ما يسوء بالفتح والضم، والسوأي فعلاء من السوء، وسيء بهم: فعل بهم السوء (سنة) بفتح السين: عام، ولأمها محذوفة وجمعها سنون وقد تقال بمعنى الحفظ والجذب (سنة) بكسر السين ابتداء النوم وفاؤها واو محذوفة لأنها من الوسن (سلك) يسلك له معنيان أدخل ومنه اسلك يدك وسلكه يناعي، ومنه سلوك الطريق (أسفار) جمع سفر بفتحتين، وجمع سفر وهو الكتاب (ساح) يسبح أي سار، ومنه فسيحوا في الأرض. والسائحون الصائمون (سؤل) بتشديد الواو: زين، ومنه: سؤلت لكم أنفسكم أمرًا (سرايل) جمع سربال وهو القميص (سبأ) قبيلة من العرب (سموم) شدة الحرّ (سلام) له ثلاثة معانٍ: التحية، والسلامة، والقول الحسن، ومنه: إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلامًا (سلام) اسم الله تعالى معناه السلامة من كل نقص، فهو من أسماء التنزيه، وقيل سلم العباد من المهالك، وقيل ذو السلام على المؤمنين في الجنة (سلم) بفتحتين: انقياد وإلقاء باليد، وهو أيضًا بيع (سلم) بفتح السين وإسكان اللام صلح ومهادنة (سلم) بكسر السين وإسكان اللام ومعناه الإسلام، وبضم السين وفتح اللام مشددة: هو الذي يصعد فيه (أسلم) يسلم له ثلاث معانٍ: الدخول في الإسلام، والإخلاص لله، والانقياد، ومنه: فلما أسلما (سعى) يسعى، له ثلاث معانٍ: عمل عملاً، ومنه وأن ليس للإنسان إلا ما سعى، ومشى، ومنه: فاسعوا إلى ذكر الله، وأسرع في مشيه، ومنه: رجل يسعى (سكن) يسكن له معنيان: من السكون ضدّ الحركة، ومن السكنى في الموضع (سكينة) وقار وطمأنينة (سائع) سهل الشرب لا يغصّ من شربه (سابغات) دروع واسعات (أساطير) الأولين: ما كتبه المتقدمون (مسيطر) أي مسلط، وأم هم المسيطرون: الأرباب (سندس) وإستبرق: ثياب حرير، قيل السندس: رقيق الديباج، والإستبرق: صفيقه (سحقًا) بعدًا، ومنه مكان سحق: أي بعيد (سعير) جهنم، وسعرت: أوقدت (سبب) وجمعه أسباب له خمسة معانٍ: الحبل، ومنه فليمدد بسبب إلى السماء، والاستعارة من الحبل في المودة والقراءة، ومنه، وتقطعت بهم الأسباب، والطريق ومنه: فأتبع سببًا، والباب ومنه: أسباب السموات، وسبب الأمر: موجه.

حرف الشين: (شعر) بالأمر يشعر: أي علمه، والشعور: العلم من طريق الحسّ، ومنه: لا يشعرون (شهد) يشهد له معنيان: من الشهادة على الشيء، ومن الحضور، ومن الشهادة في سبيل الله (شكرًا) قد تقدّم في الحمد والشكر، والشكور: اسم الله المجازي لعباده على أعمالهم بجزيل الثواب، وقيل المثني على العباد (شرى) أي باع، وقد يكون بمعنى اشترى (شقاق) عداوة ومعاندة، ومنه: ومن يشاقق الله (شهاب) كوكب، وقد يطلق

على شعلة النار (شجر) هو كل ما ينبت في الأرض، وشجر بينهم: أي اختلفوا فيه (شنان) عداوة وشتر، ويجوز فيه فتح النون وإسكانها (شرع) الله الأمر: أي أمره، والشرعة والشرعة: الملة وشرعة الماء: في الدواب، شعائر الله: معالم دينه، واحداها شعيرة أو شعارة (شرك) له معنيان: من الإشراك، وهو أيضا النصيب، ومنه أم لهم شرك في السموات (شركاء) جمع شريك (مشحون) أي مملوء.

**حرف الصاد:** (صراط) هو في اللغة الطريق ثم استعمل في القرآن بمعنى الطريقة الدينية، وأصله بالسين ثم قلبت صادًا لحرف الإطباق بعدها، وفيه ثلاث لغات: بالصاد، وبالسين، وبين الصاد والزاي (صلاة) إذا كانت من الله فمعناها رحمة، وإذا كانت من المخلوق فلها معنيين: الدعاء، والأفعال المعلومة (صوم) أصله في اللغة الإمساك مطلقًا، ثم امتنع شرعًا في الإمساك عن الطعام والشراب، وقد جاء بمعنى الصمت في قوله: إني نذرت للرحمن صومًا، لأنه إمساك عن الكلام (صدقة) يطلق على الزكاة الواجبة، وعلى التطوع، ومنه: إِنْ الْمَصْدَقِينَ وَالْمَصْدَقَاتِ، وأما ﴿أَتُنْكِرُ لِمَنْ الْمَصْدَقِينَ﴾ [المصافات: ٥٢] بالتخفيف فهو من التصديق (صدقة) بضم الدال صداق المرأة، ومنه: وآتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نَحْلَةً. والصدق في القول: ضد الكذب، والصدق في الفعل صدق اليقظة فيه، والصدق في القصد: العزم الصادق (صعد) يصعد: أي ارتفع، وأصعد بالالف يصعد بالضم: أي أبعد في الهروب، ومنه إذ تصعدون، صعيدًا طيبًا: أي ترابًا، والصعيد: وجه الأرض (ضد) له معنيان فالمتعدي بمعنى منع غيره من شيء، ومصدره ضد، ومضارعه بالضم، وغيره بمعنى أعرض ومصدره صدود (صار) له معنيان: من الانتقال ومنه: تصير الأمور، والمصير، وبمعنى ضم، ومضارعه يصور ومنه: فصورهن إليك (صاعقة) له ثلاثة معاني: الموت، وكل بلاء يصيب، وقطعة نار تنزل من شدة الرعد والمطر، وجمعها صواعق (أصّر) على الغناب يصّر إصرارًا: دام عليه ولم يتب منه (صواع) مكيال وهو السقاية والصاع، وسواع بالسين اسم صنم (صابئين) قوم يعبدون الملائكة ويقولون إنها بنات الله. وقيل: إنهم يرون تأثير الكواكب. وفيه لغتان: الهمز وتركه. من صبا إلى الشيء: إذا مال إليه (تصلطلون) تفتعلون من صبا بالنار إذا تسخن بها والطاء بدل من التاء (اصطفى) أي اختار. وأصله من التصفي. أي اتخذه صفيًا (صغار) بفتح الصاد ذلة. ومنه صاغرون. والصغير ضد الكبير (صدف) عن الشيء يصدف. أعرض عنه (صريخ) مغيث ومنه: ما أنا بمصرخكم (صلصال) طين يابس. فإذا مسته النار فهو قحار (صرح) قصر وهو أيضًا البناء العالي.

**حرف الضاد:** (ضرب) له أربعة معاني: من الضرب باليد وشبهه. ومن ضرب الأمثال. ومن السفر. ومن ضربتم في الأرض. ومن الالتزام. ومنه ضربت عليهم الذلة. أي ألزموها، وضربنا على آذانهم: أي ألقينا عليهم النوم. و﴿أَنْضِرْ عَنْكُمْ الذِّكْرَ﴾

[الزخرف: ٥] أي نمسك عنكم التذكير (ضاعف) الشيء: كثره. ويجوز فيه التشديد وضعف الشيء بكسر الضاد. مثله، وقيل مثله. والضعف أيضًا العذاب. والضعف بالضم ويجوز فيه الفتح (ضر) بفتح الضاد وضمها بمعنى واحد. وكذلك الضمير بالياء. ومنه لا يضركم كيدهم. والضر ما يصيب من المرض وشبهه (ضحى) أول النهار. والفعل منه أضحى. وأما ضحي بكسر الحاء. يضحى في المضارع. فمعناه برز للشمس وأصابه حرّها. ومنه لا تظلماً فيها ولا تضحى (ضيف) يقال للواحد والاثنين والجماعة (ضيق) بكسر الضاد مصدر. ويفتحها مع إسكان الياء: تخفيف من ضيق المشدّد: كميت وميت.

حرف الطاء: (طبع) ختم، والخاتم الطابع (طول) بفتح الطاء: فضل أو غنى (طائر) له معنيان: من الطيران ومن الطيرة (طوى) قيل اسم الوادي وقيل معناه مرتين، أي قدس الوادي مرتين (طهارة) له معنيان: الطهارة بالماء، ومنه: جنباً فاطهروا، والماء الطهور وهو المطهر، والطهارة من القبائح والردائل، ومنه: أناس يتطهرون. (طيب) له معنيان: اللذيذ، والحلال (طوفان) السيل العظيم (طاغوت) أصنام وشياطين، ويكون مفرداً أو جمعاً، والطاغوت أيضًا: رؤوس النصارى على قول (طباق) بعضها على بعض، وطبقاً عن طبق: حالاً بعد حال (طور) جبل وهو الطور (طفق) يفعل كذا: أي جعل يفعله (طائفين) من الطواف، وطائف من الشيطان لمم وقرى طيف.

حرف الظاء: (ظهر) الأمر: بدا، وأظهره غيره: أبداه، وظهير: معين (ظاهر) الرجل من امرأته، وتظاهر، وتظهر: أي قال لها: أنت علي كظهر أمي، وهو الظاهر (ظهر) البيت أعلاه وظهورته أي ارتفعت عليه، ومنه: فما استطاعوا أن يظهروه (ظلم) وقع في القرآن على ثلاثة معان: الكفر، والمعاصي، وظلم الناس: أي التعدي عليهم (ظن) له ثلاثة معان: التحقيق، وغلبة أحد الاعتقادين، والتهمة (ظمى) عطش (ظلال) جمع ظل، وظلل بالضم جمع ظلة وهي ما كان من فوقه وظل بالنهار بمنزلة بات بالليل.

حرف العين: (عاذ) بالله يعوذ أي استجار به ليدفع عنه ما يخاف، ويقال أيضًا استعاذ يستعيذ، ومنه عذت برتي، ومعاذ الله (العالمين) جمع عالم، وهو عند المتكلمين: كل موجود سوى الله تعالى، وقيل العالمين: الإنس والجن والملائكة، فجمعه جمع العقلاء، وقيل الإنس خاصة، لقوله: ﴿أتأتون الذكران من العالمين﴾ [الشعراء: ١٦٥] (يعمّهون) يتحذرون في ضلالهم، والعمه: الحيرة (عدل) يعدل: ضدّ جار، وعدل عن الحق، عدولاً، وعدلت فلاناً بفلان: سويت بينهما، ومنه: أو عدل ذلك صيماً (عزى) اسم الله تعالى، معناه: الغالب، وعزّ: غلب، ومنه: وعزني في الخطاب، والغلبة ترجع إلى القوة والقدرة، ومنه: فعززنا بثالث: أي قوّينا، وقيل العزيز القديم المثل (عفا) له أربعة معان: عفا عن



الذنب: أي صَفَح عنه، وعفا: أسقط حقه، ومنه إلا أن يعفون أو يعفو الذي، وعفا القوم: كثروا، ومنه: حتى عفوا، وعفا المنزل: إذا دُرس (عفو) له ثلاث معانٍ: العفو عن الذنب، والإسقاط، والسهل من غير كلفة: ومنه: ماذا يتفقون قل العفو (عين) بكسر العين وإسكان الياء: وهو جمع عينا (عنت) معناه الهلاك أو المشقة، ومنه: ولو شاء الله لأعنتكم: أي أهلككم، أو ضيق عليكم، والعنت أيضًا: الزنا، ومنه: ذلك لمن خشى العنت منكم: وأما عنت الوجوه: فليس من هذا، لأن لامة واو فهو من عتا يعتو إذا خضع (عاقب) له معنيان: من العقوبة على الذنب، ومن العقبي، ومنه: وإن فائكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتهم: أي أصبتم عقبا (أعجاز) نخل: أصولها، أعجز الشيء: إذا فات ولم يقدر عليه، ومنه: وما هم بمعجزين، وما كان الله ليعجزه من شيء، وأما معاجزين بالالف: فمعناه مسابقين (عال) يعيل عيلة: أي افتقر ومنه: ووجدك عائلاً، وعال يعول: عدل عن الحق، وعال يعول أيضًا: كثر عياله، والأشهر أن يقال في هذا المعنى أعال بالالف (عرج) يهرج بفتح الراء في الماضي، وضمها في المضارع صعد وارتقى ومنه المعارج، وعرج بالكسر في الماضي والفتح في المستقبل: صار أعرج (عتى) معناه الرضى، ومنه: فما هم من المعتبين، ولا هم يستعتبون، العتاب العدل (أعد) بالالف يسد الشيء: هياه، وعد غير الألف من العدد (عرش) سرير الملك، ومنه: ورفع أبويه على العرش، وأهكذا عرشك، وعرش الله فوق السماء، وتعرشون تبنون، وعلى عروشها سقوفها (عورة) أصل معناه الانكشاف فيما يكره كشفه، ولذلك قيل عورة الإنسان، عورات: أي أوقات انكشاف، وبيوتنا عورة: أي خالية معرضة للسراق (عافر) له معنيان: المرأة العقيم، واسم فاعل من عقر الحيوان (عبر) يعبر، له معنيان من عبارة الرؤيا ومنه: إن كنتم للرؤيا تعبرون، ومن الجواز على الموضع، ومنه: عابر سبيل (عمون) جمع عم، وهو صفة على وزن فعل بكسر العين من العمى في البصر أو في البصيرة (علا) يعلو: تكبر، ومنه قولنا عالين، وعلا في الأرض، والعلوي اسم الله، والمتعالي، والأعلى: من العلو بمعنى الجلال والعظمة، وقيل بمعنى التنزيه عن عما لا يليق به (عزب) الشيء: غاب، ومنه: لا يعزب عن ربك: أي لا يخفى عنه (عصبة) جماعة من العشرة إلى الأربعين (علقة) واحدة العلق: وهو الدم (عاصف) ريح شديدة (عصف) ورق الزرع.

حرف الغين: (عشاوة) غطاء إما حقيقة أو مجاز (غمام) هو السحاب (غلف) جمع أغلف، وهو كل شيء جعلته في غلاف: أي فلو بنا محجوبة (غرفة) بضم الغين لها معنيان: المسكن المرتفع، والغرفة من الماء بالضم وبالفتح: المرة الواحدة (غادر) ترك، ومنه لم نغادر (غل) يغل: من الغلول، وهو الخيانة والأخذ من المغنم بغير حق، والغل المحقق (أغلال) جمع غل بالضم، وهو ما يجعل في العنق، ومنه مغلول (غلا) يغلو من الغلو وهو

مجاورة الحدّ والإفراط، ومنه لا تغلوا في دينكم أي لا تجاوزوا الحدّ (غائط) المكان المنخفض، ثم استعمل في حاجة الإنسان (غشي) الأمر يغشى بالكسر في الماضي والفتح في المضارع معناه غطى حسًا ومعنى، ومنه: والليل إذا يغشى؛ لأنه يغطي بظلامه، وينقل بالهمزة والتشديد، فيقال غشي وأغشى، ومن فوقهم غواش يعني ما يغشاهم من العذاب أو يصيبهم، ومنه: غاشية من عذاب الله، والغاشية أيضًا: القيامة؛ لأنها تغشى الخلق (غير) له معنيان: ذهب وبقي، ومنه عجوزًا في الغابرين: أي في الهالكين أو في الباقين في العذاب (غرور) بضم الغين. ويفتحها: اسم فاعل مبالغة، ويراد به إبليس (غاض) الشيء: نقص، ومنه: وغيض الماء. وتغيض الأرحام. وغازظ بالظاء يغيظ من الغيظ (غور) غاير من غار الماء إذا أذهب (غرام) عذاب ومنه: إنا لمغرمون، والمغرم: غرم المال ومنه: من مغرم مثقلون.

**حرف الفاء:** (فرقان) مفروق بي الحق والباطل. ومنه: يجعل لكم فرقانًا: أي تفرقة. ولذلك سمي القرآن بالفرقان (فئة) جماعة من الناس (فصال) فطام من الرضاع (فضل) له معنيان: الإحسان، والربح في التجارة وغيرها. ومنه: يبتغون من فضل الله (فسق) أصله الخروج وتارة يرد بمعنى الكفر. وتارة بمعنى العصيان (فتنة) لها ثلاثة معانٍ: الكفر. والاختبار. والتعذيب (فاء) يفى أي رجع (فلك) بضم الفاء: سفينة. ويستوي فيه المفرد والجمع (فلك) بفتحيتين القطب الذي تدور به الكواكب (فرع) له معنيان: الخوف والإسراع. ومنه: إذا فزعوا فلا فوت (فرح) له معنيان: السرور والبطر (فاحشة) وفحشاء: هي كل ما يقبح ذكره من المعاصي (فرض) له معنيان: الوجوب. والتقدير (فتح) له معنيان فتح الأبواب. ومنه فتح البلاد وشبهها. والحكم ومنه: افتح بيننا وبين قومنا. ويقال للقاضي فاتح. واسم الله الفتاح: قيل الحاكم. وقيل خالق الفتح والنصر (انفضوا) تفرقوا (فطره) خلقه ابتداء. ومنه: فاطر السموات والأرض. وفطرة الله: التي خلق الخلق عليها. وأفطر بالألف من الطعام (فطور) شقوق. ومنه انفطرت أي انشقت. ويتفطرون (فج) طريق واسع وجمعه فجاج (فار التنور) يقال لكل شيء هاج وعلا حتى فاض. ومنه: وهي تفور. وقولهم فارت القدر (فوج) جماعة من الناس وجمعه أفواج (فاكهين) من التلذذ بالفاكهة أو من الفكهة وهي السرور واللهو (فؤاد) هو القلب، وجمعه أفئدة (استفز) يستفز: أي استخف (فقه) فهم. ومنه: لا يفقهون. وما نفقه كثيرًا (في) حرف جر بمعنى الظرفية. وقد تكون للتعليل. وقد تكون بمعنى مع. وقيل بمعنى على (الفاء) لها ثلاثة أنواع: عاطفة. ورابطة. وناصبة للفعل بإضمار أن. ومعناها الترتيب والتعقيب والسبب.

**حرف القاف:** (قرآن) القرآن العزيز. ومصدره قرأ: أي تلا. ومنه إن علينا جمعه وقرآنه (قنوت) له خمسة معانٍ: العبادة. والطاعة. والقيام في الصلاة. والدعاء. والسكوت

(قضاء) له سبعة معاني: الحكم، والأمر، والقدر السابق، وفعل الشيء، والفراغ منه، والموت، والإعلام بالشيء، ومنه: قضينا إليه ذلك الأمر (قدر) له خمسة معاني: من القدرة، ومن التقدير، ومن المقدار، ومن القدر، والقضاء، وبمعنى التضييق نحو: فقد رزقه، وقد يشد الفعل ويخفف. والقدر بفتح الدال وإسكانها القضاء والمقدار وبالفتح لا غير من القضاء (قام) له معنيان: من القيام على الرجلين، ومن القيام بالأمر بتقديره وإصلاحه، ومنه: ﴿الرجال قوامون على النساء﴾ [النساء: ٣٤]، وقام الأمر: ظهر واستقام، ومنه: الدين القيم دين القيامة (أقام) له ثلاثة معاني: أقام الرجل غيره من القيام، ومن التقويم ومنه: جداراً يريد أن ينقض فأقامه، وأقام في الموضع: سكن، ومنه مقيم أي دائم (قيوم) اسم الله تعالى وزنه فيعمل وهو بناء مبالغة من القيام على الأمور: معناه مدبر الخلائق في الدنيا وفي الآخرة ومنه: قائم على كل نفس: له معنيان: مصدر قام على اختلاف معانيه، وبمعنى قوام الأمر وملاكه، وقيم بغير ألف: جمع قيمة (قرض) سلف والفعل منه أقرض يقرض (أقسط) بألف: قسطاً: عدلاً في الحكم، ومنه يحب المقسطين، وقسط بغير ألف: جار، ومنه: وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً (مقاليد) فيه قولان: خزائن، ومفتاح (قدس) يقدس من التنزيه والظاهرة، وقيل من التعظيم، والقدوس: اسم الله تعالى فعول من النزاهة عما لا يليق به (قال) يقول من القول، وقد يكون بمعنى الظن ومصدره قول، وقال يقلل: من القايلة، ومنه: أو هم قائلون، وأحسن مقيلاً (قفي) اتبع، وأصله من القفا، يقال أقفوته: إذا حببت في أثره وقفيته بالتشديد: إذا سقت شيئاً في أثره، ومنه: وقفينا من بعده بالرسول (قرن) جماعة من الناس، وجمعه قرون (قواعد) البيت: أساسه، واحداً قاعدة، والقواعد من النساء: واحدة قاعدة، وهي العجوز (قربان) ما يتقرب به إلى الله تعالى من الذبائح وغيرها، وقربان أيضاً من القرابة (قلى) يقلّي: أبغض، ومنه: وما قلى، ولعملكم من القالين (اقترب) اكتسب حسنة أو سيئة (قصص) له معنيان: من الحديث، ومن قص الأثر، ومنه: على آثارهما قصصاً، وقصيه (قررت) به عينا، قرر بالكسر في الماضي والفتح في المضارع (قسطاس) ميزان (قتر) وقتر: غبار، وعبارة عن تغير الوجه، وقتر من التقير (قارعة) داهية وأمر عظيم (قبس) شعلة نار (قنط) يش من الخير (قرطاس) صحيفة وجمعه قرطيس.

**حرف الكاف:** (كافر) له معنيان: من الكفر وهو الجحود، وبمعنى الزرع، ومنه: أعجب الكفار نباته أي الزراع، وتكفير الذنوب غفرانها (كرة) رجعة (كبر) بكسر الباء من السنّ يكبر بالفتح في المضارع، وكبر الأمر بالضم في المضارع والماضي، وكبر بضم الكاف وفتح الباء: جمع كبرى، وكبار بالضم والتشديد: كبير مبالغة، والكبر: التكبر، وكبر الشيء بكسر الكاف وضمها: معظمه، والكبرياء: الملك والعظمة، والمتكبر: اسم الله

تعالى من الكبرياء، وبمعنى العظمة (كفل) يكفل: أي ضم الصبي وحضنه، وأكفلنيها  
اجعلني كافلها (كفيل) نصيب (كلالة) هي أن يموت الرجل ولا ولد له ولا والد (كاد) قارب  
الأمر ولم يفعله فإذا نفى اقتضى الإثبات (كريم) من الكرم وهو الحسب والجلالة والفضل،  
وكريم: اسم الله تعالى أي محسن (أكنه) أغطيه وأكنان جمع كن، وهو ما وقى من الحرّ  
والبرد (كهل) هو الذي انتهى شبابه (أكمام) الثمار والنخيل جمع كم وهو ما تكون الثمرة فيه  
قبل خروجها (أكب) الرجل على وجهه فهو مكب، وكبه غيره بغير ألف (كهف) غار (كيد)  
هو من المخلوق احتيال، ومن الله مشيئة أمر ينزل بالعبد من حيث لا يشعر (كسفًا) بفتح  
السين جمع كسفة، وهي القطعة من الشيء وبالسكون كذلك أو مفرد (كبتوا) أي أهلكوا:  
أي يكتبهم، ثم يهلكهم، أو يخذلهم (أكمه) هو الذي ولد أعمى (كان) على نوعين: تامة  
بمعنى حضر أو حدث أو وقع، وهي ترفع الفاعل. وناقضة: ترفع الاسم وتنصب الخبر،  
وتقتضي ثبوت الخبر للمخبر عنه في زمانها، وقد تأتي بمعنى الدوام في مثل قوله: ﴿وكان  
الله غفورًا رحيمًا﴾ [النساء: ٩٦]، ﴿وكان ربك قديرًا﴾ [الفرقان: ٥٤]، وشبه ذلك، وهو  
كثير في القرآن، ومعناه: لم يزل ولا يزال موصوفًا بذلك الوصف (كأنّ) معناها التشبيه  
(كي) معناها التعليل (كم) معناها التكثير، وهي خبرية واستفهامية (كأين) بمعنى كم، وهي  
عند سيبويه كاف التشبيه دخلت على أي (كلا) حرف ردع وزجر، وقيل إنها تكون للنفي:  
أي ليس الأمر كما ظننت، وقيل إنها استفتاح كلام بمعنى إلا (الكاف) بمعنى التشبيه  
وبمعنى التعليل، وقيل إنها تكون زائدة.

حرف اللام: (لبس) الأمر أي خلطه بفتح الباء في الماضي وكسرها في المستقبل  
(ألباب) عقول، وهو جمع لب (لبث) في المكان أقام فيه (لمز) يلمز: أي عاب الشيء  
(لؤلؤ) جوهر (لغو) الكلام: الباطل منه، والفحش، ولغو اليمين: ما لا يلزم (لها) بفتح  
الهاء من اللهو، ومضارعه يلهو، ولهى عن الشيء بالكسر والياء يلهى بالفتح. إذا أعرض  
عنه وألهاه الشيء. إذا أشغله، ومنه لا تلهكم أموالكم (لطيف) اسم الله تعالى، قيل معناه  
رقيق، وقيل خبير بخفيات الأمور (لدى ولدن) معناها عند (ليت) معناها التمني (لعل)  
معناها الترجي في المحبوبات، والتوقع للمكروهات، وأشكل ذلك في حق الله تعالى،  
فقيل جاءت في القرآن على منهاج كلام العرب وبالنظر إلى المخاطب: أي ذلك مما يرتجى  
عندكم أي يتوقع، وقد يكون معناها التعليل، أو مقارنة الأمر فلا إشكال (لولا) لها معنيان:  
التمني، وامتناع شيء لامتناع غيره (لما) لها معنيان: النفي وهي الجازمة ووجود شيء  
لوجود غيره وأما «لما» بالتخفيف، فهي لام التأكيد دخلت على ما، وقال الكوفيون هي  
بمعنى إلا الموجبة بعد النفي (لا) ثلاثة أنواع: نافية، وناهية، وزائدة (اللام) خمسة أنواع:  
لام الجر، ولام كي، ولام الأمر، ولام التأكيد في القسم وغيره وهي المفتوحة، ثم إن لام

الجر لها ثلاثة معانٍ. الملك، والاستحقاق، والتعليل. وقد تأتي للتعدي إذا ضعف العامل، وقد تأتي بمعنى عند، نحو أقم الصلاة لدلوك الشمس، ولام كي معناها التشبيه والتعليل، وقد تأتي بمعنى الصيرورة والعاقبة، نحو فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً. وقد تأتي بمعنى أن المصدرية، ومنه: يريد الله ليبين لكم.

حرف الميم: (مرض) الجسد معروف، ومرض القلب: الشك في الإيمان، والبغض في الدين (المن) شبه العسل، والسلوى طائر، والمن أيضاً: الإنعام، والمن أيضاً: العطية، والمن أيضاً: القطع، ومنه أجر غير ممنون (أمني) جمع أمنية ولها ثلاثة معانٍ: ما تتمناه النفس، والتلاوة، والكذب. وكذلك تمنى، له هذه المعاني الثلاثة (ملا) القوم: أشرفهم، وذوو الرأي منهم (مثل) بفتح الميم والمثلثة، لها أربعة معانٍ: الشبيه والنظير ومن المثل المضروب، وأصله من التشبيه، ومثل الشيء حاله وصفته، والمثل الكلام الذي يتمثل به، ومثل الشيء بكسر الميم شبهه (مرية) شك، ومنه: الممترين أي الشاكين، لا تمار: من المراء وهو الجدال (أملى) لهم: أمهلهم وزادهم (مهاد) فراش (مد): أي أملى، وقد تكون بمعنى زاد مثل أمد بألف من المداد (مضغة) قطعة لحم (إملاق) فقر (مرد) فهو وارد: من العتو والضلال (مكانة) بمعنى مكان أي من التمكين والعز، ومنه مكن (مواخر) قواعل من المخر يقال مخرت السفينة إذا جرت تشق الماء (مجيد) من المجد وهو الكرم والشرف (مقت) هو الذم أو البغض على ما فعل من القبيح (معين) ماء كثير جارٍ وهو من قولك: معن الماء إذا كثر، وقيل: هو مشتق من العين، ووزنه مفعول، فالميم زائدة (مارج) مختلط والمارج لهب النار، من قولك مرج الشيء إذا اضطرب، وقيل من الاختلاط أي خلط نوعين من النار (مرج) البحرين، أي خلى بينهما، وقيل خلطهما، وقيل فاض أحدهما في الآخر (مهل) فيه قولان: دردي الزيت، وما أذيب من النحاس (منون) له معنيان: الموت، والدهر (مس) له معنيان: اللمس باليد وغيره، والجنون (من) لها أربعة أنواع: شرطية، وموصولة، واستفهامية، ونكرة موصوفة (ما) إذا كانت اسماً فلها ستة أنواع: شرطية، وموصولة، واستفهامية، وموصوفة، وصفة، وتعجبية، وإذا كانت حرفاً فلها خمسة أنواع: نافية ومصدرية وزائدة وكافية ومبهمة (من) لها ستة أنواع: لابتداء الغاية، ولجملة الغاية، وللتبعض، ولبيان الجنس والتعليل، وزائدة (مهما) اسم شرط.

حرف النون: (نظر) له معنيان. من النظر، ومن الانتظار، فإذا كان من الانتظار تعدى بغير حرف، ومن نظر العين يتعدى إلى، ومن نظر القلب يتعدى في (أنظر) بالألف آخر، ومنه أنظرني، ومن المنظرين ونظرة إلى ميمرة (نضرة) بالضاد من التمتع، ومنه وجوه يومئذ ناضرة: أي ناعمة، وأما إلى ربها ناظرة، فمن النظر (نعمة) بفتح النون من النعيم وبكسرهما من الإنعام (أنعام) هي: الإبل، والبقر، والغنم. دون سائر البهائم ويجوز تذكيرها وتأنيثها،

ويقال لها أيضًا نعم، ونعم كلمة مدح، ويجوز فيها كسر النون وفتحها، وإسكان العين وكسرها (نعم) بفتح العين والنون كلمة تصديق وموافقة على ما قبلها بالنفي أو الإثبات، بخلاف بلى: فإنها للإثبات خاصة، ويجوز في نعم فتح العين وكسرها (نذ) هو المضاهي والمماثل والمعانت، وجمعه أنداد (أنذر) أعلم بالمكروه قبل وقوعه، ومنه: نذير، ومنذر، والمنذرين، وكيف كان نذير: أي إنذاري فهو مصدر، ومنه عذابي ونذر، والنذر بغير ألف ومنه نذر، ثم من نذر: فليوفوا نذورهم (نكال) له معنيان: العقوبة، والعبرة (نجى) بتشديد الجيم له معنيان: من النجاة ومن النجوة: وهو الموضع المرتفع ومنه ننجيك بيدك على قول (نجوى) معناه كلام خفي، ومنه: ناجى، وقربناه نجيا، وقيل إنه يكون بمعنى الجماعة من الناس في قوله: وإذ هم نجوى، وقد يجمع ذلك على حذف مضاف تقديره وإذ هم أصحاب نجوى (نسيان) له معنيان: الذهول، ومنه إن نسينا أو أخطأنا، والترك ومنه: نسوا الله فنسيهم (نسخ) له معنيان: الكتابة، ومنه نستنسخ ما كنتم تعملون، والإزالة، ومنه: ما ننسخ من آية أو ننسها (نصر) بالصاد المهملة معروف، وبالسین اسم صنم: ويعوق ونسرا، أو اسم طائر أيضًا (نشوز) بالزاي: له معنيان شر بين الرجل والمرأة، وارتفاع، ومنه أشزوا أي قوموا من المكان (نزل) بضم نين رزق، وهو ما يطعم الضيف (نأى) بعد ومنه يتأون عنه (نكص) رجع إلى وراء (نفر) نفورًا عن الشيء ونفر ينفر بضم المضارع، ومنه نفرت الدابة، ونفر ينفر بكسر المضارع نفيرًا: أتى، أسرع، وجد، ومنه: انفروا في سبيل الله (نبأ) خبر، ومنه اشتق النبيء بالهمز، وترك الهمز تخفيفًا، وقيل إنه عند من ترك مشتق من النبوة، وهي الارتفاع (نطفة) أي نقطة من ماء، ومنه خلقكم من نطفة يعني من المني (أناب) إلى الشيء: رجع ومال إليه، ومنه: منيب (نفذ) ينفذ أي تم وانقطع (نهر) بفتح الهاء الوادي، ويجوز الإسكان. ﴿وأما السائل فلا تنهر﴾ [الضحى: ١٠] فهو من الانتهار، وهو الزجر (منير) من النور، وهو الضوء حسًا أو معنًى (نصب) بضم نين وبضم النون وإسكان الصاد وبفتح النون وإسكان الصاد بمعنى واحد، وهو حجر أو صنم كان المشركون يذبحون عنده وجمعه أنصاب (نصب) بفتح نين تعب، ومسنى الشيطان بنصب: أي بلاء وشر (نقم) الشيء ينقمه أي كرهه وعابه (نضيد) أي منصوب بعضه إلى بعض (نكير) إنكار، ويقال نكر الشيء وأنكره (نسل) بمعنى أسرع ومنه: ينسلون، من النسلان وهو الإسراع في المشي مع قرب الخطأ.

حرف الهاء: (الهدى) له معنيان: الإرشاد والبيان، ومن البيان: فأما ثمود فهديناهم، والإرشاد قد يكون إلى الطريق، وإلى الدين، وبمعنى التوفيق والإلهام (هدى) بفتح الهاء وإسكان الدال ما يهدى إلى الكعبة من البهائم (هاد) يهود: أي تاب، ومنه هدنا إليك، والذين هادوا: أي تهودوا أي صاروا يهودًا، وأصله من قولهم: هدنا إليك (هود) له

معنيان: اسم نبي عاد عليه السلام وبمعنى اليهود، ومنه كونوا هودًا (هوى) النفس: مقصور وهو ما تحبه وتميل إليه، والفعل منه: بكسر الواو في الماضي وفتحها في المضارع (والهواء) بالمد والهمز: ما بين السماء والأرض، وأفندتهم هواء: أي امتحنتهم لا تعي شيئًا (وهوى) يهوى بالفتح في الماضي والكسر في المضارع: وقع من علو، ويقال أيضًا بمعنى الميل، ومنه: أفندة من الناس تهوى إليهم (هاجر) خرج من بلاده، ومنه سَمَى المهاجرون (هجر) من الهجران، ومنه الهجر أيضًا، وهو فحش الكلام، وقد يقال في هذا هجر بالألف (أهل) لغير الله به أي صيح، والإهلال: الصياح، وفي النية أي أريد به غير الله (مهيمن) عليه شاهد، وقيل مؤتمن. اسم الله القائم على خلقه بأعمالهم وأجالهم وأرزاقهم، وقيل الشهيد، وقيل الرقيب (هوان، هون) أي ذل (مهين) بضم الميم أي مفضل مشتق من الهوان: أي مذل، وأما مهين، بفتح الميم فمعناه: ضعيف أو ذليل.

حرف الواو: (وقود) النار بفتح الواو: ما توقد به من الحطب وشبهه، والوقود بالضم المصدر (وجه) له معنيان: الجارحة، والجهة. وأما وجه الله: ففي قوله ابتغاء وجه الله أي طلب رضاه، وفي قوله: كل شيء هالك إلا وجهه، ويبقى وجه ربك: قيل الوجه الذات، وقيل صفة كاليدين، وهو من المتشابه (وعد) يعد وعدًا بالخير، وقد يقال في الشر وأوعد بالألف يوعد وعدًا بالشر لا غير (ودّ) يوذّ له معنيان من المودة والمحبة، وبمعنى تمنى: ودّوا لو تكفرون، والودّ بالضم: المحبة، وودّ: اسم صنم بضم الواو وفتحها (ودود) اسم الله تعالى أي محب لأوليائه وقيل محبوب (ويل) كلمة شر، وقيل إن الويل وإد في جهنم (وجب) له معنيان من وجوب الحق بمعنى سقط كقولهم وجب الحائط إذا سقط ومنه وجبت جنوبها (وسط) وأوسط له معنيان من التوسط بين الشيئين، وبمعنى الخيار والأحسن (وسع) يسع سعة: من الاتساع ضد الضيق، والسعة الغنى، والواسع اسم الله تعالى: أي واسع العلم والقدرة والغنى والرحمة (واسع) جواد موسع غني أي واسع الحال وهو ضد المقتّر: وإنا لموسعون قيل أغنياء، وقيل قادرون، وإلا وسعها: طاقتها (ولّي) له معنيان: أدبر، وجعل وليًا، وتولّى له ثلاث معانٍ: أدبر، وأعرض بالبدن أو بالقلب، وصار وليًا، واتخذ وليًا، ومنه: ومن يتولّى الله ورسوله (ولّي) ناصر، والوليّ اسم الله، قيل ناصر، وقيل متولّي أمر الخلائق (مولى) له سبعة معانٍ: السيد والأعظم، والناصر، والوالي أي القريب، والمالك والمعتق، وبمعنى أولى، ومنه النار مولاكم (ولج) يلج أي دخل، ومنه: ما يلج في الأرض، وأولج: أدخل، ومنه: يولج الليل في النهار (وهن) يهن: ضعف، ومنه: وهن العظم، والوهن: الضعف (ورد) الماء يرده: إذا جاء إليه وأورده غيره، وأرسلوا واردهم، الذي يتقدّمهم إلى الماء فيسقى لهم (أوزعني) أي ألهمني ووفقني (يوزعون) يدفعون (وليد) صبي والجمع ولدان (وجل) يوجل وجلًا: خاف. ومنه: لا



توجل (أوجس) وجد في نفسه وأضمر (وارى) يوارى: أي يستر ومنه يوارى سوءة أخيه، وما ووري عنهما، وتواروا أي استتروا واستخفوا (وطأ) يطاءً. له ثلاث معانٍ: جماع المرأة. ومن الوطىء بالأقدام. ومنه أرضاً لم تطوَّها. والإهلاك. ومنه: لم تعلموهم أن تطوَّهم (وقر) بفتح الواو وهو الصمم والثقل في الأذن. والوقر بكسر الواو: الحمل. ومنه: فالحاملات وقراً (ودق) هو المطر (واصب) أي دائم (وكيل) كفيل بالأمر. وقيل: كاف (وزر) بفتحيتين أي ملجأ (وزير) أي معين. وأصله من الوزر بمعنى الثقل. لأنَّ الوزير يحمل عن الملك أثقاله (وسوس) الشيطان إلى الإنسان: ألقى في نفسه. والوسواس: الشيطان (أوحى) يوحى وحيًا، له ثلاث معانٍ: كلام الملك من الله للأنبياء. ومنه قيل للقرآن وحي. وبمعنى الإلهام، ومنه: أوحى ربك إلى النحل، وبمعنى الإشارة. ومنه: فأوحى إليهم أن سبحوا: أي أشار (وعى) العلم يعي: حفظه. ومنه: أذن واعية، وأوعى بالآلف: يوعى جمع المال في وعاء. ومنه: جمع فأوعى.

**حرف الياء:** (يمين) له أربعة معانٍ: اليد اليمين، وبمعنى القوة، وبمعنى الحلف. وأيمن أي إلى الجهة اليمين (يسير) له معنيان قليل، ومنه: كيل يسير، وهين، ومنه: ذلك على الله يسير، واليسر: ضدَّ العسر (يثس) أي انقطع رجاؤه، ومنه: لا تيثسوا من روح الله، وإنه ليؤس وأما: أفلم ييثس الذين آمنوا: فمعناه ألم يعلم (يم) هو البحر (ميسر) هو القمار في النرد والشطرنج وغير ذلك. وهو مأخوذ من يسر لي كذا إذا وجب. واليسر بفتح الياء والسين: الرجل الذي يشتغل بالميسر. وجمعه أيسار. وميسر العرب أنهم كانوا لهم عشرة قداح وهم الأزلام لكل واحد منها نصيب معلوم من ناقة ينحرونها. وبعضها لا نصيب له. ويجزؤها عشرة أجزاء ثم يدخلون الأزلام في خريطة يضعونها على يد عدل. ثم يدخل يده فيها فيخرج باسم رجل قدحًا. فمن خرج له قدح له نصيب: أخذ ذلك النصيب. ومن خرج له قدح لا نصيب له: غرم ثمن الناقة كلها (ينبوع) أي عين من ماء والجمع ينابيع.

## الكلام على الاستعاذة

في عشرة فوائد: من فنون مختلفة: (الأولى) لفظ التَعَوُّذ على خمسة أوجه: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو المروي عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم والمختار عند القراء. وأعوذ بالله العظيم من الشيطان الرجيم، وأعوذ بالله القوي من الشيطان الغوي. وأعوذ بالله المجيد من الشيطان المريد. وهي محدثة: وأعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم. وهو مروي عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم. (الثانية) يؤمر القارئ بالاستعاذة قبل القراءة. سواء ابتداء أول سورة أو جزء سورة على الندب. (الثالثة) يجهر بالاستعاذة عند الجمهور وهو المختار. وروى الإخفاء عن حمزة ونافع. (الرابعة) لا يتعوذ في الصلاة عند مالك. ويتعوذ في أول ركعة عند الشافعي وأبي حنيفة. وفي كل ركعة عند قوم. فحجة مالك عمل أهل المدينة وحجة قول غيره: قول الله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: ٩٨] وذلك يعم الصلاة وغيرها. (الخامسة) إنما جاء أعوذ بالمضارع دون الماضي؛ لأنَّ معنى الاستعاذة لا يتعلق إلا بالمستقبل لأنها كالدعاء وإنما جاء بهمزة المتكلم وحده مشاكلة للأمر به في قوله: ﴿فَاسْتَعِذْ﴾ [النحل: ٩٨]. (السادسة) الشيطان: يحتمل أن يراد به الجنس فتكون الاستعاذة من جميع الشياطين، أو العهد فتكون الاستعاذة من إبليس. وهو من شطن إذا بعد؛ فالنون أصلية والياء زائدة. وزنه فيعال. وقيل من شاط إذا هاج؛ فالنون زائدة. والياء أصلية ووزنه فعلان. وإن سميت به لم ينصرف على الثاني لزيادة الألف والنون، وانصرف على الأول. (السابعة) الرجيم فعيل بمعنى مفعول، ويحتمل معنيين: أن يكون بمعنى لعين وطريد. وهذا يناسب إبليس لقوله: ﴿وجعلناها رجومًا للشياطين﴾ [الملك: ٥] والأول أظهر. (الثامنة) من استعاذ بالله صادقًا أعاده؛

فعليك بالصدق؛ ألا ترى امرأة عمران لما أعازت مريم وذريتها عصمها الله. ففي الحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «ما من مولود إلا نخسه الشيطان فيستهل صارخاً إلا ابن مريم وأمه. (التاسعة) الشيطان عدو. وحذر الله منه إذ لا مطمع في زوال علّة عداوته. وهو يجري من ابن آدم مجرى الدم. فيأمره أولاً بالكفر ويشكّكه في الإيمان؛ فإن قدر عليه؛ وإلا أمره بالمعاصي. فإن أطاعه وإلا ثبطه عن الطاعة. فإن سلم من ذلك أفسدها عليه بالرياء والعجب. (العاشرة) القواطع عن الله أربعة: الشيطان، والنفس، والدنيا، والخلق. فعلاج الشيطان: الاستعاذة والمخالفة له، وعلاج النفس: القهر، وعلاج الدنيا: الزهد، وعلاج الخلق: بالانقباض والعزلة.

## الكلام على البسملة

فيه عشر فوائد: (الأولى) ليست البسملة عند مالك آية من الفاتحة ولا من غيرها، إلا في النمل خاصة، وهي عند الشافعي آية من الفاتحة، وعند ابن عباس آية من أول كل سورة، فحجة مالك ما ورد في الحديث الصحيح: أن رسول الله ﷺ قال: «أنزلت عليّ سورة ليس في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها»، ثم قال: «الحمد لله رب العالمين» فبدأ بها دون البسملة، وما ورد في الحديث الصحيح «إن الله يقول: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين: يقول العبد الحمد لله رب العالمين» فبدأ بها دون البسملة: وحجة الشافعي ما ورد في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ «بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين». وحجة ابن عباس ثبوت البسملة مع كل سورة في المصحف. (الثانية) إذا ابتدأت أول سورة بسملت؛ إلا براءة. وسنذكر علّة سقوطها من براءة في موضعه، وإذا ابتدأت جزء سورة فأنّت مخير بين البسملة وتركها عند أبي عمرو الداني، وتترك البسملة عند غيره، وإذا أتممت سورة وابتدأت أخرى، فاختلف القراء في البسملة وتركها. (الثالثة) لا يبسمل في الصلاة عند مالك، ويبسمل عند الشافعي جهراً في الجهر، وسراً في السرّ، وعند أبي حنيفة سراً في الجهر والسرّ فحجة مالك من وجهين: أحدهما أنه ليست عنده آية في الفاتحة حسبما ذكرنا، والآخر ما ورد في الحديث الصحيح عن أنس أنه قال: (صلّيت عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين، لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول الفاتحة ولا في آخرها). وحجة الشافعي من وجهين: أحدهما أن البسملة عنده آية من الفاتحة، والأخرى ما ورد في الحديث من قراءتها حسبما ذكرنا. (الرابعة)

كانوا يكتبون باسمك اللهم حتى نزلت بسم الله مجراها فكتبوا بسم الله، حتى نزلت أو ادعوا الرحمن فكتبوا بسم الله الرحمن، حتى نزل إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم فكتبوها، وحذفت الألف في بسم الله لكثرة الاستعمال. (الخامسة) الباء في بسم الله: متعلقة باسم محذوف عند البصريين والتقدير: ابتداء كائن بسم الله؛ فموضعها رفع، وعند الكوفيين تتعلق بفعل تقديره أبدأ أو أتلو فموضعها نصب وينبغي أن يقدر متأخراً لوجهين: أحدهما: إفادة الحصر والاختصاص، والأخرى: تقديم اسم الله اعتناء كما قدم في بسم الله مجراها. (السادسة) الاسم مشتق من السمو عند البصريين فلامه واو محذوفة، وعند الكوفيين مشتق من السمة وهي العلامة، ففاؤه محذوفة، ودليل البصريين التصغير والتكبير؛ لأنهما يردان الكلمات إلى أصولها، وقول الكوفيين أظهر في المعنى، لأن الاسم علامة على المسمى. (السابعة) قولك الله اسم مرتجل جامد «الألف واللام فيه لازمة لا للتعريف، وقيل إنه مشتق من التآله وهو التعبد، وقيل من الولهان: وهي الحيرة لتحير العقول في شأنه، وقيل أصله إله من غير ألف ولام، ثم حذفت الهمزة من أوله على غير قياس، ثم أدخلت الألف واللام عليه، وقيل أصله الإله بالألف واللام ثم حذفت الهمزة، ونقلت حركتها إلى اللام كما نقلت إلى الأرض وشبهه، فاجتمع لآمان، فأدغمت إحداهما في الأخرى، وفخم للتعظيم؛ إلا إذا كان قبله كسرة. (الثامنة) الرحمن الرحيم صفتان من الرحم ومعناهما الإحسان فهي صفة فعل وقيل إرادة الإحسان، فهي صفة ذات. (التاسعة) الرحمن الرحيم على ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن الرحمن في الدنيا والرحيم في الآخرة، وقيل الرحمن عام في رحمة المؤمنين والكافرين لقوله: ﴿وكان بالمؤمنين رحيماً﴾ [الأحزاب: ٤٣] فالرحمن أعم وأبلغ، وقيل الرحمن. أبلغ لوقوعه بعده، على طريقة الارتقاء إلى الأعلى. (العاشرة) إنما قدم الرحمن لوجهين: اختصاصه بالله، وجريانه مجرى الأسماء التي ليست بصفات. انتهى والله أعلم.

## سورة أم القرآن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝  
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ۝ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وتسمى سورة الحمد لله، وفاتحة الكتاب، والواقية، والشافية، والسبع المثاني. وفيها عشرون فائدة، سوى ما تقدّم في اللغات من تفسير ألفاظها، واختلف هل هي مكية أو مدنية؟ ولا خلاف أن الفاتحة سبع آيات إلا أن الشافعي يعدّ البسملة آية منها، والمالكي يسقطها ويعدّ أنعمت عليهم آية. (الفائدة الأولى) قراءة الفاتحة في الصلاة واجبة عند مالك والشافعي، خلافاً لأبي حنيفة وحجتها قوله صلى الله عليه وآله وسلم للذي علّمه الصلاة: «اقرأ ما تيسر من القرآن». (الفائدة الثانية) اختلف هل أول الفاتحة على إضمار القول تعليمًا للعباد: أي قولوا الحمد لله، أو هو ابتداء كلام الله، ولا بدّ من إضمار القول في ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ وما بعده. (الفائدة الثالثة) الحمد أعمّ من الشكر؛ لأنّ الشكر لا يكون إلا جزاء على نعمة، والحمد يكون جزاء كالشكر، ويكون ثناء ابتداء كما أنّ الشكر قد يكون أعمّ من الحمد، لأنّ الحمد باللسان؛ والشكر باللسان والقلب، والجوارح. فإذا فهمت عموم

الحمد: علمت أن قولك ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ يقتضي الثناء عليه لما هو من الجلال والعظمة والوحدانية والعزة والإفضال والعلم والمقدرة والحكمة وغير ذلك من الصفات، ويتضمن معاني أسمائه الحسنی التسعة والتسعين، ويقتضي شكره والثناء عليه بكل نعمة أعطى ورحمة أولى جميع خلقه في الآخرة والأولى، فبها لها من كلمة جمعت ما تضيق عنه المجلدات، واتفق دون عدة عقول الخلائق، ويكفيك أن الله جعلها أول كتابه وآخر دعوى أهل الجنة. (الفائدة الرابعة) الشكر باللسان هو الثناء على المنعم والتحدث بالنعمة، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «التحدث بالنعمة شكر» والشكر بالجوارح هو العمل بطاعة الله وترك معاصيه، والشكر بالقلب هو معرفة مقدار النعمة. والعلم بأنها من الله وحده، والعلم بأنها تفضل لا باستحقاق العبد، واعلم أن النعم التي يجب الشكر عليها لا تحصى، ولكنها تنحصر في ثلاثة أقسام: نعم دنيوية: كالعافية، والمال. ونعم دينية: كالعلم والتقوى. ونعم أخروية: وهي جزاؤه بالثواب الكثير على العمل القليل في العمر القصير. والناس في الشكر على مقامين: منهم من يشكر على النعم الواصلة إليه خاصة، ومنهم من يشكر الله عن جميع خلقه على النعم الواصلة إلى جميعهم، والشكر على ثلاث درجات: فدرجات العوام الشكر على النعم، ودرجة الخواص الشكر على النعم والنقم وعلى كل حال، ودرجة خواص الخواص أن يغيب عن النعمة بمشاهدة المنعم، قال رجل لإبراهيم بن أدهم<sup>(١)</sup>: الفقراء إذا منعوا شكروا. وإذا أعطوا آثروا. ومن فضيلة الشكر أنه من صفات الحق، ومن صفات الخلق فإن من أسماء الله: الشاكر، والشكور، وقد فسرتهما في اللغة. (الفائدة الخامسة) قولنا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أفضل عند المحققين من لا إله إلا الله لوجهين: أحدهما: ما خرجه النسائي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَتَبَ لَهُ عَشْرُونَ حَسَنَةً، وَمَنْ قَالَ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ كَتَبَ لَهُ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً»، والثاني: أن التوحيد الذي يقتضيه لا إله إلا الله حاصل في قولك: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وزادت بقولك: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، وفيه من المعاني ما قدمنا، وأما قول رسول الله ﷺ: «أَفْضَلُ مَا قُلْتُهُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» فإنما ذلك للتوحيد الذي يقتضيه، وقد شاركتها ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وزادت عليها، وهذا المؤمن يقولها لطلب الثواب، وأما لمن دخل في الإسلام فيتعين عليه لا إله إلا الله. (الفائدة السادسة) الرب وزنه فعل بكسر العين ثم أدغم، ومعانيه أربعة: الإله، والسيد، والمالك، والمصلح. وكلها في رب العالمين، إلا أن الأرجح معنى الإله: لاختصاصه الله تعالى، كما أن الأرجح في

(١) كذا بالأصل، ولعل هنا سقطا تقديره: «من أفضل الناس؟ قال» فتدبر اهـ مصتححه.

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ  
وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾

العالمين أن يراد به كل موجود سوى الله تعالى، فيعم جميع المخلوقات. (الفائدة السابعة)  
﴿ملك﴾ قراءة الجماعة بغير ألف من الملك، وقرأ عاصم والكسائي بالألف والتقدير على  
هذا: مالك مجيء يوم الدين، أو مالك الأمر يوم الدين، وقراءة الجماعة أرجح من ثلاثة  
أوجه. الأول: أن الملك أعظم من المالك إذ قد يوصف كل أحد بالمالك لماله، وأما  
الملك فهو سيد الناس، والثاني: قوله: ﴿وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾  
[الأنعام: ٧٣]. والثالث: أنها لا تقتضي حذفًا، والأخرى تقتضيه؛ لأن تقديرها مالك  
الأمر، أو مالك مجيء يوم الدين، والحذف على خلاف الأصل. وأما قراءة الجماعة  
فإضافة ملك إلى يوم الدين فهي على طريقة الاتساع، وأجرى الظرف مجرى المفعول به،  
والمعنى على الظرفية: أي الملك في يوم الدين، ويجوز أن يكون المعنى ملك الأمور يوم  
الدين، فيكون فيه حذف. وقد رويت القراءتان في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم وقد قرئ ملك بوجه كثيرة إلا أنها شاذة. (الفائدة الثامنة) الرحمن، الرحيم،  
مالك: صفات، فإن قيل: كيف جرّ مالك ومالك صفة للمعرفة، وإضافة اسم الفاعل غير  
محضة. فالجواب إنها تكون غير محضة إذا كان بمعنى الحال أو الاستقبال، وأما هذا فهو  
مستمر دائمًا فإضافته محضة. (الفائدة التاسعة) هو يوم القيامة ويصلح هنا في معاني الدين  
والحساب والجزاء والقهر، ومنه إنا لمدينون. (الفائدة العاشرة) ﴿إِيَّاكَ﴾ في الموضوعين  
مفعول بالفعل الذي بعده، وإنما قدّم ليفيد الحصر فإنّ تقديم المعمولات يقتضي الحصر،  
فاقتضى قول العبد: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ أن يعبد الله وحده لا شريك له، واقتضى قوله: ﴿وإِيَّاكَ  
نَسْتَعِينُ﴾ اعترافًا بالعجز والفقر وأنا لا نستعين إلا بالله وحده. (الفائدة الحادية عشرة) ﴿إِيَّاكَ  
نَسْتَعِينُ﴾: أي نطلب العون منك على العبادة وعلى جميع أمورنا، وفي هذا دليل على  
بطلان قول القدرية والجبرية، وأن الحق بين ذلك. (الفائدة الثانية عشرة) ﴿أَهْدِنَا﴾: دعاء  
بالهدى. فإن قيل كيف يطلب المؤمنون الهدى وهو حاصل لهم؟ فالجواب أن ذلك طلب  
للثبات عليه إلى الموت، أو الزيادة منه فإنّ الارتقاء في المقامات لا نهاية له. (الفائدة الثالثة  
عشرة) قدّم الحمد والثناء على الدعاء لأنّ تلك السنّة في الدعاء وشأن الطلب أن يأتي بعد  
المدح، وذلك أقرب للإجابة. وكذلك قدّم الرحمن على ملك يوم الدين لأن رحمة الله  
سبقت غضبه، وكذلك قدّم إياك نعبد على إياك نستعين لأنّ تقديم الوسيلة قبل طلب



الحاجة. (الفائدة الرابعة عشرة) ذكر الله تعالى في أول هذه السورة على طريق الغيبة، ثم على الخطاب في إياك نعبد وما بعده، وذلك يسمى الالتفات، وفيه إشارة إلى أن العبد إذا ذكر الله تقرب منه فصار من أهل الحضور فناداه. (الفائدة الخامسة عشرة) ﴿الصراط﴾ في اللغة الطريق المحسوس الذي يمشي ثم استعير للطريق الذي يكون الإنسان عليها من الخير والشر، ومعنى المستقيم القويم الذي لا عوج فيه، فالصراط المستقيم الإسلام، وقيل القرآن، والمعنيان متقاربان، لأن القرآن يضمن شرائع الإسلام وكلاهما مروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقرىء الصراط بالصاد والسين وبين الصاد والزاي، وقد قيل إنه قرىء بزاي خالصة، والأصل فيه السين، وإنما أبدلوا منها صادًا لموافقة الطاء في الاستعلاء والإطباق، وأما الزاي فلموافقة الطاء في الجهر. (الفائدة السادسة عشر) ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾: قال ابن عباس: هم النبيون والصدّيقون والشهداء والصالحون. وقيل المؤمنون، وقيل الصحابة، وقيل قوم موسى وعيسى قبل أن يغيروا، والأول أرجح لعمومه، ولقوله مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين. (الفائدة السابعة عشرة) إعراب غير المغضوب بدل، ويبعد النعت لأن إضافته غير مخصوصة وهو قد جرى عن معرفة وقرىء بالنصب على الاستثناء أو الحال. (الفائدة الثامنة عشرة) إسناد نعمة عليهم إلى الله، والغضب لما لم يُسم فاعله على وجه التأذّب: كقوله: ﴿وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي﴾ [الشعراء: ٨٠]، وعليهم أول في موضع نصب، والثاني في موضع رفع. (الفائدة التاسعة عشرة) المغضوب عليهم اليهود، والضالّين: النصارى، قال ابن عباس وابن مسعود وغيرهما، وقد روى ذلك عن النبي ﷺ، وقيل ذلك عام في كل مغضوب عليه، وكل ضالّ، والأول أرجح لأربعة أوجه: روايته عن النبي ﷺ، وجلالة قائله، وذكر ولا في قوله ولا الضالّين دليل على تغاير الطائفتين وأن الغضب صفة اليهود في مواضع من القرآن: كقوله: ﴿فَبَاؤُوا بْغُضْبِي﴾ [البقرة: ٩٠]، والضلال صفة النصارى لاختلاف أقوالهم الفاسدة في عيسى ابن مريم عليه السلام، ولقول الله فيه: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ٧٧]. (الفائدة العشرون) هذه السورة جمعت معاني القرآن العظيم كله فكانها نسخة مختصرة منه فتأملها بعد تحصيل الباب السادس من المقدمة الأولى تعلم ذلك في الألوهية حاصلًا في قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، والدار الآخرة: في قوله: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، والعبادات كلها من الاعتقادات والأحكام التي تقتضيها الأوامر والنواهي: في قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، والشرعية كلها في قوله:

﴿الصراط المستقيم﴾، والأنبياء وغيرهم في قوله الذين ﴿أنعمت عليهم﴾، وذكر طوائف الكفار في قوله: ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾.

خاتمة: أمر بالتأمين عند خاتمة الفاتحة للدعاء الذي فيها، وقولك آمين اسم فعل معناه اللهم استجب، وقيل هو من أسماء الله ويجوز فيه مد الهمزة وقصرها أو لا يجوز تشديد الميم، وليؤمن في الصلاة. المأموم والقُد والإمام إذا أَسْرَ، واختلفوا إذا جهر.

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.

## سورة البقرة

مدنية إلا آية ٢٨١ فنزلت بمنى في حجة الوداع  
وآياتها مائتان وست وثمانون وهي أول سورة نزلت بالمدينة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم ﴿١﴾ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ  
الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الم﴾ اختلف فيه وفي سائر حروف الهجاء في أوائل حروف السور، وهي: المص، والر، والمر، وكهيعص، وطئه، وطسم، وطس، ويس، وص، وحم، وحم عسق، ون. فقال قوم لا تفسر لأنها من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله، قال أبو بكر الصديق: لله في كل كتاب سر، وسره في القرآن فواتح السور، وقال قوم تفسر، ثم اختلفوا فيها، ف قيل هي أسماء السور، وقيل أسماء الله، وقيل: أشياء أقسم الله بها، وقيل هي حروف مقطعة من كلمات: فالألف من الله، واللام من جبريل، والميم من محمد صلى الله عليه وآله وسلم، ومثل ذلك في سائرهما، وورد في الحديث أن بني إسرائيل فهموا أنها تدل بحروف أبجد على السنين التي تبقى هذه الأمة، وسمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم منهم ذلك فلم ينكره، وقد جمع أبو القاسم السهيلي عددها على ذلك بعد أن أسقط المتكرر فبلغت تسعمائة وثلاثة، وإعراب هذه الحروف يختلف بالاختلاف في معناها فيتصور أن تكون في

موضع رفع أو نصب أو خفض. فالرفع على أنها مبتدأ أو خبر ابتداء مضمر، والنصب على أنها مفعول بفعل مضمر، والخفض على قول مَنْ جعلها مقسمًا بها كقولك: الله لأفعلن ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ هو هنا القرآن، وقيل التوراة والإنجيل، وقيل اللوح المحفوظ وهو الصحيح الذي يدلّ عليه سياق الكلام ويشهد له مواضع من القرآن والمقصود منها إثبات أن القرآن من عند الله كقوله: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يعني القرآن باتفاق، وخبر ذلك: لا ريب فيه، وقيل خبره الكتاب فعلى هذا ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ جملة مستقلة فيوقف عليه ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي لا شك أنه من عند الله في نفس الأمر في اعتقاد أهل الحق، ولم يعتبر أهل الباطل، وخبر لا ريب: فيه، فيوقف عليه، وقيل خبرها محذوف فيوقف على ﴿لَا رَيْبَ﴾ والأول أرجح لتعيينه في قوله: ﴿لَا رَيْبَ﴾ في مواضع أخر، فإن قيل: فهلاًّ قدّم قوله فيه على الريب كقوله: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ؟﴾ فالجواب: أنه إنما قصد نفي الريب عنه. ولو قدّم فيه: لكان إشارة إلى أن ثم كتاب آخر فيه ريب، كما أن ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ إشارة إلى أن خمر الدنيا فيها غول، وهذا المعنى يبعد قصده فلا يقدم الخبر ﴿هُدًى﴾ هنا بمعنى الإرشاد لتخصيصه بالمتقين، ولو كان بمعنى البيان لعم كقوله: ﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾ وإعرابه خبر ابتداء أو مبتدأ وخبره فيه، عندما يقف على لا ريب، أو منصوب على الحال والعامل فيه الإِسَارَةُ ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ مفتعلين من التقوى، وقد تقدّم معناه في الكتاب، فتكلم عن التقوى في ثلاثة فصول.

الأول: في فضائلها المستنبطة من القرآن، وهي خمس عشرة: الهدى كقوله: ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ والنصرة، لقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ والولاية لقوله: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ﴾ والمحبة لقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ والمغفرة لقوله: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ والمخرج من الغم والرزق من حيث لا يحتسب لقوله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ الآية وتيسير الأمور لقوله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ [الطلاق: ٤] وغفران الذنوب وإعظام الأجور لقوله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا﴾ وتقبل الأعمال لقوله: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ والفلاح لقوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ والبشرى لقوله: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ ودخول الجنة لقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ والنجاة من النار لقوله: ﴿ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾.

الفصل الثاني: البواعث على التقوى عشرة: خوف العقاب الأخروي، وخوف الدنيوي، ورجاء الثواب الدنيوي، ورجاء الثواب الأخروي، وخوف الحساب، والحياء من

وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿١﴾ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ

نظر الله، وهو مقام المراقبة، والشكر على نعمه بطاعته، والعلم لقوله: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ وتعظيم جلال الله، وهو مقام الهيبة، وصدق المحبة لقول القائل:

تعصى الإله وأنت تظهر حبه      هذا العمري في القياس بديع  
لو كان حبك صادقاً لأطعته      إن المحب لمن يحب مطيع

ولله در القائل:

قالت وقد سألت عن حال عاشقها      لله صفه ولا تنقص ولا تزد  
فقلت لو كان يظن الموت من ظمإ      وقلت قف عن ورود الماء لم يرد

الفصل الثالث: درجات التقوى خمس: أن يتقي العبد الكفر، وذلك مقام الإسلام، وأن يتقي المعاصي والحرمان وهو مقام التوبة، وأن يتقي الشبهات، وهو مقام الورع، وأن يتقي المباحات وهو مقام الزهد، وأن يتقي حضور غير الله على قلبه، وهو مقام المشاهدة ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ فيه قولان يؤمنون بالأمور المغيبات كالآخرة وغيرها فالغيب على هذا بمعنى الغائب إما تسمية بالمصدر كعدل، وإما تخفيفاً في فعل: كमित، والآخر يؤمنون في حال غيبهم أي باطنًا وظاهرًا، وبالغيب على القول الأول: يتعلق يؤمنون وعلى الثاني في موضع الحال، ويجوز في الذين أن يكون خفضاً على النعت أو نصباً على إضمار فعل أو رفعاً على أنه خبر مبتدأ ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ إقامتها: علمها من قولك: قامت السوق، وشبه ذلك والكمال المحافظة عليها في أوقاتها بالإخلاص لله في فعلها، وتروية شروطها، وأركانها، وفوائدها، وسننها، وحضور القلب الخشوع فيها، وملازمة الجماعة في الفرائض والإكثار من النوافل ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: الزكاة لاقرانها مع الصلاة، والثاني أنه التطوع، والثالث العموم، وهو الأرجح؛ لأنه لا دليل على التخصيص، ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ﴾ هل هم المذكورون قبل فيكون من عطف الصفات أو غيرهم وهم من أسلم من أهل الكتاب فيكون عطفًا للمغايرة أو مبتدأ وخبره الجملة بعد ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ القرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ التوراة والإنجيل وغيرهما من كتب الله عز وجل ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فيمن سبق القدر أنه لا يؤمن كأبي جهل، فإن كان الذين للجنس: فلفظها عام يراد به الخصوص، وإن كان للعهد فهو إشارة إلى قوم بأعيانهم، وقد اختلف فيهم؛ ف قيل المراد من قتل بيدر من كفار قريش، وقيل المراد حيي بن أخطب وكعب بن

كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ يَخْدَعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾ فِي

الأشرف اليهوديان ﴿سَوَاءٌ﴾ خبر إن و﴿أَنذَرْتَهُمْ﴾ فاعل به لأنه في تقدير المصدر، وسواء مبتدأ، وأنذرتهم خبره أو العكس وهو أحسن، و﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ على هذه الوجوه: استثناءً للبيان، أو للتأكيد، أو خبر بعد خبر أو تكون الجملة اعتراضاً، ولا يؤمنون الخبر، والهمزة في ءأنذرتهم بمعنى التسوية قد انسلخت من معنى الاستفهام ﴿خَتَمَ﴾ الآية تعليل لعدم إيمانهم، وهو عبارة عن إضلالهم، فهو مجاز وقيل حقيقة وأن القلب كالكف ينقبض مع زيادة الضلال أصبغاً أصبغاً حتى يختم عليه، والأول أبرع، و﴿عَلَى سَمْعِهِمْ﴾ معطوف على قلوبهم، فيوقف عليه، وقيل الوقف على قلوبهم، والسمع راجع إلى ما بعده، والأول أرجح لقوله: ﴿وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ﴾ ﴿غِشَاوَةٌ﴾ مجاز باتفاق، وفيه دليل على وقوع المجاز في القرآن خلافاً لمن منعه، ووحد السمع لأنه مصدر في الأصل، والمصادر لا تجمع ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ أصل الناس أناس لأنه مشتق من الإنس وهو اسم جمع وحذفت الهمزة مع لام التعريف تخفيفاً ﴿مَن يَقُولُ﴾ إن كان اللام في الناس للجنس فمن موصوفة وإن جعلتها للعهد فمن موصولة وأفرد الضمير في يقول رعيّاً للفظ ومن ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ هم المنافقين وكانوا جماعة من الأوس والخزرج رأسهم عبد الله بن أبي ابن سلول يُظهرون الإسلام ويسرون الكفر، ويسمى الآن من كذلك: زنديقاً، وهم في الآخرة مخلدون في النار، وأما في الدنيا إن لم تقم عليهم بيّنة فحكمهم كالمسلمين في دمائهم وأموالهم وإن شهد على معتقدهم شاهدان عدلان، فمذهب مالك: القتل، دون الاستتابة، ومذهب الشافعي الاستتابة وترك القتل، فإن قيل: كيف جاء قولهم: ﴿ءَامَنَّا﴾ جملة فعلية ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ جملة اسمية فهلاً طابقتها؟ فالجواب: أن قولهم ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ أبلغ وأكد في نفي الإيمان عنهم من لو قال ما آمنوا، فإن قيل: لِمَ جاء قولهم ءَامَنَّا مقيداً بالله واليوم الآخر، وما هم بمؤمنين مطلقاً؟ فالجواب أنه يحتمل وجهين: التقيد؛ فتركه لدلالة الأول عليه، والإطلاق، وهو أعم في سلبهم من الإيمان.

﴿يَخْدَعُونَ﴾ أي يفعلون فعل المخادع، ويرومون الخدع بإظهار خلاف ما يسرون، وقيل معناه يخدعون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، والأول أظهر ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ﴾ أي وبإل فعلهم راجع عليهم، وقرئ وما يخدعون بفتح الياء من غير ألف من

قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١٢﴾ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴿١٥﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٦﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رِيحَتْ بِحَرْنُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٧﴾ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي

خدع وهو أبلغ في المعنى، لأنه يقال خادع إذا رام الخداع، وخدع إذا تم له ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ حذف معموله أي لا يشعرون أنهم يخدعون أنفسهم.

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ يحتمل أن يكون حقيقة، وهو الألم الذي يجدونه من الخوف وغيره، وأن يكون مجازاً بمعنى الشك أو الحسد ﴿فَزَادَهُمُ﴾ يحتمل الدعاء والخبر ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بالتشديد أي يكذبون الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وقرىء بالتخفيف أي يكذبون في قولهم آمنا ﴿لَا تُفْسِدُوا﴾ أي بالكفر والنميمة وإيقاع الشر وغير ذلك ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ يحتمل أن يكون جحود الكفر لقولهم آمنا، أو اعتقاد أمنهم على إصلاح ﴿كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم، والكاف يحتمل أن تكون للتشبيه أو للتعليل وما يحتمل أن تكون كافة كما هي وربما أن تكون مصدرية ﴿أَنُؤْمِنُ﴾ إنكار منهم وتقبيح ﴿هُمُ السُّفَهَاءُ﴾ رد عليهم عليهم وإناطة السفه بهم، وكذلك هم المفسدون، وجاء بالآلف واللام ليفيد حصر السفه والفساد فيهم، وأكده بإن وبألا التي تقتضي الاستثناف وتنبيه المخاطب ﴿قَالُوا آمَنَّا﴾ كذبوا خوفاً من المؤمنين ﴿خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ هم رؤساء الكفر، وقيل شياطين الجن، وهو بعيد وتعدي خلا بإلى ضمن معنى مشوا وذهبوا أو ركنوا، وقيل إلى بمعنى مع، أو بمعنى الباء وجه قولهم ﴿إِنَّمَا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ بجملة اسمية مبالغة وتأکید بخلاف قولهم آمنا فإنه جاء بالفعل لضعف إيمانهم.

﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: تسمية للعقوبة باسم الذنب: كقوله: ﴿وَمَكُرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٥٤] وقيل يملي لهم بدليل قوله: ﴿وَيَمُدُّهُمْ﴾ وقبل يفعل بهم في الآخرة ما يظهر لهم أنه استهزأ بهم كما جاء في سورة الحديد ﴿ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾ [الحديد: ١٣] الآية ﴿وَيَمُدُّهُمْ﴾ يزيدهم، وقيل يملي لهم، وقد ذكروا يعمَهُون ﴿اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ﴾ عبارة عن تركهم الهدى مع تمكّنهم منه ووقوعهم في الضلالة فهو مجاز

أَسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾ ضُمُّكُمْ بَكُمْ عَمِي فَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾ أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْصِعَهُمْ فِي

بديع ﴿فَمَا رَبَّحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾ ترشيح للمجاز، لما ذكر الشر ذكر ما يتبعه من الربح والخسران وإسناد عدم الربح إلى التجارة مجاز أيضًا لأن الربح أو الخاسر هو التاجر ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ في هذا الشراء أو على الإطلاق وقال الزمخشري نفى الربح في قوله: فما ربحت، ونفى سلامة رأس المال في قوله: وما كانوا مهتدين ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ﴾ إن كان المثل هنا بمعنى حالهم وصفتهم فالكاف للتشبيه وإن كان المثل بمعنى التشبيه فالكاف زائدة ﴿أَسْتَوْقَدَ﴾ أي أوقد وقيل طلب الوقود على الأصل في استفعل ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ﴾ إن تعدى فما حوله مفعول به، وإن لم يتعد فما زائدة أو ظرفية ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ أي أذهب، وهذه الجملة جواب لما محذوف تقديره طفيت النار وذهب الله بنورهم: جملة مستأنفة والضمير عائد على المنافقين، فعلى هذا يكون ﴿الَّذِي﴾ على بابه من الأفراد، والأرجح أنه أعيد ضمير الجماعة لأنه لم يقصد بالذي: واحد بعينه إنما المقصود التشبيه بمن استوقد نارا سواء كان واحداً أو جماعة، ثم أعيد بالجمع ليطابق المشبه، لأنهم جماعة، فإن قيل: ما وجه تشبيه المنافقين بصاحب النار التي أضاءت ثم أظلمت؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: أحدها: أن منفعتهم في الدنيا بدعوى الإيمان شبيه بالنور، وعذابهم في الآخرة شبيه بالظلمة بعده، والثاني: أن استخفاء كفرهم كالنور، وفضيحتهم كالظلمة، والثالث: أن ذلك فيمن آمن منهم ثم كفر، فإيمانه نور، وكفره بعده ظلمة، ويرجح هذا قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ فإن قيل: لم قال: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ ولم يقل: أذهب الله نورهم، مشاكلة لقوله: ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ﴾ فالجواب: أن إذهاب النور أبلغ لأنه إذهاب للقليل والكثير، بخلاف الضوء فإنه يطلق على الكثير ﴿ضُمُّكُمْ عَمِي﴾ يحتمل أن يراد به المنافقون، والمستوقد المشبه بهم، وهذه الأوصاف مجاز عبارة عن عدم انتفاعهم بسمعهم وأبصارهم وكلامهم، وليس المراد فقد الحواس ﴿فَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ إن أريد به المنافقون: فمعناه لا يرجعون إلى الهدى، وإن أريد به أصحاب النار: فمعناه أنهم متحيزون في الظلمة لا يرجعون ولا يهتدون إلى الطريق ﴿أَوْ كَصَيْبٍ﴾ عطف على الذي استوقد، والتقدير: أو كصاحب صيب أو للتبويب لأن هذا مثل آخر ضربه الله للمنافقين، والصيب: المطر، وأصله صيوب، ووزنه فعيل، وهو مشتق من قولك صاب يصوب، وفي قوله: ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ إشارة إلى قوته وشدة انصبابه، قال ابن مسعود: إن رجلين من المنافقين هربا إلى



أَذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ

المشركين، فأصابهما هذا المطر وأيقنا بالهلاك، فعزما على الإيمان ورجعا إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحسن إسلامهما فضرب الله ما أنزل فيهما مثلاً للمنافقين، وقيل المعنى تشبيه المنافقين في حيرتهم في الدين وفي خوفهم على أنفسهم بمن أصابه مطر فيه ظلمات ورعد وبرق، فضل عن الطريق وخاف الهلاك على نفسه، وهذا التشبيه على الجملة، وقيل: إن التشبيه على التفصيل، فالمطر مثل للقرآن أو الإسلام والظلمات مثل لما فيه من الإشكال على المنافقين والرعد مثل لما فيه من الوعيد والزجر لهم والبرق مثل لما فيه من البراهين الواضحة، فإن قيل: لِمَ قال رعد وبرق بالإفراد ولم يجمعه كما جمع ظلمات؟ فالجواب أن الرعد والبرق مصدران والمصدر لا يجمع، ويحتمل أن يكونا اسمين وجمعهما لأنهما في الأصل مصدران ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ﴾ أي من أجل الصواعق قال ابن مسعود: كانوا يجعلون أصابعهم في آذانهم لئلا يسمعا القرآن في مجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم. فهو على هذا حقيقة في المنافقين، والصواعق على هذا ما يكرهون من القرآن والموت هو ما يتخوفونه فهما مجازان وقيل لأنه راجع لأصحاب المطر المشبه بهم فهو حقيقة فيهم والصواعق على هذا حقيقة وهي التي تكون من المطر من شدة الرعد ونزول قطعة نار والموت أيضًا حقيقة وقيل إنه راجع للمنافقين على وجه التشبيه لهم في خوفهم بمن جعل أصابعه في آذانه من شدة الخوف من المطر والرعد، فإن قيل: لِمَ قال أصابعهم ولم يقل أناملهم والأنامل هي التي تجعل في الآذان؟ فالجواب أن ذكر الأصابع أبلغ لأنها أعظم من الأنامل ولذلك جمعها مع أن الذي يجعل في الآذان السبابة خاصة ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ أي لا يفوتونه بل هم تحت قهره وهو قادر على عقابهم ﴿يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ إن رجع إلى أصحاب المطر وهم الذين شبه بهم المنافقين: فهو بيّن في المعنى، وإن رجع إلى المنافقين: فهو تشبيه بمن أصابه البرق على وجهين: أحدهما: تكاد براهين القرآن تلوح لهم كما يضيء البرق، وهذا مناسب لتمثيل البراهين بالبرق حسبما تقدم، والآخر: يكاد زجر القرآن ووعيده يأخذهم كما يكاد البرق يخطف أبصار أصحاب المطر المشبه بهم.

﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾ إن رجع إلى أصحاب المطر فالمعنى أنهم يمشون بضوء البرق إذا لاح لهم، وإن رجع إلى المنافقين فالمعنى أنه يلوح لهم من الحق ما يقربون به من

شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾  
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا  
لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا

الإيمان ﴿وإذا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ إن رجع إلى أصحاب المطر فالمعنى أنهم إذا زال عنهم الضوء وقفوا متحيرين لا يعرفون الطريق، وإن رجع إلى المنافقين: فالمعنى أنه إذا ذهب عنهم ما لاح لهم من الإيمان: ثبتوا على كفرهم، وقيل إن المعنى كلما صلحت أحوالهم في الدنيا قالوا هذا دين مبارك؛ فهذا مثل الضوء، وإذا أصابتهم شدة أو مصيبة عابروا الدين وسخطوا: فهذا مثل الظلمة، فإن قيل: لِمَ قال مع الإضاءة كلما، ومع الظلام إذا؟ فالجواب أنهم لما كانوا حراساً على المشي ذكر معه كلما، لأنها تقتضي التكرار والكثرة ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ الآية: إن رجع إلى أصحاب المطر: فالمعنى لو شاء الله لأذهب سمعهم بالرعد وأبصارهم بالبرق، وإن رجع إلى المنافقين: فالمعنى لو شاء الله لأوقع بهم العذاب والفضيحة، وجاءت العبارة عن ذلك بإذهاب سمعهم وأبصارهم والباء للتعدية كما هي في قوله تعالى: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ [البقرة: ١٢] ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ الآية لما قَدَّمَ اختلاف الناس في الدين وذكر ثلاث طوائف: المؤمنين، والكافرين والمنافقين: أتبع ذلك بدعوة الخلق إلى عبادة الله وجاء بالدعوة عامة للجميع لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث إلى جميع الناس ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ يدخل فيه الإيمان به سبحانه وتوحيده وطاعته، فالأمر بالإيمان به لِمَنْ كان جاحداً، والأمر بالتوحيد لِمَنْ كان مشركاً، والأمر بالطاعة لِمَنْ كان مؤمناً ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ يتعلق بخلقكم: أي خلقكم لتتقوه كقوله: ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ [الذاريات: ٥٦] أو بفعل مقدّر من معنى الكلام أي دعوتكم إلى عبادة الله لعلكم تتقون، وهذا أحسن. وقيل يتعلق بقوله: ﴿اعْبُدُوا﴾ وهذا ضعيف، وإن كانت لعل للترجي فتأويله أنه في حق المخلوقين جرياً على عادة كلام العرب، وإن كانت للمقاربة أو للتعليل فلا إشكال، والأظهر فيها أنها لمقاربة الأمر نحو عسى، فإذا قالها الله: فمعناها أطباع العباد، وهكذا القول فيها حيث ما وردت في كلام الله تعالى ﴿الْأَرْضُ فِرَاشًا﴾ تمثيل لما كانوا يقعدون وينامون عليها كالفرش فهو مجاز وكذلك السماء بناء ﴿مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ من للتبعض أو لبيان الجنس، لأن الثمرات هو المأكول من الفواكه وغيرها والباء في به سببية، أو كقولك كتبت بالقلم لأن الماء سبب في خروج الثمرات بقدرة الله تعالى ﴿فَلَا تَجْعَلُوا﴾ لا ناهية أو نافية، وانتصب الفعل بإضمار أن بعد الفاء في جواب اعبدوا والأول أظهر

﴿أَنْذَادًا﴾ يراد به هنا الشركاء المعبودون مع الله جلّ وعلا ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ حذف مفعوله مبالغة وبلاغة أي وأنتم تعلمون وحدانيته بما ذكر لكم من البراهين، وفي ذلك بيان لقبح كفرهم بعد معرفتهم بالحق، ويتعلق قوله بلا تجعلوا بما تقدّم من البراهين، ويحتمل أن يتعلق بقوله: ﴿اعْبُدُوا﴾ والأول أظهر.

### فوائد ثلاث:

**الأولى:** هذه الآية ضمنت دعوة الخلق إلى عبادة الله بطريقتين «أحدهما» إقامة البراهين بخلقتهم وخلق السموات والأرض والمطر والسموات «والآخر» ملاطفة جميلة بذكر ما لله عليهم من الحقوق ومن الإنعام فذكر أولاً ربوبيته لهم، ثم ذكر خلخته لهم وآبائهم لأنّ الخالق يستحق أن يُعبد، ثم ذكر ما أنعم الله به عليهم من جعل الأرض فراشاً والسماء بناءً، ومن إنزال المطر، وإخراج الثمرات، لأنّ المنعم يستحق أن يُعبد ويُشكر، وانظر قوله: جعل لكم. ورزقاً لكم: يدلّك على ذلك لتخصيصه ذلك بهم في ملاطفة وخطاب بديع.

**الثانية:** المقصود الأعظم من هذه الآية: الأمر بتوحيد الله وترك ما عبد من دونه لقوله في آخرها: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْذَادًا﴾، وذلك هو الذي يترجم عنه بقولنا: لا إله إلا الله، فيقتضي ذلك الأمر بالدخول في دين الإسلام الذي قاعدته التوحيد، وقول لا إله إلا الله تكون في القرآن ذكر المخلوقات، والتنبيه على الاعتبار في الأرض والسموات والحيوان والنبات والرياح والأمطار والشمس والقمر والليل والنهار، وذلك أنها تدلّ بالعقل على عشرة أمور: وهي: أنّ الله موجود، لأنّ الصنعة دليل على الصانع لا محالة، وأنه واحد لا شريك له، لأنه لا خالق إلا هو ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ [النحل: ١٧] وأنه حيّ قدير عالم مُريد، لأنّ هذه الصفات الأربع من شروط الصانع، إذ لا تصدر صنعة عمّن عدم صفة منها، وأنه قديم لأنه صانع للمحدثات، فيستحيل أن يكون مثلها في الحدوث، وأنه باقٍ لأنّ ما ثبت قدمه استحالة عدمه، وأنه حكيم، لأنّ آثار حكمته ظاهرة في إتقانه للمخلوقات وتدبيره للملكوت، وأنه رحيم، لأن في كل ما خلق منافع لبني آدم سخر لهم ما في السموات وما في الأرض وأكثر ما يأتي ذكر المخلوقات في القرآن في معرض الاستدلال على وجوده تعالى وعلى وحدانيته، فإن قيل لِمَ قصر الخطاب بقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ على المخاطبين دون الذين من قبلهم، مع أنه أمر الجميع بالتقوى؟ فالجواب: أنه لم يقصره عليهم ولكنه غلب المخاطبين على الغائبين في اللفظ، والمراد الجميع، فإن قيل: هلا قال لعلكم تعبدون مناسبة لقوله اعبدوا؟ فالجواب أنّ التقوى غاية العبادة وكمالها فكان قوله

بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا نَارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا

لعلكم تتقون أبلغ وأوقع في النفوس ﴿وإن كنتم في ريب﴾ الآية إثبات لنبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم بإقامة الدليل على أن القرآن جاء به من عند الله فلما قدم إثبات الألوهية أعقبها بإثبات النبوة، فإن قيل: كيف قال: ﴿إن كنتم في ريب﴾، ومعلوم أنهم كانوا في ريب وفي تكذيب؟ فالجواب أنه ذكر حرف إن إشارة إلى أن الريب بعيد عند العقلاء في مثل هذا الأمر الساطع البرهان، فلذلك وضع حرف التوقع والاحتمال في الأمر الواقع ليعد وقوع الريب وقبحه عند العقلاء وكما قال تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ ﴿عَلَىٰ عِبْدِنَا﴾ هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم، والعبودية على وجهين: عامة، وهي التي بمعنى الملك، وخاصة وهي التي يراد بها التشريف والتخصيص، وهي من أوصاف أشرف العباد والله در القائل:

لا تدعني إلا بيا عبدها فإنه أشرف أسمائي

﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ أمر يراد به التعجيز ﴿مِّن مِّثْلِهِ﴾ الضمير عائد على ما أنزلنا وهو القرآن، ومن لبيان الجنس، وقيل يعود على النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فمن على هذا: لا ابتداء الغاية من بشر مثله، والأول أرجح لتعيينه في يونس وهود، وبمعنى مثله في فصاحته وفيما تضمنه من العلوم والحكم العجيبة والبراهين الواضحة ﴿شُهَدَاءَكُمْ﴾ ألوئكم أو أعوانكم أو من يشهد لكم ﴿مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ أي غير الله، وقيل هو من الدين الحقير فهو مقلوب اللفظ ﴿وَلَكِنْ تَفْعَلُوا﴾ اعتراض بين الشرط وجوابه فيه مبالغة وبلاغة، وهو إخبار ظهير مصداقه في الوجود إن لم يقدر أحد أن يأتي بمثل القرآن مع فصاحة العرب في زمان نزوله وتصرفهم في الكلام وحرصهم على التكذيب، وفي الإخبار بذلك معجزة أخرى وقد اختلف في عجز الخلق عنه على قولين: أحدهما أنه ليس في قدرتهم الإتيان بمثله وهو الصحيح، والثاني أنه كان في قدرتهم وصرفوا عنه، والإعجاز حاصل على الوجهين وقد بيّنا سائر وجوه إعجازه في المقدمة ﴿فَأْتُوا النَّارَ﴾ أي فآمنوا لتنجوا من النار، وعبر بالالزام عن ملازمه لأن ذكر النار أبلغ في التفخيم والتهويل والتخويف ﴿وَقُودُهَا﴾ خطبها ﴿الْحِجَارَةُ﴾ قال ابن مسعود: هي حجارة الكبريت لسرعة اتقادها وشدة حرها وقبح رائحتها، وقيل الحجارة المعبودة، وقيل الحجارة على الإطلاق ﴿أُعِدَّتْ﴾ دليل على أنها قد خلقت، وهو مذهب الجماعة وأهل السنة، خلافاً لمن قال إنها تخلق يوم القيامة، وكذلك

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا

الجنة ﴿وَيُسْمَرُ﴾ يحتمل أن تكون خطاباً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو خطاباً لكل أحد ورجح الزمخشري هذا لأنه أفخم ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ دليل على أن الإيمان خلاف العمل لعطفه عليه خلافاً لمن قال: الإيمان اعتقاد، وقول، وعمل، وفيه دليل على أن السعادة بالإيمان مع الأعمال خلافاً للمرجئة ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي تحت أشجارها وتحت مبانيها، وهي أنهار الماء واللبن والخمر والعسل وهكذا تفسيره وقع، ورُوي أن أنهار الجنة تجري في غير أخدود ﴿مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا﴾ من الأولى للغاية أو للتبعض أو لبيان الجنس ومن الثانية لبيان الجنس ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي في الدنيا بدليل قولهم: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ [الطور: ٢٦] في الدنيا فإن ثمر الجنة أجناس ثمر الدنيا وإن كانت خيراً منها في المطعم والمنظر ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ أي يشبه ثمر الدنيا في جنسه، وقيل يشبه بعضه بعضاً في المنظر ويختلف في المطعم، والضمير المجرور يعود على المرزوق الذي يدل عليه المعنى ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾ من الحيض وأقذار النساء وسائر الأقذار التي تختص بالنساء كالبول وغيره، ويحتمل أن يريد طهارة الطيب وطيب الأخلاق.

﴿لَا يَسْتَحْيِي﴾ تأول قوم: أن معناه لا يترك لأنهم زعموا أن الحياء مستحيل على الله لأنه عندهم انكسار يمنع من الوقوع في أمر، وليس كذلك وإنما هو كرم وفضيلة تمنع من الوقوع فيما يُعاب، ويرد عليهم قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي مِنَ الْعَبْدِ إِذَا رَفَعَ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّ هُمَا صُفْرًا» ﴿أَنْ يَضْرِبَ﴾ سبب الآية أنه لما ذكر في القرآن الذباب والنمل والعنكبوت عاب الكفار على ذلك، وقيل المثليين المتقدمين في المنافقين تكلموا في ذلك فنزلت الآية ردّاً عليهم ﴿مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ﴾ إعراب بعوضة مفعول يضر، ومثلاً حال، أو مثلاً مفعول وبعوضة بدل منه أو عطف بيان، أو هما مفعولان يضر لأنهما على هذا المعنى تتعدى إلى مفعولين، وما صفة للنكرة أو زائدة ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ في الكبير، وقيل في الصغير، والأول أصح ﴿فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ لأنه لا يستحيل على الله أن يذكر ما شاء ولأن ذكر تلك الأشياء فيه حكمة: وضرب أمثال، وبيان للناس، ولأن الصادق جاء بها من عند الله ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ﴾ لفظه الاستفهام، ومعناه الاستبعاد والاستهزاء والتكذيب، وفي

مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿٦٦﴾ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٧﴾ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٦٨﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ

إعراب ماذا وجهان: أن تكون ما مبتدأ وذا خبره وهي موصولة، وأن تكون كلمة مركبة في موضع نصب على المفعول بأراد، ومثلاً منصوب على الحال أو التمييز ﴿يُضِلُّ بِهِ﴾ من كلام الله جواباً للذين قالوا ماذا أراد الله بهذا مثلاً، وهو أيضاً تفسير لما أراد الله بضرب المثل من الهدى والضلال ﴿عَهْدَ اللَّهِ﴾ مطلق في العهود وكذلك ما بعده من القطع والفساد، ويحتمل أن يُشار بنقض عهد الله إلى اليهود لأنهم نقضوا العهد الذي أخذ الله عليهم في الإيمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ويشار بقطع ما أمر الله به بأن يوصل إلى قریش لأنهم قطعوا الأرحام التي بينهم وبين المؤمنين، ويشار بالفساد في الأرض إلى المنافقين لأن الفساد من أفعالهم حسبما تقدّم في وصفهم ﴿مِيثَاقِهِ﴾ الضمير للعهد أو لله تعالى ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ موضعها الاستفهام، ومعناها هنا الإنكار والتوبيخ ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾ أي معدومين أي في أصلاب الآباء أو نطفاً في الأرحام ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ أي أخرجكم إلى الدنيا ﴿ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ﴾ الموت المعروف ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ بالبعث ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ للجزاء، وقيل الحياة الأولى حين أخرجهم من صلب آدم لأخذ العهد، وقيل في الحياة الثانية إنها في القبور، والراجع القول الأول لتعيينه في قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [الحج: ٦٦].

فوائد ثلاثة: الأولى: هذه الآية في معرض الردّ على الكفار وإقامة البرهان على بطلان قولهم، فإن قيل إنما يصح الاحتجاج عليهم بما يعترفون به، فكيف يحتج عليهم بالبعث وهم منكرون له؟ فالجواب أنهم ألزموا من ثبوت ما اعترفوا به من الحياة والموت ثبوت البعث، لأن القدرة صالحة لذلك كله. الثانية: قوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾ في موضع الحال، فإن قيل: كيف جاز ترك قد وهي لازمة مع الفعل الماضي إذا كان في موضع الحال فالجواب أنه قد جاء بعد الماضي مستقبل والمراد مجموع الكلام كأنه يقول وحالهم هذه فلذلك لم تلزم قد. الثالثة: عطف ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ بالفاء لأن الحياة أثمر العدم ولا تراخي بينهما، وعطف ﴿ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ﴾ و﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ بضم للتراخي الذي بينهما ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي

أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۗ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَأِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ ۖ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا

الأَرْضِ ﴿ دَلِيلٌ عَلَى إِبَاحَةِ الْانْتِفَاعِ بِمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ثُمَّ اسْتَوَى ﴿ أَيَّ قَصْدٍ لَهَا وَالسَّمَاءُ هُنَا جَنَسٌ وَلَا جُلٌّ ذَلِكَ أَعَادَ عَلَيْهَا بَعْدَ ضَمِيرِ الْجَمَاعَةِ ﴾ فَسَوَّاهُنَّ ﴿ أَيَّ اتَّقَنَ خَلْقَهُنَّ: كَقَوْلِهِ: ﴾ فَسَوَّاهُنَّ فَعَدَلَكَ ﴿ [الانفطار: ٧]، وَقِيلَ جَعَلَهُنَّ سَوَاءً.

فائدة: هذه الآية تقتضي أنه خلق السماء بعد الأرض، وقوله: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: ٣٠] ظاهره خلاف ذلك، والجواب من وجهين: أحدهما أن الأرض خلقت قبل السماء، ودحيت بعد ذلك فلا تعارض، والآخر تكون ثم لترتيب الأخبار ﴿لِلْمَلَائِكَةِ﴾ جمع ملك واختلف في وزنه فقيل فعل فالميم أصلية، ووزن ملائكة على هذا مفاعلة وقيل هي من الألوكة وهي الرسالة فوزنه مفعول ووزنه مألَك ثم حذفت الهمزة ووزن ملائكة على هذا مفاعلة، ثم قلبت وأخرت الهمزة فصار مفاعلة وذلك بعد ﴿خَلِيقَةً﴾ هو آدم عليه السلام: لأن الله استخلفه في الأرض، وقيل ذرَّيته لأنَّ بعضهم يخلف بعضًا، والأوَّل أرجح، ولو أراد الثاني لقال خلفاء ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا﴾ الآية: سؤال محض لأنهم استبعدوا أن يستخلف الله مَنْ يعصيه وليس فيه اعتراض؛ لأن الملائكة مُنَزَّهون عنه وإنما علموا أنَّ بني آدم يفسدون بإعلام الله إياهم بذلك، وقيل كان في الأرض جنٌّ فافسدوا فبعث الله إليهم ملائكة فقتلتهم، فقاس الملائكة بني آدم عليهم ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ﴾ اعتراف والتزام للتسبيح لا افتخار ﴿بِحَمْدِكَ﴾ أي حامدين لك والتقدير نسبح متلبسين بحمدك، فهو في موضع الحال ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ يحتمل أن تكون الكاف مفعولاً ودخلت عليها اللام كقولك ضربت لزيداً، وأن يكون المفعول محذوفاً أي نقَدِّسك على معنى ننزهك أو نعظِّمك، وتكون اللام في لك للتعليل أي لأجلك، أو يكون لتقدير نقَدِّس أنفسنا أي نظهرها لك ﴿مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي ما يكون في بني آدم من الأنبياء والأولياء وغير ذلك من المصالح والحكمة ﴿الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ أي أسماء بني آدم وأسماء أجناس الأشياء لتسمية القمر والشجر وغير ذلك ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾ أي عرض المسميات، وبين أشخاص بني آدم وأجناس الأشياء ﴿أَنبِئُونِي﴾ أمر على وجه التعجيز ﴿إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي في قولكم إن الخليفة

عَلَّمْتَنَّا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٦﴾ قَالَ يَتَّكُمُ الَّذِينَ هُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أُنْبِأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٧﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٨﴾ وَقُلْنَا يَتَّكُمُ اسْتَكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٩﴾ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَفَرٌّ وَمَتَّعُ

يفسد في الأرض ويسفك الدماء وقيل إن كنتم ضايقين في جواب السؤال والمعرفة بالأسماء  
﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ اعتراف.

﴿أُنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ أي أنبيء الملائكة بأسماء ذريتك أو بأسماء أجناس الأشياء  
﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ السجود على وجه التحية وقيل عبادة الله، وآدم كالقيلة ﴿فَسَجَدُوا﴾ رُوي  
أن من أول من سجد إسرافيل، ولذلك جازاه الله بولاية اللوح المحفوظ ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾  
استثناء متصل عند من قال إنه كان ملكاً، ومنقطع عند من قال كان من الجن ﴿اسْتَكْبَرَ﴾  
لقوله أنا خير منه ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ قيل كفر بإيادته من السجود وذلك بناء على أن  
المعصية كفر والأظهر أنه كفر باعتراضه على الله وتسفيهه له في أمره بالسجود لآدم، وليس  
كفره كفر جحود لاعترافه بالربوبية ﴿وَزَوْجُكَ﴾ هي حواء خلقها الله من ضلع آدم، ويقال  
زوجة، وزوج هنا أفصح ﴿الْجَنَّةُ﴾ هي جنة الخلد عند الجماعة وعند أهل السنة، خلافاً  
لمن قال هي غيرها ﴿لَا تَقْرَبَا﴾ النهي عن القرب يقتضي النهي عن الأكل بطريق الأولى،  
وإنما نهى عن القرب سداً للذريعة فهذا أصل في سدِّ الذرائع ﴿الشَّجَرَةُ﴾ قيل هي شجرة  
العنب، وقيل شجرة التين، وقيل الحنطة، وذلك مفتقر إلى نقل صحيح واللفظ مبهم  
﴿فَتَكُونَا﴾ عطف على تقربا، أو نصب بإضمار أن بعد الفاء في جواب النهي ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾  
متعد من أزل القدم، وأزالهما بالألف من الزوال ﴿عَنْهَا﴾ الضمير عائد على الجنة، أو على  
الشجرة فتكون عن سببية على هذا.

فائدة: اختلفوا في أكل آدم من الشجرة فالأظهر أنه كان على وجه النسيان؛ لقوله  
تعالى: ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ [طه: ١١٥] وقيل سكر من خمر الجنة فحينئذ أكل  
منها، وهذا باطل لأن خمر الجنة لا تُسكر وقيل أكل عمداً وهي معصية صغرى، وهذا عند  
من أجاز على الأنبياء الصغائر وقيل تأول آدم أن النهي كان عن شجرة معينة فأكل من غيرها  
من جنسها، وقيل لما حلف له إبليس صدقه لأنه ظن أنه لا يحلف أحد كذباً ﴿اهْبِطُوا﴾



إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣١﴾ فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٣٢﴾ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٣﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٤﴾ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنعَمْتُ عَلَيْكُمْ

خطاب لآدم وزوجه وإبليس بدليل بعضكم لبعض عدو ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾ موضع استقرار وهو في مدة الحياة، وقيل في بطن الأرض بعد الموت ﴿وَمَتَاعٌ﴾ ما يتمتع به ﴿إِلَىٰ حِينٍ﴾ إلى الموت ﴿فَتَلَقَّى﴾ أي أخذ وقيل على قراءة الجماعة، وقرأ ابن كثير بنصب آدم ورفع الكلمات، فتلقى على هذا من اللقاء ﴿كَلِمَاتٍ﴾ هي قوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]، بدليل ورودها في الأعراف، وقيل غير ذلك ﴿اهْبِطُوا﴾ كرر لئناط به ما بعده، ويحتمل أن يكون أحد الهبوطين من السماء، والآخر من الجنة، وأن يكون هذا الثاني لذرية آدم لقوله: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ إن شرطية وما زائدة للتأكيد، والهدى هنا: يراد به كتاب الله ورسالته ﴿فَمَنِ تَّبَعَ﴾ شرط، وهو جواب الشرط الأول، وقيل فلا خوف جواب الشرطين.

﴿يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ لما قدّم دعوة الناس عموماً وذكر مبدأهم: دعا بني إسرائيل خصوصاً وهم اليهود، وجرى الكلام معهم من هنا إلى حزب سيقول السفهاء، فتارة دعاهم بالملاطفة وذكر الإنعام عليهم وعلى آبائهم، وتارة بالتخويف، وتارة بإقامة الحجة وتوبيخهم على سوء أعمالهم، وذكر العقوبات التي عاقبهم بها فذكر من التعم عليهم عشرة أشياء، وهي: ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾، ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكَمَ الْبَحْرَيْنِ﴾، ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ﴾، ﴿وَوَضَّلْنَاكَ عَلَى الْغَمَامِ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَ وَالسَّلْوَ﴾، ﴿وَعَفَوْنَا عَنْكَ﴾، ﴿وَتَابَ عَلَيْكَ﴾، ﴿وَنَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾، ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾، ﴿فَإِن تَجَزَّ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾. وذكر من سوء أفعالهم عشرة أشياء: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾، ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾، ﴿فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾، ﴿وَيَدُلَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾، ﴿وَلَنْ نُصْبِرَ عَلَى طَعَامِ وَاجِدٍ﴾، ﴿وَيُحَرِّقُونَهُ﴾، ﴿وَتَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾، ﴿وَقَسْتُمْ قُلُوبَكُمْ﴾، ﴿وَكُفَرْتُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾، ﴿وَقَتْلْتُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾. وذكر من عقوباتهم عشرة أشياء: ﴿ضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ وَبَاؤُوا بِغَضَبِ اللَّهِ﴾، ﴿وَيُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾، ﴿وَأَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾، ﴿وَكُونُوا قِرَدَةً﴾، ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾، ﴿وَأَخَذْنَاكُمْ الصَّاعِقَةَ﴾، ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾، ﴿وَحَرَمْنَا عَلَيْهِمُ طَيِّبَاتِ أُلْجَلَتْ لَهُمْ﴾،

وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْهَبُونِ ﴿١﴾ وَإِِئْمَنُوا بِمَا أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا  
أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ ۖ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَكُونِ ﴿٢﴾ وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنُوا

وهذا كله جزاء لأبائهم المتقدمين، وخطب المعاصرون لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لأنهم متبعون لهم راضون بأحوالهم وقد وبخ المعاندين صلى الله عليه وآله وسلم بتوبيخات آخر، وهي: كتمانهم أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم مع معرفتهم به، ﴿وَيُخَرِّفُونَ الْكَلِمَ﴾، ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، ﴿وَتَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾، ﴿وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾، وحرصهم على الحياة وعداوتهم لجبريل واتباعهم للسحر، وقولهم نحن أبناء الله، وقولهم يد الله مغلوله ﴿نَعْمَتِي﴾ اسم جنس فهي مفردة بمعنى الجمع، ومعناه عام في جميع النعم التي على بني إسرائيل مما اشترك فيه معهم غيرهم أو اختصهم به كالمن والسلوى، وللمفسرين فيه أقوال تحمل على أنها أمثلة، واللفظ يعن النعم جميعاً ﴿بِعَهْدِي﴾ مطلق في كل ما أخذ عليهم من العهود وقيل الإيمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم، وذلك قري لأنه مقصود الكلام ﴿بِعَهْدِكُمْ﴾ دخول الجنة ﴿وَأَيَّايَ﴾ مفعول بفعل مضمر مؤخر لانفصال الضمير، وليفيد الحصر يفسره فارهبون، ولا يصح أن يعمل فيه فارهبون؛ لأنه قد أخذ معموله، وكذلك إياي فاتكون ﴿بِمَا أَنزَلْتُ﴾ يعني القرآن ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ أي مصدقاً للتوراة، وتصديق القرآن للتوراة وغيرها، وتصديق محمد صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم للأنبياء والمتقدمين له ثلاث معان: أحدها أنهم أخبروا به ثم ظهر كما قالوا فتبين صدقهم في الإخبار به، والآخر أنه صلى الله عليه وآله وسلم أخبر أنهم أنبياء وأنزل عليهم الكتب، فهو مصدق لهم أي شاهد بصدقهم، والثالث أنه وافقهم فيما في كتبهم من التوحيد وذكر الدار الآخرة وغير ذلك من عقائد الشرائع فهو مصدق لهم لاتفاقهم في الإيمان بذلك ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ الضمير عائد على القرآن وهذا نهى عن المسابقة إلى الكفر به، ولا يقتضي إباحة الكفر في ثاني حال؛ لأن هذا مفهوم معطل؛ بل يقتضي الأمر بمبادرتهم إلى الإيمان به لما يجدون من ذكره، ولما يعرفون من علامته، ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً: الاشتراء هنا استعارة في الاستبدال: كقوله: ﴿اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾، والآيات هنا هي الإيمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم، والثمن القليل ما ينتفعون به في الدنيا من بقاء رياستهم وأخذ الرشا على تغيير أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم وغير ذلك؛ وقيل كانوا يعلمون دينهم بالأجرة فنهوا عن ذلك، واحتج الحنفية بهذه الآية على منع الإجارة على تعليم القرآن ﴿الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ الحق هنا يزداد به نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم

الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿١٣﴾ ﴿١٤﴾ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٨﴾ يَبَيِّنُ إِسْرَاءَ يَلْ أذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٩﴾ وَأَنْقُضُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذْ يَخْتَصِمُكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ

والباطل الكفر به، وقيل الحق التوراة، والباطل ما زادوا فيها ﴿وَتَكْتُمُوا﴾ معطوف على النهي، أو منصوب بإضمار أن في جواب النهي، والواو بمعنى الجمع، والأول أرجح، لأن العطف يقتضي النهي عن كل واحد من الفعلين، بخلاف النصب بالواو، فإنه إنما يقتضي النهي عن الجمع بين الشيئين لا النهي عن كل واحد على انفراده ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي تعلمون أنه حق ﴿الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ يراد بها صلاة المسلمين وزكاتهم فهو يقتضي الأمر بالدخول في الإسلام ﴿وَارْكَعُوا﴾ خصص الركوع بعد ذكر الصلاة لأن صلاة اليهود بلا ركوع فكانه أمر بصلاة المسلمين التي فيها الركوع، وقيل اركعوا للخضوع والانقياد ﴿مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ مع المسلمين فيقتضي ذلك الأمر بالدخول في دينهم، وقيل الأمر بالصلاة مع الجماعة ﴿أَتَأْمُرُونَ﴾ تقرير وتوبيخ لليهود ﴿بِالْبِرِّ﴾ عام في أنواعه؛ فوبخهم على أمر الناس وتركهم له، وقيل كان الأحبار يأمرهم من نصحوه في السر باتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم، ولا يتبعونه، وقال ابن عباس: بل كانوا يأمرهم باتباع التوراة، ويخالفون في جحدهم منها صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿تَنْسَوْنَ﴾ أي تتركون، وهذا تقرير ﴿تَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ حجة عليهم ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ توبيخ.

﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ قيل معناه استعينوا بها على مصائب الدنيا، وقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا حز به أمر فزع إلى الصلاة ونعى إلى ابن عباس أخوه فقام إلى الصلاة فصلّى ركعتين وقرأ الآية، وقيل استعينوا بهما على طلب الآخرة، وقيل الصبر هنا الصوم، وقيل الصلاة هنا الدعاء ﴿وَإِنَّهَا﴾ الضمير عائد على العبادة التي تضمنها الصبر والصلاة أو على الاستعانة أو على الصلاة ﴿لَكَبِيرَةٌ﴾ أي شاقة صعبة ﴿يَظُنُّونَ﴾ هنا يتيقنون ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ أي أهل زمانهم وقيل تفضيل من وجه ما هو كثرة الأنبياء وغير ذلك ﴿لَا تَجْزِي﴾ لا تغني شيئاً مفعول به أو صفة لمصدر محذوف، والجملة في موضع الصفة، وحذف الضمير أي فيه ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾ ليس نفي الشفاعة مطلقاً

يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ

فإن مذهب أهل الحق ثبوت الشفاعة لسيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وشفاعة الملائكة والأنبياء والمؤمنين، وإنما المراد أنه لا يشفع أحد إلا بعد أن يأذن الله له لقوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ولقوله: ﴿مَّا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ [يونس: ٣]، ولقوله: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ [نبا: ٢٣]، وانظر ما ورد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستأذن في الشفاعة فيقال له: اشفع تشفع. فكل ما ورد في القرآن من نفي الشفاعة مطلقاً يحمل على هذا لأن المطلق يحمل على المقيد، فليس في هذه الآيات المطلقة دليل للمعتزلة على نفي الشفاعة ﴿عَذْلٌ﴾ هنا فدية ﴿وَلَا هُمْ يُنصرون﴾ جمع لأن النفس المذكورة يراد بها نفوس ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ﴾ تقديره اذكروا إذ نجيناكم أي نجينا آباءكم، وجاء الخطاب للمعاصرين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم منهم لأنهم ذريتهم وعلى دينهم ومتبعون لهم، فحكمهم كحكمهم وكذلك فيما بعد هذا من تعداد النعم لأن الإنعام على الآباء إنعام على الأبناء، ومن ذكر مساويهم لأن ذريتهم راضون بها ﴿مَنْ آلٍ فِرْعَوْنَ﴾ المراد من فرعون وآله، وحذف لدلالة المعنى، وآل فرعون هم جنوده وأشياعه وآل دينه لا قرابته خاصة، ويقال إن اسمه الوليد بن مصعب، وهو من ذرية عمليق، ويقال فرعون لكل من ولي مصر، وأصل آل: أهل، ثم أبدلت من الهاء همزة وأبدل من الهمزة ألف.

فائدة: كل ما ذكره في هذه الصور من الأخبار معجزات للنبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ لأنه أخبر بها من غير تعلم ﴿يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ أي يلزمونهم به، وهو استعارة من السوم في البيع وفسر سوء العذاب بقوله: ﴿يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ ولذلك لم يعطفه هنا، وأما حيث عطفه في سورة إبراهيم فيحتمل أن يراد بسوء العذاب غير ذلك بل فيكون عطف مغايرة أو أراد به ذلك، وعطف لاختلاف اللفظة، وكان سبب قتل فرعون لأبناء بني إسرائيل<sup>(١)</sup> وقيل إن آل فرعون تذكروا وعد الله لإبراهيم بأن يجعل في ذريته ملوكاً وأنبياءً فحسدوهم على ذلك، ورؤي أنه وكل بالنساء رجالاً يحفظون

(١) كذا بالأصل ولعل هنا سقطت وهي: «أنه رأى في منامه كأن نازاً أقبلت من بيت المقدس وأحاطت بمصر وأحرقت كل قبطي بها ولم تتعرض لبني إسرائيل فهاله ذلك وسأل الكهنة عن رؤياه فقالوا يولد في بني إسرائيل غلام يكون على يده هلاكك وزوال ملكك فأمر فرعون بقتل كل غلام يولد في بني إسرائيل» - كما في تفسير الخطيب اهـ مصححه.

عَظِيمٌ ﴿٤٩﴾ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ ﴿٥٠﴾ وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ

من تحمّل منهنّ، وقيل بل وكل على ذلك القوابل، ولأجل هذا قيل معنى يستحيون يفتشون الحياة ضدّ الموت.

﴿فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ﴾ فصلناه وجعلناه فرقا اثني عشر طريقا على عدد الأسباط والباء سببية أو للمصاحبة، والبحر المذكور هنا: هو بحر القلزم ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ هي شهر ذي القعدة وعشر ذي الحجة وإنما خصّ الليالي بالذكر لأنّ العام بها والأيام تابعة لها، والمراد أربعين ليلة بأيامها ﴿اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ اتخذتموه إلها، فحذف لدلالة المعنى ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي بعد غيبته في الطور ﴿الْكِتَابَ﴾ هنا التوراة ﴿وَالْفُرْقَانَ﴾ أي المفرق بين الحق والباطل، وهو صفة للتوراة، عطف عليها لاختلاف اللفظ، وقيل الفرقان هنا فرق البحر، وقيل آتينا موسى التوراة وآتينا محمدا الفرقان. وهذا بعيد لما فيه من الحذف من غير دليل عليه ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي يقتل بعضكم بعضا كقوله: ﴿سَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [النور: ٦١]، وَرُويَ أَنَّ مَنْ لَمْ يَعْبُدِ الْعِجْلَ قَتَلَ مِنْ غَدِهِ وَرُويَ أَنَّ الظَّالِمَ أُلْقِيَ عَلَيْهِمْ فَقَتَلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى بَلَغَ الْقَتْلَى سَبْعُونَ أَلْفًا فَعَفَى اللَّهُ عَنْهُمْ وَإِنَّمَا خَصَّ هُنَا اسْمَ الْبَلَدِ لِأَنَّ فِيهِ تَوْبِيخًا لِلَّذِينَ عَبَدُوا الْعِجْلَ كَأَنَّهُ يَقُولُ كَيْفَ عَبَدْتُمْ غَيْرَ الَّذِي بَرَأَكُمْ، وَمَعْنَى الْبَارِي: الْخَالِقُ ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ قبله محذوف لدلالة الكلام عليه، وهو فحوى الخطاب أي ففعلتم ما أمرتم به من القتل فتاب عليكم ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ تعذّي باللام لأنه تضمن معنى الانقياد ﴿جَهْرَةً﴾ عيانا ﴿الصَّاعِقَةُ﴾ الموت وكانوا سبعين وهم الذين اختارهم موسى وحملهم إلى الطور فسمعوا كلام الله ثم طلبوا الرؤية فعوقبوا لسوء أدبهم، وجراءتهم على الله، ﴿وُظِّلْنَا﴾ أي جعلنا الغمام فوقهم كالظله يقيهم حرّ الشمس، وكان ذلك في التّيه، وكذا أنزل عليه في المنّ والسلوى تقدّم في اللغات.

وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجْزًا مِنَ السَّمَاءِ يَمَّا كَانُوا يَنْقُضُونَ ﴿٥٩﴾ وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَلْمُؤُنَا أَنْ نَصْرِيَ عَلَى طَعَامٍ وَاجِدٍ فَادْعِ لَنَا رَبَّنَا يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِشَاطِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلَهَا قَالَ أَمْتَبِدُ لَوْ أَنَّ الَّذِي هُوَ أَذْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْطِطُوا مُضْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ

﴿كُلُوا﴾ معمول لقول محذوف ﴿هَذِهِ الْقَرْيَةُ﴾ بيت المقدس، وقيل أريحاء، وقيل قريب من بيت المقدس ﴿فَكُلُوا﴾ جاء هنا بالفاء التي للترتيب، لأن الأكل بعد الدخول، وجاء في الأعراف بالواو بعد قوله اسكنوا، لأن الدخول لا يتأتى معه السجود، وقيل متواضعين ﴿حِطَّةٌ﴾ تقدم في اللغات ﴿وَسَتَزِيدُ﴾ أي نزيدهم أجرًا إلى المغفرة ﴿فَبَدَّلَ﴾ رُوي أنه قالوا: حنطة، ورُوي: حبة في شعرة ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ يعني المذكورين، وضع الظاهر موضع المضمحل لقصد ذمهم بالظلم، وكثره زيادة في تقبيح أمرهم ﴿رَجْزًا﴾ رُوي أنهم أصابهم الطاعون فمات منهم سبعون ألفًا ﴿اسْتَسْقَى﴾ طلب السقيا لما عطشوا في التيه ﴿الحَجَرَ﴾ كان مربعًا ذراعًا في ذراع: تفجر من كل جهة ثلاث عيون، ورُوي أن آدم كان أهبطه من الجنة، وقيل هو جنس غير معين، وذلك أبلغ في الإعجاز ﴿فَانْفَجَرَتْ﴾ قبله محذوف تقديره: فضربه فانفجرت ﴿مَشْرِبَهُمْ﴾ أي موضع شربهم وكانوا اثني عشر سبطًا لكل سبط عين ﴿كُلُوا﴾ أي من المنّ والسلوى، واشربوا من الماء المذكور ﴿فُومِهَا﴾ هي الثوم، وقيل الحنطة ﴿أَذْنَى﴾ من الدنيء الحقير وقيل أصله أدون، ثم قلب بتأخير عينه وتقدير لامة ﴿مُضْرًا﴾ قيل البلد المعروف وصرف لسكون وسطه، وقيل هو غير معين فهو نكرة لما رُوي أنهم نزلوا بالشام. والأول أرجح لقوله تعالى: ﴿وَأَوْزَنَّاها بَيْنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الشعراء: ٥٩] يعني مصر ﴿ضُرِبَتْ﴾ أي قضى عليهم بها، وألزموها وجعله الزمخشري استعارة من ضرب القبة لأنها تعلق الإنسان وتحيط به ﴿الْمَسْكَنَةُ﴾ الناقه، وقيل الجزية ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾ الإشارة إلى ضرب الذلة والمسكنة والغضب، والباء للتعليل ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾

وَبَاءُ يُغَضِّبُ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ  
 ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ  
 مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
 يَحْزَنُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا ءَاتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ  
 لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِمَّا بَعْدَ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ  
 الْخَاسِرِينَ ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٥﴾  
 فَعَمَلْنَاهَا تَكْلَافًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٦﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ

الآيات المتلوات أو العلامات ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ معلوم أنه لا يقتل نبي إلا بغير حق، وذلك أفصح.

فائدة: قال هنا بغير الحق بالتعريف باللام للعهد، لأنه قد تقررت الموجبات لقتل النفس، وقال في الموضع الآخر من آل عمران: ﴿بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ بالتكثير لاستغراق النفي. لأن تلك نزلت في المعاصرين لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾ يحتمل أن يكون تأكيداً للأول، وتكون الإشارة بذلك إلى القتل والكفر، والباء للتعليل. أي اجترؤا على الكفر وقتل الأنبياء لما انهمكوا في العصيان والعدوان ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ الآية. قال ابن عباس نسختها ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥] وقيل معناها أن هؤلاء الطوائف من آمن منهم إيماناً صحيحاً فله أجره، فيكون في حق المؤمنين الثبات إلى الموت، وفي حق غيرهم الدخول في الإسلام، فلا نسخ، وقيل إنها فيمن كان قبل بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلا نسخ ﴿مَنْ آمَنَ﴾ مبتدأ خبره فلهم أجرهم والجملة خبر إن أو من آمن بدل، ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ خبر إن ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ لما جاء موسى بالثورة أبوا أن يقبلوها فرفع الجبل فوقهم وقيل لهم إن لم تأخذوها وقع عليكم ﴿بِقُوَّةٍ﴾ جذ في العلم بالثورة أو العمل بها ﴿اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ اصطادوا فيه الحوت وكان محرماً عليهم ﴿كُونُوا قِرَدَةً﴾ عبارة عن مسخهم وخاسئين صفة أو خبر ثان، ومعناه مبعدين كما يخسأ الكلب ﴿فَعَمَلْنَاهَا﴾ الضمير للفعلة وهي المسخ ﴿تَكْلَافًا﴾ أي عقوبة لما تقدم من ذنوبهم وما تأخر، وقيل عبرة لمن تقدم ومن تأخر ﴿أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ قصتها أن رجلاً من بني إسرائيل قتل قريبه ليرثه وادعى على قوم أنهم قتلوه

يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنْتَجِدْنَا حَرْوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا آذَعْ لَنَا رَبِّكَ يَبِينَ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴿٦٨﴾ قَالُوا آذَعْ لَنَا رَبِّكَ يَبِينَ لَنَا مَا لَوْ نَهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّظِيرِينَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا آذَعْ لَنَا رَبِّكَ يَبِينَ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشْبِهُ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِئْءَ فِيهَا قَالُوا أَكُنَّ جِثَّتْ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الَّذِينَ يُرِيدُكُمْ ءَايَاتِهِ فَأَمَرَهُمُ اللَّهُ أَنْ يَذْبَحُوا بَقَرَةً وَيَضْرِبُوا الْقَتِيلَ بِبَعْضِهَا ففعلوا فقام وأخبر بمن قتله ثم عاد ميتًا ﴿أَتَجِدْنَا حَرْوًا﴾ جفاء وقلة أدب، وتكذيب.

﴿فَارِضٌ﴾ مُسِنَّة ﴿بِكْرٌ﴾ صغيرة ﴿عَوَانٌ﴾ متوسطة ﴿يَبِينَ ذَلِكَ﴾ أي بين ما ذكر ولذلك قال ذلك مع الإشارة إلى شيئين ﴿صَفْرَاءٌ﴾ من الصفرة المفروقة، وقيل سواد وهو بعيد والظاهر صفراء وكلها وقيل القرن والظلف فقط، وهو بعيد ﴿فَاقِعٌ﴾ شديد الصفرة ﴿تَسُرُّ النَّظِيرِينَ﴾ لحسن لونها، وقيل لسمنها ومنظرها كله ﴿لَا ذَلُولٌ﴾ غير مذلة للعمل ﴿تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾ أي تحرثها وهو داخل تحت النفي على الأصح ﴿وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ لا يسقى عليها ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ من العمل أو من العيوب ﴿لَا شِئْءَ﴾ لا لمعة غير الصفرة، وهو من وشى ففاؤه واو محذوفة كعدة ﴿الآن جِثَّتْ بِالْحَقِّ﴾ العامل في الضرب جثت بالحق، وقيل العامل فيه مضمير تقديره الآن تذبحوها، والأول أظهر فإن كان قولهم ﴿أَتَجِدْنَا حَرْوًا﴾ هكذا فهذا تصديق وإن كان غير ذلك فالمعنى الحق المبين ﴿وَمَا كَادُوا﴾ لعصيانهم وكثرة سؤالهم أو لغلاء البقرة فقد جاء بأنها كانت ليقيم وأنهم اشتروها بوزنها ذهبًا أو لقلته وجود تلك الصفة، فقد روي أنهم لو ذبحوا أدنى بقرة أجزأت عنهم، ولكنهم شددوا فشد عليهم ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ هو أول قصة البقرة فمرتبه التقديم ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ﴾ قال الزمخشري: إنما أخرج لتعدد توبيخهم لقصتين وهما ترك المسارعة إلى الأمر، وقتل النفس ولو قدم لكان قصة واحدة بتوبيخ واحد ﴿فَإِذَا رَأَيْتُمْ﴾ أي اختلفتم وهو من المداراة أي المدافعة ﴿مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ من أمر القتل ومن قتله ﴿اضْرِبُوهُ﴾ القتل أو قريبه ﴿بِبَعْضِهَا﴾ مطلقًا، وقيل الفخذ وقيل اللسان، وقيل الذنب ﴿كَذَلِكَ﴾ إشارة إلى حياة القتل واستدلال بها على الإحياء للبعث، وقبله محذوف لا بد منه تقديره ففعلوا ذلك فقام القتل.



لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٢﴾ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ وَإِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٣﴾ أَفَتَعْطَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يَحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٤﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧٥﴾ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٦﴾ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا

فائدة: استدلل المالكية بهذه القصة على قبول قول المقتول فلان قتلني، وهو ضعيف لأن هذا المقتول قام بعد موته ومعاناة الآخرة، وقصته معجزة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، فلا يتأتى أن يكذب المقتول، بخلاف غيره، واستدلوا أيضًا بها على أن القاتل لا يرث ولا دليل فيها على ذلك ﴿قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ خطابًا لبني إسرائيل ﴿مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي بعد إحياء القاتل وما جرى في القصة من العجائب، وذلك بيان لقبح قسوة قلوبهم بعدما رأوا تلك الآيات ﴿أَوْ أَشَدُّ﴾ عطف على موضع الكاف أو خبر ابتداء أي هي أشد، وأوهنا إما للإيهام أو للتخيير: كأن من علم حالها مخير بين أن يشبهها بالحجارة، أو بما هو أشد قسوة كالحديد، أو التفضيل أي فهم أقسى مع أن فعل القسوة ينبي منه أفعل لكون أشد أدل على فرط القسوة ﴿وَإِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ﴾ الآية: تفضيل الحجارة على قلوبهم ﴿يَهْبِطُ﴾ أي يتردى من علو إلى أسفل والخشية عبارة عن انقيادها، وقيل حقيقة وأن كل حجر يهبط فمن خشية الله ﴿أَفَتَعْطَمُونَ﴾ خطاب للمؤمنين ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ يعني اليهود وتعدى باللام لما تضمن معنى الانقياد ﴿فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ السبعون الذي يسمع كلام الله على الطور ثم حرّفوه، وقيل بنو إسرائيل حرّفوا التوراة ﴿مَنْ بَعْدَ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ بيان لقبح حالهم ﴿قَالُوا آمَنَّا﴾ قالها رجل ادّعى الإسلام من اليهود وقيل قالوها ليدخلوا إلى المؤمنين ويسمعوا إلى أخبارهم ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ﴾ توبيخ ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ فيه ثلاثة أوجه بما حكم عليهم من العقوبات وبما في كتبهم من ذكر محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبما فتح الله عليهم من الفتح والإنعام، وكل وجه حجة عليهم، ولذلك قالوا: ﴿لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ قيل في الآخرة وقيل أي في حكم ربكم وما أنزل في كتابه، فعنده بمعنى حكمه ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ من بقية كلامهم توبيخًا لقولهم: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ﴾ الآية من كلام الله ردًا عليهم وفضيحة لهم ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾ أي الذين لا يقرؤون ولا يكتبون فهم ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ والمراد قوم

يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٧٨﴾ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَقَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ ﴿٧٩﴾ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَقْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٢﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ قَوَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ثُمَّ أَقَرَرْتُمْ وَأَنتُمْ

من اليهود وقيل من المجوس وهذا غير صحيح، لأن الكلام كله من اليهود ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ تلاوة بغير فهم، أو أكاذيب، وما تتمناه النفوس ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾ تحقيق لافترائهم ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ عرض الدنيا من الرياسة والرشوة وغير ذلك يكسبون من الدنيا أو هي الذنوب ﴿أَيَّامًا مَّقْدُودَةً﴾ أربعين يومًا عدد عبادتهم العجل وقيل سبعة أيام ﴿أَتَّخَذْتُمْ﴾ تقرير يقتضي إبطال ﴿بَلَى﴾ تحقيق لطول مكثهم في النار ولقولهم ما لا يعلمون ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ الآية: في الكفار لأنها رد على اليهود، ولقوله بعدها: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ فلا حجة فيها لمن قال بتخليد العصاة في النار.

﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ جواب لقسم يدل عليه الميثاق، وقيل خبر بمعنى النهي، ويرجح قراءة لا يعبدون وقيل الأصل بأن لا تعبدوا ثم حذفت الباء وأن ﴿وَالْوَالِدَيْنِ﴾ يتعلق بإحسان، أو بمحذوف تقديره أحسنوا، ووكد بإحسانا ﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ﴾ القرابة ﴿الْيَتَامَىٰ﴾ جمع يتيم: وهو من فقد والده قبل البلوغ، واليتيم من سائر الحيوان. من فقد أمه، وجاء الترتيب في هذه الآية بتقديم الأهم، فقدم الوالدين لحقهما الأعظم، ثم القرابة لأن فيها أجر الإحسان وصلة الرحم، ثم اليتامى لقلّة حيلتهم، ثم المساكين ﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾ لا يسفك بعضهم دم بعض، وإعراجه مثل لا تعبدون ﴿وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ لا يخرج بعضهم بعضًا ﴿ثُمَّ أَقَرَرْتُمْ﴾ بالميثاق واعترفتم بلزومه ﴿وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ بأخذ الميثاق عليكم ﴿هَؤُلَاءِ﴾ منصوب على التخصيص بفعل مضمر، وقيل هؤلاء مبتدأ وخبره أنتم

تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تَفْذَرُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَحْفَظُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٨٦﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ وَلَمَّا

وتقتلون حالاً لازمة تم بها المعنى ﴿تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ كانت قريظة حلفاء الأوس، والنضير: حلفاء الخزرج، وكان كل فريق يقاتل الآخر مع حلفائه، ويتقيه من موضعه إذا ظفر به ﴿تَظَاهَرُونَ﴾ أي تتفاوتون ﴿تَفْذَرُوهُمْ﴾ قرء بالالف وحذفها والمعنى واحد. وكذلك أسارى بالالف وحذفها جمع أسير ﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ﴾ الضمير للإخراج من ديارهم وهو مبتدأ وخبره محرم ﴿وَإِخْرَاجُهُمْ﴾ بدل والضمير للأمر والشأن، وإخراجهم: مبتدأ، ومحرم خبره، والجملة خبر الضمير ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ﴾ فداؤهم الأسارى موافقة لما في كتبهم ﴿وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ القتل والإخراج من الديار مخالفة لما في كتبهم ﴿خِزْيٌ﴾ الجزية أو الهزيمة لقريظة والنضير وغيرهم، أو مطلق ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾ أي جئنا من بعده بالرسل، وهو مأخوذ من القفا أي جاء بالثاني في قفا الأول ﴿الْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات من إحياء الموتى وغير ذلك ﴿رُوحِ الْقُدُسِ﴾ جبريل، وقيل الإنجيل، وقيل الاسم الذي يكتنى به الموتى، والأول أرجح لقوله: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ﴾ ولقوله صلى الله عليه وآله وسلم لحسان: اللهم أيد بروح القدس ﴿تَقْتُلُونَ﴾ جاء مضارعاً مبالغة لأنه أيد استحضاره في النفوس أو لأنهم حاولوا قتل محمد ﷺ لولا أن الله عصمه ﴿غُلْفٌ﴾ جمع أغلف: أي عليها غلاف وهو الغشاء فلا تفقهه ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ رداً عليهم، وبيان أن عدم فقههم بسبب كفرهم ﴿فَقَلِيلًا﴾ أي إيماناً قليلاً ﴿مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ ما زائدة، ويجوز أن تكون القلة بمعنى العدم أو على أصلها لأن من دخل منهم في الإسلام قليل، أو لأنهم آمنوا ببعض الرسل وكفروا ببعض.

جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٨﴾ بِسْمَا أَسْتَوُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٨٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَأْتُونَنَا بِمَاءٍ وَرَآءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِن قَبْلُ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٩٠﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمْ

﴿كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ هو القرآن ﴿مُصَدِّقٌ﴾ تقدم أن له ثلاثة معانٍ ﴿يَسْتَفْتِحُونَ﴾ أي ينتصرون على المشركين، إذا قاتلوهم قالوا اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان، ويقولون لأعدائهم المشركين قد أظلم زمان نبي يخرج فنقتلكم معه قتل عاد وإرم، وقيل يستفتحون: أي يعرفون الناس النبي صلى الله عليه وآله وسلم، والسين على هذا للمبالغة كما في استعجب واستسخر، وعلى الأول للطلب ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾ القرآن والإسلام ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم، قال المبرّد: كفروا جواباً لما الأولى والثانية، وأعطيت الثانية لطول الكلام، ولقصص التأكيد، وقال الزجاج: كفروا جواباً لما الثانية، وحذف جواب الأولى للاستغناء عنه لذلك، وقال الفراء جواب لما الأولى فلما، وجواب الثانية كفر ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي عليهم يعني اليهود، ووضع الظاهر موضع المضمّر ليدل أن اللعنة بسبب كفرهم، واللام للعهد أو للجنس، فيدخلون فيها مع غيرهم من الكفار ﴿بِسْمَا﴾ فاعل ليس مضمّر وما مفسّرة له وإن يكفروا هو المذموم وقال الفراء: بسما مركب كحبك وقال الكاسي ما مصدرية أي اشتراكهم فهي فاعله ﴿أَشْتَرُوا﴾ هنا بمعنى باعوا ﴿أَن يَكْفُرُوا﴾ في موضع خبر ابتداء أو مبتدأ كاسم المذموم في بس أو مفعول من أجله أو بدل من الضمير في به ﴿بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ القرآن أو التوراة لأنهم كفروا بما فيها من ذكر محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿أَن يَنْزِلَ﴾ في موضع مفعول من أجله ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ القرآن والرسالة ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ يعني محمد صلى الله عليه وآله وسلم، والمعنى أنهم إنما كفروا حسداً لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لما تفضّل الله عليه بالرسالة ﴿بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ﴾ لعبادتهم العجل، أو لقولهم عزيز ابن الله، أو لغير ذلك من قبائحهم ﴿بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ القرآن ﴿بِمَا وَرَآءَهُ﴾ أي بما بعده وهو القرآن ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ﴾ رداً عليهم فيما ادّعوا من الإيمان بالتوراة، وتكذيب لهم، وذكر الماضي بلفظ المستقبل إشارة إلى ثبوته فكانه دائم لما رضي هؤلاء به ﴿إِن كُنْتُمْ

الْعَجَلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٩٢﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَاءَ آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعَجَلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ يَسْمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٥﴾ وَلَجَدْنَاهُمْ آخِرَ

مؤمنين ﴿﴾ شرطية بمعنى القدر في إيمانهم وجوابها يدل عليه ما قبل، أو نافية فيوقف قبلها والأول أظهر ﴿بِالْبَيِّنَات﴾ يعني المعجزات: كالعصا، وقلق البحر، وغير ذلك ﴿اتَّخَذْتُمْ الْعَجَلَ﴾ ذكر هنا على وجه الأزم لهم، والإبطال بقولهم: نؤمن بما أنزل علينا، وكذلك رفع الطور، وذكر قبل هذا على وجه تعداد النعم لقوله: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ﴾، ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ وعطفه بثم في الموضعين إشارة إلى قبح ما فعلوه من ذلك ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ الضمير لموسى عليه السلام: أي من بعد غيبته في مناجاة الله على جبل الطور ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ أي سمعنا قولك وعصينا أمرك، ويحتمل أن يكونوا قالوه بلسان المقال، أو بلسان الحال ﴿وَأَشْرَبُوا﴾ عبارة عن تمكن حب العجل من قلوبهم، فهو مجاز تشبيهاً بشرب الماء أو بشرب الصبغ في الصواب وفي الكلام محذوف أي أشربوا حب العجل وقيل إن موسى برد العجل بالمبرد ورمى برادته في الماء فشربوه، فالشرب على هذا حقيقة ويرد هذا قوله في قلوبهم ﴿بِكُفْرِهِمْ﴾ الباء سببية للتعليل، أو بمعنى المصاحبة ﴿يَأْمُرُكُمْ﴾ إسناد الأمر إلى إيمانهم، فهو مجاز على وجه التهكم، فهو كقولك أصلاتك تأمرك كذلك إضافة الإيمان إليهم ﴿إِنْ كُنْتُمْ﴾ شرط أو نفي.

﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾ بالقلب أو اللسان أو باللسان خاصة، وهذا أمر على وجه التعجيز والتبكيت، لأنه من علم أنه من أهل الجنة اشتاق إليها ورؤي أنهم لو تمّنوا الموت لماتوا، وقيل إن ذلك معجزة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم دامت طول حياته ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ﴾ إن قيل: لم قال في هذه السورة: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ﴾، وفي سورة الجمعة: ﴿وَلَا يَتَمَنَّوْهُ﴾ [الجمعة: ٧] فنفي هنا بلن، وفي الجمعة بلا، فقال أستاذنا الشيخ أبو جعفر بن الزبير، الجواب أنه لما كان الشرط في المغفرة مستقبلاً وهو قوله إن كانت لكم الدار الآخرة خالصة جاءت جوابه بلن التي تخلص الفعل للاستقبال، ولما كان الشرط في الجمعة حالاً، وهو قوله: ﴿إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ﴾ [الجمعة: ٦] جاء جوابه بلا: التي تدخل على الحال،

النَّاسِ عَلَى حَيَوْهِمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْضَخِيهِ مِنْ  
 الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ  
 بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٧﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ  
 وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٩٨﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ  
 ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿٩٩﴾ أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ  
 بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ

أو تدخل على المستقبل ﴿بِمَا قَدَّمْتُ﴾ أي لسبب ذنوبهم وكفرهم ﴿عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ تهديد  
 لهم ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ فيه وجهان: أحدهما: أن يكون عطفًا على ما قبله فيوصل به،  
 والمعنى أن اليهود أحرص على الحياة من الناس ومن الذين أشركوا، فحمل على المعنى  
 كأنه قال أحرص من الناس ومن الذين أشركوا وخصّ الذين أشركوا بالذكر بعد دخولهم في  
 عموم الناس لأنهم لا يؤمنون بالآخرة بإفراط حبهم للحياة الدنيا، والآخر أن يكون من  
 الذين أشركوا ابتداء كلام فيوقف على ما قبله، والمعنى: من الذين أشركوا قوم ﴿يَوَدُّ  
 أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ فحذف الموصوف، وقيل أراد به المجوس، لأنهم يقولون  
 لملوكهم عش ألف سنة، والأول أظهر؛ لأن الكلام إنما هو في اليهود، وعلى الثاني يخرج  
 الكلام عنهم ﴿وَمَا هُوَ بِمُرْضَخِيهِ﴾ الآية: فيها وجهان: أحدهما أن يكون هو عائد على  
 أحدهم، وأن يعمر فاعل لمزحجه، والآخر أن يكون هو للتعمير وأن يعمر بدل ﴿مَنْ كَانَ  
 عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ الآية: سببها أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، جبريل عدونا  
 لأنه ملك الشدائد والعذاب. فلذلك لا نؤمن به، ولو جاءك ميكائيل لآمتا بك؛ لأنه ملك  
 الأمطار والرحمة ﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ﴾ فيه وجهان: الأول فإن الله نزل جبريل، والآخر فإن جبريل  
 نزل القرآن، وهذا أظهر، لأن قوله ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾: من أوصاف القرآن والمعنى  
 الرد على اليهود بأحد وجهين: أحدهما من كان عدوًّا لجبريل فلا ينبغي له أن يعاديه لأنه  
 نزل على قلبك فهو مستحق للمحبة، ويؤكد هذا قوله: ﴿وَهُدًى وَبُشْرَى﴾، والثاني من كان  
 عدوًّا لجبريل فإنما عاداه لأنه نزل على قلبك، فكان هذا تعليل لعداوتهم لجبريل ﴿وَجِبْرِيلَ  
 وَمِيكَائِيلَ﴾ ذكرنا بعد الملائكة تجديدًا للتشريف والتعظيم ﴿أَوْ كَلَّمَا﴾ الواو للعطف، قال  
 الأخفش زائدة ﴿نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ نزلت في مالك بن الصيف اليهودي وكان قد قال: والله  
 ما أخذ علينا عهد أن نؤمن بمحمد رسول يعني محمدًا صلى الله عليه وآله وسلم.

مَنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وَرَأَى ظُهُورَهُمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١١١﴾ وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوْا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ۖ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَرْوْتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ۚ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ۚ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١١٢﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١١٣﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١٤﴾ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ

﴿كِتَابَ اللَّهِ﴾ يعني القرآن أو التوراة لما فيها من ذكر محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو المتقدمين ﴿مَا تَنَلُّوْا﴾ هو من القراءة أو الاتباع ﴿عَلَىٰ مُلْكٍ﴾ أي في ملك أو عهد ملك سليمان ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ تبرئة له مما نسبوه إليه، وذلك أنَّ سليمان عليه السلام دفن السحر ليذهبه فأخرجوه بعد موته، ونسبوه إليه، وقالت اليهود إنما كان سليمان ساحرًا، وقيل إنَّ الشياطين استرقوا السمع وألقوه إلى الكهَّان، فجمع سليمان ما كتبوا من ذلك ودفنه، فلما مات قالوا ذلك علم سليمان ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ بتعليم السحر وبالعَمَل به أو بنسبته إلى سليمان عليه السلام ﴿وَمَا أُنْزِلَ﴾ نفي أو عطف على السحر عليهما، إلا أنَّ ذلك يردّه آخر الآية، وإن كانت معطوفة بمعنى الذي فالمعنى أنهما أنزل عليهما ضرب من السحر ابتلاء من الله لعباده أو ليعرف فيحذر، وقرىء الملكين «بكسر اللام» وقال الحسن: هما عُلجان، فعلى هذا يتعين أن تكون ما غير نافية ﴿بِبَابِلَ﴾ موضع معروف ﴿هَارُوتَ وَمَرْوْتَ﴾ اسمان علمان بدل من الملكين أو عطف بيان ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾ أي محنة، وذلك تحذير من السحر ﴿فَلَا تَكْفُرْ﴾ أي بتعليم السحر، ومن هنا أخذ مالك أنَّ الساحر يقتل كفرًا ﴿يُفَرِّقُونَ﴾ زوال العصمة أو المنع من الوطء ﴿يَضُرُّهُمْ﴾ أي في الآخرة ﴿عَلِمُوا﴾ أنَّ اليهود والشياطين: أي اشتغلوا به، وذكر الشرى، لأنهم كانوا يعطون الأجرة عليه ﴿شَرَوْا﴾ هنا بمعنى باعوا ﴿لَمَثُوبَةٌ﴾ من الثواب وهو جواب لو أنهم وإنما جاء جوابها بجملته اسمية وعدل عن الفعلية لما في ذلك من الدلالة على إثبات الثواب واستقراره وقيل الجواب محذوف أي لأثبوا ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ في الموضعين نفي لعلمهم ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ كان المسلمون يقولون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم يا رسول الله راعنا، وذلك من المراعاة

كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١١٥﴾ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١١٦﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٧﴾ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١١٨﴾ وَذَكَرْنَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسْبًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ

أي راقبنا وأنظرنا، فكان اليهود يقولونها ويعنون بها معنى الرعونة على وجه الإذابة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، وربما كانوا يقولونها على معنى النداء، فهى الله المسلمين أن يقولوا هذه الكلمة لاشتراك معناها بين ما قصده المسلمون وقصده اليهود، فالنهي سدا للذريعة، وأمروا أن يقولوا انظرنا لخلوه عن ذلك الاحتمال المذموم، فهو من النظر والانتظار، وقيل: إنما نهى الله المسلمين عنها لما فيها من الجفاء وقلة التوقير ﴿وَأَسْمَعُوا﴾ عطف على قولوا لا على معمولها والمعنى الأمر بالطاعة والانقياد ﴿مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ جنس يعم نوعين أهل الكتاب والمشركين من العرب، ولذلك فسره بهما، ومعنى الآية أنهم لا يحبون أن ينزل الله خيرا على المسلمين ﴿مِنْ خَيْرٍ﴾ من للتبويض، وقيل زائدة لتقدم النفي في قوله ما يود ﴿بِرَحْمَتِهِ﴾ قيل القرآن وقيل النبوة وللعموم أولى، ومعنى الآية: الرد على من كره الخير للمسلمين ﴿مَا نَنْسَخْ﴾ نزل حكمه ولفظه أو أحدهما، وقرىء بضم النون: أي نأمر بنسخه ﴿أَوْ نُنسِهَا﴾ من النسيان، وهو ضد الذكر: أي ينساها النبي صلى الله عليه وآله وسلم بإذن الله كقوله: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأعلى: ٦] أو بمعنى الترك: أي نتركها غير منزلة: أي غير منسوخة، وقرىء بالهمز بمعنى التأخير: أي نؤخر إنزالها أو نسخها ﴿بِخَيْرٍ﴾ في خفة العمل، أو في الثواب ﴿قَدِيرٌ﴾ استدلال على جواز النسخ لأنه من المقدورات، خلافا لليهود لعنهم الله فإنهم أحالوه على الله، وهو جائز عقلا، وواقع شرعا فكما نسخت شريعتهم ما قبلها، نسخها ما بعدها ﴿تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ﴾ أي تطلبوا الآيات، ويحتمل السؤال عن العلم، والأول أرجح لما بعده، فإنه شبهه بسؤالهم موسى، وهو قولهم له: أرنا الله جهرة.

﴿وَذَكَرْنَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أي تمتوا، ونزلت الآية في حيي بن أخطب وأمية بن ياسر وأشباههما من اليهود الذين كانوا يحرصون على فتنة المسلمين، ويطمعون أن يردوهم



مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقَّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١١٩﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٢٠﴾ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٢١﴾ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٢٢﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ قَوْلُهُمُ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَاسْمَى فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي

عن الإسلام ﴿حَسَدًا﴾ مفعول من أجله، أو مصدر في موضع الحال، والعامل فيه ما قبله، فيجب وصله معه، وقيل هو مصدر، والعامل فيه محذوف تقديره يحسدونكم حسداً، فعلى هذا يوقف على ما قبله، والأول أظهر وأرجح ﴿مَنْ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ﴾ يتعلق بحسداً وقيل ببؤد ﴿فَاعْفُوا﴾ منسوخ بالسيف ﴿بِأَمْرِهِ﴾ يعني إباحة قتالهم أو وصول آجالهم ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ﴾ الآية: أي قالت اليهود لن يدخل الجنة: إِلَّا مَنْ كَانَ يَهُودِيًّا، وقالت النصارى لن يدخل الجنة إِلَّا مَنْ كَانَ نَصْرَانِيًّا ﴿هُودًا﴾ يعني اليهود وهذه الكلمة جمع هايد أو مصدر وصف به وقال الفراء: حذفت منه يا هوداً على غير قياس ﴿أَمَانِيُّهُمْ﴾ أكاذيبهم أو ما يتمنونه ﴿هَاتُوا﴾ أمر على وجه التعجيز، والرد عليهم، وهو من: هاتي، يهاتي، ولم ينطق به، وقيل أصله: آتوا، وأبدل من الهمزة هاء ﴿بَلَى﴾ إيجاب لما نفوا: أي يدخلها مَنْ ليس يهودياً، ولا نصرانياً.

﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ أي دخل في الإسلام وأخلص، وذكر الوجه لشرفه والمراد جملة الإنسان ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ الآية: سببها: اجتماع نصارى نجران مع يهود المدينة قدمت كل طائفة الأخرى ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ﴾ تقبيح لقولهم مع تلاوتهم الكتاب ﴿الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ المشركون من العرب لأنهم لا كتاب لهم ﴿مَنْعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ لفظه الاستفهام ومعناه: لا أحد أظلم منه حيث وقع: قريش منعت الكعبة، أو النصارى منعوا بيت المقدس أو على العموم ﴿خَائِفِينَ﴾ في حق قريش، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا يحج بعد هذا العام مشرك»، وفي حق النصارى ضربهم عند بيت المقدس أو الجزية ﴿خِزْيٌ﴾ في

الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٨﴾ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَسَمَّ وَجْهُ اللَّهِ  
إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٩﴾ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
كُلٌّ لَّهُ قَدَنُونَ ﴿١٢٠﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٢١﴾ وَقَالَ

حق قريش غلبتهم وفتح مكة، وفي حق النصارى: فتح بيت المقدس أو الجزية ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا﴾ في الحديث الصحيح أنهم صلّوا ليلة في سفر إلى غير القبلة بسبب الظلمة فنزلت، وقيل هي في نفل المسافرين حيث ما توجهت به دابّته، وقيل هي راجعة إلى ما قبلها: أي إن منعم من مساجد الله فصلّوا حيث كنتم، وقيل إنها احتجاج على من أنكر تحويل القبلة، فهي كقوله بعد هذا: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ [البقرة: ١٤٢] الآية. والقول الأوّل هو الصحيح، ويؤخذ منه أن من أخطأ القبلة، فلا تجب عليه الإعادة وهو مذهب مالك ﴿وَجْهُهُ﴾ الله المراد به هنا رضاه كقوله: ﴿اتَّبِعَاءَ وَجْهِهِ﴾ [البقرة: ٢٧٢] أي رضاه، وقيل معناه الجهة التي وجهه إليها، وأما قوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨] ويبقى وجه ربك ﴿الرحمان: ٢٧﴾ فهو من المتشابه الذي يجب التسليم له من غير تكيف، ويرد علمه إلى الله، وقال الأصوليين: هو عبارة عن الذات أو عن الوجود، وقال بعضهم: هو صفة ثابتة بالسمع ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ﴾ قالت اليهود عزير ابن الله، وقالت النصارى المسيح ابن الله، وقالت الصابئون وبعض العرب: الملائكة بنات الله ﴿سُبْحَانَهُ﴾ تنزيه لهم عن قولهم: ﴿بَلْ لَهُ﴾ الآية ردّ عليهم لأن الكل ملكه، والعبودية تنافي النبوة ﴿قَائِنُونَ﴾ أي طائعون متقادون.

﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ﴾ أي مخترعها وخالقها ابتداء ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ أي قدره وأمضاه، قال ابن عطية يتحد في الآية المعنيان، فعلى مذهب أهل السنة قدر في الأزل وأمضى فيه، وعلى مذهب المعتزلة أمضى عند الخلق والإيجاد، قلت: لا يكون قضى هنا بمعنى قدر، لأن القدر قديم، وإذا تقتضي الحدوث والاستقبال وذلك يناقض القدم، وإنما قضى هنا بمعنى أمضى أو فعل أو وجد كقوله: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [فصلت: ١٢]، وقد قيل إنه بمعنى ختم الأمر، وبمعنى حكم، والأمر هنا بمعنى الشيء، وهو واحد الأمور، وليس بمصدر أمر يأمر ﴿فَأَيْنَمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ قال الأصوليون: هذا عبارة عن تعود قدرة الله تعالى وليس بقول حقيقي لأنه إن كان قول كن خطاباً للشيء في حال عدمه لم يصح، لأن المعلوم لم يخاطب وإن كان خطاباً في حال وجوده لأنه قد كان، وتحصيل الحاصل غير

الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾ وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ

مطلوب وحمله المفسرون على حقيقته، وأجابوا عن ذلك بأربعة أجوبة: أحدها: أن الشيء الذي يقول له كن فيكون هو موجود في علم الله وإنما يقول له كن ليخرجه إلى العيان لنا، والثاني: أن قوله كن لا يتقدم على وجود الشيء ولا يتأخر عنه قاله الطبري، والثالث: أن ذلك خطاباً لمن كان موجوداً على حاله فيأمر بأن يكون على حالة أخرى: كإحياء الموتى، ومسح الكفار وهذا ضعيف لأنه تخصيص من غير مخصص والرابع: أن معنى يقول له: يقول من أجله، فلا يلزم خطابه: والأول أحسن هذه الأجوبة، وقال ابن عطية تلخيص المعتقد في هذه الآية: أن الله عز وجل لم يزل أمراً للمعدومات بشرط وجودها، فكل ما في الآية مما يقتضي الاستقبال، فهو بحسب المأمورات إذ المحدثات تجيء بعد أن لم تكن، فيكون رفع على الاستثناء، قال سيبويه: معناه فهو يكون، قال غيره: يكون عطف على يقول، واختاره الطبري، وقال ابن عطية: وهو فاسد من جهة المعنى، ويقتضي أن القول مع التكوين والوجود، وفي هذا نظر ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ هم هنا وفي الموضع الأول كفار العرب على الأصح، وقيل هم اليهود والنصارى ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ لولا هنا عرض، والمعنى أنهم قالوا: لن نؤمن حتى يكلمنا الله ﴿أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾ أي دلالة من المعجزات كقولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً وما بعده ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني اليهود والنصارى على القول بأن الذين لا يعلمون كفار العرب، وأما على القول بأن الذين لا يعلمون اليهود والنصارى، فالذين من قبلهم هم أمم الأنبياء المتقدمين ﴿تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ الضمير للذين لا يعلمون، وللذين من قبلهم، وتشابه قلوبهم في الكفر أو في طلب ما لا يصح أن يطلب، وهو كقولهم لولا يكلمنا الله ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ﴾ أخبر تعالى أنه قد بين الآيات لعنادهم ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ خطاباً للنبي ﷺ، والمراد بالحق التوحيد، وكل ما جاءت به الشريعة ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ تبشّر المؤمنين بالجنة، وتنذر الكافرين بالنار، وهذا معنى حديث وقع ﴿وَلَا تَسْأَلُ﴾ بالجزم نهي، وسببها أن النبي ﷺ سأل عن حال آبائه في الآخرة فنزلت، وقيل إن ذلك على معنى التهويل كقولك: لا تسأل عن فلان لشدة حاله، وقرأ غير نافع بضم التاء واللام: أي لا تسأل في القيامة عن ذنوبهم.

إِن هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِن أَتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢١﴾ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمِن يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٢٢﴾ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٢٣﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفْعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي

﴿ملتئمهم﴾ ذكرها مفردة وإن كانت ملتئمتين؛ لأنهما متفتحتان في الكفر، فكانهما ملئة واحدة ﴿قُلْ إِن هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى﴾ لا ما عليه اليهود والنصارى، والمعنى: أن الذي أنت عليه يا محمد هو الهدى الحقيقي لأنه هدى من عند الله بخلاف ما يدعيه اليهود والنصارى ﴿وَلَئِن أَتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ جمع هوى، ويعني به ما هم عليه من الأديان الفاسدة والأهوال المضلة؛ لأنهم اتبعوها بغير حجة بل بهوى النفوس والضمير لليهود والنصارى، والخطاب لمحمد ﷺ، ومن علم الله أنه لا يتبع أهواءهم، ولكن قال ذلك على وجه التهديد لو وقع ذلك، فهو على معنى الفرض والتقدير، ويحتمل أن يكون خطاباً له ﷺ، والمراد غيره ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ يعني المسلمين، والكتاب على هذا: القرآن، وقيل هم من أسلم من بني إسرائيل، والكتاب على هذا التوراة، ويحتمل العموم، ويكون الكتاب اسم جنس ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ أي يقرؤونه كما يجب من التدبر له والعمل به، وقيل معناه يتبعونه حق اتباعه بامثال أوامره واجتناب نواهيه، والأولى أظهر، فإن التلاوة وإن كانت تقال بمعنى القراءة، وبمعنى الاتباع فإنه أظهر في معنى القراءة لا سيما إذا كانت تلاوة الكتاب، ويحتمل أن تكون هذه الجملة في موضع الحال، ويكون الخبر أولئك يؤمنون، وهذا أرجح، لأن مقصود الكلام الثناء عليهم بالإيمان، أو إقامة الحجة بإيمانهم على غيرهم ممن لم يؤمن.

﴿يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ الآية: تقدم الكلام على نظيرتها ﴿وَإِذِ ابْتَلَى﴾ أي اختبر، فالعامل في إذ فعل مضمّر تقديره اذكر، وقوله ﴿بِكَلِمَاتٍ﴾ قيل: مناسك الحج، وقيل: خصال الفطرة العشرة، وهي: المضمضة، والاستنشاق، والسواك، وقصّ الشارب، وإعفاء اللحية، وقصّ الأظافر، ونتف الإبطين، وحلق العانة، والختان، والاستنجاء، وقيل هي ثلاثون خصلة: عشرة ذكرت في براءة من قوله: ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ﴾ [التوبة: ١١٢]، وعشرة في الأحزاب من قوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥]، وعشرة في

الظَّالِمِينَ ﴿١٢٨﴾ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿١٢٩﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَبَنَىٰ فِئْتَمَّةً قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَنِيسَ الْمَصِيرِ ﴿١٣٠﴾ وَإِذْ رَفَعُ إِبْرَهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ

المعارج من قوله: ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ [المعارج: ٢٢] ﴿فَاتَمَّهِنَّ﴾ أي عمل بهن ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ استفهام أو رغبة ﴿عَهْدِي﴾ الإمامة ﴿الْبَيْتِ﴾ الكعبة ﴿مَثَابَةً﴾ اسم مكان من قولك ثاب إذا رجع، لأن الناس يرجعون إليه عامًا بعد عام ﴿وَاتَّخِذُوا﴾ بالفتح إخبار عن المتبعين لإبراهيم عليه السلام، وبالكسر إخبار لهذه الأمة، وافق قول عمر رضي الله عنه: لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى، وقيل أمر لإبراهيم وشيعته، وقيل لبني إسرائيل فهو على هذا عطف على قوله: اذكروا نعمتي، وهذا بعيد ﴿مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ﴾ هو الحجر الذي صعد به حين بناء الكعبة، وقيل المسجد الحرام ﴿وَعَهْدَنَا﴾ عبارة عن الأمر والوصية ﴿طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾ عبارة عن بنيانه بنية خالصة كقوله: أسس على التقوى وقيل المعنى طهراه عن عبادة الأصنام ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾ هم الذين يطوفون بالكعبة وقيل الغرباء القادمون على مكة والأول أظهر ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾ هم المعتكفون في المسجد وقيل المصلون وقيل المجاورون من الغرباء، وقيل أهل مكة، والعكوف في اللغة اللزوم ﴿بَلَدًا﴾ يعني مكة ﴿آمِنًا﴾ أي مما يصيب غيره من الخسف والعذاب، وقيل آمنا من إغارة الناس على أهله لأن العرب كان يغير بعضهم على بعض، وكانوا لا يتعرضون لأهل مكة، وهذا أرجح لقوله: أو لم نمكّن لهم حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم، فإن قيل: لم قال في البقرة ﴿بَلَدًا آمِنًا﴾ فعرف في إبراهيم، ونكر في البقرة؟ أجيب عن ذلك بثلاثة أجوبة «الجواب الأول» قاله أستاذنا الشيخ أبو جعفر بن الزبير، وهو أنه تقدّم في البقرة ذكر البيت في قوله: ﴿الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾، وذكر البيت يقتضي بالملازمة ذكر البلد الذي هو فيه، فلم يحتج إلى تعريف، بخلاف آية إبراهيم، فإنها لم يتقدّم قبلها ما يقتضي ذكر البلد ولا المعرفة به، فذكره بلام التعريف «الجواب الثاني» قاله السهيلي وهو أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان بمكة حين نزلت آية إبراهيم لأنها مكيّة فلذلك قال فيه البلد بلام التعريف التي للحضور: كقولك: هذا الرجل، وهو حاضر، بخلاف آية البقرة، فإنها مدنية، ولم تكن مكة حاضرة حين نزولها فلم يعرفها بلام الحضور، وفي هذا نظر؛ لأن ذلك الكلام حكاية عن إبراهيم عليه السلام، فلا فرق بين نزوله بمكة أو المدينة «الجواب الثالث» قاله بعض المشارقة أنه

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾ وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٣٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَبْنِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَايَكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَنْهَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٥﴾ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ

قال هذا بلد آمننا قبل أن يكون بلدًا فكأنه قال اجعل هذا الموضع بلدًا آمنًا وقال هذا البلد بعد ما صار بلدًا وهذا يقتضي أن إبراهيم دعا بهذا الدعاء مرتين، والظاهر أنه مرة واحدة حكى لفظه فيها على وجهين ﴿مَنْ آمَنَ﴾ بدل بعض من كل ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أي قال الله وأرزق مَنْ كفر لأن الله يرزق في الدنيا المؤمن والكافر ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ على حذف القول أي يقولان ذلك ﴿وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا﴾ علمنا موضع الحج وقيل العبادات ﴿فِيهِمْ﴾ أي في ذرئتنا ﴿رُسُلًا مِنْهُمْ﴾ هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم، ولذلك قال صلى الله عليه وآله وسلم: «أنا دعوة أبي إبراهيم» والضمير المجرور لذرية إبراهيم وإسماعيل وهم العرب الذين من نسل عدنان، وأما الذين من قحطان فاختلف هل هم من ذرية إسماعيل أم لا ﴿آيَاتِكَ﴾ هنا القرآن ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ هنا هي السنة ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ أي يطهرهم من الكفر والذنوب ﴿سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ منصوب على التشبيه بالمفعول به، وقيل الأصل في نفسه ثم حذف الجار فانتصب وقيل تمييز.

﴿وَوَصَّى بِهَا﴾ أي بالكلمة والملة ﴿وَيَعْقُوبُ﴾ بالرفع عطف على إبراهيم، فهو مؤخر، وقرئ بالنصب عطفًا على نبيه فهو موسى ﴿أَمْ كُنْتُمْ﴾ أم هنا منقطعة معناها الاستفهام والإنكار، وإسماعيل كان عمه، والعَم يسمى أبا ﴿وَقَالُوا كُونُوا﴾ أي قالت اليهود كونوا هودًا وقالت النصارى كونوا نصارى ﴿بَلْ مِلَّةَ﴾ منصوب بإضمار فعل ﴿لَا تُفَرِّقُ﴾ أي

وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٢٦﴾ فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ صَبَغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صَبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَبِيدُونَ ﴿١٢٨﴾ قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿١٢٩﴾ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهِ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٣٠﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣١﴾ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلِ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٣٢﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ

لا تؤمن بالبعض دون البعض، وهذا برهان، لأن كل من أتى بالمعجزة فهو نبي، فالكفر ببعضهم والإيمان ببعضهم تناقض ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ﴾ وعد ظهر مصداقه فقتل بني قريظة وأجلى بني النضير وغير ذلك ﴿صَبْغَةَ اللَّهِ﴾ أي دينه وهو استعارة من صبغ الثوب وغيره، ونصبه على الإغراء وعلى المصدر من المعاني المتقدمة أو بدل من ملة إبراهيم ﴿كَتَمَ شَهَادَةً﴾ من الشهادة بأن الأنبياء على الحنيفة ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ يتعلق بكنتم أو كأن المعنى شهادة تخلصت له من الله ﴿سَيَقُولُ﴾ ظاهره الإعلام بقولهم قبل وقوعه، إلا أن ابن عباس قال نزلت بعد قولهم السُّفَهَاءُ ﴿هنا اليهود أو المشركون أو المنافقون﴾ وَمَا وَلَاَهُمْ ﴿أي ما ولى المسلمين﴾ عَنْ قِبَلَتِهِمْ ﴿الأولى وهي بيت المقدس إلى الكعبة﴾ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ الآية: رداً عليهم لأن الله يحكم ما يريد، ويولي عباده حيث شاء، لأن الجهات كلها له ﴿وَكَذَلِكَ﴾ بعدما هديناكم ﴿جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ أي خياراً ﴿شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ أي تشهدون يوم القيامة بإبلاغ الرسل إلى قومهم ﴿عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ أي بأعمالكم، قال عليه الصلاة والسلام أقول كما قال أخي عيسى: وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم الآية، فإن قيل: لِمَ قَدَّمَ المجرور في قوله: ﴿عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ وآخره في قوله ﴿شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾؟ فالجواب: أنَّ تقديم المعمولات يفيد الحصر، فقدّم المجرور في قوله: عليكم شهيداً؛ لاختصاص شهادة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأمته ولم يقدمه في قوله شهادة على

الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ  
 إِيْمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٧﴾ قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلْيَتَلَوَّ بِكَ قِبْلَةً  
 تَرْضَاهَا قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ  
 أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٨﴾ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا  
 الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَكِنْ  
 اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٢٩﴾ الَّذِينَ

الناس لأنه لم يقصد الحصر «الْقِبْلَةُ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا» فيها قولان: أحدهما: أنها الكعبة، وهو قول ابن عباس. والآخر: هو بيت المقدس، وهو قول قتادة وعطاء والسدي. وهذا مع ظاهر قوله: كنت عليها؛ لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يصلي إلى بيت المقدس، ثم انصرف عنه إلى الكعبة، وأما قول ابن عباس: فتأويله بوجهين: الأول: أن كنت بمعنى أنت، ولثاني: قيل إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلى إلى الكعبة قبل بيت المقدس، وإعراب التي كنت عليها مفعول يجعلنا، أو صفة للقبلة، ومعنى الآية على القولين: اختبار وقتنة للناس بأمر القبلة، وأما على قول قتادة فإن الصلاة إلى بيت المقدس فتنة للعرب لأنهم كانوا يعظمون الكعبة، أو فتنة لمن أنكر تحويلها، وتقديره على هذا: ما جعلنا صرف القبلة، أما على قول ابن عباس: فإن الصلاة إلى الكعبة فتنة لليهود؛ لأنهم يعظمون بيت المقدس، وهم مع ذلك ينكرون النسخ، فأنكروا صرف القبلة، أو فتنة لضعفاء المسلمين حتى رجع بعضهم عن الإسلام حين صرفت القبلة «لِنُعَلِّمَ» أي العلم الذي تقوم به الحجة على العبد وهو إذا ظهر في الوجود ما علمه الله «يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ» عبارة عن الارتداد عن الإسلام، وهو تشبيه بمن رجع يمشي إلى وراء «وَأَنْ كَانَتْ» إن مخففة من الثقيلة واسم كان ضمير الفعلة وهي التحول عن القبلة «إِيْمَانَكُمْ» قيل صلاتكم إلى بيت المقدس واستدل به من قال إن الأعمال من الإيمان، وقيل معناه ثبوتكم على الإيمان حين انقلب غيركم بسبب تحويل القبلة «تَقَلُّبَ وَجْهِكَ» كان النبي ﷺ يرفع رأسه إلى السماء رجاء أن يؤمر بالصلاة إلى الكعبة «شَطْرَ الْمَسْجِدِ» جهة «وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ» خبر يتضمن النهي ووحدت قبلتهم، وإن كانت جهتين لاتحادهم في البطلان «وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ» لأن اليهود لعنهم الله يستقبلون المغرب والنصارى المشرق «يَعْرِفُونَهُ» أي يعرفون القرآن أو النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو أمر القبلة «كَمَا يَعْرِفُونَ



ءَاتَيْنَاهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤٦﴾  
 الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٤٧﴾ وَلِكُلِّ وُجْهٍ هُوَ مَوْلَاهُ فَاَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا  
 تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٤٨﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ  
 شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٩﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ  
 وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ  
 حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَئِنَّمَا نَمُنَّ عَلَىٰ كُفْرِكُمْ وَلَمَّا كُنْتُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٠﴾  
 كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ  
 وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴿١٥٢﴾

أَبْنَاءَهُمْ ﴿١٤٦﴾ مبالغة في وصف المعرفة، وقال عبد الله بن سلام معرفتي بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم أشد من معرفتي بابني لأن ابني قد يمكن فيه الشك ﴿وَلِكُلِّ﴾ أي لكل أحد أو لكل طائفة ﴿وَجْهَةٍ﴾ أي جهة، ولم تحذف الواو لأنه ظرف مكان، وقيل إنه مصدر، وثبت فيه الواو على غير قياس ﴿هُوَ مَوْلَاهُ﴾ أي موليا وجهه، وقرئ مولاها أي ولأه الله إليها، والمعنى أن الله جعل لكل أمة قبلة ﴿فَاَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ أي بادروا إلى الأعمال الصالحات ﴿يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ﴾ أي يبعثكم من قبوركم ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ﴾ الأمر كرر للتأكيد أو ليناط به ما بعده ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ﴾ الآية: معناها أن الصلاة إلى الكعبة تدفع حجة المعارضين من الناس، فإن أريد اليهود فحجتهم أنهم يجدون في كتبهم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتحول إلى الكعبة فلما صلى إليها لم تبق لهم حجة على المسلمين، وإن أريد قريش فحجتهم أنهم قالوا قبلة آبائهم أولى به ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي من يتكلم بغير حجة ويعترض التحول إلى الكعبة، والاستثناء متصل؛ لأنه استثناء من عموم الناس. ويحتمل الانقطاع على أن يكون استثناء ممن له حجة، فإن الذين ظلموا هم الذين ليس لهم حجة ﴿وَلَئِنَّمَا﴾ متعلق بمحذوف أي فعلت ذلك لأنتم، أو معطوف على لئلا يكون ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا﴾ متعلق بقوله لأنتم، أو بقوله فاذكروني، والأول أظهر ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ قال سعيد بن المسيب: معناه اذكروني بالطاعة: اذكركم بالثواب، وقيل اذكروني بالدعاء والتسبيح ونحو ذلك، وقد أكثر المفسرون، ولا سيما المتصوفة في تفسير هذا الموضع بألفاظ لها معاني مخصوصة، ولا دليل على التخصيص، وبالجملة فهذه الآية بيان لشرف الذكر وبينها قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما يرويه عن ربه: أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه حين يذكرني

فإن ذكرني في نفسه: ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ: ذكرته في ملأ خير منهم. والذكر ثلاثة أنواع: ذكر بالقلب، وذكر باللسان، وبهما معاً، واعلم أن الذكر أفضل الأعمال على الجملة، وإن ورد في بعض الأحاديث تفضيل غيره من الأعمال: كالصلاة وغيرها؛ فإن ذلك لما فيها من معنى الذكر والحضور مع الله تعالى.

والدليل على فضيلة الذكر من ثلاثة أوجه (الأول) النصوص الواردة بتفضيله على سائر الأعمال، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «ألا أنبئكم بخير أعمالكم، وأزكاها عند مليككم، وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «ذكر الله». وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: أي الأعمال أفضل؟ قال: «ذكر الله»، قيل الذكر أفضل أم الجهاد في سبيل الله؟ فقال: «لو ضرب المجاهد بسيفه في الكفار حتى ينقطع سيفه ويختضب دمًا: لكان الذاكر أفضل منه». (الوجه الثاني) أن الله تعالى حيث ما أمر بالذكر، أو أثنى على الذكر: اشترط فيه الكثرة، فقال: اذكروا الله ذكراً كثيراً، والذاكرين الله كثيراً، ولم يشترط ذلك في سائر الأعمال. (الوجه الثالث) أن للذكر مزية هي له خاصة وليست لغيره: وهي الحضور في الحضرة العلية، والوصول إلى القرب بالذي عبر عنه ما ورد في الحديث من المجالسة والمعية، فإن الله تعالى يقول: أنا جليس من ذكرني، ويقول: أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه حين يذكرني.

وللناس في المقصد بالذكر مقامان: فمقصد العامة اكتساب الأجور، ومقصد الخاصة القرب والحضور وما بين المقامين بون بعيد فكم بين من يأخذ أجره وهو من وراء حجاب، وبين من يقرب حتى يكون من خواص الأحباب.

واعلم أن الذكر على أنواع كثيرة: فمنها التهليل، والتسبيح، والتكبير، والحمد، والحوقلة، والحسبلة، وذكر كل اسم من أسماء الله تعالى، والصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم، والاستغفار، وغير ذلك. ولكل ذكر خاصيته وثمرته. وأما التهليل: فثمرته التوحيد: أعني التوحيد الخاص فإن التوحيد العام حاصل لكل مؤمن، وأما التكبير: فثمرته التعظيم والإجلال لذي الجلال، وأما الحمد والأسماء التي معناها الإحسان والرحمة كالرحمن الرحيم والكريم والغفار وشبه ذلك: فثمرتها ثلاث مقامات، وهي الشكر، وقوة الرجاء، والمحبة. فإن المحسن محبوب لا محالة. وأما الحوقلة والحسبلة: فثمرتهما التوكل على الله والتفويض إلى الله، والثقة بالله: وأما الأسماء التي معناها الإطلاع والإدراك

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٧﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿١٥٨﴾ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٩﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ

كالعليم والسميع والبصير والقريب وشبه ذلك: فثمرتها المراقبة. وأما الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم: فثمرتها شدة المحبة فيه، والمحافظة على اتباع سنته، وأما الاستغفار: فثمرته الاستقامة على التقوى، والمحافظة على شروط التوبة مع إنكار القلب بسبب الذنوب المتقدمة.

ثم إن ثمرة الذكر التي تجمع الأسماء والصفات مجموعة في الذكر الفرد وهو قولنا: الله، الله. فهذا هو الغاية وإليه المنتهى ﴿اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ أي بمعونته ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ﴾ قيل إنها نزلت في الشهداء المقتولين في غزوة بدر، وكانوا أربعة عشر رجلاً لما قتلوا حزن عليهم أقاربهم فنزلت الآية مبينة لمنزلة الشهداء عند الله وتسلية لأقاربهم، ولا يخضها نزولها فيهم بل حكمها على العموم في الشهداء ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ﴾ أي نختبركم، وحيث ما جاء الاختبار في حق الله فمعناه أن يظهر في الوجود ما في علمه لتقوم الحجة على العبد وليس كاختبار الناس بعضهم بعضاً، لأن الله يعلم ما كان وما يكون والخطاب بهذا الابتلاء للمسلمين، وقيل لكفار قريش، والأول أظهر لقوله بعد هذا وبشر الصابرين ﴿بَشِيرٌ مِّنَ الْخَوْفِ﴾ من الأعداء ﴿وَالْجُوعِ﴾ بالجذب ﴿وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ﴾ بالخسارة ﴿وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ﴾ بالجوائح، وقيل ذلك كله بسبب الجهاد ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾ اللام للملك والمالك يفعل في ملكه ما يشاء ﴿رَاجِعُونَ﴾ تذكروا الآخرة لتهون عليهم مصائب الدنيا، وفي الحديث الصحيح: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «مَنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ فَقَالَ: إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، اللَّهُمَّ أَجِرْنِي فِي مُصِيبَتِي وَاخْلَفْ لِي خَيْرًا مِنْهَا أَخْلَفَ اللَّهُ لَهُ خَيْرًا مِّمَّا أَصَابَهُ». قالت أم سلمة فلما مات زوجي أبو سلمة قلت ذلك فأبدلني الله به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

فائدة: ورد ذكر الصبر من القرآن في أكثر من سبعين موضعاً، وذلك لعظمة موقعه في الدين. قال بعض العلماء: كل الحسنات لها أجر محصور من عشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصبر فإنه لا يحصر أجره، لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠]. وذكر الله للصابرين ثمانية أنواع من الكرامة: أولها المحبة، قال:

رَجْعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾ ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٥٨﴾﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴿١٥٩﴾﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٦] والثاني: النصر قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ١٥٣] والثالث: غرفات الجنة، قال: ﴿يَجْزُونَ الْعُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا﴾ [الفرقان: ٧٥] والرابع الأجر الجزيل قال: ﴿إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠] والأربعة الأخرى المذكورة في هذه الآية، ففيها البشارة، قال: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ والصلاة والرحمة والهداية ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ والصابرون على أربعة أوجه: صبر على البلاء، وهو منع النفس من التسخيط والهلع والجزع. وصبر على النعم وهو تقييدها بالشكر، وعدم الطغيان، وعدم التكبر بها. وصبر على الطاعة بالمحافظة والدوام عليها. وصبر عن المعاصي بكف النفس عنها، وفوق الصبر التسليم وهو ترك الاعتراض والتسخيط ظاهراً، وترك الكراهة باطناً وفوق التسليم الرضا بالقضاء، وهو سرور النفس بفعل الله وهو صادر عن المحبة، وكل ما يفعل المحبوب محبوب ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ﴾ جبلان صغيران بمكة ﴿مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ أي معالم دينه واحدها شعيرة أو شعارة ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ﴾ إباحة للسعي بين الصفا والمروة والسعي بينهما واجب عند مالك والشافعي، وإنما جاء بلفظ يقتضي الإباحة لأن بعض الصحابة امتنعوا من السعي بينهم، لأنه كان في الجاهلية على الصفا صنم يقال له أساف، وعلى المروة صنم يقال له نائلة، فخافوا أن يكون السعي بينهما تعظيماً للصنمين، فرفع الله ما وقع في نفوسهم من ذلك، ثم إن السعي بينهما للسنة، قالت عائشة رضي الله عنها «سَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ السَّعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ تَرْكُهُ»، وقيل إن الوجوب يؤخذ من قوله: ﴿شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ وهذا ضعيف لأن شعائر الله: منها واجبة، ومنها مندوبة، وقد قيل إن السعي مندوب ﴿يَطَّوَّفُ﴾ أصله يتطوَّف ثم أدغمت التاء في الطاء وهذا الطواف يراد به السعي سبعة أشواط ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ﴾ عامّاً في أفعال البر، وخاصة في الوجوب من السنة أو معنى التطوُّع بحج بعد حج الفريضة ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ التوراة هنا ﴿اللَّاعِنُونَ﴾ الملائكة والمؤمنون، وقيل المخلوقات إلا الثقلين، وقيل البهائم لما يصيبهم من الجذب لذنوب الكاتمين للحق ﴿وَيَبَيَّنَّا﴾ أي شرط في

فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٦١﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٦٢﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿١٦٣﴾ وَاللَّهُمَّ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٤﴾ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ

توبتهم أن يبينوا لأنهم كتموا ﴿وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ هم المؤمنون فهو عموم يراد به الخصوص لأن المؤمنين هم الذين يعتد بلعنهم للكافرين، وقيل يلعنهم جميع الناس ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي في اللعنة، وقيل في النار ﴿وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ من أنظر إذا أخر، أي لا يؤخرون عن العذاب ولا يمهلون أو من نظر لقوله: ﴿وَلَا يَنْظَرُ إِلَيْهِمْ﴾ [آل عمران: ٧٧] إِلَّا أَنْ يَتَعَدَّى بِإِلَى ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ الواحد له ثلاثة معانٍ كلها صحيحة في حق الله تعالى: أحدها: أنه لا ثاني له فهو نفي للعدد، والآخر أنه لا شريك له، والثالث أنه لا يتبعض ولا ينقسم، وقد فسر المراد به هنا في قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، واعلم أن توحيد الخلق لله تعالى على ثلاث درجات الأولى توحيد عامة المسلمين وهو الذي يعصم النفس من الهلك في الدنيا، وينجي من الخلود في النار في الآخرة وهو نفي الشركاء والأنداد، والصاحبة والأولاد، والأشباه والأضداد. الدرجة الثانية: توحيد الخاصة، وهو أن يرى الأفعال كلها صادرة من الله وحده ويشاهد ذلك بطريق المكاشفة لا بطريق الاستدلال الحاصل لكل مؤمن، وإنما مقام الخاص في التوحيد يُغني في القلب بعلم ضروري لا يحتاج إلى دليل، وثمره هذا العلم الانقطاع إلى الله والتوكل عليه وحده وإطراح جميع الخلق، فلا يرجو إلا الله، ولا يخاف أحداً سواه إذ ليس يرى فاعلاً إلا إياه ويرى جميع الخلق في قبضة القهر ليس بيدهم شيء من الأمر، فيطرح الأسباب وينبذ الأرباب، والدرجة الثالثة ألا يرى في الوجود إلا الله وحده فيغيب عن النظر إلى المخلوقات، حتى كأنها عنده معدومة، وهذا الذي تسميه الصوفية مقام الفناء بمعنى الغيبة عن الخلق حتى أنه قد يفنى عن نفسه، وعن توحيده: أي يغيب عن ذلك باستغراقه في مشاهدة الله ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية ذكر فيها ثمانية أصناف من المخلوقات تنبئها على ما فيها من العبر والاستدلال على التوحيد المذكور قبلها في قوله: ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ ﴿وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي اختلاف وصفهما من الضياء والظلام والطول والقصر، وقيل إن أحدهما يخلف الآخر ﴿بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ من التجارة وغيرها ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ﴾ إرسالها من جهات مختلفة، وهي الجهات الأربع، وما

الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآئِبَتٍ لِأَقْوَمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٨﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ

أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ

بينهما وبصفات مختلفة فمنها ملقحة بالشجر، وعقيم، وصر، وللنصر، وللهلاك ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ اعلم أن محبة العبد لربه على درجتين: إحداها المحبة العامة التي لا يخلو منها كل مؤمن، وهي واجبة، والأخرى المحبة الخاصة التي ينفرد بها العلماء الربانيون، والأولياء والأصفياء، وهي أعلى المقامات، وغاية المطلوبات، فإن سائر مقامات الصالحين: كالخوف، والرجاء، والتوكل، وغير ذلك فهي مبنية على حظوظ النفس، ألا ترى أن الخائف إنما يخاف على نفسه وأن الراجي إنما يرجو منفعة نفسه؛ بخلاف المحبة فإنها من أجل المحبوب فليست من المعاوضة، واعلم أن سبب محبة الله معرفته فتقوى المحبة على قدر قوة المعرفة، وتضعف على قدر ضعف المعرفة، فإن الموجب للمحبة إحدى أمرين، وكلاهما إذا اجتمع في شخص من خلق الله تعالى كان في غاية الكمال. الموجب الأول الحسن والجمال، والآخر الإحسان والإجمال، فأما الجمال فهو محبوب بالطبع، فإن الإنسان بالضرورة يحب كل ما يستحسن، والإجمال مثل جمال الله في حكمته البالغة وصنائه البديعة، وصفاته الجميلة الساطعة الأنوار، التي تروق العقول وتهيج القلوب، وإنما يدرك جمال الله تعالى بالبصائر، لا بالأبصار، وأما الإحسان فقد جبلت القلوب على حب من أحسن إليها، وإحسان الله إلى عباده متواتر وإنعامه عليهم باطن وظاهر، وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها، ويكفيك أنه يحسن إلى المطيع والعاصي، والمؤمن والكافر، وكل إحسان ينسب إلى غيره فهو في الحقيقة منه، وهو المستحق للمحبة وحده. واعلم أن محبة الله إذا تمكنت من القلب ظهرت آثارها على الجوارح من النجذ في طاعته والنشاط لخدمته، والحرص على مرضاته والتلذذ بمناجاته، والرضا بقضائه، والشوق إلى لقاءه والأنس بذكره، والاستيحاش من غيره، والفرار من الناس، والانفراد في الخلوات، وخروج الدنيا من القلب، ومحبة كل من يحبه الله وإيثاره على كل من سواه، قال الحارث المحاسبي: المحبة تسليمك إلى المحبوب بكليتك ثم إثارك له على نفسك وروحك ثم موافقته سرًا وجهًا ثم علمك بتقصيرك في حبه ﴿وَلَوْ يَرَى﴾ من رؤية العين والذين ظلموا مفعول، وجواب لو محذوف وهو العامل في أن التقدير لو يرى الذين ظلموا لعلمت أن القوة لله أو لعلموا أن القوة لله، والقوي بالياء، وهو على هذه القراءة من رؤيا القلب، والذين ظلموا فاعل، وأن القوة مفعول يرى، وجواب لو محذوف والتقدير لو يرى

الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿١٦٥﴾ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا  
الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿١٦٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كَرِهْنَا فَنَتَّبِعَهُم مِّنْهُمْ كَمَا  
تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿١٦٧﴾ يَتَأْتِيهَا  
النَّاسُ كُلُّوهُم مَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٦٨﴾  
إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿١٦٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ  
اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوَلَوْ كَانُوا ءَابَاءَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا  
يَهْتَدُونَ ﴿١٧٠﴾ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بَكُمْ عُمَى

الذين ظلموا أن القوة لله لندموا، ولا استعظموا ما حل بهم ﴿إِذْ تَبَرَّأَ﴾ بدل من إذ يرون، أو  
استئناف والعامل فيه محذوف وتقديره اذكر ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ هم الآلهة أو الشياطين أو  
الرؤساء من الكفار والعموم أولى ﴿الْأَسْبَابُ﴾ هنا الوصلات من الأرحام والمودات  
﴿أَعْمَلَهُمْ حَسَرَاتٍ﴾ أي سيادتهم وقيل حسنتهم إذا لم تقبل منهم أو ما عملوا لآلهتهم  
﴿كُلُّوهُم﴾ أمر محمول على الإباحة ﴿حَلَالًا﴾ حال مما في الأرض أو مفعول بكلوا أو صفة  
لمفعول محذوف أي شيئاً حلالاً ﴿طَيِّبًا﴾ يحتمل أن يريد الحلال ﴿خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ ما  
يأمر به، وأصله من خطوات الشيء وقال المنذر بن سعيد يحتمل أن يكون من الخطيئة ثم  
سهلت همزته وقرئ بضم الطاء وإسكانها وهي لغتان ﴿بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ﴾ المعاصي ﴿وَأَن  
تَقُولُوا﴾ الإشراك وتحريم الحلال كالبحيرة وغير ذلك ﴿أَوْ لَوْ كَانَ ءَابَاءُهُمْ﴾ ردًا على  
قولهم: بل نتبع الآية في كفار الحرب وقيل في اليهود أنهم يتبعونهم ولو كانوا ﴿لَا  
يَعْقِلُونَ﴾ فدخلت همزة الإنكار على واو الحال ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية: في معناها  
قولان: الأول تشبيه الذين كفروا بالبهائم لقلة فهمهم وعدم استجابتهم لمن يدعوهم،  
ولا بد في هذا من محذوف، وفيه وجهان: أحدهما أن يكون المحذوف أول الآية والتقدير  
مثل داعي الذين كفروا إلى الإيمان ﴿كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ﴾ أي يصيح ﴿بِمَا لَا يَسْمَعُ﴾ وهي  
البهائم التي لا تسمع ﴿إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾ ولا يعقل معنى، والآخر أن يكون المحذوف بعد  
ذلك والتقدير مثل الذين كفروا كمثلاً مدعو الذي ينطق ويكون دعاء ونداء على الوجهين  
مفعولاً يسمع والنعيق: هو زجر الغنم، والصياح عليها، فعلى هذا القول شبه الكفار بالغنم  
وداعيهم بالذي يزجرها وهو يصيح عليها، الثاني: تشبيه الذين كفروا في دعائهم وعبادتهم  
لأصنامهم بمن ينطق بما لا يسمع لأن الأصنام لا تسمع شيئاً، ويكون دعاء ونداء على هذا

فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٧١﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ  
إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١٧٢﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ  
فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٧٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا  
أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيُسْتَرُونَ بِهِ ءَمْنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا  
يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَشْرَوْا  
الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿١٧٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ

منعطف: أي أن الداعي يتعب نفسه بالدعاء أو النداء لمن لم يسمعه من غير فائدة، فعلى  
هذا شبه الكفار بالنعق ﴿صُمُّ﴾ وما بعده راجع إلى الكفار وذلك غير التأويل الأول ورفعوا  
على إضمار مبتدأ ﴿واشْكُرُوا﴾ الآية: دليل على وجوب الشكر لقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ  
تَعْبُدُونَ﴾ ﴿الْمَيْتَةُ﴾ ما مات حتف أنفه، وهو عموم خص منه الحوت والجراد، وأجاز مالك  
أكل الطافي من الحوت، ومنعه أبو حنيفة، ومنع مالك الجراد حتى تسهب في بيوتها بقطع  
عضو منها أو وضعها في الماء وغير ذلك، وأجازه عبد الحكم دون ذلك ﴿والدَّمُ﴾ يريد  
المسفوح لتقييده بذلك في سورة الأنعام، ولا خلاف في إباحة ما خالط اللحم من الدم  
﴿ولَحْمَ الْخِنْزِيرِ﴾ هو حرام سواء ذُكِّي أو لم يُذَكَّ، وكذلك شحمه بإجماع، وإنما خص  
اللحم بالذكر، لأنه الغالب في الأكل ولأن الشحم تابع له، وكذلك مَنْ حلف أن لا يأكل  
لحماً فأكل شحمًا حث بخلاف العكس ﴿وَمَا أُهْلَ بِهِ﴾ أي صيَحَ لأنهم كانوا يصيحون باسم  
مَنْ ذبح له ثم استعمل في النية في الذبح ﴿لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ الأصنام وشبهها ﴿اضْطُرَّ﴾ بالجوع أو  
بالإكراه، وهو مشتق من الضرورة ووزنه افتعل وأبدل من التاء طاء ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ قيل  
باغ على المسلمين، وعاد عليهم، ولذلك لم يرخص مالك في رواية عنه للعاصي بسفره أن  
يأكل لحم الميتة، والمشهور عنه الترخيص له، وقيل غير باغ باستعمالها من غير إضرار،  
وقيل باغ أي متزايد على إمساك رmqه ولهذا لم يُجَزَّ الشافعي للمضطر أن يشبع من الميتة  
قال مالك بل يشبع ويتزود ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ رفع للخرج، ويجب على المضطر أكل الميتة  
لثلا يقتل نفسه بالجوع وإنما تدل الآية على الإباحة لا على الوجوب. وقد اختلف هل يُباح  
له ميتة بني آدم أم لا، فمنعه مالك وأجازه الشافعي لعموم الآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ اليهود  
﴿مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾ أي أكلهم للدنيا يقودهم إلى النار فوضع السبب موضع  
المسبب، وقيل يأكلون النار في جهنم حقيقة ﴿وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ عبارة عن غضبه عليهم،  
وقيل لا يكلمهم بما يحبون ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ لا ينبي عليهم ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ تعجب



الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿١٧٦﴾ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ

من جراتهم على ما يقودهم إلى النار أو من صبرهم على عذاب النار في الآخرة، وقيل إنها استفهام، وأصبرهم بمعنى صبرهم، وهذا بعيد، وإنما حملَ قائله عليه اعتقاده أن التعجب مستحيل على الله لأنه استعظام خفي سببه، وذلك لا يلزم فإنه في حق الله غير خفي السبب ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى العذاب ورفعها بالابتداء أو بفعل مضمَر ﴿بأن الله﴾ الباء سببية ﴿تُرَلَّ الْكِتَابَ﴾ القرآن هنا ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي بالواجب، أو بالإخبار الحق أي الصادق، والباء فيه سببية أو للمصاحبة ﴿الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ﴾ اليهود والنصارى، والكتاب على هذا التوراة والإنجيل، وقيل الذين اختلفوا العرب، والكتاب على هذا القرآن ويحتمل جنس الكتاب في الموضعين ﴿لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ أي بعيد من الحق والاستقامة ﴿لَيْسَ الْبِرُّ﴾ الآية: خطاب لأهل الكتاب لأن المغرب قبلة اليهود، والمشرق قبلة النصارى: أي إنما البرُّ التوجه إلى الكعبة، وقيل خطاب للمؤمنين أي ليس البرُّ الصلاة خاصة، بل البرُّ جميع الأشياء المذكورة بعد هذا ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ﴾ لا يصح أن يكون خبراً عن البرِّ فتأويله: لكن صاحب البرِّ مَنْ ءَامَنَ أو لكن البرِّ برٌّ مَنْ ءَامَنَ أو يكون البرُّ مصدرًا وصف به ﴿وَأَتَى الْمَالَ﴾ صدقة التطوع، وليست بالزكاة لقوله بعد ذلك: وأتى الزكاة ﴿عَلَى حُبِّهِ﴾ الضمير عائد على المال لقوله: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ [الحشر: ٩] الآية وهو الراجح من طريق المعنى. وعود الضمير على الأقرب وهو على هذا تتميم وهو من أدوات البيان، وقيل يعود على مصدر أتى، وقيل على الله ﴿ذَوِي الْقُرْبَى﴾ وما بعده ترتيب بتقديم الأهم فالأهم، والأفضل لأن الصدقة على القرابة صدقة وصلة بخلاف مَنْ بعدهم. ثم اليتامى لصغرهم وحاجتهم ثم المساكين للحاجة خاصة، وابن السبيل الغريب، وقيل الضعيف، والسائلين وإن كانوا غير محتاجين، وفي الرقاب عتقها ﴿وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ﴾ أي العهد مع الله ومع الناس ﴿وَالصَّابِرِينَ﴾ نصب بإضمار فعل ﴿فِي الْبَأْسَاءِ﴾ الفقر ﴿وَالضَّرَاءِ﴾ المرض ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ القتال ﴿صَدَقُوا﴾ في القول والفعل والعزيمة.

الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأَقْبَعَ  
بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ  
أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾ أي شرع لكم، وليس بمعنى فرض، لأن ولي المقتول  
مُخْتَارٌ بين القصاص والدية والعفو، وقيل بمعنى فرض أي فرض على القاتل الانقياد على  
القصاص، وعلى ولي المقتول أن لا يتعداه إلى غيره كفعل الجهلة وعلى الحاكم التمكين  
من القصاص ﴿الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ ظاهره اعتبار التساوي بين القاتل  
والمقتول في الحرية والذكورية، ولا يقتل حرّ بعبد، ولا ذكر بأنثى إلا أن العلماء أجمعوا  
على قتل الذكر بالأنثى، وزاد قوم أن يعطي أولياءها حينئذ نصف الدية لأولياء الرجل  
المقتصر منه خلاف لمالك وللشافعي وأبو حنيفة، وأما قتل الحرّ بالعبد فهو مذهب أبي  
حنيفة خلافاً لمالك والشافعي، فعلى هذا لم يأخذ أبو حنيفة بشيء من ظاهر الآية لا في  
الذكورية ولا في الحرية لأنها عنده منسوخة، وأخذ مالك بظاهرها في الحرية كما في  
الذكورية وتأويلها عنده أن قوله الحرّ بالحرّ والعبد بالعبد عموم يدخل فيه: الذكر بالذكر،  
والأنثى بالأنثى، والأنثى بالذكر، والذكر بالأنثى، ثم كرّر قوله: الأنثى بالأنثى تأكيداً  
للتجديد، لأن بعض العرب إذا قتل منهم أنثى قتلوا بها ذكراً تكبراً وعدواناً، وقد يتوجه قول  
مالك على نسخ جميعها، ثم يكون عدم قتل الحرّ بالعبد من السنة، وهو قوله صلى الله  
عليه وآله وسلم لا يقتل حرّ بعبد، والناسخ لها على القول بالنسخ: عموم قوله النفس  
بالنفس على أن هذا ضعيف، لأنه إخبار عن حكم بني إسرائيل ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ﴾ الآية: فيها  
تأويلان: أحدهما أن المعنى من قتل منفي عنه فعليه أداء الدية بإحسان، وعلى أولياء  
المقتول اتباعه بها على وفاء فعلى هذا من كناية عن القاتل وأخوه هو المقتول أو وليه،  
وعفى من العفو عن القصاص، وأصله أن يتعدى بعن، وإنما تعدى هنا باللام لأنه كقولك  
تجاوزت لفلان عن ذنبه، وعلى الثاني أن من أعطيته الدية فعليه اتباع المعروف، وعلى  
القاتل أداء بإحسان، فعلى هذا من كناية عن أولياء المقتول، وأخوه هو القاتل أو عاقلته،  
وعفى بمعنى يسر: كقوله خذ العفو أي ما تيسر، ولا إشكال في تعدّي عفي باللام على هذا  
المعنى ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ﴾ إشارة إلى جواز أخذ الدية لأن بني إسرائيل لم يكن عندهم دية،  
وإنما هو القصاص ﴿فَمَنِ اعْتَدَىٰ﴾ أي قتل قاتل وليه بعد أن أخذ منه الدية ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾  
القصاص منه وقيل عذاب الآخرة ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ بمعنى قولهم القتل أبقى

حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٨٠﴾  
 فَمَنْ بَدَلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنفَا إِنَّمَا عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٨١﴾ فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصٍ  
 جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨٢﴾ يَتَايَأُ الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ  
 عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٨٣﴾ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ  
 كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ  
 مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٤﴾ شَهْرُ

للقتل أي أن القصاص يردع الناس عن القتل، وقيل المعنى أن القصاص أقل قتلاً، لأنه قتل واحد بواحد، بخلاف ما كان في الجاهلية من اقتتال قبيلتي القاتل والمقتول حتى يقتل بسبب ذلك جماعة ﴿الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ كانت فرضاً قبل الميراث ثم نسخها آية الميراث مع قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا وصية لوارث» وبقيت الوصية مندوبة لمن لا يرث من الأقربين، وقيل معناها الوصية بتوريث الوالدين والأقربين على حسب الفرائض، فلا تعارض بينها وبين الموارث، ولا نسخ، والأول أشهر ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ أي فرض، والقصد بقوله: ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ وبقوله: ﴿أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ تسهيل الصيام على المسلمين، وكأنه اعتذار عن كتبه عليهم وملاطفة جميلة، والذي كتب على الذين من قبلنا الصيام مطلقاً، وقيل كتب على الذين من قبلنا رمضان فبدلوه ﴿أَيَّامًا﴾ منصوب بالصيام أو بمحذوف، ويبعد انتصابه بتتقون ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا﴾ الآية: إباحة للفطر مع المرض والسفر، وقد يجب الفطر إذا خاف الهلاك، وفي الكلام عند الجمهور محذوف يسمى فحوى الخطاب، والتقدير: فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فأفطر فعليه عدة من أيام أخر، ولم يفعل الظاهرية بهذا المحذوف فرأوا أن صيام المسافر والمريض لا يصح، وأوجبوا عليه عدة من أيام أخر، وإن صام في رمضان، وهذا منهم جهل بكلام العرب، وليس في الآية ما يقتضي تحديد السفر، وبذلك قال الظاهرية، وحده في مشهور مذهب مالك أربعة برد ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ﴾ قيل يطيقونه من غير مشقة فيفطرون ويكفرون. ثم نسخ جواز الإفطار بقوله: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾، وقيل يطيقونه بمشقة كالشيخ الهرم، فيجوز له الفطر فلا نسخ على هذا ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ﴾ أي صام ولم يأخذ بالفطر والكفارة، وذلك على القول بالنسخ، وقيل تطوع بالزيادة في مقدار الإطعام، وذلك على القول بعدم النسخ ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ مبتدأ أو خبر ابتداء مضمر أو بدل من الصيام ﴿أُنْزِلَ

رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن  
 شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ  
 اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا  
 هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ  
 الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾ أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ  
 الصِّيَامِ الرِّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ  
 أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا

فِيهِ الْقُرْآنُ ﴿١٨٥﴾ قال ابن عباس أنزل القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا في ليلة القدر من  
 رمضان، ثم نزل به جبريل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم بطول عشرين سنة، وقيل  
 المعنى أنزل في شأنه القرآن: كقولك أنزل القرآن في فلان وقيل المعنى ابتداء فيه إنزال  
 القرآن ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى﴾ أي أن القرآن هدى للناس، ثم هو مع ذلك من  
 ميّزات الهدى، وذلك أن الهدى على نوعين: مطلق وموصوف بالبينات، فالهدى الأول هنا  
 على الإطلاق، وقوله من البينات والهدى: أي وهو من الهدى المبين، فهو من عطف  
 الصفات كقولك فلان عالم وجليل من العلماء ﴿فَمَن شَهِدَ﴾ أي كان حاضراً غير مسافر  
 والشهر منصوب على الظرفية، واليسر والعسر على الإطلاق، وقيل اليسر: الفطر في  
 السفر، والعسر الصوم فيه ﴿وَلِتُكْمِلُوا﴾ متعلق بمحذوف تقديره شرع أو عطف على اليسر  
 ﴿الْعِدَّةَ﴾ الأيام التي أفطر فيها ﴿وَلِتُكَبِّرُوا﴾ التكبير يوم العيد أو مطلقاً ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ﴾  
 مقيد بمشيئة الله، وموافقة القدر، وهذا جواب من قال كيف لا يستجاب الدعاء مع وعد الله  
 بالاستجابة ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ أي امتثال ما دعوتهم إليه من الإيمان والطاعة ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ﴾  
 الآية: كان الأكل والجماع محرماً بعد النوم في ليل رمضان، فجرت لذلك قصة لعمر بن  
 الخطاب رضي الله عنه ولصرمة بن مالك، فأحلّهما الله تخفيفاً على عباده ﴿الرِّفْتُ﴾ هنا  
 الجماع، وإنما تعدى يالى لأنه في معنى الإفضاء ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ﴾ تشبيه بالثياب، لاشتمال  
 كل واحد من الزوجين على الآخر، وهذا تعليل للإباحة ﴿تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي تأكلون  
 وتجامعون بعد النوم في رمضان ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ﴾ أي غفر ما وقعتم فيه من  
 ذلك، وقيل رفع عنكم ذلك الحكم ﴿بَاشِرُوهُنَّ﴾ إباحة ﴿مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قيل الولد  
 يبتغي بالجماع، وقيل الرخصة في الأكل والجماع لمن نام في ليل رمضان بعد منعه ﴿مِنَ

حَقًّا يَتَّبِعَنَّ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَشِّرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يَبْشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٨٧﴾ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٨﴾ ﴿١٨٨﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ

الْفَجْرِ ﴿١٨٧﴾ بيان للخيط الأبيض لا للأسود؛ لأنَّ الفجر ليس له سواد، والخيط هنا استعارة: يراد بالخيط الأبيض بياض الفجر، وبالخيط الأسود: سواد الليل، ورُوي أن قوله: ﴿مِّنَ الْفَجْرِ﴾ نزل بعد ذلك بياناً لهذا المعنى، لأنَّ بعضهم جعل خيطاً أبيض وخيطاً أسود تحت وسادته، وأكل حتى تبيّن له، فقال لها النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «إنما هو بياض النهار وسواد الليل» ﴿إِلَى اللَّيْلِ﴾ أي إلى أوّل الليل، وهو غروب الشمس فمن أفطر قبل ذلك فعليه القضاء والكفارة ومن شك هل غربت أم لا فأفطر، فعليه القضاء والكفارة أيضاً وقيل القضاء فقط، وقالت عائشة رضي الله عنها: ﴿إِلَى اللَّيْلِ﴾ يقتضي المنع من الوصال، وقد جاء ذلك في الحديث ﴿وَلَا تُبَشِّرُوهُمْ﴾ تحريم للمباشرة حين الاعتكاف، قال الجمهور: المباشرة هنا الجماع فلما دونه. وقيل الجماع فقط ﴿فِي الْمَسَاجِدِ﴾ دليل على جواز الاعتكاف في كل مسجد؛ خلافاً لمن قال لا اعتكاف إلا في المسجد الحرام، ومسجد المدينة، وبيت المقدس: وفيه أيضاً دليل على أن الاعتكاف لا يكون إلا في المساجد لا في غيرها خلافاً لمن أجازها في غيرها من مفهوم الآية ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ أحكامه التي أمر بالوقوف عندها ﴿فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ أي لا تقربوا مخالفتها، واستدل بعضهم به على سدّ الذرائع لأنَّ المقصود النهي عن المخالفة للمحدود لقوله: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ [البقرة: ٢٢٩]، ثم نهى هنا عن مقاربة المخالفة سداً للذريعة ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ﴾ أي لا يأكل بعضكم مال بعض ﴿بِالْبَاطِلِ﴾ كالقمار، والغصب، وجحد الحقوق وغير ذلك ﴿وَتَذَلُّوا﴾ عطف على تأكلوا، أو نصب بإضمار أن وهو من أدلى الرجل بحجته إذا قام بها، والمعنى نهى عن أن يحتجّ بحجة باطلة، ليصل بها إلى أكل مال الناس، وقيل نهى عن رشوة الحكّام بأموال للوصول إلى أكل أموال الناس فالباء على الأوّل سببية، وعلى الثاني للإصاق ﴿بِالْإِثْمِ﴾ الباء سببية أو للمصاحبة، والإثم على القول الأول في تدلوا: إقامة الحجة الباطلة كشهادة الزور، والأيمان الكاذبة، وعلى القول الثاني الرشوة ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ﴾ سببها أنهم سألوها عن الهلال، وما فائدته ومخالفته لحال الشمس، والهلال ليلتان من أوّل الشهر، وقيل ثلاث، ثم يقال له قمر ﴿مَوَاقِيتُ﴾ جمع ميقات لمحل الديون.

الْأَهْلَةَ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجُّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ  
الْبِرَّ مَنْ اتَّقَىٰ وَآتَىٰ الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٨٩﴾ وَقَتْلُوا  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُم وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿١٩٠﴾ وَأَقْتُلُوهُمْ  
حَيْثُ تَقْبَلُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقْبَلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ  
يُقْتَلُوا فِيهِ فَإِنْ قَتَلْتُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٩١﴾ فَإِنْ أَنْهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٩٢﴾  
وَقَتْلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٩٣﴾ الشَّهْرُ الْحَرَامُ

والأكرية والقضاء والعدد وغير ذلك، ثم ذكر الحج اهتماماً بذكره وإن كان قد دخل في  
المواقيت للناس ﴿وليس البر﴾ الآية: كان قوم إذا رجعوا من الحج لم يدخلوا بيوتهم من  
أبوابها، وإنما يدخلون من ظهورها، ويقولون لا يحول بيننا وبين السماء شيء فنزلت الآية  
إعلاماً بأن ذلك ليس من البر، وإنما ذكر ذلك بعد ذكر الحج لأنه كان عندهم من تمام  
الحج، وقيل المعنى ليس البر أن تسألوا عن الأهلّة وغيرها مما لا فائدة لكم فيه فتأتون  
الأمور على غير ما يجب، فعلى هذا البيوت وأبوابها وظهورها استعارة: يراد بالبيوت  
المسائل، وبظهورها السؤال عما لا يفيد، وأبوابها السؤال عما يحتاج إليه ﴿البر من اتقى﴾  
تأويله مثل البر من آمن ﴿الذين يقاتلونكم﴾ كان القتال غير مباح في أول الإسلام، ثم أمر  
بقتال الكفار الذين يقاتلون المسلمين دون من لم يقاتل، وذلك مقتضى هذه الآية ثم أمر  
بقتال جميع الكفار في قوله: ﴿قاتلوا المشركين كافة﴾ [التوبة: ٣٦] ﴿اقتلوهم حيث  
وجدتموهم﴾ [النساء: ٨٩] فهذه الآية منسوخة، وقيل إنها محكمة وأن المعنى قاتلوا  
الرجال الذين هم بحال من يقاتلونكم دون النساء والصبيان الذين لا يقاتلونكم، والأول  
أرجح وأشهر ﴿ولا تعتدوا﴾ أي بقتال من لم يقاتلكم على القول الأول، وبقتال النساء  
والصبيان على القول الثاني ﴿وأخرجوهم من حيث أخرجوكم﴾ أي من مكة، لأن قريشاً  
أخرجوا منها المسلمين ﴿والفتنة أشد من القتل﴾ أي فتنة المؤمن عن دينه أشد عليه من  
قتله، وقيل كفر الكفار. أشد من قتل المؤمنين لهم في الجهاد ﴿عند المسجد الحرام﴾  
منسوخ بقوله: ﴿حيث وجدتموهم﴾ [النساء: ٨٩]، وهذا يقوي نسخ الذين يقاتلونكم ﴿فإن  
أنهوا﴾ عن الكفر فأسلموا بدليل قوله: ﴿عفور رحيم﴾ وإنما يغفر للكافر إذا أسلم ﴿لا  
تكون فتنة﴾ أي لا يبقى دين كفر.

﴿الشهر الحرام﴾ الآية: نزلت لما صدّ الكفار النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْحَرَامُ وَالْحَرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ  
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٩٤﴾ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ  
الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾ وَاتَّمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ  
الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ

دخول مكة للعمرة عام الحديبية في شهر ذي الحجة، فدخلها في العام الذي بعده في شهر  
ذي القعدة أي الشهر الحرام الذي دخلتم فيه مكة بالشهر الحرام الذي صدتكم فيه عن  
دخولها ﴿وَالْحَرُمَاتُ قِصَاصٌ﴾ أي حرمة الشهر والبلد حين دخلتموها قصاص بحرمة  
الشهر، والبلد حين صدتكم عنها ﴿فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ﴾ تسمية للعقوبة باسم الذنب أي قاتلوا من  
قاتلكم، ولا تبالوا بحرمة من صدكم عن دخول مكة ﴿تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ قال أبو  
أيوب الأنصاري: المعنى لا تشتغلوا بأموالكم عن الجهاد، وقيل لا تركوا النفقة في الجهاد  
خوف العيلة وقيل لا تقنطوا من التوبة وقيل لا تقتحموا المهالك، والباء في بأيديكم زائدة،  
وقيل التقدير: لا تلقوا أنفسكم بأيديكم ﴿وَاتَّمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ أي أكملوهما إذا  
ابتدأتم عملهما قال ابن عباس إنما مهمما إكمال المناسك وقال علي إتمامهما: أن تحرّم بهما  
ما دارك، ولا حجة فيه لمن أوجب العمرة؛ لأن الأمر إنما هو بالإتمام لا بالابتداء ﴿فَإِنْ  
أُخْصِرْتُمْ﴾ المشهور في اللغة أحصره المرض بالألف، وحصره العدو وقيل بالعكس، وقيل  
هما بمعنى واحد، فقال مالك أحصرتم هنا بالمرض على مشهور اللغة، فأوجب عليه  
الهدى ولم يوجب عليه من حصره العدو، وقال الشافعي وأشهب يجب الهدى على من  
حصره العدو، وعمل الآية على ذلك، واستدلّا بنحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم الهدى  
بالحديبية، وقال أبو حنيفة يجب الهدى على المحصر بعدوّ وبمرض ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ﴾ أي  
فعليكم ما استيسر من الهدى وذلك شاة ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ﴾ خطابا للمحصر وغيره  
﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا﴾ الآية: نزلت في كعب بن عجرة حين رآه النبي ﷺ فقال له:  
«لعلك يؤذيك هوام رأسك: احلق رأسك، وصم ثلاثة أيام وأطعم ستة مساكين أو انسك  
بشاة»، فمعنى الآية أن من كان في الحج واضطره مرض أو قمل إلى حلق رأسه قبل يوم  
النحر: جاز له حلقه وعليه صيام أو صدقة أو نُسك حسبما تفسر في الحديث، وقاس  
الفقهاء على حلق الرأس سائر الأشياء التي يمنع الحاج منها إلا الصيد، والوطء، وقصر  
الظاهرية ذلك على حلق الرأس، ولا بد في الآية من مضمّر لا ينتقل الكلام عنه، وهو  
المستمي فحوى الخطاب، وتقديرها: فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه فحلق رأسه

فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَعْيَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٧٧﴾ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَكْرَدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُوا يَتَأْتُوا لِي

فعليه فدية ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ﴾ أي من المرض على قول مالك، ومن العدو على قول غيره، والمعنى: إذا كنتم بحال أمن سواء تقدم مرض أو خوف عدو أو لم يتقدم ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ التمتع عند مالك وغيره: هو أن يعتمر الإنسان في أشهر الحج، ثم يحج من عامه، فهو قد تمتع بإسقاط أحد السافرين للحج أو العمرة، وقال عبد الله بن الزبير: التمتع هو أن يحصر عن الحج بعدو حتى يفوته الحج، فيعتمر عمرة يتحلل بها من إحرامه، ثم يحج من قابل قضاء لحجته، فهو قد تمتع بفعل الممنوعات من الحج في وقت تحلله بالعمرة إلى الحج القابل، وقيل التمتع هو قران الحج والعمرة ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ شاة ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾ وقتها من إحرامه إلى يوم عرفة فإن فاتته صام أيام التشريق ﴿إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ إلى بلادكم أو في الطريق ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ﴾ فائدته أن السبع تُصام بعد الثلاثة فتكون عشرة، ورفع لثلاث يتوهم أن السبعة بدل من الثلاثة، وقيل هو مثل الفضلثة وهو قول الناس بعد الأعداد فذلك كذا، وقيل كاملة في الثواب ﴿لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ يعني غير أهل مكة وذي طوى بإجماع، وقيل أهل الحرام كله، وقيل مَنْ كان دون الميقات، وقوله ذلك: إشارة إلى الهدي أو الصيام: أي إنما يجب الهدي أو الصيام بدلاً منه على الغرباء لا على أهل مكة، وقيل ذلك إشارة إلى التمتع ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ﴾ التقدير أشهر الحج أشهر، أو الحج في أشهر وهي شوال، وذو القعدة، وذو الحجة، وقيل العشر الأول منه، وينبني على ذلك أن مَنْ أتم طواف الإفاضة إلى آخر ذي الحجة: فعليه دم على القول بالعشر الأول، ولا دم عليه على القول بجميع الشهر، واختلف فيمن أحرم بالحج قبل هذه الأشهر، فأجازه مالك على كراهة، ولم يجزه الشافعي وداود لتعيين هذا الاسم كذلك؛ فكأنها كوقت الصلاة ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ أي ألزم بالحج نفسه ﴿فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ﴾ الرفث: الجماع، وقيل الفحش من الكلام، والفسوق: المعاصي، والجidal: المراءى مطلقاً، وقيل المجادلة في مواقيت الحج، وقيل النسيء الذي كانت العرب تفعله ﴿وَتَزَوَّدُوا﴾ قيل احملاوا زادا في السفر، وقيل تزودوا للآخرة بالتقوى، وهو الأرجح لما بعده ﴿فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾ التجارة في أيام الحج أباحها الله تعالى، وقرأ ابن



الْأَلْبَبِ ﴿١٩٧﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ  
مِّنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَانَكُمْ  
وَإِنْ كُنْتُمْ مِّن قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ﴿١٩٨﴾ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ  
وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٩٩﴾ فَإِذَا أَقَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ  
كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا  
وَمَا لَنَا فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴿٢٠٠﴾ وَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي  
الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ لَهْمَ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ  
الْحِسَابِ ﴿٢٠١﴾ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَن

عباس: فضلاً من ربكم في مواسم الحج ﴿أَفَضْتُمْ﴾ اندفعتكم جملة واحدة ﴿مِن عَرَفَاتٍ﴾ اسم علم للموقف والتنوين فيه في مقابلة النون في جمع المذكر لا تنوين صرف، فإن فيه التعريف والتأنيث ﴿الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾ المزدلفة والوقوف بها سنة ﴿كَمَا هَدَانَكُمْ﴾ الكاف للتعليل ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ﴾ إن مخففة من الثقيلة، ولذلك جاء اللام في خبرها ﴿مِّن قَبْلِهِ﴾ أي من قبل الهدي ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ فيه قولان أحدهما أنه أمر للجنس وهم قريش ومن تبعهم كانوا يقفون بالمزدلفة لأنها حرم، ويقفون بعرفة مع سائر الناس؛ لأنها حل، ويقولون نحن أهل الحرم لا نقف إلا بالحرم، فأمرهم الله تعالى أن يقفوا بعرفة مع الناس ويفيضوا منها، وقد كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل ذلك يقف مع الناس بعرفة توفيقاً من الله تعالى له، والقول الثاني أنها خطاب لجميع الناس، ومعناها: أفيضوا من المزدلفة إلى منى فثم على هذا القول على بابها من الترتيب، وأما على القول الأول فليست للترتيب، بل للعطف خاصة، قال الزمخشري هي كقولك أحسن إلى الناس، ثم لا تحسن إلى غير كريم، فإن معناها التفاوت بين ما قبلها وما بعدها وأن ما بعدها أوكد ﴿قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ﴾ فرغتم من أعمال الحج ﴿كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ﴾ لأن الإنسان كثيراً ما يذكر آباءه، وقيل كانت العرب يذكرون آباءهم مفاخرة عند الجمرة، فأمرُوا بذكر الله عوضاً من ذلك ﴿إِنَّا فِي الدُّنْيَا﴾ كان الكفار إنما يدعون بخير الدنيا خاصة، لأنهم لا يؤمنون بالآخرة ﴿حَسَنَةٌ﴾ قيل العمل الصالح وقيل المرأة الصالحة ﴿وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾ الجنة ﴿نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ يحتمل أن تكون من سببية أي لهم نصيب من الحسنات التي اكتسبوها، والنصيب على هذا الثواب ﴿سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ فيه وجهان: أحدهما أن يُراد به سرعة مجيء يوم

تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ تُنْشَرُونَ ﴿٢٢﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴿٢٣﴾ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴿٢٤﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمُهَادُ ﴿٢٥﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٦﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْخُلُوا فِي

القيامة، لأن الله لا يحتاج إلى عذة ولا فكرة، وقيل لعلي رضي الله عنه: كيف يحاسب الله الناس على كثرتهم؟ قال كما يرزقهم على كثرتهم ﴿فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ ثلاثة بعد يوم النحر، وهي أيام التشريق، والذكر فيها: التكبير في أدبار الصلوات، وعند الجمار وغير ذلك ﴿فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ أي انصرف في اليوم الثاني من أيام التشريق ﴿وَمَن تَأَخَّرَ﴾ إلى اليوم الثالث فرمى فيه بقية الجمار، وأما المتعجل فقيل يترك رمي جمار اليوم، وقيل يقدمها في اليوم الثاني ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ في الموضعين، قيل إنه إباحة للمتعجل والتأخر، وقيل إنه إخبار عن غفران الإثم وهو الذنب للحاج، سواء تعجل أو تأخر ﴿لِمَنِ اتَّقَى﴾ أما على القول بأن معنى فلا إثم عليه: الإباحة، فالمعنى أن الإباحة في المتعجل والتأخر لمن اتقى أن يأثم فيهما، فقد أبيع له ذلك من غير إثم، وأما على القول بأن معنى فلا إثم عليه: إخبار بغفران الذنوب، فالمعنى أن الغفران إنما هو لمن اتقى الله في حجه، كقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ، فَلَمْ يَرْفُثْ، وَلَمْ يَفْسُقْ: خَرَجَ مِنْ ذَنْبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ» فاللام متعلقة إما بالغفران أو بالإباحة المفهومين من الآية ﴿مَنْ يُعْجِبُكَ﴾ الآية: قيل نزلت في الأخنس بن شريق، فإنه أظهر الإسلام، ثم خرج فقتل دواب المسلمين وأحرق لهم زرعاً، وقيل في المنافقين، وقيل عامة في كل من كان على هذه الصفة ﴿فِي الْحَيَاةِ﴾ متعلق بقوله يعجبك: أي يعجبك ما يقول في أمر الدنيا، ويحتمل أن يتعلق بيعجبك ﴿وَيُشْهَدُ اللَّهُ﴾ أي يقول الله أعلم إنه لصادق ﴿أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ شديد الخصومة ﴿تَوَلَّى﴾ أدير بجسده أو أعرض بقلبه، وقيل صار والياً ﴿وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾ على القول بأنها في الأخنس، فإهلاك الحرث حرقه الزرع، وإهلاك النسل قتله الدواب، وعلى القول بالعموم فالمعنى مبالغته في الفساد، وعبر عن ذلك بإهلاك الحرث والنسل، لأنهما قوام معيشة ابن آدم، فإن الحرث هو الزرع والفواكه وغير ذلك من النبات، والنسل هو الإبل والبقر والغنم وغير ذلك مما يتناسل ﴿أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ المعنى أنه لا يطيع من أمره بالتقوى تكبراً وطغياناً والباء يحتمل أن تكون سببية أو بمعنى مع.

الْيسْلِمَ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢٨﴾ فَإِنْ زَلَلْتُمْ  
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٩﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ  
يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٢٣٠﴾ سَلِّ بَنِي  
إِسْرَءِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٣١﴾  
زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ

وقال الزمخشري: هي كقولك: أخذ الأمير الناس بكذا: أي ألزمهم إياه، فالمعنى حملته العزة على الإثم ﴿مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ﴾ أي يبيعها، قيل نزلت في صهيب وقيل على العموم وبيع النفس في الهجرة أو الجهاد، وقيل في تغيير المنكر، وأن الذي قبلها فيمن غير عليه فلم ينزجر ﴿السُّلَمُ﴾ بفتح السين المسالمة، والمراد بها هنا عقد الذمة بالجزية، والأمر على هذا لأهل الكتاب وخوطبوا بالذين آمنوا لإيمانهم بأنبيائهم وكتبهم المتقدمة، وقيل هو الإسلام، وكذلك هو بكسر السين، فيكون الخطاب لأهل الكتاب على معنى الأمر لهم بالدخول في الإسلام، وقيل إنها نزلت في قوم من اليهود أسلموا وأرادوا أن يعظموا البيت كما كانوا فالمعنى على هذا: ادخلوا في الإسلام، واتركوا سواه، ويحتمل أن يكون الخطاب للمسلمين على معنى الأمر بالثبوت عليه والدخول في جميع شرائعه من الأوامر والنواهي ﴿كَافَّةً﴾ عموم في المخاطبين أو في شرائع الإسلام ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ تهديد لمن زل بعد البيان ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ أي ينتظرون ﴿يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ تأويله عند المتأولين: يأتيهم عذاب الله في الآخرة، أو أمره في الدنيا، وهي عند السلف الصالح من المتشابه يحب الإيمان بها من غير تكيف ويحتمل أن لا تكون من المتشابه؛ لأن قوله ينظرون بمعنى يطلبون بجهلهم كقولهم: لولا يكلمنا الله ﴿فِي ظُلَلٍ﴾ جمع ظلة وهي ما علاك من فوق، فإن كان ذلك لأمر الله فلا إشكال وإن كان الله فهو من المتشابه ﴿الْغَمَامُ﴾ السحاب ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ فرغ منه، وذلك كناية عن وقوع العذاب ﴿سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ على وجه التوبيخ لهم، وإقامة الحجة عليهم ﴿مِنْ آيَةٍ﴾ معجزات موسى، أو الدلالات على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَمَنْ يُبَدِّلْ﴾ وعيد ﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ كفار قريش سخروا من فقراء المسلمين كبلال وصهيب ﴿وَالَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ هم المؤمنون الذين سخر الكفار منهم ﴿فَوْقَهُمْ﴾ أي أحسن حالاً منهم، ويحتمل فوقية المكان، لأن الجنة في السماء ﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ إن أراد في الآخرة، فمن كناية عن المؤمنين، والمعنى رد على الكفار أي إن رزق الله الكفار في الدنيا، فإن المؤمنين يرزقون في الآخرة وإن أراد في الدنيا فيحتمل أن يكون

رَزَقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢١٦﴾ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ۗ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١٧﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمُ الْأَسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَرَزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿٢١٨﴾ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ وَالْآقَرِينَ

من كناية عن المؤمنين أي سيرزقهم، ففيه وعد لهم، وأن تكون كناية عن الكافرين أي أن رزقهم في الدنيا بمشيئة الله لا على وجه الكرامة لهم ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ إن كان للمؤمنين فيحتمل أن يريد بغير تضيق ومن حيث لا يحتسبون أو لا يحاسبون عليه وإن كان للكفار فمن غير تضيق ﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أي متفقين في الدين، وقيل كفارًا في زمن نوح عليه السلام، وقيل مؤمنين ما بين آدم ونوح، أو من كان مع نوح في السفينة وعلى ذلك يقدّر: فاختلّفوا بعد اتفاقهم، ويدلّ عليه ﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ فاختلّفوا ﴿الْكِتَابَ﴾ هنا جنس أو في كل نبي وكتابه ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ﴾ الضمير المجرور يعود على الكتاب، أو على الضمير المجرور المتقدم، وقال الزمخشري: يعود على الحق، وأما الضمير في أوتوه، فيعود على الكتاب، والمعنى تقبيح الاختلاف بين الذين أوتوا الكتاب بعد أن جاءتهم البينات ﴿بَغْيًا﴾ أي حسدًا أو عدوانًا، وهو مفعول من أجله، أو مصدر في موضع الحال ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿لَمَّا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ أي للحق لما اختلفوا فيه فما بمعنى الذي وقبلها مضاف محذوف، والضمير في اختلفوا لجميع الناس، يزيد اختلافهم في الأديان، فهدى الله المؤمنين لدين الحق، وتقدير الكلام: فهدى الله الذين آمنوا لإصابة ما اختلف فيه الناس من الحق، ومن في قوله من الحق لبيان الجنس أي جنس ما وقع فيه الخلاف ﴿بِإِذْنِهِ﴾ قيل بعلمه، وقيل بأمره ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ خطاب للمؤمنين على وجه التشجيع لهم، والأمر بالصبر على الشدائد ﴿وَلَمَّا يَأْتِكُمْ﴾ أي لا تدخلوا الجنة حتى يصيبكم مثل ما أصاب من كان قبلكم ﴿مَثَلُ الَّذِينَ﴾ أي حالهم وعبر عنه بالمثل لأنه في شدته يضرب به المثل ﴿وَرَزِلُوا﴾ بالتحذير والشدائد ﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ يحتمل أن يكون جوابًا للذين قالوا متى نصر الله، وأن يكون إخبارًا مستأنفًا، وقيل إن الرسول قال ذلك لما قال الذين معه متى نصر الله.

وَالْتَمَى الْمُسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٦﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقِتَالِ وَلَا يَرَاوُنْ يُقْبَلُوكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ أَسْتَطَعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

﴿فَلْيَلْوَ الدِّينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ إن أريد بالنفقة الزكاة، فذلك منسوخ والصواب أن المراد التطوع فلا نسخ، وقدم في الترتيب الأهم فالأهم، وورد السؤال على المنفق، والجواب عن مصرفه لأنه كان المقصود بالسؤال، وقد حصل الجواب عن المنفق في قوله من خير ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ إن كان على الأعيان فنسخه وما كان المؤمنون لينفروا كافة، فصار القتال فرض كفاية، وإن كان على الكفاية فلا نسخ ﴿كُرْهُ﴾ مصدر ذكر للمبالغة أو اسم مفعول كالخيز بمعنى المخبوز ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا﴾ حض على القتال ﴿الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ جنس وهو أربعة أشهر: رجب، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم ﴿قِتَالٍ فِيهِ﴾ بدل من الشهر وهو مقصود السؤال ﴿قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ أي ممنوع ثم نسخه: فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم، وذلك بعيد فإن حيث وجدتموهم: عموم في الأمكنة لا في الأزمنة، ويظهر أن ناسخه وقاتلوا المشركين كافة بعد ذكر الأشهر الحرم، فكان التقدير: قاتلوا فيها، ويدل عليه: فلا تظلموا فيهن أنفسكم، ويحتمل أن يكون المراد وقوع القتال في الشهر الحرام: أي إباحته حسبما استقر في الشرع، فلا تكون الآية منسوخة، بل ناسخة لما كان في أول الإسلام من تحريم القتال في الأشهر الحرم ﴿وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ابتداء، وما بعده معطوف عليه، وأكبر عند الله: خبر الجميع، أي أن هذه الأفعال القبيحة التي فعلها الكفار: أعظم عند الله من القتال في الشهر الحرام الذي عير به الكفار المسلمين سرية عبد الله بن جحش، حين قاتل في أول يوم من رجب، وقد قيل إنه ظن أنه آخر يوم من جمادى ﴿وَالْمَسْجِدِ﴾ عطف على سبيل الله ﴿حَتَّى يَرُدُّوكُمْ﴾ قال الزمخشري حتى هنا للتعليل ﴿فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ ذهب مالك على أن المرتد يحبط عمله بنفس الارتداد، سواء رجع إلى الإسلام، أو مات على الارتداد، ومن ذلك انتقاض وضوئه، وبطلان صومه، وذهب الشافعي إلى أنه لا يحبط إلا إن مات كافراً؛ لقوله: قيمت وهو كافر،

وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢١٨﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٩﴾ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الِئْتِمَنِ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَاطَبُوا فِي خَوَانِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُنَافِقِينَ مِنْ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٠﴾ وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا

وأجاب المالكية بقوله حبطت أعمالهم جزاء على الردة، وقوله: ﴿أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ جزاء على الموت على الكفر، وفي ذلك نظر ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية: نزلت في عبد الله بن جحش وأصحابه ﴿الْخَمْرُ﴾ كل مُسَكَّر من العنب وغيره ﴿وَالْمَيْسِرُ﴾ القمار، وكان ميسر العرب بالقداح في لحم الجزور، ثم يدخل في ذلك الثرد والشطرنج وغيرهما، ورُوِيَ أن السائل عنهما كان حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه ﴿إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ نص في التحريم وأنهما من الكبائر، لأن الإثم حرام لقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالِئِثْمُ﴾ [الأعراف: ٣٣]، خلافاً لِمَنْ قال إنما حرّمها آية المائدة لا هذه الآية ﴿وَمَنْفَعٌ﴾ في الخمر التلذذ والطرب، وفي القمار الاكتساب به ولا يدل ذكر المنافع على الإباحة قال ابن عباس: المنافع قبل التحريم، والإثم بعده ﴿وَأِثْمُهُمَا أَكْبَرُ﴾ تَغْلِيظاً للإثم على المنفعة، وذلك أيضاً بيان للتحريم ﴿قُلِ الْغَفْوُ﴾ أي السهل من غير مشقة، وقراءة الجماعة بالنصب بإضمار فعل مشاكلة للسؤال، على أن يكون ما مبتدأ، وإذا خبره ﴿تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ أي في أمرهما ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ كانوا قد تجنبوا اليتامى تورعاً، فنزلت إباحة مخالطتهم بالإصلاح لهم، فإن قيل: لِمَ جاء ويسألونك بالواو ثلاث مرات، وبغير واو ثلاث مرات قبلها؟ فالجواب أن سؤالهم عن المسائل الثلاث الأول وقع في أوقات مفترقة فلم يأت بحرف عطف وجاءت الثلاثة الأخيرة بالواو لأنها كانت متناسقة ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ تحذير من الفساد، وهو أكل أموال اليتامى ﴿لَأَعْنَتَكُمْ﴾ لضيق عليكم بالمنع من مخالطتهم قال ابن عباس لأهلككم بما سبق من أكلكم لأموال اليتامى ﴿وَلَا تَنكِحُوا﴾ أي لا تتزوجوا، والنكاح مشترك بين الوطء والعقد ﴿الْمُشْرِكَاتِ﴾ عباد الأوثان من العرب، فلا تتناول اليهود ولا النصارى المُباح نكاحهن في المائدة، فلا تعارض بين الموضعين، ولا نسخ، خلافاً لِمَنْ قال آية المائدة نسخت هذه، ولمن قال هذه نسخت آية

وَلَا أَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢٦﴾ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْتَوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٧﴾ فِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُّلَقَوْنَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢٨﴾ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ

المائدة فمنع نكاح الكتابيات، ونزول الآية بسبب مرثد الغنوي أراد أن يتزوج امرأة مشركة ﴿وَلَا أَمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ﴾ أي أمة لله حرة كانت أو مملوكة وقيل أمة مملوكة خير من حرة مشركة ﴿وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ﴾ في الجمال والمال وغير ذلك ﴿وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ أي لا تزوجوهم نساءكم. وانعقد الإجماع على أن الكافر لا يتزوج مسلمة، سواء كان كتابياً أو غيره، واستدل المالكية على وجوب الولاية في النكاح بقوله: ﴿وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ لأنه أسند نكاح النساء إلى الرجال ﴿وَلَعَبْدٌ﴾ أي عبد الله، وقيل مملوك ﴿أُولَٰئِكَ﴾ المشركات والمشركون ﴿يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ إلى الكفر الموجب إلى النار ﴿بِإِذْنِهِ﴾ أي بإرادته أو علمه ﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾ سأل عن ذلك عباد بن بشر وأسيد بن حضير قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا نجامع النساء في المحيض، خلافاً لليهود ﴿هُوَ أَذَىٰ﴾ مستقذر، وهذا تعليل لتحريم الجماع في المحيض ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ﴾ اجتنبوا جماعهن، وقد فسر ذلك الحديث بقوله: لتشذ عليها إزارها، وشأنك بأعلاها ﴿حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ﴾ أي ينقطع عنهن الدم ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ﴾ أي اغتسلن بالماء، وتعلق الحكم بالآية الأخيرة عند مالك والشافعي، فلا يجوز عندهما وطء حتى تغتسل وبالغاية الأولى عند أبي حنيفة فأجاز الوطء عند انقطاع الدم وقبل الغسل، وقرئ حتى يطهرن بالتشديد، ومعنى هذه الآية بالماء، فتكون الغائتان بمعنى واحد، وذلك حجة لمالك ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ قبل المرأة ﴿التَّوَّابِينَ﴾ من الذنوب ﴿الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ بالماء أو من الذنوب ﴿حَرْثٌ لَّكُمْ﴾ أي موضع حرث، وذلك تشبيه للجماع في إلقاء النطفة وانتظار الولد: بالحرث في إلقاء البذر وانتظار الزرع ﴿أَنَّىٰ شِئْتُمْ﴾ أي كيف شئتم من الهيئات أو من شئتم، لا أين شئتم لأنه يوهم الإتيان في الدبر، وقد افترى من نسب جوازه إلى مالك وقد تبرأ هو من ذلك وقال: إنما الحرث في موضع الزرع ﴿وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ﴾ أي الأعمال الصالحة ﴿عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ أي لا تكثروا الحلف بالله فتبدلوا

أَنْ تَبْرُوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلِّحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٦﴾ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٢٧﴾ لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢٨﴾ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٩﴾ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ

اسمه، وأن تبروا على هذا علة النهي، فهو مفعول من أجله: أي نهيتهم عن كثرة الحلف كي تبروا، وقيل المعنى لا تحلفوا على أن تبروا وتتقوا، وافعلوا البر والتقوى دون يمين، فإن تبروا على هذا هو المحلوف عليه، والعرضة على هذين القولين لقولك: فلان عرضة لفلان إذا أكثر التعرض له، وقيل عرضة ما منع، من قولك عرض له أمر حال بينه وبين كذا، أي لا تمتنعوا بالحلف بالله من فعل البر والتقوى، ومن ذلك يمين أبي بكر الصديق أن لا ينفق على مسطح، فإن تبروا على هذا: علة لامتناعهم فهو مفعول من أجله أو مفعول بعرضة، لأنها بمعنى مانع ﴿بِاللَّغْوِ﴾ الساقط وهو عند مالك قولك نعم والله، ولا والله، الجاري على اللسان من غير قصد وفاقاً للشافعي، وقيل أن يحلف على الشيء بظنه على ما حلف عليه، ثم يظهر خلافه وفاقاً لأبي حنيفة، وقال ابن عباس: اللغو الحلف حين الغضب، وقيل اللغو اليمين على المعصية، والمواخذه العقاب أو وجوب الكفارة ﴿بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ أي قصدت فهو على خلاف اللغو، وقال ابن عباس: هو اليمين الغموس، وذلك أن يحلف على الكذب متعمداً، وهو حرام إجماعاً، وليس فيه كفارة عند مالك خلافاً للشافعي ﴿يُولُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ يحلفون على ترك وطئهن وإنما تعدى بمن، لأنه تضمن معنى البعد منهن، ويدخل في عموم قوله الذين: كل حالف حرّاً كان أو عبداً، إلا أن مالك جعل مدة إيلاء العبد شهرين، خلافاً للشافعي، ويدخل في إطلاق الإيلاء اليمين بكل ما يلزم عنه حكم، خلافاً للشافعي في قصر الإيلاء على الحلف بالله، ووجهه أنها اليمين الشرعية، ولا يكون مولياً عند مالك والشافعي، إلا إذا حلف على مدة أكثر من أربعة أشهر، وعند أبي حنيفة أربعة أشهر فصاعداً، فإذا انقضت الأربعة الأشهر: وقف المولى عند مالك والشافعي، فإذا فاء وإلا طلق، فإن أبى الطلاق: طلق عليه الحاكم، وقال أبو حنيفة: إذا انقضت الأربعة الأشهر: وقع الطلاق دون توقيف، ولفظ الآية يحتمل القولين ﴿فَإِنْ فَاءُوا﴾ رجعوا إلى الوطء وكفروا عن اليمين ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي يغفر ما في الأيمان من إضرار المرأة ﴿عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ العزيمة على قول مالك التطليق أو الإبابة فيطلق عليه الحاكم، وعند أبي حنيفة ترك الفيء حتى تنقضي الأربعة الأشهر، والطلاق في الإيلاء رجعي عند مالك بائن عند الشافعي وأبي حنيفة ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ﴾ بيان للعدة، وهو عموم



بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَيُعَوِّلُهُنَّ أَحَدُ بَرِيذِهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ  
دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٧٨﴾ الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكُكُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُكُمْ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ  
تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ

مخصوص خرجت منه الحامل بقوله تعالى: ﴿وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾ [الطلاق: ٤].  
[الطلاق: ٤]. واليائسة والصغيرة بقوله: ﴿واللائي ينسن من المحيض﴾ [الطلاق: ٤].  
الآية. والتي لم يدخل بها بقوله: ﴿فما لكم عليهن من عدة تعتدونها﴾ [الأحزاب: ٤٩].  
فيبقى حكمها في المدخول بها، وهي سنّ من تحيض وقد خصّ مالك منها الأمة، فجعل  
عدتها قرنين ويتربصن خبر بمعنى الأمر ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ انتصب ثلاثة على أنه مفعول به هكذا  
قال الزمخشري، وقروء جمع قرء وهو مشترك في اللغة بين الطهر والحيض، فحمله مالك  
والشافعي على الطهر لإثبات التاء في ثلاثة، فإن الطهر مذكر والحيض مؤنث، ولقول  
عائشة: الأقراء هي الإطهار، وحمله أبو حنيفة على الحيض لأنه الدليل على براءة الرحم،  
وذلك مقصود العدة، فعلى قول مالك تنقضي العدة بالدخول في الحيضة الثالثة إذا طلقها  
في طهر لم يمسه فيها، وعند أبي حنيفة بالطهر منها ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ يعني  
الحمل والحيض، وبعولتهن جمع بعل، وهو هنا الزوج ﴿فِي ذَلِكَ﴾ أي في زمان العدة  
﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ﴾ من الاستمتاع وحسن المعاشرة ﴿دَرَجَةٌ﴾ في الكرامة وقيل  
الإنفاق وقيل كون الطلاق بيده ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ﴾ بيان لعدد الطلاق الذي يرتجع منه دون  
زوج آخر وقيل بيان لعدد الطلاق الذي يجوز إيقاعه، وهو طلاق السنة ﴿فَإِمْسَاكُكُمْ﴾ ارتجاع  
وهو مرفوع بالابتداء أو بالخبر ﴿بِمَعْرُوفٍ﴾ حُسن المعاشرة وتوفية الحقوق ﴿أَوْ تَسْرِيحُكُمْ﴾  
هو تركها حتى تنقضي العدة فتبين منه ﴿بِإِحْسَانٍ﴾ المتعة، وقيل التسريح هنا الطلقة الثالثة  
بعد الاثنتين، ورُوي في ذلك حديث ضعيف وهو بعيد لأن قوله تعالى بعد ذلك ﴿فَإِنْ  
طَلَّقَهَا﴾ هو الطلقة الثالثة، وعلى ذلك يكون تكرارًا، والطلقة الرابعة لا معنى لها ﴿وَلَا  
يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا﴾ الآية: نزلت بسبب ثابت بن قيس: اشتكت منه امرأته لرسول الله  
صلّى الله عليه وآله وسلم فقال لها: «أتردين عليه حديثه» قالت: نعم فدعاه فطلقها على  
ذلك وحكمها على العموم وهو خطاب للأزواج في حكم الفدية، وهي الخلع، وظهرها  
أنه لا يجوز الخلع إلا إذا خاف الزوجان ﴿أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ وذلك إذا ساء ما بينهما  
وقبحت معاشرتهما، ثم إن المخالعة على أربعة أحوال: الأول: أن تكون من غير ضرر من

عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٠﴾ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا مَحْلُ لَكُمْ مِنْ بَعْدِ حَقِّ تَنْكِحِ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ طَلَّقَا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْ يَحِلَّ لَكُنَّ

الزوج ولا من الزوجة: فأجازه مالك وغيره لقوله تعالى: ﴿إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا مَحْلُ لَكُمْ مِنْ بَعْدِ حَقِّ تَنْكِحِ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾، والثاني [النساء: ٤] الآية. ومنعها قوم لقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾، والثاني أن يكون الضرر منهما جميعاً، فمنعه مالك في المشهور لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَغْضَلُوهُنَّ لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ﴾ [النساء: ١٩]، وأجازه الشافعي لقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾، والثالث أن يكون الضرر من الزوجة خاصة، فأجازه الجمهور الظاهر هذه الآية، والرابع أن يكون الضرر من الزوج خاصة: فمنعه الجمهور لقوله تعالى: ﴿وَأِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ﴾ [النساء: ٢٠] الآية، وأجازه أبو حنيفة مطلقاً، وقوله في ذلك مخالف للكتاب والسنة ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ خطاب للحكام والمتوسطين في هذا الأمر ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ هذه هي الطلقة الثالثة بعد الطلقتين المذكورتين في قوله الطلاق مرتان ﴿حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ أجمعت الأئمة على أن النكاح هنا هو العقد مع الدخول والوطء، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم للمطلقة ثلاثاً حين أرادت الرجوع إلى مطلقها قبل أن يمسها الزوج الآخر: «لا، حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك»؛ ورؤي عن سعيد بن المسيب أن العقد يحلها دون وطء، وهو قول مرفوض لمخالفته للحديث، وخرقه للإجماع، وإنما تحل عند مالك إذا كان النكاح صحيحاً لا شبهة فيه، والوطء مباحاً في غير حيض ولا إحرام ولا اعتكاف ولا صيام، خلافاً لابن الماجشون في الوطء غير المباح، وأما نكاح المحلل فحرام، ولا يحل الزوجة لزوجها عند مالك، خلافاً لأبي حنيفة والمعتبر في ذلك نية المحلل لا نية المرأة، ولا المحلل له، وقال قوم من نوى التحليل منهم أفسد ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ يعني هذا الزوج الثاني ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ أي على الزوجة والزوج الأول ﴿أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ أي أوامره فيما يجب من حقوق الزوجة ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ الآية: خطاب للأزواج وهي نهى عن أن يطول الرجل العدة على المرأة مضارة منه لها بل يرتجع قرابة المقضلة العدة، ثم يطلق بعد ذلك، ومعنى بلغن أجلهن في هذا الموضع: قاربن انقضاء العدة، وليس المراد انقضاؤها، لأنه ليس بيده إمساك حينئذ، ومعنى أمسكنهن: راجعوهن ﴿بِمَعْرُوفٍ﴾ هنا قيل هو الإشهاد وقيل النفقة ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ الآية: هذه الأخرى خطاب للأولياء، وبلوغ الأجل هنا: انقضاء العدة.

فَأَمْسِكُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُنْسِكُوهُمْ ضِرَارًا لِّنَعْلَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ  
نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَادْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ  
وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٣٢﴾ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا  
أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ  
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٣﴾ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ  
أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ

﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ أي لا تمنعهن ﴿أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ أي يراجعن الأزواج الذين  
طلّقوهن، قال السهيلي نزلت في معقل بن يسار كان له أخت فطلقها زوجها ثم أراد  
مراجعتها وأرادت هي مراجعته، فمنعها أخوها، وقيل نزلت في جابر بن عبد الله وذلك أن  
رجلاً طلق أخته وتركها حتى تمت عدتها، ثم أراد مراجعتها فمنعها جابر، وقال تركتها  
وأنت أملك بها لا زوجتكها أبداً. فنزلت الآية، والمعروف هنا: العدل، وقيل الإشهاد،  
وهذه الآية تقتضي ثبوت حق الولي في نكاح وليته خلافاً لأبي حنيفة ﴿ذلك يوعظ به﴾  
خطاباً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، ولكل واحد على حدته، ولذلك وُحِدَ ضمير  
الخطاب ﴿ذَلِكَمُ أَزْكَى لَكُمْ﴾ خطاباً للمؤمنين والإشارة إلى ترك الفصل، ومعنى أزكى  
أطيب للنفس، ومعنى أطهر: أي للدين والعرض ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ خبر بمعنى  
الأمر وتقتضي الآية حكيمين: الحكم الأول من يرضع الولد، فمذهب مالك أن المرأة يجب  
عليها إرضاع ولدها ما دامت في عصمة والده، إلا أن تكون شريفة لا يرضع مثلها، فلا  
يلزمها ذلك، وإن كان والده قد مات وليس للوالد مال: لزمها رضاعه في المشهور، وقيل  
أجرة رضاعه على بيت المال، وإن كانت مطلقة بائن: لم يلزمها رضاعه، لقوله تعالى:  
﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٦]، إلا أن تشاء هي فهي أحق به بأجرة  
المثل، فإن لم يقبل غيرها وجب عليها إرضاعه، ومذهب الشافعي وأبي حنيفة أنها لا  
يلزمها إرضاعه أصلاً، والأمر في هذه الآية عندهما على الندب، وقال أبو ثور: يلزمها على  
الإطلاق لظاهر الآية وحملها على الوجوب، وأما مالك فجعلها في موضع على الوجوب،  
وفي موضع على الندب، وفي موضع على التخيير حسبما ذكر من التقسيم في المذهب  
الحكم الثاني مدة الرضاع، وقد ذكرها في قوله: ﴿حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ وإنما وصفهما بكاملين  
لأنه يجوز أن يقال في حول وبعض آخر: حولين، فرفع ذلك الاحتمال، وأباح الفطام قبل

نَفْسٍ إِلَّا وَسْعَهَا لَا تُضَكَارَ وَالِدَةُ يُولِدُهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهَا يُولِدُهَا وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِثْلِهِمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَزِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا

تمام الحولين بقوله تعالى: ﴿لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْتِمَ الرُّضَاعَةَ﴾ واشترط أن يكون الفطام عن تراضي الأبوين بقوله: ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا﴾ الآية. فإن لم يكن على الولد ضرر في الفطام فلا جناح عليهما، ومن دعا منهما إلى تمام الحولين: فذلك له، وأما بعد الحولين فمن دعا منهما إلى الفطام فذلك له، وقال ابن عباس: إنما يرضع حولين من مكث في البطن ستة أشهر، فمن مكث سبعة فرضاعه ثلاثة وعشرون شهرًا، وإن مكث تسعة فرضاعه إحدى وعشرون، لقوله تعالى: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ [الأحقاف: ١٥]. ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ﴾ في هذه النفقة والكسوة: قولان: أحدهما: أنها أجرة رضاع الولد، أوجبها الله للأم على الوالد، وهو قول الزمخشري وابن العربي، الثاني: أنها نفقة الزوجات على الإطلاق، وقال منذر بن سعيد البلوطي: هذه الآية نص في وجوب نفقة الرجل على زوجته، وعلى هذا حملها ابن الفرس ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي على قدر حال الزوج في ماله، والزوجة في منصبها، وقد بين ذلك بقوله: ﴿لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ يُولِدُهَا﴾ قرئ بفتح الراء لالتقاء الساكنين على النهي، ويرفعهما على الخير، ومعناها النهي، ويحتمل على كل واحد من الوجهين أن يكون الفعل مسندًا إلى الفاعل، فيكون ما قبل الآخر مكسورًا قبل الإدغام، أو يكون مسندًا إلى المفعول، فيكون مفتوحًا، والمعنى على الوجهين: النهي عن إضرار أحد الوالدين بالآخر بسبب الولد، ويدخل في عموم النهي: وجوه الضرر كلها والباء في قوله: ﴿يُولِدُهَا﴾ وبولده: سببية، والمراد بقوله: ﴿وَلَا مَوْلُودَ لَهُ﴾: الوالد، وإنما ذكره بهذا اللفظ إعلامًا بأن الولد ينسب له لا للأم ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ اختلف في الوارث فقيل وارث المولود له، وقيل وارث الصبي لو مات، وقيل هو الصبي نفسه، وقيل من بقي من أبويه، واختلف في المراد بقوله مثل ذلك، فقال مالك وأصحابه: عدم المضاربة، وذلك يجري مع كل قول في الوارث؛ لأن ترك الضرر واجب على كل أحد، وقيل المراد أجرة الرضاع في النفقة والكسوة، ويختلف هذا القول بحسب الاختلاف في الوارث، فأما على القول بأن الوارث هو الصبي فلا إشكال؛ لأن أجرة رضاعه في ماله، وأما على سائر الأقوال، فقيل إن الآية منسوخة فلا تجب أجرة الرضاع على أحد غير الوالد، وقيل إنها محكمة فتجب أجرة الرضاع على وارث الصبي لو مات، أو على وارث الوالد، وهو قول قتادة والحسن البصري ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَزِعُوا﴾

سَلَّمْتُمْ مَّا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ وَالْتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٣٢﴾ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٣٣﴾ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنَّهُ أَتَّكُمْ سَتَذْكُرُوْنَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوْهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوْهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوْرٌ حَلِيمٌ ﴿٢٣٤﴾ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ

إباحة لاتخاذ الغير ﴿إِذَا سَلَّمْتُمْ مَّا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي دفعتم أجرة الرضاع ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ الآية عموم في كل متوفي عنها، سواء توفي زوجها قبل الدخول أو بعده، إلا الحامل فعدتها وضع حملها، سواء وضعته قبل الأربعة الأشهر والعشر أو بعدها عند مالك والشافعي وجمهور العلماء، وقال علي بن أبي طالب: عدتها أبعد الأجلين، وخص مالك من ذلك الأمة فعدتها في الوفاة شهران وخمس ليالٍ، ويدرّص: معناه عن التزويج وقيل عن الزينة فيكون أمرًا بالإحداد، وإعراب الذين مبتدأ، وخبره يتربصن على تقدير أزواجهم يتربصن، وقيل التقدير وأزواج الذين يتوفون منكم يتربصن، وقال الكوفيون: الخبر عن الذين متروك، والقصد الإخبار عن أزواجهم ﴿فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ من التزويج والزينة ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ هنا إذا كان غير منكر وقيل معناه الإشهاد ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَضْتُمْ بِهِ﴾ الآية: إباحة التعريض بخطبة المرأة المعتدة، ويقضي ذلك النهي عن التصريح، ثم أباح ما يضر في النفس بقوله: ﴿أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنَّهُ أَتَّكُمْ سَتَذْكُرُوْنَهُنَّ﴾ أي تذكروهن في أنفسكم وبألسنتكم لم يخف عليكم وقيل أي ستخطبونهن إن لم تنتهوا عن ذلك ﴿لَا تُوَاعِدُوْهُنَّ سِرًّا﴾ أي لا تواعدوهن في العدة خفية بأن تتزوجوهن بعد العدة، وقال مالك فيمن يخطب في العدة ثم يتزوج بعدها: فراقها أحب إلي، ثم يكون خاطبًا من الخطاب، وقال ابن القاسم: يجب فراقها ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ استثناء منقطع، والقول المعروف: هو ما أبيح من التعريض: كقوله: «إنكم لأكفء كرام»، وقوله: «إن الله سيفعل معك خيرًا»، وشبه ذلك ﴿وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ الآية: نهى عن عقد النكاح قبل تمام العدة والكتاب هنا: القدر الذي شرع فيه من المدة ومن تزوج امرأة في عدتها يفرق بينهما اتفاقًا، فإن دخل بها حرمت عليه على التأييد عند مالك خلافاً للشافعي وأبي حنيفة واختلف عن مالك في تأييد التحريم إذا لم يدخل بها، وإذا دخل بها ولم يطأها ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ

النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ مَتَّعًا  
بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً  
فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ أَوْ يَعْفُوكَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاجِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ

طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ الآية: قيل إنها إباحة للطلاق قبل الدخول ولما نهى عن  
التزويج بمعنى الذوق وأمر بالتزويج طلب العصمة ودوام الصحبة ظن قوم أن من طلق قبل  
البناء وقع في المنهي عنه، فنزلت الآية رافعة للجناح في ذلك، وقيل إنها في بيان ما يلزم  
من الصداق والتمتع في الطلاق قبل الدخول، وذلك أن من طلق قبل الدخول فإن كان لم  
يفرض لها صداقاً وذلك في نكاح التفويض: فلا شيء عليه من الصداق؛ لقوله: ﴿لَا جُنَاحَ  
عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ الآية، والمعنى لا طلب عليكم بشيء من الصداق، ويؤمر بالتمتع  
لقوله تعالى: ﴿وَمَتَّعُوهُنَّ﴾، وإن كان قد فرض لها: فعليه نصف الصداق لقوله تعالى:  
﴿فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾، ولا متعة عليه، لأن المتعة إنما ذكرت فيما لم يفرض لها بقوله:  
﴿أَوْ تَفْرِضُوا﴾، أو فيه بمعنى الواو ﴿وَمَتَّعُوهُنَّ﴾ أي أحسنوا إليهن، وأعطوهن شيئاً عند  
الطلاق، والأمر بالتمتع مندوب عند مالك، وواجب عند الشافعي ﴿عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ﴾ أي  
يمتتع كل واحد على قدر ما يجد، والموسع الغني، و﴿الْمُقْتَرِ الحال، وقوى  
بإسكان دال قدره وفتحها، وهما بمعنى وبالمعروف هنا: أي لا حمل فيه ولا تكلف على  
أحد الجانبين ﴿حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ تعلق الشافعي في وجوب المتعة بقوله: ﴿حَقًّا﴾،  
وتعلق مالك بالنذر في قوله: ﴿عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾، لأن الإحسان تطوع بما لا يلزم ﴿وَإِنْ  
طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾ الآية: بيان أن المطلقة قبل البناء لها نصف الصداق إذا  
كان فرض لها صداق مستمى، بخلاف نكاح التفويض ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ﴾ النون فيه نون  
جماعة النسوة: يريد المطلقات، والعفو هنا بمعنى الإسقاط، أي للمطلقات قبل الدخول  
نصف الصداق، إلا أن يسقطنه وإنما يجوز إسقاط المرأة إذا كانت مالكة أمر نفسها ﴿أَوْ  
يَعْفُو الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاجِ﴾ قال ابن عباس ومالك وغيرهما: هو الوالي الذي تكون المرأة  
في حجره كالأب في ابنته المحجورة، والسيد في أمته، فيجوز له أن يسقط نصف الصداق  
الواجب لها بالطلاق قبل الدخول، وأجاز شريح إسقاط غير الأب من الأولياء، وقال  
علي بن أبي طالب والشافعي: الذي بيده عقدة النكاح هو الزوج، وعفوه أن يعطى النصف  
الذي سقط عنه من الصداق، ولا يجوز عندهما أن يسقط الأب النصف الواجب لابنته،  
وحجة مالك أن قوله الذي بيده عقدة النكاح في الحال، والزوج ليس بيده بعد الطلاق عقدة

لِلتَّقْوَىٰ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٢٧﴾ حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴿٢٢٨﴾ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَلًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٢٢٩﴾ وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا

النكاح، وحجة الشافعي قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبَ لِلتَّقْوَىٰ﴾ فإن الزوج إذا تطوع بإعطاء النصف الذي لا يلزمه فذلك فضل وأما إسقاط الأب لحق ابنته فليس فيه تقوى لأنه إسقاط حق الغير ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ قيل إنه يعني إسقاط المرأة نصف صداقها أو دفع الرجل النصف الساقط عنه واللفظ أعم من ذلك ﴿وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾ جدد ذكرها بعد دخولها في الصلوات اعتناء بها وهي الصبح عند مالك وأهل المدينة، والعصر عند علي بن أبي طالب لقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر»، وقيل هي الظهر، وقيل المغرب، وقيل هي العشاء الآخرة، وقيل الجمعة، وسميت وسطى لتوسطها في عدد الركعات، وعلى القول بأنها المغرب لأنها بين الركعتين والأربع أو لتوسط وقتها، وعلى القول بأنها الصبح لأنها متوسطة بين الليل والنهار، وعلى القول بأنها الظهر أو الجمعة، لأنها في وسط النهار، أو لفضلها من الوسط وهو الخيار، وعلى هذا يجري اختلاف الأقوال فيها ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ﴾ معناه في صلاتكم ﴿قَانِتِينَ﴾ هنا ساكتين وكانوا يتكلمون في الصلاة حتى نزلت، قاله ابن مسعود، وزيد بن أرقم، وقيل خاشعين، وقيل طول القيام ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ أي من عدو أو سبع أو غير ذلك مما يخاف منه على النفس ﴿فَرَجَلًا﴾ جمع راجل أي على رجله ﴿أَوْ رُكْبَانًا﴾ جمع راكب: أي صلّوا كيف ما كنتم من ركوب أو غيره، وذلك في صلاة المسايقة، ولا تنقص منها عن ركعتين في السفر، وأربع في الحضر عند مالك ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ﴾ الآية: قيل المعنى: إذا زال الخوف فصلّوا الصلاة التي علمتموها وهي التامة، وقيل إذا أمنتكم فاذكروا الله كما علمكم هذه الصلاة التي تجزئكم في حال الخوف، فالذكر على القول الأوّل في حال الصلاة، وعلى الثاني بمعنى الشكر ﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ﴾ هذه الآية منسوخة ومعناها أن الرجل إذا مات كان لزوجته أن تقيم في منزله سنة وينفق عليها من ماله، وذلك وصية لها ثم نسخ إقامتها سنة بالأربعة الأشهر والعشر، ونسخت النفقة بالربع أو الثمن الذي لها في الميراث حسبما ذكر في سورة النساء، وإعراب وصية مبتدأ، وأزواجهم خير، أو مضمّر تقديره: فعليهم وصية، وقرئت بالنصب على المصدر، تقديره: ليوصوا وصية، ومتاعاً نصب على المصدر ﴿غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ أي ليس لأولياء الميت إخراج

وَصِيَّةَ لَأَزْوَاجِهِمْ مَتَلَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا  
فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢١٦﴾ وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالمَعْرُوفِ  
حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿٢١٧﴾ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢١٨﴾ أَلَمْ  
تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ  
إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢١٩﴾ وَفَتَلُوا فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٠﴾ مَنْ ذَا الَّذِي يقرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيضَعِفَهُ لَهُ  
أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْضِي وَبِبْطُطٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٢١﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

المرأة ﴿فَإِنْ خَرَجْنَ﴾ معناه إذا كان الخروج من قبل المرأة فلا جناح على أحد فيما فعلت  
في نفسها من تزوج وزينة ﴿وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ﴾ عام في إمتاع كل مطلقة وبعمومه أخذ أبو  
ثور واستثنى الجمهور المطلقة قبل الدخول وقد فرض لها بالآية المتقدمة منه واستثنى مالك  
المختلعة والملاعنة ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ يدل على وجوب المتعة وهي الإحسان  
للمطلقات، لأن التقوى واجبة، ولذلك قال بعضهم: نزلت مؤكدة للمتعة لأنه نزل قبلها  
حقًا على المحسنين، فقال رجل: فإن لم أرد أن أحسن لم أمتع، فنزلت ﴿حَقًّا عَلَى  
الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ رؤية قلب ﴿إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ قوم من بني إسرائيل أمروا  
بالبهاد فخافوا الموت بالقتال، فخرجوا من ديارهم فرارًا من ذلك، فأماتهم الله ليعرفهم أنه  
لا ينجيهم من الموت شيء، وقيل بل فرّوا من الطاعون ﴿وَهُمْ أُلُوفٌ﴾ جمع ألف، قيل  
ثمانون ألفًا، وقيل ثلاثون ألفًا، وقيل ثمانية آلاف، وقيل هو من الألفه، وهو ضعيف ﴿فَقَالَ  
لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا﴾ عبارة عن إمامتهم، وقيل إن ملكين صاحبا بهم موتوا فماتوا ﴿ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾  
ليستوفوا آجالهم ﴿وَقَاتِلُوا﴾ خطاب لهذه الأمة وقيل للذين أماتهم الله ثم أحياهم ﴿مَنْ ذَا  
الَّذِي يقرِضُ اللَّهَ﴾ استفهام يراد به الطلب والحض على الإنفاق وذكر لفظ القرض تقريبًا  
للفهم؛ لأن المنفق ينتظر الثواب كما ينتظر المسلف رد ما أسلف، وروي أن الآية نزلت  
في أبي الدرداء حين تصدق بحائط لم يكن له غيره ﴿قرضًا حسنًا﴾ أي خالصًا طيبًا من  
حلال من غير من ولا أذى ﴿فَيضَاعِفُهُ﴾ قرىء بالتشديد والتخفيف، وبالرفع على الاستئناف  
أو عطفًا على يقرض، وبالنصب في جواب الاستفهام ﴿أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ عشرة فما فوقها إلى  
سبعمائة ﴿يَقْضِي وَيَبْطُطُ﴾ إخبار يراد به الترغيب في الإنفاق ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ﴾ رؤية  
قلب، وكانوا قومًا نالهم الذلة من أعدائهم، فطلبوا الإذن في القتال فلما أمروا به كرهوه



مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ أَبَعَثْ لَنَا مَلَكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ  
 إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا  
 مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ  
 بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٤٦﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلَكًا قَالُوا أَنَّى  
 يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ  
 اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكُهُ مَن يَشَاءُ  
 وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ  
 سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ  
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٤٨﴾ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ

﴿لِنَبِيِّ لَهُمْ﴾ قيل اسمه شمويل، وقيل شمعون ﴿هَلْ عَسَيْتُمْ﴾ أي قاربتم، وأراد النبي  
 المذكور أن يتوثق منهم، ويجوز في السنين من عسيتم الكسر والفتح، وهو أفصح ولذلك  
 انفرد نافع بالكسر وأما إذا لم يتصل بعسى ضمير فلا يجوز فيها إلا الفتح ﴿طَالُوتَ مَلِكًا﴾  
 قال وهب بن منبه أوحى الله إلى نبيهم إذا دخل عليك رجل فنش الدهن الذي في القرن هو  
 ملكهم، وقال السدي أرسل الله إلى نبيهم عصا، وقال له إذا دخل عليك رجل على طول  
 هذه العصا فهو ملكهم فكان ذلك طالوت ﴿وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ﴾ رُوِيَ أَنَّهُ كَانَ دَبَاغًا  
 وَلَمْ يَكُنْ مِنْ بَيْتِ الْمَلِكِ وَالْوَاوُ فِي قَوْلِهِ وَنَحْنُ وَآلُ الْحَالِ وَالْوَاوُ فِي قَوْلِهِ وَلَمْ يُؤْتَ لِعُطْفِ  
 الْجُمْلَةِ عَلَى الْآخَرِ ﴿بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾ كَانَ عَالِمًا بِالْعُلُومِ وَقِيلَ بِالْحُرُوبِ وَكَانَ  
 أَطْوَلَ رَجُلٍ يَصِلُ إِلَى مَنْكِبِهِ ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكُهُ مَن يَشَاءُ﴾ رَدَّ عَلَيْهِمْ فِي اعْتِقَادِهِمْ أَنَّ الْمَلِكَ  
 يَسْتَحِقُّ بِالْبَيْتِ أَوْ الْمَالِ.

﴿أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ كَانَ هَذَا التَّابُوتُ قَدْ تَرَكَهُ مُوسَىٰ عِنْدَ يَوْشَعَ فَجَعَلَهُ يَوْشَعَ فِي  
 الْبَرِيَّةِ، فَبَعَثَ اللَّهُ مَلَائِكَةً حَمَلَتْهُ فَجَعَلَتْهُ فِي دَارِ طَالُوتَ، وَفِيهِ قَصَصُ كَثِيرَةٌ غَيْرُ ثَابِتَةٍ ﴿فِيهِ  
 سَكِينَةٌ﴾ قِيلَ رَمَحٌ فِيهِ رَأْسُ وَجْهِ كَوْجَةِ الْإِنْسَانِ، وَقِيلَ طُسْتُ مِنْ ذَهَبٍ تُغَسَّلُ فِيهِ قُلُوبُ  
 الْأَنْبِيَاءِ وَقِيلَ رَحْمَةٌ، وَقِيلَ وَقَارٌ ﴿وَبَقِيَّةٌ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هِيَ عَصَى مُوسَىٰ وَرِضَاضُ  
 الْأَلْوَاكِ وَقِيلَ الْعَصَا وَالنَّبْعَانِ وَقِيلَ الْأَوَاكِ مِنَ التَّوْرَةِ ﴿آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ﴾ يَعْنِي  
 أَقَارِبَهُمَا، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ يَعْنِي الْأَنْبِيَاءَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ مُوسَىٰ وَهَارُونَ،

اللَّهُ مُتَّبِعِكُمْ يَنْهَكَ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ  
 غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا  
 طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلْكُوا اللَّهَ كَمِ مِنْ فَتْنَةٍ  
 قَلِيلَةٌ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً يَا ذِئْبِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿٢١٩﴾ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ  
 وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أقدامنا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ  
 الْكَافِرِينَ ﴿٢٢٠﴾ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ  
 وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ  
 الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٢١﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا  
 عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٢٢﴾ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ  
 كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ  
 وَأَقْرَحَ الْأَهْلُ ﴿فَصَلَ طَالُوتُ﴾ أي خرج من موضعه إلى الجهاد ﴿بَنَهَرُ﴾ قيل هو نهر  
 فلسطين ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ﴾ الآية: اختبر طاعتهم بمنعهم من الشرب باليد ﴿إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ  
 غُرْفَةً﴾ رخص لهم في الغرفة باليد، وقرىء بفتح الغين وهو المصدر وبضمها هو الاسم  
 ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ قيل كانوا ثمانين ألفاً فشربوا منه كلهم إلا ثلاثمائة وبضعة عشر: عدد  
 أصحاب بدر، فأما مَنْ شرف فاشتد عليه العطش، وأما مَنْ لم يشرب فلم يعطش ﴿بِجَالُوتَ  
 وَجُنُودِهِ﴾ كان كافراً عدواً لهم وهو ملك العمالة، ويقال إن البربر من ذرئته ﴿يَظُنُّونَ﴾ أي  
 يوقنون وهم أهل البصائر من أصحابه ﴿قَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾ كان داود في جند طالوت فقتل  
 جالوت، فأعطاه الله ملك بني إسرائيل، وفي ذلك قصص كثيرة غير صحيحة ﴿وَالْحِكْمَةُ﴾  
 هنا النبوة والزبور، ﴿وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾ صنعة الدروع، ومنطق الطيور، وغير ذلك ﴿وَلَوْلَا  
 دَفْعُ اللَّهِ﴾ الآية: مئة على العباد بدفع بعضهم ببعض، وقرىء دفاع بالالف، ودفع بغير  
 ألف، والمعنى متفق ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ﴾ الإشارة إلى جماعتهم ﴿فَضَّلْنَا﴾ نص في التفضيل في  
 الجملة من غير تعيين مفضول: كقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا تخيروا بين الأنبياء،  
 ولا تفضلوني على يونس بن متى: فإن معناه التهي عن تعيين المفضول، لأنه تنقيص له،  
 وذلك غيبة ممنوعة، وقد صرح صلى الله عليه وآله وسلم بفضله على جميع الأنبياء بقوله:  
 «أنا سيد ولد آدم» لا يفضل على واحد بعينه، فلا تعارض بين الحديثين ﴿مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾  
 موسى عليه السلام ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ قيل هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم

شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ  
 آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٧﴾ بِأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا  
 أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ  
 الظَّالِمُونَ ﴿٢٥٨﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي  
 الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ

لتفضيله على الأنبياء بأشياء كثيرة، وقيل هو إدريس لقوله: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾  
 [مريم: ٥٧] فالرفعة على هذا في المسافة وقيل هو مطلق في كل مَنْ فضله الله منهم ﴿مِنْ  
 بَعْدِهِمْ﴾ أي من بعد الأنبياء، والمعنى بعد كل نبي لا بعد الجميع ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا﴾  
 كثره تأكيداً وليبني عليه ما بعده ﴿أَنْفِقُوا﴾ يعم الزكاة والتطوع ﴿لَا بَيْعُ فِيهِ﴾ أي لا يتصرف  
 أحد في ماله، والمراد لا تقدرون فيه على تدارك ما فاتكم من الإنفاق في الدنيا ويدخل فيه  
 نفي الغدبة لأنه بشراء الإنسان نفسه ﴿وَلَا خُلَّةٌ﴾ أي مودة نافعة لأن كل أحد يومئذ مشغول  
 بنفسه ﴿وَلَا شَفَاعَةٌ﴾ أي ليس في يوم القيامة شفاعة إلا بإذن الله فهو في الحقيقة رحمة من  
 الله للمشفوع فيه، وكرامة للشافع ليس فيها تحكّم على الله، وعلى هذا يحمل ما ورد من  
 نفي الشفاعة في القرآن أعني أن لا تقع إلا بإذن الله فلا تعارض بينه وبين إثباتها، وحيث ما  
 كان سياق الكلام في أهوال يوم القيامة والتخويف بها نفيت الشفاعة على الإطلاق ومبالغة  
 في التهويل وحيث ما كان سياق الكلام تعظيم الله نفيت الشفاعة إلا بإذنه ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ  
 الظَّالِمُونَ﴾ قال عطاء بن دينار الحمد لله الذي قال هكذا ولم يقل والظالمون هم الكافرون  
 ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ هذه آية الكرسي وهي أعظم آية في القرآن حسبما ورد في  
 الحديث، وجاء فيها فضل كبير في الحديث الصحيح وفي غيره ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾  
 تنزيهه تعالى عن الآفات البشرية، والفرق بين السِنَّة والنوم: أن السِنَّة هي ابتداء النوم لا  
 نفسه: كقول القائل:

في عينه سِنَّة وليس بنائم

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ﴾ استفهام مراد به نفي الشفاعة إلا بإذن الله فهي في الحقيقة  
 راجعة إليه ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ الضمير عائد على مَنْ يعقل ممّن تضمنه  
 قوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ والمعنى يعلم ما كان قبلهم وما يكون بعدهم،  
 وقال مجاهد ما بين أيديهم الدنيا؛ وما خلفهم الآخرة ﴿مَنْ عِلْمُهُ﴾ من معلوماته أي لا يعلم

مَنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾  
 لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ  
 اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥٦﴾ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ  
 الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ  
 أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ  
 ءَاتَهُ اللَّهُ الْمَلَكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ  
 فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

عباده من معلوماته إلا ما شاء هو أن يعلموه ﴿وسِعَ كُرْسِيُّهُ﴾ الكرسي مخلوق عظيم بين  
 يدي العرش، وهو أعظم من السموات والأرض، وهو بالنسبة إلى العرش كأصغر شيء،  
 وقيل كرسية علمه وقيل كرسية ملكه ﴿وَلَا يَؤُودُهُ﴾ أي لا يشغله ولا يشق عليه ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي  
 الدِّينِ﴾ المعنى أن دين الإسلام في غاية الوضوح وظهور البراهين على صحته بحيث لا  
 يحتاج أن يكره أحد على الدخول فيه بل يدخل فيه كل ذي عقل سليم من تلقاء نفسه، دون  
 إكراه. ويدل على ذلك قوله: ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ أي قد تبين أن الإسلام رشد وأن  
 الكفر غي، فلا يفتقر بعد بيانه إلى إكراه، وقيل معناها المواجهة، وأن لا يكره أحد بالقتال  
 على الدخول في الإسلام ثم نسخت بالقتال، وهذا ضعيف لأنها مدنية وإنما آية المسالمة  
 وترك القتال بمكة ﴿بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ العروة في الأجرام هي موضع الإمساك وشدة الأيدي،  
 وهي هنا تشبيه واستعارة في الإيمان ﴿لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾ لا انكسار لها ولا انفصال ﴿يُخْرِجُهُم  
 مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ أي من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان ﴿أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ﴾  
 جمع الطاغوت هنا وأفرد في غير هذا الموضع فكانه اسم جنس لما عبد من دون الله،  
 ولمن يضل الناس من الشياطين وبني آدم ﴿الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ﴾ هو نمرود المملك وكان  
 يدعي الربوبية فقال لإبراهيم: مَنْ ربك؟ ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ فقال  
 نمرود: ﴿أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾ وأحضر رجلين فقتل أحدهما وترك الآخر، فقال قد أحييت  
 هذا وأميت هذا، فقال له إبراهيم: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ  
 فَبُهِتَ﴾ أي انقطع وقامت عليه الحجة، فإن قيل: لِمَ انتقل إبراهيم عن دليله الأول إلى هذا  
 الدليل الثاني، والانتقال علامة الانقطاع؟ فالجواب أنه لم ينقطع ولكنه لما ذكر الدليل الأول  
 وهو الإحياء والإماتة كان له حقيقة، وهو فعل الله ومجازاً وهو فعل غيره فتعلق نمرود

الظَّالِمِينَ ﴿٢٥٨﴾ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثْنَاهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتُ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً

بالمجاز غلطاً منه أو مغالطة، فحينئذ انتقل إبراهيم إلى الدليل الثاني لأنه لا مجاز له، ولا يمكن الكافر عدول عنه أصلاً ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ تقديره أو رأيت مثل الذي فحذف لدلالة ألم تر عليه؛ لأن كليهما كلمتا تعجب، ويجوز أن يحمل على المعنى كأنه يقول رأيت كالذي حاج إبراهيم، أو كالذي مرَّ على قرية وهذا المارَّ قيل إنه عزيز، وقيل الخضر، ف قوله: ﴿أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ﴾ ليس إنكاراً للبعث ولا استبعاداً ولكنه استعظام لقدرة الذي يحيي الموتى، أو سؤال عن كيفية الإحياء وصورته، لا شك في وقوعه، وذلك مقتضى كلمة أنى فأراه الله ذلك عياناً ليزداد بصيرة، وقيل بل كان كافراً وقالها إنكاراً للبعث واستبعاداً، فأراه الله الحياة بعد الموت في نفسه، وذلك أعظم برهان ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ أي خالية من الناس، وقال السدي سقطت سقوفها وهي العروش، ثم سقطت الحيطان على السقف ﴿أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ﴾ ظاهر هذا اللفظ إحياء هذه القرية بالعمارة بعد الخراب ولكن المعنى إحياء أهلها بعد موتهم لأن هذا الذي يمكن فيه الشك والإنكار ولذلك أراه الله الحياة بعد موته، والقرية كانت بيت المقدس لما أخرجها بختنصر وقيل قرية الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف ﴿كَمْ لَبِثْتُ﴾ سؤال على وجه التقرير ﴿قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ استقل مدة موته، قيل أماته الله غدوة يوم ثم بعثه قبل الغروب من يوم آخر بعد مائة عام فظن أنه يوم واحد ثم رأى بقية من الشمس فخاف أن يكذب في قوله يوماً فقال أو بعض يوم ﴿فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ﴾ قيل كان طعامه تيناً وعنباً وأنَّ شرابه كان عصيراً ولبناً ﴿لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ معناه لم يتغير بل بقي على حاله طول مائة عام، وذلك أعجوبة إلهية واللفظ يحتمل أن يكون مشتقاً من السِنَّة، لأنَّ لامها هاء، فتكون الهاء في يتسنه أصلية. أي لم يتغير السنون ويحتمل أن يكون مشتقاً من قولك تسن الشيء إذا فسد، ومنه الحمأ المسنون، ثم قلبت النون حرف علة كقولهم قضيت أظفاري ثم حذف حرف العلة للجزم، والهاء على هذا هاء السكت ﴿وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ﴾ قيل بقي حماره حياً طول المائة عام، دون علف ولا ماء، وقيل مات ثم أحياه الله، وهو ينظر إليه ﴿وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ التقدير فعلنا بك هذا لتكون آية للناس، وروى أنه قام شاباً على حالته يوم مات فوجد أولاده وأولادهم شيوخاً ﴿وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ﴾ هي عظام نفسه، وقيل عظام الحمار على

لِّلنَّاسِ ۖ وَانْظُرْ إِلَىٰ آلِطَّارِ ۖ كَيْفَ نُشْرُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا الْحَمْلًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٥٩﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أُوَلِّمْهُمُ الْقَبْلَ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكَ ۖ قَالَ فَاخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا ۖ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦٠﴾ مَّثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِّائَةٌ حَبَّةٌ ۖ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٦١﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٦٢﴾ ۖ قَوْلٌ مُّعْرُوفٌ

القول بأنه مات ﴿نُشْرُهَا﴾ بالراء نحييها، وقرىء بالزاي، ومعناه نرفعها للإحياء ﴿قَالَ أَعْلَمُ﴾ بهمزة قطع وضَم الميم أي قال الرجل ذلك اعترافاً، وقرىء بآلف وصل، والجزم على الأمر أي قال له الملك ذلك ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ الآية: قال الجمهور: لم يشك إبراهيم في إحياء الموتى، وإنما طلب المعاينة، لأنه رأى دابة قد أكلتها السباع والحيات فسأل ذلك السؤال، ويدل على ذلك قوله: كيف، فإنها سؤال عن حال الإحياء وصورته لا عن وقوعه ﴿وَلَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكَ﴾ أي بالمعاينة ﴿أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ﴾ قيل هي الديك، والطاوس، والحمام، والغراب، فقطعها وخلط أجزائها ثم جعل من المجموع جزءاً على كل جبل، وأمسك رأسها بيدها، ثم قال: تعالين بإذن الله فتطائرت تلك الأجزاء حتى التأمّت، وبقيت بلا رؤوس، ثم كرّر النداء فجاءته تسعى حتى وضعت أجسادها في رؤوسها وطارت بإذن الله ﴿فَصُرْهُنَّ﴾ أي ضَمَّهِنَّ، وقيل قطعهنَّ على كل جبل، قيل أربعة جبال، وقيل سبعة، وقيل الجبال التي وصل إليها حينئذ من غير حصر بعدد ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ظاهره الجهاد، وقد يحمل على جميع وجوه البر ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ﴾ كل ما يزرع ويقتات وأشهره القمح، وفي الكلام حذف تقديره مثل نفقة الذين ينفقون كمثل حبة أو يقدر في آخر الكلام كمثل صاحب حبة ﴿أَنبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ﴾ بيان أن الحسنة بسبعمئة كما جاء في الحديث أن رجلاً جاء بناقفة فقال هذه في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لك بها يوم القيامة سبعمئة ناقة» ﴿وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءُ﴾ أي يزيده على سبعمئة وقيل هو تأكيد وبيان للسبعمئة، والأول أرجح، لأنه ورد في الحديث ما يدل عليه ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾ الآية: قيل نزلت في عثمان، وقيل في عليّ وقيل في عبد الرحمن بن عوف ﴿مَّنًّا وَلَا أَذًى﴾ المن: ذكر النعمة على معنى التعدد لها والتفريع بها، والأذى السبّ ﴿قَوْلٌ مُّعْرُوفٌ﴾ هو

وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَىٰ ۗ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ﴿٢١٧﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابُهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا ۖ لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢١٨﴾ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَتَمَاتَتْ أَكْثُلُهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢١٩﴾ أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَةٌ ضِعْفَاءُ

رد السائل بجميل من القول: كالدعاء له والتأنيس ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ عفو عن السائل إذا وجد منه جفاء، وقيل مغفرة من الله لسبب الرد الجميل، والمعنى تفضيل عدم العطاء إذا كان بقول معروف ومغفرة، على العطاء الذي يتبعه أذى ﴿لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ﴾ عقيدة أهل السنة أن السيئات لا تبطل الحسنات فقالوا في هذه الآية إن الصدقة التي يعلم من صاحبها أنه يمن أو يؤذي لا تقبل منه، وقيل إن المن والأذى: دليل على أن نيته لم تكن خالصة، فلذلك بطلت صدقته ﴿كَالَّذِي يُنْفِقُ﴾ تمثيل لمن يمن ويؤذي بالذي ينفق رياء وهو غير مؤمن ﴿فَمَثَلُهُ﴾ أي مثل المُرَّاثِي في نفقته كحجر عليه تراب يظنه من يراه أرضاً مُنْبِتَةً طيبة، فإذا أنزل عليها المطر انكشف التراب، فيبقى الحجر لا منفعة فيه، فكذلك المُرَّاثِي يظن أن له أجراً، فإذا كان يوم القيامة انكشف سرّه ولم تنفعه نفقته ﴿صَفْوَانٍ﴾ حجر كبير ﴿وَابِلٌ﴾ مطر كثير ﴿صَلْدًا﴾ مطر كثير ﴿صَلْدًا﴾ أملس ﴿لَا يَقْدِرُونَ﴾ أي لا يقدرّون على الانتفاع بثواب شيء من إنفاقهم وهو كسبهم ﴿وَتَثْبِيتًا﴾ أي تيقناً وتحقيقاً للثواب لأن أنفسهم لها بصائر تحملهم على الإنفاق، ويحتمل أن يكون معنى التثبيت أنهم يثبتون أنفسهم على الإيمان باحتمال المشقة في بذل المال، وانتصاب ابتغاء على المصدر في موضع الحال وعطف عليه وتثبيتاً، ولا يصح في تثبيتاً أن يكون مفعولاً من أجله، لأن الإنفاق ليس من أجل التثبيت فامتنع ذلك في المعطوف عليه وهو ابتغاء ﴿كَمَثَلِ جَنَّةٍ﴾ تقديره كمثل صاحب جنة أو يقدر ولا مثل نفقة الذي ينفقون ﴿بِرَبْوَةٍ﴾ لأن ارتفاع موضع الجنة أطيب لتربتها وهوائها ﴿فَطَلَّ﴾ الطلّ الرقيق الخفيف، فالمعنى يكفي هذه الجنة لكرم أرضها.

﴿أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ﴾ الآية: مثل ضرب للإنسان يعمل صالحاً حتى إذا كان عند آخر عمره ختم له بعمل السوء، أو مثل للكافر أو المنافق أو المُرَّاثِي المتقدم ذكره آنفاً أو ذي المن

فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْنِوْا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَكِيمٌ ﴿٢١٨﴾ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢١٩﴾ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٢٢٠﴾ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٢٢١﴾ إِنْ تُبَدُّوا إِلَى الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُوْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُم مِّن سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

والأذى، فإن كل واحد منهم يظن أنه يتنفع بعمله، فإذا كان وقت حاجة إليه لم يجد شيئاً، فشبّههم الله بمن كانت له جنة، ثم أصابها الجائحة المهلكة، أخرج ما كان إليها لشيخوخته، وضعف ذريته، قالوا في قوله: وأصابه الكبر للحال ﴿اغضاض﴾ أي ربح فيها سموم محرقة ﴿مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ والطيبات هنا عند الجمهور: الجيد غير الرديء قليل إن ذلك في الزكاة فيكون واجباً؛ وقيل في التطوع فيكون مندوباً لا واجباً؛ لأنه كما يجوز التطوع بالقليل يجوز بالرديء ﴿وَمِمَّا أَخْرَجْنَا﴾ من النبات والمعادن وغير ذلك ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ﴾ أي لا تقصدوا الرديء ﴿مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ في موضع الحال ﴿وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ﴾ الواو للحال والمعنى أنكم لا تأخذونه في حقوقكم وديونكم، إلا أن تتسامحوا بأخذه وتعملوا من قولك: أغمض فلان عن بعض حقه: إذا لم يستوفه وإذا غمض بصره ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ الآية: دفع لم يوسوس به الشيطان من خوف الفقر، ففي ضمن ذلك حض على الإنفاق، ثم بين عداوة الشيطان بجمره بالفحشاء، وهي المعاصي، وقيل الفحشاء البخل، والفاحش عند العرب البخل، قال ابن عباس: في الآية اثنتان من الشيطان واثنتان من الله، والفضل هو الرزق والتوسعة ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾ قيل هي المعرفة بالقرآن، وقيل النبوة، وقيل الإصابة في القول والعمل ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ﴾ الآية. ذكر نوعين، وهما ما يفعله الإنسان تبرعاً، وما يفعله بعد إلزامه نفسه بالنذر، وفي قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ وعد بالشواب، وقوله: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ وعيد لمن يمنع الزكاة أو ينفق لغير الله ﴿إِنْ تُبَدُّوا الصَّدَقَاتِ﴾ هي التطوع عند الجمهور لأنها يحسن إخفاؤها وإبداء الواجبة كالصلوات ﴿فَنِعِمَّا هِيَ﴾ ثناء على الإظهار، ثم حكم أن الإخفاء خير من ذلك الإبداء وما من نعيمًا في



خَيْرٌ ﴿١٧٦﴾ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا تُنْفِسُكُمْ وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿١٧٧﴾ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٩﴾ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي

موضع نصب تفسير للمضمر والتقدير فنعلم شيء إبداءها ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ قيل إن المسلمين كانوا لا يتصدقون على أهل الذمة فنزلت الآية مبيحة للصدقة على من ليس على دين الإسلام، وذلك في التطوع، وأما الزكاة فلا تدفع لكافر أصلاً، فالضمير في هداهم على هذا القول للكافر، وقيل ليس عليك أن تهديهم لما أمروا به من الإنفاق، وترك المن والأذى والرياء، والإنفاق من الخيث، إنما عليك أن تبلغهم والهدى بيد الله، فالضمير على هذا للمسلمين ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا تُنْفِسُكُمْ﴾ أي إن منفعته لكم لقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ﴾ [فصلت: ٤٦، والجاثية: ١٥] ﴿وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ قيل إنه خبر عن الصحابة أنهم لا ينفقون إلا ابتغاء وجه الله فيه تركية لهم وشهادة بفضلهم، وقيل ما تنفقون نفقة تقبل منكم إلا ابتغاء وجه الله، ففي ذلك حصص على الإخلاص ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ متعلق بمحذوف تقديره الإنفاق للفقراء وهم هنا المهاجرون ﴿أُحْصِرُوا﴾ حبسوا بالعدو، وبالمرض ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يحتمل الجهاد والدخول في الإسلام ﴿ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾ هو التصرف في التجارة وغيرها ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ﴾ أي يظن الجاهل بحالهم أنهم أغنياء لقلة سؤالهم والتعفف هنا هو عن الطلب ومن سبية، وقال ابن عطية لبيان الجنس ﴿تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ علامة وجوههم وهي ظهور الجهد والفاقة وقلة النعمة وقيل الخشوع وقيل السجود ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ الإلحاف هو الإلحاح في السؤال، والمعنى: أنهم إذا سألوهم يتلطفون ولا يلحون، وقيل هو نفي السؤال والإلحاح معاً وباقي الآية وعد ﴿بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ تعميم لوجوه الإنفاق وأوقاته، قال ابن عباس: نزلت في علي فإنه تصدق بديرهم بالليل وبديرهم بالنهار وبديرهم سرًا وبديرهم علانية وقال أبو هريرة نزلت في علف الخيل ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ أي يتفجعون به، وعبر عن ذلك بالأكل لأنه أغلب المنافع

يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧٥﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيهِ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ

وسواء من أعطاه أو من أخذه، والربا في اللغة الزيادة، ثم استعمل في الشريعة في بيوعات ممنوعة أكثرها راجع إلى الزيادة، فإن غالب الربا في الجاهلية قولهم للغريم أنقصي أم تربى، فكان الغريم يزيد في عدد المال، ويصبر الطالب عليه، ثم إن الربا على نوعين: ربا النسئة، وربا التفاضل وكلاهما يكون في الذهب والفضة، وفي الطعام. فأما النسئة فتحرم في بيع الذهب بالذهب وبيع الفضة بالفضة وفي بيع الذهب بالفضة، وهو الصرف، وفي الطعام بالطعام مطلقاً، وأما التفاضل فإنما يحرم في بيع الجنس الواحد بجنسه من النقدين ومن الطعام، ومذهب مالك أنه يحرم التفاضل في المققات المدخر من الطعام، ومذهب الشافعي أنه يحرم في كل طعام، ومذهب أبي حنيفة أنه يحرم في المكييل والموزون من الطعام وغيره ﴿لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ أجمع المفسرون أن المعنى لا يقومون من قبورهم في البعث إلا كالمجنون، ويتخبطه يتفعله من قولك خبط يخبط، والمس الجنون، ومن تتعلق بيقوم ﴿ذلك بأنهم﴾ تعليل للعقاب الذي يصيبهم، وإنما هذا للكفار، لأن قولهم إنما البيع مثل الربا: رد على الشريعة وتكذيب للإثم وقد يأخذ العصاة بحظ من هذا الوعيد، فإن قيل: هلا قيل إنما الربا مثل البيع، لأنهم قاسوا الربا على البيع في الجواز، فالجواب: أن هذا مبالغة، فإنهم جعلوا الربا أصلاً حتى شتهوا به البيع ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾ عموم يخرج منه البيوع الممنوعة شرعاً، وقد عدّناها في الفقه ثمانين نوعاً ﴿وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ رد على الكفار وإنكار للتسوية بين البيع والربا، وفي ذلك دليل على أن القياس يهدمه النص، لأنه جعل الدليل على بطلان قياسهم تحليل الله وتحريمه ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ أي له ما أخذ من الربا، أي لا يؤاخذ بما فعل منه قبل نزول التحريم ﴿وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ الضمير عائد على صاحب الربا، والمعنى أن الله يحكم فيه يوم القيامة، فلا تؤاخذوه في الدنيا، وقيل الضمير عائد على الربا، والمعنى أن أمر الربا إلى الله في تحريم أو غير ذلك ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ الآية: يعني من عاد إلى فعل الربا وإلى القول: إنما البيع مثل الربا، ولذلك حكم عليه بالخلود في النار، لأن ذلك القول لا يصدر إلا من كافر، فلا حجة فيها لمن قال بتخليد العصاة لكونها في الكفار ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ ينقصه ويذهب به ﴿وَيُزِيهِ الصَّدَقَاتِ﴾ ينمّيها في الدنيا بالبركة، وفي الآخرة بمضاعفة الثواب ﴿كَفَّارِ أَثِيمٍ﴾

أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ  
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ  
مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ  
رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٩﴾ وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ  
تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٨٠﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى  
كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٨١﴾ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ  
مُسَمًّى فَاصْتَبُوا وَلْيُكْتَبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْمَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ

أَي مَن يجمع بين الكفر والإثم بفعل الربا، وهذا يدل على أن الآية في الكفار ﴿وَذَرُوا مَا  
بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾ سبب الآية أنه كان بين قريش وثقيف ربا في الجاهلية فلما فتح رسول الله  
صلَّى الله عليه وآله وسلم مكة قال في خطبته: «كُلُّ رِبَا كَانَ فِي الْجَاهِلِيَةِ مَوْضُوعٌ»، ثم إن  
ثقيف أرسلت تطلب الربا الذي كان لهم على قريش، فأبوا من دفعه وقالوا قد وضع الربا  
فحاكموا إلى عتاب بن أسيد أمير مكة فكتب بذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
فنزلت الآية ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ شرط لَمَنْ خوطب به من قريش وغيرهم ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا  
فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ﴾ أي إن لم تنتهوا عن الربا حوربتم ومعنى فأذنوا: اعلموا، وقرئ بالمد أي  
أعلموا غيركم، ولما نزلت قالت ثقيف لا طاقة لنا بحرب الله ورسوله ﴿لَا تَظْلِمُونَ وَلَا  
تُظْلَمُونَ﴾ أي لا تظلمون بأخذ زيادة على رؤوس أموالكم، ولا تظلمون بالنقص منها ﴿وَإِنْ  
كَانَ ذُو عُسْرَةٍ﴾ كان تامة بمعنى حضر ووقع، وقرئ ذا عسرة، أي إن كان الغريم ذا عسرة  
﴿فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ حكم الله للمعسر بالإنظار إلى أن يوسر، وقد كان قبل ذلك يُباع فيما  
عليه، ونظرة مصدر، معناه التأخير، وهو مرفوع على أنه خبر ابتداء تقديره فالجواب نظرة  
أو مبتدأ، وميسرة أيضا مصدر وقرئ بضم السين وفتحها ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ ندب  
الله إلى الصدقة على المعسر بإسقاط الدين عنه فذلك أفضل من إنظاره، وباقى الآية وعظ،  
وقيل إن آخر آية نزلت آية الربا، وقيل بل قوله: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾، الآية  
وقيل آية الدين المذكورة بعد ﴿إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ﴾ أي إذا عامل بعضكم بعضا بدين، وإنما  
ذكر الدين وإن كان مذكورا في تداينتم ليعود عليه الضمير في اكتبوه وليزول الاشتراك الذي  
في تداينتم، إذ يقال لمعنى الجزاء ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ دليل على أنه لا يجوز إلى أجل  
مجهول، وأجاز مالك البيع إلى الجذاذ والحصاد، لأنه معروف عند الناس، ومنعه الشافعي

اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن رَضُوا مِنَ الشَّهَدَاءِ أَنْ

وأبو حنيفة، قال ابن عباس: نزلت الآية في السلم خاصة يعني أن سلم أهل المدينة كان سبب نزولها، قال مالك وهذا يجمع الدين كله يعني أنه يجوز التأخير في السلم والسلف وغيرهما «فَاكْتُبُوا» ذهب قوم إلى أن كتابة الدين واجبة بهذه الآية، وقال قوم إنها منسوخة لقوله: «فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا» [البقرة: ٢٨٣] وقال قوم إنها على الندب «وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ» قال قوم يجب على الكاتب أن يكتب، وقال قوم نسخ ذلك بقوله: «وَلَا يَضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ» [البقرة: ٢٨٢]، وقال آخرون يجب عليه إذا لم يوجد كاتب سواه، وقال قوم إن الأمر بذلك على الندب ولذلك جاز أخذ الأجرة على كتب الوثائق «بِالْعَدْلِ» يتعلق عند ابن عطية بقوله وليكتب، وعند الزمخشري بقوله كاتب فعلى الأول تكون الكتابة بالعدل، وإن كان الكاتب غير مرضي، وعلى الثاني يجب أن يكون الكاتب مرضيًا في نفسه، قال مالك: لا يكتب الوثائق إلا عارف بها، عدل في نفسه مأمون «وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ» نهى عن الإبابة، وهو يقوي الوجوب «كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ» يتعلق بقوله أن يكتب، والكاف للتشبيه أي يكتب مثل ما علمه الله أو للتعليل: أي ينفع الناس بالكتابة كما علمه الله لقوله أحسن كما أحسن الله إليك وقيل يتعلق بقوله بعدها «فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ» يقال أملت الكتاب، وأمليته، فورد هنا على اللغة الواحدة، وفي قوله تملي عليه على الأخرى «الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ» لأن الشهادة إنما هي باعترافه، فإن كتب الوثيقة دون إملاله، ثم أقر بها جاز «وَلَا يَبْخَسْ» أمر الله بالتقوى فيما يمل، ونهاه عن البخس وهو نقص الحق «سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ» السفیه الذي لا يحسن النظر في ماله، والضعيف الصغير وشبهه، والذي لا يستطيع أن يمل الأخرس وشبهه «وَلِيُّهُ» أبوه، أو وصيه، والضمير عائد على الذي عليه الحق «وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ» شهادة الرجلان جائزة في كل شيء إلا في الزنا فلا بد من أربعة «مِنْ رِجَالِكُمْ» نص في رفض شهادة الكفار والصبيان والنساء، وأما العبيد فاللفظ يتناولهم، ولذلك أجاز ابن حنبل شهادتهم، ومنعها مالك والشافعي لنقص الرق «فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ» قال قوم لا تجوز شهادة المرأتين إلا مع الرجال، وقال معنى الآية: إن لم يكونا أي إن لم يوجدوا أجاز الجمهور أن المعنى إن لم يشهد رجلان، فرجل وامرأتان، وإنما يجوز عند مالك شهادة الرجل والمرأتين في الأموال لا في غيرها، وتجاوز

تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَٰلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ

شهادة المرأتين دون رجل، فيما لا يطلع عليه الرجال كالولادة والاستهلال، وعيوب النساء، وارتفع رجل بفعل مضمّر تقديره: فليكن رجل، فهو فاعل، أو تقديره: فليستشهد رجل فهو مفعول لم يُسمَّ فاعله، أو بالابتداء تقديره: فرجل وامرأتان يشهدون ﴿وَمَنْ تَرْضَوْنَ﴾ صفة للرجل والمرأتين، وهو مشترط أيضًا في الرجلين الشاهدين، لأن الرضا مشترط في الجميع وهو العدالة، ومعناها اجتناب الذنوب الكبائر، وتوقي الصغائر مع المحافظة على المروءة ﴿أَنْ تَضِلَّ﴾ مفعول من أجله، والعامل فيه هو المقدر العامل في رجل وامرأتان والضلال في الشهادة وهو نسيانها أو نسيان بعضها، وإنما جعل ضلال إحدى المرأتين مفعولاً من أجله، وليس هو المراد، لأنه سبب لتذكير الأخرى لها وهو المراد، فأقيم السبب مقام المسبب، وقرئ: إن تضل: بكسر الهمزة على الشرط، وجوابه الفاء في فتذكر، ولذلك رفعه من كسر الهمزة، ونصبه من فتحها على العطف، وقرئ تذكر بالتشديد والتخفيف، والمعنى واحد ﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ﴾ أي لا يمتنعون ﴿إِذَا مَا دُعُوا﴾ إلى أداء الشهادة، وقد ورد تفسيره بذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، واتفق العلماء أن أداء الشهادة واجب إذا دعى إليها، وقيل إذا دعوا إلى تحصيل الشهادة وكتبها. وقيل إلى الأمرين ﴿وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ﴾ أي لا تملأوا من الكتابة إذا ترددت وكثرت، سواء كان الحق صغيراً أو كبيراً، ونصب صغيراً على الحال ﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى الكتابة ﴿أَقْسَطُ﴾ من القسط وهو العدل ﴿وَأَقْوَمُ﴾ بمعنى أشد إقامة، وينبغي أفعّل فيهما من الرباعي وهو قليل ﴿وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا﴾ أي أقرب إلى عدم الشك في الشهادة ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً﴾ أن في موضع نصب على الاستثناء المنقطع، لأن الكلام المتقدم في الدين المؤجل، والمعنى إباحة ترك الكتابة في التجارة الحاضرة، وهو ما يباع بالنقد وغيره، ﴿تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ﴾ يقتضي القبض والبيونة ﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ ذهب قوم إلى وجوب الإشهاد على كل بيع صغيراً أو كبيراً، وهم الظاهرية خلافاً للجمهور وذهب قوم إلى أنه منسوخ بقوله: فإن آمن بعضكم بعضاً، وذهب قوم إلى أنه على النذب ﴿وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ يحتمل أن يكون كاتب فاعلاً على تقدير كسر الراء المدغمة من يضار، والمعنى على هذا نهى للكاتب

وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٦﴾ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَنَّ مَقْبُوضَةً فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِيَ مِنْ أَمْنَتِهِ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨٧﴾ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَعْلَمُ مَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٨٨﴾ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ

والشاهد أن يضار صاحب الحق أو الذي عليه الحق بالزيادة فيها أو النقصان منه، أو الامتناع من الكتابة أو الشهادة، ويحتمل أن يكون كاتب مفعولاً لم يُسم فاعله على تقدير فتح الرأء المدغمة، ويقوي ذلك قراءة عمر بن الخطاب رضي الله عنه «لا يضارر» بالتفكيك وفتح الرأء، والمعنى النهي عن الإضرار بالكاتب والشاهد بإذاتيهما بالقول أو بالفعل ﴿وَأَنْ تَفْعَلُوا﴾ أي إن وقعتم في الإضرار ﴿فَإِنَّهُ فَسُوقٌ﴾ حال بكم ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ إخبار على وجه الامتنان، وقيل معناه الوعد بأن من اتقى علمه الله وألهمه وهذا المعنى صحيح، ولكن لفظ الآية لا يعطيه، لأنه لو كان كذلك لجزم يعلمكم في جواب اتقوا.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ﴾ الآية: لما أمر الله تعالى بكتب الدين: جعل الرهن توثيقاً للحق، عوضاً عن الكتابة، حيث تتعذر الكتابة في السفر، وقال الظاهرية: لا يجوز الرهن إلا في السفر لظاهر الآية. وأجازة مالك وغيره في الحضر لأن النبي ﷺ رهن درعه بالمدينة ﴿فَرِهَنَّ مَقْبُوضَةً﴾ يقتضي بينونة المرتهن بالرهن، وأجمع العلماء على صحة قبض المرتهن وقبض وكيله وأجاز مالك والجمهور وضعه على يد عدل، والقبض للرهن شرط في الصحة عند الشافعي وغيره، لقوله تعالى: ﴿مَقْبُوضَةً﴾ وهو عند مالك شرط كمال لا صحة ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ الآية: أي إن أمن صاحب الحق المديان لحسن ظنه به، فليستغنى عن الكتابة وعن الرهن، فأمر أولاً بالكتابة، ثم بالرهن ثم بالائتمان، فللدين ثلاثة أحوال ثم أمر المديان بأداء الأمانة، ليكون عند ظن صاحبه به ﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ﴾ محمول على الوجوب ﴿فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ﴾ معناه: قد تعلق به الإثم اللاحق من المعصية في كتمان الشهادة، وارتفع آثم بأنه خبر إن، وقلبه فاعل به، ويجوز أن يكون قلبه مبتدأ، وآثم خبره، وإنما أسند الإثم إلى القلب وإن كان جملة الكاتم هي الآثمة، لأن الكتمان من فعل القلب، إذ هو يضمها، ولثلاثاً يظن أن كتمان الشهادة من الآثام المتعلقة باللسان ﴿وَأَنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ الآية: مقتضاها المحاسبة على ما في نفوس العباد من

وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْ بِهِ وُكُوبَهُ وَرُسُلِهِ لَا تَفِرُّ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٢٨﴾ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا

الذنوب، سواء أبدوه أم أخفوه، ثم المعاقبة على ذلك لمن يشاء الله أو الغفران لمن شاء الله، وفي ذلك إشكال لمعارضته لقول رسول الله ﷺ: «إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها»، ففي الحديث الصحيح عن أبي هريرة: أنه لما نزلت شق ذلك على الصحابة وقالوا أهلكنا إن حوسبنا على خواطر أنفسنا، فقال لهم النبي ﷺ: «قولوا سمعنا وأطعنا»، فقالوها، فأنزل الله بعد ذلك: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾، فكشف الله عنهم الكربة، ونسخ بذلك هذه الآية، وقيل هي في معنى كتم الشهادة وإبدائها، وذلك محاسب به، وقيل يحاسب الله خلقه على ما في نفوسهم، ثم يغفر للمؤمنين ويعذب الكافرين والمنافقين، والصحيح التأويل الأول لوروده في الصحيح، وقد ورد أيضاً عن ابن عباس وغيره، فإن قيل: إن الآية خبر والأخبار لا يدخلها النسخ، فالجواب: أن النسخ إنما وقع في المؤاخذه والمحاسبة وذلك حكم يصح دخول النسخ فيه، فلفظ الآية خبر، ومعناها حكم ﴿فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ﴾ قرىء بجزمهما عطفاً على يحاسبكم ويرفعهما على تقدير فهو يغفر ﴿آمَنَ الرَّسُولُ﴾ الآية سببها ما تقدم في حديث أبي هريرة: لما قالوا سمعنا وأطعنا مدحهم الله بهذه الآية، وقدم ذلك قبل كشف ما شق عليهم ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ عطف على الرسول أو مبتدأ، فعلى الأول يوقف على المؤمنون وعلى الثاني يوقف على من ربه والأول أحسن ﴿كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ إن كان المؤمنون معطوفاً فكل عموم في الرسول والمؤمنون، وإن كان مبتدأ فكل عموم في المؤمنين ووحد الضمير في آمن على معنى أن كل واحد منهم آمن ﴿وَكُتِبَ﴾ قرىء بالجمع أي كل كتاب أنزله الله، وقرىء بالتوحيد يريد القرآن أو الجنس ﴿لَا تَفِرُّ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ التقدير يقولون لا نفرق، والمعنى لا نفرق بين أحد من الرسل وبين غيره في الإيمان بل نؤمن بجميعهم، ولسنا كاليهود والنصارى الذين يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض ﴿وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ حكاية عن قول المؤمنين على وجه المدح لهم ﴿غُفْرَانَكَ﴾ مصدر، والعامل فيه مضمرة ونصبه على المصدرية تقديره اغفر غفرانك، وقيل على المفعولية تقديره: نطلب غفرانك ﴿وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ إقرار بالبعث مع تذلل وانقياد، وهنا تمت حكاية كلام المؤمنين ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ إخبار من الله تعالى برفع تكليف ما لا يطاق، وهو جائز عقلاً عند الأشعرية ومُحال عقلاً عند المعتزلة، واتفقوا على أنه لم يقع في الشريعة ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ أي من الحسنات ﴿وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ أي من

كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا  
إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا  
وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٢٦﴾

السيئات، وجاءت العبارة بلها في الحسنات لأنها مما ينتفع العبد به، وجاءت بعليةا في السيئات لأنها مما يضر بالعبد، وإنما قال في الحسنات كسبت وفي الشر اكسبت، لأن في الاكتساب ضرب من الاعتماد والمعالجة، حسبما تقتضيه صيغة افتعل فالسيئات فاعلها يتكلف مخالفة أمر الله، ويتعداه بخلاف الحسنات، فإنه فيها على الجادة من غير تكلف أو لأن السيئات يجذ في فعلها لميل النفس إليها، فجعلت لذلك مكتسبة، ولما لم يكن الإنسان في الحسنات كذلك: وصفت بما لا دلالة فيه على الاعتماد ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ أي قولوا ذلك في دعائكم ويحتمل أن يكون ذلك من بقية حكاية قولهم كما حكى عنهم قولهم: سمعنا وأطعنا، والنسيان هنا هو ذهول القلب على الإنسان، والخطأ غير العمد فذلك معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان» وقد كان يجوز أن يأخذ به لولا أن الله رفعه ﴿وَلَا تُحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا﴾ التكليف الصعبة، وقد كانت لمن تقدم من الأمم تقتل أنفسهم، وقرض أبدانهم، ورفعت عن هذه الأمة. قال تعالى: ﴿يُضْعِفُهُمْ﴾ [الأعراف: ١٥٧]. وقيل الإصر المسخ قرودة وخنازير ﴿وَلَا تُحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ هذا الدعاء دليل على جواز تكليف ما لا يطاق لأنه لا يدعي برفع ما لا يجوز أن يقع. ثم إن الشرع دفع وقوعه. وتحقيق ذلك أن ما لا يطاق أربعة أنواع: الأول عقلي محض: كتكليف الإيمان لمن علم الله أنه لا يؤمن. فهذا جائز وواقع بالاتفاق. والثاني عادي كالطيران في الهواء. والثاني عقلي وعادي: كالجمع بين الضدين، فهذا وقع الخلاف في جواز التكليف بهما، والاتفاق على عدم وقوعه، والرابع تكليف ما يشق ويصعب، فهذا جائز اتفاقاً، فقد كلفه الله من تقدر من الأمم، ورفعته عن هذه الأمة ﴿وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا﴾ ألفاظ متقاربة المعنى وبينها من الفرق أن العفو ترك المؤاخذه بالذنب، والمغفرة تقتضي مع ذلك الستر، والرحمة تجمع ذلك مع التفضل بالإنعام ﴿مَوْلَانَا﴾ ولينا وسيدنا.



# سورة آل عمران

مدنية وآياتها ٢٠٠ نزلت بعد الأنفال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَمَّ ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ  
وَالْإِنْجِيلَ ۝ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نزل صدرها إلى نيف وثمانين آية لما قَدِمَ نصارى نجران المدينة المنورة يُناظرون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عيسى عليه السلام ﴿الم﴾ تقدّم الكلام على حروف الهجاء وقرأ الجمهور بفتح الميم هنا في الوصل لالتقاء الساكنين نحو من الناس، وقال الزمخشري هي حركة الهمزة نقلت إلى الميم وهذا ضعيف لأنها ألف وصل تسقط في الدرج ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ ردّ على النصارى في قولهم إنّ عيسى هو الله لأنهم زعموا أنه صلب، فليس بحيٍّ وليس بقيوم ﴿الْكِتَابُ﴾ هنا هو القرآن ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي تضمن الحق من الأخبار والأحكام وغيرها أو بالاستحقاق ﴿مُصَدِّقًا﴾ قد تقدّم في مصدّقًا لما معكم ﴿بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ الكتب المتقدمة ﴿التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ أعجميان فلا يصحّ ما ذكره النحاة من اشتقاقهما ووزنهما ﴿وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ﴾ يعني القرآن وإنما كرّر ذكره ليصفه بأنه الفارق بين الحق والباطل ويحتمل أن يكون ذكره أولاً على وجه الإثبات لإنزاله لقوله: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾، ثم

عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿١﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢﴾ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ تُحْكِمُتُ مِنْ أُمِّ الْكِتَابِ وَآخَرُ مُتَشَابِهَةٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَغْلِبُهُ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا

ذكره ثانيًا على وجه الامتنان بالهدى به، كما قال في التوراة والإنجيل هدى للناس، فكأنه قال وأنزل الفرقان هدى للناس ثم حذف ذلك لدلالة الهدى الأول عليه، فلما اختلف قصد الكلام في الموضوعين لم يكن ذلك تكرارًا، وقيل الفرقان هنا: كل ما فرق بين الحق والباطل من كتاب وغيره، وقيل هو الزبور، وهذا بعيد ﴿لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾ خبر عن إحاطة علم الله بجميع الأشياء على التفضيل، وهذه صفة لم تكن لعيسى، ولا لغيره، ففي ذلك رد على النصارى ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ﴾ برهان على إثبات علم الله المذكور قبل: وفيه رد على النصارى، لأن عيسى لا يقدر على التصوير، بل كان مصورًا كسائر بني آدم ﴿كَيْفَ يَشَاءُ﴾ من طول، وقصر، وحسن، وقبح، ولون؛ وغير ذلك ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ المحكم من القرآن: هو البين المعنى، الثابت الحكم، والمتشابه هو الذي يحتاج إلى التأويل، أو يكون مستغلق المعنى: كحروف الهجاء، قال ابن عباس: المحكمات الناسخات والحلال والحرام، والمتشابهات المنسوخات والمقدم والمؤخر، وهو تمثيل لما قلنا ﴿هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ أي عمدة ما فيه ومعظمه ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ نزلت في نصارى نجران فإنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم: أليس في كتابك أن عيسى كلمة الله وروح منه قال: «نعم»، قالوا: فحسبنا إذا، فهذا من المتشابه الذي اتبعوه، وقيل نزلت في أبي ياسر بن أخطب اليهودي وأخيه حكيم ثم يدخل في ذلك كل كافر أو مبتدع، أو جاهل يتبع المتشابه من القرآن ﴿ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ أي ليفتنوا به الناس ﴿وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ أي يبتغون أن يتأولوه على ما تقتضي مذاهبهم أو يبتغون أن يصلوا من معرفة تأويله إلى ما لا يصل إليه مخلوق ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ إخبار بانفراد الله بعلم تأويل المتشابه من القرآن وذم لمن طلب علم ذلك من الناس ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ مبتدأ مقطوع مما قبله، والمعنى أن الراسخين لا يعلمون تأويل المتشابه وإنما يقولون آمنا به على وجه التسليم والانقياد والاعتراف بالعجز عن معرفته، وقيل إنه معطوف على ما قبله وأن المعنى أنهم يعلمون تأويله، وكلا القولين مروى عن ابن عباس، والقول الأول قول أبي بكر الصديق وعائشة، وعروة بن الزبير، وهو أرجح، وقال ابن عطية المتشابه نوعان: نوع انفرد الله بعلمه، ونوع

يَذْكُرْ إِلَّا أُولَ الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ  
 الْوَهَّابُ ﴿٨﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿٩﴾ إِنَّ  
 الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴿١٠﴾  
 كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١﴾  
 قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٢﴾ قَدْ كَانَ لَكُمْ  
 آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى

يمكن وصول الخلق إليه فيكون الراسخون ابتداء بالنظر إلى الأول، وعطفًا بالنظر إلى الثاني ﴿كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا﴾ أي المحكم والمتشابه من عند الله ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾ حكاية عن الراسخين، ويحتمل أن يكون منقطعًا على وجه التعليم والأول أرجح لاتصال الكلام، وأما قوله: ﴿وَمَا يَذْكُرْ إِلَّا أُولَ الْأَلْبَابِ﴾؛ فهو من كلام الله تعالى لا حكاية قول الراسخين: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ استدلال على البعث ويحتمل أن يكون من تمام كلام الراسخين أو منقطعًا فهو من كلام الله ﴿كَذَّابِ﴾ في موضع رفع أي دأب هؤلاء كذاب ﴿آلِ فِرْعَوْنَ﴾ وفي ذلك تهديد ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ عطف على آل فرعون، ويعني بهم قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم، والضمير عائد على آل فرعون ﴿بِآيَاتِنَا﴾ البراهين أو الكتاب ﴿سُغْلَبُونَ﴾ وتُحْشَرُونَ ﴿قرىء بقاء الخطاب لليهود المدينة، وقيل لكفار قريش، وقرىء بالياء إخبارًا عن يهود المدينة، وقيل عن قريش وهو صادق على كل قول أما اليهود فغلبوا يوم قريظة والنضير وقينقاع، وأما قريش ففي بدر وغيرها والأشهر أنها في بني قينقاع؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعاهم إلى الإسلام بعد غزوة بدر، فقالوا له لا يغرتك أنك قتلت نفرًا من قريش لا يعرفون القتال. فلو قاتلنا لعرفت أننا نحن الناس، فنزلت الآية. ثم أخرجهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المدينة ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾ قيل خطاب للمؤمنين، وقيل لليهود، وقيل لقريش؛ والأول أرجح أنه لبني قينقاع، الذين قيل لهم ستغلبون. ففيه تهديد لهم وعبرة كما جرى لغيرهم ﴿فِي فِئَتَيْنِ التَّقَاتَا﴾ المسلمون والمشركون يوم بدر ﴿يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ﴾ قرىء ترونهم بالتاء خطابًا لمن خوطب بقوله: ﴿قد كان لكم آية﴾. والمعنى ترون الكفار مثلي المؤمنين. ولكن الله أيد المسلمين بنصره على قدر عددهم، وقرىء بالياء. والفاعل في يرونهم المؤمنون، والمفعول به هم المشركون. والضمير في مثليهم للمؤمنين والمعنى على حسب ما تقدم. فإن قيل: إن الكفار كانوا يوم بدر أكثر من

الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿١٢﴾ زَيْنَ النَّاسِ  
حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ  
الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثُ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَقَابِ ﴿١٣﴾  
﴿قُلْ أُوْنِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ دَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

المسلمين؛ فالجواب من وجهين أحدهما أن الكفار كانوا ثلاثة أمثال المؤمنين، لأن الكفار كانوا قريباً من ألف، والمؤمنون ثلاثمائة وثلاثة عشر ثم إن الله تعالى قلل عدد الكفار في أعين المؤمنين حتى حسبوا أنهم مثلهم مرتين ليتجاسروا على قتالهم إذا ظهر لهم أنهم على ما أخبروا به من قتال الواحد للآخرين من قوله: ﴿إِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ مِّائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ [الأنفال: ٦٦]، وهذا المعنى موافق لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ اتَّفَقْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾ [الأنفال: ٤٤]، والآخر أنه رجع قوم من الكفار حتى بقي منهم ستمائة وستة وعشرون رجلاً، وذلك قدر عدد المسلمين مرتين وقيل إن الفاعل في يرونهم ضمير المشركين، والمفعول ضمير المؤمنين وأن الضمير في مثلهم يحتمل أن يكون للمؤمنين والمفعول للمشركين. والمعنى على هذا أن الله كثر عدد المسلمين في أعين المشركين حتى حسب الكفار المؤمنين مثلي الكافرين أو مثلي المؤمنين. وهم أقل من ذلك وإنما كثرهم الله في أعينهم ليرهبوهم، ويردّ هذا قوله تعالى: ﴿وَيَقْلَلِكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ﴾ [الأنفال: ٤٤] ﴿رَأَيْ الْقَيْنِ﴾ نصب على المصدرية ومعناه معاينة ظاهرة لا شك فيها ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ﴾ أي أن النصر بمشيئة الله لا بالقلة ولا بالكثرة، فإن فئة المسلمين غلبت فئة الكافرين؛ مع أنهم كانوا أكثر منهم ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ﴾ قيل المزين هو الله وقيل الشيطان. ولا تعارض بينهما فتزيين الله بالإيجاد والتهيئة للانتفاع، وإنشاء الجبل على الميل إلى الدنيا. وتزيين الشيطان بالوسوسة والخديعة ﴿وَالْقَنَاطِيرِ﴾ جمع قنطار، وهو ألف ومائتا أوقية، وقيل ألف ومائتا مثقال، وكلاهما مروى عن النبي ﷺ ﴿الْمُقَنْطَرَةِ﴾ مبنية من لفظ القناطر وللتأكيد كقولهم ألوف مؤلفة، وقيل المضروبة دنائير أو دراهم ﴿الْمُسَوَّمَةِ﴾ الراعية من قولهم سام الفرس وغيره إذا جال في المسارح، وقيل المعلمة في وجوها شيطان فهي من السمات بمعنى العلامات قيل المعدة للجهاد ﴿ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ تحقير لها ليزهد فيها الناس.

﴿قُلْ أُوْنِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ دَلِكُمْ﴾ تفضيل للآخرة على الدنيا ليرغب فيها وتام الكلام

فِيهَا وَأَرْوَجُ مُطَهَّرَةً وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿١٥﴾ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا  
 إِنَّا عَمِلْنَا عَمَلًا نَّافِلًا فَاعْفُ رَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٦﴾ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ  
 وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ﴿١٧﴾ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا  
 الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ أَلْسِنَةٌ وَمَا  
 اٰخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا أَلِكْتَبَ إِلَّا مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا يَبِغُهُمْ وَمَن يَكْفُرْ بِآيَاتِ  
 اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩﴾ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أَوْتُوا

في قوله من ذلكم ثم ابتداء قوله: ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ تفسيرًا لذلك فجئات على هذا مبتدأ وخبره  
 للذين اتقوا، وقيل إن قوله للذين اتقوا متعلق بما قبله وتمام الكلام في قوله عند ربهم،  
 فجئات على هذا خبر مبتدأ مضمرة ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ زيادة إلى نعيم الجنة، وهو أعظم  
 من النعيم حسبما ورد في الحديث ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ نعت للذين اتقوا، ورفع بالابتداء، أو  
 نصب بإضمار فعل ﴿الصَّادِقِينَ﴾ في الأقوال والأفعال ﴿وَالْقَانِتِينَ﴾ العابدين والمطيعين  
 ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ﴾ الاستغفار هو طلب المغفرة قيل لرسول الله ﷺ كيف نستغفر، فقال قولوا  
 اللَّهُمَّ اغفر لنا وارحمنا وتب علينا إنك أنت التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿بِالْأَسْحَارِ﴾ جمع سحر وهو  
 آخر الليل يقال إنه الثلث الأخير، وهو الذي ورد أن الله يقول حينئذ: مَن يَسْتَغْفِرْنِي فَأَغْفِرْ  
 لَهُ ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ الآية: شهادة من الله سبحانه لنفسه بالوحدانية وقيل معناها إعلانه لعباده  
 بذلك ﴿وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ عطف على اسم الله أي هم شهداء بالوحدانية، ويعني  
 بأولي العلم: العارفين بالله الذين يقيمون البراهين على وحدانيته ﴿قَائِمًا﴾ منصوب على  
 الحال من اسم الله أو من هو أو منصوب على المدح ﴿بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾  
 إنما كرر التهليل لوجهين: أحدهما: أنه ذكر أولاً الشهادة بالوحدانية، ثم ذكرها ثانيًا بعد  
 ثبوتها بالشهادة المتقدمة، والآخر أن ذلك تعليم لعباده ليكثرُوا من قولها ﴿إِنَّ الدِّينَ﴾ بكسر  
 الهمزة ابتداء، ويفتحها بدل من أنه، وهو بدل شيء من شيء، لأن التوحيد هو الإسلام  
 ﴿وَمَا اٰخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا﴾ الآية: إخبار أنهم اختلفوا بعد معرفتهم بالحقائق من أجل البغي، وهو  
 الحسد، والآية في اليهود، وقيل في النصارى، وقيل فيهما ﴿سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ قد تقدّم  
 معناه في البقرة وهو هنا تهديد، ولذلك وقع في جواب مَن يكفر ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ﴾ أي  
 جادلوك في الدين، والضمير لليهود ونصارى نجران ﴿أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ﴾ أي أخلصت نفسي  
 وجمعتي ﴿لِلَّهِ﴾ وعبر بالوجه على الجملة ومعنى الآية إقامة الحجّة عليهم لأن من أسلم

الْكِتَابَ وَالْأُمْنَىٰ ۖ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ  
بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ يَأْتِيَتِ اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ وَهُمْ  
يَكْفُرُونَ بِأَلْفُسُطٍ مِنَ النَّاسِ فَنَشِرُهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ  
حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴿٢٢﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ  
أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّوْا فَرِيقًا مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾  
ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّبُوا فِي دِينِهِمْ مَا طَعَنُوا بِمَقَرِّهِمْ  
فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٤﴾  
قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ وَتَنَزِعُ الْمَلِكَ مِمَّن تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن  
تَشَاءُ ۚ إِنَّ عِزَّكَ لَفِي يَدَيْكَ ۚ وَتُغْنِي عَنِ الْمُلْكِ ۚ وَتُزِيلُ عَنِ الْمُلْكِ ۚ وَتُزِيلُ عَنِ الْمُلْكِ ۚ وَتُزِيلُ عَنِ الْمُلْكِ ۚ

وجهه لله فهو على الحق بلا شك، فسقطت حجة من خالفه ﴿وَمَنْ أَتْبَعُنَّ﴾ عطف على التاء  
في أسلمت ويجوز أن يكون مفعولاً معه ﴿أَسْلَمْتُمْ﴾ تقرير بعد إقامة الحجة عليهم أي قد  
جاءكم من البراهين ما يقتضي أن تسلموا ﴿فَأِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾ أي إنما عليك أن تبلغ رسالة  
ربك، فإذا أبلغتها فقد فعلت ما عليك، وقيل إن فيها موادة نسختها آية السيف ﴿إِنَّ الَّذِينَ  
يَكْفُرُونَ﴾ الآية: نزلت في اليهود والنصارى توبيخاً لهم ووعداً على قبح أفعالهم، وأفعال  
أسلافهم ﴿الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ هم اليهود، والكتاب هنا التوراة، أو جنس  
﴿يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على  
جماعة من اليهود فيهم النعمان بن عمرو والحارث بن زيد، فقالوا له: على أي دين أنت؟  
فقال لهم: «على دين إبراهيم»، فقالوا: إن إبراهيم كان يهودياً، فقال لهم رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم، «فهلّموا إلي التوراة فهي بيننا وبينكم»، فأبوا عليه فنزلت الآية، فكتاب  
الله على هذه التوراة، وقيل هو القرآن: كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يدعوهم إليه  
فيرضون عنه ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾ الإشارة إلى إعراضهم عن كتاب الله والباء سببية: والمعنى أن  
كفرهم بسبب اعتراضهم وأكاذيبهم، والأيام المعدودات قد ذكرت في البقرة ﴿فَكَيْفَ إِذَا  
جُمِعْتُمْ﴾ أي كيف يكون حالهم يوم القيامة، والمعنى تهويل واستعظام لها أعد لهم  
﴿اللَّهُمَّ﴾ منادى، والميم فيه عوض من حرف النداء عند البصريين، ولذلك لا يجتمعان،  
وقال الكوفيون أصيله يا الله أمنا بخير فالميم عندهم من أمنا ﴿مَالِكُ الْمَلِكِ﴾ منادى عند  
سيبويه، وأجاز الزجاج أن يكون صفة لاسم الله؛ وقيل إن الآية نزلت ردّاً على النصارى في  
قولهم إن عيسى هو الله لأن هذه الأوصاف ليست لعيسى، وقيل لما أخبر النبي ﷺ أن أمته

تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٦﴾ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَتُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٦٧﴾ لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّهُ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٦٨﴾ قُلْ إِنْ تَخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ بُدُّوا مِنْكُمْ يَعْلَمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٩﴾ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهَا أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٧٠﴾ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ

يفتحون ملك كسرى وقيصر: استبعد ذلك المنافقون، فنزلت الآية ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ قيل المراد بيدك الخير والشر، فحذف أحدهما للدلالة الآخر عليه، وقيل إنما خص الخير بالذكر، لأن الآية في معنى دعاء ورغبة فكانه يقول: بيدك الخير فأجزل حظي منه ﴿تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَتُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ قال عبد الله بن مسعود: هي النطفة تخرج من الرجل ميتة وهو حي، ويخرج الرجل منها حيًا وهي ميتة، وقال عكرمة: هي إخراج الدجاجة من البيضة، والبيضة من الدجاجة، وقيل يخرج الكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر، فالحياء والموت على هذا استعارة، وفي ذكر الحي من الميت المطابقة، وهي من أدوات البيان، وفيه أيضًا القلب لأنه قدّم الحي على الميت، ثم عكس ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ بغير تضييق وقيل بغير محاسبة ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ الآية. عامة في جميع الأعصار، وسببها ميل بعض الأنصار إلى بعض اليهود، وقيل كتاب حاطب إلى مشركي قريش ﴿فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾ تبرؤ ممن فعل ذلك ووعيد على موالاة الكفار، وفي الكلام حذف تقديره: ليس من التقرب إلى الله في شيء، وموضع في شيء نصب على الحال من الضمير في ليس من الله، قاله ابن عطية: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ﴾ إباحة لموالاتهم إن خافوا منهم والمراد موالاة في الظاهر مع البغضاء في الباطن ﴿نَفَاةً﴾ وزنه فعلة بضم الفاء وفتح العين. وفاؤه واو، وأبدل منها تاء، ولامه ياء أبدل منها ألف، وهو منصوب على المصدرية، ويجوز أن ينصب على الحال من الضمير في تتقوا ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ تخويف ﴿يَوْمَ تَجِدُ﴾ منصوب على الظرفية والعامل فيه فعل مضمّر تقديره اذكروا أو خافوا وقيل العامل فيه قدیر، وقيل المصير، وقيل يحذركم ﴿وَمَا عَمِلْتَ مِنْ سُوءٍ﴾ مبتدأ خبره تودّ، أو معطوف ﴿أَمَدًا﴾ أي مسافة ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ﴾ ذكر بعد التحذير تأنيثًا لئلا يفرط الخوف أو لأن التحذير والتنبية رافة

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣١﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٣٢﴾ ﴿٣٣﴾ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٤﴾ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٦﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٣٧﴾ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ

﴿فَاتَّبَعُونِي﴾ جعل اتباع النبي ﷺ علامة على محبة العبد لله تعالى وشرط في محبة الله للعبد ومغفرته له، وقيل إن الآية خطاب لنصارى نجران ومعناها على العموم في جميع الناس ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى﴾ الآية: لما مضى صدر من محاجة نصارى نجران أخذ يبين لهم ما اختلفوا فيه وأشكل عليهم من أمر عيسى عليه السلام وكيفية ولادته وبدأ بذكر آدم ونوح عليهما السلام تكميلاً للأمر لأنهما أبوان لجميع الأنبياء، ثم ذكر إبراهيم تدريجاً إلى ذكر عمران والد مريم أم عيسى عليه السلام، وقيل إن عمران هنا هو والد موسى، وبينهما ألف وثمانمائة سنة، والأظهر أن المراد هنا والد مريم، لذكر قصتها بعد ذلك ﴿آل إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ﴾ يحتمل أن يريد بالقرابة، أو الأتباع، وعلى الوجهين يدخل نبينا محمد ﷺ في آل إبراهيم ﴿ذُرِّيَّةً﴾ بدل مما تقدم أو حال ووزنه فعلية منسوب إلى الذر لأن الله تعالى أخرج الخلق من صلب آدم كالذر وغير أوله في النسب، وقيل أصل ذريرة ضرورة وزنها فعولة ثم أبدل من الراء الأخيرة ياء، فصار ذروية، ثم أدمجت الواو في الياء وكسرت الراء، فصارت ذرية ﴿إِذْ قَالَتِ﴾ العامل فيه محذوف تقديره اذكروا، وقيل عليم، وقال الزجاج العامل فيه معنى الاصطفاء ﴿امْرَأَةُ عِمْرَانَ﴾ اسمها حنة بالنون، وهي أم مريم، وعمران هذا هو والد مريم ﴿نَذَرْتُ﴾ أي جعلت نذراً علي أن يكون هذا الولد في بطني حبساً على خدمة بيتك، وهو بيت المقدس ﴿مُحَرَّرًا﴾ أي عتيقاً من كل شغل إلا خدمة المسجد ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا﴾ الآية. كانوا لا يحزرون الإناث بخدمة المساجد، فقالت: ﴿إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى﴾ تحسراً وتلهفاً على ما فاتها من النذر الذي نذرت ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ قرىء وضعت بإسكان التاء وهو من كلام الله تعظيماً لوضعها وقرىء بضم التاء وإسكان العين وهو على هذا من كلامها ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى﴾ يحتمل أن يكون من كلام الله، فالمعنى ليس الذكر الذي طلبت كالأُنْثَى التي وهبت لك، وأن يكون من كلامها فالمعنى ليس الذكر كالأُنْثَى في خدمة المساجد، لأن الذكور كانوا يخدمونها دون الإناث ﴿سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾ إنما قالت لربها سميتها مريم لأن مريم في لغتهم بمعنى العابدة، فأرادت بذلك التقرب إلى الله، ويؤخذ من



وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِؤُكُمْ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٧﴾ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٢٨﴾ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٩﴾

هذا تسمية المولود يوم ولادته وامتنع مريم من الصرف للتعريف والتأنيث، وفيه أيضا العجمة ﴿وَأَنبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾ ورد في الحديث ما من مولود إلا نخسه الشيطان يوم ولد فيستهل صارخا إلا مريم وابنها، لقوله: وإني أعيدها بك: الآية ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا﴾ أي رضيعها للمسجد مكان الذكر ﴿بِقَبُولٍ حَسَنٍ﴾ فيه وجهان أحدهما أن يكون مصدرا على غير المصدر، والآخر أن يكون اسما لما يقبل به كالسقوط اسم لما يسقط به ﴿وَأَنبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾ عبارة عن حسن النشأة ﴿وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾ أي ضمها إلى إنفاقه وحضائته، والكافل هو الحاضن، وكان زكريا زوج خالتها، وقرىء كفَّلها بتشديد الفاء، ونصب زكريا: أي جعله الله كافلها ﴿الْمِحْرَابِ﴾ في اللغة أشرف المجالس، وبذلك سُمي موضع الإمام، ويقال إن زكريا بنى لها غرفة في المسجد، وهي المحراب هنا، وقيل المحراب موضع العبادة ﴿وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ كان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء، ويقال إنها لم ترضع ثديا قط، وكان الله يرزقها ﴿أَتَى لَكَ هَذَا﴾ إشارة إلى مكان أي كيف ومن أين ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ﴾ يحتمل أن يكون من كلام مريم أو من كلام الله تعالى ﴿هُنَالِكَ﴾ إشارة إلى مكان، وقد يستعمل في الزمان، وهو الأظهر هنا أي لما رأى زكريا كرامة الله تعالى لمريم: سأل من الله الولد ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ آتت رعاية للجماعة، وقرىء بالألف على التذكير وقيل الذي ناداه جبريل وحده وإنما قيل الملائكة لقولهم فلان يركب الخيل أي جنس الخيل وإن كان فرسا واحدا ﴿بِيَحْيَى﴾ اسم سماه الله تعالى به قبل أن يولد، وهو اسم بالعبرانية صادق اشتقاقا وبناء في العربية، وهو لا ينصرف، فإن كان في الإعراب أعجميا ففيه التعريف والعجمة، وإن كان عربيا فالتعريف ووزن الفعل ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ أي مصدقا بعبسى عليه السلام مؤمنا به، وسُمي عيسى كلمة الله، لأنه لم يوجد إلا بكلمة الله وحدها وهي قوله كن لا بسبب آخر وهو الوالد كسائر بني آدم ﴿وَسَيِّدًا﴾ السيد الذي يسود قومه أي يفوقهم في الشرف والفضل ﴿وَحَصُورًا﴾ أي لا يأتي النساء فقيل خلقه الله كذلك، وقيل كان يمسك نفسه، وقيل الحصور الذي لا يأتي الذنوب ﴿أَتَى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ تعجب واستبعاد أن يكون له ولد مع شيخوخته، وعقم امرأته، ويقال

قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَمٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَأَمَرَاتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٦﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَةُ لَكَ أَنَّا تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا زَمْزًا وَادَّكَرَ رَبِّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ﴿١٧﴾ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿١٨﴾ يَمْرُؤُا اقْنِي لِلرَّبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿١٩﴾ ذَلِكَ

كان له تسع وتسعون سنة، ولأمراته ثمان وتسعون سنة، فاستبعد ذلك في العادة، مع علمه بقدرته الله تعالى على ذلك، فسأله مع علمه بقدرته الله، واستبعده لأنه نادر في العادة، وقيل سأله وهو شاب، وأجيب وهو شيخ، ولذلك استبعده ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ أي مثل هذه الفعل العجيبة يفعل الله ما يشاء فالكاف لتشبيه أفعال الله العجيبة بهذه الفعل، والإشارة بذلك إلى هبة الولد لزوجها، واسم الله مرفوع بالابتداء، أو كذلك خبره فيجب وصله معه، وقيل الخبر يفعل الله ما يشاء ويحتمل كذلك على هذا وجهين: أحدهما أن يكون في موضع الحال من فاعل يفعل، والآخر أن يكون في موضع خبر مبتدأ محذوف تقديره الأمر كذلك، أو أنتما كذلك، وعلى هذا يوقف على كذلك والأول أرجح لاتصال الكلام، وارتباط قوله يفعل ما يشاء مع ما قبله ولأن له نظائر كثيرة في القرآن منها قوله كذلك أخذ ربك ﴿اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ أي علامة على حمل المرأة ﴿آيَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمُ النَّاسَ﴾ أي علامتك أن لا تقدر على كلام الناس ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ بمنع لسانه عن ذلك مع إبقاء الكلام بذكر الله ولذلك قال واذكر ربك كثيرًا وإنما حبس لسانه عن الكلام تلك المدة ليخلص فيها لذكر الله شكرًا على استجابة دعائه ولا يشغل لسانه بغير الشكر والذكر ﴿إِلَّا زَمْزًا﴾ إشارة باليد أو بالراس أو غيرهما، فهو استثناء منقطع ﴿بِالْعُشِيِّ﴾ من زوال الشمس إلى غروبها، والإبكار من طلوع الفجر إلى الضحى ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ﴾ اختلف هل المراد جبريل أو جمع من الملائكة والعامل في إذ مضمر ﴿اصْطَفَاكِ﴾ أولاً حين تقبلتك من أمك ﴿وَوَطَّهَّرَكِ﴾ من كل عيب في خلق وخلق ودين ﴿وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ يحتمل أن يكون هذا الاصطفاء مخصوصاً بأن وهب لها عيسى من غير أب، فيكون على نساء العالمين عامًا، أو يكون الاصطفاء عامًا فيخص من نساء العالمين خديجة وفاطمة، أو يكون المعنى على نساء زمانها؛ وقد قيل بتفضيلها على الإطلاق، وقيل إنها كانت نية لتكليم الملائكة لها.

﴿اقْنِي﴾ القنوت هنا بمعنى الطاعة والعبادة، وقيل طول القيام في الصلاة وهو قول الأكثرين ﴿وَاسْجُدِي وَارْكَعِي﴾ أمرت بالصلاة فذكر القنوت والسجود لكونها من هيئة

مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ مَرِيماً وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٥﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ

الصلاة وأركانها، ثم قيل لها اركعي مع الراكعين بمعنى ولتكن صلاتك مع المصلين، أو في الجماعة فلا يقتضي الكلام على هذا تقديم السجود على الركوع، لأنه لم يرد الركوع والسجود المنضمين في ركعة واحدة، وقيل أراد ذلك، وقدم السجود لأن الواو لا ترتب، ويحتمل أن تكون الصلاة في ملتهم بتقديم السجود قبل الركوع ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما تقدم من القصص وهو خطاب للنبي ﷺ ﴿مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ احتجاجاً على نبوته ﷺ لكونه أخبر بهذه الأخبار وهو لم يحضر معهم ﴿يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ﴾ أي أزالاهم، وهي قداحهم، وقيل الأقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة اقترعوا بها على كفالة مريم، حرصاً عليها وتنافساً في كفالتها، وتدل الآية على جواز القرعة، وقد ثبتت أيضاً من السنة ﴿أَنَّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ﴾ مبتدأ وخبر في موضع نصب بفعل تقديره ينظرون أيهم ﴿يَخْتَصِمُونَ﴾ يختلفون فيمن يكفلها منهم ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ﴾ إذ بدل من إذ قالت، أو من إذ يختصمون، والعامل فيه مضمرة ﴿اسْمُهُ﴾ أعاد الضمير المذكور على الكلمة، لأن المسمى بها ذكر ﴿الْمَسِيحُ﴾ قيل هو مشتق من ساح في الأرض، فوزنه مفعول، وقال الأكثرون من مسح لأنه مسح بالبركة فوزنه فاعيل وإنما قال عيسى ابن مريم والخطاب لمريم لينسبه إليها، إعلاماً بأنه يولد من غير والد ﴿وَجِيهًا﴾ نصب على الحال، ووجاهته في الدنيا النبوة والتقديم على الناس، وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة في الجنة ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ في موضع الحال، ﴿وَكَهْلًا﴾ عطف عليه، والمعنى أنه يكلم الناس صغيراً آية تدل على براءة أمه مما قذفها بها اليهود، وتدل على نبوته، ويكلمهم أيضاً كبيراً ففيه إعلام بعيشه إلى أن يبلغ سن الكهولة، وأوله ثلاث وثلاثون سنة وقيل أربعون ﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ عطف على يبشرك أو ويكلم ﴿الْكِتَابَ﴾ هنا جنس، وقيل الخط باليد، والحكمة هنا العلوم الدينية، أو الإصابة في القول والفعل ﴿وَرَسُولًا﴾ حال معطوف على وبعلمه إذ التقدير ومعلماً الكتاب أو يضر له فعل تقديره أرسل رسولاً أو جاء

الطِينَ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي  
الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَكُونُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ  
مُؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأَجَلَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ  
وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوايَ ﴿٥٠﴾ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ  
مُسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ

رسولاً ﴿إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي أرسل إليهم عيسى عليه السلام مبيّناً لحكم التوراة ﴿أَنِّي﴾  
تقديره باني ﴿أَخْلَقُ﴾ بفتح الهمزة بدل من أَنِّي الأولى، أو من آية وبكسرهما ابتداء كلام  
﴿فَأَنْفُخُ فِيهِ﴾ ذكر هنا الضمير لأنه يعود على الطين، أو على الكاف من كهينة، وأتت في  
المائدة لأنه يعود على الهيئة ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا﴾ قيل إنه لم يخلق غير الخفاش، وقرئ طيراً  
بياء ساكنة على الجمع، وبالألف وهمزة على الأفراد، ذكر بإذن الله: رفعاً لوهم من توهم  
في عيسى الربوبية ﴿وَأُبْرِئُ﴾ رُوِيَ أَنَّهُ كَانَ يَجْتَمِعُ إِلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنَ الْعَمِيَانِ وَالْبُرَصَاءِ فَيَدْعُو  
لَهُمْ فَيَبْرِئُونَهُمْ ﴿وَأُخْبِي الْمَوْتَى﴾ رُوِيَ أَنَّهُ كَانَ يَضْرِبُ بَعْصَاهُ الْمَيِّتَ أَوْ الْقَبْرَ فَيَقُومُ الْمَيِّتُ  
ويكلمه، ورُوِيَ أَنَّهُ أَحْيَى سَامَ بْنِ نُوحٍ ﴿وَأُنَبِّئُكُمْ﴾ كَانَ يَقُولُ يَا فُلَانُ أَكَلْتَ كَذَا وَادْخَرْتَ  
فِي بَيْتِكَ كَذَا ﴿وَمُصَدِّقًا﴾ عطف على رسولاً أو على موضع بآية من ربكم، لأنه في موضع  
الحال، وهو أحسن لأنه من جملة كلام عيسى فالتقدير: جئتكم بآية من ربكم، وجئتكم  
مُصَدِّقًا ﴿وَلَأَجَلَ لَكُمْ﴾ عطف على بآية من ربكم، وكانوا قد حرم عليهم الشحم ولحم  
الإبل وأشياء من الحيتان والطيور فأحل لهم عيسى بعض ذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ ردّ على  
مَنْ نَسَبَ الرِّبُوبِيَّةَ لِعِيسَى وَانْتَهَى كَلَامُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾  
وابتداءه من قوله إِنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ، وكل ذلك يحتمل أن يكون مما ذكرت الملائكة لمريم،  
حكاية عن عيسى عليه السلام أنه سيقوله، ويحتمل أن يكون خطاب مريم قد انقطع ثم  
استؤنف الكلام من قوله ورسولاً، على تقدير جاء عيسى رسولاً: بَأَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ  
رَبِّكُمْ، ثم استمر كلامه إلى آخره ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى﴾ أي علم علماً ظاهراً كعلم ما يدرك  
بالحواس ﴿مَنْ أَنْصَارِي﴾ طلب للنصرة، والأنصار جمع ناصر ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ تقديره من  
يضيف أنفسهم في نصرتي إلى الله فلذلك قيل إلى هنا بمعنى مع أو يتعلق بمحذوف تقديره  
ذاهباً أو ملتجئاً إلى الله ﴿الْخَوَارِيُّونَ﴾ حوارى الرجل صفوته وخاصته، ولذلك قال رسول  
الله ﷺ لكل نبي حوارى وإن حوارى الزبير، وقيل إن الحواريين كانوا قصارين يحورون

نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٥٧﴾ رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا  
الرَّسُولَ فَأَكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٨﴾ وَمَكْرُؤًا وَمَكْرَ اللَّهِ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٥٩﴾ إِذْ  
قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ إِنِّي جَاعِلُكَ فِي الدُّنْيَا نَازِلًا وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ  
فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ  
تَخْلِفُونَ ﴿٦٠﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّيْبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ  
نَاصِرِينَ ﴿٦١﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ  
الظَّالِمِينَ ﴿٦٢﴾ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿٦٣﴾ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ  
آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٦٤﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٥﴾ فَمَنْ

التياب، أي يبيضونها ولذلك سقاهاهم الحواريين ﴿بِمَا أُنزِلَتْ﴾ يريدون الإنجيل، والرسول  
هنا عيسى عليه السلام ﴿مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي مع الذين يشهدون بالحق من الأمم، وقيل مع  
أمة محمد ﷺ لأنهم يشهدون على الناس ﴿وَمَكْرُؤًا﴾ الضمير لكفار بني إسرائيل ومكرهم  
أنهم وكلوا بعيسى من يقتله غيلة ﴿وَمَكْرَ اللَّهِ﴾ أي رفع عيسى إلى السماء، وألقى شبهه على  
من أراد اغتياله حتى قتل عوضاً منه، وعبر عن فعل الله بالمكر مُشَاكَلَةً لقوله مكروا ﴿وَاللَّهُ  
خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ أي أقواهم وهو فاعل ذلك بحق، والماكر من البشر فاعل بالباطل ﴿إِذْ قَالَ  
اللَّهُ﴾ العامل فيه فعل مضمر، أو يمكر ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ قيل وفاة موت، ثم أحياه الله في  
السماء، وقيل رفع حياً، ووفاة الموت بعد أن ينزل إلى الأرض فيقتل الدجال، وقيل يعني  
وفاة نوم؛ وقيل المعنى قابضك من الأرض إلى السماء ﴿وَرَأَفَعُكَ إِلَيْنَا﴾ أي إلى السماء  
﴿وَمُطَهِّرُكَ﴾ أي من سوء جوارهم ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ﴾ هم المسلمون، وعلوهم على الكفرة  
بالحجة وبالسيف في غالب الأمر وقيل الذين اتبعوك النصارى، والذين كفروا اليهود، فالآية  
مُخْبِرَةٌ عن عزة النصارى على اليهود وإذلالهم لهم ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ﴾ إشارة إلى ما تقدم من  
الأخبار ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾ المتلوات أو المعجزات ﴿الذِّكْرِ﴾ القرآن ﴿الْحَكِيمِ﴾ الناطق بالحكمة  
﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى﴾ الآية حجة على النصارى في قولهم: كيف يكون ابن دون أب، فمثله الله  
بآدم الذي خلقه الله دون أم ولا أب، وذلك أغرب مما استبعدوه، فهو أقطع لقولهم ﴿خَلَقَهُ  
مِنْ تُرَابٍ﴾ تفسير لحال آدم فيكون حكاية عن حال ماضية، والأصل لو قال خلقه من  
تراب، ثم قال له كن فكان، لكنه وضع المضارع موضع الماضي ليصور في نفوس  
المخاطبين أن الأمر كأنه حاضر دائم ﴿الْحَقُّ﴾ خبر مبتدأ مضمر ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ﴾ أي في

حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا  
وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿١٦﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا  
مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٧﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿١٨﴾ قُلْ يَتَّخِذُ  
الْكَافِرُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ  
بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١٩﴾ يَتَّخِذُ  
الْكِتَابَ لِمَ يُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا  
تَعْقِلُونَ ﴿٢٠﴾ هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حُجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ  
يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ ﴿٢٢﴾ إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ  
عِيسَى، وكان الذي حاجه فيه وفد نجران من النصارى، وكان لهم سيدان يقال لأحدهما

السيد، والآخر العاقب ﴿نَبْتَهِلْ﴾ نلتعن والبهلة اللعنة أي نقول لعنة الله على الكاذب منا  
ومنكم، هذا أصل الابتهاال؛ ثم استعمل في كل دعاء يجتهد فيه وإن لم يكن لعنة، ولما  
نزلت الآية أرسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى علي وفاطمة والحسن والحسين،  
ودعا نصارى نجران إلى الملاعنة فخافوا أن يهلكهم الله أو يمسخهم الله قردة وخنازير،  
فأبوا من الملاعنة وأعطوا الجزية ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ خطاب لنصارى نجران، وقيل  
اليهود ﴿سَوَاءٌ﴾ أي عدل ونصف ﴿أَنْ لَا تُعْبُدَ﴾ بدل من كلمة أو رفع على تقدير هي،  
ودعاهم صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم إلى توحيد الله وترك ما عبده من دونه  
كالمسيح والأخبار والرهبان ﴿لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ قالت اليهود كان إبراهيم يهوديًا،  
وقالت النصارى: كان نصرانيًا، فنزلت الآية ردًا عليهم لأن ملة اليهود والنصارى إنما وقعت  
بعد موت إبراهيم بمدة طويلة ﴿هَآأَنْتُمْ﴾ ها تنبيه، وقيل بدل من همزة الاستفهام، وأنتم  
مبتدأ وهؤلاء خبره وحاجتكم استئناف؛ أو هؤلاء منصوب على التخصيص وحاجتكم الخبر  
﴿فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ فيما نطق به التوراة والإنجيل ﴿فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ ما تقدم على  
ذلك من حال إبراهيم ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ رد على اليهود والنصارى ﴿وَمَا  
كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ نفى للاشتراك الذي هو عبادة الأوثان، ودخل في ذلك الإشراك الذي  
يتضمن دين اليهود والنصارى ﴿وَهَذَا النَّبِيُّ﴾ عطف على الذين اتبعوه: أي محمد ﷺ  
﴿أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ﴾ لأنه على دينه ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أمة محمد ﷺ ﴿وَذَاتِ طَائِفَةٍ﴾ هم

الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٨﴾ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّوهُمْ وَمَا  
يَشْعُرُونَ ﴿١٩﴾ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٢٠﴾ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ  
لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا  
بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَكُفِّرُوا ءَاخِرُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَوْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ  
تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ  
الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ يَخْصُصُ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ  
الْعَظِيمِ ﴿٢٤﴾ وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مَن إِنْ تَأَمَّنْهُ يَقْتَارُ يُؤْذِيهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَن إِنْ تَأَمَّنْهُ يَدِينَارٍ

اليهود، دعوا حذيفة وعمارًا ومعاذًا إلى اليهودية ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي لا يعود وبال  
الإضلال إلا عليهم ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ أي تعلمون أن محمدًا ﷺ نبي ﴿لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ﴾  
أي تخلطون والحق نبوة محمد ﷺ والباطل الكفر به ﴿ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ﴾ كان قوم من  
اليهود لعنهم الله أظهروا الإسلام أول النهار، ثم كفروا آخره ليخدعوا المسلمين، فيقولوا ما  
رجع هؤلاء إلا عن علم، وقال السهيلي: إن هذه الطائفة هم عبد الله بن الصيف،  
وعدي بن زيد، والحارث بن عوف ﴿أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ﴾ يحتمل أن يكون من  
تمام الكلام الذي أمر النبي ﷺ أن يقوله متصلًا بقوله: إن الهدى هدى الله وأن يكون من  
كلام أهل الكتاب فيكون متصلًا بقولهم: ﴿وَلَا تَوْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾، ويكون إن  
الهدى اعتراضًا بين الكلامين، فعلى الأول يكون المعنى: كراهة أن يؤتى أحد مثل ما أُوتيتم  
وقلتم ما قلتم، ودبرتم ما دببرتم من الخداع، فموضع أن يؤتى مفعول من أجله، أو  
منصوب بفعل مضمر تقديره فلا تنكروا أن يؤتى أحد مثل ما أُوتيتم من الكتاب والنبوة،  
وعلى الثاني فيكون المعنى: لا تؤمنوا أي لا تقرؤا بأن يؤتى أحد مثل ما أُوتيتم ﴿إِلَّا لِمَنْ  
تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ واكموا ذلك على من لم يتبع دينكم لئلا يدعوهم إلى الإسلام، فموضع أن  
يؤتى مفعول بتؤمنوا المضمّن معنى تقرؤا، ويمكن أن يكون في موضع المفعول من أجله:  
أي لا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم كراهية أن يؤتى أحد مثل ما أُوتيتم ﴿أَوْ يُحَاجُّوكُمْ﴾ عطف  
على أن يؤتى، وضمير الفاعل للمسلمين، وضمير المفعول لليهود ﴿إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ ردّ  
على اليهود في قولهم؛ لم يؤت أحدًا مثل ما أُوتى بنو إسرائيل من النبوة والشرف ﴿وَمِنْ  
أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ الآية: إخبار أن أهل الكتاب على قسمين: أمين، وخائن. وذكر القنطار مثالاً  
للكثير فَمَنْ أذَاه: أذى ما دونه، وذكر الدنيا مثالاً للقليل، فَمَنْ مَنَعَهُ مَنَعَ ما فَوْقَهُ بطريق

لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتَيْنِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٨﴾ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيُنَا نَرَحْمَ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَالِيَّةَ وَالنَّيِّتَ

الأولى ﴿قَائِمًا﴾ يحتمل أن يكون من القيام الحقيقي بالجسد، أو من القيام بالأمر، وهو العزيمة عليه ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾ الإشارة إلى خيانتهم والباء للتعليل ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا﴾ زعموا بأن أموال الأُمِّيَّين، وهم العرب: حلال لهم ﴿الْكَذِبُ﴾ هنا قولهم، إِنَّ اللَّهَ أَحْلَاهُمْ عَلَيْهِمْ فِي التَّوْرَةِ أَوْ كَذِبُهُمْ عَلَى الْإِطْلَاق ﴿بَلَى﴾ عليهم سبيل وتباعة في أموال الأُمِّيَّين ﴿بِعَهْدِهِ﴾ الضمير يعود على مَنْ أَوْ عَلَى اللَّهِ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ﴾ الآية: قيل نزلت في اليهود لأنهم تركوا عهد الله في التَّوْرَةِ لأجل الدنيا، وقيل نزلت بسبب خصومة بين الأشعث من قيس وآخر، فأراد خصمه أن يحلف كاذبًا ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ﴾ الضمير عائد على أهل الكتاب ﴿يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ﴾ أي يحرفون اللفظ أو المعنى ﴿لِتَحْسَبُوهُ﴾ الضمير يعود على ما دلَّ عليه قوله يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ، وهو الكلام لمحرف ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ﴾ الآية: هذا النفي متسلط على ﴿ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ﴾ والمعنى لا يدعي الربوبية مَنْ آتاه الله النبوة، والإشارة إلى عيسى عليه السلام ردَّ على النصارى الذين قالوا إنه الله، وقيل إلى محمد ﷺ، لأن اليهود قالوا له يا محمد: تريد أن نعبدك كما عبدت النصارى عيسى فقال معاذ الله ما بذلك أمرت ولا إليه دعوت ﴿وَبِأَنِّي﴾ جمع رباني، وهو العالم، وقيل الرباني الذي يربي الناس بصغار العلم قبل كباره ﴿بِمَا كُنْتُمْ﴾ الباء سببية وما مصدرية ﴿تَعْلَمُونَ﴾ بالتخفيف تعرفون. وقرئ بالتشديد من التعليم.

﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ﴾ بالرفع استئناف، والفاعل الله أو البشر المذكور، وقرئ بالنصب عطف على أَنْ يُؤْتِيَهُ أَوْ عَلَى ثَم يَقُولُ، والفاعل على هذا البشر ﴿وَلَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ



أَرْبَابًا أَيُّمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٢﴾ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾ قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا مِنْ رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٨٤﴾ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٨٥﴾ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا

النَّبِيِّينَ ﴿٨٠﴾ معنى الآية أَنَّ الله أخذ العهد والميثاق على كل نبي أن يؤمن بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم، وينصره إن أدركه، وتضمن ذلك أخذ هذا الميثاق على أمم الأنبياء، واللام في قوله: ﴿لَمَّا آتَيْنَاكُمْ﴾ لام التوطئة، لأن أخذ الميثاق في معنى الاستخلاف، واللام في لتؤمنن جواب القسم، وما يحتمل أن تكون شرطية، ولتؤمنن سد مسدّ جواب القسم والشرط. وأن تكون موصولة بمعنى الذي آتيناكموه ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ والضمير في به ولتنصرته عائذ على الرسول ﴿أَقْرَرْتُمْ﴾ أي اعترفتم ﴿إِصْرِي﴾ عهدي ﴿فَاشْهَدُوا﴾ أي على أنفسكم وعلى أمتكم بالتزام هذا العهد ﴿وَأَنَا مَعَكُمْ﴾ تأكيد للعهد بشهادة رب العزة جلّ جلاله ﴿يَعْدُ ذَٰلِكَ﴾ أي مَنْ تَوَلَّى عن الإيمان بهذا النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد هذا الميثاق فهو فاسق مرتد متمرّد في كفره ﴿أَفَغَيْرَ﴾ الهمزة للإنكار، والفاء عطفت جملة على جملة، وغير مفعول قدّم للاهتمام به أو للحصر ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ﴾ أي انقاد واستسلم ﴿طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ مصدر صدر في موضع الحال، والطوع للمؤمنين والكره للكافر إذا عاين الموت، وقيل عند أخذ الميثاق المتقدم، وقيل إقرار كل كافر بالصانع هو إسلامه كرها ﴿قُلْ ءَامَنَّا﴾ أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يخبر عن نفسه وعن أمته بالإيمان ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا﴾ تعدى هنا بعلی مناسبة لقوله قل، وفي البقرة بالی لقوله قولوا. لأن على -رف استعلاء يقتضي النزول من علو. ونزوله على هذا المعنى مختصّ بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم. وإلى حرف غاية وهو موصل إلى جميع الأمة ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ﴾ الآية: إبطال لجميع الأديان غير الإسلام، وقيل نسخت: إنّ الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى الآية ﴿كَيْفَ﴾ سؤال والمراد به هنا استبعاد الهدى ﴿قَوْمًا كَفَرُوا﴾ نزلت في الحرث بن سويد وغيره أسلموا ثم ارتدوا ولحقوا

أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٦﴾ أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٨٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٩١﴾ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٩٢﴾ ﴿٩٣﴾ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ

بالكفار ثم كتبوا إلى أهلهم هل لنا من توبة؟ فنزلت الآية إلى قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾، فرجعوا إلى الإسلام؛ وقيل نزلت في اليهود والنصارى شهدوا بصفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآمنوا به ثم كفروا به لما بعث، وشهدوا عطف على إيمانهم، لأن معناه بعد أن آمنوا، وقيل الواو للحال، وقال ابن عطية: عطف على كفروا والواو لا ترتب ﴿وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ عموم بمعنى الخصوص في المؤمنين أو على عمومهم وتكون اللعنة في الآخرة ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ الضمير عائد على اللعنة، وقيل على النار وإن لم تكن ذكرت؛ لأن المعنى يقتضيها ﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾ قيل هم اليهود كفروا بعتسى بعد إيمانهم بموسى، ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد ﷺ وقيل كفروا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم بعد أن كانوا مؤمنين قبل مبعثه، ثم ازدادوا كفرا بعداوتهم له وطعنهم عليه؛ وقيل هم الذين ارتدوا ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ قيل ذلك عبارة عن موتهم على الكفر: أي ليس لهم توبة فتقبل، وذلك في قوم بأعيانهم ختم الله لهم بالكفر، وقيل لن تقبل توبتهم مع إقامتهم على الكفر. فذلك عام ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ﴾ جزم بالعذاب لكل من مات على الكفر. والواو في قوله: ولو افتدى به، قيل زائدة وقيل للعطف على محذوف، كأنه قال: لن يقبل من أحدهم لو تصدق به ﴿وَلَوْ افْتَدَى بِهِ﴾ وقيل نفى أولاً القبول جملة على الوجوه كلها، ثم خص الفدية بالنفي كقولك: أنا لا أفعل كذا أصلاً ولو رغبت إلي ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ﴾ أي لن تكونوا من الأبرار ولن تنالوا البر الكامل ﴿حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ من أموالكم ولما نزلت قال أبو طلحة إن أحب أموالي إلي بيرحاء، وإنها صدقة، وكان ابن عمر يتصدق بالسكر ويقول إني لأحبه ﴿كُلُّ الطَّعَامِ﴾ الآية إخبار أن الأطعمة كانت حلالاً لبني إسرائيل ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ﴾ أي أنهم ﴿عَلَى نَفْسِهِ﴾ وهو لحم الإبل ولبنها ثم حرمت عليهم أنواع من الأطعمة

تَنْزِيلَ التَّوْرَةِ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٧﴾ فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٨﴾ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٩﴾ إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠٠﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ

كالشحوم وغيرها عقوبة لهم على معاصيهم، وفيها ردٌ عليهم في قولهم إنهم على ملة إبراهيم عليه السلام وأن الأشياء التي هي محرمة كانت محرمة على إبراهيم، وفيها دليل على جواز النسخ ووقوعه لأن الله حرم عليهم تلك الأشياء بعد حلها، خلافاً لليهود في قولهم إن النسخ مُحال على هذه الأشياء، وفيها معجزة للنبي ﷺ لإخباره بذلك من غير تعلم من أحد وسبب تحريم إسرائيل لحوم الإبل على نفسه أنه مرض فندر إن شفاه الله أن يحرم أحب الطعام إليه شكراً لله وتقرباً إليه، ويؤخذ من ذلك أنه يجوز للأتباع أن يحرموا على أنفسهم باجتهادهم ﴿فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ﴾ تعجيزاً لليهود، وإقامة حجة عليهم، ورؤي أنهم لم يجسروا على إخراج التوراة ﴿فَمَنْ أَفْتَرَى﴾ أي من زعم بعد هذا البيان أن الشحم وغيره كان محرماً على بني إسرائيل قبل نزول التوراة فهو الظالم المكابر بالباطل ﴿صَدَقَ اللَّهُ﴾ أي الأمر كما وصف لا كما تكذبون أنتم ففيه تعريض بكذبهم ﴿فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ إلزام لهم أن يسلموا كما ثبت أن ملة الإسلام هي ملة إبراهيم التي لم يحرم فيها شيء مما هو محرّم عليهم ﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ﴾ أي أول مسجد بُني في الأرض، وقد سأل أبو ذر النبي صلى الله عليه وآله وسلم، أي مسجد بُني أول؟ قال: المسجد الحرام، ثم بيت المقدس، وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: المعنى أنه أول بيت وضع مباركاً وهدى وقد كانت قبله بيوتاً ﴿بِبَكَّةَ﴾ قيل هي مكة والباء بدل من الميم، وقيل مكة الحرم كله، وبكة المسجد وما حوله ﴿مُبَارَكًا﴾ نصب على الحال والعامل فيه على قول علي وضع ﴿مُبَارَكًا﴾ على أنه حال من الضمير الذي فيه وعلى القول الأول هو حال من الضمير المجرور والعامل فيه العامل المجرور من معنى الاستقرار ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ آيات البيت كثيرة، منها الحجر الذي هو مقام إبراهيم وهو الذي قام عليه حين رفع القواعد من البيت، فكان كلما طال البناء ارتفع به الحجر في الهواء حتى أكمل البناء، وغرقت قدم إبراهيم في الحجر كأنها في طين، وذلك الأثر باقٍ إلى اليوم، ومنها أن الطيور لا تعلقه، ومنها إهلاك أصحاب الفيل، وردة الجبابرة عنه ونبيع زمزم لهاجر أم إسماعيل بهمز جبريل بعقبه وحفر عبد المطلب بعدد ثورها وأن ماؤها ينفع لما شرب له إلى غير ذلك ﴿مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ قيل إنه بدل من الآيات أو عطف

فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾ قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابُ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٨﴾ قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابُ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ تَبِعُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٩﴾ يَتَّيِّبُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ ءَايَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِمِ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٠١﴾ يَتَّيِّبُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ

بيان، وإنما جاز بدل الواحد من الجمع لأن المقام يحتوي على آيات كثيرة لدلالته على قدرة الله تعالى وعلى نبوة إبراهيم وغير ذلك، وقيل الآيات: مقام إبراهيم، وأمن من دخله، فعلى هذا يكون قوله ومن دخله عطفًا، وعلى الأول استئنافًا، وقيل التقدير منهن مقام إبراهيم، فهو على هذا مبتدأ، والمقام هو الحجر المذكور، وقيل البيت كله، وقيل مكة كلها ﴿كَانَ آمِنًا﴾ أي آمنًا من العذاب، فإنه كان في الجاهلية إذا فعل أحد جريمة ثم لجأ إلى البيت لا يطلب، ولا يعاقب، فأما في الإسلام فإن الحرم لا يمنع من الحدود ولا من القصاص، وقال ابن عباس وأبو حنيفة ذلك الحكم باقٍ في الإسلام إلا أن من وجب عليه حد أو قصاص فدخل الحرم لا يطعم ولا يباع منه حتى يخرج وقيل آمنًا من النار ﴿حُجَّ الْبَيْتِ﴾ بيان لوجوب الحج واختلف هل هو على الفور أو على التراخي، وفي الآية رد على اليهود لما زعموا أنهم على ملة إبراهيم قيل لهم إن كنتم صادقين فحجوا البيت الذي بناه إبراهيم ودعا الناس إليه ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ﴾ بدل من الناس، وقيل فاعل بالمصدر، وهو حج؛ وقيل شرط مبتدأ: أي من استطاع فعله الحج؛ والاستطاعة عند مالك هي القدرة على الوصول إلى مكة بصحة البدن إما راجلاً وإما راكباً مع الزاد المبلغ والطريق الآمن وقيل الاستطاعة الزاد والراحلة، وهو مذهب الشافعي وعبد الملك بن حبيب ورؤي في ذلك حديث ضعيف ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ قيل المعنى من لم يحج، وعبر عنه بالكفر تغليظاً كقوله ﷺ: «من ترك الصلاة فقد كفر»، وقيل أراد اليهود لأنهم لا يحجون، وقيل من زعم أن الحج ليس بواجب ﴿لِمَ تَكْفُرُونَ﴾ توبيخ لليهود ﴿لَمْ تَصُدُّوا﴾ توبيخ أيضاً. وكانوا يمنعون الناس من الإسلام ويرومون فتنه المسلمين عن دينهم ﴿سَبِيلَ اللَّهِ﴾ هنا الإسلام ﴿تَبِعُونَهَا عِوَجًا﴾ الضمير يعود على السبيل أي تطلبون لها الاعوجاج ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ أي تشهدون أن الإسلام حق ﴿إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا﴾ الآية: لفظها عام والخطاب للأوس والخزرج إذ كان اليهود يريدون فتنتهم ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ إنكار واستبعاد ﴿حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ قيل نسخها، فاتقوا الله ما استطعتم، وقيل لا نسخ إذ لا تعارض فإن العباد أمروا بالتقوى على الكمال

وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠٣﴾ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٤﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٥﴾ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٠٦﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ ففِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٠٧﴾ تِلْكَ ءَايَتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٠٨﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠٩﴾ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ

فيما استطاعوا تحزراً من الإكراه وشبهه ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾ أي تمسكوا، والحبل هنا مستعار من الحبل الذي تشد عليه اليد، والمراد به هنا القرآن، وقيل الجماعة ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ نهي عن التدابر والتقاطع، إذ قد كان الأوس هموا بالقتال مع الخزرج لما رام اليهود إيقاع الشر بينهم، ويحتمل أن يكون نهياً عن التفرق في أصول الدين ولا يدخل في النهي الاختلاف في الفروع ﴿إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً﴾ كان بين الأوس والخزرج عداوة وحروب عظيمة إلى أن جمعهم الله بالإسلام ﴿شَفَا حُفْرَةٍ﴾ أي حرف حفرة وذلك تشبيه لما كانوا عليه من الكفر والعداوة التي تقودهم إلى النار ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ﴾ الآية: دليل على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب، وقوله منكم: دليل على أنه فرض كفاية لأن من للتبعض، وقيل إنها لبيان الجنس، وأن المعنى كونوا أمة وتغيير المنكر يكون باليد وباللسان وبالقلب، على حسب الأحوال ﴿كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا﴾ هم اليهود والنصارى نهى الله المسلمين أن يكونوا مثلهم، وورد في الحديث أنه عليه السلام قال؛ افرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وافرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة، وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النهار إلا واحدة، قيل ومن تلك الواحدة؟ قال: من كان على ما أنا وأصحابي عليه ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ﴾ العامل فيه محذوف وقيل عذاب عظيم ﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ أي يقال لهم أكفرتم والخطاب لمن ارتد عن الإسلام وقيل للخوارج، وقيل لليهود لأنهم آمنوا بصفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم المذكورة في التوراة ثم كفروا به لما بعث ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ كان هنا هي التي تقتضي الدوام كقوله وكان الله غفوراً رحيمًا، وقيل

ءَامَنَ أَهْلَ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِّنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١١٥﴾ لَن يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقْتَلُوا يَكُونُوا يُولُوكُمْ أَدْبَارًا ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ﴿١١٦﴾ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَفَقَّوْا إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُ وَبِغَضِبِ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٧﴾ لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ ءَانَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٨﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسِرُّونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَٰئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٩﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٢١﴾ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ

كنتم في علم الله، وقيل كنتم فيما وصفتم به في الكتب المتقدمة، وقيل كنتم بمعنى أنتم، والخطاب لجميع المؤمنين، وقيل للصحابه خاصة ﴿لَن يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى﴾ أي بالكلام خاصة وهو أهون المضرة ﴿يُولُوكُمْ الْأَدْبَارَ﴾ إخبار بغيب ظهر في الوجود صدقة ﴿ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ﴾ إخبار مستأنف غير معطوف على يولوكم، وفائدة ذلك أن توليهم الأدبار مقيد بوقت القتال، وعدم النصر على الإطلاق، وعطفت الجملة على جملة الشرط والجزاء، وثم لترتيب الأحوال لأن عدم نصرهم على الإطلاق أشد من توليهم الأدبار حين القتال ﴿إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ﴾ الحبل هنا العهد والذمة ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ أي ليس أهل الكتاب مستويين في دينهم ﴿أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ أي قائمة بالحق، وذلك فيمن أسلم من اليهود: كعبد الله بن سلام، وثعلبة بن سعيد وأخيه أسد وغيرهم ﴿وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ يدل أن تلاوتهم للكتاب في الصلاة ﴿فَلَن يُكْفَرُوهُ﴾ أي لن تحرموا ثوابه ﴿مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ﴾ الآية: تشبيه لنفقة الكافرين بزرع أهلكته ريح باردة فلن ينتفع به أصحابه فكذلك لا ينتفع الكفار بما ينفقون وفي الكلام حذف تقديره: مثل ما ينفقون كمثل مهلك ريح أو مثل إهلاك ما ينفقون كمثل إهلاك ريح وإنما احتيج لهذا لأن ما ينفقون ليس تشبيهاً بالريح إنما هو تشبيه بالزرع الذي أهلكته الريح ﴿صِرٌّ﴾ أي برد ﴿حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي عصوا الله فعاقبهم بإهلاك حرثهم ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ الضمير للكفار، أو المنافقين، أو لأصحاب الحرث، والأول أرجح، لأن

يَظْلِمُونَ ﴿١١٧﴾ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا بٰطَانَةً مِّنْ دُوْنِكُمْ لَا يٰۤاَلُوْنَكُمْ خَبٰلًا وَّ دُوْا مَا عَنِتُّمْ قَدْ  
 بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِيْ صُدُوْرُهُمْ اَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْاٰيٰتِۢ اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ ﴿١١٨﴾  
 هَآٓنَتُمْ اَوْلَآءَ يُحِبُّوْنَهُمْ وَلَا يُحِبُّوْنَكُمْ وَتُوْمِنُوْنَ بِالْكِتٰبِ كُلِّهِ ۚ وَإِذَا الْقُوْتُمْ قَالَُوْا اٰمَنَّا وَاِذَا خَلَوْا عَضُّوْا  
 عَلٰىكُمْ الْاَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوْا بِغَيْظِكُمْ ۚ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِذٰتِ الصُّدُوْرِ ﴿١١٩﴾ اِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ  
 تَسْؤُهُمْ وَاِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَّفْرَحُوْا بِهَا ۚ وَاِنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا اِنَّ  
 اللّٰهَ بِمَا يَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ﴿١٢٠﴾ وَاِذْ غَدَوْتَ مِنْ اَهْلِكَ تَبُوْۤىءُ الْمُؤْمِنِيْنَ مَقْعِدًا لِلْقِتَالِ وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ  
 عَلِيْمٌ ﴿١٢١﴾ اِذْ هَمَّتْ طٰٓئِفَتَانِ مِنْكُمْ اَنْ تَفْشَلَا وَاللّٰهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ﴿١٢٢﴾

قوله أنفسهم يظلمون فعل حال يدل على أنه للحاضرين ﴿بِطَانَةٌ مِّنْ دُونِكُمْ﴾ أي أولياء من غيركم فالمعنى نهى عن استخلاص الكفار وموالاتهم وقيل لعمر رضي الله عنه إن هنا رجلاً من النصارى لا أحد أحسن خطأ منه، أفلا يكتب عنك: قال إذا اتخذ بطانة من دون المؤمنين ﴿لَا يَأْلُوْنَكُمْ خَبَالًا﴾ أي لا يقصرون في إفسادكم، والخبال الفساد ﴿وَدُّوْا مَا عَنِتُّمْ﴾ أي تمنوا مضرتكم، وما مصدرية وهذه الجملة والتي قبلها صفة للبطانة أو استئناف ﴿وَتُوْمِنُوْنَ بِالْكِتٰبِ كُلِّهِ﴾ أي بكل كتاب أنزله الله واليهود لا يؤمنون بقرآنكم ﴿عَضُّوْا عَلٰىكُمْ الْاَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ عبارة عن شدة الغيظ مع عدم القدرة على إنفاذه، والأنامل جمع أظفار بضم الميم وفتحها ﴿مُوتُوْا بِغَيْظِكُمْ﴾ تفرغ وإغاطة، وقيل دعاء ﴿اِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ﴾ الحسنة هنا: الخيرات من النصر والرزق وغير ذلك، والسيئة ضدها ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ من الضير بمعنى الضر ﴿وَاِذْ غَدَوْتَ مِنْ اَهْلِكَ﴾ نزلت في غزوة أحد. وكان غزو رسول الله ﷺ للقتال صبيحة يوم السبت وخرج من المدينة يوم الجمعة بعد الصلاة وكان قد شاور أصحابه قبل الصلاة ﴿تَبُوْۤىءُ الْمُؤْمِنِيْنَ﴾ تنزلهم وذلك يوم السبت حين حضر القتال، وقيل ذلك يوم الجمعة بعد الصلاة حين خرج من المدينة، وذلك ضعيف لأنه لا يقال غدوت فيما بعد الزوال إلا على المجاز، وقيل ذلك يوم الجمعة قبل الصلاة حين شاور الناس وذلك ضعيف لأنه لم يبيء حينئذ مقاعد للقتال إلا أن يراد أنه بؤاهم بالتدبير حين المشاورة ﴿مَقَاعِدُ﴾ مواضع وهو جمع مقعد ﴿طٰٓئِفَتَانِ مِنْكُمْ﴾ هم بنو حارثة من الأوس وبنو سلمة من الخزرج، لما رأوا كثرة المشركين وقلة المؤمنين هموا بالانصراف فعصمهم الله ونهضوا مع رسول الله ﷺ ﴿اَنْ تَفْشَلَا﴾ الفشل قي البدن هو الإعياء، والفشل في الرأي هو العجز والحيرة وفساد العزم ﴿وَاللّٰهُ وَلِيُّهُمَا﴾ أي مشيتهما، وقال جابر بن عبد الله ما

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَانْتَمَ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢٦﴾ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ ﴿١٢٧﴾ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٨﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ ۚ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١٢٩﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَآئِبِينَ ﴿١٣٠﴾ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٣١﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ عَفُورٌ

وددنا أنها لم تنزل لقوله والله وليهما .

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ﴾ تذكير بنصر الله لهم يوم بدر لتقوى قلوبهم ﴿وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ الذلَّة هي قلة عددهم وضعف عددهم كانوا يوم بدر ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً ولم يكن لهم إلا فرس واحد وكان المشركون ما بين التسعمائة والألف، وكان معهم مائة فرس فقتل من المشركين سبعون وأسير منهم سبعون وانهزم سائرهم ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ متعلق بنصركم أو باتقوا؛ والأول أظهر ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ كان هذا القول يوم بدر، وقيل يوم أحد، فالعامل في إذ على الأول محذوف، وعلى الثاني بدل من إذ غدت ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ﴾ تقرير جوابه بلى، وإنما جابوب المتكلم لصحة الأمر وبيانه كقوله قل: ﴿مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ﴾ [الرعد: ١٦] ﴿وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ﴾ الضمير للمشركين، والفور السرعة: أي من ساعتهم وقيل المعنى من سفرهم ﴿بِخَمْسَةِ آلَافٍ﴾ بأكثر من العدد الذي يكفيكم ليزيد ذلك في قوتكم فإن كان هذا يوم بدر، فقد قاتلت فيه الملائكة وإن كان يوم أحد فقد شرط في قوله: ﴿إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا﴾، فلما خالفوا الشرط لم تنزل الملائكة ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ بفتح الواو وكسرهما أي معلمين، أو معلمين أنفسهم أو خيلهم، وكانت سيما الملائكة يوم بدر عمائم بيضاء، إلا جبريل فإنه كانت عمامته صفراء، وقيل كانت عمائمهم صفراء، وكانت خيلهم مجزوزة الأذنان وقيل كانوا على خيل بلق ﴿وَمَا جَعَلَهُ﴾ الضمير عائد على الإنزال، أو الإمداد ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ﴾ معطوف على بشرى لأن هذا الفعل بتأويل المصدر، وقيل يتعلق بفعل مضمر يدل عليه جعله ﴿لِيَقْطَعَ﴾ يتعلق بقوله ولقد نصركم الله أو بقوله وما النصر ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ جملة اعتراضية بين المعطوفين ونزلت لما دعا رسول الله ﷺ في الصلاة على أحياء من العرب فترك الدعاء عليهم ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ معناه يسلمون ﴿أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً﴾ كانوا يزيدون كل ما حلّ عامًا بعد عام ﴿سَارِعُوا﴾ بغير واو



رَحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٢٩﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٣١﴾ \* وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٢﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَبِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٣﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٤﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّتْ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٣٥﴾ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١٣٦﴾ هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٧﴾ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٣٨﴾ إِن يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنكُمُ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا

استئناف، وبالواو عطف على ما تقدم ﴿إِلَى مَغْفِرَةٍ﴾ أي إلى الأعمال متى تستحقون بها المغفرة ﴿عَرْضُهَا﴾ قال ابن عباس: تقرر السموات والأرض بعضها إلى بعض كما تبسط الشيا فذلك عرض الجنة، ولا يعلم طولها إلا الله: وقيل ليس العرض هنا خلاف الطول وإنما المعنى سعتها كسعة السموات والأرض ﴿فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ في العسر واليسر ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ حذف مفعوله وتقديره وهم يعلمون أنهم قد أذنبا ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ خطاب للمؤمنين تأنيساً لهم وقيل للكافرين تخويلاً لهم ﴿فَانظُرُوا﴾ من نظر العين عند الجمهور وقيل هو بالفكر ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ تقوية لقلوب المؤمنين ﴿وَأَنتُمُ الْأَعْلَوْنَ﴾ إخبار بعلو كلمة الإسلام ﴿إِن يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ﴾ الآية معناها إن مسكم قتل أو جراح في أحد فقد مس الكفار مثله في بدر، وقيل قد مس الكفار يوم أحد مثل ما مسكم فيه فإنهم نالوا منكم ونلتهم منهم وذلك تسلياً للمؤمنين بالتأسي ﴿نُدَاوِلُهَا﴾ تسلياً أيضاً عما جرى يوم أحد ﴿وَلِيَعْلَمَ﴾ متعلق بمحذوف تقديره أصابكم ما أصابهم يوم أحد ليعلم والمعنى ليعلم ذلك علماً ظاهراً لكم تقوم به الحجة ﴿شُهَدَاءَ﴾ من قتل من المسلمين يوم أحد ﴿وَلِيَمَّخَصَّ اللَّهُ﴾ أي يظهر، وقيل يميز، وهو معطوف على ما تقدم من التعليلات لقصة أحد، والمعنى أن إدالة الكفار على المسلمين إنما هي لتمحيص المؤمنين وأن نصر المؤمنين على الكفار

يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٦﴾ وَلِيَمَحَّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٧﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّادِقِينَ ﴿١٤٨﴾ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْفَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿١٤٩﴾ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٥٠﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴿١٥١﴾ وَكَانَ مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ

إنما هو ليمحق الله الكافرين أي يهلكهم ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ أم هنا منقطعة مقدرة بيل والهمزة عند سببويه، وهذه الآية وما بعدها معاتبة لقوم من المؤمنين صدرت منهم أشياء يوم أخذ ﴿تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ خوطب به قوم فاتتهم غزوة بدر فتمنوا حضور قتال الكفار مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليستدركوا ما فاتهم من الجهاد فعلى هذا إنما تمنوا الجهاد وهو سبب الموت، وقيل إنما تمنوا الشهادة في سبيل الله ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ المعنى أن محمداً ﷺ رسول كسائر الرسل قد بلغ الرسالة كما بلغوا فيجب عليكم التمسك بدينه في حياته وبعد موته وسببها أنه صرخ صارخ يوم أخذ. إن محمداً قد مات، فتزلزل بعض الناس ﴿أَفَإِنْ مَاتَ﴾ دخلت ألف التوبيخ على جملة الشرط والجزاء، ودخلت الفاء لترابط الجملة الشرطية بالجملة التي قبلها والمعنى أن موت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو قتله لا يقتضي انقلاب أصحابه على أعقابهم، لأن شريعته قد تقررت وبراهينه قد صحت، فعاتبهم على تقدير أن لو صدر منهم انقلاب لو مات ﷺ، أو قتل وقد علم أنه لا يقتل ولكن ذكر ذلك لما صرخ به صارخ ووقع في نفوسهم ﴿الشَّاكِرِينَ﴾ قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: الثابتون على دينهم ﴿كِتَابًا مُؤَجَّلًا﴾ نصب على المصدر لأن المعنى كتب الموت كتاباً، وقال ابن عطية نصب على التمييز ﴿نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ في ثواب الدنيا، مقيد بالمشيئة بدليل قوله: ﴿عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ [الإسراء: ١٨] ﴿وَكَايْنٍ مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ﴾ الفعل مسند إلى ضمير النبي ومعه ربيون على هذا في موضع الحال، وقيل إنه مسند إلى الربيون، فيكون ربيون على هذا مفعولاً لما لم يُسم فاعله فعلى الأول يوقف على قوله قتل، ويرجع الأول: بما صرح به الصارخ يوم أحد: إن محمداً قد مات، فضرب لهم المثل بنبي قتل، ويرجع الثاني بأنه لم يقتل قط نبي في محاربة ﴿رَبِّيُونَ﴾ علماء مثل

الْصَّابِرِينَ ﴿١٤٧﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا  
وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٨﴾ فَكَانَتْهُمْ اللَّهُ ثَوَابِ الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ  
الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٩﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرْذِلُوكُمْ عَلَى  
أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٥٠﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ۖ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٥١﴾ سَنُلْقِي فِي  
قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ۖ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَأْوَاهُمُ  
النَّارُ وَيُسْئَلُ مَتَاى الظَّالِمِينَ ﴿١٥٢﴾ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ ۚ إِذْ تَحْسُونَهُمْ  
بِإِذْنِهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا  
تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ

ربانيين، وقيل جموع كثيرة ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ الضمير لربيون على إسناد القتل للنبي، وهو لم  
يَقِ منهم على إسناد القتل إليهم ﴿وَمَا اسْتَكَاثُوا﴾ أي لم يذلوا للكفار قال بعض النحاة:  
الاستكان مشتق من السكون، ووزنه افتعلوا مطلّت فتحة الكاف فحدّث عن مطلقها ألف  
وذلك كالإشباع، وقيل إنه من كان يكون، فوزنه استفعلوا، وقوله تعالى: ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ وما  
بعده: تعريض لما صدر من بعض الناس يوم أُحُد ﴿وَبَثَّ أَقْدَامَنَا﴾ أي في الحرب ﴿ثَوَابِ  
الدُّنْيَا﴾ النصر ﴿ثَوَابِ الْآخِرَةِ﴾ الجنة ﴿إِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هم المنافقون الذين قالوا  
في قضية أُحُد ما قالوا، وقيل مشركوا قريش وقيل اليهود ﴿الرُّعْبَ﴾ قيل ألقى الله الرعب  
في قلوب المشركين بأُحُد فرجعوا إلى مكة من غير سبب، وقيل لما كانوا ببعض الطريق  
هموا بالرجوع ليستأصلوا المسلمين، فألقى الله الرعب في قلوبهم، فأمسكوا، والآية تتناول  
جميع الكفار لقوله صلى الله عليه وآله وسلّم: «نصرت بالرعب» ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾  
كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم قد وعد المسلمين عن الله بالنصر فنصرهم الله  
أولاً، وانهزم المشركون وقتل منهم اثنان وعشرون رجلاً وكان رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلّم، قد أمر الرماة أن يثبتوا في مكانهم ولا يبرحوا فلما رأوا المشركين قد انهزموا طمعوا  
في الغنيمة وأتبعوهم وخالفوا ما أمروا به من الثبوت في مكانهم فانقلبت الهزيمة على  
المسلمين ﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ﴾ أي تقتلونهم قتلاً ذريعاً يعني في أول الأمر ﴿وَتَنَارَغَمْتَ﴾ وقع  
النزاع بين الرماة فثبت بعضهم كما أمروا ولم يثبت بعضهم ﴿وَعَصَيْتُمْ﴾ أي خالفتم ما أمرت  
به من الثبوت، وجاءت المخاطبة في هذا لجميع المؤمنين وإن كان المخالف بعضهم وعظماً  
للجميع، وسترأ على مَن فعل ذلك وجواب إذ محذوف تقديره: لانهزمتم ﴿مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ

عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٧﴾ إِذْ تَضَعُونَ وَلَا تَكُونُوا عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَجَكُمْ فَأَتَيْتُمْ عَمَّا يَغْمُرُ لِكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٨﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نَاعَسَا يَفْشَى طَائِفَةٌ مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يَخْفَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا

الدُّنْيَا﴾ الذين حرصوا على الغنيمة معه ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾ معناه لينزل بكم ما نزل من القتل والتمحيص ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ إعلام بأن الذنب كان يستحق أكثر مما نزل بهم لولا عفو الله عنهم، فمعناه لقد أبقي عليكم، وقيل هو عفو من الذنب ﴿إِذْ تَضَعُونَ﴾ العامل في إذ عفا، فيوصل إذ تصعدون مع ما قبله ويحتمل أن يكون العامل فيه مضمرة ﴿وَلَا تَكُونُوا﴾ مبالغة في صفة الانهزام ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول إني عباد الله وهم يفرون ﴿فِي أَخْرَاجِكُمْ﴾ في سقايتكم وفيه مدح للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فإن الأخرى هي موقف الأبطال ﴿فَأَتَابَكُمْ﴾ أي جازاكم ﴿عَمَّا يَغْمُرُ﴾ قيل أتابكم عَمَّا بسبب الغم الذي أدخلتموه على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلى المؤمنين، إذ عصيتهم وتنازعتم، وقيل أتابكم عَمَّا متصلاً بغم، وأحد الغمين: ما أصابهم من القتل والجراح والآخر ما أرجف به من قتل رسول الله ﷺ ﴿عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ من النضر والغنيمة ﴿وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ من القتل والجراح والانهزام ﴿أَمْنَةً نَاعَسَا﴾ قال ابن مسعود: نعسنا يوم أحد، والنعاس في الحرب أمان من الله ﴿يَفْشَى طَائِفَةٌ مِنْكُمْ﴾ هم المؤمنون المخلصون، غشيهم النعاس تأمينا لهم ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ هم المنافقون كانوا خائفين من أن يرجع إليهم أبو سفيان، والمشركون ﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾ معناه يظنون أن الإسلام ليس بحق، وأن الله لا ينصرهم، وظن الجاهلية بدل وهو على حذف الموصوف تقديره ظن المودة الجاهلية، أو الفرقة الجاهلية ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ قالها عبد الله بن أبي بن سلول، والمعنى ليس لنا رأي، ولا يسمع قولنا أو لسا على شيء من الأمر الحق، فيكون قولهم على هذا كفرا ﴿يُخْفَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ﴾ يحتمل أن يريد الأقوال التي قالوها أو الكفر ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ قاله معش بن قشير، ويحتمل من المعنى ما احتمل قول عبد الله بن أبي ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ الآية: رد عليهم وإعلام بأن أجل

قَتَلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٦٠﴾ يَتَأَيَّمُوا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرَى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّئُ وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٦١﴾ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٦٢﴾ وَلَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٦٣﴾ فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتُ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا

كل إنسان إنما هو واحد، وأن من لم يقتل يموت لأجله، ولا يؤخر، وأن من كُتِبَ عليه القتل لا ينجيه منه شيء ﴿وَلِيَبْتَلِيَ﴾ يتعلق بفعل تقديره فعل بكم ذلك ليبتلي ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا﴾ الآية: نزلت فيمن فر يوم أحد ﴿اسْتَزَلَّهُمْ﴾ أي طلب منهم أن يزلوا، ويحتمل أن يكون معناه أزلهم: أي أوقعهم في الزلل ﴿بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ أي كانت لهم ذنوب عاقبهم الله عليها: بأن مكن الشيطان من استزلالهم ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ أي غفر لهم ما وقعوا فيه من الفرار ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي المنافقين ﴿لِإِخْوَانِهِمْ﴾ هي أخوة القرابة، لأن المنافقين كانوا من الأوس والخزرج وكان أكثر المقتولين يوم أحد منهم، ولم يقتل من المهاجرين إلا أربعة ﴿إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي سافروا وإنما قال إذا التي للاستقبال مع قالوا، لأنه على حكاية الحال الماضية ﴿أَوْ كَانُوا غُرَى﴾ جمع غاز وزنه فعل بضم الفاء وتشديد العين ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا﴾ اعتقاد منهم فاسد لأنهم ظنوا أن إخوانهم لو كانوا عندهم لم يموتوا ولم يقتلوا، وهذا قول من لا يؤمن بالقدر والأجل المحتوم ويقرب منه مذهب المعتزلة في القول بالأجلين ﴿لِيَجْعَلَ﴾ متعلق بقالوا. أي قالوا ذلك فكان حسرة في قلوبهم فاللام لام الصيرورة لبيان العاقبة ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى قولهم واعتقادهم الفاسد الذي أوجب لهم الحسرة، لأن الذي يتيقن بالقدر والأجل تذهب عنه الحسرة ﴿وَاللَّهُ يُخَيِّئُ وَيُمِيتُ﴾ رد على قولهم واعتقادهم ﴿وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ﴾ الآية إخبار أن مغفرة الله ورحمته لهم إذا قتلوا وماتوا في سبيل الله خير لهم مما يجمعون من الدنيا ﴿وَلَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ﴾ الآية إخبار أن من مات أو قتل فإنه يحشر إلى الله ﴿فِيمَا رَحِمَهُ﴾ ما زائدة للتأكيد لانفضوا أي تفرقوا ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾ فيما يختص بك واستغفر لهم فيما يختص بحق الله ﴿وَشَاوِرْهُمْ﴾ المشاورة مأمور

عَزَمْتَ تَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٨﴾ إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٥٩﴾ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ

بها شرعاً، وإنما يشاور النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الناس في الرأي في الحروب وغيرها لا في الأحكام الشرعية، وقال ابن عباس وشاورهم في بعض الأمر ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ تَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ التوكل هو الاعتماد على الله في تحصيل المنافع أو حفظها بعد حصولها، وفي دفع المضرات ورفعها بعد وقوعها، وهو من أعلى المقامات، لوجهين: أحدهما قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾، والآخر الضمان الذي في قوله: وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فهو حسبه، وقد يكون واجباً لقوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ٢٣]، فجعله شرطاً في الإيمان، والظاهر قوله جل جلاله، ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾، فإن الأمر محمول على الوجوب.

واعلم أن الناس في التوكل على ثلاثة مراتب: الأولى أن يعتمد العبد على ربه كاعتماد الإنسان على وكيله المأمون عنده الذي لا يشك في نصيحته له، وقيامه بمصالحه، والثانية: أن يكون العبد مع ربه كالطفل مع أمه فإنه لا يعرف سواها، ولا يلجأ إلا إليها، والثالثة أن يكون العبد مع ربه: كالमित بين يدي الغاسل، قد أسلم نفسه إليه بالكلية، فصاحب الدرجة الأولى له حظ من النظر لنفسه بخلاف صاحب الثانية وصاحب الثالثة له حظ من المراد والاختبار بخلاف صاحب الثالثة وهذه الدرجات مبنية على التوحيد الخاص الذي تكلمنا عليه في قوله: ﴿وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾، فهي تقوى بقوته، وتضعف بضعفه، فإن قيل: هل يشترط في التوكل ترك الأسباب أم لا؟ فالجواب: أن الأسباب على ثلاثة أقسام: أحدهما: سبب معلوم قطعاً قد أجراه الله تعالى: فهذا لا يجوز تركه؛ كالأكل لدفع الجوع، واللباس لدفع البرد. والثاني سبب مظنون: كالتجارة وطلب المعاش، وشبه ذلك، فهذا لا يقدم فعله في التوكل لأن التوكل من أعمال القلب، لا من أعمال البدن، ويجوز تركه لمن قوي عليه، والثالث: سبب موهوم بعيد، فهذا يقدم فعله في التوكل، ثم إن فوق التوكل التفويض وهو الاستسلام لأمر الله تعالى بالكلية، فإن المتوكل له مراد واختيار، وهو يطلب مراده باعتماده على ربه، وأما المفوض فليس له مراد ولا اختيار، بل أسند المراد والاختيار إلى الله تعالى، فهو أكمل أدباً مع الله تعالى ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾ هو من الغلول وهو أخذ الشيء خفية من المغانم وغيرها، وقرئ بفتح الياء وضم الغين، ومعناه تبرئة النبي ﷺ من الغلول، وسببها أنه فقدت من المغانم قطيعة حمراء، فقال بعض

يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١١٦﴾ أَفَمَنِ اتَّبَعَ  
 رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١١٧﴾ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ  
 بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ  
 ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ  
 مُّبِينٍ ﴿١١٩﴾ أَوَلَمْ أَصْابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ

المنافقين: لعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخذها، وقرىء بضم الياء وفتح الغين، أي ليس لأحد أن يغفل نبياً: أي يخونه في المغانم، وخص النبي بالذكر وإن كان ذلك محظوراً من الأمر لشناعة الحال مع النبي لأن المعاصي تعظم بحضرته، وقيل معنى هذه القراءة: أن يوجد غالباً كما تقول أحمدت الرجل، إذا أصيبته محموداً، فعلى هذا القول يرجع معنى هذه القراءة، إلى معنى فتح الياء ﴿وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ﴾ وعيد لمن غل بأن يسوق يوم القيامة على رقبته الشيء الذي غلّ، وقد جاء ذلك مفسراً في الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير لا ألفين أحدكم على رقبته فرس لا ألفين أحدكم على رقبته رقاع لا ألفين أحدكم على رقبته صامت لا ألفين أحدكم على رقبته إنسان»، فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغتك ﴿أَفَمَنِ اتَّبَعَ﴾ الآية: فقل إن الذي اتبع رضوان الله. مَنْ لم يغفل، والذي باء بالسخط من غلّ، وقيل الذي اتبع الرضوان: مَنْ استشهد بأحد، والذي باء بالسخط: المنافقون الذين رجعوا عن الغزو ﴿هُمْ دَرَجَاتٌ﴾ ذوا درجات، والمعنى تفاوت بين منازل أهل الرضوان وأهل السخط أو التفاوت بين درجات أهل الرضوان فإن بعضهم فوق بعض، فكذلك درجات أهل السخط ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ﴾ الآية إخبار بفضل الله على المؤمنين ببعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ معناه في الجنس واللسان، فكونه من جنسهم يوجب الأنس به، وقلة الاستيحاش منه، وكونه بلسانهم يوجب حُسن ألفهم عنه، ولكونه منهم يعرفون حسبه وصدقه وأمانته صلى الله عليه وآله تعالى عليه وآله وسلم ويكون، وهو صلى الله عليه وآله تعالى عليه وآله وسلم أشفق عليهم وأرحم بهم من الأجنيين ﴿أَوَلَمْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ﴾ الآية. عتاب للمسلمين على كلامهم فيمن أصيب منهم يوم أُحُد ودخلت ألف التوبيخ على واو العطف، والجملة معطوفة على ما تقدّم من قصة أُحُد أو على محذوف ﴿قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا﴾ قتل يوم أُحُد من المسلمين سبعون، وكان قد قتل من المشركين يوم بدر سبعون، وأسير سبعون ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنفُسِكُمْ﴾ قيل معناه أنهم عوقبوا بالهزيمة

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦٩﴾ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّنْقِ الْجَمْعَانِ فَيَا ذُنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧٠﴾ وَلِيَعْلَمَ  
الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ  
لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا  
يَكْتُمُونَ ﴿١٧١﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ  
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٢﴾ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ  
يُرْزَقُونَ ﴿١٧٣﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا  
خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٤﴾ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ  
الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ

لمخالفتهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حين أراد أن يقيم بالمدينة ولا يخرج  
إلى المشركين فأبوا إلا الخروج، وقيل بل ذلك إشارة إلى عصيان الرماة حسبما تقدم ﴿يَوْمَ  
التَّنْقِ الْجَمْعَانِ﴾ أي جمع المسلمين والمشركين يوم أخذ ﴿وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا﴾ الآية: كان  
رأي عبد الله بن أبي بن سلول أن لا يخرج المسلمون إلى المشركين، فلما طلب الخروج  
قوم من المسلمين، فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: غضب عبد الله، وقال  
أطاعهم وعصانا، فرجع ورجع معه ثلاثمائة رجل، خمسين فمشى في أثرهم عبد الله بن  
عمر بن حزام الأنصاري، وقال لهم ارجعوا قاتلوا في سبيل الله، أو ادفعوا، فقال له  
عبد الله بن أبي ما أرى أن يكون فقال، لو علمنا أنه يكون قتال لكتنا معكم ﴿أَوْ ادْفَعُوا﴾ أي  
كثروا السواد، وإن لم تقاتلوا ﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ بذل من الذين نافقوا، أو لإخوانهم في  
النسب، لأنهم كانوا من الأوس والخزرج ﴿قُلْ فَادْرَأُوا﴾ أي ادفعوا المعنى ردّ عليهم ﴿بَلْ  
أَحْيَاءُ﴾ إعلام بأن حال الشهداء حال الأحياء من التمتع بأرزاق الجنة بخلاف سائر الأموات  
من المؤمنين فإنهم لا يتمتعون بالأرزاق حتى يدخلوا الجنة يوم القيامة ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ  
لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ المعنى أنهم يفرحون بإخوانهم الذين بقوا في الدنيا من بعدهم لأنهم  
يرجون أن يستشهدوا مثلهم فينالوا مثل ما نالوا من الشهادة ﴿أَلَّا خَوْفٌ﴾ في موضع المفعول  
أو بدل من الذين ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ كزّر ليذكر ما تعلق به من النعمة والفضل ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا﴾  
صفة للمؤمنين أو مبتدأ وخبره ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ الآية، ونزلت في الذين خرجوا مع رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم في اتباع المشركين بعد غزوة أحد، فبلغ بهم إلى حمراء الأسد  
وهي على ثمانية أميال من المدينة، وأقام بها ثلاثة أيام، وكانوا قد أصابتهم جراحات



وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ ﴿١٧٦﴾ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٧﴾ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّهْمُ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٨﴾ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧٩﴾ وَلَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٨٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ أَشْرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَن يَضُرُّوا

وشدائد، فتجلدوا وخرجوا فمدحهم الله بذلك ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ الآية: لما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى حمراء الأسد بعد أخذ: بلغ ذلك أبا سفيان فمر عليه ركب من عبد القيس يريدون المدينة بالميرة فجعل لهم حمل بعير من زبيب على أن يشبطوا المسلمين عن اتباع المشركين فخوفوهم بهم، فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فخرجوا، فالتاس الأول ركب عبد القيس، والناس الثاني مشركوا قريش وقيل نادى أبو سفيان يوم أخذ: موعدنا بدر في القابل، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن شاء الله فلما كان العام القابل: خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى بدر للميعاد، فأرسل أبو سفيان نعيم بن مسعود الأشجعي ليشط المسلمين، فعلى هذا الناس الأول نعيم، وإنما قيل له الناس وهو واحد: لأنه من جنس الناس: كقولك ركب الخيل إذا ركب فرساً ﴿فَزَادَهُمْ﴾ الفاعل ضمير المفعول، وهو إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم، والصحيح أن الإيمان يزيد وينقص، فمعناه هنا قوة يقينهم وثقتهم بالله ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ كلمة يدفع بها ما يخاف ويكره وهي التي قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار، ومعنى حسبنا الله: كافينا وحده فلا نخاف غيره، ومعنى ونعم الوكيل: ثناء على الله وأنه خير من يتوكل العبد عليه ويلجأ إليه ﴿فَانْقَلَبُوا﴾ أي رجعوا بنعمة السلامة وفضل الأجر ﴿وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ بخروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ المراد به هنا أبو سفيان، أو نعيم الذي أرسله أبو سفيان أو إبليس، وذلكم مبتدأ، والشيطان خبره وما بعده مستأنف، أو الشيطان نعت وما بعده خبر ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ﴾ أي يخوفكم أيها المؤمنون أولياءه وهم الكفار، فالمفعول الأول محذوف ويدل عليه قوله: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾، وقرأ ابن مسعود وابن عباس يخوفكم أولياءه، وقيل المعنى يخوف المنافقين وهم أولياءه من كفار قريش، فالمفعول الثاني على هذا محذوف ﴿وَلَا يَحْزُنْكَ﴾ تسلية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، وقرئ بفتح الياء وضمة الزاي حيث وقع مضارعاً من حزن الثاني، وهو أشهر في اللغة من أحزن ﴿الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ أي يبادرون إلى أقواله وأفعاله وهم المنافقون

اللَّهُ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٧﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٧٨﴾ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ فَتَابِعُوا اللَّهَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٩﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَاءٍ أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ سَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ مِيرِثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٨٠﴾ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ ذُو قُوَّةٍ عَذَابٌ الْخَرْبِ ﴿١٨١﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا

والكفار ﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوْا﴾ الآية هم المذكورون قبل أو على العموم في جميع الكفار ﴿أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ﴾ أي نمهلهم أن مفعول يحسن، وما اسم أن فحقها أن تكتب منفصلة وخير خبر: إنما نملئ لهم ما هنا كافة والمعنى رد عليهم أي أن الإملاء لهم ليس خيرا لهم إنما هو استدراج ليكتسبوا الإثم ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية: خطاب للمؤمنين، والمعنى ما كان الله ليدع المؤمنين مختلطين بالمنافقين، ولكنه ميز هؤلاء من هؤلاء بما ظهر في غزوة أحد من الأقوال والأفعال التي تدل على الإيمان أو على النفاق ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ أي ما كان الله ليطلعكم على ما في القلوب من الإيمان والنفاق أو ما كان الله ليطلعكم على أنكم تغلبون أو تغلبون ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي﴾ أي يختار من رسله من يشاء فيطلعهم على ما شاء من غيبه ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ يمنعون الزكاة وغيرها ﴿هُوَ خَيْرٌ﴾ هو فضل وخيرا مفعول ثان، والأول محذوف تقديره لا يحسن البخل خيرا لهم ﴿سَيُطَوَّقُونَ﴾ أي يلزمون إثم ما بخلوا به، وقيل يجعل ما بخلوا به حية يطوقها في عنقه يوم القيامة ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ الآية: لما نزلت: مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله: قال بعض اليهود وهو فنحاص، أو حبي بن أخطب أو غيرهما إنما يستقرض الفقير من الغني، فالله فقير ونحن أغنياء، فنزلت هذه الآية، وكان ذلك القول منهم اعتراضا على القرآن أوجبه قلّة فهمهم، أو تحريفهم للمعاني، فإن كانوا قالوه باعتقاد فهو كفر، وإن قالوه بغير اعتقاد: فهو استخفاف، وعناد ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾ أي تكتبه الملائكة في الصحف ﴿وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ﴾ أي قتل آبائهم للأنبياء، وأسند إليهم لأنهم راضون به، ومتبعون لمن فعله من آبائهم ﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ صفة للذين، وليس صفة للعبيد ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيََنَا بِقُرْبَانٍ﴾ كانوا إذا أرادوا أن يعرفوا قبول الله لصدقة

تُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِ يَأْتِيَنَّكَ وَإِلَٰهِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٧﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٨٨﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَن زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمَتَعُ الْغُرُورِ ﴿١٨٩﴾ تَتَّبَلُّوكَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَسْتُمْ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا وَإِنْ تَصَابِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِّنْ عِزِّ الْأُمُورِ ﴿١٩٠﴾ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَفُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُخْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴿١٩١﴾ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُجِبُونَ أَنَّ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٩٢﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٩٣﴾ إِنَّ فِي خَلْقِ

أو غيرها جعلوه في مكان، فتنزل نار من السماء فتحرقه، وإن لم تنزل فليس بمقبول، فزعموا أن الله جعل لهم ذلك علامة على صدق الرسل ﴿قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ الآية: رد عليهم بأن الرسل قد جاءتهم بمعجزات توجب الإيمان بهم، وجاؤوهم أيضًا بالقرآن الذي تأكله النار، ومع ذلك كذبوهم وقتلوهم، فذلك يدل على أن كفرهم عناد، فإنهم كذبوا في قولهم إن الله عهد إلينا ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ﴾ الآية تسلياً للنبي ﷺ بالتأسي بغيره ﴿فَمَنْ زُحِرَ﴾ أي نُحِيَ وأبعد ﴿لَتُبَلَّوْنَ﴾ الآية: خطاب للمسلمين، والبلاء في الأنفس بالموت والأمراض، وفي الأموال بالمصائب والإنفاق ﴿وَلَسْتُمْ مِّنَ الَّذِينَ﴾ الآية: سببها قول اليهود إن الله فقير، وسببهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم للمسلمين ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ قال ابن عباس هي لليهود: أخذ عليهم العهد في أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم فكتموه، وهي عامة في كل من علمه الله علماً ﴿الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا﴾ الآية: قال ابن عباس نزلت في أهل الكتاب سألهم النبي ﷺ عن شيء فكتموه إياه وأخبروه بغيره فخرجوا وقد أروه أن قد أخبروه بما سألهم عنه، واستحمدوا إليه بذلك، وفرحوا بما أوتوا من كتمانهم إياه ما سألهم عنه، وقاد أبو سعيد الخدري: نزلت في المنافقين: كانوا إذا خرج النبي ﷺ إلى الغزو تخلفوا عنه، وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله، وإذا قَدِمَ النبي ﷺ اعتذروا إليه، وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ﴾ بالتاء وفتح الباء: خطاب للنبي صلى الله

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لَآيَتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٩٦﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا  
وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا  
سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩٧﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ  
أَنْصَارٍ ﴿١٩٨﴾ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَنِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا  
ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴿١٩٩﴾ رَبَّنَا وَءَايِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا  
يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴿٢٠٠﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ  
أَوْ أَنْتِي بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَأَلَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا  
لَا كُفْرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا أَذْخَلُهُمْ جَنَّتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ  
عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿٢٠١﴾ لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ﴿٢٠٢﴾ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَا لَهُمْ  
جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَهَادِ ﴿٢٠٣﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّتٌ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

عليه وآله وسلم، وبالياء وضَمَّ الباء: أسند الفعل للذين يفرحون: أي لا يحسبون أنفسهم  
بمفازة من العذاب، ومن قرأ تحسبن بالتاء: فهو خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم  
والذين يفرحون: مفعول به، وبمفازة المفعول الثاني، وكرر فلا تحسبتهم: للتأكيد، ومن  
قرأ لا يحسبن بالياء في أسفل، فإنه حذف المفعولين، لدلالة مفعولي لا تحسبتهم عليهما  
﴿وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ ذكر في البقرة ﴿قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ أي يذكرون الله  
على كل حال فكان هذه الهيات حصر لحال بني آدم، وقيل إن ذلك في الصلاة؛ يصلون  
قيامًا، فإن لم يستطيعوا صلوا قعودًا، فإن لم يستطيعوا صلوا على جنوبهم ﴿رَبَّنَا﴾ أي  
يقولون. ربنا ما خلقت هذا لغير فائدة بل خلقته وخلقت البشر، لينظروا فيه فيعرفونك  
﴿سَمِعْنَا مُنَادِيًا﴾ هو النبي ﷺ ﴿مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾ أي على السنة رسلك ﴿مَنْ ذَكَرَ أَوْ  
أُنْتِي﴾ من لبيان الجنس، وقيل زائدة لتقدم النفي ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ النساء والرجال سواء  
في الأجور والخيرات ﴿وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ هم المهاجرون آذاهم المشركون بمكة حتى  
خرجوا منها ﴿ثَوَابًا﴾ منصوبًا على المصدرية ﴿لَا يَغُرُّكَ﴾ الآية تسلية للنبي ﷺ أي لا  
تظنوا أن حال الكفار في الدنيا دائمة فتهتموا لذلك، وأنزل لا يغررك منزلة لا يحزنك ﴿مَتَاعٌ  
قَلِيلٌ﴾ أي تقلبهم في الدنيا قليل بالنظر إلى ما فاتهم في الآخرة ﴿ثَوَابًا﴾ منصوب على  
الحال من جنات أو على المصدرية ﴿لِلْأَبْرَارِ﴾ جمع بار وبرز، ومعناه العاملون بالبر، وهي  
غاية التقوى والعمل الصالح، قال بعضهم الأبرار: هم الذين لا يؤذون أحدًا.

فِيهَا نُزِّلَ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ ﴿١٩٨﴾ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ  
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِعَاقِبَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ  
لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا  
وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ الآية: قيل نزلت في النجاشي ملك الحبشة، فإنه كان نصرانياً فأسلم، وقيل في عبد الله بن سلام وغيره. ممّن أسلم من اليهود ﴿لَا يَشْتَرُونَ﴾ مدح لهم، وفيه تعريض لذمّ غيرهم ممّن اشترى بآيات الله ثمنًا قليلاً ﴿وَصَابِرُوا﴾ أي صابروا عدوكم في القتال ﴿وَرَابِطُوا﴾ أقيموا في الثغور مرابطين خيلكم مستعدين للجهاد، وقيل هو مرابطة العبد فيما بينه وبين الله، أي معاهدته على فعل الطاعة وترك المعصية والأوّل أظهر، قال ﷺ رباط يوم في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه وأما قوله في انتظار الصلاة فذلكم الرباط فهو تشبيه بالرباط في سبيل الله لعظم أجره، والمرابط عند الفقهاء هو الذي يسكن الثغور فيرباط فيها وهي غير موطنه، فأما سكانها دائماً بأهلهم ومعاشهم فليسوا مرابطين، ولكنهم حماة، حكاه ابن عطية.

## سورة النساء

مدنية وآياتها ١٧٦ نزلت بعد الممتحنة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً  
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾ وَءَاتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ خطاب على العموم وقد تكلمنا على التقوى في أول البقرة ﴿مَنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ هو آدم عليه السلام ﴿زَوْجَهَا﴾ هي حواء خلقت من ضلع آدم ﴿وَبَثَّ﴾ نشر ﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾ أي يقول بعضكم لبعض أسألك بالله أن تفعل كذا ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بالنصب عطفًا على اسم الله أي اتقوا الأرحام فلا تقطعوها، أو على موضع الجار والمجرور، وهو به، لأن موضعه نصب وقرئ بالخفض عطف على الضمير في به، وهو ضعيف عند البصريين، لأن الضمير المخفوض لا يعطف عليه إلا بإعادة الخافض ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ إذا تحقق العبد بهذه الآية وأمثالها استفاد مقام المراقبة، وهو مقام شريف أصله علم وحال، ثم يثمر حالين: أما العلم، فهو معرفة العبد؛ لأن الله مطلع عليه، ناظر إليه يرى جميع أعماله، ويسمع جميع أقواله، ويعلم كل ما يخطر على باله، وأما الحال فهي ملازمة هذا العلم للقلب بحيث يغلب عليه، ولا يغفل عنه، ولا يكفي العلم دون هذه

الْخَبِيثَ الطَّيِّبَ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴿٢﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى

الحال، فإذا حصل العلم والحال: كانت ثمرتها عند أصحاب اليمين: الحياء من الله، وهو يوجب بالضرورة ترك المعاصي والجذ في الطاعات، وكانت ثمرتها عند المقرّبين: الشهادة التي توجب التعظيم والإجلال لذي الجلال وإلى هاتين الثمرتين أشار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»، فقوله أن تعبد الله كأنك تراه: إشارة إلى الثمرة الثانية، وهي المشاهدة الموجبة للتعظيم: كمن يشاهد ملكًا عظيمًا، فإنه يعظمه إذ ذاك بالضرورة، وقوله فإن لم تكن تراه فإنه يراك: إشارة إلى الثمرة الأولى ومعناه إن لم تكن من أهل المشاهدة التي هي مقام المقرّبين، فاعلم أنه يراك فكن من أهل الحياء الذي هو مقام أصحاب اليمين، فلما فسّر الإحسان أول مرة بالمقام الأعلى: رأى أن كثيرًا من الناس قد يعجزون عنه، فنزل عنه إلى المقام الآخر، واعلم أن المراقبة لا تستقيم حتى تتقدّم قبلها المشاركة والمراقبة، وتتأخر عنها المحاسبة والمعاقبة، فأما المشاركة: فهي اشتراط العبد على نفسه بالتزام الطاعة وترك المعاصي، وأما المراقبة: فهي معاهدة العبد لربه على ذلك، ثم بعد المشاركة والمراقبة أول الأمر تكون المراقبة إلى آخره، وبعد ذلك يحاسب العبد نفسه على ما اشترطه وعاهد عليه، فإن وجد نفسه قد أوفى بما عهد عليه الله: حمد الله، وإن وجد نفسه قد حلّ عقد المشاركة، ونقض عهد المراقبة. عاقب النفس عقابًا يزجرها عن العودة إلى مثل ذلك، ثم عاد إلى المشاركة والمراقبة وحافظ على المراقبة، ثم اختبر بالمحاسبة، فهكذا يكون حتى يلقي الله تعالى ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ﴾ خطاب للأوصياء وقيل للعرب الذين لا يورثون الصغير مع الكبير أمروا أن يورثوهم، وعلى القول بأن الخطاب للأوصياء، فالمراد أن يأتوا اليتامى من أموالهم ما يأكلون ويلبسون في حال صغرهم، فيكون اليتيم على هذا حقيقة، وقيل المراد دفع أموالهم إليهم إذا بلغوا فيكون اليتيم على هذا مجاز لأن اليتيم قد كبر ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَبِيثَ الطَّيِّبَ﴾ كان بعضهم يبذل الشاة السمينة من مال اليتيم بالمهزولة من ماله، والدرهم الطيب بالزائف، فنهوا عن ذلك، وقيل المعنى: لا تأكلوا أموالهم وهو الخبيث، وتدعوا أموالكم وهو الطيب ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ المعنى نهى أن يأكلوا أموال اليتامى مجموعة إلى أموالهم، وقيل نهى عن خلط أموالهم بأموال اليتامى، ثم أباح ذلك بقوله وإن تخالطوهم فأخوانكم، وإنما تعدّى الفعل بإلى؛ لأنه تضمن معنى الجمع والضم وقيل بمعنى مع ﴿حُوبًا﴾ أي ذنبًا ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكِهُوا﴾ الآية، قالت عائشة. نزلت في أولياء اليتامى الذين يعجبهم جمال أوليائهم فيريدون أن يتزوجوهن

فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَرَبْعًا ۖ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ۚ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعْمَلُوا ﴿٢﴾ وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ۚ فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ فَكُلُوهُ هَنِيئًا

ويخسوهن في الصداق مكان ولايتهم عليهم، فقليل لهم أقسطوا في مهورهن، فمن خاف أن لا يقسط فليتزوج بما طاب له من الأجنبية اللاتي يوفهن حقوقهن، وقال ابن عباس: إن العرب كانت تتحرّج في أموال اليتامى ولا تتحرّج في العدل بين النساء، فنزلت الآية في ذلك: أي كما تخافون أن لا تقسطوا في اليتامى: كذلك خافوا النساء، وقيل: إن الرجل منهم كان يتزوج العشرة أو أكثر، فهذا ضاق ماله أخذ من مال اليتيم، فقليل لهم إن خفتهم أن لا تقسطوا في اليتامى فاقترضوا في النساء على ما طاب: أي ما حلّ، وإنما قال ما، ولم يقل من: لأنه أراد الجنس، وقال الزمخشري لأن الإناث من العقلاء يجري مجرى غير العقلاء، ومنه قوله وما ملكت أيمانكم ﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرَبَاعٍ﴾ لا ينصرف للعدل والوصف، وهي حال من ما طاب، وقال ابن عطية بدل، وهي عدوله عن أعداد مكررة، ومعنى التكرار فيها أن الخطاب لجماعة، فيجوز لكل واحد منهم أن ينكح ما أراد من تلك الأعداد، فتكررت الأعداد بترار الناس، والمعنى أنكحوا اثنتين أو ثلاث أو أربعاً وفي ذلك منع لما كان في الجاهلية من تزوّج ما زاد على الأربع، وقال قوم لا يعبأ بقولهم: إنه يجوز الجمع بين تسع لأن مثنى وثلاث ورباع: يجمع فيه تسعة، وهذا خطأ، لأن المراد التخيير بين تلك الأعداد لا الجمع، ولو أراد الجمع لقال تسع ولم يعدل عن ذلك إلى ما هو أطول منه وأقلّ بياناً، وأيضاً قد انعقد الإجماع على تحريم ما زاد على الرابعة ﴿فَوَاحِدَةً﴾ أي إن خفتهم أن لا تعدلوا بين الاثنين أو الثلاث أو الأربع: فاقترضوا على واحدة، أو على ما ملكت أيمانكم من قليل أو كثير. رغبة في العدول وانتصاب واحدة بفعل مضمر تقديره فأنكحوا واحدة ﴿ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعْمَلُوا﴾ الإشارة إلى الاختصار على الواحدة، والمعنى أن ذلك أقرب إلى أن لا تعملوا ومعنى تعملوا: تملوا، وقيل يكثرون عيالكم ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ﴾ خطاب للأزواج، وقيل للأولياء، لأن بعضهم كان يأكل صداق وليته، وقيل نهى عن الشغار ﴿نِحْلَةً﴾ أي عطية منكم لهن، أو عطية من الله، وقيل معنى نِحْلَةٍ أي شرعة وديانة، وانتصابه على المصدر من معنى آتوهن أو على الحال من ضمير المخاطبين ﴿فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ﴾ الآية: إباحة للأزواج والأولياء على ما تقدّم من الخلاف أن يأخذوا ما دفعه النساء من صدقاتهن عن طيب أنفسهن والضمير في منه يعود على الصداق أو على الإيتاء ﴿هَنِيئًا مَّرِيئًا﴾ عبارة عن التحليل، ومبالغة في الإباحة وهما صفتان من قولك هنؤ الطعام



مَرِيئًا ﴿١﴾ وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٢﴾ وَابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعِفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٣﴾ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴿٤﴾ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا

ومرو: إذا كان سائغًا لا تنغيص فيه، وهما وصف للمصدر: أي أكلا هنيئًا أو حال من ضمير الفاعل، وقيل يوقف على فكلوه ويبدأ هنيئًا مريئًا على الدعاء ﴿وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ﴾ قيل هم أولاد الرجل وامراته: أي لا تؤتوهم أموالكم للتبذير، وقيل السفهاء المحجورون، وأموالكم. أموال المحجورين، وأضافها إلى المخاطبين لأنهم ناظرون عليها وتحت أيديهم ﴿قِيَمًا﴾ جمع قيمة، وقيل بمعنى قيامًا بألف. أي تقوم بها معاشكم ﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ﴾ قيل إنها فيمن تلزم الرجل نفقته من زوجته وأولاده، وقيل في المحجورين يرزقون ويكسون من أموالهم ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ أي ادعوا لهم بخير، أو عدوهم وعدًا جميلًا: أي إن شئتم دفعنا لكم أموالكم ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَى﴾ أي اختبروا رشدهم ﴿بَلَّغُوا النِّكَاحَ﴾ بلغوا مبلغ الرجال ﴿فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾ الرشد هو المعرفة بمصالحه وتدبير ماله، وإن لم يكن من أهل الدين، واشترط قوم الدين، واعتبر مالك البلوغ والرشد، وحينئذ يدفع المال واعتبر أبو حنيفة البلوغ وحده ما لم يظهر سفه، وقوله مخالف للقرآن ﴿وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا﴾ ومعناه مبادرة لكبرهم أي أن الوصي يستغنم أكل مال اليتيم قبل أن يكبر وموضع أن يكبروا نصب على المفعولية ببدار أو على المفعول من أجله تقديره مخافة أن يكبروا ﴿فَلْيَسْتَعِفِفْ﴾ أمر الوصي أن يستعفف عن مال اليتيم ولا يأكل منه شيئًا ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قال عمر بن الخطاب المعنى أن يستسلف الوصي الفقير من مال اليتيم، فإذا أيسر رده، وقيل المراد أن يكون له أجرة بقدر عمله وخدمته، ومعنى بالمعروف من غير إسراف، وقيل نسختها: إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً ﴿فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ﴾ أمر بالتحرز والحرز فهو ندب، وقيل فرض ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ﴾ الآية: سببها أن بعض العرب كانوا لا يورثون النساء فنزلت الآية ليرث الرجال النساء ﴿نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ منصوب انتصاب المصدر المؤكد لقوله: ﴿فريضة من الله﴾ [التوبة: ٦٠]، وقال الزمخشري منصوب على التخصيص، أعني بمعنى نصيبًا ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ الآية:

مَمْرُوكًا ﴿٨﴾ وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضَعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ  
وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا  
وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا ﴿١٠﴾ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ

خطاب للوراثين أمروا أن يتصدقوا من الميراث على قرابتهم، وعلى اليتامى وعلى المساكين، فقل إن ذلك على الوجوب، وقيل على الندب وهو الصحيح، وقيل نسخ بآية الموارث ﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ﴾ الآية: معناها الأمر لأولياء اليتامى أن يخشوا إليهم في نظير أموالهم، فيخافوا الله، على أيتامهم. كخوفهم على ذريتهم لو تركوهم ضعافاً، ويقدرُوا ذلك في أنفسهم حتى لا يفعلوا خلاف الشفقة والرحمة، وقيل الذين يجلسون إلى المريض فيأمره أن يتصدق بماله حتى يجحف بورثته، فأمرُوا أن يخشوا على الورثة كما يخشوا على أولادهم، وحذف مفعول وليخش، وخافوا جواب لو ﴿قَوْلًا سَدِيدًا﴾ على القول الأول ملاطفة الوصي لليتيم بالكلام الحسن، وعلى القول الثاني أن يقول للموروث لا تسرف في وصيتك وارفق بورثتك ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا﴾ قيل نزلت في الدين لا يورثون الإناث، وقيل في الأوصياء، ولفظها عام في كل من أكل مال اليتيم بغير حق ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ أي أكلهم لمال اليتامى يؤول إلى دخولهم النار، وقيل يأكلون النار في جهنم ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ هذه الآية نزلت بسبب بنات سعد بن الربيع، وقيل بسبب جابر بن عبد الله، إذ عاده رسول الله ﷺ في مرضه ورفعت ما كان في الجاهلية من توريث النساء والأطفال، وقيل نسخت الوصية للوالدين والأقربين وإنما قال بوصيكم بلفظ الفعل الدائم ولم يقل أوصاكم تنبيهاً على ما مضى، والشروع في حكم آخر وإنما قال بوصيكم الله باسم الظاهر، ولم يقل بوصيكم لأنه أراد تعظيم الوصية، فجاء بالاسم الذي هو أعظم الأسماء وإنما قال في أولادكم ولم يقل في أبنائكم، لأن الابن يقع على الابن من الرضاعة، وعلى ابن البنت، وعلى ابن المتبني وليسوا من الورثة ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ هذا بيان للوصية المذكورة، فإن قيل: هلاً قال للأنثيين مثل حظ الذكر، أو للأنثى نصف حظ الذكر؟ فالجواب: أنه بدأ بالذكر لفضله، ولأن القصد ذكر حظّه ولو قال للأنثيين مثل حظ الذكر، لكان فيه تفضيل للإناث.

﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾ إنما أنت ضمير الجماعة في كُنَّ، لأنه قصد الإناث، وأصله أن يعود على الأولاد، لأنه يشمل الذكور والإناث، وقيل يعود على المتروكات، وأجاز

نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثُ مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ؕ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ

الزّمخشرى أن تكون كان تامة والضمير مبهم ونساء تفسير ﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ ظاهره أكثر من اثنتين، ولذلك أجمع على أن للثلاث فما فوقهنّ الثلثان، وأما البتان فاختلف فيهما، فقال ابن عباس لهما النصف كالبت الواحدة وقال الجمهور الثلثان، وتأولوا فوق اثنتين أن المراد اثنتان فما فوقهما، وقال قوم إن فوق زائدة كقوله: ﴿فاضربوا فوق الأعناق﴾ [الأنفال: ١٢] وهذا ضعيف وقال قوم إنما وجب لهما الثلثان بالسنة لا بالقرآن وقيل بالقياس على الأختين ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً﴾ بالرفع فاعل، وكان تامة، وبالنصب خبر كان، وقوله تعالى: ﴿فَلَهَا النِّصْفُ﴾ [الأنفال: ١٢] نصف على أن للبت النصف إذا انفردت، ودليل على أن للابن جميع المال إذا انفرد لأن للذكر مثل حظ الأنثيين ﴿إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾ الولد يقع على الذكر والأنثى والواحد والاثنين والجماعة سواء كان للصلب، أو ولد ابن، وكلهم يرد الأبوين إلى السدس ﴿وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾ لم يجعل الله للأم الثلث إلا بشرطين «أحدهما» عدم الولد، والآخر إحاطة الأبوين بالميراث، ولذلك دخلت الواو لعطف أحد الشرطين على الآخر، وسكت عن حظ الأب استغناء بمفهومه، لأنه لا يبقى بعد الثلث إلا الثلثان ولا وارث إلا الأبوان، فاقتضى ذلك أن الأب يأخذ بقية المال وهو الثلثان ﴿إِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾ أجمع العلماء على أن ثلاثة من الإخوة يردون الأم إلى السدس، واختلفوا في الاثنتين فذهب الجمهور أنهما يردّانها إلى السدس، ومذهب ابن عباس أنهما لا يردّانها إليه، بل هما كالأخ الواحد وحجته أن لفظ الأخوة لا يقع على الاثنتين لأنه جمع لا تشية وأقل الجمع ثلاثة وقال غيره إن لفظ الجمع قد يقع على الاثنتين. كقوله: ﴿وَكُنَّا لِحَكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨]، وتسوّروا المحراب، وأطراف النهار، واحتجوا بقوله ﷺ: «الاثنتان فما فوقهما جماعة»، وقال مالك: مضت السنة أن الإخوة اثنتان فصاعدًا، ومذهبه أن أقل الجمع اثنتان، فعلى هذا يحجب الأبوان من الثلث إلى السدس، سواء كانا شقيقين أو لأب أو لأم أو مختلفين، وسواء كانا ذكراين أو أنثيين أو ذكر أو أنثى، فإن كان معهما أب: ورث بقية المال، ولم يكن للإخوة شيء عند الجمهور، فهم يحجبون الأم، ولا يرثون، وقال قوم يأخذون السدس الذي حجبوه عن الأم، وإن لم يكن أب ورثوا ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ قوله من بعد يتعلق بالاستقرار المضمّر في قوله:

لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾ \* وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ  
 أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ  
 بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ  
 وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا  
 أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا

﴿فلهن ثلثا ما ترك﴾ [النساء: ١١]: أي استقرّ لهنّ الثلثان من بعد وصية، ويمتنع أن يتعلق  
 بترك، وفاعل يوصي الميت، وإنما قدّمت الوصية على الدين والدين مقدّم عليها في  
 الشريعة: اهتمامًا بها، وتأكيّدًا للأمر بها، ولثلا يتهاون بها وآخر الدين: لأن صاحبه  
 يتقاضاه، فلا يحتاج إلى تأكيد في الأمر بإخراجه وتخرج الوصية من الثلث، والدين من  
 رأس المال بعد الكفن؛ وإنما ذكر الوصية والدين نكرتين: ليدلّ على أنهما قد يكونان وقد  
 لا يكونان فدلّ ذلك على وجوب الوصية ﴿أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾ قيل بالإتفاق إذا احتيج إليه،  
 وقيل بالشفاعة في الآخرة، ويحتمل أن يريد نفعًا بالميراث من ماله، وهو أليق بسياق الكلام  
 ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ﴾ الآية خطاب للرجال وأجمع العلماء على ما تضمنته هذه  
 الآية من ميراث الزوج والزوجة، وأن ميراث الزوجة تنفرد به إن كانت واحدة، ويقسم  
 بينهما إن كنّ أكثر من واحدة، ولا ينقص عن ميراث الزوج والزوجة وسائر السهام، إلا ما  
 نقصه العول على مذهب جمهور العلماء، خلافاً لابن عباس، فإنه لا يقول بالعول فإن قيل:  
 لم يكرّر قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ﴾، مع ميراث الزوج وميراث الزوجة، ولم يذكره قبل ذلك  
 إلا مرة واحدة في ميراث الأولاد والأبوين، فالجواب أن الموروث في ميراث الزوج هو  
 الزوجة، والموروث في ميراث الزوجة هو الزوج، وكل واحدة قضية على انفرادها، فلذلك  
 ذكر ذلك مع كل واحدة بخلاف الأولى، فإن الموروث فيها واحد، ذكر حكم ما يرث منه  
 أولاده وأبواه، وهي قضية واحدة، فلذلك قال فيها من بعد وصية مرة واحدة ﴿وَإِنْ كَانَ  
 رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً﴾ الكلاله هي انقطاع عمود النسب وهو خلو الميت عن ولد ووالد،  
 ويحتمل أن تطلق هنا على الميت الموروث، أو على الورثة، أو على القرابة، أو على  
 المال: بأن كانت على الميت، فأعرابها خبر كان، ويورث في موضع الصفة أو يورث خبر  
 كان، وكلاله: حال من الضمير في يورث، أو تكون كان تامّة، ويورث في موضع الصفة،  
 وكلاله حال من الضمير، وإن كانت للورثة فهي مصدر في موضع الحال وإن كانت للقرابة  
 فهي مفعول من أجله، وإن كانت للمال فهي مفعول ليورث، وكل وجه من هذه الوجوه

السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِي بِهَا  
 أَوْ ذَيْنِ غَيْرِ مَضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ ﴿١٦﴾ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ  
 اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا  
 وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٧﴾ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا  
 خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٨﴾ وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ  
 فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى تَوَفَّيهنَّ الْمَوْتَ  
 أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿١٩﴾ وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَذَاهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا

على أن تكون كان تامة، ويورث في موضع الصفة، وأن تكون ناقصة ويورث خبرها ﴿وَلَهُ  
 أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ المراد هنا الأخ للأُم والأخت للأُم بإجماع وقرأ سعد بن أبي وقاص: وله أخ  
 أو أخت لأمه، وذلك تفسير للمعنى ﴿فَلِكُلٍّ وَاحِدٌ مِّنْهُمَا السُّدُسُ﴾ إذا كان الأخ للأُم واحد  
 فله السدس، وكذلك إذا كانت الأخت للأُم واحدة ﴿فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ﴾ إذا كان الإخوة  
 للأُم اثنين فصاعداً: فلهما لثالث بالسواء بين الذكر والأنثى، لأن قوله شركاء، يقتضي  
 التسوية بينهم، ولا خلاف في ذلك ﴿غَيْرِ مَضَارٍّ﴾ منصوب على الحال والعامل فيه يوصي  
 ومضار اسم فاعل، قال ابن عباس الضرار في الوصية من الكبائر، ووجوه المضار كثيرة:  
 منها الوصية لوارث، والوصية بأكثر من الثلث أو بالثلث فراراً عن وارث محتاج، فإن علم  
 أنه قصد بوصيته الإضرار رد ما زاد على الثلث اتفاقاً، واختلف هل يرد الثلث على قولين  
 في المذهب، والمشهور أنه ينفذ ﴿وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكد لقوله يوصيكم الله ويجوز  
 أن ينتصب بغير مصدر ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ إشارة إلى ما تقدم من الموارث وغيرها ﴿وَمَنْ  
 يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية: تعلق بها المعتزلة في قولهم إن العصاة من المؤمنين يخلدون في  
 النار، وتأولها الأشعرية على أنها في الكفار ﴿يَأْتِيَنِ الْفَاحِشَةُ﴾ هي هنا الزنا ﴿مِنْ نِّسَائِكُمْ﴾  
 أو من المسلمات؛ لأن المسلمة تحذر الزنا، وأما الكافر أو الكافرة فاختلف هل يحذر أو  
 يعاقب ﴿فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ﴾ قيل إنما جعل شهداء الزنا أربعة تغليظاً على  
 المدعي وسترأ على العباد، وقيل ليكون شاهدان على كل واحد من الزانيين ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ  
 فِي الْبُيُوتِ﴾ كانت عقوبة الزنا الإمساك في البيوت، ثم نسخ ذلك بالأذى المذكور بعد  
 هذا، وهو السب والتوبيخ، وقيل الإمساك للنساء والأذى للرجال فلا نسخ بينهما ورجحه  
 ابن عطية بقوله في الإمساك من نسائكم، وفي الأذى منكم، ثم نسخ الإمساك والأذى

فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ ثَوَابًا رَحِيمًا ﴿١٦﴾ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْفَنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٨﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرَاهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ

بالرجم للمحصن وبالجلد لغير المحصن، واستقر الأمر على ذلك، وأما الجلد فمذكور في سورة النور، وأما الرجم فقد كان في القرآن ثم نسخ لفظه وبقي حكمه، وقد رجم ﷺ ماعز الأسلمي وغيره ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا﴾ لما أمر بالأذى للزاني أمر بالإعراض عنه إذا تاب، وهو ترك الأذى ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾ أي إنما يقبل الله توبة من كان على هذه الصفة، وإذا تاب العبد توبة صحيحة بشروطها فيقطع بقبول الله لتوبته عند جمهور العلماء، وقال أبو المعالي يغلب ذلك على الظن ولا يقطع به ﴿يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ أي بسفاهة وقلة تحصيل أداة إلى المعصية، وليس المعنى أنه يجهل أن ذلك الفعل يكون معصية، قال أبو العالية. أجمع الصحابة على أن كل معصية فهي بجهالة، سواء كانت عمداً أو جهلاً ﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾ قيل قبل المرض والموت. وقيل قبل السياق، ومعانيه الملائكة، وفي هذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر» ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ﴾ الآية: في الذين يصرون على الذنوب إلى حين لا تقبل التوبة، وهو معاناة الموت فإن كانوا كفار فهم مخلدون في النار بإجماع، وإن كانوا مسلمين فهم في مشيئة الله إن شاء عذبهم، وإن شاء غفر لهم. فقلوه: ﴿أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾: ثابت في حق الكفار ومنسوخ في حق العصاة من المسلمين، بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]. فعذابهم مقيد بالمشيئة ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ﴾ قال ابن عباس: كانوا في الجاهلية إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بامرأته إن شاؤوا تزوجها أحدهم، وإن شاؤوا زوجوها من غيرهم، وإن شاؤوا منعوها التزوج، فنزلت الآية في ذلك، فمعنى الآية على هذا: لا يحل لكم أن تجعلوا النساء يورثن عن الرجال، كما يورث المال، وقيل الخطاب للأزواج الذين يمسكون المرأة في العصمة ليرثوا مالها من غير غبطة بها، وقيل الخطاب للأولياء الذين يمنعون ولياتهم من التزوج ليرثوهن دون الزوج ﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ معطوف على أن ترثوا، أو نهى والعضل المنع، قال ابن عباس: هي أيضاً في أولياء الزوج الذين يمنعون زوجته من التزوج بعد موته إلا أن قوله ما آتيتموهن

يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا  
وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿١٩﴾ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَاتٍ زَوْجٍ وَءَاتَيْتُمْ  
إِحْدَهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِنَّمَا مُبِينًا ﴿٢٠﴾ وَكَيْفَ  
تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذَتْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٢١﴾ وَلَا  
تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا

على هذا معناه ما آتاها الرجل الذي مات، وقال ابن عباس: هي في الأزواج الذين  
يمسكون المرأة ويسيتون عشرتها حتى تفتدي بصدقها، وهو ظاهر اللفظ في قوله ما  
آتيتموهن، ويقويه قوله: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾، فإن الأظهر فيه أن يكون في الأزواج،  
وقد يكون في غيرهم، وقيل هي للأولياء ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ﴾ قيل الفاحشة هنا  
الزنا، وقيل نشوز المرأة وبغضها في زوجها، فإذا نشزت جاز له أن يأخذ ما آتاها من صدق  
أو غير ذلك من مالها وهذا جائز على مذهب مالك في الخلع، إذا كان الضرر من المرأة،  
والزنا أصعب على الزوج من النشوز، فيجوز له أخذ الفدية ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾ الآية:  
معناها إن كرهتم النساء لوجه فاصبروا عليه، فعسى أن يجعل الله الخير في وجه آخر، وقيل  
الخير الكثير الولد، والأحسن العموم، وهذا معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم: لا يترك  
مؤمن مؤمنة، إن سخط منها خلقاً رضي آخر ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ﴾ الآية: معناها  
المنع من أن يأخذ الرجل من المرأة فدية على الطلاق إن أراد أن يبدلها بأخرى وعلى هذا  
جرى مذهب مالك وغيره في المنع من الفدية إذا كان الضرر وأرادت الفراق من الزوج،  
فقال قوم إن هذه الآية منسوخة بقوله في البقرة: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾  
[البقرة: ٢٢٩]، وقال قوم هي ناسخة، والصحيح أنها غير ناسخة ولا منسوخة، فإن جواز  
الفدية على وجه ومنعها على وجه، فلا تعارض ولا نسخ ﴿قِنطَارًا﴾ مثال على جهة المبالغة  
في الكثرة، وقد استدلت به المرأة على جواز المغالاة في المهور حين نهى عمر بن  
الخطاب عن ذلك فقال عمر رضي الله عنه امرأة أصابت، ورجل أخطأ، كل الناس أفاقه  
منك يا عمر ﴿أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ كناية عن الجماع ﴿مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ قيل عقدة  
النكاح، وقيل قوله: ﴿فَإِنَّمَا سَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِخُ بِإِحْسَانٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩]، وقيل الأمر  
بحسن المعاشرة ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ كان بعض العرب يتزوج امرأة أبيه  
بعده فنزلت الآية تحريماً لذلك، فكل امرأة تزوجها رجل حرمت على أولاده ما سفلوا،

وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٢٢﴾ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ

سواء دخل بها أو لم يدخل، فالنكاح في الآية بمعنى العقد، وما نكح: يعني النساء، وإنما أطلق عليهن ما، وإن كنَّ ممن يعقل؛ لأنَّ المراد الجنس فإن زنى رجل بامرأة فاختلف هل يحرم تزوجها على أولاده أم لا: فحرّمه أبو حنيفة، وأجازاه الشافعي، وفي المذهب قولان: واحتج من حرّمه بهذه الآية وحمل النكاح فيها على الوطء وقال من أجازاه إنَّ الآية لا تتناوله إذ النكاح فيها بمعنى العقد ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ أي إلّا ما فعلتم في الجاهلية من ذلك، وانقطع بالإسلام فقد عفى عنه فلا تؤاخذون به، ويدلّ على هذا قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ بعد قوله: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ في المرأة الأخرى في الجمع بين الأختين قال ابن عباس: كانت العرب تحرّم كلّ ما حرّمته الشريعة إلّا امرأة الأب، والجمع بين الأختين، وقيل المعنى: إلّا ما قد سلف فانكحوه إن أمكنكم، وذلك غير ممكن؛ فالمعنى المبالغة في التحريم ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا﴾ كان في هذه الآية تقتضي الدوام كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾، وشبه ذلك وقال المبرّد هي زائدة وذلك خطأ لوجود خيرها منصوبًا، وزاد هذا المقت على ما وصف من الزنا في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾: دلالة على أن هذا أقبح من الزنا.

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ﴾ الآية. معناها تحريم ما ذكر من النساء، والنساء المحرمات على التأييد ثلاثة أصناف؛ بالنسب، وبالرضاع، وبالمصاهرة. فأما النسب فيحرم به سبعة أصناف، وهي المذكورة في هذه الآية، وضابطها أنه يحرم على الرجل فصوله ما سفلت، وأصوله ما علت، وفصول أبويه ما سفلت وأول فصل من كل أصل متقدّم على أبويه ﴿أُمَّهَاتُكُمْ﴾ يدخل فيه الوالدة والجدّة من قبل الأم والأب ما علّون ﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾ يدخل فيه البنت وبنت الابن وبنت البنت ما سفلن ﴿وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ يدخل فيه الأخت الشقيقة؛ أو لأب أو لأم ﴿وَعَمَّاتُكُمْ﴾ يدخل فيه أخت الوالد، وأخت الجدّ ما علا، سواء كانت شقيقة أو لأب أو لأم ﴿وَخَالَاتُكُمْ﴾ يدخل فيه أخت الأم. وأخت الجدّ ما علت سواء كانت شقيقة أو لأب أو لأم ﴿وَبَنَاتُ الْأَخِ﴾ يدخل فيه كلّ من تناسل من الأخ الشقيق أو لأب أو لأم ﴿وَبَنَاتُ الْأُخْتِ﴾ يدخل فيه كلّ من تناسل من الأخت الشقيقة أو لأب أو لأم ﴿وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ﴾ ذكر تعالى صنفين من الرضاعة وهم الأم والأخت



الرَّضْعَةَ وَأُمَّهُتُ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبُكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ

وقال رسول الله ﷺ: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب، فاقضى ذلك تحريم الأصناف السبعة التي تحرم من النسب وهي الأم والبنت والأخت والعمة والخالة وبنت الأخ وبنت الأخت وتفصيل ذلك يطول، وفي الرضاع مسائل لم نذكرها لأنها ليس لها تعلق بالفاظ الآية ﴿وَأُمَّهُاتُ نِسَائِكُمْ﴾ المحرمات بالمصاهرة أربع: وهن زوجة الأب، وزوجة الابن، وأم الزوجة، وبنت الزوجة، فأما الثلاث الأول فتحرم بالعقد دخل بها أم لم يدخل بها، وأما بنت الزوجة فلا تحرم إلا بعد الدخول بأمتها، فإن وطئها حرمت عليه بنتها بالإجماع، وإن تلذذ بها دون الوطء فحرّمها مالك والجمهور وإن عقد عليها ولم يدخل بها: لم تحرم بنتها إجماعاً، وتحرم هذه الأربع بالرضاع كما تحرم بالنسب ﴿وَرَبَائِكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمْ﴾ الربيبة هي بنت امرأة الرجل من غيره: سُميت بذلك لأنه يربّيها فلفظها فعيلة بمعنى مفعولة، وقوله: ﴿اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ﴾ على غالب الأمر إذ الأكثر أن تكون الربيبة في حجر زوج أمتها، وهي محرمة سواء كانت في حجره أم لا، هذا عند الجمهور من العلماء، إلا ما روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه أجاز نكاحها إن لم تكن في حجره ﴿اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ اشترط الدخول في تحريم بنت الزوجة، ولم يشترط في غيرها، وعلى ذلك جمهور العلماء إلا ما روي عن علي بن أبي طالب أنه اشترط الدخول في تحريم الجميع، وقد انعقد الإجماع بعد ذلك ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ﴾ الحلائل جمع حليلة وهي الزوجة ﴿الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ تخصيص ليخرج عنه زوجة الابن يتبناه الرجل، وهو أجنبي عنه كتزويج رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم زينب بنت جحش امرأة زيد بن حارثة الكلبي الذي كان يقال له زيد بن محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ يقتضي تحريم الجمع بين الأختين سواء كانتا شقيقتين أو لأب أو لأُم وذلك في الزوجتين، وأما الجمع بين الأختين المملوكين في الوطء فمنعه مالك والشافعي وأبو حنيفة وغيرهم، ورأوا أنه داخل في عموم لفظ الأختين، وأجازه الظاهرية لأنهم قصرُوا الآية على الجمع بالنكاح، وأما الجمع بين الأختين في الملك دون وطء فجائز باتفاق ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ المعنى إلا ما فعلتم من ذلك في الجاهلية وانقطع بالإسلام فقد عفى عنكم فلا تؤاخذون به، وهذا أرجح الأقوال حسبما

إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢٣﴾ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفَحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٤﴾ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ

تقدم في الموضع الأول «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ» المراد هنا ذوات الأزواج وهو معطوف على المحرمات المذكورة قبله، والمعنى أنه لا يحل نكاح المرأة إذا كانت في عصمة الرجل «إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» يريد السبايا في أشهر الأقوال، والاستثناء متصل، والمعنى أن المرأة الكافرة إذا كان لها زوج، ثم سُيِّت: جاز لَمَنْ ملكها من المسلمين أن يطأها، وسبب ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث جيشاً إلى أوطاس فأصابوا سبايا من العدو لهن أزواج من المشركين فتأثم المسلمون من غشيانهن، فنزلت الآية مُبيحة لذلك، ومذهب مالك أن السبي يهدم النكاح سواء سبي الزوجان الكافران معاً أو سبي أحدهما قبل الآخر، وقال ابن المَوَاز: لا يهدم السبي النكاح «كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» منصوب على المصدرية: أي كتب الله عليكم كتاباً وهو تحريم ما حرم؛ وهو عند الكوفيين منصوب على الإغراء «وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ» معناه أحل لكم تزويج من سوى ما حرم من النساء، وعطف أحل على الفعل المضمر الذي نصب كتاب الله، والفاعل هو الله أي كتب الله عليكم تحريم من ذكر، «وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ» «أَنْ تَبْتَغُوا» مفعول من أجله، أو بدل مما وراء ذلكم، وحذف مفعوله وهو النساء «مُحْصِنِينَ» هنا العفة، ونصبه على الحال من الفاعل في تبتغوا «غَيْرَ مُسْفَحِينَ» أي غير زناة، والسفاح هو الزنا «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً» قال ابن عباس وغيره. معناها إذا استمتعتم بالزوجة ووقع الوطء فقد وجب إعطاء الأجر وهو الصداق كاملاً وقيل إنها في نكاح المتعة وهو النكاح إلى أجل من غير ميراث، وكان جائزاً في أول الإسلام فنزلت هذه الآية في وجوب الصداق فيه، ثم حرم عند جمهور العلماء، فالآية على هذا منسوخة بالخبر الثابت في تحريم نكاح المتعة، وقيل نسختها آية الفرائض لأن نكاح المتعة لا ميراث فيه، وقيل نسختها «وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفْرُوجِهِمْ حَافِظُونَ» [المؤمنون: ٥] ورؤي عن ابن عباس جواز نكاح المتعة، ورؤي أنه رجع عنه «وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ» مَنْ قَالَ إِنْ الْآيَةُ الْمَتَقَدِّمَةُ فِي مَهْرِ النِّسَاءِ فَمَعْنَى هَذِهِ جَوَازُ مَا يَتَرَاوُونَ بِهِ مِنْ حِظِّ النِّسَاءِ مِنَ الصَّدَاقِ أَوْ تَأْخِيرِهِ بَعْدَ اسْتِقْرَارِ الْفَرِيضَةِ وَمَنْ قَالَ إِنْ الْآيَةُ فِي نِكَاحِ الْمَتَعَةِ فَمَعْنَى هَذَا جَوَازُ مَا يَتَرَاوُونَ بِهِ مِنْ زِيَادَةِ فِي مَدَةِ الْمَتَعَةِ وَزِيَادَةِ فِي الْأَجْرِ

الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَفِحَاتٍ وَلَا مُتَّخَذَاتٍ أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصِيرُوا خَيْرٌ

﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ معناها إباحة اتزويج الفتيات وهُنَّ الإماء للرجل إذا لم يجد طَوْلاً للمحصنات، والطول هنا هو السعة في المال والمحصنات هنا يراد بهنَّ الحرائر غير المملوكات ومذهب مالك وأكثر أصحابه أنه لا يجوز للحرِّ نكاح أمة إلا بشرطين: أحدهما عدم الطول؛ وهو ألا يجد ما يتزوج به حرة، والآخر خوف العنت وهو الزنا لقوله بعد هذا: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾، وأجاز ابن القاسم نكاحهنَّ دون الشرطين على القول بأن دليل الخطاب لا يعتبر، واتفقوا على اشتراط الإسلام في الأمة التي تتزوج لقوله تعالى: ﴿مَنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ إلا أهل العراق فلم يشترطوه، وإعراب طَوْلاً: مفعولاً بالاستطاعة وأن ينكح بدل منه وهو في موضع نصب بتقدير لأن ينكح؛ ويحتمل أن يكون طَوْلاً منصوباً على المصدر والعامل فيه الاستطاعة لأنها بمعنى يتقارب، وأن ينكح على هذا مفعول بالاستطاعة أو بالمصدر ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيْمَانِكُمْ﴾ معناه أنه يعلم بواطن الأمور ولكم ظواهرها، فإذا كانت الأمة ظاهرة الإيمان، فنكاحها صحيح، وعلم باطنها إلى الله ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ أي إماءكم منكم، وهذا تأنيس بنكاح الإماء، لأن بعض العرب كان يأنف من ذلك ﴿فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾ أي بإذن ساداتهنَّ المالكين لهنَّ ﴿وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ أي صدقاتهنَّ، وهذا يقتضي أنهنَّ أحقَّ بصدقاتهنَّ من ساداتهنَّ، وهو مذهب مالك ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي بالشرع على ما تقتضيه السُّنَّة ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ﴾ أي عفيفات غير زانيات، وهو منصوب على الحال والعامل فيه فانكحوهنَّ ﴿وَلَا مُتَّخَذَاتٍ أَخْدَانٍ﴾ جمع خدن وهو الخليل، وكان من نساء الجاهلية مَنْ تتخذ خدنًا تزني معه خاصة، ومنهنَّ مَنْ كانت لا ترد يد لأمس ﴿فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ معنى ذلك أن الأمة إذا زنت بعد أن أحصنت فعليها نصف حدِّ الحرة، فإن الحرة تجلد في الزنا مائة جلدة، والأمة تجلد خمسين، فإذا أحصنَّ يريد به هنا تزويجهنَّ، والفاحشة هنا الزنا، والمحصنات هنا الحرائر، والعذاب هنا الحد فاقترضت الآية حدَّ الأمة إذا زنت بعد أن تزوجت ويؤخذ حدَّ غير المتزوجة من السُّنَّة وهو مثل حدِّ المتزوجة وهذا

لَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴿٢٦﴾ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴿٢٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٨﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدُوًّا وَغُلًا

على قراءة أحسن بضم الهمزة وكسر الصاد، وقرء بفتحهما، ومعناه أسلمن، وقيل تزوجن ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾ الإشارة إلى تزوج الأمة أي إنما يجوز لمن خشي على نفسه الزنا، لا لمن يملك نفسه ﴿وَأَنْ تَضُرُّوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ المراد الصبر عن نكاح الإماء، وهذا يندب إلى تركه، وعلته ما يؤدي إليه من استرقاق الولد ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ﴾ قال الزمخشري أصله يريد الله أن يبين لكم فزيدت اللام مؤكدة لإرادة التبيين كما زيدت في لا أبا لك لتأكيد إضافة الأب، وقال الكوفيون اللام مصدرية مثل أن ﴿وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي يهديكم مناهج من كان قبلكم من الأنبياء والصالحين لتقتدوا بهم ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ كثر توطئة لفساد إرادة الذين يتبعون الشهوات، وهم هنا الزناة عند مجاهد، وقيل المجوس لنكاحهم ذات المحارم، وقيل عام في كل متبع شهوة وهو أرجح ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ يقتضي سياق الكلام التخفيف الذي وقع في إباحة نكاح الإماء وهو مع ذلك عام في كل ما خفف الله عن عباده، وجعل دينه يسرا ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ قيل معناه لا يصبر على النساء، وذلك مقتضى سياق الكلام، واللفظ أعم من ذلك ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ يدخل فيه القمار والغصب والسرقة وغير ذلك ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً﴾ استثناء منقطع والمعنى لكن إن كانت تجارة فكلوها، وفي إباحة التجارة دليل على أنه يجوز للإنسان أن يشتري بدرهم سلعة تساوي مائة، والمشهور إمضاء البيع، وحكي عن ابن وهب أنه يرد إذا كان الغبن أكثر من الثلث وموضع أن نصب، وتجارة بالرفع فاعل تكون وهي تامة، وقرء بالنصب خبر تكون وهي ناقصة ﴿عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ أي اتفاق وبهذا استدلل المالكية على تمام البيع بالعقد دون التفريق وقال الشافعي: إنما يتم بالتفريق بالأبدان، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا» ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ قال ابن عطية، أجمع المفسرون أن المعنى: لا يقتل بعضكم بعضا، قلت ولفظها يتناول قتل الإنسان لنفسه، وقد حملها عمرو بن العاص على ذلك، ولم ينكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ سمعه ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ إشارة إلى القتل، لأنه أقرب مذكور،

فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٢١﴾ إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ  
نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ﴿٢٢﴾ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ  
بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ  
مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٢٣﴾ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلًى مِمَّا تَرَكَ  
الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى

وقيل إليه وإلى أكل المال بالباطل، وقيل إلى كل ما تقدم من المنهيات من أول السورة ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ اختلف الناس في الكبائر ما هي، فقال ابن عباس: الكبائر كل ذنب ختمه الله بنار أو لعنة أو غضب، وقال ابن مسعود الكبائر هي الذنوب المذكورة من أول هذه السورة إلى أول هذه الآية. وقال بعض العلماء: كل ما عصى الله به، فهو كبيرة، وعدّها بعضهم سبعة عشر، وفي البخاري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «اتَّقُوا السَّبْعَ الْمَوْبِقَاتِ: الإشراك بالله، والسحر، وقتل النفس، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات، فلا شك أنّ هذه من الكبائر للنص عليها في الحديث، وزاد بعضهم عليها أشياء، وورد في الأحاديث النص على أنها كبائر، وورد في القرآن أو في الحديث وعيد عليها، فمنها عقوق الوالدين، وشهادة الزور، واليمين الغموس، والزنا، والسرقة، وشرب الخمر، والنهبة، والقنوط من رحمة الله، والأمن مكر الله، ومنع ابن السبيل الماء، والإلحاد في البيت الحرام، والنميمة، وترك التحرز من البول والغلول واستطالة المرء في عرض أخيه، والجور في الحكم ﴿نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ وعد بغفران الذنوب الصغائر إذا اجتنب الكبائر ﴿مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ اسم مكان وهو هنا الجنة ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا﴾ الآية: سببها أن النساء قلن ليتنا استوينا مع الرجال في الميراث وشاركناهم في الغزو فنزلت نهياً عن ذلك لأن في تمنّيهم ردّ على حكم الشريعة، فيدخل في النهي تمنّي مخالفة الأحكام الشرعية كلها ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا﴾ الآية: أي من الأجر والحسنات، وقيل من الميراث، ويردّ لفظ الاكتساب ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلًى﴾ الآية: في معناه وجهان: أحدهما لكل شيء من الأموال جعلنا موالى يرثونه، فمما ترك على هذا بيان لكل، والآخر لكل أحد جعلنا موالى يرثون مما ترك الوالدان والأقربون، فمما ترك على هذا: يتعلّق بفعل مضمر، والموالي هنا الورثة والعصبة ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ﴾ اختلف هل هي منسوخة أو محكمة فالذين قالوا إنها منسوخة قالوا معناها

كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٣٣﴾ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالَّذِينَ حَسِبْتَ قَنِينَتْ حَفِظْتُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّيْنِ تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿٣٤﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا

الميراث بالحلف الذي كان في الجاهلية، وقيل بالمؤاخاة التي آخى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بين أصحابه، ثم نسخها. ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ [الأنفال: ٧٥]، فصار الميراث للأقارب والذين قالوا إنها محكمة: اختلفوا، فقال ابن عباس هي في المؤازرة والنصرة بالحلف لا في الميراث به، وقال أبو حنيفة: هي في الميراث، وأن الرجلين إذا والى أحدهما الآخر، على أن يتوارثا صح ذلك، وإن لم تكن بينهما قرابة.

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ قوام بناء مبالغة من القيام على الشيء والاستبداد بالنظر فيه، قال ابن عباس: الرجال أمراء على النساء ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ﴾ الباء للتعليل، وما مصدرية، والتفضيل بالإمالة والجهد، وملك الطلاق وكمال العقل وغير ذلك ﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا﴾ هو الصداق والنفقة المستمرة ﴿فَالَّذِينَ حَسِبْتَ قَنِينَتْ﴾ أي النساء الصالحات في دينهن مطيعات لأزواجهن أو مطيعة لله في حق أزواجهن ﴿حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ﴾ أي تحفظ كلما غاب عن علم زوجها فيدخل في ذلك صيانة نفسها وحفظ ماله وبيته وحفظ أسرارها ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ أي بحفظ الله ورعايته، أو بأمره للنساء أن يطعن الزوج ويحفظنه، فما مصدرية أو بمعنى الذي ﴿وَاللَّيْنِ تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ﴾ قيل الخوف هنا اليقين ﴿فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ﴾ هذه أنواع من تأديب المرأة إذا نشزت على زوجها وهي على مراتب: بالوعظ في النشوز الخفيف والهجران فيما هو أشد منه، والضرب فيما هو أشد ومضى انتهت عن النشوز بوجه من التأديب: لم يتعد إلى ما بعده والهجران هنا هو ترك مضاجعتها، وقيل ترك الجماع إذا ضاجعها، والضرب غير مبرح ﴿فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا﴾ أي إذا أطاعت المرأة زوجها فليس له أن يؤذيها بهجران ولا ضرب ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾ الشقاق الشر والعداوة وكان الأصل إن خفتم شقاق بينهما، ثم أضيف الظرف إلى الشقاق على طريق الاتساع لقوله تعالى: ﴿بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [سبا: ٣٣] وأصله مكر بالليل والنهار ﴿فَأَبْعَثُوا حَكَمًا﴾ الآية. ذكر تعالى الحكم في نشوز المرأة،

حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِن يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿٢٥﴾ وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّا اللَّهُ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٢٦﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْثُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿٢٧﴾ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ

والحكم في طاعتها، ثم ذكر هنا حالة أخرى، وهي ما إذا ساء ما بين الزوجين ولم يقدر على الإصلاح بينهما، ولا علم من الظالم منهما، فبيعت حكمان مسلمان لينظر في أمرهما، وينفذ ما ظهر لهما من تطليق وخلع من غير إذن الزوج، وقال أبو حنيفة ليس لهما الفراق إلا أن جعل لهما، وإن اختلفا لم يلزم شيء إلا باتفاقهما ومشهور مذهب مالك أن الحاكم هو الذي يبيعت الحكمين، وقيل يبعثهما الزوجان، وجرت عادة القضاة أن يبعثوا امرأة أمينة، ولا يبعثوا حكمين، قال بعض العلماء هذا تغيير لحكم القرآن والسنة الجارية ﴿مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا﴾ يجوز في المذهب أن يكون الحكمان من غير أهل الزوجين، والأكمل أن يكونا من أهلها كما ذكر الله ﴿إِن يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ الضمير في يريد للحكمين، وفي بينهما للزوجين على الأظهر، وقيل الضميران للزوجين، وقيل للحكمين ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ قال ابن عباس الجار ذي القربى هو القريب النسب والجار الجنب هو الأجنبي، وقيل ذي القربى القريب المسكن منك، والجنب البعيد المسكن عنك، وحدّ الجوار عند بعضهم أربعون ذراعاً من كل ناحية ﴿الصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ﴾ قال ابن عباس الرفيق في السعي، وقال علي بن أبي طالب الزوجة ﴿مُخْتَالًا﴾ اسم فاعل وزنه مفتعل من الخيلاء وهو الكبر وإعجاب المرء بنفسه ﴿فَخُورًا﴾ شديد الفخر ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ بدل من قوله مختالاً أو نصب على الذم أو رفع بخبر ابتداء مضمراً أو مبتدأ وخبره محذوف تقديره يعذبون، والآية في اليهود: نزلت في قوم منهم كحيي بن أخطب ورفاعة بن زيد بن التابوت كانوا يقولون للأنصار لا تنفقوا أموالكم في الجهاد والصدقات وهي مع ذلك عامة من فعل هذه الأفعال من المسلمين ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾ عطف على الذين يبخلون، وقيل على الكافرين، والآية في المنافقين الذين كانوا ينفقون في الزكاة والجهاد رياء ومصانعة، وقيل في اليهود، وقيل في مشركي مكة الذين أنفقوا أموالهم في حرب

وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴿٢٨﴾ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿٢٩﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضْعَفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٣٠﴾ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴿٣١﴾ يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴿٣٢﴾ يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا

المسلمين ﴿قَرِينًا﴾ أي ملازمًا له يغويه ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الآية: استدعاء لهم كملاطفة أو توبيخ على ترك الإيمان والإنفاق، كأنه يقول أي مضرة عليهم في ذلك ﴿مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ أي وزنها، وهي النملة الصغيرة، وذلك تمثيل بالقليل تنبيهًا على الكثير ﴿وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً﴾ بالرفع فاعل وتك تامة، وبالنصب خبر على أنها ناقصة واسمها مضمر فيها ﴿يَضَاعِفْهَا﴾ أي يكثرها واحد البر بعشر إلى سبعمائة أو أكثر ﴿وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ﴾ أي من عنده تفضلاً وزيادة على ثواب العمل ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا﴾ تقديره كيف يكون الحال إذا جئنا ﴿بِشَهِيدٍ﴾ هو نبيهم يشهد عليهم بأعمالهم ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ أي تشهد على قومك، ولما قرأ ابن مسعود هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذرفت عيناه ﴿لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾ أي يتمنون أن يدفنوا فيها، ثم تسوى بهم كما تسوى بالموتى وقيل يتمنون أن يكونوا سواء مع الأرض كقوله: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ [النبا: ٤٠] وذلك لما يرون من أهوال يوم القيامة ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ استئناف إخبار أنهم لا يكتُمون يوم القيامة عن الله شيئًا فإن قيل كيف هذا مع قولهم: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]؟ فالجواب من وجهين (أحدهما) أن الكتم لا ينفعهم لأنهم إذا كتموا تنطق جوارحهم فكأنهم لم يكتموا، والآخر أنهم طوائف مختلفة، ولهم أوقات مختلفة، وقيل إن قوله: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ﴾ عطف على تسوى أي يتمنون أن لا يكتموا لأنهم إذا كتموا افترضوا ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ سببها أن جماعة من الصحابة شربوا الخمر قبل تحريمها، ثم قاموا إلى الصلاة وأتهم أحدهم فخلط في القراءة فمعناها النهي عن الصلاة في حال السكر قال بعض الناس: هي منسوخة بتحريم الخمر، وذلك لا يلزم لأنها ليس فيها ما يقتضي إباحة الخمر وإنما هي نهى عن الصلاة في حال السكر وذلك الحكم الثابت في حين إباحة الخمر وفي حين تحريمها، وقال بعضهم معناها: لا يكن منكم سكر يمنع قرب الصلاة، إذ المرء مأمور بالصلاة فكأنها تقتضي النهي عن السكر وعن سببه وهو الشرب، وهذا بعيد من مقتضى اللفظ ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ حتى تعود إليكم



جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ

عقولكم فتعلمون ما تقرأون ويظهر من هذا أن السكران لا يعلم ما يقول فأخذ بعض الناس ذلك أن السكران لا يلزم طلاقه ولا إقراره ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ عطف ولا جنباً على موضع وأنتم سكارى إذ هو في موضع الحال والجنب هنا غير الطاهر بإنزال أو إيلاج وهو واقع على جماعة بدليل استثناء الجمع منه واختلف في عابري سبيل فقيل إنه المسافر، ومعنى الآية على هذا: نهى أن يقرب الصلاة وهو جنب إلا في السفر فيصلي بالتيمم دون اغتسال، فمقتضى الآية: إباحة التيمم للجنب في السفر، ويؤخذ إباحة التيمم للجنب في الحضر من الحديث، وقيل عابر السبيل المار في المسجد، والصلاة عما يراد بها المسجد، لأنه موضع الصلاة فمعنى الآية على هذا النهي أن يقرب المسجد الجنب إلا خاطراً عليه، وعلى هذا أخذ الشافعي بأنه يجوز للجنب أن يمر في المسجد، ولا يجوز له أن يقعد فيه، ومنع مالك المرور والقعود، وأجازهما داود ﴿وإن كنتم مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ الآية سببها عدم الصحابة الماء في غزوة المريسيع فأبيح لهم التيمم لعدم الماء ثم إن عدم الماء على ثلاثة أوجه: أحدها عدمه في السفر، والثاني عدمه في المرض، فيجوز التيمم في هذين الوجهين بإجماع، لأن الآية نص في المرض والسفر إذا عدم الماء فيهما، لقوله: ﴿وإن كنتم مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾، ثم قال فلم تجدوا ماء. الوجه الثالث: عدم الماء في الحضر دون مرض، فاختلف الفقهاء فيه، فمذهب أبي حنيفة أنه لا يجوز فيه التيمم، لأن ظاهر الآية أن عدم الماء إنما يعتبر مع المرض أو السفر، ومذهب مالك والشافعي أنه يجوز فيه التيمم فإن قلنا إن الآية لا تقتضيه فيؤخذ جوازه من السنة وإن قلنا إن الآية تقتضيه، فيؤخذ جوازه منها، وهذا هو الأرجح إن شاء الله، وذلك أنه ذكر في أول الآية المرض والسفر، ثم ذكر الإحداث دون مرض ولا سفر ثم قال بعد ذلك كله: فلم تجدوا ماء فيرجع قوله فلم تجدوا ماء إلى المرض وإلى السفر وإلى من أحدث في غير مرض ولا سفر، فيجوز التيمم على هذا لمن عدم الماء في غير مرض ولا سفر، فيكون في الآية حجة لمالك والشافعي، ويجوز التيمم أيضاً في مذهب مالك للمريض إذا وجد الماء ولم يقدر على استعماله لضرر بدنه، فإن قلنا إن الآية لا تقتضيه، فيؤخذ جوازه من السنة وإن قلنا إن السنة تقتضيه، فيؤخذ جوازه منها على أن يتناول قوله إن كنتم مرضى أن معناه مرضى لا تقدرون على مس الماء، وحد المرض الذي يجوز فيه التيمم عند مالك، هو أن يخاف الموت أو زيادة المرض أو تأخر البرء، وعند الشافعي خوف الموت لا غير، وحد السفر الغيبة عن الحضر كان مما تقصر فيه الصلاة أم لا ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم﴾ في أو هنا تأويلان: أحدهما أن تكون

أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ

للتفصيل والتنويع على بابها، والآخر أنها بمعنى الواو، فعلى القول بأنها على بابها يكون قوله: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ راجعاً إلى المريض والمسافر، وإلى مَنْ جاء من الغائط، وإلى مَنْ لامس، سواء كانا مريضين أو مسافرين، أم حسبما ذكرنا قبل هذا، فيقتضي ذلك جواز التيمم للحاضر الصحيح إذا عدم الماء، وهو مذهب مالك والشافعي، فيكون في الآية حجة لهما، وعلى القول بأنها بمعنى الواو يكون قوله: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ راجعاً إلى المريض والمسافر، فيقتضي ذلك أنه لا يجوز التيمم إلا في المرض والسفر مع عدم الماء، وأنه لا يجوز للحاضر الصحيح إذا عدم الماء، ولكن يؤخذ جواز التيمم له من موضع آخر، والراجع أن تكون أو على بابها لوجهين؛ أحدهما أن جعلها بمعنى الواو إخراج لها عن أصلها وذلك ضعيف، والآخر إن كانت على بابها: كان فيها فائدة إباحة التيمم للحاضر الصحيح إذا عدم الماء على ما ظهر لنا فيها، وإن كانت بمعنى الواو لم تعط هذه الفائدة، وحجة مَنْ جعلها بمعنى الواو أنه لو جعلها على بابها لاقتضى المعنى أن المرض والسفر حدث يوجب الوضوء كالغائط لعطفه عليها، وهذا لا يلزم، لأن العطف بأو هنا للتنويع والتفصيل ومعنى الآية كأنه قال: يجوز لكم التيمم إذا لم تجدوا ماء إن كنتم مرضى أو على سفر وأحدثتم في غير مرض ولا سفر ﴿الغَائِطُ﴾ أصله المكان المنخفض، وهو هنا كناية عن الحدث الخارج من المخرجين، وهو العذرة، والريح، والبول، لأن مَنْ ذهب إلى الغائط يكون منه هذه الأحداث الثلاث، وقيل إنما هو كناية عن العذرة وأما البول والريح، فيؤخذ وجوب الوضوء لهما من السنة، وكذلك الودي والمذي ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ اختلف في المراد بالملامسة هنا على ثلاثة أقوال: أحدها أنها الجماع وما دونه من التقبيل واللمس باليد وغيرها، وهو قول مالك، فعلى هذا ينتقض الوضوء باللمس الذي هو دون الجماع على تفصيل في المذهب، ويحب معه التيمم إذا عدم الماء، ويكون الجنب من أهل التيمم، والقول الثاني أنهما ما دون الجماع، فعلى هذا ينتقض الوضوء باللمس، ولا يجوز التيمم للجنب وقد قال بذلك عمر بن الخطاب ويؤخذ جوازه من الحديث والثالث أنها الجماع فعلى هذا يجوز التيمم للجنب ولا يكون ما دون الجماع ناقضاً للوضوء وهو مذهب أبي حنيفة ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ هذا يفيد وجوب طلب الماء وهو مذهب مالك خلافاً لأبي حنيفة فإن وجده بضمن فاختلف هل يجوز له التيمم أم لا وإن وهب له فاختلف هل يلزم قبوله أم لا ﴿فَتَيَمَّمُوا﴾ التيمم في اللغة القصد وفي الفقه الطهارة بالتراب وهو متقول من المعنى اللغوي ﴿صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ الصعيد عند مالك هو وجه الأرض كان تراباً أو رملاً أو

كَانَ عَفْوًا غَفُورًا ﴿١٣﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴿١٤﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿١٥﴾ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي أَلْدِينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٦﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ

حجارة فأجاز التيمم بذلك كله وهو عند الشافعي التراب لا غير والطيب هنا الطاهر واختلف في التيمم بالمعادن كالذهب وبالملاح وبالتراب المنقول كالمجعول في طبق، وبالأجر، وبالجص المطبوخ، وبالجدار، وبالنبات الذي على وجه الأرض، وذلك كله على الاختلاف في معنى الصعيد ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾ لا يكون التيمم إلا في هذين العضوين، ويقدم الوجه على اليدين لظاهر الآية، وذلك على النذب عند مالك، ويستوعب الوجه بالمسح، وأما اليدين فاختلف هل يمسحهما إلى الكوعين أو إلى المرفقين، ولفظ الآية محتمل، لأنه لم يحد، وقد احتج من قال إلى المرفقين بأن هذا مطلق، فيحمل على المقيد، وهو تحديدها في الوضوء بالمرفقين ﴿الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ﴾ هم اليهود هنا وفي الموضع الثاني قال السهيلي: فالموضع الأول نزل في رفاعه بن زيد بن التابوت، وفي الثاني نزل في كعب بن الأشرف ﴿يَشْتُرُونَ الضَّلَالَةَ﴾ عبارة عن إيثارهم الكفر على الإيمان فالشراء مجاز كقوله: ﴿اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى﴾ [البقرة: ١٦] وفي تكرار قوله كفى بالله مبالغة ﴿مَنْ الَّذِينَ هَادُوا﴾ من راجعة إلى الذين أوتوا نصيبًا، أو إلى أعدائكم، فهي بيان، وقال الفارسي: هي ابتداء كلام تقديره. من الذين هادوا قوم وقيل هي متعلقة بنصيرًا على قول الفارسي ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ﴾ يحتمل تحريف اللفظ أو المعنى، وقيل الكلم هنا التوراة، وقيل كلام النبي ﷺ ﴿غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾ معنا لا سمعت ﴿رَاعِنَا﴾ ذكر في البقرة ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ عوض من قولهم سمعنا وعصينا، واسمع عوض من قولهم اسمع غير مسمع، وانظرنا عوض من قولهم راعنا، وهو النظر أو الانتظار، فهذه الأشياء الثلاثة في مقابلة الأشياء الثلاثة التي ذمهم على قولها لما فيها من سوء الأدب مع رسول الله ﷺ، وأخبر أنهم لو قالوا هذه الثلاثة الأخر عوضًا عن تلك: لكان خيرًا لهم، فإن هذه ليس فيها سوء أدب.

﴿مُصَدِّقًا﴾ ذكر في البقرة ﴿أَنْ تُطْمَسَ وُجُوهًا﴾ قال ابن عباس طمسها: أن تزال

تَطْمَسُ وُجُوهًا فَرُدُّهَا عَلَىٰ أَذْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنُهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿١٧﴾  
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا  
 عَظِيمًا ﴿١٨﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يَظْلُمُونَ فَتِيلًا ﴿١٩﴾ أَنْظُرْ

العيون منها، وترد في القفا، فيكون ذلك ردًا على الدبر، وقيل طمسها محو تخطيط صورها من أنف أو عين أو حاجب حتى تصير كالأدبار في خلوها عن الحواس ﴿أَوْ نَلْعَنُهُمْ﴾ أي نمسخهم كما مسخ أصحاب السبت، وقد ذكر في البقرة، أو يكون من اللعن المعروف، والضمير يعود على الوجوه، والمراد أصحابها، أو على الذين أوتوا الكتاب على الالتفات ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ هذه الآية هي الحاكمة في مسألة الوعيد وهي المبيئة لما تعارض فيها من الآيات، وهي الحجة لأهل السنة، والقاطعة بالخوارج والمعتزلة والمرجئة، وذلك أن مذهب أهل السنة أن العصاة من المؤمنين في مشيئة الله، إن شاء عذبهم، وإن شاء غفر لهم، وحجتهم هذه الآية، فإنها نص في هذا المعنى، ومذهب الخوارج أن العصاة يعذبون ولا بد سواء كانت ذنوبهم صغائر أو كبائر ومذهب المعتزلة أنهم يعذبون على الكبائر ولا بد، ويرد على الطائفتين قوله: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ ومذهب المرجئة أن العصاة كلهم يغفر لهم ولا بد وأنه لا يضر ذنب مع الإيمان، ويرد عليهم قوله: ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾، فإنه تخصيص لبعض العصاة، وقد تأولت المعتزلة الآية على مذهبهم، فقالوا لمن يشاء، وهو التائب لا خلاف أنه لا يعذب، وهذا التأويل بعيد، لأن قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ في غير التائب من الشرك وكذلك قوله: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ في غير التائب من العصيان ليكون أول الآية وآخرها على نسق واحد، وتأولتها المرجئة على مذهبهم، فقالوا: ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾: معناه لمن يشاء أن يؤمن، وهذا أيضًا بعيد، لا يقتضيه اللفظ وقد ورد في القرآن آيات كثيرة في الوعيد فحملها المعتزلة على العصاة وحملها المرجئة على الكفار، وحملها أهل السنة على الكفار وعلى من لا يغفر الله له من العصاة، كما حملوا آية الوعد على المؤمنين الذين لم يذنبوا وعلى المذنبين التائبين، وعلى من يغفر الله له من العصاة غير التائبين، فعلى مذهب أهل السنة لا يبقى تعارض بين آية الوعد وآية الوعيد، بل يجمع بين معانيها، بخلاف قول غيرهم فإن الآيات فيه تتعارض، وتخليص المذاهب أن الكافر إذا تاب من كفره: غفر له بإجماع، وإن مات على كفره: لم يغفر له، وخلد في النار بإجماع، وأن العاصي من المؤمنين إن تاب غفر له، وإن مات دون توبة فهو الذي اختلف الناس فيه ﴿الَّذِينَ يَزْكُونَ

كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُبِينًا ﴿٥١﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴿٥٢﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴿٥٣﴾ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ﴿٥٤﴾ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ ءَاتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُم مُّلْكًا عَظِيمًا ﴿٥٥﴾ فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَى

أَنفُسَهُمْ ﴿٥١﴾ هم اليهود لعنهم الله، وتركيتهم قولهم: نحن أبناء الله وأحباؤه، وقيل مدحهم لأنفسهم ﴿٥٢﴾ فتيل هو الخيط الذي في شق نواة التمرة، وقيل ما يخرج بين أصبعيك وكفك إذا فتلتها، هو تمثيل وعبرة عن أقل الأشياء فيدل على الأكثر بطريق الأولى ﴿٥٣﴾ يفترون دليل على أن تركيتهم لأنفسهم بالباطل ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ قال ابن عباس: الجبت هو حيي بن أخطب، والطاغوت كعب بن الأشرف، وقال عمر بن الخطاب: الجبت السحر، والطاغوت الشيطان، وقيل الجبت الكاهن، والطاغوت الساحر، وبالجملتهما كل ما عبد وأطيع من دون الله ﴿وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية: سببها أن حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف أو غيرهما من اليهود، قالوا لكفار قريش أنتم أهدى سبيلاً من محمد وأصحابه ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ﴾ الهمزة للاستفهام مع الإنكار ﴿نَقِيرًا﴾ النقيير هي النقرة في ظهر النواة وهو تمثيل، وعبرة عن أقل الأشياء، والمراد وصف اليهود بالبخل لو كان لهم نصيب من الملك، وأنهم حيثئذ يخلون بالنقيير الذي هو أقل الأشياء ويخلون بما هو أكثر منه من باب أولى ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ وصفهم بالحسد مع البخل، والناس هنا يراد بهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمه، والفضل النبوة، وقيل النصر والعزة، وقيل الناس العرب والفضل كون النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمه منهم ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ المراد بآل إبراهيم ذريته من بني إسرائيل وغيرهم ممن آتاه الله الكتب التي أنزلها والحكمة التي علمها، والمقصود بالآية الرد على اليهود في حسدكم لسيدنا محمد ﷺ ومعناها إلزام لهم بما عرفوه من فضل الله تعالى على آل إبراهيم فلا شيء تخصون محمداً ﷺ بالحسد دون غيره ممن أنعم الله عليهم ﴿مُلْكًا عَظِيمًا﴾ الملك في آل إبراهيم هو ملك يوسف وداود وسليمان ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ بِهِ﴾ الآية: قيل المراد من اليهود من آمن بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو بالقرآن المذكور في قوله تعالى: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ [البقرة: ٤١، والنساء: ٤٧] أو بما ذكر من حديث إبراهيم، فهذه ثلاثة أوجه في ضمير به، وقيل منهم أي من آل إبراهيم من آمن بإبراهيم، ومنهم من

بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿٥٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا  
 غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا  
 ظَلِيلًا ﴿٥٧﴾ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ  
 إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيمًا بَصِيرًا ﴿٥٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى  
 الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ  
 وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ  
 يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ  
 ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ  
 يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ  
 جَاءُوكَ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسِنًا وَتَوْفِيقًا ﴿٦٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي

كفر: كقوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [الحديد: ٢٦] ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ﴾ الآية قيل تبدل لهم جلود بعد جلود أخرى إذ نفوسهم هي المعذبة وقيل تبدل الجلود تغيير صفاتها بالنار، وقيل الجلود السراويل وهو بعيد ﴿أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ ذكر في البقرة ﴿ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ صفة من لفظ الظل للتأكيد: أي دائماً لا تنسخه الشمس وقيل نفى الحر والبرد ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ﴾ الآية: قيل هي خطاب للولاة وقيل النبي ﷺ حين أخذ مفتاح الكعبة من عثمان بن عفان ولفظها عام، وكذلك حكمها ﴿وَأُولَى الْأَمْرِ﴾ هم الولاة، وقيل العلماء نزلت في عبد الله بن حذافة بعهته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سرية ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ الرد إلى الله هو النظر في كتابه، والرد إلى الرسول ﷺ هو سؤاله في حياته والنظر في سنته بعد وفاته ﴿إِنْ كُنْتُمْ﴾ يحتمل أن يكون هذا الشرط راجعاً إلى قوله فردوه أو إلى قوله: ﴿أَطِيعُوا﴾، والأول أظهر لأنه أقرب إليه ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ أي مآلاً وعاقبة وقيل أحسن نظراً منكم ﴿الَّذِينَ يَزْعُمُونَ﴾ الآية: نزلت في المنافقين، وقيل في منافق ويهودي كان بينهما خصومة فتحاكما إلى كعب بن الأشرف اليهودي وقيل إلى كاهن ﴿رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ﴾ وضع الظاهر موضع المضمر ليدلهم بالنفاق، ودل ذلك على أن الآية المتقدمة نزلت في المنافقين ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ الآية: أي كيف يكون

قُلُوبِهِمْ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَعِظُهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿١٦﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿١٧﴾ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿١٨﴾ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴿١٩﴾ وَإِذًا لَا تَتَّبِعْتَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٠﴾ وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢١﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ

حالهم إذا عاقبهم الله بذنوبهم ﴿ثُمَّ جَاءُوكَ يَخْلِفُونَ بِاللَّهُ﴾ يحتمل أن يكون هذا معطوفاً على ما قبله أو يكون معطوفاً على قوله: ﴿يَصُدُّونَ﴾، ويكون قوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ﴾ اعتراضاً ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ أي عن معاقبتهم، وليس المراد بالإعراض القطيعة لقوله: ﴿وعظهم﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ الآية: وعد بالمغفرة لِمَنْ استغفر، وفيه استدعاء للاستغفار والتوبة ومعنى جاؤوك أتوك تائبين معتردين من ذنوبهم يطلبون أن تستغفر لهم الله ﴿فَلَا وَرَبِّكَ﴾ لا هنا مؤكدة للنفي الذي بعدها ﴿شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ أي اختلط واختلفوا فيه، ومعنى الآية أنهم لا يؤمنون حتى يرضوا بحكم النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ونزلت بسبب المنافقين الذين تخاصموا، وقيل بسبب خصام الزبير مع رجل من الأنصار في الماء وحكمها عام ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ﴾ الآية: معناها لو فرض عليهم ما فرض على مَنْ كان قبلهم من المشقات لم يفعلوها لقلّة انقيادهم إلا القليل منهم الذين هم مؤمنون حقاً، وقد رُوِيَ أن من هؤلاء القليل أبو بكر وعمر وابن مسعود وعمار بن ياسر وثابت بن قيس ﴿إِلَّا قَلِيلٌ﴾ بالرفع بدل من المضمّر وقرأ ابن عامر وحده بالنصب على أصل الاستثناء أو على إلا فعلاً قليلاً ﴿مَا يُوعَظُونَ بِهِ﴾ من اتباع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وطاعته والانقياد له ﴿وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا﴾ أي تحفيظاً لإيمانهم ﴿وَإِذَا لَا تَتَّبِعْتَهُمْ﴾ جواب لسؤال مقدّر عن حالهم لو فعلوا ذلك ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ ثواب على الطاعة أي هم معهم في الجنة، وهذه الآية مفسّرة لقوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧] والصدّيق فقيل من الصدق، ومن التصديق، والمراد به المبالغة، والصدّيقون أرفع الناس درجة بعد الأنبياء، والشهداء المقتولون في سبيل الله ومن جرى مجراهم من سائر الشهداء كالغريق وصاحب الهدم حسبما ورد في الحديث أنهم سبعة ﴿وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ الإشارة إلى

عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّنَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٩﴾ ذَلِكَ  
الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عِلِيمًا ﴿٧٠﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ  
انْفِرُوا جَمِيعًا ﴿٧١﴾ وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَن لِّيُبْطِلَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالِ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ  
شَهِيدًا ﴿٧٢﴾ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلْبِسَنِي  
كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٣﴾ ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ  
الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٧٤﴾ وَمَا  
لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا  
مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ﴿٧٥﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا

الأصناف الأربعة المذكورة والرفيق يقع على الواحد والجماعة كالخليط، وهو مفرد بين به  
الجنس، ومعنى الكلام إخبار واستدعاء للطاعة التي ينال بها مرافقة هؤلاء ﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ﴾  
الإشارة إلى الثواب على الطاعة بمرافقة من ذكر في الجنة، والفضل صفة أو خبر ﴿خُذُوا  
حِذْرَكُمْ﴾ أي تحرّزوا من عدوكم واستعدّوا له ﴿فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ﴾ أي اخرجوا للجهاد جماعات  
متفرقين وذلك كناية عن السرايا، وقيل إنّ الثبته ما فوق العشرة، ووزنها فعلة بفتح العين  
ولامها محذوفة ﴿أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا﴾ أي مجتمعين في الجيش الكثيف فخيرهم في الخروج  
إلى الغزو في قلة أو كثرة ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَن لِّيُبْطِلَنَّ﴾ الخطاب للمؤمنين، والمراد بمن  
المنافقين وعبر عنهم بمنكم إذ هم يزعمون أنهم من المؤمنين، ويقولون آمنا، واللام في  
لمن للتأكيد، وفي ليبطن جواب قسم محذوف، ومعناه يبطئ غيره يشبطه عن الجهاد  
ويحمله على التخلف عن الغزو، وقيل يبطئ يتخلف هو عن الغزو ويتناقل ﴿فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ  
مُصِيبَةٌ﴾ أي قتل وهزيمة والمعنى أن المنافق تسره غيبته عن المؤمنين إذا هزموا وشهدوا  
معناه حاضرا معهم ﴿وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ﴾ أي نصر وغنيمة، والمعنى أنّ المنافق  
يندم على ترك الغزو معهم إذا غنموا فيتمنى أن يكون معهم ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ  
مَوَدَّةٌ﴾ جملة اعتراض بين العامل ومعموله فلا يجوز الوقف عليها وهذه المودة في ظاهر  
المنافق لا في اعتقاده ﴿الَّذِينَ يَشْرُونَ﴾ أي يبيعون ﴿فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ﴾ ذكر الحالتين للمقاتل  
ووعده بالأجر على كل واحدة منهما ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ﴾ تحريض على القتال، وما مبتدأ  
والجار والمجرور خبر ولا تقاتلون في موضع الحال، والمستضعفين هم الذين حبسهم  
مشركون قريش بمكة ليفتنوهم عن الإسلام، وهو عطف على اسم الله أو مفعول معه ﴿الْقَرْيَةِ



يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَتَلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿٧٦﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٧﴾ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَرِحَ اللَّهُ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى

الظَّالِمِ أَهْلُهَا ﴿٧٩﴾ هي مكة حين كانت للمشركين ﴿يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وما بعده إخبار قصد به تقوية قلوب المسلمين وتحريضهم على القتال ﴿الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ الآية: قيل هي في قوم من الصحابة كانوا قد أمرُوا بالكف عن القتال قيل أن يفرض الجهاد، فتمنوا أن يؤمروا به، فلما أمرُوا به كرهوه، لا شكاً في دينهم، ولكن خوفاً من الموت، وقيل هي في المنافقين وهو أليق في سياق الكلام ﴿مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ وما بعده تحقير للدنيا فتضمن الرد عليهم في كراحتهم للموت ﴿فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾ أي في حصون منيعة، وقيل المشيدة المطولة وقيل المبنية بالشد وهو الجص ﴿إِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ﴾ الحسنة هنا النصر والغنيمة وشبه ذلك من المحبوبات، والسيئة الهزيمة والجوع وشبه ذلك، والضمير في تصيبهم وفي يقول للذين قيل لهم كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ، وهذا يدل على أنها في المنافقين، لأن المؤمنين لا يقولون للنبي ﷺ إن السيئات من عنده ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ رد على من نسب السيئة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وإعلام أن السيئة والحسنة والخير والشر من عند الله أي بقضائه وقدره ﴿فَمَا لَهُؤُلَاءِ الْقَوْمُ﴾ توبيخ لهم على قلة فهمهم ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد به كل مخاطب على الإطلاق فدخل فيه غيره من الناس، وفيه تأويلان: أحدهما نسبة الحسنة إلى الله والسيئة إلى العبد تأديباً مع الله في الكلام، وإن كان كل شيء منه في الحقيقة، وذلك كقوله عليه الصلاة والسلام، «والخير كله بيدك والشر ليس إليك» وأيضاً فنسبة السيئة إلى العبد لأنها بسبب ذنوبه، لقوله: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: ٣٠]، فهي من العبد بتسببه فيها، ومن الله بالخلقة والاختراع، والثاني: أن هذا من كلام القوم المذكورين قبل، والتقدير يقولون كذا، فمعناها كمعنى التي

بِإِلَهِهِ شَهِيدًا ﴿٧٨﴾ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ﴿٧٩﴾ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٨٠﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرَقَ أَنْ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴿٨١﴾ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ

قبلها ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ هذه الآية من فضائل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وإنما كانت طاعته كطاعة الله لأنه يأمر وينهى عن الله ﴿وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ أي من أعرض عن طاعتك، فما أنت عليه بحفيظ تحفظ أعماله، بل حسابه وجزاؤه على الله، وفي هذا متاركة وموادعة منسوخة بالقتال ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ أي أمرنا وشأننا طاعة لك، وهي في المنافقين بإجماع ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ بيت أي تدبر الأمر بالليل، والضمير في تقول للمخاطب، وهو النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أو للطائفة ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ أي لا تعاقبهم ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرَقَ﴾ حض على التفكير في معانيه لتظهر أدلته وبراهينه ﴿اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ أي تناقضًا كما في كلام البشر أو تفاوتًا في الفصاحة لكن القرآن مئزّه عن ذلك، فدلّ على أنه كلام الله، وإن عرضت لأحد شبهة وطن اختلافًا في شيء من القرآن، فالواجب أن يتهم نظره ويسأل أهل العلم ويطالع تأليفهم، حتى يعلم أن ذلك ليس باختلاف.

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ﴾ قيل هم المنافقون وقيل قوم من ضعفاء المسلمين كانوا إذا بلغهم خبر عن السرايا والجيوش أو غير ذلك أذاعوا به أي تكلموا به وشهروه قبل أن يعلموا صحته، وكان في إذاعتهم له مفسدة على المسلمين مع ما في ذلك من العجلة وقلة التثبت، فأنكر الله ذلك عليهم ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ أي لو ترك هؤلاء القوم الكلام بذلك الأمر الذي بلغهم وردّه إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وإلى أُولي الأمر، وهم كبار الصحابة وأهل البصائر منهم، لعلمه القوم الذين يستنبطونه أي يستخرجونه من الرسول وأُولي الأمر فالذين يستنبطونه على هذا طائفة من المسلمين يسألون عنه الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وأُولي الأمر وحرف الجر في قوله يستنبطونه منهم لا ابتداء الغاية وهو يتعلق بالفعل والضمير المجرور يعود على الرسول وأُولي الأمر، وقيل الذين يستنبطونه هم

عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبْعَتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٧﴾ فَقَلِيلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَحَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَ بِأَسِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴿٨٨﴾ مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيمًا ﴿٨٩﴾ وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِنَحِيَةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

أولوا الأمر، كما جاء في الحديث عن عمر رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ طلق نساءه، فدخل عليه، فقال: أطلقت نساءك؟ فقال: «لا»، فقام إلى باب المسجد، فقال إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يطلق نساءه، فأنزل الله هذه القصة، قال وأنا الذي استنبطته، فعلى هذا يستنبطونه هم أولو الأمر، والضمير المجرور يعود عليهم، ومنهم لبيان الجنس، واستنباطه على هذا هو سؤالهم عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو بالنظر والبحث، واستنباطه على التأويل الأول وهو سؤال الذين أذاعوه للرسول عليه الصلاة والسلام ولأولي الأمر ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ أي هداه وتوفيقه، أو بعثه للرسل، وإنزاله للكتب، والخطاب في هذه الآية للمؤمنين ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي إلا أتباعا قليلا فالاستثناء من المصدر، والمعنى لولا فضل الله ورحمته لا تبعتم الشيطان إلا في أمور قليلة كنتم لا تتبعونه فيها، وقيل إنه استثناء من الفاعل في أتبعتم أي إلا قليلا منكم وهو الذي يقتضيه اللفظ وهم الذين كانوا قبل الإسلام غير متبعين للشيطان كورقة بن نوفل، والفضل والرحمة على بعث الرسول وإنزال الكتاب، وقيل إن الاستثناء من قوله أذاعوا به ﴿لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ﴾ لما تناقل بعض الناس عن القتال قيل هذا للنبي ﷺ أي إن أفردوك فقاتل وحدك فإنما عليك ذلك ﴿وَحَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي ليس عليك في شأن المؤمنين إلا التحريض ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَ بِأَسِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قيل عسى من الله واجبة، والذين كفروا هنا قريش وقد كفهم الله بهزيمتهم في بدر وغيرها وافتتح مكة ﴿وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾ أي عقابا وعذابا ﴿شَفَاعَةً حَسَنَةً﴾ هي الشفاعة في مسلم لتفرج عنه كربة، أو تدفع مظلمة أو يجلب إليه خيرا والشفاعة السيئة بخلاف ذلك وقيل الشفاعة الحسنة هي الطاعة والشفاعة السيئة هي المعصية، والأول أظهر، والكفل هو النصيب ﴿مُقِيمًا﴾ قيل قديرا، وقيل حفيظا، وقيل الذي يقيت الحيوان أي يرزقهم القوت ﴿فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ معنى ذلك الأمر برذ السلام والتخيير بين أن يرد بمثل ما سلم عليه أو بأحسن منه والأحسن أفضل مثل أن يقال له سلام عليك فيرد السلام ويزيد الرحمة والبركة، ورد السلام واجب على الكفاية عند مالك والشافعي، وقال بعض الناس هو فرض عين، واختلف في الرد على الكفار،

حَسِبَا ۝۸٦ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ۝۸٧ ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَتَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَهْدِيَ لَهُ سَبِيلًا ۝۸٨﴾ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝۸٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يَقْلِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَتَلُوكُمْ فَإِنْ

فَقِيلَ يَرِّدْ عَلَيْهِمْ لِعُمُومِ الْآيَةِ، وَقِيلَ لَا يَرِّدْ عَلَيْهِمْ، وَقِيلَ يُقَالُ لَهُمْ عَلَيْكُمْ، حَسِبَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ، وَهُوَ مَذْهَبُ مَالِكٍ وَلَا يَتَدَوُّونَ بِالسَّلَامِ ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ جَوَابُ قِسْمٍ مَحْذُوفٍ، وَتَضَمَّنَ مَعْنَى الْحَشْرِ وَلِذَلِكَ تَعَدَّى بِإِلَى ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ﴾ لَفْظُهُ اسْتِفْهَامٌ، وَمَعْنَاهُ لَا أَحَدٌ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَتَيْنِ﴾ مَا اسْتِفْهَامِيَّةٌ بِمَعْنَى التَّوْبِيخِ، وَالْخُطَابِ لِلْمُسْلِمِينَ، وَمَعْنَى فِتْنَتَيْنِ: أَيِ طَائِفَتَيْنِ مُخْتَلِفَتَيْنِ، وَهُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ، وَالْمُرَادُ بِالْمُنَافِقِينَ هُنَا مَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي قَوْمٍ كَانُوا بِمَكَّةَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ فَزَعَمُوا أَنَّهُمْ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا، ثُمَّ سَافَرُوا قَوْمَ مِنْهُمْ إِلَى الشَّامِ بِتِجَارَاتٍ، فَاخْتَلَفَ الْمُسْلِمُونَ هَلْ يَقَاتِلُونَهُمْ لِيُغْنِمُوا تِجَارَتَهُمْ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَهَاجِرُوا؟ أَوْ هَلْ يَتْرَكُونَهُمْ لِأَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ نَزَلَتْ فِي الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ رَجَعُوا عَنِ الْقِتَالِ يَوْمَ أُحُدٍ فَاخْتَلَفَ الصَّحَابَةُ فِي أَمْرِهِمْ، وَيَرِّدُ هَذَا قَوْلُهُ: ﴿حَتَّى يَهَاجِرُوا﴾ ﴿أَرْكَسَهُمْ﴾ أَيِ أَضْلَهُمْ، وَأَهْلَكَهُمْ ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ الضَّمِيرُ لِلْمُنَافِقِينَ أَيْ تَمَنَّوْا أَنْ تَكْفُرُوا ﴿فَخُذُوهُمْ﴾ يَرِيدُ بِهِ الْأَسْرَ ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ﴾ الْآيَةُ: اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ وَمَعْنَاهَا أَنْ مَنْ وَصَلَ مِنَ الْكُفَّارِ غَيْرَ الْمُعَاهِدِينَ إِلَى الْكُفَّارِ الْمُعَاهِدِينَ وَهُمْ الَّذِينَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُسْلِمِينَ عَهْدٌ وَمُهَادَنَةٌ فَحُكِمَهُمْ كَحُكْمِهِمْ فِي الْمَسَالِمَةِ وَتَرَكَ قِتَالَهُ وَكَانَ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نَسَخَ بِالْقِتَالِ فِي أَوَّلِ سُورَةِ بَرَاءَةِ، قَالَ السَّهْلِيُّ وَغَيْرُهُ: الَّذِينَ يَصِلُونَ هُمْ بَنُو مَدْلَجِ بْنِ كِنَانَةَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ بَنُو خَزَاعَةَ فَدَخَلَ بَنُو مَدْلَجٍ فِي صَلَاحِ خَزَاعَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَمَعْنَى يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ: يَنْتَهُونَ إِلَيْهِمْ، وَيَدْخُلُونَ فِيهِمَا دَخَلُوا فِيهِ مِنَ الْمُهَادَنَةِ وَقِيلَ مَعْنَى يَصِلُونَ أَيْ يَنْتَسِبُونَ وَهَذَا ضَعِيفٌ جَدًّا بِدَلِيلِ قِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِقُرَيْشٍ، وَهُمْ أَقَارِبُهُ وَأَقَارِبُ الْمُؤْمِنِينَ فَكَيْفَ لَا يَقَاتِلُ أَقَارِبَ الْكُفَّارِ الْمُعَاهِدِينَ أَوْ جَاءَهُمْ حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ عَطْفٌ عَلَى يَصِلُونَ أَوْ عَطْفٌ عَلَى صِفَةِ قَوْمٍ وَهِيَ: بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ، وَالْمَعْنَى يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ ذَلِكَ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ، وَجُحِرَتْ

اعْتَرَلُوكُمْ فَلَمْ يَقْتُلُوكُمْ وَالْقَوَا إِلَيْكُمْ أَلْسَلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿٩﴾ سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رَدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَرِلُوكُمْ وَيَلْقُوا إِلَيْكُمْ أَلْسَلَمَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخَذُّوهُمْ وَأَقْبِلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٠﴾ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٌّ لَكُمْ وَهُوَ

صدورهم: في موضع الحال بدليل قراءة يعقوب حصرت، ومعناه ضاقت عن القتال وكرهته، ونزلت الآية في قوم جاؤوا إلى المسلمين، وكرهوا أن يقاتلوا المسلمين وكرهوا أيضاً أن يقاتلوا قومهم وهم أقاربهم الكفار فأمر الله بالكف عنهم ثم نسخ أيضاً ذلك بالقتال ﴿فَإِنْ اعْتَرَلُوكُمْ﴾ أي إن سالموكم فلا تقاتلوهم، والسلم هنا الانقياد ﴿سَتَجِدُونَ آخَرِينَ﴾ الآية: نزلت في قوم مخادعين وهم من أسد وغطفان كانوا إذا أتوا المدينة أسلموا وعاهدوا ليأمنوا من المسلمين فإذا رجعوا إلى قومهم كفروا ونكثوا ليأمنوا قومهم والفتنة هنا الكفر على الأظهر، وقيل الاختبار ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً﴾ نزلت بسبب قتل عياش بن ربيعة للحارث بن زيد وكان الحارث يعذبه على الإسلام، ثم أسلم وهاجر ولم يعلم عياش بإسلامه فقتله، وقيل إن الاستثناء هنا منقطع، والمعنى لا يحل لمؤمن أن يقتل مؤمناً بوجه، لكن الخطأ قد يقع، والصحيح أنه متصل والمعنى لا ينبغي لمؤمن ولا يليق به أن يقتل مؤمناً إلا على وجه الخطأ من غير قصد ولا تعد إذ هو مغلوب فيه، وانتصاب خطأ على أنه مفعول من أجله أو حال أو صفة لمصدر محذوف ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ﴾ هذا بيان ما يجب على القاتل خطأ فأوجب الله عليه التحرير والدية، فأما التحرير ففي مال القاتل. وأما الدية ففي مال عاقلته، وجاء ذلك عن النبي ﷺ، وبيان للآية إذ لفظها يحتمل ذلك أو غيره، وأجمع الفقهاء عليه، واشترط مالك في الرقبة التي تعتق أن تكون مؤمنة ليس فيها عقد من عقود الحرية، سالمة من العيوب أما إيمانها فنص هنا، ولذلك أجمع العلماء عليه هنا، واختلفوا في كفارة الظهار وكفارة اليمين، وأما سلامتها من عقود الحرية فيظهر من قوله تعالى ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾، لأن ظاهره أنه ابتداء عتق عند التفكير بها وأما سلامتها من العيب، فزعموا أن إطلاق الرقبة يقتضيه وفي ذلك نظر ولم يبين في الآية مقدار الدية وهي عند مالك مائة من الإبل على أهل الإبل، وألف دينار شرعية على أهل الذهب واثنان عشر ألف درهم شرعية على أهل الورق، ورؤي ذلك عن عمر بن الخطاب ﴿مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ أي مدفوعة إليهم، والأهل هنا الورثة، واختلف في مدة

مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةً وَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَرِكَةٌ  
 مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ. وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ  
 تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٢﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا  
 فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿١٣﴾

تسليمها، فقليل هي حالة عليهم، وقيل يؤذونها في ثلاث سنين، وقيل في أربع، ولفظ  
 التسليم مطلق وهو أظهر في الحلول لولا ما جاء من السنة في ذلك ﴿إِلَّا أَنْ يَصُدَّقُوا﴾  
 الضمير يعود على أولياء المقتول أي إذا أسقطوا الدية سقطت، وإذا أسقطها المقتول سقطت  
 أيضًا عند مالك والجمهور، خلافًا لأهل الظاهر، وحجتهم عود الضمير على الأولياء، وقال  
 الجمهور إنما هذا إذا لم يسقطها المقتول ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ  
 رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ معنى الآية: أن المقتول خطأ إن كان مؤمنًا وقومه كفارًا أعداء وهم المحاربون  
 فإنما في قتله التحرير خاصة دون الدية فلا تدفع لهم لثلا يتقوا بها على المسلمين، ورأى  
 ابن عباس أن ذلك إنما هو فيمن آمن وبقي في دار الحرب لم يهاجر وخالفه غيره ورأى  
 مالك أن الدية في هذا البيت المال فالآية عنده منسوخة، ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ  
 مِيثَاقٌ﴾ الآية: معناها أن المقتول خطأ إن كان قومه كفارًا معاهدين ففي مثله تحرير رقة  
 والدية إلى أهله لأجل معاهدتهم، والمقتول على هذا مؤمن، ولذلك قال مالك لا كفارة في  
 قتل الذمي، وقيل إن المقتول في هذه الآية كافر، فعلى هذا تجب الكفارة في قتل الذمي،  
 وقيل هي عامة في المؤمن والكافر، ولفظ الآية مطلق إلا أن قيده قوله وهو مؤمن في الآية  
 التي قبلها وقرأ الحسن هنا وهو مؤمن ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ﴾ أي من لم يجد العتق  
 ولم يقدر عليه فصيام الشهرين المتتابعين عوض منه ﴿تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ منصوب على  
 المصدرية ومعناه رحمة منه وتخفيفًا ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾  
 الآية: نزلت بسبب مقيس بن صبابه كان قد أخذ دية أخيه هشام المقتول خطأ، ثم قتل  
 رجلاً من القوم الذين قتلوا أخاه وارتد مشركًا، فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 بقتله، والمتعمد عند الجمهور هو الذي يقصد القتل بحديدة أو حجر أو عصا أو غير ذلك،  
 وهذه الآية معطلة على مذهب الأشعرية وغيرهم ممن يقول لا يخلد عصاة المؤمنين في النار  
 واحتج بها المعتزلة وغيرهم ممن يقول بتخليد العصاة في النار لقوله: ﴿خَالِدًا فِيهَا﴾ وتأولها  
 الأشعرية بأربعة أوجه: أحدها أن قالوا إنها في الكافر إذا قتل مؤمنًا، والثاني قالوا معنى  
 المتعمد هنا المستحل للقتل، وذلك يؤول إلى الكفر، والثالث قالوا الخلود فيها ليس بمعنى

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ ءَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ ءَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٩١﴾ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ

الدوام الأبدى، وإنما هو عبارة عن طول المدة، والرابع أنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، وأما المعتزلة فحملوها على ظاهرها، ورأوا أنها ناسخة لقوله: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، واحتجوا على ذلك بقول زيد بن ثابت نزلت الشديدة بعد الهيئة ويقول ابن عباس، الشرك والقتل من مات عليهما خلد، ويقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «كل ذنب عسى الله أن يغفره، إلا الرجل يموت كافراً أو الرجل يقتل المؤمن متعمداً، وتقتضي الآية وهذه الآثار أن للقتل حكماً يخصه من بين سائر المعاصي، واختلف الناس في القاتل عمداً إذا تاب، هل تقبل توبته أم لا؟ وكذلك حكى ابن رشد الخلاف في القاتل إذا اقتصر منه هل يسقط عنه العقاب في الآخرة أم لا؟ والصحيح أنه يسقط عنه، لقول رسول الله ﷺ، مَنْ أَصَابَ ذَنْبًا فَعُوقِبَ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ لَهُ كَفَّارَةٌ، وبذلك قال جمهور العلماء ﴿ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي سافرتم في الجهاد ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ من البيان وقرىء بالياء المثلثة من الثبات والتفعل فيها بمعنى الاستفعال، أي اطلبوا بيان الأمر وثبوته ﴿ءَلَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامُ﴾ بغير ألف أي انقاد وألقى بيده، وقرىء السلام بمعنى التحية، ونزلت في سرية لقيت رجلاً فسلم عليهم، وقال لا إله إلا الله محمد رسول الله، فحمل عليه أحدهم فقتله، فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وكان القاتل علم بن جثامة والمقتول عامر بن الأغبط، وقيل القاتل أسامة بن زيد والمقتول مرداس بن نهيك ﴿تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ يعني الغنيمة، وكان للرجل المقتول غنم ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ﴾ وعد وتزهد في غنيمة من أظهر الإسلام ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ قيل معناه كنتم كفاراً فهداكم الله للإسلام، وقيل كنتم تخفون إيمانكم من قومكم ﴿فَمَنْ ءَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ بالعزة والنصر حتى أظهرتموه ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية: معناها تفضيل المجاهدين على من لم يجاهد وهم القاعدون ﴿غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾ لما نزلت الآية: قام ابن أم مكتوم الأعمى، فقال يا رسول الله هل من رخصة فإنني ضريب البصر، فنزل غير أولي الضرر وقرىء غير بالحركات الثلاث، بالرفع، صفة للقاعدين، وبالنصب على الاستثناء أو الحال، وبالخفض صفة للمؤمنين ﴿دَرَجَةً﴾ قيل هي تفضيل على

وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ۖ وَلَا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ  
 الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾ دَرَجَتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٩٦﴾ إِنْ  
 الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيهِمْ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ  
 أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٩٧﴾ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ  
 الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿٩٨﴾ فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ  
 وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٩٩﴾ ۖ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً ۖ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ  
 بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٠٠﴾ وَإِذَا

القاعدين من أهل العذر والدرجات على القاعدين بغير عذر، وقيل إن الدرجات مبالغة  
 وتأکید الدرجة ﴿الحسنی﴾ الجنة ﴿أجراً﴾ منصوب على الحال من درجات أو المصدرة من  
 معنى فضل، وانتصب درجات على البذل من الأجر أو بفعل مضمر، وانتصب مغفرة  
 ورحمة بإضمار فعلها: أي غفر لهم ورحمهم مغفرة ورحمة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ الآية نزلت في قوم أسلموا بمكة ولم يهاجروا، فلما  
 كان يوم بدر خرجوا مع الكفار فقتلوا منهم قيس بن الفاكه والحارث بن زمة، وقيس بن  
 الوليد بن المغيرة، وعلي بن أمية بن خلف ويحتمل أن يكون توفاهم ماضياً أو مضارعاً،  
 وانتصب ظالمي على الحال ﴿قَالُوا فِيهِمْ كُنْتُمْ﴾ أي في أي شيء كنتم في أمر دينكم ﴿قَالُوا  
 كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ اعتذار عن التوبيخ الذي وبخهم به الملائكة: أي لم تقدرُوا  
 على الهجرة وكان اعتذاراً بالباطل ﴿قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً﴾ رد عليهم؛ وتكذيب  
 لهم في اعتذارهم ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ الذين كان استضعافهم حقاً، قال ابن عباس: كنت أنا  
 وأبي وأمي ممن عفى الله بهذه الآية ﴿مُرَاعًا﴾ أي متحولاً وموضعاً يرغم عدوه بالذهاب  
 إليه ﴿وَسَعَةً﴾ أي اتساع في الأرض وقيل في الرزق ﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ أي ثبت  
 وصح ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ﴾ الآية حكمها على العموم ونزلت في ضمرة بن القيس وكان  
 من المستضعفين بمكة، وكان مريضاً فلما سمع ما أنزل الله في الهجرة قال أخرجوني فهبىء  
 له فراش فوضع عليه وخرج فمات في الطريق، وقيل نزلت في خالد بن حزام، فإنه هاجر  
 إلى أرض الحبشة فنهشته حية في الطريق فمات قبل أن يصل إلى أرض الحبشة ﴿وَإِذَا  
 ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ



ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿١٠١﴾ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ

كَفَرُوا ﴿١٠١﴾ اختلف العلماء في تأويلها على خمسة أقوال: أولها أنها في قصر الصلاة الرباعية إلى ركعتين في السفر، ولذلك لا يجوز إلا في حال الخوف على ظاهر الآية، وهو قول عائشة وعثمان رضي الله عنهما، الثاني أن الآية تقتضي ذلك ولكن يؤخذ القصر في السفر دون الخوف من السُّنة، ويؤيد هذا حديث يعلى بن أمية قال قلت لعمر بن الخطاب إن الله يقول: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ وقد أمن الناس فقال عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال: «صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته»، وقد ثبت أن النبي ﷺ قصر في السفر وهو آمن، الثالث أن قوله: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ راجع إلى قوله: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ﴾ الآية التي بعد ذلك والواو زائدة وهذا بعيد، الرابع أنها في صلاة الخوف على قول من يرى أن تصلي كل طائفة ركعة خاصة، قال ابن عباس فرضت الصلاة في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين، وفي الخوف ركعة، الخامس أنها في صلاة المسايقة، فالقصر على هذا هو من هيئة الصلاة كقوله: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا﴾ [البقرة: ٢٣٩] وإذا قلنا إنها في القصر في السفر، فظاهرها أن القصر رخصة، والإتمام أفضل وهو مذهب الشافعي، وقال مالك القصر أفضل، وقيل إنهما سواء، وأوجب أبو حنيفة القصر، وليس في لفظ الآية ما يدل على مقدار المسافة التي تقصر فيها الصلاة؛ لأن قوله: ﴿إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ معناه السفر مطلقاً، ولذلك أجاز الظاهرية القصر في كل سفر طويل أو قصير، ومذهب مالك والشافعي أن مسافة القصر ثمانية وأربعون ميلاً؛ واحتجوا بآثار عن عمر وابن عباس، وكذلك ليس في الآية ما يدل على تخصيص القصر بسفر القربة أو السفر المباح دون سفر المعصية فإن لفظها مطلق في السفر، ولذلك أجاز أبو حنيفة القصر في سفر القربة وفي المباح وفي سفر المعصية، ومنعه مالك في سفر المعصية، ومنعه ابن حنبل في المعصية، وفي المباح. وللقصر أحكام لا تتعلق بالآية فأضربنا عن ذكرها، والمراد بالفتنة في هذه الآية القتال أو التعرض بما يكره ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ﴾ الآية في صلاة الخوف، وظاهرها يقتضي أنها لا تصلى بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لأنه شرط كونه فيهم، وبذلك قال أبو يوسف، وأجازها الجمهور بعده صلى الله عليه وآله وسلم، لأنهم رأوا أن الخطاب له يتناول أمته، وقد فعلها الصحابة بعده صلى الله عليه وآله وسلم، واختلف الناس في صلاة الخوف على عشرة أقوال، لاختلاف الأحاديث فيها، ولسنا نضطر إلى ذكرها فإن

وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلِتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا

تفسيرها لا يتوقف على ذلك، وكانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لصلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع ﴿فَلْتَقُمْ مِنْهُمْ مَعَكُمْ﴾ يقسم الإمام المسلمين على طائفتين فيصلّي بالأولى نصف الصلاة، وتقف الأخرى تحرس ثم يصلّي بالثانية بقية الصلاة وتقف الأولى تحرس، واختلف هل تتم كل طائفة صلاتها وهو مذهب الجمهور، أم لا؟ وعلى القول بالإتمام: اختلف هل يتمونها في إثر صلاتهم مع الإمام أو بعد ذلك ﴿وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ﴾ اختلفوا في المأمور بأخذ الأسلحة، فقليل الطائفة المصلية وقيل الحارسة والأول أرجح، لأنه قد قال بعد ذلك في الطائفة الأخرى: ولْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ، ويدل ذلك على أنهم إن قوتلوا وهم في الصلاة: جاز لهم أن يقاتلوا مَنْ قاتلهم، وإلا لم يكن لأخذ الأسلحة معنى إذا لم يدفعوا بها مَنْ قاتلهم ﴿فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ﴾ الضمير في قوله: ﴿فَإِذَا سَجَدُوا﴾ للمصلين، والمعنى إذا سجدوا معك في الركعة الأولى، وقيل إذا سجدوا في ركعة القضاء، والضمير في قوله: ﴿فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ﴾؛ يحتمل أن يكون للذين سجدوا: أي إذا سجدوا فليقوموا وليرجعوا وراءكم، وعلى هذا إن كان السجود في الركعة الأولى فيقتضي ذلك أنهم يقومون للحراة بعد انقضاء الركعة الأولى، ثم يحتمل بعد ذلك أن يقضوا بقية صلاتهم أو لا يقضونها، وإن كان السجود في ركعة القضاء، فيقتضي ذلك أنهم لا يقومون للحراسة إلا بعد القضاء، وهو مذهب مالك والشافعي، ويحتمل أن يكون الضمير في قول: فليكونوا للطائفة الأخرى أن يقفوا وراء المصلين يحرسونهم ﴿وَلِتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى﴾ يعني الطائفة الحارسة ﴿وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية: إخبار عما جرى في غزوة ذات الرقاع، من عزم الكفار على الإيقاع بالمسلمين إذا اشتغلوا بصلاتهم، فنزل جبريل على النبي ﷺ، وأخبره بذلك، وشرعت صلاة الخوف حذراً من الكفار، وفي قوله: ﴿مَيْلَةً وَاحِدَةً﴾: مبالغة أي مفاضلة لا يحتاج منها إلى ثانية ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ﴾ الآية: نزلت بسبب عبد الرحمن بن عوف، كان مريضاً فوضع سلاحه فعنفه بعض الناس، فرخص الله في وضع السلاح في حال المرض والمطر، ويقاس عليهما كل عذر يحدث في ذلك الوقت ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ

مُهِينًا ﴿١٢٦﴾ فَإِذَا قُضِيَتْهُ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَفَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴿١٢٧﴾ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا تَأْلُمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٢٨﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ﴿١٢٩﴾ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٣٠﴾ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴿١٣١﴾ يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴿١٣٢﴾

عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٢٦﴾ إن قيل: كيف طابق الأمر بالحذر للعذاب المهين؟ فالجواب أن الأمر بالحذر من العدو: يقتضي تورهم قوتهم وعزتهم، فنفي ذلك الهمم بالإخبار أن الله يهينهم ولا ينصرهم لتقوى قلوب المؤمنين، قال ذلك الزمخشري وإنما يصح ذلك إذا كان العذاب المهين في الدنيا، والأظهر أنه في الآخرة ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ﴾ الآية: أي إذا فرغتم من الصلاة، فادكروا الله بالاستتكم، وذكر القيام والقعود وعلى الجنب ليعم جميع أحوال الإنسان، وقيل المعنى إذا تلبستم بالصلاة فافعلوها قيامًا فإن لم تقدروا فقعودًا، فإن لم تقدروا فعلى جنوبكم ﴿فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ أي إذا اطمأننتم من الخوف فأقيموا الصلاة على هيئتها المعهودة ﴿كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ أي محدودًا بالأوقات وقال ابن عباس: فرضًا مفروضًا ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾ أي لا تضعفوا في طلب الكفار ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ﴾ الآية: معناها: إن أصابكم ألم من القتال فكذلك يصيب الكفار ألم مثله، ومع ذلك فإنكم ترجون إذا قاتلتهم: النصر في الدنيا، والأجر في الآخرة؛ وذلك تشجيع للمسلمين ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ يحتمل أن يريد بالروحي أو بالاجتهاد، أو بهما، وإذا تضمنت الاجتهاد، ففيها دليل على إثبات النظر والقياس خلافاً لمن منع ذلك من الظاهرية وغيرهم ﴿وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾ نزلت هذه الآية وما بعدها في قصة طعمة بن الأبيرق إذ سرق طعامًا وسلاحًا لبعض الأنصار، وجاء قومه إلى النبي ﷺ، وقالوا إنه بريء ونسبوا السرقة إلى غيره، وظن رسول الله ﷺ أنهم صادقون، فجادل عنهم ليدفع ما نسب إليهم حتى نزل القرآن فافتضحوا، فالخائنون في الآية: هم السراق بنو الأبيرق، وقال السهيلي هم بشر وبشير ومبشر وأسيد، ومعناها لا تكن لأجل الخائنين مخاصمًا لغيرهم ﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ أي من خصامك إلى الخائنين، على أنه ﷺ إنما تكلم على الظاهر وهو يعتقد براءتهم ﴿إِذْ

هَآأَنْتُمْ هَآؤَآَاءَ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَدِّلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿١١٩﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٢٠﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٢١﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴿١٢٢﴾ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَن يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّوكَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ يَصُضُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١٢٣﴾ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٢٤﴾ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَّأَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١٢٥﴾ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٢٦﴾ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنثَاءً وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا

يُبَيِّنُونَ ﴿١﴾ أي يدبرون ليلاً وإنما سُمي التدبير قولاً، لأنه كلام النفس، وربما كان معه كلام باللسان ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا﴾ قيل إن الخطيئة تكون عن عمد، وعن غير عمد، والإثم لا يكون إلا عن عمد، وقيل هما بمعنى، وكرر لاختلاف اللفظ ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ كان القوم قد نسبوا السرقة إلى لبيد بن ربيعة، وكرر لاختلاف اللفظ ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ جاءوا إلى النبي ﷺ وأبرؤوا ابن الأبيرق من السرقة وهذه الآية وإن كانت إنما نزلت بسبب هذه القصة، فهي أيضاً تتضمن أحكام غيرها، وبقية الآية تشريف للنبي ﷺ، وتقدير لتعم الله عليه ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ إن كانت النجوى هنا بمعنى الكلام الحقيقي، فالاستثناء الذي بعدها منقطع، وقد يكون متصلاً على حذف مضاف تقديره إلا نجوى من أمر، وإن كانت النجوى بمعنى الجماعة فالاستثناء متصل ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ أي يعاديه، والشقاق هو العداوة، ونزلت الآية بسبب ابن الأبيرق، لأنه ارتد وسار إلى المشركين ومات على الكفر، وهي عامة فيه وفي غيره ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ استدلال الأصوليون بها على صحة إجماع المسلمين وأنه لا يجوز مخالفته، لأن من خالفه اتبع غير سبيل المؤمنين، وفي ذلك نظر ﴿نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى﴾ أي نتركه مع اختياره الفاسد ﴿إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ قد تقدم الكلام على نظيرتها ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنثَاءً﴾ الضمير في

مَرِيدًا ﴿١١٦﴾ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴿١١٧﴾ وَلَا أَضِلَّهُمْ وَلَا هُمْ يَضِلُّونَ ﴿١١٨﴾ وَلَا أَمُرُهُمْ فَلْيَنْبَغِ كُنْ ءَاذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْتَهُمْ فَلْيَغْيِرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿١١٩﴾ يَعْدُهُمْ وَيُمْنِيهِمْ وَمَا يَعْدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢٠﴾ أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجْدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿١٢١﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٢٢﴾ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ، وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿١٢٤﴾

يدعون للكفار، ومعنى يدعون يعبدون، واختلف في الإناث هنا، ف قيل هي الأصنام، لأن العرب كانت تسمي الأصنام بأسماء مؤنثة: كالألات والعزى، وقيل المراد الملائكة لقول الكفار إنهم إناث وكانوا يعبدونهم فذكر ذلك على وجه إقامة الحجة عليهم بقولهم الفاسد، وقيل المراد الأصنام، لأنها لا تفعل فيخبر عنها كما يخبر عن المؤنث ﴿إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ يعني إبليس، وإنما قال إنهم يعبدونه، لأنهم يطيعونه في الكفر والضلال، والمريد هو الشديد العتو والإضلال ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ صفة للشيطان ﴿وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ الضمير للشيطان: أي فرضته لنفسي من قولك فرض للجنود وغيرهم، والمراد بهم أهل الضلال ﴿وَلَا أَضِلُّهُمْ﴾ أي أعدهم الأمانى الكاذبة ﴿فَلْيَغْيِرُنَّ ءَاذَانَ الْأَنْعَامِ﴾ أي يقطعونها، والإشارة بذلك إلى البحيرة وشبهها ﴿فَلْيَغْيِرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾ التغيير هو الخصاء وشبهه وقد رخص جماعة من العلماء في خصاء البهائم، إذا كان فيه منفعة، ومنعه بعضهم لظاهر الآية، وقيل التغيير هو الوشم وشبهه، ويدل على هذا الحديث الذي لعن فيه الواشمات، والمستوشمات، والمتنمصات، والمتفلجات للحسن، والمغغيرات خلق الله ﴿مَحِيصًا﴾ أي معدلاً ومهرباً ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ مصدران: الأول مؤكد للوعد الذي يقتضيه قوله: ﴿سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ﴾، والثاني مؤكد لوعد الله ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ الآية: اسم ليس مضمّر تقديره الأمر وشبهه، والخطاب للمسلمين، وقيل للمشرّكين أي لا يكون ما تتمنون، ولا ما يتمنى أهل الكتاب، بل يحكم الله بين عباده، ويجازيهم بأعمالهم ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ وعيد حتم في الكفار، ومقيد بمشيئة الله في المسلمين ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ دخلت من للتبويض رفقا بالعباد، لأن الصالحات على الكمال لا يطيقها البشر

وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ  
 إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٢٥﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ﴿١٢٦﴾  
 وَاسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى  
 النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ  
 وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿١٢٧﴾ وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ  
 مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ  
 لَكُمْ ذِكْرًا ﴿١٢٨﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مِمَّا رَزَقُوا مِنْهُ سِرًّا وَهُمْ لَا يُظْفَرُونَ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١٢٩﴾  
 ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ تفيد باشرط الإيمان، فإنه لا يقبل عمل إلا به ﴿نَقِيرًا﴾ هو النقرة التي في  
 ظهر نواة التمرة، والمعنى تمثيل بأقل الأشياء ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي دين الإسلام  
 ﴿حَنِيفًا﴾ حال من المتبع أو من إبراهيم ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ أي صفيًا، وهو مشتق  
 من الخلّة بمعنى المودة، وفي ذلك تشريف لإبراهيم، وترغيب في اتباعه.

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ أي يسئلونك عما يجب عليهم في أمر النساء ﴿وَمَا يُتْلَىٰ  
 عَلَيْكُمْ﴾ عطف على اسم الله أي يفتيكم الله، والمتلو عليكم في الكتاب يعني القرآن ﴿فِي  
 يَتَامَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾ كان الرجل من العرب يتزوج اليتيمة من أقاربه  
 بدون ما تستحقه من الصداق، فقوله ﴿ما كتب لهن﴾ يعني ما تستحقه المرأة من الصداق،  
 وقوله: ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾: يعني لجمالهن ومالهن من غير توفية حقوقهن، فنهاهم  
 الله عز وجل عن ذلك أول السورة في قوله: ﴿وَأَنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى﴾ الآية،  
 وهذه الآية هي التي تليت عليهم في يتامى النساء، والمستضعفين من ولدان: عطف على  
 يتامى النساء، والذي يُتلى في المستضعفين من ولدان وهو قوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي  
 أَوْلَادِكُمْ﴾، لأن العرب كانت لا تورث البنت ولا الابن الصغير، فأمر الله أن يأخذوا  
 نصيبهم من الميراث ﴿وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ﴾ عطف على المستضعفين أي والذي  
 يُتلى عليكم في أن تقوموا لليتامى بالقسط، ويجوز أن يكون منصوبًا تقديره: ويأمركم أن  
 تقوموا، أو الخطاب في ذلك للأولياء، والأوصياء، أو للقضاة وشبههم، والذي تلي عليهم  
 في ذلك هو قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ [النساء: ١٠] الآية، وقوله:  
 ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [البقرة: ١٨٨] إلى غير ذلك ﴿وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ  
 بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ معنى الآية إباحة الصلح  
 بين الزوجين، إذا خافت النشور أو الإعراض، وكما يجوز الصلح مع الخوف كذلك يجوز

الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٧٨﴾ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ الْبَنَاتِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٧٩﴾ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴿١٨٠﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿١٨١﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٨٢﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ﴿١٨٣﴾ مَن كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿١٨٤﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا

بعد وقوع النشوز أو الإعراض وقد تقدّم معنى النشوز، وأما الإعراض فهو أخف، ووجه الصلح كثيرة منها أن يعطيها الزوج شيئاً أو تعطيه هي أو تسقط حقها من النفقة أو الاستمتاع أو غير ذلك، وسبب الآية أن سودة بنت زمعة لما كبرت خافت أن يطلقها رسول الله ﷺ، فقالت له أمسكني في نسائك ولا تقسم لي وقد وهبت يومي لعائشة ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ لفظ عام يدخل فيه صلح الزوجين وغيرهما، وقيل معناه صلح الزوجين خير من فراقهما فخير على هذا للتفضيل، واللام في الصلح للعهد ﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ معناه أن الشح جعل حاضراً مع النفوس لا يغيب عنها لأنها جبلت عليه والشح هو أن لا يسمح الإنسان لغيره بشيء من حظوظ نفسه، وشح المرأة من هذا هو طلبها لحقها من النفقة والاستمتاع، وشح الزوج هو منع الصداق والتضييق في النفقة وزهده في المرأة لكبر سنّها أو قبح صورتها ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ معناه العدل التام الكامل في الأقوال والأفعال والمحبة وغير ذلك فرفع الله ذلك عن عباده، فإنهم لا يستطيعون، وقد كان رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه ثم يقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلو تواخذني بما لا أملك يعني ميله بقلبه وقيل إن الآية نزلت في ميله ﷺ بقلبه إلى عائشة ومعناها اعتذار من الله تعالى عن عباده ﴿فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ أي لا ذات زوج ولا مطلقة ﴿وَلَنْ يَتَفَرَّقَا﴾ الآية: معناه إن تفرق الزوجان بطلاق أغنى الله كل واحد منهما من فضله عن صاحبه، وهذا وعد بخير وتأنيس ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا﴾ الآية: إخبار أن الله وصّى الأولين والآخرين بأن يتقوه ﴿وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ أي بقوم غيركم، وروى أن النبي ﷺ لما نزلت ضرب بيده على كتف سلمان الفارسي، وقال: هم قوم هذا ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ الآية: تقتضي الرغبة في





اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿١٢٧﴾ بَشِّرِ الْمُتَفَقِّينَ بِأَنَّهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٢٨﴾ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَسُوا لِقَائِهِمْ عِنْدَهُمْ الْبَرَةُ فَإِنَّ الْبَرَةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿١٢٩﴾ وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُتَفَقِّينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿١٣٠﴾ الَّذِينَ يَرْتَبِصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنْ اللَّهِ فَالُوا أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١٣١﴾ إِنَّ الْمُتَفَقِّينَ يُخَذِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٣٢﴾ مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ قَوْمًا شَرًّا لَمْ يَسْبِقِ اللَّهُ سَبِيلًا ﴿١٣٣﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٣٤﴾ إِنَّ الْمُتَفَقِّينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿١٣٥﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ

الإيمان، ثم ارتدّ وازداد كفرًا ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ﴾ ذلك فيمن علم الله أن يموت على كفره، وقد يكون إضلالهم عقابًا لهم بسوء أفعالهم ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ الآية: إشارة إلى قوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [الأنعام: ٦٨] وغيرها، وفي الآية دليل على وجوب تجنب أهل المعاصي، والضمير في قوله معهم يعود على ما يدل عليه سياق الكلام من الكافرين والمنافقين ﴿الَّذِينَ يَرْتَبِصُونَ بِكُمْ﴾ صفة للمنافقين: أي ينتظرون بكم دوائر الزمان ﴿أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ﴾ أي تغلب على أمركم بالنصرة لكم والحمية ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ قال علي بن أبي طالب وغيره: ذلك في الآخرة، وقيل السبيل هنا الحجة البالغة ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ ذكر في البقرة ﴿وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ تسمية للعقوبة باسم الذنب، لأنّ وبال خداعهم راجع عليهم ﴿مُذَبِّدِينَ﴾ أي مضطربين مترددين، لا إلى المسلمين ولا إلى الكفار ﴿سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ أي حجة ظاهرة ﴿إِنَّ الْمُتَفَقِّينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ﴾ أي في الطبقة السفلى من جهنم، وهي سبع طبقات وفي ذلك دليل على أنهم شرّ من الكفار ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ استثناء من المنافقين، والتوبة هنا الإيمان الصادق في الظاهر والباطن ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ﴾ المعنى أي حاجة

أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٧﴾ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿١١٨﴾ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيمًا عَلِيمًا ﴿١١٩﴾ إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعَفُّوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ﴿١٢٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١٢١﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٢٢﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٢٣﴾ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ

ومنفعة لله بعدايكم وهو الغني عنكم، وقدم الشكر على الإيمان، لأن العبد ينظر إلى النعم فيشكر عليها ثم يؤمن بالمنعم فكان الشكر سبباً للإيمان: متقدم عليه، ويحتمل أن يكون الشكر يتضمن الإيمان، ثم ذكر الإيمان بعده تأكيداً واهتماماً به، والشاكر اسم الله ذكر في اللغات «إِلَّا مَنْ ظَلَمَ» أي إلا جهر المظلوم فيجوز له من الجهر أن يدعو على من ظلمه، وقيل أن يذكر ما فعل به من الظلم، وقيل أن يرد عليه بمثل مظلمته، إن كان شتمه «إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ» الآية: ترغيب في فعل الخير سرّاً وعلانية، وفي العفو عن الظلم بعد أن أباح الانتصار لأن العفو أحب إلى الله من الانتصار، وأكد ذلك بوصفه تعالى نفسه بالعفو مع القدرة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ﴾ الآية: في اليهود والنصارى، لأنهم آمنوا بأنبيائهم، وكفروا بمحمد ﷺ وغيره، ومعنى التفريق بين الله ورسله الإيمان به، والكفر برسله، وكذلك التفريق بين الرسل هو الكفر ببعضهم والإيمان ببعضهم، فحكم الله على من كان كذلك بحكم الكفر الحقيقي الكامل «وَالَّذِينَ آمَنُوا» الآية: في أمة محمد ﷺ لأنهم آمنوا بالله وجميع رسله «يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ» الآية، روي أن اليهود قالوا للنبي ﷺ لن تؤمن بك حتى تأتينا بكتاب من السماء جملة: كما أتى موسى بالتوراة، وقيل كتاب إلى فلان، وكتاب إلى فلان بأنك رسول الله، وإنما طلبوا ذلك على وجه التعنت، فذكر الله سؤالهم من موسى، وسوء أدبهم معه تسلياً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بالتأسي بغيره، ثم ذكر أفعالهم القبيحة ليبين أن كفرهم إنما هو عتاد، وقد تقدم ذكر طلبهم للرويا، واتخاذهم العجل، ورفع الطور فوقهم، واعتدائهم في السبت وغير ذلك بما أشير إليه هنا

فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا  
 الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ إِلَهِينَ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَإِنَّا لَمُوسَى سُلْطَنًا مُبِينًا ﴿١٥٧﴾ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ  
 الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا  
 غَلِيظًا ﴿١٥٨﴾ فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفِّرْهُمْ بَيَّاتٍ اللَّهُ وَقَلِيلُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ  
 بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥٩﴾ وَكُفِّرْهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا  
 عَظِيمًا ﴿١٦٠﴾ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ

﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ﴾ ما زائدة للتأكيد، والباء تتعلق بمحذوف تقديره بسبب نقضهم فعلنا  
 بهم ما فعلنا، أو تتعلق بقوله: ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ﴾، ويكون فبظلم على هذا بدلاً من قوله:  
 ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ﴾ ﴿بُهْتَانًا عَظِيمًا﴾ هو أن رموا مريم بالزنا مع رؤيتهم الآية في كلام عيسى  
 في المهد ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ عُدَّ الله في جملة قبائحهم قولهم إِنَّا  
 قَتَلْنَا الْمَسِيحَ لأنهم قالوها افتخاراً وجرأة مع أنهم كذبوا في ذلك، ولزمهم الذنب، وهم لم  
 يقتلوه لأنهم صلبوا الشخص الذي ألقى عليه شبهه، وهم يعتقدون أنه عيسى، ورؤي أن  
 عيسى قال للحواريين أيكم يُلقَى عليه شهبي فيقتل ويكون رفيقي في الجنة، فقال أحدهم أنا  
 فألقي عليه شبه عيسى فقتل على أنه عيسى، وقيل بل دلَّ على عيسى يهودي، فألقى الله  
 شبه عيسى على اليهودي فقتل اليهودي ورفع عيسى إلى السماء حيًا، حتى ينزل إلى الأرض  
 فيقتل الدجال ﴿رَسُولَ اللَّهِ﴾ إن قيل: كيف قالوا فيه رسول الله، وهم يكفرون به ويسبونه؟  
 فالجواب من ثلاثة أوجه: أحدها أنهم قالوا ذلك على وجه التهكم والاستهزاء، والثاني أنهم  
 قالوه على حسب اعتقاد المسلمين فيه كأنهم قالوا رسول الله عندكم أو بزعمكم، والثالث  
 أنه من قول الله لا من قولهم فيوقف قبله، وفائدة تعظيم ذنبهم وتقييح قولهم إِنَّا قَتَلْنَاهُ ﴿وَمَا  
 قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ﴾ ردَّ عليهم وتكذيب لهم وللنصارى أيضًا في قولهم إنه صلب حتى عبدوا  
 الصليب من أجل ذلك والعجب كل العجب من تناقضهم في قوله إنه إله أو ابن إله ثم  
 يقولون إنه صلب ﴿وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ فيه تأويلان: أحدهما ما ذكرناه من إلقاء شبهه على  
 الحواري أو على اليهودي، والآخر أنَّ معناه شبه لهم الأمر أي خلط لهم القوم الذين  
 حاولوا قتله بأنهم قتلوا رجلاً آخر وصلبوه ومنعوا الناس أن يقربوا منه، حتى تغير بحيث لا  
 يعرف، وقالوا للناس هذا عيسى، ولم يكن عيسى، فاعتقد الناس صدقهم وكانوا متعمدين  
 للكذب ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ﴾ رُوي أنه لما رفع عيسى وألقى شبهه على

لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ كُلَّ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِدًا ﴿١٥٩﴾ فَيُظَاهَرُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِئَتْ أُصْلَتِ لَهُمْ وَبِصَدِّ لَهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦٠﴾ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦١﴾ لَكِنَّ الرَّاكِبِينَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ

غيره فقتلوه، قالوا إن كان هذا المقتول عيسى فأين صاحبنا وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى، فاختلفوا، فقال بعضهم هو هو، وقال بعضهم ليس هو، فأجمعوا أن شخصاً قتل، واختلفوا من كان ﴿إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ﴾ استثناء منقطع لأن العلم بتحقيق والظن تردّد، وقال ابن عطية: هو متصل إذ الظن والعلم يجمعهما جنس المعتقدات، فإن قيل: كيف وصفهم بالشك وهو تردّد بين احتمالين على السواء ثم وصفهم بالظن وهو ترجيح أحد الاحتمالين؟ فالجواب أنهم كانوا على الشك، ثم لاحت لهم أمارات فظنوا، قاله الزمخشري، وقد يقال الظن بمعنى الشك وبمعنى الوهم الذي هو أضعف من الشك ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ أي ما قتلوه قتلاً يَقِينًا فأعراب يقيناً على هذا صفة لمصدر محذوف، وقيل هي مصدر في موضع الحال: أي ما قتلوه متيقنين، وقيل هو تأكيد للنفي الذي في قوله ما قتلوه أي يتيقن نفي قتله، وهو على هذا منصوب على المصدرية ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ أي إلى سمائه وقد ورد في حديث الإسراء أنه في السماء الثانية ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ فيها تأويلان: أحدهما أن الضمير في موته لعيسى، والمعنى أنه كل أحد من أهل الكتاب يؤمن بعيسى حين ينزل إلى الأرض قبل أن يموت عيسى وتصير الأديان كلها حينئذ ديناً واحداً، وهو دين الإسلام، والثاني أن الضمير في موته للكتاب الذي تضمنه قوله: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ بالتقدير: وإن من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن بعيسى، ويعلم أنه نبي قبل أن يموت هذا الإنسان، وذلك حين معاينة الموت، وهو إيمان لا ينفعه، وقد روي هذا المعنى عن ابن عباس وغيره، وفي مصحف أبي بن كعب قبل موتهم، وفي هذه القراءة تقوية للقول الثاني، والضمير في به لعيسى على الوجهين، وقيل هو لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَبِصَدِّهِمْ﴾ يحتمل أن يكون بمعنى الإعراض فيكون كثيراً صفة لمصدر محذوف تقديره صدّاً كثيراً، أو بمعنى صدّهم لغيرهم، فيكون كثيراً مفعولاً بالصدّ، أي صدّوا كثيراً عن الناس عن سبيل الله ﴿لَكِنَّ الرَّاكِبِينَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾ هو عبد الله بن سلام، ومخيرق، ومن جرى مجراهم ﴿وَالْمُقِيمِينَ﴾ منصوب على المدح بإضمار فعل، وهو جازع كثيراً في

قَبْلَكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٦﴾ ﴿١١٧﴾ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآدَمَ إِنَّا أَنْتَنَّا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿١١٨﴾ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١١٩﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ غَزِيرًا حَكِيمًا ﴿١٢٠﴾ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ الْمَكِينُ يُشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٢١﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٢٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٢٣﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٢٤﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمُ الرُّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمَنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا

الكلام، وقالت عائشة هو من لحن كتاب المصحف، وفي مصحف ابن مسعود: والمقيمون، على الأصل ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ الآية: رد على اليهود الذين سألو النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن ينزل عليهم كتاباً من السماء، واحتجاج عليهم بأن الذي أتى به وحي: كما أتى مَنْ تقدّم من الأنبياء بالوحي من غير إنزال الكتاب من السماء، ولذلك أكثر من ذكر الأنبياء الذين كان شأنهم هذا لتقوم بهم الحجة ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ﴾ منصوب بفعل مضمّر أي أرسلنا رسلاً ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ تصريح بالكلام مؤكداً بالمصدر، وذلك دليل على بطلان قول المعتزلة إن الشجرة هي التي كلمت موسى ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ﴾ منصوب بفعل مضمّر أو على البدل ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ أي بعثهم الله ليقطع حجة مَنْ يقول لو أرسل إليّ رسولاً لآمنت ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ الآية: معناها أن الله يشهد بأن القرآن من عنده، وكذلك تشهد الملائكة بذلك، وسبب الآية: إنكار اليهود للوحي، فجاء الاستدراك على تقدير أنهم قالوا لن نشهد بما أنزل إليك، فقلل لكن الله يشهد بذلك، وفي الآية من أدوات البيان التردد، وهو ذكر الشهادة أولاً، ثم ذكرها في آخر الآية ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ في هذا دليل لأهل السنة على إثبات علم الله، خلافاً للمعتزلة في قولهم إنه عالم بلا علم، وقد تأولوا الآية بتأويل بعيد ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ خطاب عام، لأن النبي صلى الله عليه وآله تعالى عليه وعلى آله وسلم بعث إلى جميع الناس ﴿فَآمَنُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾

حِكْمًا ﴿١٧٦﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي وِثْرِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهٗ وَلَدٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٧٧﴾ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴿١٧٨﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧٩﴾ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ ثَوْرًا مُبِينًا ﴿١٨٠﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا ﴿١٨١﴾ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَرَأَوْا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ

انتصب خبرًا هنا، وفي قوله: ﴿انتهوا خيرًا لكم﴾ بفعل مضمر لا يظهر تقديره إيتوا خيرًا لكم هذا مذهب سيبويه، وقال الخليل: انتصب بقوله آمنوا وانتهوا على المعنى، وقال الفراء فآمنوا إيمانًا خيرًا لكم فنصبه على النعت لمصدر محذوف، وقال الكوفيون هو خبر كان المحذوفة تقديره يكن الإيمان خيرًا لكم ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي هو في غنى عنكم لا يضره كفركم ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ هذا خطاب للنصارى لأنهم غلوا في عيسى حتى كفروا، فلفظ أهل الكتاب عموم يراد به الخصوص في النصارى، بدليل ما بعد ذلك والغلو هو الإفراط وتجاوز الحد ﴿وَكَلِمَتُهُ﴾ أي مكون عن كلمته التي هي كن من غير واسطة أب ولا نطفة ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ أي ذو روح من الله، فمن هنا لا ابتداء الغاية، والمعنى من عند الله، وجعله من عند الله لأن الله أرسل به جبريل عليه السلام إلى مريم ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ﴾ نهى عن التثليث، وهو مذهب النصارى وإعراب ثلاثة خبر مبتدأ مضمر ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ برهان على تنزيهه تعالى عن الولد، لأنه مالك كل شيء ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ﴾ لن يأنف كذلك، ومعناه حيث وقع ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ﴾ فيه دليل لمن قال إن الملائكة أفضل من الأنبياء، لأن المعنى لن يستنكف عيسى ومن فوقه ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ﴾ هو القرآن، وهو أيضًا النور المبين، ويحتمل أن يريد بالبرهان الدلائل والحجج، وبالنور النبي ﷺ، لأنه سماء سراجًا ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ أي يطلبون

فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧٦﴾

منك الفتيا، ويحتمل أن يكون هذا الفعل طلبًا للكلالة، ويفتيكم أيضًا طلب لها، فيكون من باب الإعمال وإعمال العامل الثاني على اختيار البصريين أو يكون يستفتونك مقطوعًا عن ذلك فيوقف عليه، والأول أظهر، وقد تقدّم معنى الكلالة في أول السورة والمراد بالأخت والأخ هنا: الشقائق، والذين للأب إذا عدم الشقائق، وقد تقدّم حكم الإخوة للأُم في قوله وإن كان رجلاً يورث كلالة الآية ﴿إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ﴾ ارتفع بفعل مضمّر عند البصريين، ولا إشكال فيما ذكر هنا من أحكام الموارث ﴿أَنْ تَضِلُّوا﴾ مفعول من أجله تقديره كراهية أن تضلوا.

## سورة المائدة

مدنية إلا آية ٣ فنزلت بعرفات

في حجة الوداع: وآياتها ١٢٠ نزلت بعد الفتح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُجْلَى الصَّيْدِ  
وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ قيل إن العقود هنا عقدة الإنسان مع غيره من بيع ونكاح وعق وشبه ذلك، وقيل ما عقده مع ربه من الطاعات: كالحج والصيام وشبه ذلك، وقيل ما عقده الله عليهم من التحليل والتحریم في دينه ذكر مجملًا ثم فصل بعد ذلك في قوله: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ﴾ وما بعده ﴿بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ هي الإبل والبقر والغنم، وإضافة البهيمه إليها من باب إضافة الشيء إلى ما هو أخص منه؛ لأن البهيمه تقع على الأنعام وغيرها، قال الزمخشري: هي الإضافة التي بمعنى من كخاتم من حديد أي البهيمه من الأنعام، وقيل هي الوحش: كالظباء، وبقر الوحش والمعروف من كلام العرب أن الأنعام لا تقع إلا على الإبل والبقر والغنم، وأن البهيمه تقع على كل حيوان ما عدا الإنسان ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ يريد الميتة وأخواتها ﴿غَيْرَ مُجْلَى الصَّيْدِ﴾ نصب على الحال من الضمير في لكم ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ حال من ﴿مُجْلَى الصَّيْدِ﴾، وحرم جمع حرام وهو المحرم بالحج، فالاستثناء بإلا من البهائم



الْهَدَىٰ وَلَا الْقِلَافَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَنْتَعُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ

المحللة، والاستثناء بغير من القوم المخاطبين ﴿لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ قيل هي مناسك الحج، كان المشركون يحجون ويعتمرون، فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم، فقيل لهم: لا تحلوا شعائر الله: أي لا تغيروا عليهم ولا تصدوهم وقيل هي الحرم، وإحلاله الصيد فيه، وقيل هي ما يحرم على الحاج من النساء والطيب والصيد وغير ذلك، وإحلاله فعله ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ قيل هو جنس الأشهر الحرام الأربعة، وهي رجب وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، وقيل أشهر الحج، وهي: شوال، وذو القعدة وذو الحجة، وإحلالها هو القتال فيها وتغيير حالها ﴿وَلَا الْهَدَى﴾ هو ما يهدى إلى البيت الحرام من الأنعام ويذبح تقرباً إلى الله فنهى الله أن يستحل بأن يغار عليه أو يصد عن البيت ﴿وَلَا الْقِلَافَ﴾ قيل هي التي تعلق قي أعناق الهدي، فنهى عن التعرض لها، وقيل أراد ذوات القلائد من الهدي وهي البدن وجذدها بالذكر بعد دخولها في الهدي اهتماماً بها وتأكيذاً لأمرها ﴿وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ أي قاصدين إلى البيت لحج أو عمرة ونهى الله عن الإغارة عليهم أو صدّهم عن البيت ونزلت الآية على ما قال السهيلي بسبب الحكم البكري واسمه شريح بن ضبيعة أخذته خيل رسول الله ﷺ وهو يقصد إلى الكعبة ليعتمر، وهذا النهي عن إحلال هذه الأشياء: عام في المسلمين والمشركين، ثم نسخ النهي عن قتال المشركين بقوله: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]، ويقول: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ [التوبة: ٢٨]، ويقول: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٨٧] ﴿يَنْتَعُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾ الفضل: الربح في التجارة، والرضوان: الرحمة في الدنيا والآخرة ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ أي إذا حللتكم من إحرامكم بالحج فاصطادوا إن شئتم، فالأمر هنا بإباحة بإجماع ﴿وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا﴾ معنى لا يجرمكم لا يكسبكم، يقال جرم فلان فلاناً هذا الأمر إذا أكسبه إياه وحمله عليه، والشتان: هو البغض والحقد، ويقال بفتح النون وإسكانها، و﴿أَنْ صَدُّوكُمْ﴾: مفعول من أجله، و﴿أَنْ تَعْتَدُوا﴾: مفعول ثانٍ ليجرمكم، ومعنى الآية: لا تحملنكم عداوة قوم على أن تعتدوا عليهم من أجل أن صدوكم عن المسجد الحرام، ونزلت عام الفتح حين ظفر المسلمون بأهل مكة فأرادوا أن يستأصلوهم بالقتل لأنهم كانوا قد صدوهم عن المسجد الحرام عام الحديبية، فنهاهم الله عن قتلهم، لأن الله علم أنهم

وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٦﴾ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ يَسْقُ الْيَوْمَ الْيَدِينَ كَفَرُوا مِنْ

يؤمنون ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ وصية عامة، والفرق بين البر والتقوى أن البر عام في فعل الواجبات والمندوبات وترك المحرمات، وفي كل ما يقرب إلى الله. والتقوى في الواجبات وترك المحرمات دون فعل المندوبات فالبر أعم من التقوى ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ الفرق بينهما أن الإثم كل ذنب بين العبد وبين الله أو بينه وبين الناس، والعدوان على الناس.

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ تقدم الكلام عليها في البقرة ﴿وَالْمُنْخَنِقَةُ﴾ هي التي تخنق بحبل وشبهه ﴿وَالْمَوْقُوذَةُ﴾ هي المضروبة بعصا أو حجر وشبهه، والمتردية هي التي تسقط من جبل أو شبه ذلك، والنطحة هي التي نطحتها بهيمة أخرى ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ﴾ أي أكل بعضه، والسبع كل حيوان مفرس كالذئب والأسد والنمر والثعلب والعقاب والنسر ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ قيل إنه استثناء منقطع، وذلك إذا أريد بالمنخقة وأخواتها: ما مات من الاختناق والوقذ والتردية والنطح وأكل السبع والمعنى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ هذه الأشياء، لكن ما ذكيت من غيرها، فهو حلال، وهذا قول ضعيف لأنها إن ماتت بهذه الأسباب، فهي ميتة فقد دخلت في عموم الميتة فلا فائدة لذكرها بعدها، وقيل إنه استثناء متصل، وذلك إن أريد بالمنخقة وأخواتها ما أصابته تلك الأسباب وأدركت ذكاته، والمعنى على هذا: إلى ما أدرتكم ذكاته من هذه الأشياء فهو حلال، ثم اختلف أهل هذا القول هل يشترط أن تكون لم تنفذ مقاتلها أم لا، وأما إذا لم تشرف على الموت من هذه الأسباب، فذكاتها جائزة باتفاق ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ عطف على المحرمات المذكورة، والنصب حجارة كان أهل الجاهلية يعظمونها ويدبحون عليها، وليست بالأصنام لأن الأصنام مصورة والنصب غير مصورة وهي الأنصاب، والمفرد نصاب، وقد قيل إن النصب بضمين مفرد، وجمعه أنصاب ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾ عطف على المحرمات أيضًا، والاستقسام هو طلب ما قسم له، والأزلام هي السهام. واحدها زلم يضم الزاي وفتحها، وكانت ثلاثة قد كتب على أحدها أفعل، وعلى الآخر لا تفعل، والثالث مهمل، فإذا أراد الإنسان أن يعمل أمرًا جعلها في خريطة، وأدخل يده وأخرج أحدها، فإن خرج له

دِينَكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا

الذي فيه افعِل: فعل ما أراد، وإن خرج له الذي فيه لا تفعل تركه، وإن خرج المهمل أعاد الضرب ﴿ذَلِكُمْ فَسُقْ﴾ الإشارة إلى تناول المحرمات المذكورة كلها، أو إلى الاستقسام بالأزلام، وإنما حرّمه الله وجعله فسقاً: لأنه دخول في علم الغيب الذي انفرد الله به فهو كالكهانة وغيرها مما يرام به الاطلاع على الغيوب ﴿الْيَوْمَ يَتَسَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن دِينِكُمْ﴾ أي يتسوا أن يغلبوه ويطلبوه، ونزلت بعد العصر من يوم الجمعة يوم عرفة في حجة الوداع، فذلك هو اليوم المذكور لظهور الإسلام فيه وكثرة المسلمين، ويحتمل أن يكون الزمان الحاضر لا اليوم بعينه ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ هذا الإكمال يحتمل أن يكون بالنصر والظهور أو بتعليم الشرائع وبيان الحلال والحرام ﴿فَمَنِ اضْطُرَّ﴾ راجع إلى المحرمات المذكورة قبل هذا، أباحها الله عند الاضطرار ﴿فِي مَخْمَصَةٍ﴾ في مجاعة ﴿غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾ هذا بمعنى غير باغ ولا عَادٍ وقد تقدّم في البقرة ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قام مقام فلا جناح عليه، وتضمن زيادة الوعد ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ﴾ سببها أن المسلمين سألوا رسول الله ﷺ عما يحلّ لهم من المأكّل وقيل لما أمر رسول الله ﷺ بقتل الكلاب، سأله ماذا يحلّ لنا من الكلاب فنزلت مبيّنة للصيد بالكلاب ﴿قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ﴾ هي عند مالك الحلال، وذلك مما لم يرد تحريمه في كتاب ولا سنة وعند الشافعي الحلال المستلذ، فحرّم كل مستقذر كالخنافس وشبهها لأنها من الخبائث ﴿وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ﴾ عطف على الطيبات على حذف مضاف تقديره وصيد ما علمتم، أو مبتدأ وخبره فكلوا مما أمسكن عليكم وهذا أحسن، لأنه لا خلاف فيه، والجوارح هي الكلاب ونحوها مما يصطاد به وسُمّيت جوارح لأنها كواسب لأهلها، فهو من الجرح بمعنى الكسب ولا خلاف في جواز الصيد بالكلاب، واختلف فيمن سواها وذهب الجمهور الجواز للأحاديث الواردة في البازات وغيرها، ومنع بعض ذلك لقوله: ﴿مُكَلِّبِينَ﴾، فإنه مشتق من الكلب الكلب ونزلت الآية بسبب عدي بن حاتم، كان له كلاب يصطاد بها، فسأل رسول الله ﷺ عما يحلّ من الصيد ﴿مُكَلِّبِينَ﴾ أي معلّمين للكلاب الاصطياد، وقيل معناه أصحاب كلاب وهو منصوب على الحال من ضمير الفاعل في علمتم ويقضي قوله علمتم ومكلبين أنه لا يجوز الصيد إلاّ بجوارح معلّم، لقوله وما علمتم وقوله مكلبين على القول الأول لتأكيد ذلك

مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٠﴾ الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ  
الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ

بقوله: «تَعْلَمُونَهُنَّ»، وحذّ التعليم عند ابن القاسم أن يعلم الجراح الإشلاء والزجر، وقيل  
الإشلاء خاصة، وقيل الزجر خاصة، وقيل أن يجيب إذا دعى «تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ»  
أي تعلمونهنّ من الحيلة في الاصطياد وتأتي تحصيل الصيد، وهذا جزء مما علّمه الله  
الإنسان، فمن للتبعض، ويحتمل أن تكون لابتداء الغاية والجملة في موضع الحال أو  
استئناف «فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ» الأمر هنا للإباحة ويحتمل أن يريد مما أمسكن، سواء  
أكلت الجوارح منه أو لم تأكل، وهو ظاهر إطلاق اللفظ، وبذلك أخذ مالك، ويحتمل أن  
يريد مما أمسكن ولم يأكل منه، وبذلك فسره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله:  
«فَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ فَلَا تَأْكُلْ؛ فَإِنَّهُ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ»، وقد أخذ بهذا بعض العلماء، وقد  
ورد في حديث آخر إذا أكل فكل، وهو حجة لمالك «وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ» هذا أمر  
بالتسمية على الصيد، ويجري الذبح مجراه، وقد اختلف الناس في حكم التسمية، فقال  
الظاهرية إنها واجبة حملاً للأمر على الوجوب، فإن تركت التسمية عمداً أو نسياناً، لم  
تؤكل عندهم وقال الشافعي أنها مستحبة، حملاً للأمر على الندب وتؤكل عنده، سواء  
تركت التسمية عمداً أو نسياناً، وجعل بعضهم الضمير في عليه عائداً على الأكل فليس فيها  
على هذا أمر بالتسمية على الصيد ومذهب مالك أنه إن تركت التسمية عمداً لم تؤكل، وإن  
تركت نسياناً أكلت فهي عنده واجبة مع الذكر، ساقطة مع النسيان «وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا  
الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ» معنى حل: حلال، والذين أوتوا الكتاب هم اليهود والنصارى، واختلف  
في نصارى بني تغلب من العرب، وفيمن كان مسلماً ثم ارتد إلى اليهودية أو النصرانية، هل  
يحلّ لنا طعامهم أم لا، ولفظ الآية يقتضي الجواز لأنهم من أهل الكتاب، واختلف في  
المجوس والصابئين، هل هم أهل كتاب أم لا؟ وأما الطعام، فهو على ثلاثة أقسام أحدها  
الذباح وقد اتفق العلماء على أنها مرادة في الآية، فأجازوا كل ذبائح اليهود والنصارى،  
واختلفوا فيما هو محرّم عليهم في دينهم، هل يحلّ لنا أم لا على ثلاثة أقوال: الجواز،  
والمنع، والكرهية، وهذا الاختلاف مبني على هل هو من طعامهم أم لا فإن أريد بطعامهم  
ما ذبحوه جاز، وإن أريد به ما يحلّ لهم منع، والكرهية توسط بين القولين القسم الثاني ما  
لا محاولة لهم فيه كالقمح والفاكهة فهو جائز لنا باتفاق، والثالث ما فيه محاولة: كالخيزر،  
وتعصير الزيت، وعقد الجبن وشبه ذلك مما يمكن استعمال النجاسة فيه، فمتبعه ابن عباس

مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَن يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿٥٦﴾ يَتَّابُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ

لأنه رأى أن طعامهم هو الذبائح خاصة، ولأنه يمكن أن يكون نجسًا، وأجازه الجمهور، لأنه رآه داخلًا في طعامهم، هذا إذا كان استعمال النجاسة فيه محتملاً، فأما إذا تحققنا استعمال النجاسة فيه كالخمر والخنزير والميتة، فلا يجوز أصلاً وقد صنف الطرطوشي في تحريم جبن النصارى، وقال إنه ينجس البائع والمشتري والآلة، لأنهم يعقدونه بأنفة الميتة، ويجري مجرى ذلك الزيت إذا علمنا أنهم يجعلونه في ظروف الميتة ﴿وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ﴾ هذه إباحة للمسلمين أن يطعموا أهل الكتاب من طعامهم ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ﴾ عطف على الطعام المحلل، وقد تقدم أن الإحصان له أربعة معان: الإسلام، والتزوج، والعفة، والحرية. فأما الإسلام فلا يصح هنا لقوله من ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾، وأما التزوج فلا يصح أيضاً لأن ذات الزوج لا تحل لغيره، ويحتمل هنا العفة والحرية، فمن حمله على العفة أجاز نكاح المرأة الكتابية سواء كانت حرة أو أمة، ومن حمله على الحرية أجاز نكاح الكتابية الحرة ومنع الأمة، وهو مذهب مالك، ولا تعارض بين هذه الآية. وبين قوله: ﴿وَلَا تَنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [البقرة: ٢٢١] لأن هذه في الكتابيات، والأخرى في المشركات، وقد جعل بعض الناس هذه ناسخة لتلك، وقيل بالعكس، وقد تقدم ﴿فَاتَّوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ [النساء: ٢٤، والطلاق: ٦] ومعنى الأخدان ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ الآية: نزلت في غزوة المريسيع، حين انقطع عقد عائشة رضي الله عنها، فأقام الناس على التماسه وليسوا على ماء، وليس معهم ماء، فنزلت الرخصة في التيمم، فقال أسيد بن حضير ما هذه بأول بركاتكم يا آل أبي بكر، ولذلك سُميت الآية آية التيمم، وقد كان الوضوء مشروعاً قبلها، ثابتاً بالسنة، وقوله: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ معناه إذا أردتم القيام إلى الصلاة فتوضؤوا ويقتضي ظاهرها وجوب تجديد الوضوء لكل صلاة، وهو مذهب ابن سبيرين وعكرمة ومذهب الجمهور أنه لا يجب، واختلفوا في تأويل الآية على أربعة أقوال: الأول أن وجوب تجديد الوضوء لكل صلاة منسوخ بفعل رسول الله ﷺ إذا صلى الصلوات الخمس يوم الفتح بوضوء واحد، والثاني أن ما تقتضيه الآية من التجديد يحمل على الندب، والثالث أن تقديرها إذا قمتم محدثين فإنما يجب على من أحدث، والرابع أن تقديرها إذا قمتم من النوم ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ ذكر في

وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ

هذه الآية. أربعة أعضاء اثنين محدودين، وهما اليدان والرجلان واثنين غير محدودين وهما الوجه والرأس أما المحدودان فتغسل اليدان إلى المرفقين، والرجلان إلى الكعبين وجوباً بإجماع، فإن ذلك هو الحد الذي جعل الله لهما، واختلف هل يجب غسل المرفقين مع اليدين، وغسل الكعبين مع الرجلين أم لا، وذلك مبني على معنى إلى، فمن جعل إلى بمعنى مع في قوله إلى المرافق وإلى الكعبين أوجب غسلهما ومن جعلها بمعنى الغاية لم يوجب غسلهما؛ واختلف في الكعبين، هل هما اللذان عند معقد الشراك أو العظامان الناتشان في طرف الساق، وهو أظهر لأنه ذكرهما بلفظ التثنية، ولو كان اللذان عند معقد الشراك لذكرهما بلفظ الجمع كما ذكر المرافق، لأنه على ذلك في كل رجل كعب واحد وأما غير المحدودين، فاتفق على وجوب إيعاب الوجه. وحده طولاً من أول منابت الشعر إلى آخر الذقن أو اللحية، وحده عرضاً من الأذن إلى الأذن وقيل من العذار إلى العذار، وأما الرأس، فمذهب مالك وجوب إيعابه كالوجه، ومذهب كثير من العلماء جواز الاختصار على بعضه، لما ورد في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مسح على ناصيته، ولكنهم اختلفوا في القدر الذي يجزئ على أقوال كثيرة «وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ» اختلف في هذه الباء فقال قوم إنها للتبعض وبنوا على ذلك جواز مسح بعد الرأس، وهذا القول غير صحيح عند أهل العربية وقال القرافي إنها باء الاستعانة التي تدخل على الآلات وأن المعنى امسحوا أيديكم برؤوسكم، وهذا ضعيف لأن الرأس على هذا ما مسح لا ممسوح، وذلك خلاف المقصود، وقيل إنها زائدة وهو ضعيف، لأن هذا ليس موضع زيادتها والصحيح عندي أنها باء الإلصاق التي توصل الفعل إلى مفعوله لأن المسح تارة يتعدى بنفسه، وتارة بحرف الجر: كقوله: «فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ»، وكقوله: «فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ» [ص: ٣٣] «وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ» قرئ وأرجلكم بالنصب عطفاً على الوجوه والأيدي فيقتضي ذلك وجوب غسل الرجلين، وقرئ بالخفض فحملة بعضهم على أنه عطف على قوله برؤوسكم، فأجاز مسح الرجلين، روي ذلك عن ابن عباس، وقال الجمهور لا يجوز مسحهما بل يجب غسلهما وتأولوا قراءة الخفض بثلاثة تأويلات أحدها أنه خفض على الجوار لا على العطف والآخر أنه يراد به المسح على الخفين، والثالث أن ذلك منسوخ بالسنة. والفرق بين الغسل والمسح أن المسح إمرار اليدين بالبلل الذي يبقى من الماء، والغسل عند مالك إمرار اليد بالماء، وعند الشافعي إمرار الماء، وإن

أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَايِبِ أَوْ لِمَسْتُمْ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾ وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِثْلَهُ الَّذِي وَافَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَائِنُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٠﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَءَاتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَءَامَنْتُمْ

لم يدلك باليد ﴿وإن كنتم مرضى أو على سفر﴾ تقدم الكلام على نظيرتها في النساء ﴿ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج﴾ أي من ضيق ولا مشقة كقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «دين الله يسر»، وباقي الآية تفضل من الله على عباده ورحمة وفي ضمن ذلك ترغيب في الطهارة وتنشيط عليها ﴿وميثاقه الذي وافقكم به﴾ هو ما وقع في بيعة العقبة وبيعة الرضوان، وكل موطن قال المسلمون فيه سمعنا وأطعنا ﴿كونوا قوامين﴾ تقدم الكلام على نظيرتها في النساء ﴿ولا يجرمَنَّكم﴾ أي لا يحملنكم بغض قوم على ترك العدل فيهم ﴿إذ هم قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ في سببها أربعة أقوال: الأول أن النبي ﷺ ذهب إلى بني النضير من اليهود، فهموا أن يصبوا عليه صخرة يقتلونه بها، فأخبره جبريل بذلك فقام من المكان ويقوي هذا القول ما ورد في الآيات بعد هذا في غدر اليهود، والثاني أنها نزلت في شأن الأعرابي الذي سلَّ السيف على رسول الله ﷺ حين وجده في سفر وهو وحده وقال له من يمنعك مني قال الله فأغمد السيف وجلس واسمه غورث بن الحارث الغطفاني، والثالث أنها فيما هم به الكفار من الإيقاع بالمسلمين حين نزلت صلاة الخوف، والرابع أنها على الإطلاق في دفع الله الكفار عن المسلمين ﴿اثني عشر نقيباً﴾ النقيب هو كبير القوم القائم بأمورهم ﴿إني معكم﴾ أي بنصري، والخطاب لبني إسرائيل، وقيل للنقباء

رُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ  
وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ  
ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٢٢﴾ فِيمَا نَقُصُّهُمْ مِنْهُمْ لَعْنُهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَنَاسِيَةً  
يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَافِيَةٍ  
مِنْهُمْ إِلَّا فَلَيْلًا مِنْهُمْ فَأَعِيقُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٣﴾ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا  
إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَخْرَجْنَا بَيْنَهُمُ الْعِدَاةَ  
وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٢٤﴾  
يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ  
مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ  
مُبِينٌ ﴿١٢٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانُكُم سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ  
إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٢٦﴾ لَقَدْ كَفَرَ  
الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ  
يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ  
﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ﴾ اختلف هل أريد تحريف الألفاظ أو المعاني ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَافِيَةٍ﴾  
مَنْهُمْ أي على خيانة فهو مصدر كالعاقبة، وقيل على طائفة خائنة، وهو إخبار بأمر مستقبل  
﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾ منسوخ بالسيف والجزية ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى﴾ أي ادعوا أنهم  
أنصار الله، وسموا أنفسهم بذلك ثم كفروا بالله ووصفوه بما لا يليق به، وتعلق من الذين  
بأخذنا ميثاقهم والضمير عائد على النصارى ﴿فَأَخْرَجْنَا﴾ أي أثبتنا والضمتان، وهو مأخوذ من  
الإغراء.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ في الموضعين يعم اليهود والنصارى وقيل إنها نزلت بسبب اليهود  
الذين كانوا بالمدينة فإنهم كانوا يذكرون رسول الله ﷺ، ويصفونه بصفته فلما حل بالمدينة  
كفروا به ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا﴾ يعني محمدا ﷺ، وفي الآية دلالة على صحة نبوته لأنه قيل  
لهم ما أخفوه مما في كتبهم، وهي أي لم يقرأ كتبهم ﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ أي يتركه، ولا  
يفضحكم فيه ﴿نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ محمد ﷺ والقرآن ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾



وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٩﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومُ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾ يَنْقُومُ أَذْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْدُوا عَلَى أَذْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿٢١﴾ قَالُوا يَمْوَسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنَدْخُلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِنَّا نَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا

الآية: رد على الذين قالوا إن الله هو عيسى، وهم فرقة من النصارى ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ إشارة إلى خلقه عيسى من غير والد ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى﴾ أي قالت كل فرقة عن نفسها إنهم أبناء الله وأحباؤه والبنوة هنا بنوة الحنان والرفقة، وقال الزمخشري المعنى: نحن أشياع أبناء الله عندهم، وهما المسيح وعزير كما يقول حشم الملوك نحن الملوك ﴿فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ﴾ رد عليه، لأنهم قد اعترفوا أنهم يدخلون النار أياما معدودات، وقد أخذ الصوفية من الآية أن المحب لا يعذب بحبيبه، ففي ذلك بشارة لمن أحبه الله ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ قيل جعل منكم ملوكا أي أمراء، وقيل الملك من له مسكن وامرأة وخادم ﴿مَا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ قيل يعني المن والسلوى والغمام وغير ذلك من الآيات، وعلى هذا يكون العالمين خاصا بأهل زمانهم، لأن أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم قد أوتيت من آياته مثل ذلك وأعظم، وقيل المراد كثرة الأنبياء، فعلى هذا يكون عامًا، لأن الأنبياء في بني إسرائيل أكثر منهم في سائر الأمم ﴿الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ أرض بيت المقدس، وقيل الطور، وقيل دمشق ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي قضى أن تكون لكم ﴿وَلَا تَرْدُوا عَلَى أَذْبَارِكُمْ﴾ يحتمل أن يريد الارتداد عن الدين والطاعة والرجوع إلى الطريق الذي جاؤوا منه فإنه روي أنه لما أمرهم موسى عليه السلام بدخول الأرض المقدسة خافوا من الجبارين الذين فيها، وهموا أن يقدموا على أنفسهم رئيسا ويرجعوا إلى مصر ﴿قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾ هم العمالقة ﴿قَالَ رَجُلَانِ﴾ هما يوشع وكالب ﴿يَخَافُونَ﴾ أي يخافون الله، وقيل يخافون الجبارين، ولكن الله أنعم عليهما بالصبر والثبوت لصدق إيمانهما ﴿ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾ أي باب المدينة

دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٢﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿٢٣﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٥﴾ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا

﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ﴾ إفراط في العصيان وسوء الأدب بعبارة تقتضي الكفر والاستهانة بالله ورسوله، وأين هؤلاء من الذين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لسنا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل ولكن نقول لك اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون ﴿لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ قاله موسى عليه السلام ليتبرأ إلى الله من قول بني إسرائيل وبذل جهده في طاعة الله ويعتذر إلى الله وإعراب أخي عطف على نفسي لأن أخاه هارون كان يطيعه، وقيل عطف على الضمير في لا أملك: أي لا أملك أنا إلا نفسي ولا يملك أخي إلا نفسه، وقيل مبتدأ، وخبره محذوف أي أخي لا يملك إلا نفسه ﴿فَافْرِقْ بَيْنَنَا﴾ أي فارق بيننا وبينهم فهو من الفرق، وقيل افصل بيننا وبينهم بحكم ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ الضمير في قال لله تعالى، وحرّم الله على جميع بني إسرائيل دخول تلك المدينة أربعين سنة وتركهم في هذه المدة يتيهون في الأرض أي في أرض التّيه وهو ما بين مصر والشام حتى مات كلٌّ مَنْ قال: ﴿إِنَّا لَنَدْخُلُهَا﴾. ولم يدخلها أحد من ذلك الجيل إلا يوشع وكالب ومات هارون في التّيه ومات موسى بعده في التّيه أيضًا. وقيل إن موسى وهارون لم يكونا في التّيه، لقوله: ﴿فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾، وخرج يوشع ببني إسرائيل بعد الأربعين سنة، وقاتل الجبارين، وفتح المدينة، والعامل في أربعين: محرمة على الأصح، فيجب وصله معه وقيل العامل فيه يتيهون فعلى هذا يجوز الوقف على قوله: ﴿مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾، وهذا ضعيف لأنه لا حامل على تقديم المعمول هنا مع أن القول الأول أكمل معنى لأنه بيان لمدة التحريم والتّيه ﴿يَتِيهُونَ﴾ أي يتحIRON، ورُوي أنهم كانوا يسIRON الليل كله، فإذا أصبحوا وجدوا أنهم في الموضع الذي كانوا فيه ﴿فَلَا تَأْسَ﴾ أي لا تحزن والخطاب لموسى، وقيل لمحمد ﷺ، ويراد بالفاسقين مَنْ كان في عصره من اليهود ﴿نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ﴾ هما قابيل وهابيل ﴿إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا﴾ رُوي أن قابيل كان صاحب زرع فقرب أرذل زرعه، وكان هابيل صاحب غنم فقرب أحسن كبش عنده، وكانت العادة حينئذ أن يقرب

يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَىٰ يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسٍ بِيَدَيْكَ لِأَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْشُرَ بِإِثْمِي وَإِنَّكَ فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٣٠﴾ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورَثُ سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يُوَلِّقُنِي أَعِزَّتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورَثُ سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿٣١﴾ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي

الإنسان قربانه إلى الله ويقوم يصلي، فإذا نزلت نار من السماء وأكلت القربان فذلك دليل على القبول وإلا فلا قبول، فنزلت النار فأخذت كبش هابيل ورفعتة وتركت زرع قابيل فحسده قابيل فقتله ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ استدلل بها المعتزلة وغيرهم على أن صاحب المعاصي لا يتقبل عمله، وتأولها الأشعرية بأن التقوى هنا يراد بها تقوى الشرك ﴿لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَىٰ يَدِكَ﴾ الآية، قيل معناها لئن بدأتني بالقتال لم أبدأك به، وقيل إن بدأتني بالقتال لم أدافعك، ثم اختلف على هذا القول هل تركه لدفاعه عن نفسه تورعاً وفضيلة؟ وهو الأظهر والأشهر، وكان واجباً عندهم أن لا يدافع أحد عن نفسه وهو قول مجاهد، وأما في شرعنا فيجوز دفع الإنسان عن نفسه بل يجب ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْشُرَ بِإِثْمِي وَإِنَّكَ﴾ الإرادة هنا ليست بإرادة محبة وشهوة، وإنما هو تخيير في أهون الشرين كأنه قال إن قتلتي، فذلك أحب إلي من أن أقتلك كما ورد في الأثر كن عبد الله المقتول، ولا تكن عبد الله القاتل، وأما قوله: ﴿بِإِثْمِي وَإِنَّكَ﴾ فمعناه بإثم قتلي لك لو قتلتك، وبإثم قتلك لي، وإنما يحمل القاتل الإثمين، لأنه ظالم، فذلك مثل قوله ﷺ: «المتسائبان ما قالا فهو على البادى»، وقيل بإثمى: أي تحمل عني سائر ذنوبي، لأن الظالم تجعل عليه في القيامة ذنوب المظلوم، وبإثمك أي في قتلك لي، وفي غير ذلك من ذنوبك ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ يحتمل أن يكون من كلام هابيل، أو استثناءً من كلام الله تعالى ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا﴾ الآية: روي أن غرابين اقتتلا حتى قتل أحدهما الآخر، ثم جعل القاتل يبحث عن التراب ويورث الميت، وقيل بل كان غراباً واحداً يبحث ويلقي التراب على هابيل ﴿سَوْءَةَ أَخِيهِ﴾ أي عورته وخصت بالذكر، لأنها أحق بالستر من سائر الجسد والضمير في أخيه عائد على ابن آدم، ويظهر من هذه القصة أن هابيل كان أول من دُفِنَ من بني آدم ﴿قَالَ يَا وَيْلَتَا﴾ أصله يا ويلتي، ثم أبدل من الياء ألف وفتحت التاء وكذلك يا أسفى . ويا حسرتي ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ على ما وقع فيه من قتل أخيه، واختلف في قابيل هل كان كافراً أو عاصياً، والصحيح أنه لم يكن في تلك المدة كافراً لأنه قصد التقرب إلى الله بالقربان،

إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٣١﴾ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ الْقَتْلَ وَرُسُلَهُمْ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ وَأَصْبَحَ هُنَا فِي الْمَوْضِعِ عِبَارَةٌ عَنْ جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ لَا مُخْتَصَّةٌ بِالصَّبَاحِ ﴿مَنْ أَجَلَ ذَلِكَ﴾ يَتَعَلَّقُ بِكُتْبِنَا، وَقِيلَ بِالنَّادِمِينَ، وَهُوَ ضَعِيفٌ ﴿كُتِبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أَيِ فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ أَوْ كُتِبَ عَلَيْهِمْ فِي كُتُبِهِمْ ﴿بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ مَعْنَاهُ مَنْ غَيْرِ أَنْ يَقْتُلَ نَفْسًا يَجِبُ عَلَيْهِ الْقصاصُ ﴿أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ﴾ يَعْنِي الْقَسَادَ الَّذِي يَجِبُ بِهِ الْقَتْلُ كَالْحَرَابَةِ ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ تَمَثِيلُ قَاتِلِ الْوَاحِدِ بِقَاتِلِ الْجَمِيعِ يَتَصَوَّرُ مِنْ ثَلَاثِ جِهَاتٍ إِحْدَاهَا الْقصاصُ، فَإِنَّ الْقصاصَ فِي قَاتِلِ الْوَاحِدِ وَالْجَمِيعِ سَوَاءٌ. الثَّانِيَةُ انْتِهَاكُ الْحَرَمَةِ وَالْإِقْدَامُ عَلَى الْمُخْطِئِينَ، وَالثَّالِثَةُ الْإِثْمُ وَالْعَذَابُ الْآخِرِيُّ قَالَ مُجَاهِدٌ: وَعَدَ اللَّهُ قَاتِلَ النَّفْسِ بِجَهَنَّمَ وَالْخُلُودِ فِيهَا، وَالْعُصْبُ وَاللَّعْنَةُ وَالْعَذَابُ الْعَظِيمُ، فَلَوْ قَتَلَ جَمِيعَ النَّاسِ لَمْ يَزِدْ عَلَى ذَلِكَ، وَهَذِهِ الْوَجْهَ هُوَ الْأَظْهَرُ، لِأَنَّ الْقَصْدَ بِالْآيَةِ: تَعْظِيمُ قَتْلِ النَّفْسِ وَالتَّشْطِيدُ فِيهِ لِيَنْزَجِرَ النَّاسُ عَنْهُ، وَكَذَلِكَ الثَّوَابُ فِي إِحْيَائِهَا كَثُوبٌ إِحْيَاءُ الْجَمِيعِ لِتَعْظِيمِ الْأَمْرِ وَالتَّرْغِيبِ فِيهِ وَإِحْيَاؤُهَا هَلَا إِتْقَانُهَا مِنَ الْمُتَوَكِّلِ كَالْإِقْدَامِ الْحَرِيقِ أَوْ الْغَرِيقِ وَشَبَّهَ ذَلِكَ وَقِيلَ بِتَرْكِ قَتْلِهَا، وَقِيلَ بِالْعَفْوِ إِذَا وَجِبَ الْقصاصُ ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ﴾ الضَّمِيرُ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ. وَالْمَعْنَى تَقْبِيحُ أَعْمَالِهِمْ، وَفِي ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَا هَمُّوا بِهِ مِنْ قَتْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ﴾ الْآيَةُ: سَبِّحْهَا عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ قَوْمًا مِنَ الْيَهُودِ كَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ فَنَقَضُوا الْعَهْدَ وَقَطَعُوا السَّبِيلَ، وَقَالَ جَمَاعَةٌ نَزَلَتْ فِي نَفَرٍ مِنْ عَكْلٍ وَعَرِينَةَ أَسْلَحُوا ثُمَّ إِنَّهُمْ قَتَلُوا رَاعِي السَّبَبِ ﷺ وَأَخَذُوا إِبْنَهُ ثُمَّ حَكَمُوا بَعْدَ ذَلِكَ فِي كُلِّ مُحَارَبٍ، وَالْمُحَارَبَةُ عِنْدَ مُلْكٍ هِيَ حَرْبُ الْمَلَاحِ عَلَى النَّاسِ فِي بَلَدٍ أَوْ فِي خَارِجِ بَلَدٍ، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَكُونُ الْمُحَارَبُ إِلَّا خَارِجَ الْبَلَدِ، وَقَوْلُهُ: ﴿يُحَارِبُونَ اللَّهَ﴾: تَغْلِيظٌ وَمُبَالَغَةٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ تَقْدِيرُهُ يُحَارِبُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ ضَعِيفٌ، لِأَنَّ الرَّسُولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ذَكَرَ بَعْدَ ذَلِكَ وَقِيلَ يُحَارِبُونَ عِبَادَ اللَّهِ وَهُوَ أَحْسَنُ ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ بَيَانٌ لِلْحَرَابَةِ وَهِيَ عَلَى دَرَجَاتٍ أَدْنَاهَا إِخَافَةُ الطَّرِيقِ ثُمَّ أَخْذُ الْمَالِ ثُمَّ قَتْلُ النَّفْسِ ﴿أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا﴾ الصَّلَبُ مِصْطَلَحٌ إِلَى الْقَتْلِ وَقِيلَ يَقْتُلُ ثُمَّ يَصْلُبُ لِيَرَاهُ أَهْلُ الْفَسَادِ فَيَنْزَجِرُوا، وَهُوَ قَوْلُ أَشْهَبٍ، وَقِيلَ يَصْلُبُ حَيًّا، وَيُقْتَلُ عَلَى الْخَشْبَةِ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ قَاسِمٍ ﴿أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ

أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٢﴾  
 إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٣﴾ يَتَأْتِيهَا  
 الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ  
 تُقْلِحُونَ ﴿٣٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا  
 بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٥﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ

خِلَافٌ ﴿﴾ معناه أن تقطع يده اليمنى ورجله اليسرى، ثم إن عاد: قطعت يده اليسرى ورجله  
 اليمنى، وقطع اليد عند مالك والجمهور من الرسغ، وقطع الرجل من المفصل، وذلك في  
 الحراية وفي السرقة ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ مشهور مذهب مالك أن ينفي من بلد إلى بلد  
 آخر، ويسجن فيه إلى أن تظهر توبته، وروى عنه مطرف أنه يسجن في البلد بعينه، وبذلك  
 قال أبو حنيفة، وقيل يُنْفَى إلى بلد آخر دون أن يُسَجَّن فيه، ومذهب مالك أن الإمام مُخَيَّر  
 في المحارب بين أن يقتله ويصلبه، أو يقتله ولا يصلبه أو يقطع يده ورجله، أو ينفيه، إلا  
 أنه قال إن كان قتل فلا بد من قتله، وإن لم يقتل، فالأحسن أن يأخذ فيه بأيسر العقاب،  
 وقال الشافعي وغيره: هذه العقوبات مرتبة فَمَنْ قُتِلَ وأخذ المال قتل وصلب، وَمَنْ قُتِلَ ولم  
 يأخذ المال قتل ولم يصلب، وَمَنْ أَخَذَ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله، وَمَنْ أَخَافَ  
 السبيل ولم يقتل ولم يأخذ مالاً نفي، وحجة مالك عطف هذه العقوبات بأو التي تقتضي  
 التخيير ﴿خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا﴾ هو العقوبة، وعذاب الآخرة النار وظاهر هذا أن العقوبة في الدنيا  
 لا تكون كفارة للمحارب، بخلاف سائر الحدود، ويحتمل أن يكون الخزي في الدنيا لَمَنْ  
 عُوقِبَ فيها، والعذاب في الآخرة لَمَنْ لم يعاقب ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا  
 عَلَيْهِمْ﴾ قيل هي في المشركين وهو ضعيف، لأن المشرك لا يختلف حكم توبته قبل القدرة  
 عليه وبعدها، وقيل هي في المحاربين من المسلمين وهو الصحيح، وهم الذين جاءتهم  
 العقوبات المذكورة، فَمَنْ تَابَ منهم قبل أن يقدر عليه، فقد سقط عنه حكم الحراية لقوله:  
 فأعلموا أن الله غفور رحيم واختلف يطالب بما عليه من حقوق الناس في الدماء والأموال  
 أولاً؟ فوجه المطالبة بها أنها زائدة على حد الحراية التي سقطت عنه بالتوبة، ووجه إسقاطها  
 إطلاق قوله: ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ أي ما يتوسل به ويتقرب به إليه من  
 الأعمال الصالحة والدعاء وغير ذلك ﴿لَيَفْتَدُوا بِهِ﴾ إن قيل لِمَ وَحْدَ الضمير وقد ذكر شيئين  
 وهما ما في الأرض ومثله؟ فالجواب أنه وضع المفرد في موضع الاثنين، وأجرى الضمير  
 مجرى اسم الإشارة كأنه قال ليفتدوا بذلك، أو تكون الواو بمعنى مع ﴿عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ أي

وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٢٧﴾ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً  
بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ  
عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ  
وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٠﴾ \* يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ  
يُكْفِرُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا  
سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُخْرِفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ

دائم، وكذلك نعيم مقيم ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ عموم الآية يقتضي قطع كل  
سارق إلا أن الفقهاء اشتراطوا في القطع شروطاً خضصوا بها العموم، فمن ذلك من اضطره  
الجوع إلى السرقة لم يقطع عند مالك لتحليل الميتة له، وكذلك من سرق مال والده أو  
سيده، أو من سرق من غير حرز، أو سرق أقل من النصاب، وهو عند مالك ربع دينار من  
الذهب، أو ثلاثة دراهم من الفضة، أو ما يساوي أحدهما، وأدلة التخصيص بهذه الأشياء  
في غير هذه الآية، وقد قيل إن الحرز مأخوذ من هذه الآية، لأن ما أهمل بغير حرز أو  
اتمّن عليه، فليس أخذه سرقة وإنما هو اختلاس أو خيانة، وإعراب السارق عند سيبويه  
مبتدأ، وخبره محذوف: كأنه قال فيما يتلى عليكم السارق والسارقة، والخبر عند المبرد  
وغيره فاقطعوا أيديهما، ودخلت الفاء لتضمنها معنى الشرط ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ﴾  
الآية: توبة السارق هو أن يندم على ما مضى، ويُقْلِع فيما يستقبل، ويرد ما سرق إلى مَنْ  
يستحقه، واختلف إذا تاب قبل أن يصل إلى الحاكم، هل يسقط عنه القطع وهو مذهب  
الشافعي لظاهر الآية؟ أو لا يسقط عنه وهو مذهب مالك لأن الحدود عنده لا تسقط بالتوبة  
إلا عن المحارب للنص عليه ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ قَدَمُ الْعَذَابِ عَلَى الْمَغْفِرَةِ لِأَنَّهُ قَوْلٌ بِذَلِكَ  
تَقَدَّمَ السَّرْقَةُ عَلَى التَّوْبَةِ.

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ﴾ الآية: خطاب للنبي ﷺ على وجه التسلية ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا  
بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ هم المنافقون ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ يحتمل أن يكون عطفًا على الذين قالوا آمنا،  
ثم يكون سماعون استئناف إخبار عن الصنفين المنافقين واليهود، ويحتمل أن يكون من  
الذين هادوا: استئنافًا منقطعًا مما قبله، وسماعون راجع إليهم خاصة ﴿سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ  
آخَرِينَ﴾ أي سماعون كلام قوم آخرين من اليهود الذين لا يأتون النبي ﷺ لإفراط البغضة  
والمجاهرة بالعداوة، فقوله: ﴿لَمْ يَأْتُوكَ﴾ صفة لقوم آخرين، والمراد بالقوم الآخرين يهود

مَوَاضِعُهُ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَظْهَرْ قُلُوبُهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ سَمِعُوا لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلْسُّخْتِ إِنْ جَاءوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿١٢﴾ وَكَيْفَ يُحْكِمُوكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا

خير، والسماعون للكذب بنو قريظة ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ أي يبدلونه من بعد أن يوضع في موضعه، وقصدت به وجوهه القويمة، وذلك من صفة اليهود ﴿يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾ نزلت بسبب أن يهوديًا زنى بيهودية فسأل رسول الله ﷺ اليهود عن حد الزاني عندهم فقالوا نجلدهما ونحجم وجوههما. فقال لهم رسول الله ﷺ: «إِنْ فِي التَّورَةِ الرَّجْمُ»، فأنكروا ذلك، فأمرهم أن يأتوا بالتوراة فقرأوها، فجعل أحدهم يده على آية الرجم، فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع، فإذا آية الرجم فأمر رسول الله ﷺ باليهودي واليهودية فرجما، فمعنى قولهم: «إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ» إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا الَّذِي ذَكَرْتُمْ مِنَ الْجُلْدِ وَالتَّحْمِيمِ ﴿فَخُذُوهُ﴾ واعملوا به، «وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ» وأفتاكم محمد ﷺ بغيره ﴿فَاحْذَرُوا﴾ ﴿فِتْنَتَهُ﴾ أي ضلالته في الدنيا أو عذابه في الآخرة ﴿فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ الذلّة والمسكنة والجزية ﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ إِنْ كَانَ الْأَوَّلُ فِي الْيَهُودِ فَكَرَرَهَا هُنَا تَأْكِيدًا، وَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ فِي الْمُنَافِقِينَ وَالْيَهُودِ فَهَذَا فِي الْيَهُودِ خَاصَّةً ﴿أَكَلُونَ لِلْسُّخْتِ﴾ أي للحرام من الرشوة والربا وشبه ذلك ﴿فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ﴾ هذا تخيير للنبي ﷺ فِي أَنْ يَحْكُمَ بَيْنَ الْيَهُودِ أَوْ يَتْرَكَهُمْ وَهُوَ أَيْضًا يَتَنَاوَلُ الْحَاكِمَ، وَقِيلَ إِنَّهُ مَنْسُوخٌ بِقَوْلِهِ: «وَأَنْ أَحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ» وَكَيْفَ يُحْكِمُوكَ الْآيَةُ: اسْتِعْبَادُ لِحُكْمِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ، مَعَ أَنَّهُمْ يَخَالِفُونَ حُكْمَ التَّورَةِ الَّتِي يَدْعُونَ الْإِيمَانَ بِهَا، فَمَعْنَى ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ أَي يَتَوَلَّوْنَ عَنْ اتِّبَاعِ حُكْمِ اللَّهِ فِي التَّورَةِ مِنْ بَعْدِ كَوْنِ حُكْمِ اللَّهِ فِيهَا مَوْجُودًا عَنْدهم ومعلوماً في قضية الرجم وغيرها ﴿وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ يعني أنهم لا يؤمنون بالتوراة وبموسى عليه السلام، وهذا إلزام لهم لأن مَنْ خَالَفَ كِتَابَ اللَّهِ وَبَدَّلَهُ فَدَعَا إِلَى الْإِيمَانِ بِهِ بَاطِلَةٌ ﴿النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾ هم الأنبياء الذين بين موسى ومحمد ﷺ، ومعنى

أَسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا الْبَكَاسَةَ وَأَخْشَوْا وَلَا تَشْتَرُوا بِحَافِيَّتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ

أسلموا هنا أخلصوا لله وهو صفة مدح أريد به التعريض باليهود لأنهم بخلاف هذه الصفة، وليس المراد هنا الإسلام الذي هو ضد الكفر؛ لأن الأنبياء لا يقال فيهم أسلموا على هذا المعنى، لأنهم لم يكفروا قط، وإنما هو كقول إبراهيم عليه السلام: أسلمت لرب العالمين، وقوله تعالى: ﴿فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾ [آل عمران: ٢٠] ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ متعلق بيحكم أي يحكم الأنبياء بالتوراة للذين هادوا، ويحملونهم عليها، ويتعلق بقوله فيها هادئ ونور ﴿بِمَا اسْتَحْفِظُوا﴾ أي كلفوا حفظه، والباء هنا سببية قاله الرزمخشري، ويحتمل أن تكون بدلاً من المجزور في قوله يحكم بها ﴿فَلَا تَغْشَوُا النَّاسَ﴾ وما بعده خطاباً لليهود، ويحتمل أن تكون وصية للمسلمين يراد بها التعريض باليهود، لأن ذلك من أفعالهم ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ قال ابن عباس نزلت الثلاثة في اليهود: الكافرون، والظالمون، والفاسقون، وقد روي في هذا أحاديث عن النبي ﷺ، وقال جماعة هي عامة في كل من لم يحكم بما أنزل الله من اليهود والمسلمين وغيرهم، إلا أن الكفر في حق المسلمين كفر معصية لا يخرجهم عن الإيمان، وقال الشافعي: الكافرون في المسلمين، والظالمون في اليهود، والفاسقون في النصارى ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾ كتبنا بمعنى الكتابة في الألواح، أو بمعنى الفرض والإلزام، والضمير في عليهم ليني إسرائيل، وفي قوله فيها للتوراة ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ أي تقتل النفس إذا قتلت نفساً، وهذا إخبار عما في التوراة وهو حكم في شريعتنا بإجماع، إلا أن هذا اللفظ عام، وقد خصص العلماء منه أشياء، فقال مالك: لا يقتل مؤمن بكافر للحديث الوارد في ذلك ولا يقتل حرٌ بعدد، لقوله الحر بالحر والعبد بالعبد، وقد تقدم الكلام على ذلك في البقرة ﴿وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾ وما بعده حكم القصاص في الأعضاء، والقراءة بنصب العين وما بعده عطف على النفس، وقرئ بالرفع ولها ثلاثة أوجه: أحدها العطف على موضع النفس لأن المعنى قلنا لهم النفس بالنفس والثاني العطف على الضمير الذي في الخبر وهو بالنفس، والثالث أن يكون مستأنفاً مرفوعاً بالابتداء ﴿وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ بالنصب عطف على المنصوبات قبله، وبالرفع على الأوجه الثلاثة التي في رفع العين، وهذا اللفظ عام يراد به الخصوص في الجراح التي لا



اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾ وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ط  
وَأَتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٦﴾  
وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ  
الْفَاسِقُونَ ﴿٤٧﴾ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا  
عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ  
شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَٰكِن لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا  
الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِن أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا

يخاف على النفس منها ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ فيه تأويلان: أحدهما من تصدق من أصحاب الحق بالقصاص وعفا عنه، فذلك كفارة له يكفر الله ذنوبه لعفوه وإسقاطه حقه، والثاني من تصدق وعفا فهو كفارة للقاتل والجراح بعفو الله عنه في ذلك لأن صاحب الحق قد عفا عنه، فالضمير في له على التأويل الأول يعود على من التي هي كناية عن المقتول أو المجروح، أو الولي، وعلى الثاني يعود على القاتل أو الجراح وإن لم يجر له ذكر ولكن سياق الكلام يقتضيه، والأول أرجح لعود الضمير على مذكور، وهو من، ومعناها واحد على التأويلين، والصدقة بمعنى العفو على التأويلين، إلا أن التأويل الأول بيان لأجر من عفا، وترغيب في العفو، والتأويل الثاني: بيان لسقوط الإثم عن القاتل أو الجراح إذا عفى عنه ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ قد تقدم معنى مصدق في البقرة، ولما بين يديه: يعني التوراة، لأنها قبله، والقرآن مصدق للتوراة والإنجيل، لأنهما قبله، ومصدقًا: عطف على موضع قوله فيه هدى ونور، لأنه في موضع الحال ﴿وَمُهَيِّمًا﴾ ابن عباس شاهداً، وقيل مؤتمناً ﴿عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾ تضمن الكلام معنى لا تنصرف أو لا تنحرف، ولذلك تعدى بعن ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ ابن عباس سبيلاً وسنة، والخطاب للأنبياء عليهم الصلاة والسلام، أو الأمم، والمعنى أن الله جعل لكل أمة شريعة يتبعونها، وقد استدلل بها من قال إن شرع من قبلنا ليس بشرع لنا، وذلك في الأحكام والفروع، وأما الاعتقاد، فالدين فيها واحد لجميع العالم، وهو الإيمان بالله، وتوحيده وتصديق رسله، والإيمان بالدار الآخرة ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ استدلل به قوم على أن تقديم الواجبات أفضل من تأخيرها، وهذا متفق عليه في العبادات كلها، إلا الصلاة ففيها خلاف، فمذهب الشافعي أن تقديمها في أول وقتها أفضل، وعكس أبو حنيفة، وفي مذهب مالك خلاف وتفصيل، واتفقوا أن تقديم

أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿١٩﴾ أَفَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٢٠﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ ﴿٢٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ

المغرب أفضل ﴿وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ﴾ عطف على الكتاب في قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾، أو على الحق في قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾، وقال قوم إن هذا وقوله قبله فاحكم بينهم ناسخ لقوله: فاحكم بينهم أو أعرض عنهم: أي ناسخ للتخيير الذي في الآية، وقيل إنه ناسخ للحكم بالتوراة، ونزلت الآية بسبب قوم من اليهود، طلبوا من رسول الله ﷺ أن يحكم بينهم فأبى من ذلك، ونزلت الآية تقضي أن يحكم بينهم ﴿أَفَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾ توبيخ لليهود، وقرئء بالياء إخباراً عنهم، وبالناء خطاباً لهم ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ قال الزمخشري اللام للبيان: أي هذا الخطاب لقوم يوقنون، فإنهم الذين يتبين لهم أنه لا أحسن من الله حكماً ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾ سببها موالاة عبد الله بن أبي بن سلول ليهود بني قينقاع، وخلع عبادة بن الصامت الحلف الذي كان بينه وبينهم، ولفظها عام، وحكمها باقي، ولا يدخل فيه معاملتهم في البيع والشراء وشبهه ﴿فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ تغليظ في الوعيد، فمن كان يعتقد معتقدهم فهو منهم من كل وجه ومن خالفهم في اعتقادهم وأحبهم فهو منهم في المقت عند الله، واستحقاق العقوبة ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ هم المنافقون والمراد هنا عبد الله بن أبي بن سلول ومن كان معه ﴿يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ﴾ كان عبد الله بن أبي يوالي اليهود ويستكثرهم، ويقول إني رجل أخشى الدوائر ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ الفتح هنا هو ظهور النبي ﷺ والمسلمين، والأمر من عنده: فهو هلاك الأعداء بأمراض عنده لا يكون فيه تسبب لمخلوق، أو أمر من الله لرسوله عليه الصلاة والسلام بقتل اليهود ﴿فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ﴾ الضمير في فيصبحوا للمنافقين والذي أسروه هو قصدهم الاستعانة باليهود على المسلمين وإضمار العداوة للمسلمين ﴿يَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ قرئء يقل بغير واو استئناف وإخبار، وقرئء بالواو والرفع وهو عطف جملة على جملة، وبالواو والنصب عطفًا على أن يأتي

إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَاصْبِرُوا خَسِرِينَ ﴿٥٧﴾ يَتَأْتِيهِ الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٨﴾ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ

الله، أو عطفاً على فيصبحوا ﴿هُؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا﴾ الإشارة إلى المنافقين، لأنهم كانوا يحلفون أنهم مع المؤمنين، وانتصب جهد أيمانهم على المصدر المؤكد ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ يحتمل أن يكون من كلام المؤمنين، أو من كلام الله، ويحتمل أن يكون دعاء أو خبر ﴿مَن يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ خطاب على وجه التحذير والوعيد، وفيه إعلام بارتداد بعض المسلمين فهو إخبار بالغيب قبل وقوعه، ثم وقع فارتد في حياة رسول الله ﷺ بنو حنيفة قوم مسيلمة الكذاب، وبنو مدلج الأسود العنسي الذي ادعى النبوة، وقتل في حياة رسول الله ﷺ وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد الذي ادعى النبوة ثم أسلم وجاهد، ثم كثر المرتدون، وفشا أمرهم بعد موت رسول الله ﷺ، حتى كفى الله أمرهم على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وكانت القبائل التي ارتدت بعد وفاة رسول الله ﷺ سبع قبائل بنو فزارة وغطفان وبنو سليم وبنو يربوع وكندة، وبنو بكر بن وائل، وبعض بني تميم، ثم ارتدت غسان في زمان عمر بن الخطاب، وهم جيلة بن الأيهم الذي تنصر من أجل اللطمة ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ رُوِيَ أن رسول الله ﷺ قرأها، وقال: «هم قوم هذا» يعني أبا موسى الأشعري، والإشارة بذلك والله أعلم إلى أهل اليمن، لأن الأشعرين من أهل اليمن، وقيل المراد أبي بكر الصديق وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة ويقوي ذلك ما ظهر من أبي بكر الصديق رضي الله عنه من الجد في قتالهم، والعزم عليه حين خالفه في ذلك بعض الناس، فاشتد عزمه حتى وافقوه وأجمعوا عليه فنصرهم الله على أهل الردة، ويقوي ذلك أيضاً أن الصفات التي وصف بها هؤلاء القوم هي أوصاف أبي بكر، ألا ترى قوله: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ وكان أبو بكر ضعيفاً في نفسه قوياً في الله، وكذلك قوله: ﴿وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾: إشارة إلى من خالف أبا بكر ولامه في قتال أهل الردة فلم يرجع عن عزمه ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ كقوله أشداء على الكفار رحماء بينهم، وإنما تعدى أدلة بعلی، لأنه تضمن معنى العطف والحنو، فإن قيل: أين الراجع من الجزاء إلى الشرط؟ فالجواب: أنه محذوف تقديره من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم مكانهم أو يقوم يقاتلونهم ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ﴾ ذكر الولي بلفظ المفرد إفراداً لله تعالى بهما ثم عطف على اسمه تعالى الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين على سبيل التبع، ولو قال

يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٥٦﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥٧﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوعًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ آمَنُوا أَلَا تَتَذَكَّرُ أَلَيْسَ إِنَّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابُ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ﴿٥٩﴾ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَن لَعَنَهُ اللَّهُ وَعَصْبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ

إنما أولياؤكم لم يكن في الكلام أصل وتبع ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ قيل نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله عنه فإنه سألوه وهو راكع في الصلاة، فأعطاه خاتمه، وقيل هي عامة، وذكر الركوع بعد الصلاة لأنه من أشرف أعمالها، فالواو على القول الأول واو الحال، وعلى الثاني للعطف ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ﴾ هذا من إقامة الظاهر مقام المضمر: معناه فإنهم هم الغالبون ﴿وَالْكَافَّارُ﴾ بالنصب عطف على الذين اتخذوا، وقرئ بالخفض عطف على الذين أوتوا الكتاب، وبعضه قراءة ابن مسعود: ومن الكفار، ويراد بهم المشركون من العرب ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ الآية: رُوِيَ أَنَّ رَجُلًا مِنَ النَّصَارَى كَانَ بِالْمَدِينَةِ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ: حَرَّقَ اللَّهُ الْكَاذِبَ، فَوَقَعَتِ النَّارُ فِي بَيْتِهِ فَاخْتَرَقَ هُوَ وَأَهْلُهُ، وَاسْتَدَلَّ بَعْضُهُمْ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى ثُبُوتِ الْأَذَانِ مِنَ الْقُرْآنِ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ جعل قلة عقولهم علة لاستهزائهم بالدين ﴿هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّا﴾ هل تعيبون علينا وتكفرون منا إلا إيماننا بالله، ويجمع كتبه ورسله، وذلك أمر لا ينكر ولا يُعَاب، وتظير هذا في الاستثناء العجيب قول النابغة:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهنَ فلول من قراع الكتائب

ونزلت الآية بسبب أبي ياسر بن أخطب، ونافع بن أبي نافع، وجماعة من اليهود سألو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الرسل الذي يؤمن بهم فقال: ﴿أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾ إلى آخر الآية، فلما ذكر عيسى قالوا لا تؤمن بعيسى ولا بمن آمن به ﴿وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ﴾ قيل إنه معطوف على آمله وقيل على ما أنزل، وقيل هو تعليل معطوف على تعليل محذوف تقديره هل تنقمون منا إلا لقلة إنصافكم ولأن أكثركم فاسقون ويحتمل أن يكون وأن أكثركم مبتدأ وخبره محذوف تقديره فسقكم معلوم، أو ثابت ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ﴾ لما ذكر أن أهل الكتاب يعيبون المسلمين بالإيمان بالله ورسوله ذكر عيوب أهل الكتاب في مقابلة ذلك ردًا عليهم، فالخطاب في أنبتكم لليهود، والإشارة بذلك إلى ما

مِنْهُمْ الْقِرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿١٠﴾ وَإِذَا جَاءَ وَكُمُ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴿١١﴾ وَرَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسِرُّونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٣﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا

تقدم من حال المؤمنين ﴿مُتَوَبَّةٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ هي من الثواب ووضع الثواب موضع العقاب تهكمًا بهم نحو قوله: فبشرهم بعذاب أليم ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ يعني اليهود ومن في موضع رفع بخبر مبتدأ مضمرة تقديره هو من لعنه الله، أو في موضع خفض على البدل من بشر، ولا بد في الكلام من حذف مضاف تقديره بشر من أهل ذلك وتقديره دين من لعنه الله ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾ مسخ قوم من اليهود قروذا حين اعتدوا في السبت، ومسخ قوم منهم خنازير حين كذبوا بعيسى ابن مريم ﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ﴾ القراءة بفتح الباء فعل معطوف على لعنه الله، وقرئ بضم الباء وخفض الطاغوت على أن يكون عبد اسمًا على وجه المبالغة كيقتضيه الضيف إلى الطاغوت، وقرئ وعابد وعباد، وهو في هذه الوجوه عطف على القردة والخنازير ﴿شَرٌّ مَكَانًا﴾ أي منزلة ونسب الشر للمكان وهو في الحقيقة لأهله، وذلك مبالغة في الذم ﴿وَإِذَا جَاؤُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ نزلت في منافقين من اليهود ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ﴾ تقديره ملتبسين بالكفر، والمعنى دخلوا كفارًا وخرجوا كفارًا، ودخلت قد على دخلوا وخرجوا: تقريبًا للماضي من الحال أي ذلك حالهم في دخولهم وخروجهم على الدوام ﴿فِي الْإِثْمِ﴾ الكذب وسائر المعاصي ﴿وَالْعُدْوَانِ﴾ الظلم ﴿السُّحْتِ﴾ الحرام ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمْ﴾ عرض وتحضيض وتقريع ﴿لَبِئْسَ﴾ اللام في الموضعين للقسم ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ غل اليد كناية عن البخل وبسطها كناية عن الجود ومنه: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً﴾ [الإسراء: ٢٩]: أي لا تبخل كل البخل، ولا تبسطها كل البسط: أي لا تجد كل الجود، ورؤي أن اليهود أصابتهم سنة جهد فقالوا هذه المقالة الشنيعة، وكان الذي قالها فنحاص، ونسبت إلى جملة اليهود، لأنهم رضوا بقوله ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ يحتمل أن يكون دعاء أو خبرًا، ويحتمل أن يكون في الدنيا أو في الآخرة، فإن كان في الدنيا، فيحتمل أن يراد به البخل أو غل أيديهم في الأسر، وإن كان في الآخرة، فهو جعل الأغلال في جهنم ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ عبارة عن إنعامه وجوده، وإنما ثبتت اليدان هنا وأفردت في قول اليهود: يد الله مغلولة، ليكون ردًا عليهم ومبالغة في وصفه تعالى بالجود: كقول العرب فلان يعطي

وَكُفِّرْ وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَسَعُونَ فِي  
الْأَرْضِ فُسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٨﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا  
عَنَّهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَآدَخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١٩﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ  
رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾  
يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ  
النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢١﴾ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ

بكلتا يديه إذا كان عظيم السخاء ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ إيقاد النار عبارة عن  
محاولة الحرب، وإطفائها عبارة عن خذلانهم وعدم نصرهم، ويحتمل أن يراد بذلك  
أسلافهم، أو يراد من كان معاصراً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم منهم، ومن يأت بعدهم،  
فيكون على هذا إخبار بغيب، وبشارة للمسلمين ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا﴾ الآية: يحتمل  
أن يراد أسلافهم والمعاصرون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، فيكون على هذا  
ترغيباً لهم في الإيمان والتقوى ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ إقامتها بالعلم والعمل؛  
وذكر الإنجيل دليل على دخول النصراني في لفظ أهل الكتاب ﴿لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ  
تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ قيل من فوقهم عبارة عن المطر، ومن تحت أرجلهم: عبارة عن النبات  
والزرع، وقيل ذلك استعارة في توسعة الرزق من كل وجه ﴿أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ﴾ أي معتدلة،  
ويراد به من أسلم منهم: كعبد الله بن سلام، وقيل من لم يعاد الأنبياء المتقدمين ﴿يَا أَيُّهَا  
الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ أمر بتبليغ جميع ما أوحى إليه على الاستيفاء والكمال،  
لأنه كان قد بلغ وإنما أمر هنا ألا يتوقف عن شيء مخافة أحد ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ  
رِسَالَتَهُ﴾ هذا وعيد على تقدير عدم التبليغ، وفي ارتباط هذا الشرط مع جوابه قولان:  
أحدهما أن المعنى إن تركت منه شيئاً، فكأنك لم تبلغ شيئاً، وصار ما بلغت لا يعتد به،  
فمعنى إن لم تفعل: إن لم تستوفِ التبليغ على الكمال، والآخر أن المعنى إن لم تبلغ  
الرسالة وجب عليك عقاب من كتمها، ووضع السبب موضع المسبب ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ  
النَّاسِ﴾ وعد وضمان للعصمة وكان رسول الله ﷺ يخاف أعداءه ويحترس منهم في غزواته  
وغيرها، فلما نزلت هذه الآية، قال يا أيها الناس انصرفوا فإن الله قد عصمني وترك  
الاحتراس ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ﴾ الآية؛ أي لستم على دين يعتد به يسمى  
شيئاً ﴿حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ ومن إقامتها الإيمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم

وَالْإِنجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلِيُذِيقَكُمْ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَنًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٩﴾ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قُلْنَا جَاءَ هُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿٢٠﴾ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٢١﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٢٢﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ

وعلى آله وسلم وقوله: ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ قال ابن عباس: يعني القرآن، ونزلت الآية بسبب رافع بن حارثة وسلام بن بشكم ورافع بن خزيمة وغيرهم من اليهود جاؤا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقالوا إنا نتبع التوراة ولا نتبع غيرها، ولا نؤمن بك ولا نتبعك ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ تقدم الكلام على نظيرتها في البقرة ﴿وَالصَّابِئُونَ﴾ قراءة السبعة بالواو وهي مشكلة حتى قالت عائشة: هي من لحن كتاب المصحف، وإعرابها عند أهل البصرة مبتدأ وخبره محذوف تقديره والصابئون كذلك وهو مقدم في نية التأخير، وأجاز بعد الكوفيين أن يكون معطوفاً على موضع اسم إن، وقيل إن هنا بمعنى نعم وما بعدها مرفوع بالابتداء وهو ضعيف ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ أي بلاء واختبار، وقرئ تكون بالرفع على أن تكون أن مخففة من الثقيلة، وبالنصب على أنها مصدرية ﴿فَعَمُوا وَصَمُّوا﴾ عبارة عن تماديهم على المخالفة والعصيان ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ قيل إن هذه التوبة رد ملكهم ورجوعهم إلى بيت المقدس بعد خروجهم منه، ثم أخرجوا المرة الثانية فلم يجبر حالهم أبداً، وقيل التوبة بعث عيسى عليه السلام، وقيل بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ بدل من الضمير أو فاعل على لغة أكلوني البراغيث والبدل أرجح وأصح ﴿وَقَالَ الْمَسِيحُ﴾ الآية: رد على النصارى، وتكذيب لهم ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ يحتمل أن يكون من كلام المسيح، أو من كلام الله ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ

وَيَسْتَغْفِرُونَكَ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٤﴾ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَأَنَّا بِاِكْلَانِ الطَّعَامِ أَنْظَرُ كَيْفَ بُنِيتْ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظَرْنَا أَنْ يُؤْفِكُوكَ ﴿٧٥﴾ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٦﴾ قُلْ يَتَأَهَّلِ الْكِتَابُ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٧٧﴾ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرِ فَعْلُوهُمْ لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيْسَ مَا قَدَمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٨٠﴾ وَلَوْ كَانُوا

مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ ﴿٧٤﴾ الآية: رد على مَنْ جعله إلها ﴿وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾ أي بليغة الصدق في نفسها أو من التصديق، ووصفها بهذه الصفة دون النبوة يدفع قول مَنْ قال إنها نبية ﴿كَأَنَّا بِاِكْلَانِ الطَّعَامِ﴾ استدلال على أنهما ليسا بالهين لاحتياجهما إلى الغذاء الذي لا يحتاج إليه إلا محدث مفتر، ومَنْ كان كذلك فليس بإله، لأن الإله مُنَزَّه عن صفة الحدوث، وعن كل ما يخلق البشر، وقيل إن قوله يأكلان الطعام: عبارة عن الاحتياج إلى الطائط، ولا ضرورة تدعو إلى إخراج اللفظ عن ظاهره، لأن الحجة قائمة بالوجهين ﴿ثُمَّ أَنْظَرْنَا﴾ دخلت ثم لتفاوت الأمرين ولقصد التعجيب من كفرهم بعد بيان الآيات ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الآية: إقامة حجة على مَنْ عبد عيسى وأمه وهما لا يملكان ضرا ولا نفعاً ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ خطاب للنصارى والغلو الإفراط وسبب ذلك كفر النصارى ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ﴾ قيل هم أئمتهم في دين النصرانية كانوا على ضلال في عيسى وأضلوا كثيرا من الناس، ثم ضلوا بكفرهم بمحمد ﷺ، وقيل هم اليهود، والأول أرجح لوجهين: أحدهما أن الضلال وصف لازم للنصارى ألا ترى قوله تعالى ولا الضالين، والآخر أنه يبعد نهى النصارى عن اتباع اليهود مع ما بينهم من الخلاف والشقاق ﴿عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ أي في الزبور والإنجيل ﴿لَا يَتَنَاهَوْنَ﴾ أي لا ينهى بعضهم بعضا ﴿عَنْ مُنْكَرٍ﴾ فإن قيل: لم وصف المنكر بقوله فعلوه والنهي لا يكون بعد الفعل؟ فالجواب: أن المعنى لا يتناهون عن مثل منكر فعلوه، أو عن منكر إن أرادوا فعله ﴿تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾ إن أراد أسلافهم، فالرؤية بالقلب، وإن أراد المعاصرين للمنبى ﷺ



يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ  
 فَاسِقُونَ ﴿٨١﴾ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا  
 وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيكَ ذَلِكَ بَأَنَّ مِنْهُمْ  
 قِسِيَّيْنِ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٨٢﴾ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى  
 أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨٣﴾ وَمَا  
 لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴿٨٤﴾ فَأَنْذَرَهُمُ اللَّهُ  
 بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَالَّذِينَ  
 كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٨٦﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْزَمُوا طَيِّبَاتٍ مَا  
 أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٨٧﴾ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا

الأظهر، فهي رؤية عين ﴿وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ﴾ يعني محمدا ﷺ ﴿مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾  
 يعني ما اتخذوا الكفار أولياء ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً﴾ الآية: إخبار عن شدة عداوة اليهود  
 وعبداء الأوثان للمسلمين ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً﴾ الآية: إخبار أن النصارى أقرب إلى مودة  
 المسلمين، وهذا الأمر باقٍ إلى آخر الدهر فكل يهودي شديد العداوة للإسلام والكيد لأهله  
 ﴿ذَلِكَ بَأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَّيْنِ وَرُهْبَانًا﴾ تعليل لقرب مودتهم، والقسيس العالم والراهب العابد  
 ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ﴾ الآية: هي في النجاشي، وفي الوفد الذين بعثهم إلى  
 رسول الله ﷺ، وهو سبعون رجلاً، فقرأ عليهم رسول الله ﷺ القرآن فبكوا كما بكى  
 النجاشي حين قرأ عليه جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه سورة مريم، وقال السهيلي:  
 نزلت في وفد نجران، وكانوا نصارى عشرين رجلاً. فلما سمعوا القرآن بكوا ﴿مِمَّا عَرَفُوا  
 مِنَ الْحَقِّ﴾ من الأولى سببية والثانية بيان للجنس ﴿ءَامَنَّا﴾ أي بالقرآن من عند الله ﴿مَعَ  
 الشَّاهِدِينَ﴾ أي مع المسلمين، وكذلك مع القوم الصالحين ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ توقيف  
 لأنفسهم، أو محاجة لغيرهم ﴿وَنَطْمَعُ﴾ قال الزمخشري الواو للحال، وقال ابن عطية  
 لعطف جملة على جملة لا لعطف فعل على فعل ﴿لَا تَحْزَمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾  
 سببها أن قوماً من الصحابة غلب عليهم خوف الله إلى أن حرم بعضهم النساء، وبعضهم  
 النوم بالليل، وبعضهم أكل اللحم، وهم بعضهم أن يختصوا، أو يسيحوا في الأرض، فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «أما أنا فأقوم وأنام، وأصوم وأفطر، وآتي النساء،

وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْهُ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسَوْتُمْهُ أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٨٩﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ

فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُتِّي فَلَيْسَ مِنِّي ﴿٩٠﴾ وَلَا تَعْتَدُوا ﴿٩١﴾ أَي لَا تَفْرُطُوا فِي التَّشْدِيدِ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَكْثَرَ مِمَّا شَرَعَ لَكُمْ ﴿وَكُلُوا﴾ أَي تَمَتَّعُوا بِالْمَأْكَلِ الْحَلَالِ، وَبِالنِّسَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَإِنَّمَا خَصَّ الْأَكْلَ بِالذِّكْرِ، لِأَنَّهُ أَعْظَمُ حَاجَاتِ الْإِنْسَانِ ﴿بِاللَّغْوِ﴾ تَقَدَّمَ فِي الْبَقَرَةِ ﴿بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ أَي بِمَا قَصَدْتُمْ عَقْدَهُ بِالنِّيَّةِ، وَقُرِءَ عَقَّدْتُمْ بِالتَّخْفِيفِ، وَعَاقَدْتُمْ بِالْأَلْفِ ﴿إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ﴾ اشْتَرَطَ الْمَسْكِنَةَ دَلِيلَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجْزِي فِي الْكُفَّارَةِ إِطْعَامُ غَنِيٍّ، فَإِنْ أَطْعَمَ جَهْلًا لَمْ يَجْزِهِ عَلَى الْمَشْهُورِ مِنَ الْمَذْهَبِ، وَاشْتَرَطَ مَالِكٌ أَيْضًا أَنْ يَكُونُوا أَحْرَارًا مُسْلِمِينَ، وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ مَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ اخْتَلَفَ فِي هَذَا التَّوَسُّطِ هَلْ هُوَ فِي الْقَدْرِ أَوْ فِي الصَّنَفِ، وَاللَّفْظُ يَحْتَمِلُ الرَّجْعَيْنِ، فَأَمَّا الْقَدْرُ فَقَالَ مَالِكٌ يَطْعَمُ بِالْمَدِينَةِ مَذَّ بِمَدِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَبِغَيْرِهَا وَسَطٌ مِنَ الشَّيْعِ، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَابْنُ الْقَاسِمِ: يَجْزِي الْمَذَّ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ إِنْ غَذَاهُمْ وَعَشَاهُمْ أَجْزَأَهُ، وَأَمَّا الصَّنَفُ فَاخْتَلَفَ هَلْ يَطْعَمُ مِنْ عَيْشِ نَفْسِهِ، أَوْ مِنْ عَيْشِ أَهْلِ بَلَدِهِ؟ فَمَعْنَى الْآيَةِ عَلَى التَّأْوِيلِ الثَّانِي مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَيُّهَا النَّاسُ أَهْلِيكُمْ عَلَى الْجُمْلَةِ، وَعَلَى الْأَوَّلِ يَخْتَصُّ الْخُطَابُ بِالْكَفَرِ ﴿أَوْ كَسَوْتُمْهُ﴾ قَالَ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ يَجْزِي ثَوْبٌ وَاحِدٌ لِمَسْكِينٍ، لِأَنَّهُ يُقَالُ فِيهِ كَسُوهُ، وَقَالَ مَالِكٌ إِنَّمَا يَجْزِي مَا تَصَخَّ بِهِ الصَّلَاةُ، فَلِلرَّجُلِ ثَوْبٌ وَاحِدٌ، وَلِلْمَرْأَةِ قَمِيصٌ وَخِمَارٌ ﴿أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ﴾ اشْتَرَطَ مَالِكٌ فِيهَا أَنْ تَكُونَ مُؤَمَّنَةً لَتَقِيدَ بِهَا بِذَلِكَ فِي كُفَّارَةِ الْقَتْلِ، فَحَمَلَ هَذَا الْمَطْلُوعَ عَلَى ذَلِكَ الْمُقَيَّدِ، وَأَجَازَ أَبُو حَنِيفَةَ هُنَا عَتَقَ الْكَافِرَةَ، لِإِطْلَاقِ اللَّفْظِ هُنَا، وَاشْتَرَطَ مَالِكٌ أَيْضًا أَنْ تَكُونَ سَلِيمَةً مِنَ الْعُيُوبِ وَلَيْسَ فِي اللَّفْظِ مَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ أَي مَنْ لَمْ يَمْلِكْ مَا يَعْتَقُ وَلَا مَا يَطْعَمُ وَلَا مَا يَكْسُو فَعَلِيهِ صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، فَالْخِصَالُ الثَّلَاثُ عَلَى التَّخْيِيرِ، وَالصِّيَامُ مَرَّتَبٌ بَعْدَهَا لِمَنْ عَدِمَهَا، وَهُوَ عِنْدَ مَالِكٍ مَنْ لَمْ يَفْضَلَ عَنْ قُوَّتِهِ وَقُوَّةِ عِيَالِهِ فِي يَوْمِهِ زِيَادَةً ﴿ذَلِكَ كُفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ مَعْنَاهُ إِذَا حَلَفْتُمْ وَخَشِيتُمْ أَوْ أَرَدْتُمْ الْحَنْثَ، وَاخْتَلَفَ هَلْ يَجُوزُ تَقْدِيمُ الْكُفَّارَةِ عَلَى الْحَنْثِ أَمْ لَا ﴿وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾ أَي احْفَظُوهَا فَبَرَّوْا فِيهَا، وَلَا تَخْشَوْا، وَقِيلَ: احْفَظُوهَا بِأَنْ تَكْفُرُوهَا إِذَا حَنْثْتُمْ، وَقِيلَ احْفَظُوهَا أَي لَا تَنْسُوْهَا تَابَهَا وَنَابَهَا ﴿الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ ذَكَرَ فِي الْبَقَرَةِ

وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٦﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩٧﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٩٨﴾ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَبْلُوَكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ

﴿وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ﴾ المذكوران في أول هذه السورة ﴿رَجَسٌ﴾ هو في اللغة كل مكروه مذموم وقد يطلق بمعنى النجس وبمعنى الحرام وقال ابن عباس معنى رجس سخط ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ نص في التحريم والضمير يعود على الرجس الذي هو خبر عن جميع الأشياء المذكورة ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ تفقيح للخمر والميسر، وذكر لبعض عيوبها، وتعليل لتحريمها، وقد وقعت في زمان الصحابة عداوة بين أقوام بسبب شربهم لها قبل تحريمها، ويقال إن ذلك كان سبب نزول الآية ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ توقيف يتضمن الزجر والوعيد ولذلك قال عمر لما نزلت: انتهينا انتهينا ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ فيها تأويلان: أحدهما أنه لما نزل تحريم الخمر قال قوم من الصحابة كيف بمن مات منا وهو يشربها، فنزلت الآية معلّمة أنه لا جُنَاحَ عَلَى مَنْ شَرِبَهَا قَبْلَ التَّحْرِيمِ، لأنه لم يعص الله بشربها حينئذ، والآخر أن المعنى رفع الجناح عن المؤمنين فيما طعموا من المطاعم إذا اجتنبوا الحرام منها، وعلى هذا أخذها عمر رضي الله عنه حين قال لقدامة: إنك إذا اتقيت الله اجتبت ما حرم عليك، وكان قدامة قد شربها واحتج بهذه الآية على رفع الجناح عنه، فقال عمر: أخطأت التأويل ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا﴾ الآية قيل كَرَّرَ التقوى مبالغة، وقيل الرتبة الأولى: اتقاء الشرك، والثانية اتقاء المعاصي، والثالثة: اتقاء ما لا بأس به حذرًا مما به البأس، وقيل الأولى للزمان الماضي والثانية للحال، والثالثة للمستقبل ﴿وَأَحْسَنُوا﴾ يحتمل أن يريد الإحسان إلى الناس، أو الإحسان في طاعة الله وهو المراقبة، وهذا أرجح لأنه درجة فوق التقوى، ولذلك ذكره في المرة الثالثة وهي الغاية، ولذلك قالت الصوفية: المقامات ثلاثة: مقام الإسلام ثم مقام الإيمان ثم مقام الإحسان.

﴿لِيَبْلُوَكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ﴾ أي يختبر طاعتكم من معصيتكم بما يظهر لكم من الصيد مع الإحرام وفي الحرم وكان الصيد من معاش العرب ومستعملًا عندهم، فاخبروا

أَيْدِيَكُمْ وَرِمَاحَكُمْ لَعَلَّ اللَّهَ مِنْ خَافَتِهِ بِالْغَيْبِ فَمَنْ أَتَدَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٦﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعِيمِ يُحْكَمُ بِهِ ءَاذَانُ عَدْلٍ

بِأَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْفَتَنِ الْعَظِيمَةِ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي يُمْكِنُ الصَّبْرُ عَلَيْهَا ﴿٩٦﴾

بتركه كما اختير بنو إسرائيل بالحوت في السبت وإنما قلله في قوله: بشيء من الصيد إشعاراً بأنه ليس من الفتن العظيمة، وإنما هو من الأمور التي يمكن الصبر عنها ﴿٩٦﴾ **تَنَالَهُ** أي قاتله الذي تناله الأيدي الفراع والبيض وما لا يستطيع أن يفر والذين تناله الرماح كبار الصيد، والظاهر عموم هذا التخصيص **﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾** أي يعلمه علماً تقوم به الحجة، وذلك إذا ظهر في الوجود **﴿فَمَنْ أَتَدَّى﴾** أي يقتل الصيد وهو محرم، والعذاب الأليم هنا في الآخرة **﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾** معنى حرم داخلين في الإحرام وفي الحرم، والصيد هنا عام خصص منه الحديث: الغراب والحدأة، والفأرة، والعقرب، والكلب العقور، وأدخل مالك في الكلب العقور كل ما يؤذي الناس من السباع وغيرها، وقاس الشافعي على هذه الخمسة: كل ما لا يؤكل لحمه، ولفظ الصيد يدخل فيه ما صيد وما لم يصد مما شأنه أن يصاد وورد النهي هنا عن القتل قبل أن يصاد وبعد أن يصاد، وأما النهي عن الاصطياد فيؤخذ من قوله: **﴿وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا﴾** [المائدة: ٩٦] **﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا﴾** مفهوم الآية يقتضي أن جزاء الصيد على المتعمد لا على الناسي، وبذلك قال أهل الظاهر، وقال جمهور الفقهاء المتعمد والناسي سواء في وجوب الجزاء، ثم اختلفوا في قوله متعمداً على ثلاثة أقوال: أحدها أن المتعمد إنما ذكر ليناط به الوعيد في قوله: **﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾**، إذ لا وعيد على الناسي، والثاني أن الجزاء على الناسي بالقياس على المتعمد، والثالث أن الجزاء على المتعمد ثبت بالقرآن وأن الجزاء على الناسي ثبت بالسنة **﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾** المعنى فعلية جزاء، وقرئ بإضافة جزاء إلى مثل، وهو من إضافة المصدر إلى المفعول به، وقيل مثل زائدة، كقولك أنا أكرم مثلك أي أكرمك، وقرئ فجزاء بالتنوين، ومثل بالرفع على البدل أو الصفة، والنعم الإبل والبقر والغنم خاصة، ومعنى الآية عند مالك والشافعي: أن من قتل صيداً وهو محرم أن عليه في الفدية ما يشبه ذلك الصيد في الخلقة والمنظر، ففي النعامة بدنة، وفي حمار الوحش بقرة، وفي الغزالة شاة، فالمثلية على هذا هي في الصورة والمقدار، فإن لم يكن له مثل أطعم أو صام، ومذهب أبي حنيفة أن المثل القيمة يقوم الصيد المقتول ويخير القاتل بين أن يتصدق بالقيمة أو يشتري بالقيمة من النعم ما يهديه **﴿يُحْكَمُ بِهِ ءَاذَانُ عَدْلٍ﴾** هذه الآية تقتضي أن التحكيم شرط في إخراج الجزاء، ولا خلاف في ذلك، فإن أخرج أحد

مِنْكُمْ هَذِيًّا بَلِّغِ الْكُفَّةَ أَوْ كَفَّرَهُ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَذْلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفٌ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٩٥﴾ أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُ مَتَلَعَا

الجزء قبل الحكم عليه، فعليه إعادته بالحكم إلا حمام مكة، فإنه لا يحتاج إلى حكمين، قاله مالك، ويجب عند مالك التحكيم فيما حكمت فيه الصحابة، وفيما لم يحكموا فيه، لعموم الآية، وقال الشافعي: يكتفي في ذلك بما حكمت به الصحابة ﴿هَذِيًّا﴾ يقتضي ظاهره أن ما يخرج من النعم جزاء عن الصيد يجب أن يكون مما يجوز أن يهدى، وهو الجذع من الضأن والشني مما سواه، وقال الشافعي يخرج المثل في اللحم ولا يشترط السن ﴿بَالِغِ الْكُفَّةِ﴾ لم يرد الكعبة بعينها، وإنما أراد الحرم، ويقتضي أن يصنع بالجزء ما يصنع بالهدي من سوقه من الحل إلى الحرم، وقال الشافعي وأبو حنيفة إن اشتراه في الحرم أجزأه ﴿أَوْ كَفَّارَةً طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَذْلُ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ عذد تعالى ما يجب في قتل المحرم للصيد، فذكر أولاً الجزاء من النعم، ثم الطعام ثم الصيام، ومذهب مالك والجمهور أنها على التخيير، وهو الذي يقتضيه العطف بأو، ومذهب ابن عباس أنها على الترتيب، ولم يبين الله هنا مقدار الطعام، فرأى العلماء أن يقدّر الجزاء من النعم. لأنهم اختلفوا في كيفية التقدير، فقال مالك: يقدّر الصيد المقتول نفسه بالطعام أو الدراهم، ثم تقوّم الدراهم بالطعام، فينظر كم يساوي من طعام أو من دراهم وهو حيّ، وقال بعض أصحاب مالك يقدّر الصيد بالطعام أي يقال: كم كان يشبع الصيد من نفس ثم يخرج قدر شبعهم طعاماً، وقال الشافعي لا يقدّر الصيد نفسه، وإنما يقدّر مثله، وهو الجزاء الواجب على القاتل له ﴿أَوْ عَذْلُ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ تحتل الإشارة بذلك أن تكون إلى الطعام وهو أحسن لأنه أقرب أو إلى الصيد، واختلف في تعديل الصيام بالطعام فقال مالك يكون مكان كل مدّ يوماً، وقال أبو حنيفة مكان كل مدين يوم، وقيل مكان كل صاع يوماً، ولا يحب الجزاء ولا الإطعام ولا الصيام، إلا بقتل الصيد لا بأخذه دون قتل لقوله مَنْ قَتَلَهُ، وفي كل وجه يشترط حكم الحكمين، وإنما لم يذكر الله في الصيام والطعام استغناء بذكره في الجزاء ﴿لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ﴾ الذوق هنا مستعار لأن حقيقته بحاسة اللسان، والوبال سوء العاقبة، وهو هنا ما لزمه من التكفير ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفٌ﴾ أي عما فعلتم في الجاهلية من قتل الصيد في الحرم ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ أي مَنْ عاد إلى قتل الصيد وهو محرم بعد النهي عن ذلك فينتقم الله منه بوجوب الكفارة عليه أو بعذابه الآخرة ﴿أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ أحلّ الله بهذه الآية صيد البحر للحلال والمحرم، والصيد هنا المصيد، والبحر هو الماء الكثير: سواء كان ملحاً أو عذباً، كالبرك ونحوها، وطعامه هو ما يطفو على الماء وما قذف به البحر لأن ذلك طعام

لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩٦﴾  
 ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهِ﴾ ﴿٩٧﴾ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٨﴾ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٩٩﴾ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَّقُوا اللَّهَ يَتَأَوَّلِي الْأَلْبَابَ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴿١٠٠﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ

وليس بصيد، قال أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب، وقال ابن عباس: طعامه ما ملح منه وبقي ﴿مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ﴾ الخطاب بلكم للحاضرين في البحر، والسيارة المسافرين أي هو متاع ما تدومون به ﴿وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾ الصيد هنا يحتمل أن يراد به المصدر أو الشيء المصيد أو كلاهما، فنشأ من هذا أن ما صاده المجرم فلا يحل له أكله بوجه، ونشأ الخلاف فيما صاد غيره، فإذا اصطاد حلال، فقليل يجوز للمحرم أكله، وقيل لا يجوز إن اصطاده لمحرم، والأقوال الثلاثة مروية عن مالك، وإن اصطاد حرام لمن يجيز لغيره أكله عند مالك خلافاً للشافعي ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ﴾ أي أمراً يقوم للناس بالأمن والمنافع، وقيل موضع قيام بالمناسك ولفظ الناس هنا عام، وقيل أراد العرب خاصة، لأنهم الذين كانوا يعظمون الكعبة ﴿وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ يريد جنس الأشهر الحرم الأربعة، لأنهم كانوا يكفون فيها عن القتال ﴿وَالْهَدْيَ﴾ يريد أنه أمان لمن يسوقه لأنه يعلم أنه في عبادة لم يأت لحرب ﴿وَالْقَلَائِدَ﴾ كان الرجل إذا خرج يريد الحج تقلد شيئاً من السمر، وإذا رجع تقلد شيئاً من أشجار الحرم، ليعلم أنه كان في عبادة، فلا يتعرض له أحد بشيء، فالقلائد هنا هو ما تقلده المحرم من الشجر، وقيل أراد قلائد الهدى، قال سعيد بن جبير: جعل الله هذه الأمور للناس في الجاهلية وشدد في الإسلام ﴿ذَلِكَ لَتَعْلَمُوا﴾ الإشارة إلى جعل هذه الأمور قِيَمًا لِلنَّاسِ، والمعنى جعل الله ذلك لتعلموا أن الله يعلم تفاصيل الأعمال والناس وغير ذلك ﴿لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ لفظ عام في جميع الأمور من المكاسب والأعمال والناس وغير ذلك ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾ قيل سببها سؤال عبد الله بن حذافة بن أبي، فقال له النبي ﷺ أبوك حذافة، وقال آخر: أين أبي، قال في النار، وقيل سببها أن النبي ﷺ قال: «إن الله كتب عليكم الحج فحجوا»، فقالوا يا رسول الله: أفى كل عام؟ فسكت، فأعادوا، قال: «لا، ولو قلت نعم لوجبت»، فعلى الأول تسؤلكم بالإخبار

وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدِلْ لَكُمْ عَفَا اللَّهِ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١١٧﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١١٨﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَذَّهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١١٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٢٠﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ

بما لا يعجبكم، وعلى الثاني تسؤلكم بتكليف ما يشق عليكم، ويقوي هذا قوله عفا الله عنها: أي سكت عن ذكرها ولم يطالبكم بها كقوله ﷺ: «عفا الله عن الزكاة في الخيل»، وقيل إن معنى عفا الله عنها: عفا عنكم فيما تقدّم من سؤالكم فلا تعودوا إليه ﴿وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدِلْ لَكُمْ﴾ فيه معنى الوعيد على السؤال: كأنه قال: لا تسألوا، وإن سألتكم أبدى لكم ما يسوؤكم، والمراد بحين ينزل القرآن: زمان الوحي ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ﴾ الضمير في سألها راجع إلى المسألة التي دلّ عليها لا تسألوا، وهي مصدر، ولذلك لم يتعدى بعين كما تعدى قوله إن تسألوا عنها، وذلك أن بني إسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم عن أشياء، فإذا أمروا بها تركوها فهلکوا، فالكفر هنا عبارة عن ترك ما أمروا به ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾ لما سأل قوم عن هذه الأمور التي كانت في الجاهلية هل تعظم لتعظيم الكعبة والهدي أخبرهم الله أنه لم يجعل شيئاً من ذلك لعباده: أي لم يشرعه لهم، وإنما الكفار جعلوا ذلك، فأما البحيرة: فهي فعيلة بمعنى مفعولة من بحر إذا شق، وذلك أن الناقة إذا أنتجت عشرة أبطن شقوا آذانها وتركوها ترعى ولا ينتفع بها، وأما السائبة فكان الرجل يقول إذا قَدِمْتُ من سفري أو برئت من مرضي فناقني سائبة، وجعلها كالبحيرة في عدم الانتفاع بها، وأما الوصيلة فكانوا إذا ولدت الناقة ذكراً وأنثى في بطن واحد قالوا وصلت الناقة أخاها فلم يذبحوها، وأما الحامي فكانوا إذا نتج من صلب الجمل عشرة بطون قالوا قد حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه شيء ﴿وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ أي يكذبون عليه بتحريمهم ما لم يحرم الله ﴿وَكَثَرَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ الذين يفترون على الله الكذب هم الذين اخترعوا تحريم تلك الأشياء، والذين لا يعقلون هم أتباعهم المقلدون لهم ﴿قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ أي يكفينا دين آبائنا ﴿أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ دخلت عليها همزة الإنكار، كأنه قيل أحسبهم هذا وآباؤهم لا يعقلون، قال ابن عطية ألف التوقيف دخلت على واو العطف، وقول الزمخشري أحسن في المعنى ﴿عَلَيْكُمْ أَنفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ﴾

جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥٠﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهْدَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ

مِنْ ضَلٍّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴿١٥١﴾ قِيلَ إِنَّهَا مَنْسُوخَةٌ بِالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَقِيلَ إِنَّهَا خُطَابٌ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْ ذُرِّيَّةِ الَّذِينَ حَرَمُوا الْبَحِيرَةَ وَأَخَوَاتِهَا، كَأَنَّهُ يَقُولُ: لَا يَضُرُّكُمْ ضَلَالُ أَسْلَافِكُمْ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ، وَالْقَوْلُ الصَّحِيحُ فِيهَا مَا وَرَدَ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ: سَأَلْتُ عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «مُرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ»، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مُطَاعًا وَهُوَ مُتَّبَعٌ، وَدُنْيَا مُؤَثَّرَةٌ، وَإِعْجَابُ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ، فَعَلَيْكَ بِخَوِصَّةِ نَفْسِكَ تُؤْذِرُ عَوَاقِبَهُمْ، وَمِثْلُ ذَلِكَ قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَيْسَ هَذَا بِزَمَانِ هَذِهِ الْآيَةِ قُولُوا الْحَقَّ مَا قَبَلَ مِنْكُمْ، فَإِذَا رَدَّ عَلَيْكُمْ فَعَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ.

﴿شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ﴾ قَالَ مَكِّي هَذِهِ الْآيَةُ أَشْكَلُ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ إِعْرَابًا، وَمَعْنَى، وَحُكْمًا، وَنَحْنُ نَبَيِّنُ مَعْنَاهَا عَلَى الْجُمْلَةِ، ثُمَّ نَبَيِّنُ أَحْكَامَهَا وَإِعْرَابَهَا عَلَى التَّفْصِيلِ، وَسَبِّحُهَا أَنْ رَجُلَيْنِ خَرَجَا إِلَى السَّامِ، وَخَرَجَ مَعَهُمَا وَجَلْ آخَرٌ بِتِجَارَةٍ، فَمَرَضَ فِي الطَّرِيقِ فَكُتِبَ كِتَابًا قَيْدٌ فِيهِ كُلُّ مَا مَعَهُ، وَجُلِجِلَ فِي مَتَاعِهِ وَأَوْحِيَ الرَّجُلَيْنِ أَنْ يُؤَدِّيَا رَحْلَهُ إِلَى وَرَثَتِهِ فَمَاتَ فَقَلِمَ الرَّجُلَانِ الْمَدِينَةَ، وَهَجَعَا رَحْلَهُ إِلَى وَرَثَتِهِ، فَوَجَدُوا فِيهِ كِتَابَهُ وَفَقَدُوا مِنْهُ أَشْيَاءَ قَدْ كَتَبَهَا، فَسَأَلُوهُمَا فَقَالَا لَا نَذَرُ فِي هَذَا الَّذِي قَبَضْتَاهُ، فَرَفَعُوهُمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَحْلَفَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَبَقِيَ الْأَمْرُ هَذِهِ، ثُمَّ عَشَرَ عَلَى إِيَّاهُ عَظِيمٍ مِنْ فُضَّةٍ، فَقِيلَ لِمَنْ وَجَدَ عَنْدهُ مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا، فَقَالَ اشْتَرَيْتُهُ مِنْ فُلَانٍ وَفُلَانَةٍ، يَعْنِي الرَّجُلَيْنِ، فَارْتَفَعَ الْأَمْرُ فِي ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلَيْنِ مِنْ أَوْلِيَاءِ الْمَيِّتِ أَنْ يَحْلِفَا فَحَلَفَا وَاسْتَحَقَّا، فَمَعْنَى الْآيَةِ: إِذَا حَضَرَ الْمَوْتُ أَحَدٌ فِي السَّفَرِ، فَلْيَشْهَدْ عَدْلَيْنِ بِمَا مَعَهُ، فَإِنْ وَقَعَتْ رَيْبٌ فِي شَهَادَتِهِمَا حَلَفَا أَنَّهُمَا مَا كَذَبَا وَلَا بَدَّلَا، فَإِنْ عَشَرَ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُمَا كَذَبَا أَوْ خَانَا حَلَفَ رَجُلَانِ مِنْ أَوْلِيَاءِ الْمَيِّتِ، وَغَرَمَ الشَّاهِدَانِ مَا ظَهَرَ عَلَيْهِمَا، وَشَهَادَةُ بَيْنَكُمْ مَرْفُوعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ وَخَبْرُهُ اثْنَانِ التَّقْدِيرُ شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ شَهَادَةُ اثْنَيْنِ أَوْ مَقِيمٌ شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ اثْنَانِ إِذَا حَضَرَ أَيْ قَارِبَ الْحَضُورِ، وَالْعَامِلُ فِي إِذَا الْمَصْدَرُ الَّذِي هُوَ شَهَادَةٌ، وَهَذَا عَلَى أَنْ يَكُونَ إِذَا بِمَنْزِلَةِ حِينَ لَا تَحْتَاجُ جَوَابًا، وَيُحْتَاجُ أَنْ تَكُونَ شَرْطِيَّةً، وَجَوَابُهَا مُحذُوفٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ مَا تَقَدَّمَ قَبْلُهَا، فَإِنَّ الْمَعْنَى: إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَشْهَدَ حِينَ الْوَصِيَّةِ ظَرْفُ الْعَامِلِ فِيهِ حَضَرَ، وَيَكُونُ بَدَلًا مِنْ إِذَا ﴿ذَوَا عَدْلٍ﴾ صَفَةٌ



مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَيْمِينَ ﴿١٠١﴾ فَإِنْ عُرِيَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْنَا أَحَقَّ مِنَ

للساشرين منكم ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ قيل معنى منكم من عشيرتكم وأقاربكم، ومن غيركم من غير العشيرة والقربة وقال الجمهور منكم أي من المسلمين، ومن غيركم من الكفار، إذا لم يوجد مسلم، ثم اختلف على هذا هل هي منسوخة بقوله وأشهدوا ذوي عدل منكم فلا تجوز شهادة الكفار أصلاً، وهو قول مالك والشافعي والجمهور أو هي محكمة وأن شهادة الكفار جائزة على الوجه في السفر، وهو قول ابن عباس ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي سافرتم، وجواب إن محذوف يدل عليه ما تقدم قبلها، والمعنى إن ضربتم في الأرض فأصابتكم مصيبة الموت، فشهادة بينكم شهادة اثنين ﴿تَحْسِبُونَهُمَا﴾ قال أبو علي الفارسي. هو صفة لآخران، واعترض بين الصفة والموصوف بقوله: إن أنتم إلى قوله الموت ليفيد أن العدول إلى آخرين من غير الملة، إنما يجوز لضرورة الضرب في الأرض، وحلول الموت في السفر، وقال الزمخشري تحسبونهما استئناف كلام ﴿مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ قال الجمهور هي صلاة العصر، فاللام للعهد، لأنها وقت اجتماع الناس، وبعدها أمر النبي ﷺ بالإيمان، وقال من حلف على سلعة بعد صلاة العصر، وكان التحليف بعدها معروف عندهم، وقال ابن عباس هي صلاة الكافرين في دينهما لأنهما لا يعظمان صلاة العصر ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾ أي يحلفان؛ ومذهب الجمهور أن تحليف الشاهدين منسوخ، وقد استحلّفهما علي بن أبي طالب وأبو موسى الأشعري ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ أي شككتم في صدقهما أو أمانتهما، وهذه الكلمة اعتراض بين القسم والمقسوم عليه، وجواب إن محذوف يدل عليه يقسمان ﴿لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا﴾ هذا هو المقسوم عليه، والضمير في به للقسم، وفي كان للمقسم له: أي لا نستبدل بصحة القسم بالله عرضاً من الدنيا: أي لا نحلف بالله كاذبين لأجل المال، ولو كان من نقسم له قريباً لنا، وهذا لأن عادة الناس الميل إلى أقاربهم ﴿وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ﴾ أي الشهادة التي أمر الله بحفظها وأداؤها، وإضافتها إلى الله تعظيماً لها ﴿فَإِنْ عُرِيَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا﴾ أي إن اطلع بعد ذلك على أنهما فعلاً ما أوجب إثمًا، والإثم الكذب والخيانة واستحقاقه الأهلية للوصف به ﴿فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ أي اثنان من أولياء الميت، يقومان مقام الشاهدين في اليمين ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ﴾ أي من الذين استحق عليهم الإثم أو المال، ومعناه من الذين جُنّا عليهم وهم أولياء الميت

شَهِدْتَهُمَا وَمَا اعْتَدَيْتَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٨﴾ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهَيْهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ ۖ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٩﴾ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ ﴿١١٠﴾ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَلْعَسَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكَرَ نِعَمِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَيْكَ إِذْ أَيْدَتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۖ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ

﴿الْأُولَيَانِ﴾ تنبيه أولى بمعنى أحق: أي الأحقان بالشهادة لمعرفةهما، والأحقان بالمال: لقربائتهما، وهو مرفوع على أنه خبر ابتداء تقديره هما الأوليان، أو مبتدأ مؤخر تقديره الأوليان آخران يقومان، أو بدل من الضمير في يقومان، ومنع الفارسي أن يسند استحقاق إلى الأوليان، وأجازه ابن عطية، وأما على قراءة استحقاق بفتح التاء والحاء على البناء للفاعل، فالأوليان فاعل باستحقاق، ومعنى استحقاق على هذا أخذ المال وجعل يده عليه والأوليان على هذا هما الشاهدان اللذان ظهرت خيانتهم: أي الأوليان بالتحليف والتعنيف والفضيحة، وقرىء الأولين جمع أول، وهو مخفوض على الصفة للذين استحقاق عليهم، أو منصوباً بإضمار فعل، ووصفهم بالأولية لتقدمهم على الأجانب في استحقاق المال وفي صدق الشهادة ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتَيْهِمَا﴾ أي يحلف هذان الآخران أن شهادتهما أحق: أي أصح من شهادة الشاهدين الذين ظهرت خيانتهم ﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أي إن اعتدينا، فإننا من الظالمين وذلك على وجه التبرئة ومثل قول الأولين إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْآثِمِينَ ﴿ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهَيْهَا﴾ الإشارة بذلك إلى الحكم الذي وقع في هذه القضية ومعنى أذنى: أقرب، وعلى وجهها أي كما وقعت من غير تغيير ولا تبديل أو يخافوا ﴿أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ أي يخافوا أن يحلف غيرهم بعدهم فيفتضحوا ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ هو يوم القيامة، وانتصب الظرف بفعل مضمر أي ماذا أجابكم به الأمم من إيمان وكفر وطاعة ومعصية، والمقصود بهذا السؤال توبيخ من كفر من الأمم، وإقامة الحجة عليهم وانتصب ماذا أجبت انتصاب مصدره. ولو أريد الجواب، ل قيل بماذا أجبت ﴿قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا﴾ إنما قالوا ذلك تأذبا مع الله فوكلوا العلم إليه قال ابن عباس: المعنى لا علم لنا إلا ما علمتنا، وقيل معناه علمنا ساقط في جنب علمك ويقوي ذلك قوله إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، لأن من علم الخفيات لم تخف عليه الظواهر، وقيل ذهلوا عن الجواب لهنول ذلك اليوم، وهذا بعيد، لأن الأنبياء في ذلك اليوم آمنون، وقيل أرادوا بذلك توبيخ الكفار ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ يحتمل أن يكون إذ بدل من يوم يجمع، ويكون هذا القول يوم القيامة أو

كَهَيْتِ الطَّيْرَ بِإِذْنِي فَتَنَفَّخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَبَرَأُ الْأَكْصَمَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ أَخْرَجَ الْمُوتَى بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْحَرٌ مُبِينٌ ﴿١٦٦﴾ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرُسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١٦٧﴾ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٦٨﴾ قَالُوا نَرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا

يكون العامل في إذ مضمراً ويحتمل على هذا أن يكون القول في الدنيا أو يوم القيامة وإذا جعلناه يوم القيامة فقوله قال بمعنى يقول، وقد تقدم تفسير ألفاظ هذه الآية في آل عمران ﴿فَتَنَفَّخُ فِيهَا﴾ الضمير المؤنث عائد على الكاف، لأنها صفة للهيئة، وكذلك الضمير في تكون، وكذلك الضمير المذكور في قوله في آل عمران: ﴿فَأَنْفُخُ فِيهِ﴾ [آل عمران: ٤٩] عائد على الكاف أيضاً، لأنها بمعنى مثل وإن شئت قلت هو في الموضعين عائد على الموصوف المحذوف الذي وصف بقوله كهيفة فتقديره في التأنيث صورة، وفي التذكير شخصاً أو خلقاً وشبه ذلك، وقيل المؤنث يعود على الهيئة والمذكر يعود على الطير، والطين، وهو بعيد في المعنى ﴿بِإِذْنِي﴾ كزره مع كل معجزة رداً على مَنْ نسب الربوبية إلى عيسى ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ﴾ يعني اليهود حين هموا بقتله، فرفعه الله إليه ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ﴾ معطوف على ما قبله، فهو من جملة نِعَمِ الله على عيسى والوحي هنا يحتمل أن يكون وحي إلهام أو وحي كلام ﴿وَأَشْهَدُ﴾ يحتمل أن يكون خطاباً لله تعالى أو لعيسى عليه السلام ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ نداؤهم له باسمه: دليل على أنهم لم يكونوا يعظمونه كتعظيم المسلمين لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم، فإنهم كانوا لا ينادونه باسمه، وإنما يقولون يا رسول الله يا نبي الله، وقولهم ابن مريم: دليل على أنهم كانوا يعتقدون فيه الاعتقاد الصحيح من نسبته إلى أم دون والد، بخلاف ما اعتقده النصارى ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ ظاهر هذا اللفظ أنهم شكوا في قدرة الله تعالى على إنزال المائدة وعلى هذا أخذه الزمخشري، وقال ما وصفهم الله بالإيمان، ولكن حكى دعواهم في قولهم آمنا وقال ابن عطية وغيره: ليس كذلك لأنهم شكوا في قدرة الله لكنه بمعنى هل يفعل ربك هذا، وهل يقع منه إجابة إليه، وهذا أرجح، لأن الله أثنى على الحواريين في مواضع من كتابه، مع أن في اللفظ بشاعة تنكر، وقرئ تستطيع بناء الخطاب ربك بالنصب أي هل تستطيع سؤال ربك، وهذه القراءة لا تقتضي أنهم شكوا، وبها قرأت عائشة رضي الله عنها، وقالت كان الحواريون أعرف بربهم من أن يقولوا: هل يستطيع ربك ﴿أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾

وَتَطْمِئِنُّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنَّ قَدْ صَدَقْتَنَا وَتَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١٧﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١٨﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١١٩﴾ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأَهْلِي الْهَيْئَةَ مِنْ دُونِ

موضع أن مفعول بقوله يستطيع على القراءة بالياء، ومفعول بالمصدر، وهو السؤال المقتدر على القراءة بالتاء، والمائدة هي التي عليها طعام، فإن لم يكن عليها طعام فهي خوان ﴿قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فقله لهم اتقوا الله: يحتمل أن يكون زجرًا عن طلب المائدة، واقتراح الآيات، ويحتمل أن يكون زجرًا عن الشك الذي يقتضيه قولهم هل يستطيع ربك على مذهب الزمخشري، أو عن البشاعة التي في اللفظ وإن لم يكن فيه شك، وقوله إن كنتم مؤمنين: هو على ظاهره على مذهب الزمخشري، وأما على مذهب ابن عطية وغيره، فهو تقرير لهم كما تقول افعل كذا إن كنت رجلاً، ومعلوم أنه رجل، وقيل إن هذه المقالة صدرت منهم في أول الأمر قبل أن يروا معجزات عيسى ﴿قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا﴾ أي أكلاً نتشرف به بين الناس، وليس مرادهم شهوة البطن ﴿وَتَطْمِئِنُّ قُلُوبُنَا﴾ أي نعين الآية فيصير إيماننا بالضرورة والمشاهدة، فلا تعرض لنا الشكوك التي تعرض في الاستدلال ﴿وَنَعْلَمَ أَنَّ قَدْ صَدَقْتَنَا﴾ ظاهره يقوي قول من قال إنهم إنما قالوا ذلك قبل تمكن إيمانهم، ويحتمل أن يكون المعنى نعلم علماً ضرورياً لا يحتمل الشك ﴿وَتَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي نشهد بها عند من لم يحضرها من الناس ﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ أجابهم عيسى إلى سؤال المائدة من الله، وزوي أنه لبس جبة شعر ورداء شعر، وقام يصلي ويدعو ويبكي ﴿تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا﴾ قيل نتخذ يوم نزولها عيداً يدور كل عام لأول الأمة، ثم لمن بعدهم، وقال ابن عباس: المعنى تكون مجتمعاً لجميعنا أولنا وآخرنا في يوم نزولها خاصة لا عيداً يدور ﴿وَآيَةً مِنْكَ﴾ أي علامة على صدقي ﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ﴾ أجابهم الله إلى ما طلبوا، ونزلت المائدة عليها سمك وخبز، وقيل زيتون وتمر ورمثان وقال ابن عباس: كان طعام المائدة ينزل عليهم حيثما نزلوا وفي قصة المائدة قصص كثيرة غير صحيحة ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا﴾ عادة الله عز وجل عقاب من كفر بعد اقتراح آية فأعطيته، ولما كفر بعض هؤلاء مسخهم الله خنازير، قال عبد الله بن عمر أشد الناس عذاباً يوم القيامة من كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون والمنافقون ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي

اللَّهُ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾ إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١١٨﴾ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ

وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿١١٩﴾ قال ابن عباس والجمهور: هذا القول يكون من الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق، ليرى الكفار تبرئة عيسى مما نسبوه إليه، ويعلمون أنهم كانوا على باطل، وقال السدي لما رفع الله عيسى إليه قالت النصارى ما قالوا، وزعموا أن عيسى أمرهم بذلك، وسأل الله حينئذ عن ذلك، فقال سبحانه الآية، فعلى هذا يكون إذ قال ماضياً في معناه كما هو في لفظه، وعلى قول ابن عباس يكون بمعنى المستقبل ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ﴾ نفي يعضده دليل العقل لأن المحدث لا يكون إلهاً ﴿إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ اعتذار وبراءة من ذلك القول ووكل العلم إلى الله لتظهر براءته، لأن الله علم أنه لم يقل ذلك ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ أي تعلم معلومي ولا أعلم معلومك، ولكنه سلك باللفظ مسلك المشاكلة، فقال في نفسك مقابلة لقوله في نفسي وبقية قوله تعظيماً لله، وإخبار بما قال الناس في الدنيا ﴿أَنْ أَعْبُدُوا﴾ أن حرف عبارة وتفسير أو مصدرية بدل من الضمير في به ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ فيها سؤالان الأول كيف قال وإن تغفر لهم وهم كفار والكفار لا يغفر لهم والجواب أن المعنى تسليم الأمر إلى الله وأنه إن عذب أو غفر فلا اعتراض عليه لأن الخلق عباده، والمالك يفعل في ملكه ما يشاء، ولا يلزم من هذا وقوع المغفرة للكفار، وإنما يقتضي جوازها في حكمة الله تعالى وعزته، وفارق بين الجواز والوقوع، وأما على قول من قال إن هذا الخطاب لعيسى عليه السلام حين رفعه الله إلى السماء، فلا إشكال، لأن المعنى إن تغفر لهم بالتوبة، وكانوا حينئذ أحياء، وكل حي معرض للتوبة، السؤال الثاني: ما مناسبة قوله: ﴿فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، لقوله وإن تغفر لهم والأليق مع ذكر المغفرة أن لو قيل، فإنك أنت الغفور الرحيم؟ والجواب من ثلاثة أوجه. الأول يظهر لي أنه لما قصد التسليم لله والتعظيم له، كان قوله: ﴿فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ أليق، فإن الحكمة تقتضي التسليم له والعزة تقتضي التعظيم له، فإن العزيز هو الذي يفعل ما يريد؛ ولا يغلبه غيره، ولا يمتنع عليه شيء أراده، فاقتضى الكلام تفويض الأمر إلى الله في المغفرة لهم أو عدم المغفرة لأنه قادر على كلا الأمرين لعزته وأيتهما فعل فهو جميل لحكمته. الجواب الثاني

الصَّادِقِينَ صَدَقَهُمْ لَمْ جَنَّتْ جَرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١٩﴾ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢٠﴾

قاله شيخنا الأستاذ أبو جعفر بن الزبير إنما لم يقل الغفور الرحيم لئلا يكون في ذلك تعريض في طلب المغفرة لهم فاقصر على التسليم والتفويض دون الطلب، إذ لا تطلب المغفرة للكفار، وهذا قريب من قولنا. الثالث حكى شيخنا الخطيب أبو عبد الله بن رشيد عن شيخه إمام البلغاء في وقته حازم بن حازم أنه كان يقف على قوله: «وإن تغفر لهم» ويجعل «فإنك أنت العزيز» استثناءً، وجواب إن في قوله فإنهم عبادك، كأنه قال إن تعذبهم وإن تغفر لهم فإنهم عبادك على كل حال «هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صَدَقُهُمْ» عموم في جميع الصادقين وخصوصاً في عيسى ابن مريم فإن في ذلك إشارة إلى صدقه في الكلام الذي حكاه الله عنه، وقرأ غير نافع هذا يوم بالرفع على الابتداء أو الخبر، وقرأ نافع بالنصب وفيه وجهان: أحدهما أن يكون يوم ظرف لقال، فعلى هذا لا تكون الجملة معمول القول، وإنما معموله هذا خاتمة والمعنى قال الله هذا القصص أو الخبر في يوم، وهذا بعيد مزيل لرونق الكلام، والآخر أن يكون هذا مبتدأ، ويوم في موضع خبره والعامل فيه محذوف تقديره هذا واقع يوم ينفع الصادقين صدقهم، ولا يجوز أن يكون يوم مبتدأ على قراءة نافع، لأنه أضيف إلى معرب، قاله الفارسي والزمخشري.

# سورة الأنعام

مكية إلا الآيات ٢٠ و ٢٣ و ٩١ و ٩٣ و ١١٤  
و ١٤١ و ١٥١ و ١٥٢ و ١٥٣ فمدنية وآياتها ١٦٥ نزلت بعد الحجر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴿٢﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال كعب: أول الأنعام هو أول التوراة ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ جعل هنا بمعنى خلق، والظلمات: الليل والنور النهار والضوء الذي في الشمس والقمر وغيرهما، وإنما أفرد النور لأنه أراد الجنس، وفي الآية ردّ على المجوس في عبادتهم للنار وغيرها من الأنوار، وقولهم إن الخير من النور والشر من الظلمة؛ فإن المخلوق لا يكون إلهاً ولا فاعلاً لشيء من الحوادث ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ أي يسوون ويمثلون من قولك عدلت فلاناً بفلان إذا جعلته نظيره وقرينه ودخلت ثم لتدلّ على استبعاد أن يعدلوا بربهم بعد وضوح آياته في خلق السموات والأرض، والظلمات والنور وكذلك قوله: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾ استبعاد لأن يمتروا فيه بعد ما ثبت أنه أحياهم وأماتهم، وفي ضمن ذلك تعجيب من فعلهم وتوبيخ لهم، والذين كفروا هنا عام في كل مشرك. وقد يختص بالمجوس بدليل الظلمات والنور، وبعبدة الأصنام، لأنهم المجاورون للنبي ﷺ وعليهم يقع الرد في أكثر

وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٢﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٣﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٤﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٥﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ

القرآن ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ أي خلق أباكم آدم من طين ﴿ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ﴾ الأجل الأول الموت، والثاني يوم القيامة وجعله عنده: لأنه استأثر بعلمه، وقيل الأول النوم، والثاني الموت، ودخلت ثم هنا لترتيب الأخبار، لا لترتيب الوقوع، لأن القضاء متقدم على الخلق ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ يتعلق في السموات بمعنى اسم الله، فالمعنى كقوله: وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله، كما يقال: أمير المؤمنين الخليفة في المشرق والمغرب، ويحتمل أن يكون المجرور في موضع الخبر: فيتعلق باسم فاعل محذوف، والمعنى على هذا قريب من الأول، وقيل المعنى أنه في السموات والأرض بعلمه كقوله: ﴿وهو معكم أينما كنتم﴾ [الحديد: ٤]، والأول أرجح وأفصح، لأن اسم الله جامع للصفات كلها من العلم والقدرة والحكمة، وغير ذلك، فقد جمعها مع الإيجاز، ويترجح الثاني بأن سياق الكلام في اطلاع الله تعالى وعلمه، لقوله بعدها: ﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾، وقيل يتعلق بمحذوف تقديره المعبود في السموات وفي الأرض وهذا المحذوف صفة لله: واسم الله على هذا القول وعلى الأول هو خبر المبتدأ وأما إذا كان المجرور الخبر فاسم الله بدل من الضمير ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ من الأولى زائدة، والثانية للتبويض، أو لبيان الجنس ﴿بِالْحَقِّ﴾ يعني ما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ﴾ الآية: وعيد بالعذاب والعقاب على استهزائهم ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا﴾ حض للكفار على الاعتبار بغيرهم، والقرن مائة سنة، وقيل سبعون، وقيل أربعون ﴿مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ الضمير عائد إلى القرن، لأنه في معنى الجماعة ﴿مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ﴾ الخطاب لجميع أهل ذلك العصر من المؤمنين والكافرين ﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا﴾ السماء هنا المطر والسحاب أو السماء حقيقة، ومدارًا بناء مبالغة وتكثير من قولك در المطر إذا غزر ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ التقدير فكفروا وعصوا فأهلكناهم، وهذا تهديد للكفار أن يصيبهم مثل ما أصاب هؤلاء على حال قوتهم وتمكينهم ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ﴾ الآية: إخبار أنهم لا يؤمنون ولو جاءتهم أوضح الآيات، والمراد بقوله



مُتَيْنٌ ﴿٧﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١١﴾ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى

فلمسوه بأيديهم لو بالغوا في تمييزه وتقليبه ليرتفع الشك لعاندوا بذلك، يشبه أن يكون سبب هذه الآية قول بعضهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لا أومن بك حتى تأتي بكتاب من السماء يأمرني بتصديقك، وما أراني مع هذا أصدقك ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ حكاية عن طلب بعض العرب، وزوي أن العاصي بن وائل، والنضر بن الحارث، وزمعة بن الأسود والأسود بن عبد يغوث قالوا للنبي ﷺ يا محمد، لو كان معك ملك ﴿وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ قال ابن عباس المعنى: لو أنزلنا ملكاً فكفروا بعد ذلك لعجل لهم العذاب، ففي الكلام على هذا حذف، وقضى الأمر على هذا تعجيل أخذهم، وقيل المعنى لو أنزلنا ملكاً لماتوا من هول رؤيته فقضى الأمر على هذا موتهم ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ أي لو جعلنا الرسول ملكاً لكان في صورة رجل، لأنهم لا طاقة لهم على رؤية الملك في صورته ﴿وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ﴾ أي لخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم وعلى ضعفائهم، فإنهم لو رأوا الملك في صورة إنسان قالوا هذا إنسان وليس بملك ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ الآية: إخبار قصد به تسليية النبي ﷺ عما كان يلقي من قومه ﴿فَحَاقَ﴾ أي أحاط بهم، وفي هذا الإخبار تهديد للكفار ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ الآية: حض على الاعتبار بغيرهم إذا رأوا منازل الكفار الذين هلكوا قبلهم ﴿ثُمَّ أَنْظَرُوا﴾ قال الزمخشري إن قلت: أي فزق بين قوله فانظروا، وبين قوله ثم انظروا؟ قلت: جعل النظر سبباً عن السير في قوله: فانظروا، كأنه قال: سيروا لأجل النظر، وأما قوله فسيروا في الأرض ثم انظروا: فمعناه إباحة السير للتجارة وغيرها من المنافع، وإيجاب النظر في الهالكين رتبته على ذلك بشم، لتباعد ما بين الواجب والمباح ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ﴾ القصد بالآية إقامة البرهان على صحة التوحيد وإبطال الشرك، وجاء ذلك بصفة الاستفهام لإقامة الحجة على الكفار فسأل أولاً لِمَنْ ما في السموات والأرض، ثم أجاب عن السؤال بقوله قل لله، لأن الكفار يوافقون على ذلك بالضرورة فيثبت بذلك أن الإله الحق هو الله الذي له ما في السموات وما في الأرض، وإنما يحسن أن يكون السائل مُجيباً عن سؤاله، إذا علم أن خصمه لا يخالفه في الجواب الذي به يقيم

نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُمْ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٨﴾ قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٩﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢٠﴾ مَنْ يُضَرْفُ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْأَمِينُ ﴿٢١﴾ وَإِنْ يَمَسُّنَكَ اللَّهُ يَضْرِبْ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّنَكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٢﴾ وَهُوَ الْفَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٢٣﴾ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ

الحجة عليه ﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ أي قضاها وتفسير ذلك بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «إن الله كتب كتاباً قبل أن يخلق السموات والأرض، وفيه إن رحمتي سبقت غضبي»، وفي رواية تغلب غضبي ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ مقطوع مما قبله، وهو جواب لقسم محذوف، وقيل هو تفسير للرحمة المذكورة تقديره أن يجمعكم، وهذا ضعيف لدخول النون الثقيلة في غير موضعها، فإنها لا تدخل إلا في القسم أو في غير الواجب ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ قيل هنا إلى بمعنى في وهو ضعيف، والصحيح أنها للغاية على بابها ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الذين مبتدأ وخبره لا يؤمنون: ودخلت الفاء لما في الكلام في معنى الشرط قاله الزجاج وهو حسن، وقال الزمخشري الذين نصب على الذم أو رفع بخبر ابتداء مضمّر، وقيل هو بدل من الضمير في ليجمعنكم وهو ضعيف، وقيل منادى وهو باطل ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ عطف على قوله قل لله، ومعنى سكن: حل، فهو من السكنى، وقيل هو من السكون وهو ضعيف لأن الأشياء منها ساكنة ومتحركة فلا يعم، والمقصود عموم ملكه تعالى لكل شيء ﴿قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ وَلِيًّا﴾ إقامة حجة على الكفار ورد عليهم بصفات الله الكريم التي لا يشاركه غيره فيها ﴿أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ أي من هذه الأمة لأن النبي ﷺ سابق أمته إلى الإسلام ﴿وَلَا تَكُونَنَّ﴾ في الكلام حذف تقديره وقيل لي: ولا تكونن من المشركين، أو يكون معطوفاً على معنى أمرت فلا حذف وتقديره أمرت بالإسلام، ونهيت عن الإشراك ﴿مَنْ يُضَرْفُ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ﴾ أي من يصرف عنه العذاب يوم القيامة فقد رحمه الله، وقرئ يصرف بفتح الياء وفاعله الله ﴿وَذَلِكَ﴾ إشارة إلى صرف العذاب أو إلى الرحمة ﴿وَإِنْ يَمَسُّنَكَ اللَّهُ يَضْرِبْ﴾ معنى يمسسك يصبك، والضرب المرض وغيره على العموم في جميع المضربات، والخير: العافية وغيرها على العموم أيضاً، والآية برهان على الوحدة لا نفراد الله تعالى بالضر والخير، وكذلك ما بعد هذا من

أَكْبَرُ شَهَادَةٍ قُلِ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لَأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَتَيْكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ اللَّهُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢١﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢٣﴾

الأوصاف براهين وردة على المشركين ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ سؤال يقتضي جواباً ينبي عليه المقصود، وفيه دليل على أن الله يقال فيه شيء لكن ليس كمثله شيء ﴿قُلِ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ يحتمل وجهين أحدهما أن يكون الله مبتدأ وشهيد خبره، والآخر أن يكون تمام الجواب عند قوله: قل الله، بمعنى أن الله أكبر شهادة، ثم يتبدى على تقدير هو شهيد بيني وبينكم، والأول أرجح لعدم الإضمار، والثاني أرجح لمطابقته للسؤال، لأن السؤال بمنزلة من يقول: من أكبر الناس؟ فيقال في الجواب، فلان وتقديره فلان أكبر، والمقصود بالكلام استشهاد بالله الذي هو أكبر شهادة على صدق رسول الله ﷺ، وشهادة الله بهذا هي علمه بصحة نبوة سيدنا محمد ﷺ، وإظهار معجزته الدالة على نبوته ﴿وَمَنْ بَلَغَ﴾ عطف على ضمير المفعول في لأنذرکم والفاعل يبلغ ضمير القرآن والمفعول محذوف يعود على من تقديره، ومن بلغه والمعنى أوحى إليّ هذا القرآن لأنذر به المخاطبين، وهم أهل مكة، وأنذر كل من بلغه القرآن من العرب والعجم إلى يوم القيامة، قال سعيد بن جبیر: من بلغه القرآن فكانما رأى سيدنا محمد ﷺ، وقيل المعنى: ومن بلغ الحلم وهو بعيد ﴿قُلْ أَتُنتَكُم لَتَشْهَدُونَ﴾ الآية: تقرير للمشركين على شركهم، ثم تبرأ من ذلك بقوله: لا أشهد، ثم شهد الله بالوحدانية، ورؤي أنها نزلت بسبب قوم من الكفار أتوا رسول الله ﷺ فقالوا يا محمد ما تعلم مع الله إلهاً آخر ﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ تقدم في البقرة ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الذين مبتدأ وخبره فهم لا يؤمنون وقيل الذين نعت للذين آتيناهم الكتاب وهو فاسد لأن الذين أتوا الكتاب ما استشهد بهم هنا إلا ليقيم الحجة على الكفار ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ لفظه استفهام ومعناه لا أحد أظلم ﴿مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ﴾ وذلك تنصل من الكذب على الله، وإظهار لبراءة رسول الله ﷺ مما نسبوه إليه من الكذب، ويحتمل أن يريد بالافتراء، على الله ما نسب إليه الكفار والأولاد ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ أي علاماته وبراهينه ﴿أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ﴾ يقال لهم ذلك على وجه التوبيخ ﴿تَزْعُمُونَ﴾ أي تزعمون أنهم آلهة فحذفه لدلالة المعنى عليه، والعامل في يوم نحشرهم محذوف ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتَهُمْ﴾

أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٢١﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا صَكْلًا مَا يَبْقُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٢﴾ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتُنَا نَرُدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِمَا كُنَّا رَبَّنَا وَنَكُونَ مِنْ

الفتنة هنا تحتل أن تكون بمعنى الكفر أي لم تكن عاقبة كفرهم إلا جحوده والتبرؤ منه، وقيل فتنتهم معذرتهم، وقيل كلامهم، وقرئ فتنتهم بالنصب على خبر كان واسمها أن قالوا، وقرئ بالرفع على اسم كان وخبرها أن قالوا ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ جحود لشركهم، فإن قيل: كيف يجحدونه وقد قال الله ولا يكتُمون الله حديثاً، فالجواب أن ذلك يختلف باختلاف طوائف الناس واختلاف المواطن، فيكتم قوم ويقر آخرون، ويكتمون في موطن ويقرّون في موطن آخر، لأن يوم القيامة طويل، وقد قال ابن عباس لما سُئِلَ عن هذا السؤال إنهم جحدوا طمعاً في النجاة فختم الله على أفواههم، وتكلمت جوارحهم فلا يكتُمون الله حديثاً ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ الضمير عائد على الكفار، وأفرد يستمع وهو فعل جماعة حملاً على لفظ من ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ أكنة جمع كنان، وهو الغطاء، وأن يفقهوه في موضع مفعول من أجله تقديره: كراهة أن يفقهوه، ومعنى الآية أن الله حال بينهم وبين فهم القرآن إذا استمعوه، وعبر بالأكنة والوقر مبالغة، وهي استعارة ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي قصصهم وأخبارهم، وهو جمع أسطار وأسطورة قال السهيلي حيث ما ورد في القرآن أساطير الأولين، فإن قائلها هو النضر بن الحارث وكان قد دخل بلد فارس وتعلّم أخبار ملوكهم، فكان يقول حديثي أحسن من حديث محمد ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ﴾ هم عائد على الكفار، والضمير في عنه عائد على القرآن، والمعنى وهم ينهون الناس عن الإيمان، وينأون هم عنه أي يبعدون، والنأي هو البعد، وقيل الضمير في عنه يعود على النبي ﷺ، ومعنى ينهون عنه ينهون الناس عن إذايته، وهم مع ذلك يبعدون عنه، والمراد بالآية على هذا أبو طالب ومن كان معه يحمي النبي ﷺ، ولا يسلم وفي قوله ينهون وينأون ضرب من ضرور التجنيس ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ﴾ جواب لو محذوف هنا، وفي قوله ولو ترى إذ وقفوا على ربهم، وإنما حذف ليكون أبلغ ما يقدره السامع: أي لو ترى لرأيت أمراً شنيعاً هائلاً، ومعنى وقفوا: حبسوا، قاله ابن عطية، ويحتمل أن يريد بذلك إذا دخلوا النار، وإذا عاينوها وأشرفوا عليها، ووضع إذ موضع إذ التحقيق وقوع الفعل حتى له ماضٍ ﴿يَا لَيْتُنَا نَرُدُّ وَلَا نُكَذِّبُ﴾ قرئ برفع نكذب ونكون على

الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢﴾ بَلْ بَدَأَهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٣﴾ وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٤﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٥﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرُنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ إِلَّا سَاءَ مَا يَزِرُونَ ﴿٢٦﴾ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهُمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٢٧﴾ قَدْ

الاستئناف والقطع على التمني، ومثله سيبويه بقولك دعني ولا أعود أي وأنا لا أعود، ويحتمل أن يكون حالاً تقديره نرد غير مكذبين، أو عطف على نرد، وقرئ بالنصب بإضمار أن بعد الواو في جواب التمني ﴿بَلْ بَدَأَهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ المعنى ظهر لهم يوم القيامة في صحائفهم ما كانوا يخفون في الدنيا من عيوبهم وقبائحهم وقيل هي في أهل الكتاب أي بدا لهم ما كانوا يخفون من أمر محمد ﷺ، وقيل هي في المنافقين أي بدا لهم ما كانوا يخفون من الكفر، وهذان القولان بعيدان، فإن الكلام أوله ليس في حق المنافقين ولا أهل الكتاب، وقيل إن الكفار كانوا إذا وعظهم النبي ﷺ خافوا وأخفوا ذلك الخوف لثلاث يشعربها أتباعهم، فظهر لهم ذلك يوم القيامة ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا﴾ إخبار بأمر لا يكون لو كان كيف كان يكون وذلك مما انفرد الله بعلمه ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ يعني في قولهم ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين، ولا يصح أن يرجع إلى قولهم يا ليتنا نرد، لأن التمني لا يحتمل الصدق ولا الكذب ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ حكاية عن قولهم في إنكار البعث الأخروي ﴿قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ تقرير لهم وتوبيخ.

﴿قَالُوا يَا حَسْرَتُنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا﴾ الضمير فيها للحياة الدنيا لأن المعنى يقتضي ذلك وإن لم يجر لها ذكر، وقيل الساعة أي فرطنا في شأنها، والاستعداد لها، والأول أظهر ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ﴾ كناية عن تحمّل الذنوب، وقال على ظهورهم، لأن العادة حمل الأثقال على الظهر، وقيل إنهم يحملونها على ظهورهم حقيقة، وزوي في ذلك أن الكافر يركبه عمله بعد أن يتمثل له في أقبح صورة، وأن المؤمن يركب عمله بعد أن يتصور له في أحسن صورة ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾ إخبار عن سوء ما يفعلون من الأوزار ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُنَا الَّذِي يَقُولُونَ﴾ قرأ نافع يحزن حيث وقع بضم الياء من أحزن، إلى قوله لا يحزنهم الفرع الأكبر. وقرأ الباقون بفتح الياء من حزن الثلاثي وهو أشهر في اللغة. والذي يقولون: قولهم إنه ساحر، شاعر، كاهن ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾ من

نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَنْتَهُمْ نَصْرًا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٣﴾ وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ امْتَطَعْتَ أَنْ تَبْلَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٢٤﴾ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٢٥﴾ وَقَالُوا لَوْلَا

قرأ بالتشديد فالمعنى لا يكذبونك معتقدين لكذبك، وإنما هم يجحدون بالحق مع علمهم به، ومن قرأ بالتخفيف، فقليل معناه لا يجدونك كاذبًا، يقال أكذبت فلانًا إذا وجدته كاذبًا، كما يقال أحمده إذا وجدته محمودًا، وقيل هو بمعنى التشديد، يقال كذب فلان فلانًا وأكذبه بمعنى واحد، وهو الأظهر لقوله بعد هذا يجحدون، ويؤيد هذا ما روي أنها نزلت في أبي جهل فإنه قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم: إنا لا نكفر بك ولكن نكذب ما جئت به، وأنه قال للأخنس بن شريق، والله إن محمد الصادق، ولكني أحسده على الشرف ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ أي ولكنهم ووضع الظاهر موضع المضمير للدلالة على أنهم ظلموا في جحودهم ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ الآية: تسلية للنبي ﷺ، وحض له على الصبر، ووعد له بالنصر ﴿وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ أي لمواعيده لرسله: كقوله: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ [الصفافات: ١٧٢]، وفي هذا تقوية للوعد ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيٍّ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي من أخبارهم ويعني بذلك صبرهم ثم نصرهم، وهذا أيضًا تقوية للوعد والحض على الصبر، وفاعل جاءك محذوف تقديره نبي أو خلاف، وقيل هو المجرور ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ الآية: مقصودها حمل النبي ﷺ على الصبر والتسليم لما أراد الله بعباده من إيمان أو كفر، فإنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان شديد الحرص على إيمانهم، فقليل له إن استطعت أن تدخل في الأرض أو تصعد إلى السماء فتأتيهم بآية يؤمنون بسببها، فافعل وأنف لا تقدر على ذلك، فاستسلم لأمر الله، والنفق في الأرض، معناه منفذ تنفذ منه إلى ما تحت الأرض، وحذف جواب إن لفهم المعنى ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ حجة لأهل السنة على القدريّة فلا تكونن من الجاهلين، أي من الذين يجهلون أن الله لو شاء لجمعهم على الهدى ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ المعنى إنما يستجيب لك الذين يسمعون فيفهمون ويعقلون ﴿وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ فيها ثلاث تأويلات: أحدهما أن الموتى عيارة عن الكفار يموت قلوبهم، والبعث يراد به الحشر يوم القيامة، فالمعنى أن الكفار في الدنيا كالموت في قلة

نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ

سمعهم وعدم فهمهم، فيبعثهم الله في الآخرة، وحينئذ يسمعون، والآخر أن الموتى عبارة عن الكفار، والبعث عبارة عن هدايتهم للفهم والسمع والثالث أن الموتى على حقيقته، والبعث على حقيقته فهو إخبار عن بعث الموتى يوم القيامة ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ الضمير في قالوا للكفار، ولولا عرض، والمعنى أنهم طلبوا أن يأتي النبي ﷺ بآية على نبوته، فإن قيل؛ فقد أتى بآية ومعجزاته كثيرة فلم يطلبوا آية؟ فالجواب من وجهين: أحدهما أنهم لم يعتدوا بما أتى به: وكأنه لم يأت بشيء عندهم لعنادهم وجحدهم، والآخر أنهم إنما طلبوا آية تضطرهم إلى الإيمان من غير نظر ولا تفكر ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً﴾ جواب على قولهم، وقد حكي هذا القول عنهم في مواضع من القرآن وأجيب عليه بأجوبة مختلفة، منها ما يقتضي الرد عليهم في طلبهم الآيات فإنه قد أتاهم بآيات وتحصيل الحاصل لا ينبغي كقوله: ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ﴾ [البقرة: ١١٨] وكقوله: ﴿أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥١]، ومنها ما يقتضي الإعراض عنهم، لأن الخصم إذا تبين عناده سقطت مكالمته، ويحتمل أن يكون من هذا قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً﴾ [الأنعام: ٣٧]، ويحتمل أيضا أن يكون معناه قادر على أن ينزل آية تضطرهم إلى الإيمان ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ حذف مفعول يعلمون، وهو يحتمل وجهين: أحدهما لا يعلمون أن الله قادر، والآخر لا يعلمون أن الله إنما منع الآيات التي تضطرهم إلى الإيمان لمصالح العباد، فإنهم لو رأوها ولم يؤمنوا لعوقبوا بالعذاب ﴿بِجَنَاحَيْهِ﴾ تأكيد وبيان وإزالة للاستعارة المتعاهدة في هذه اللفظة، فقد يقال طائر للسعد والنحس ﴿أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ أي في الخلق والرزق، والحياة والموت، وغير ذلك، ومناسبة ذكر هذا لما قبله من وجهين: أحدهما أنه تنبيه على مخلوقات الله تعالى، فكأنه يقول: تفكروا في مخلوقاته، ولا تطلبوا غير ذلك من الآيات، والآخر: تنبيه على البعث، كأنه يقول جميع الدواب والطير يحشر يوم القيامة كما تحشرون أنتم، وهو أظهر لقوله بعده، ثم إلى ربهم يحشرون ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي ما غفلنا والكتاب هنا هو اللوح المحفوظ، والكلام على هذا عام، وقيل هو القرآن والكلام على هذا خاص: أي ما فرطنا فيه من شيء فيه هدايتكم والبيان لكم ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ أي تبعث الدواب والطير يوم القيامة للجزاء والفصل بينهما ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا﴾ الآية: لما ذكر قدرته على بعث الخلق

يُحْشَرُونَ ﴿٢٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا صُغُرَ عَلَيْكُمْ وَبُئْسَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَعْبَدَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٠﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴿٣٢﴾ فَلَوْلَا إِذَا جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿٣٤﴾ فَقَطَّعْ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٥﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَنَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَظُنُّ كَيْفَ تُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذِقُونَ ﴿٣٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٧﴾ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ أَمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ

كلهم أتبعه بأن وصف من كذب بذلك بالصَّغُرَ والبُئْسَ، وقوله: ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ يقوم مقام الوصف بالعمى ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ معناه أخبروني، والضمير الثاني للخطاب، ولا محل له من الإعراب وجواب الشرط محذوف تقديره إن أناكم عذاب الله أو أنتم الساعة من تدعون؟ ثم وقفهم على أنهم لا يدعون حينئذ إلا الله، ولا يدعون آلهتهم، والآية احتجاج عليهم، وإثبات للتوحيد، وإبطال للشرك ﴿إِنْ شَاءَ﴾ استثناء أي يكشف ما نزل بكم إن أراد، ويصيبكم به إن أراد ﴿وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ﴾ يحتمل أن يكون من النسيان أو التوك ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ كان ذلك على وجه التخفيف والتأديب ﴿فَلَوْلَا﴾ هذا عرض وتحضيض وفيه دليل على نفع التضرع حين الشدائد ﴿فَلَمَّا نَسُوا﴾ الآية: أي لما تركوا الاتعاظ بما ذكروا به من الشدائد فتح عليهم أبواب الرزق والنعم ليشكروا عليها فلم يشكروا فأخذهم الله ﴿مُبْلِسُونَ﴾ آيسون من الخير ﴿دَائِرَ الْقَوْمِ﴾ آخرهم، وذلك عبارة عن استئصالهم بالكلية ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ شكر على هلاك الكفار فإنه نعمة على المؤمنين وقيل إنه إخبار على ما تقدم من الملاحظة في أخذه لهم بالشر ليزدجروا أو بالخير ليشكروا حتى وجب عليهم العذاب بعد الإنذار والإعذار ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ الآية، احتجاج على الكفار أيضا ﴿يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ الضمير عائد على المأخوذ ﴿يُضِلُّونَ﴾ أي يعرضون ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ الآية: وعيد وتهديد، والبغته ما لم يتقدم لهم شعور به، والجهرة ما بدت لهم مخايله، وقيل بغته



عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٤٩﴾ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنِ اتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥١﴾ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٢﴾ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ

بالليل، وجهرة بالنهار ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ الآية: أي لا أذعي شيئاً منكراً ولا يستبعد، إنما أنا نبي رسول كما كان غيري من الرسل ﴿الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ مثال للضال والمهتدي ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ الضمير في به يعود على ما يوحى والإنذار عام لجميع الناس وإنما خصص هنا بالذين يخافون، لأنه قد تقدّم في الكلام ما يقتضي اليأس من إيمان غيرهم فكانه يقول أُنذر الخائفين لأنه ينفعهم الإنذار، وأعرض عمّن تقدّم ذكره من الذين لا يسمعون ولا يعقلون ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ في موضع الحال من الضمير في يحشروا، واستئناف إخبار ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ يتعلق بأنذر ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ الآية: نزلت في ضعفاء المؤمنين. كبلال، وعقار بن ياسر، وعبد الله بن مسعود، وخباب، وصهيب، وأمثالهم، وكان بعض المشركين من قریش قد قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم: لا يمكننا أن نختلط مع هؤلاء لشرفنا فلو طردتهم لاتبعناك، فنزلت هذه الآية ﴿بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ قيل هي الصلاة بمكة قبل فرض الخمس وكانت غدوة وعشية، وقيل هي عبارة عن دوام الفعل، ويدعون هنا من الدعاء وذكر الله أو بمعنى العبادة ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ إخبار عن إخلاصهم لله وفيه تزكية لهم ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ الآية: قيل الضمير في حسابهم للذين يدعون، وقيل للمشركين، والمعنى على هذا لا تحاسب عنهم، ولا يحاسبون عنك، فلا تهتم بأمرهم حتى تطرد هؤلاء من أجلهم، والأول أرجح، لقوله وما أنا بطارد الذين آمنوا، وقوله إن حسابهم إلا على ربّي، والمعنى على هذا أن الله هو الذي يحاسبهم فلا شيء تطردهم ﴿فَتَطْرُدَهُمْ﴾ هذا جواب النفي في قوله ما عليك ﴿فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ هذا جواب النهي في قوله ولا تطرد أو عطف على فتطردهم ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ أي ابتلينا الكفار بالمؤمنين، وذلك أن الكفار كانوا يقولون أهؤلاء العبيد والفقراء من الله عليهم بالتوفيق للحق والسعادة دوننا، ونحن أشرف أغنياء

بَيِّنَّا آلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٥٦﴾ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٧﴾ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لَيْسَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ إِنِّي تُهِتِ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا آتِجُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا مَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَلِينَ ﴿٥٩﴾ قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ﴿٦٠﴾ قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ

وكان هذا الكلام منهم على وجه الاستبعاد بذلك ﴿آلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ رد على الكفار في قولهم المتقدم ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ هم الذين نهى النبي ﷺ عن طردهم أمر بأن يسلم عليهم إكراماً لهم وأن يؤنسهم بما بعد هذا ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ أي حتمها وفي الصحيح: إن الله كتب كتاباً فهو عتده فوق العرش إن رحمتي سبقت غضبي ﴿أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا﴾ الآية. وعد بالمغفرة والرحمة لمن تاب وأصلح، وهو خطاب للقوم المذكورين قبل، وأحكمها عام فيهم وفي غيرهم والجهالة قد ذكرت في النساء، وقيل نزلت بسبب أن عمر بن الخطاب أشار على رسول الله ﷺ أن يطرد الضعفاء عسى أن يسلم الكفار، فلما نزلت لا تطرد ندم عمر على قوله وتاب منه فنزلت الآية، وقرئ أنه بالفتح على البدل من الرحمة وبالكسر على الاستئناف، وكذلك فإنه غفور رحيم بالكسر على الاستئناف وبالفتح خبر ابتداء مضمرة تقديره فأمره أنه غفور رحيم، وقيل تكرار للأولى لطول الكلام ﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ﴾ الإشارة إلى ما تقدم من النهي عن الطرد وغير ذلك، وتفصيل الآيات شرحها وبيانها ﴿وَلَنَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ بناء الخطاب ونصب السبيل على أنه مفعول به، وقرئ بقاء التأنيث ورفع السبيل على أنه فاعل مؤنث وبالياء والرفع على تذكير السبيل، لأنه يجوز فيه التذكير والتأنيث ﴿الَّذِينَ تَذْهَبُونَ﴾ أي تعبدون ﴿قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا﴾ أي إن اتبعت أهواءكم ضللت ﴿عَلَى بَيِّنَةٍ﴾ أي على أمر بين من معرفة ربي والهاء في بينة للمبالغة أو للتأنيث ﴿وَكَذَّبْتُمْ بِهِ﴾ الضمير عائد على الرب أو على البينة ﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ أي العذاب الذي طلبوه في قولهم: فأمطر علينا حجارة من السماء، وقيل الآيات التي اقترحوها والأول أظهر ﴿يَقْضِي الْحَقُّ﴾ من القصص وقرئ يقضي بالضاد المعجمة من القضاء وهو أرجح لقوله ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾ أي الحاكمين ﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أي لو كان عتدي العذاب

الْأَمْرِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ﴿٦١﴾ ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿٦٢﴾ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنَ ظِلْمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّيْنٍ أَبَعْنَا مِنَ هَذِهِ لَنَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾ قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظُرْ كَيْفَ تُصْرَفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ

على التأويل الأول. والآيات المقترحة على التأويل الآخر، لوقع الانفصال وزال النزاع لنزول العذاب أو لظهور الآيات ﴿مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ استعارة وعبرة عن التوصل إلى الغيب كما يتوصل بالمفاتيح إلى ما في الخزائن، وهو جمع مفتاح بكسر الميم بمعنى مفتاح، ويحتمل أن يكون جمع مفتاح بالفتح وهو المخزن ﴿وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ﴾ تنبيه بها على غيرها لأنها أشد تغيباً من كل شيء ﴿فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ اللوح المحفوظ، وقيل علم الله ﴿يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ أي إذا نمتم، وفي ذلك اعتبار واستدلال على البعث الأخروي ﴿مَا جَرَحْتُمْ﴾ أي ما كسبتم من الأعمال ﴿يُنَبِّئُكُمْ فِيهِ﴾ أي يوقظكم من النوم، والضمير عائد على النهار لأن غالب اليقظة فيه، وغالب النوم بالليل ﴿أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أجل الموت ﴿حَفَظَةً﴾ جمع حافظ وهم الملائكة الكاتبون ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ أي الملائكة الذين مع ملك الموت ﴿ثُمَّ رُدُّوْا﴾ خروج من الخطاب إلى الغيبة والضمير لجميع الخلق ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ﴾ الآية: إقامة حجة، وظلمات البر والبحر: عبارة عن شدائدهما وأهوالهما كما يقال لليوم الشديد مظلم ﴿عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ قيل الذي من فوق إمرار الحجارة، ومن تحت الخسف، وقيل من فوقكم: تسليط أكابركم، ومن تحت أرجلكم: تسليط سفلاتكم، وهذا بعيد ﴿أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا﴾ أي يخلطكم فرقاً مختلفين ﴿وَيُذِيقُ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾ بالقتال، واختلف هل الخطاب بهذه الآية للكفار أو المؤمنين؟ وروى أنه لما نزلت أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم، قال رسول الله ﷺ: «أعوذ بوجهه»، فلما

يَقْفَهُونَ ﴿١٥﴾ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٦﴾ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي خُلُوبِهِمْ وَإِنَّمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدَ بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَٰكِنْ ذِكْرَى لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٩﴾ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا

نزلت من تحت أرجلكم قال: «أعوذ بوجهك»، فلما نزلت أو هلبسكم شيعة، قال النبي ﷺ: «هذا أهون»، ففضى الله على هذه الأمة بالفتن والقتال إلى يوم القيامة.

﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ﴾ الضمير عائد على القرآن، أو على الوعيد المتقدم، وقومك هم قريش ﴿لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ أي بحفيظ ومتسلط، وفي ذلك متاركة نسختها آية القتال ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ﴾ أي في غاية يعرف عندها صدق من كذبه ﴿يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ في الاستهزاء بها والطمع فيها ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ أي قم ولا تجالسهم ﴿وَإِنَّمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ﴾ إما مركبة من إن الشرطية وما الزائدة، والمعنى إن أنساك الشيطان النهي عن مجالستهم، فلا تقعد بعد أن تذكر النهي ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ الذين يتقون هم المؤمنون والضمير في حسابهم للكفار والمستهزئين والمعنى ليس على المؤمنين شيء من حساب الكفار على استهزائهم وإضلالهم، وقيل إن ذلك يقتضي إباحة جلوس المؤمنين مع الكافرين، لأنهم شق عليهم النهي عن ذلك إذا كانوا لا بد لهم من مخالطتهم في طلب المعاش وفي الطواف بالبيت وغير ذلك، ثم نسخت بآية النساء، وهي: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ﴾ [النساء: ١٤٠] الآية، وقيل إنها لا تقتضي إباحة القعود ﴿وَلَكِنْ ذِكْرَى لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ فيه وجهان أحدهما أن المعنى ليس على المؤمنين حساب الكفار، ولكن عليهم تذكيرا لهم، ووعظ، وإعراب ذكرى على هذا نصب على المصدر وتقديره يذكرونهم ذكرى، أو رفع على المبتدأ تقديره عليهم ذكرى، والضمير في لعلمهم عائد على الكفار: أي يذكرونهم رجاء أن يتقوا أو عائد على المؤمنين أي يذكرونهم ليكون تذكيرهم ووعظهم تقوى الله. الوجه الثاني أن المعنى ليس نهى المؤمنين عن القعود مع الكافرين بسبب أن عليهم من حسابهم شيء وإنما هو ذكرى للمؤمنين، وإعراب ذكرى على هذا خبر ابتداء مضمرة تقديره: ولكن نهيم ذكرى أو مفعول من أجله تقديره إنما نهوا ذكرى، والضمير في لعلمهم على هذا للمؤمنين لا غير ﴿وَذَرِ الَّذِينَ﴾ قيل إنها متاركة منسوخة بالسيف، وقيل بل هي تهديد فلا متاركة ولا نسخ فيها ﴿اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا﴾

وَعَرَّيْهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَذَكَّرِيَهُمْ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعَدَّلَ كُلٌّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٦﴾ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ اثْنًا قُلْ إِنِّي هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَمْرًا يُسْلِمَ لِربِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٨﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ

أي اتخذوا الدين الذي كان ينبغي لهم لعباً ولهواً لأنهم سخرُوا منّا واتخذوا الدين الذي يعتقدونه لعباً ولهواً لأنهم لا يؤمنون بالبعث فهم يلعبون ويلهون ﴿وَذَكَّرِيَهُ﴾ الضمير عائذ على الدين أو على القرآن ﴿أَنْ تُبْسَلَ﴾ قيل معناه أن تحبس، وقيل تفضح، وقيل تهلك وهو في موضع مفعول من أجله أي ذكر به كراهة أن تبسل نفس ﴿وَأَنْ تَعْدَلَ كُلٌّ عَدْلٍ﴾ أي وإن تعط كل فدية لا يؤخذ منها ﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الآية: إقامة حجة وتوبيخ للكفار ﴿وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾ أي نرجع من الهدى إلى الضلال وأصل الرجوع على العقب في المشي، ثم استعير في المعاني، وهذه جملة معطوفة على أدعوا، والهمزة فيه للإنكار والتوبيخ ﴿كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ﴾ الكاف في موضع نصب على الحال من الضمير في نرد: أي كيف نرجع مشبهين من استهوته الشياطين أو نعت لمصدر محذوف تقديره ردّاً كرد الذي، ومعنى استهوته الشياطين ذهبت به في مهامه الأرس، وأخرجته عن الطريق فهو استفعال من هوى يهوى في الأرض إذا ذهب فيها، وقال الفارسي: استهوى بمعنى أهوى وقد استدل بمعنى أذل ﴿حَيْرَانٌ﴾ أي ضالّ عن الطريق، وهو نصب على الحال من المفعول في استهوته ﴿لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ اثْنًا﴾ أي لهذا المستهوي أصحاب وهم رفقة يدعونه إلى الهدى أي إلى أن يهدوه إلى الطريق، يقولون له اثنتا، وهو قد تاه وبعد عنهم فلا يجيبهم: وهذا كله تمثيل لمن ضلّ في الدين عن الهدى، وهو يدعى إلى الإسلام فلا يجيب، وقيل نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق حين كان أبوه يدعوه إلى الإسلام، وبطل هذا قول عائشة ما نزل في آل أبي بكر شيء من القرآن إلا براءتي ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا﴾ عطف على لنسلم، أو على مفعول أمرنا ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾ مرفوع بالابتداء وخبره يوم يقول، وهو مقدّم عليه والعامل فيه معنى الاستقرار كقولك يوم الجمعة القتال،

عَلَيْهِمُ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْحَجِيمُ ﴿٧٣﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَا أَزَّرَ اتَّخَذْتَ أَصْنَامًا إِلَهَةً إِنِّي أَتُوبُكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٧٤﴾ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ أَنَّهُ يَهْدِي رُبِّي لَا أَكُونُ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ

واليوم بمعنى الحين وفاعل يكون مضمر، وهو فاعل كن أي حين يقول الشيء كن فيكون ذلك الشيء ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ ظرف لقوله له الملك كقوله لمن الملك اليوم، وقيل في إعراب الآية غير هذا مما هو ضعيف أو تخليط ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ خبر ابتداء مضمر ﴿لَأَبِيهِ أَزَّرَ﴾ هو اسم أبي إبراهيم، فإعرابه عطف بيان أو بدل، ومنع من الصرف للعجمة والعلمية، لا للوزن لأن وزنه فاعل نحو عابر وشالح، وقرئ بالرفع على النداء، وقيل إنه اسم صنم لأنه ثبت أن اسم أبي إبراهيم تارخ، فعلى هذا يحتمل أن يكون لقب به لملازمته له، أو أريد عابد آزر، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، وذلك بعيد، ولا يبعد أن يكون له اثنان ﴿نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قيل إنه فرج الله السموات والأرض حتى رأى بصره الملك الأعلى والأسفل، وهذا يحتاج إلى صحة نقل، وقيل رأى ما يراه الناس من الملكوت، ولكنه وقع له بها من الاعتبار والاستدلال ما لم يقع لأحد من أهل زمانه ﴿وَلِيَكُونَ﴾ متعلق بمحذوف تقديره وليكون من الموقنين فعلنا به ذلك ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ أي ستره يقال جَنَّ عليه الليل وأجنَّه ﴿رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ يحتمل أن يكون هذا الذي جرى لإبراهيم في الكوكب والقمر والشمس أن يكون قبل البلوغ والتكليف. وقد روي أن أمه ولدته في غار خوفاً من نمرود إذ كان يقتل الأطفال لأن المنجمين أخبروه أن هلاكه على يد صبي، ويحتمل أن يكون جرى له ذلك بعد بلوغه وتكليفه، وأنه قال ذلك لقومه على وجه الردة عليهم والتوبيخ لهم، وهذا أرجح لقوله بعد ذلك ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ ولا يتصور أن يقول ذلك وهو منفرد في الغار لأن ذلك يقتضي حاجة ورداً على قومه، وذلك أنهم كانوا يعبدون الأصنام والشمس والقمر والكواكب، فأراد أن يبين لهم الخطأ في دينهم وأن يرشدهم إلى أن هذه الأشياء لا يصح أن يكون واحداً منها إلهاً لقيام الدليل على حدوثها وأن الذي أحدثها ودبر طلوعها وغروبها وأفولها هو الإله الحق وحده، وقوله: هذا ربي قول من ينصف خصمه مع علمه أنه باطل لأن ذلك ادعى إلى الحق وأقرب إلى رجوع الخصم، ثم أقام عليهم الحجة بقوله، لا أحب

قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾ إِنِّي وَجْهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٩﴾ وَحَاجُّهُ قَوْمُهُ قَالَ اتَّخَذُونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَنْتُ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن

الآفلين: أي لا أحب عبادة المتغيرين لأن التغير دليل على الحدوث، والحدوث ليس من صفة الإله ثم استمر على ذلك المنهاج في القمر وفي الشمس، فلما أوضح البرهان، وأقام عليهم الحجة، جاهرهم بالبراءة من باطلهم، فقال إني بريء مما تشركون، ثم أعلن لعبادته الله وتوحيده له فقال: ﴿إِنِّي وَجْهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾، ووصف الله تعالى بوصف يقتضي توحيده وانفراده بالملك، فإن قيل: لم احتج بالأقول دون الطلوع، وكلاهما دليل على الحدوث لأنهما انتقالا من حال إلى حال؟ فالجواب أنه أظهر في الدلالة، لأنه انتقال مع اختفاء واحتجاب ﴿اتَّخَذُونِي فِي اللَّهِ﴾ أي في الإيمان بالله وفي توحيده والأصل اتَّخَذُونِي بنونين وقرىء بالتشديد على إدغام أحدهما في الآخر، وبالتخفيف على حذف أحدهما واختلف هل حذفت الأولى أو الثانية ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ﴾ ما هنا بمعنى الذي ويريد بها الأصنام، وكانوا قد خوفوه أن تصيبه أصنامهم بضر، فقال لا أخاف منهم لأنهم لا يقدرُونَ على شيء ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ استثناء منقطع بمعنى لكن: أي إنما أخاف من ربي إن أراد بي شيئا ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ﴾ أي كيف أخاف شركاءكم الذين لا يقدرُونَ على شيء وأنتم لا تخافون ما فيه كل خوف، وهو إشراككم بالله وأنتم تنكرون على الأمن في موضع الأمن، ولا تنكرون على أنفسكم الأمن في موضع الخوف، ثم أوقفهم على ذلك بقوله فأَيُّ الفريقين أَحَقُّ بِالْأَمْنِ يعني فريق المؤمنين، وفريق الكافرين، ثم أجاب عن السؤال بقوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية: وقيل إن الذين آمنوا: استئناف، وليس من كلام إبراهيم ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ لما نزلت هذه الآية أشفق منها أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقالوا وأَيْنَا لم يظلم نفسه، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنما ذلك كما قال لقمان لابنه: يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا﴾ إشارة إلى ما تقدم من استدلاله واحتجاجه ﴿وَمِنَ

نَشَاءُ إِنْ رَبِّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٧﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٨﴾ وَذَكَرْنَا وَيْحَ عِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٩﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوشَعَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٩٠﴾ وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٩١﴾ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ إِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَسُوًّا بِهَا بِكُفْرِيكَ ﴿٩٣﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ اقْتَدِهْ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٤﴾ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ

ذُرِّيَّتِهِ ﴿الضمير لإبراهيم أو لنوح عليهما السلام، والأول هو الصحيح لذكر لوط وليس من ذرية إبراهيم﴾ داود ﴿عطف على نوحاً أي وهدينا داود﴾ وعيسى ﴿فيه دليل على أن أولاد البنات يقال فيهم ذرية، لأن عيسى ليس له أب فهو ابن ابنة نوح﴾ ومن آبائهم ﴿في موضع نصب عطف على﴾ كلام ﴿أي وهدينا بعض آبائهم﴾ فإن يكفر بها هؤلاء ﴿أي أهل مكة﴾ وكننا بها قوماً ﴿هم الأنبياء المذكورون، وقيل الصحابة، وقيل كل مؤمن والأول أرجح لدلالة ما بعده على ذلك، ومعنى توكيلهم بها توفيقهم للإيمان بها والقيام بحقوقها﴾ أولئك الذين هدى الله ﴿إشارة إلى الأنبياء المذكورين﴾ فبهدهم اقتده ﴿استدل به من قال إن شرع من قبلنا شرع لنا فأما أصول الدين من التوحيد والإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، فاتفقت فيه جميع الأمم والشرائع، وأما الفروع ففيها وقع الاختلاف بين الشرائع والخلاف هل يقتدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيها بمن قبله أم لا؟ والهاء في اقتده للوقف فينبغي أن تسقط في الوصل، ولكن من أثبتتها فيه راعى ثبوتها في خط المصحف﴾ وما قدرُوا الله حقَّ قدره ﴿أي ما عرفوه حق معرفته في اللطف بعباده والرحمة لهم إذ أنكروا بعثه للرسل وإنزاله للكتب، والقائلون هم اليهود بدليل ما بعده، وإنما قالوا ذلك مبالغة في إنكار نبوة محمد ﷺ، وزوي أن الذي قالها منهم مالك بن الضيف، فلقد الله عليهم بأن ألزمهم ما لا بد لهم من الإقرار به وهو إنزال التوراة على موسى، وقيل القائلون قريش، ولزموا ذلك لأنهم كانوا مقررين بالتوراة﴾ وعلمتم ما لم تعلموا ﴿الخطاب لليهود أو



تَبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩١﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٣﴾ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُنتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٩٤﴾ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ

لقريش على وجه إقامة الحجة والرد عليهم في قولهم ما أنزل الله على بشر من شيء، فإن كان لليهود، فالذي علموه التوراة، وإن كان لقريش فالذي علموه ما جاء به محمد ﷺ ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ جواب من أنزل واسم الله مرفوع بفعل مضمّر تقديره أنزله الله أو مرفوع بالابتداء ﴿وَلِتُنْذِرَ﴾ عطف على صفة الكتاب ﴿أُمَّ الْقُرَى﴾ مكة، وسُميت أُم القرى، لأنها مكان أول بيت وضع للناس، ولأنه جاء أن الأرض دحيث منها ولأنها يحج إليها أهل القرى من كل فج عميق ﴿أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ هو مسيلة وغيره من الكذابين الذين ادّعوا النبوة ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ هو النضر بن الحرث لأنه عارض القرآن واللفظ عام فيه وفي غيره من المستهزئين ﴿وَلَوْ تَرَى﴾ جوابه محذوف تقديره: لرأيت أمراً عظيماً، والظالمون: من تقدّم ذكره من اليهود والكذابين والمستهزئين، فتكون اللام للعهد، وأعم من ذلك فتكون للجنس ﴿بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ﴾ أي تبسط الملائكة أيديهم إلى الكفار يقولون لهم أخرجوا أنفسكم، وهذه عبارة عن التعنيف في السياق والشدة في قبض الأرواح ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ﴾ يحتمل أن يريد ذلك الوقت بعينه أو الوقت الممتد من حينئذ إلى الأبد ﴿الْهُونِ﴾ الذلة ﴿فُرَادَى﴾ منفردين عن أموالكم وأولادكم أو عن شركائهم، والأول يترجح لقوله: ﴿تَرْكُنتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ﴾: أي ما أعطيناكم من الأموال والأولاد، ويترجح الثاني بقوله: وما نرى معكم شفعاءكم ﴿تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ تفرق شملكم ومن قرأه بالرفع أسند الفعل إلى الظرف واستعمله استعمال الأسماء، ويكون البين بمعنى الفارقة، أو بمعنى الوصل، ومن قرأه بالنصب: فالفاعل مصدر الفعل، أو محذوف تقديره تقطع الاتصال بينكم.

﴿فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ أي يفلق الحب تحت الأرض لخروج النبات منها، ويفلق

وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ﴿٩٥﴾ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ  
وَجَعَلَ اللَّيْلَ مَسْكًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٩٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ  
النَّجْمَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم  
مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ  
السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُّخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُّتَرَاكِبًا وَمِنَ  
النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قَنَاطِيرُ ذَاتِ آيَةٍ وَجَنَّتْ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانُ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَىٰ

النوى لخروج الشجر منها وقيل أراد الشقين الذين في النواة والحنطة، والأول أرجح لعمومه  
في أصناف الحبوب «يُخْرِجُ الْحَيَّ» تقدّم في آل عمران «وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ»  
معطوف على فالق «فَالِقَ الْإِصْبَاحِ» أي الصبح فهو مصدر سمي به الصبح، ومعنى فلقه  
أخذه من الظلمات، وقيل إن الظلمة هي التي تنفلق عن الصبح، فالتقدير فالق ظلمة  
الإصباح «مَسْكًا» أي يسكن فيه عن الحركات ويستراح «حُسْبَانًا» أي يعلم بهما حساب  
الآزمان والليل والنهار «ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ» ما أحسن ذكر هذين الاسمين هنا لأن  
العزير يغلب كل شيء ويقهره، وهو قد قهر الشمس والقمر وسخرهما كيف شاء، والعليم  
لما في تقدير الشمس والقمر والليل والنهار من العلوم والحكمة العظيمة وإتقان الصنعة «فِي  
ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ» أي في ظلمات الليل في البر والبحر، وأضاف الظلمة إليها لملابستها  
لهما، أو شبه الطرق المشبهة بالظلمات «فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ» من كسر القاف من مستقر  
فهو اسم فاعل، ومستودع اسم مفعول، والتقدير فمكنكم مستقرّ ومستودع، ومن فتحها؛ فهو  
اسم مكان أو مصدر، ومستودع مثله، والتقدير على هذا لكم مستقرّ ومستودع، والاستقرار  
في الرحم والاستيداع في الصلب، وقيل الاستقرار فوق الأرض والاستيداع تحتها  
«فَأَخْرَجْنَا بِهِ» الضمير عائد على الماء «فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ» الضمير عائد على النبات «خَضِرًا»  
أي أخضر غضًا، وهو يتولد من أصل النبات من الفراخ «نُخْرِجُ مِنْهُ» الضمير عائد على  
الخضر «حَبًّا مُّتَرَاكِبًا» يعني السنبل لأن حبه بعضه على بعض، وكذلك الرمان وشبهه  
«قَنَاطِيرُ» جمع قنو، وهو العنقود من التمر، وهو مرفوع بالابتداء وخبره من النخل، ومن  
طلعها بدل، والطلع أول ما يخرج من التمر في أكماله «ذَاتِ آيَةٍ» أي قريبة سهلة التناول،  
وقيل قريبة بعضها من بعض «وَجَنَّتْ مِّنْ أَعْنَابٍ» بالنصب عطف على نبات كل شيء  
وقرىء في غير السبع بالرفع عطف على قنوان «مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ» نصب على الحال من

ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٩﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا  
لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٢٠﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى  
يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢١﴾ ذَلِكَ كُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا  
إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٢٢﴾ لَا تَدْرِكُهُ  
الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿٢٣﴾ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ

الزيتون والرمثان، أو من كل ما تقدّم من النبات، والمشتبه والمتشابه بمعنى واحد أي من  
النبات ما يشبه بعضه بعضًا في اللون والطعم والصورة، ومنه ما لا يشبه بعضه بعضًا، وفي  
ذلك دليل قاطع على الصانع المختار القدير العليم المريد ﴿انظروا إلى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ﴾  
أي انظروا إلى ثمره أول ما يخرج ضعيفًا لا منفعة فيه، ثم ينتقل من حال إلى حال حتى  
ينبع أي ينضج ويطيب ﴿شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ نصب الجن على أنه مفعول أول لجعلوا وشركاء  
مفعول ثانٍ، وقدم لاستعظام الإشراف، أو شركاء مفعول أول، والله في موضع المفعول  
الثاني والجن بدل من شركاء والمراد بهم هنا الملائكة، وذلك ردًا على مَنْ عبدتهم؛ وقيل  
المراد الجن، والإشراف بهم طاعتهم ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ الواو للحال، والمعنى الرد عليهم: أي  
جعلوا لله شركاء، وهو خلقهم، والضمير عائد إلى الجن، أو على الجاعلين، والحجة قائمة  
على الوجهين ﴿وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ﴾ أي اختلقوا وزوّروا، والبنين قول النصاري في  
المسيح، واليهود في عزيز، والبنات قول العرب في الملائكة ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ أي قالوا ذلك  
بغير دليل ولا حجة بل مجرد افتراء ﴿بَدِيعُ﴾ ذكر معناه في البقرة، ورفع على أنه خبر ابتداء  
مضمّر أو مبتدأ وخبره: أتى يكون، وفاعل تعالى، والقصد به الرد على مَنْ نسب لله البنين  
والبنات، وذلك من وجهين: أحدهما أن الولد لا يكون إلا من جنس والده، والله تعالى  
متعالٍ عن الأجناس، لأنه مبدعها، فلا يصح أن يكون له ولد والآخر أن الله خلق السموات  
والأرض ومن كان هكذا فهو غني عن الولد وعن كل شيء ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ مسبب عن مضمون  
الجملة أي مَنْ كان هكذا فهو المستحق للعبادة وحده ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْآبْصَارُ﴾ يعني في الدنيا  
وأما في الآخرة، فالحق أن المؤمنين يرون ربهم بدليل قوله: ﴿إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾  
[القيامة: ٢٣]، وقد جاءت في ذلك أحاديث صحيحة صريحة، لا تحتمل التأويل، وقالت  
الاشعرية إن رؤية الله تعالى في الدنيا جائزة عقلاً، لأن موسى سألها مَنْ الله، ولا يسأل  
موسى ما هو مُحال، وقد اختلف الناس هل رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ربه  
ليلة الإسراء أم لا ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَارَ﴾ قال بعضهم الفرق بين الرؤية والإدراك أن الإدراك

فَلِنَفْسِهِ، وَمَنْ عَنِ قَلْبِهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴿١٠٥﴾ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لِّيَتَذَكَّرُوا  
 دَرَسَتْ وَلِتَبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٦﴾ أَلَيْغَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ  
 الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٧﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٨﴾ وَلَا  
 تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ  
 إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٩﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ بِآيَةٍ  
 لَّيُؤْمِنَنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١٠﴾ وَنُقَلِّبُ أَفْعَادَهُمْ

يتضمن الإحاطة بالشيء والوصول إلى غايته، فلذلك نفى أن تدرك أبصار الخلق ربهم، ولا يقتضي ذلك نفي الرؤية وحسن على هذا قوله وهو يدرك الأبصار لإحاطة علمه تعالى بالخفيات «اللطيف الخبير» أي لطيف عن أن تدركه الأبصار وهو الخبير بكل شيء، وهو يدرك الأبصار «قد جاءكم بصائر» جمع بصيرة، وهو نور القلب، والبصر نور العين، وهذا الكلام على لسان النبي ﷺ وما أنا عليكم بحفيظ «وليقلوا» متعلق بمحذوف تقديره ليقولوا صرفنا الآيات «درست» بإسكان السين وفتح التاء درست العلم وقرأته، ودارست بالالف أي دارست العلم وتعلمت منه، ودرست بفتح السين وإسكان التاء بمعنى قدمت هذه الآيات ودبرت «وليتبينه» الضمير للآيات وجاء مذكراً لأن المراد بها القرآن «وأعرض عن المشركين» إن كان معناه أعرض عما يدعونك إليه؛ أو عن مجادلتهم فهو محكم، وإن كان عن قتالهم وعقابهم فهو منسوخ وكذلك ما أنا عليكم بحفيظ وبوكيل «ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله» أي لا تسبوا آلهتهم فيكون ذلك سبباً لأن يسبوا الله، واستدل المالكية بهذا على سد الذرائع «قل إنما الآيات عند الله» أي هي بيد الله لا بيدي «وما يشعركم» أي ما يدريكم، وهو من الشعور بالشيء، وما نافية أو استفهامية «أنها إذا جاءت لا يؤمنون» من قرأ بفتح أنها فهو معمول يشعركم: أي ما يدريكم أن الآيات إذا جاءت لا يؤمنون بها، نحن نعلم ذلك وأنتم لا تعلمونه وقيل لا زائدة، والمعنى ما يشعركم أنهم يؤمنون، وقيل أن هنا بمعنى لعل فمن قرأ بالكسر فهي استئناف إخبار وتم الكلام في قوله وما يشعركم أي ما يشعركم ما يكون منهم فعلى القراءة بالكسر يوقف على ما يشعركم وأما على القراءة بالفتح فإن كانت مصدرية لم يوقف عليه لأنه عامل فيها وإن كانت بمعنى لعل فأجاز بعض الناس الوقف ومنعه شيخنا أبو جعفر بن الزبير، لما في لعل من معنى التعليل «ونقلب أفئدتهم وأبصارهم» أي نطبع عليها ونصدّها عن الفهم فلا يفهمون «كما لم

وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَوْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١٦﴾ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١٧﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٨﴾ وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿١١٩﴾ أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتَغَى حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٢٠﴾ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢١﴾ وَإِنْ شِئْتَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١٢٢﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٣﴾ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢٤﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا

يُؤْمِنُوا ﴿١﴾ الكاف للتعليل أي نطبع على أفئدتهم وأبصارهم عقوبة لهم على أنهم لا يؤمنون به أول مرة، ويحتمل أن تكون للتشبيه أي نطبع عليها إذا رأوا الآيات مثل طبعنا عليها أول مرة ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ الآية: رد عليهم في قسمهم أنهم لو جاءتهم آية ليؤمنون بها أي لو أعطيناهم هذه الآيات التي اقترحوها وكل آية لم يؤمنوا إلا أن يشاء الله ﴿قُبُلًا﴾ بكسر القاف وفتح الباء أي معاينة فنصبه على الحال، وقرىء بضميتين، ومعناه مواجهة: كقوله: ﴿قَدْ مَنَّ قَبْلَ﴾ [يوسف: ٢٦]، وقيل هو جمع قبيل بمعنى كفيل، أي كفالاً بتصديق رسول الله ﷺ ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ الآية: تسلياً للنبي ﷺ بالتأسي لغيره ﴿شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ أي المتمردين من الصنفين، ونصب شياطين على البدل من عدو، إذ هو بمعنى الجمع أو مفعول أول، وعدو مفعول ثانٍ ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ أي يوسوس ويلقي الشر ﴿زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ ما يزينه من القول ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ الضمير عائد على وحيمهم، أو على عداوة الكفار ﴿فَذَرْهُمْ﴾ وعيد ﴿وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ ما في موضع نصب على أنها مفعول معه أو عطف على الضمير ﴿وَلِتَصْغَى﴾ أي تميل وهو متعلق بمحذوف واللام لام الصيرورة ﴿إِلَيْهِ﴾ الضمير لوحيمهم ﴿وَلِيَقْتَرِفُوا﴾ يكتسبوا ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ﴾ معمول لقول محذوف أي قل لهم ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ أي صحت والكلمات ما نزل على عباده من كتبه ﴿صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ أي صدقاً فيما أخبر وعدلاً فيما حكم ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ

تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا  
لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١٦١﴾ وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ  
الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرُونَ ﴿١٦٢﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ  
وَإِنَّهُ لَفَسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ  
لَمُشْرِكُونَ ﴿١٦٣﴾ أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَمْ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُوهُ فِي  
الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٤﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي  
كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٦٥﴾

اللَّهُ عَلَيْهِ الْقصد بهذا الأمر إباحة ما ذكر اسم الله عليه، والنهي عما ذبح للنصب وغيرها، وعن الميتة وهذا النهي يقتضيه دليل الخطاب من الأمر، ثم صرح به في قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه؛ وقد استدلل بذلك من أوجب التسمية على الذبيحة وإنما جاء الكلام في سياق تحريم الميتة وغيرها، فإن حملناه على ذلك لم يكن فيه دليل على وجوب التسمية في ذبائح المسلمين، وإن حملناه على عمومه كان فيه دليل على ذلك، وقال عطاء: وهذه الآية أمر بذكر الله على الذبح والأكل والشرب ﴿وَمَا لَكُمْ إِلَّا أَنْ تَأْكُلُوا﴾ المعنى أن أي غرض لكم في ترك الأكل، مما ذكر اسم الله عليه، وقد بين لكم الحلال من الحرام ﴿إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ استثناء بما حرم ﴿وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ﴾ لفظ يعم أنواع المعاصي؛ لأن جميعها إما باطن وإما ظاهر؛ وقيل الظاهر الأعمال والباطن الاعتقاد ﴿وَإِنَّهُ لَفَسْقٌ﴾ الضمير لمصدر لا تأكلوا ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ﴾ سببها أن قوماً من الكفار قالوا إنا نأكل ما قتلناه، ولا نأكل ما قتل الله يعنون الميتة ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ الموت هنا عبارة عن الكفر، والإحياء عبارة عن الإيمان، والنور: نور الإيمان، والظلمات الكفر؛ فهي استعارات وفي قوله ميتاً فأحييناه مطابقة وهي من أدوات البيان، ونزلت الآية في عمار بن ياسر، وقيل في عمر بن الخطاب والذي في الظلمات أبو جهل، ولفظها أعم من ذلك ﴿كَمَنْ مَثَلُوهُ﴾ مثل هنا بمعنى صفة، وقيل زائدة، والمعنى كمن هو ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا﴾ أي كما جعلنا في مكة أكابرها ليمكروا فيها جعلنا في كل قرية، وإنما ذكر الأكابر، لأن غيرهم تبع لهم؛ والمقصود تسلية النبي ﷺ ﴿مُجْرِمِيهَا﴾ إعرابه مضاف إليه عند الفارسي وغيره؛ وقال ابن عطية وغيره: إنه مفعول أول بجعلنا وأكابر مفعول ثانٍ مقدم؛ وهذا جيد في المعنى ضعيف في العربية، لأن أكابر جمع أكبر وهو من

وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سِیُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٩﴾  
 فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٣٠﴾  
 وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٣١﴾ هُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٢﴾ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَنْعَشِرُ الْجِنُّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٣٣﴾ وَكَذَلِكَ نُؤَلِّيُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا

أفعل فلا يستعمل إلا بمن أو بالإضافة ﴿قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ﴾ الآية: قائل هذه المقالة أبو جهل، وقيل الوليد بن المغيرة، لأنه قال أنا أولى بالنبوة من محمد ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ رد عليهم فيما طلبوه، والمعنى أن الله علم أن محمداً صلى الله عليه وعلى آله وسلم أهل للرسالة، فخصه بها وعلم أنهم ليسوا بأهل لها فحرمهم إيها، وفي الآية من أدوات البيان التريديد لكونه ختم كلامهم باسم الله ثم رده في أول كلامه ﴿صَغَارٌ﴾ أي ذلة ﴿يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ شرح الصدر وضيقه وحرجه: ألفاظ مستعارة وَمَنْ قَرَأَ حَرْجًا بَفَتْحِ الرَّاءِ فَهُوَ مَصْدَرٌ وَصَفَ بِهِ ﴿كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾ أي كأنما يحاول الصعود إلى السماء، وذلك غير ممكن، فكذلك يصعب عليه الإيمان وأصل يصعد المشدد يتصعد، وقرىء بالتخفيف ﴿دَارُ السَّلَامِ﴾ الجنة، والسلام هنا يحتمل أن يكون اسم الله، فأضافها إليه؛ لأنها ملكه وخلقه، أو بمعنى السلامة والتحية ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ﴾ العامل في يوم محذوف تقديره اذكر، وتقديره قلنا، ويكون على هذا عاملاً في يوم وفي ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ أي أضللتهم منهم كثيراً، وجعلتموهم أتباعكم كما تقول استكثر الأمير من الجيش ﴿اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ استمتع الجن بالإنس: طاعتهم لهم واستمتاع الإنس بالجن كقوله: ﴿وَإِنَّ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ﴾ فإن الرجل كان إذا نزل وادياً قال أعوذ بصاحب هذا الوادي يعني كبير الجن ﴿وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا﴾ هو الموت وقيل الحشر ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ قيل الاستثناء من الكاف والميم في مثواكم فما بمعنى من، لأنها وقعت على صنف من الجن والإنس والمستثنى على هذا من آمن منهم، وقيل الاستثناء من مدة الخلود وهو الزمان الذي بين حشرهم إلى دخول النار، وقيل الاستثناء من النار، وهو

بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢٩﴾ يَمَعَشِرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي  
وَيُذَكِّرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ لِحَيَوَاهِ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ  
أَنَّهُمْ كَاثِبُونَ كَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٣١﴾  
وَلِكُلِّ دَرَجَتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٢﴾ وَرَبُّكَ الْعَلِيُّ ذُو  
الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ  
دُونِهِ قَوْمِ ءَاخِرِينَ ﴿١٣٣﴾ إِنْ مَأْتَوْكُمْ بِدُخَانٍ لَآبٍ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٣٤﴾ قُلْ يَنْفُذُ  
أَعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِبِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عِقَابُ الدَّارِ إِنَّمَا لَا

دخولهم الزمهرير، وقيل ليس المراد هنا بالاستثناء الإخراج، وإنما هو على وجه الأدب مع  
الله، وإسناد الأمور إليه ﴿تُولِي بَغْضَ الظَّالِمِينَ بَغْضًا﴾ أي نجعل بعضهم ولياً لبعض، وقيل  
يتبع بعضهم بعضاً في دخول النار، وقيل نسلط بعضهم على بعض ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ﴾ تقرير  
للجن والإنس، فقيل إن الجن بعث فيهم رسل منهم لظاهر الآية، وقيل إنما الرسل من  
الإنس خاصة، وإنما قال رسل منكم لأنه جمع الثقلين في الخطاب ﴿وَشَهِدُوا عَلَى  
أَنْفُسِهِمْ﴾ لا تنافي بينه وبين قولهم ما كنا مشركين، لما تقدم هناك فإن قيل: لم يكرر  
شهادتهم على أنفسهم؟ فالجواب أن قولهم شهدنا على أنفسنا قول قائلهم هم، وقوله شهدوا  
على أنفسهم ذل لهم وتوبيخ لحالهم.

﴿ذَلِكَ﴾ خبر ابتداء مضمر تقديره الأمر ذلك أو مفعول لفعل مضمر تقديره فعلنا  
ذلك، والإشارة إلى بعث الرسل ﴿أَنْ لَمْ يَكُنْ﴾ تعليل لبعث الرسل، وهو في موضع  
مفعول من أجله، أو بدل من ذلك ﴿بِظُلْمٍ﴾ فيه وجهان: أحدهما أن الله لم يكن ليهلك  
القرى دون بعث الرسل إليهم، فيكون إهلاكهم ظلماً إذ لم ينذرهم، فهو كقوله: ﴿وَمَا كُنَّا  
مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]، والآخر أن الله لا يهلك القرى بظلمهم إذا  
ظلموا، دون أن ينذرهم، ففاعل الظلم على هذا أهل القرى وغفلتهم وعدم إنذارهم، حكى  
الوجهين ابن عطية والزمخشري والوجه الأول صحيح على مذهب المعتزلة، ولا يصح على  
مذهب أهل السنة، لأن الله لو أهلك عباده بغير ذنب: لم يكن ظالماً عندهم ﴿وَلِكُلِّ  
دَرَجَاتٍ﴾ منازل في الجزاء على أعمالهم من الثواب والعقاب ﴿مَنْ ذُرِّيَّةُ قَوْمٍ﴾ أين من ذرية  
أهل سفينة نوح أو من كان قبلهم إلى آدم ﴿اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِبِكُمْ﴾ الأمر هنا للتهديد،  
والمكانة التمكن ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ تهديد ﴿مَنْ تَكُونُ لَهُ﴾ يحتمل أن تكون من موصولة في



يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٢٩﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرِزْقِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣٠﴾ وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ لِيُرْدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١٣١﴾ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِرِزْقِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا

موضع نصب على المفعولية أو استفهامية في موضع رفع بالابتداء ﴿عَاقِبَةُ الدَّارِ﴾ أي الآخرة أو الدنيا، والأول أرجح لقوله: عقبى الدار جنات عدن ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾ الضمير في جعلوا لكفار العرب قال السهيلي هم حي من خولان، يقال لهم الأديم كانوا يجعلون من زروعهم وثمارهم ومن أنعامهم نصيباً لله ونصيباً لأصنامهم ومعنى ذرأ خلق وأنشأ، ففي ذلك رذ عليهم، لأن الله الذي خلقها وذراها: هو مالكتها لا رب غيره ﴿بِرِزْقِهِمْ﴾ أي بدعواهم وقولهم من غير دليل ولا شرع وأكثر ما يقال الزعم في الكذب، وقرئ بفتح الزاي وضمها وهما لغتان ﴿فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ﴾ الآية كانوا إذا هبت لريح فحملت شيئاً من الذي لله إلى الذي للأصنام أقروه، وإن حملت شيئاً من الذي للأصنام إلى الذي لله ردوه وإذا أصابتهم سنة أكلوا نصيب الله وتحاموا نصيب شركائهم ﴿وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ﴾ كانوا يقتلون أولادهم بالوآد ويذبحونهم قرباناً إلى الأصنام وشركائهم هنا هم الشياطين، أو القائمون على الأصنام وقرأ الجمهور بفتح الزاي من زين على البناء للفاعل، ونصب قتل على أنه مفعول وخفض أولادهم بالإضافة ورفع شركائهم على أنه فاعل بزين، والشركاء على هذه القراءة هم الذين زينوا القتل، وقرأ ابن عباس بضم الزاي على البناء للمفعول، ورفع قتل على أنه مفعول لم يُسمَ فاعله، ونصب أولادهم على أنه مفعول بقتل، وخفض شركائهم على بالإضافة إلى قتل إضافة المصدر إلى فاعله، وفصل بين المضاف والمضاف إليه بقوله: ﴿أَوْلَادِهِمْ﴾، وذلك ضعيف في العربية وقد سمع في الشعر، والشركاء على هذه القراءة هم القاتلون للأولاد ﴿لِيُرْدُوهُمْ﴾ أي ليهلكوهم وهو من الردى بمعنى الهلاك ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ﴾ أي حرام، وهو فعل بمعنى مفعول، نحو ذبح، فيستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع ﴿لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ﴾ أي لا يأكلها إلا من شاءوا وهم القائمون على الأصنام،

وَأَنعَمَ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٢٨﴾ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُن مِّمَّنَّ فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٩﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٣٠﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّاتِ مُتَشَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٣١﴾ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ كُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٣٢﴾ ثَمَنِيَّةٌ

والرجال دون النساء ﴿وَأَنعَمَ﴾ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا أَي لَا تُرْكَبُ، وهي السائبة وأخواتها ﴿وَأَنعَمَ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ قيل معناه لا يحجج عليها فلا يذكر اسم الله بالتلبية، وقيل لا يذكر اسم الله عليها إذا ذبحت ﴿افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ﴾ كانوا قد قسموا أنعامهم على هذه الأقسام ونسبوا ذلك إلى الله افتراءً وكذباً ونصب على الحال أو مفعول من أجله، أو مصدر مؤكد ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ﴾ الآية: كانوا يقولون في أجنة البحيرة والسائبة ما ولد منها حياً فهو للرجال خاصة ولا يأكل منها النساء، وما ولد منها ميتاً اشترك فيه الرجال والنساء وأنت خالصة للحمل على المعنى وهي الأجنة وذكر محرم حملاً على لفظ ما ويجوز أن تكون التاء للمبالغة ﴿وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ أي البحيرة والسائبة وشبهها ﴿جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ﴾ مرفوعات على دعائم وشبهها ﴿وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ متروكات على وجه الأرض، وقيل المعروشات ما غرسه الناس في العمران وغير معروشات: ما أنبتته الله في الجبال والبراري ﴿مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ﴾ في اللون والطعم والرائحة والحجم، وذلك دليل على أن الخالق مختار مريد ﴿وَأَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ قيل حقه هنا الزكاة وهو ضعيف لوجهين: أحدهما أن الآية مكينة، وإنما فرضت الزكاة بالمدينة، والآخر أن الزكاة لا تُعطى يوم الحصاد، وإنما تعطى يوم ضم الحبوب والثمار، وقيل حقه ما يصدق به على المساكين يوم الحصاد، وكان ذلك واجباً ثم نسخ بالعشر، وقيل هو ما يسقط من السنب، والأمر على هذا للندب ﴿حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ﴾ عطف على جنات، والحمولة الكبار، والفرش الصغار كالعجاجيل والفصلاں وقيل الحمولة الإبل لأنها يحمل عليها، والفرش الغنم لأنها تفرش للذبح ويفرش ما ينسج من صوفها ﴿ثَمَنِيَّةٌ أَزْوَاجٌ﴾ بدل من حمولة وفرشاً، ومماها

أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّانِّ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالدَّكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٢٧﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالدَّكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْكُمُ اللَّهُ بِهِذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٢٨﴾ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٩﴾ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَةِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ

أزواجًا، لأن الذكر زوج للأُنثى والأُنثى زوج للذكر ﴿مِّنَ الضَّانِّ اثْنَيْنِ﴾ يريد الذكر والأنثى، وكذلك فيما بعده ﴿قُلْ الدَّكْرَيْنِ﴾ يعني الذكر من الضأن والذكر من المعز، ويعني بالأنثيين الأُنثى من المعز، وكذلك فيما بعده من الإبل والبقر والهمزة للإنكار ﴿نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ﴾ تعجيز وتوبيخ ﴿افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ يعني في تحريم ما لم يحرم الله، وذلك إشارة إلى العرب في تحريمهم أشياء كالبحيرة وغيرها ﴿قُلْ لَا أَجِدُ﴾ الآية تقتضي حصر المحرمات فيما ذكر، وقد جاء في السُّنة تحريم أشياء لم تذكر هنا كالحوم الحمر فذهب قوم إلى أن السُّنة نسخت هذا الحصر، وذهب آخرون إلى أن الآية وردت على سبب فلا تقتضي الحصر، وذهب آخرون إلى أن ما عدا ما ذكر إنما نهى عنه على وجه الكراهة لا على وجه التحريم ﴿أَوْ فِسْقًا﴾ معطوف على المنصوبات قبله، وهو ما أهل به لغير الله سمًا فسقًا لتوغلّه في الفسق، وقد تقدّم الكلام على هذه المحرمات في البقرة ﴿كُلْ ذِي ظُفْرٍ﴾ هو ما له أصبع من دابة وطائر قاله الرمخشري وقال ابن عطية: يراد به الإبل والأوز والنعام ونحوه من الحيوان الذي هو غير منفرج الأصابع أو له ظفر وقال الماوردي مثله، وحكى النقاش عن ثعلب أن كل ما لا يصيد فهو ذو ظفر وما يصيد فهو ذو مخلب، وهذا غير مطّرد، لأن الأسد ذو ظفر ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ يعني ما في الظهور والجنوب من الشحم ﴿أَوْ الْحَوَايَا﴾ هي المباعر، وقيل المصارين والحشوة ونحوهما مما يتحوّى في البطن وواحد حوايا حوية على وزن فعلية فوزن حوايا على هذا فاعائل كصحيفة وصحائف، وقيل واحدا حواية على وزن فاعلة فحوايا على هذا فواعل: كضاربة وضوارب، وهو معطوف على ما في قوله: ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾، فهو من المستثنى من التحريم، وقيل عطف على الظهور، فالمعنى إِلَّا

الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٤٧﴾ فَإِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٤٨﴾ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم حَتَّى دَافُوا بِأَمْثَلِ قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١٤٩﴾ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٥٠﴾ قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِن شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا

ما حملت الظهور، أو حملت الحوايا، وقيل عطف على الشحوم، فهو من المحرم ﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ يريد ما في جميع الجسد ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ أي فيما أخبرنا به من التحريم، وفي ذلك تعريض بكذب من حرم ما لم يحرم الله ﴿فَإِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾ أي إن كذبوك فيما أخبرت به من التحريم فقل لهم ربكم ذو رحمة واسعة إذ لا يعاجلكم بالعقوبة على شدة جرمكم، وهذا كما تقول عند رؤية معصية ما أحلم الله: تريد لإمهاله عن مثل ذلك ثم أعقب بالرحمة الواسعة بقوله: ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي لا تغتروا بسعة رحمته، فإنه لا يرد بأسه عن مثلكم إما في الدنيا أو في الآخرة ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ الآية: معناه أنهم يقولون إن شركهم وتحريمهم لما حرموا كان بمشيئة الله ولو شاء الله أن لا يفعلوا ذلك ما فعلوه، فاحتجوا على ذلك بإرادة الله له، وتلك نزعة جبرية، ولا حجة لهم في ذلك، لأنهم مكلفون بأمرهم ألا يشركوا بالله، ولا يحللوا ما حرم الله ولا يحرموا ما حلل الله، والإرادة خلاف التكليف، ويحتمل عندي أن يكون قولهم: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قولاً يقولونه في الآخرة على وجه التمني أن ذلك لم يكن كقولك إذا ندمت على شيء لو شاء الله ما كان هذا أي يتمنى أن ذلك لم يكن، ويؤيد هذا أنه حكى قولهم بأداة الاستقبال، وهي السين، فذلك دليل على أنهم يقولونه في المستقبل وهي الآخرة ﴿قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ﴾ توقيف لهم وتعجيز ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ لما أبطل حجبتهم أثبت حجة الله ليظهر الحق ويبطل الباطل ﴿هَلُمَّ﴾ قيل هي بمعنى هات فهي متعدية، وقيل بمعنى أقبل فهي غير متعدية، وهي عند بعض العرب فعل يتصل به ضمير الاثنين والجماعة والمؤنث وعند بعضهم اسم فعل فيخاطب بها الواحد والاثنان والجماعة والمؤنث على حد سواء، ومقصود الآية تعجيزهم عن إقامة الشهداء ﴿فَإِن شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ﴾ أي إن كذبوا في شهادتهم ووزوروا فلا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَرْبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٠﴾ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ

تشهد بمثل شهادتهم ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾ أمر الله نبيه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أنه يدعو جميع الخلق إلى سماع تلاوة ما حرم الله عليهم وذكر في هذه الآيات المحرمات التي أجمعت عليها جميع الشرائع ولم تنسخ قط في ملّة، وقال ابن عباس: هي الكلمات العشر التي أنزل الله على موسى ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ قيل أن هنا حرف عبارة وتفسير فلا موضع لها من الإعراب ولا ناهية جزمت الفعل، وقيل أن مصدرية في موضع رفع تقديره: الأمر ألا تشركوا، فلا على هذا نافية، وقيل أن في موضع نصب بدلاً من قوله ما حرم، ولا يصح ذلك إلا إن كانت لا زائدة وإن لم تكن زائدة فسد المعنى لأن الذي حرم على ذلك يكون ترك الإشراك، والأحسن عندي أن تكون أن مصدرية في موضع نصب على البدل ولا نافية ولا يلزم ما ذكر من فساد المعنى، لأن قوله ما حرم ربكم: معناه ما وصاكم به ربكم بدليل قوله في آخر الآية: ﴿ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ﴾ فضمن التحريم معنى الوصية، والوصية في المعنى أعم من التحريم لأن الوصية تكون بتحريم وبتحليل، وبوجوب وندب، ولا ينكر أن يريد بالتحريم الوصية لأن العرب قد تذكر اللفظ الخاص وتريد به العموم، كما تذكر اللفظ العام وتريد به الخصوص، إذ تقرر هذا، فتقدير الكلام: قل تعالوا أتْلُ ما وصاكم به ربكم، ثم أبدل منه على وجه التفسير له والبيان، فقال أن لا تشركوا به شيئاً أي وصاكم ألا تشركوا به شيئاً ووصاكم بالإحسان بالوالدين ووصاكم أن لا تقتلوا أولادكم فجمعت الوصية ترك الإشراك وفعل الإحسان بالوالدين وما بعد ذلك ويؤيد هذا التأويل الذي تأولنا: أن الآيات اشتملت على أوامر: كالإحسان بالوالدين وقول العدل والوفاء في الوزن، وعلى نواهي: كالإشراك وقتل النفس، وأكل مال اليتيم، فلا بد أن يكون اللفظ المقدم في أولها لفظاً يجمع الأوامر والنواهي، لأنها أجملت فيه، ثم فسرت بعد ذلك، ويصلح لذلك لفظ الوصية لأنه جامع للأمر والنهي، فلذلك جعلنا التحريم بمعنى الوصية ويدل على ذلك ذكر لفظ الوصية بعد ذلك، وإن لم يتأول على ما ذكرناه: لزم في الآية إشكال، وهو عطف الأوامر على النواهي، وعطف النواهي على الأوامر، فإن الأوامر طلب فعلها، والنواهي طلب تركها، ووao العطف تقتضي الجمع بين المعطوف والمعطوف عليه، ولا يصح ذلك إلا على الوجه الذي تأولناه من عموم الوصية للفعل والترك، وتحتمل الآية عندي تأويلاً آخر، وهو أن يكون لفظ التحريم على ظاهره، ويعم

إِمْلَقِي تَحْنُ نَزْدُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا  
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصْنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ  
إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا  
وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصْنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ  
تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ

فعل المحرمات وترك الواجبات لأن ترك الواجبات حرام ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾  
الإملاق الفاقة، ومن هنا للتعليل تقديره من أجل إملاق، وإنما نهى عن قتل الأولاد لأجل  
الفاقة، لأن العرب كانوا يفعلون ذلك فخرج مخرج الغالب فلا يفهم منه إباحة قتلهم بغير  
ذلك الوجه ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ قيل ما ظهر: الزنا، وما بطن: اتخاذ الأخدان  
والصحيح أن ذلك عموم في جميع الفواحش ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾  
فسره قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى  
ثلاث: زنى بعد إحصان، أو كفر بعد إيمان، أو قتل نفس بغير نفس» ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ  
الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ النهي عن القرب يعم وجوه التصرف، وفيه سد الذريعة، لأنه  
إذا نهى عن أن يقرب المال، فالنهي عن أكله أولى وأحرى، والتي هي أحسن منفعة اليتيم  
وتشهير ماله ﴿حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ هو البلوغ مع الرشد، وليس المقصود هنا السن وحده،  
وإنما المقصود معرفته بمصالحه ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ لما أمر بالقسط في الكيل  
والوزن، وقد علم أن القسط الذي لا زيادة فيه ولا نقصان مما يجري فيه الحرج ولا يتحقق  
الوصول إليه أمر بما في الوسع من ذلك وعفا عما سواه ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ أي ولو كان  
المقول له أو عليه في شهادة أو غيرها من أهل قرابة القائل، فلا ينبغي أن يزيد ولا ينقص  
بل يعدل، ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ الإشارة بهذا إلى ما تقدم من الوصايا أو إلى جميع  
الشريعة، وأن بفتح الهمزة والتشديد عطف على ما تقدم أو مفعول من أجله: أي فاتبعوه  
لأن هذا صراطي مستقيماً، وقرئ بالكسر على الاستئناف، وبالفتح والتخفيف على  
العطف، وهي على هذا مخففة من الثقيلة ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾ الطرق المختلفة في الدين  
من اليهودية والنصرانية وغيرها من الأديان الباطلة، ويدخل فيه أيضاً البدع والأهواء  
المُضِلَّة، وفي الحديث أن النبي ﷺ خط خطاً، ثم قال: «هذا سبيل الله»، ثم خط خطوطاً  
عن يمينه وعن شماله، ثم قال: «هذه كلها سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه»  
﴿فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي تفرقكم عن سبيل الله والفعل مستقبل حذف منه تاء المضارعة

ذَلِكَ وَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُؤْمِنًا وَكَانَتْ إِيمَانُهُ عَلَى الْحَقِّ فَاعْلَمُوا ﴿١٥٧﴾ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٨﴾ وَهَذَا كِتَابٌ مُبَارَكٌ قَاتِبُوهُ وَأَتَّقُوا الْعِلْمَ تَرْحَمُونَ ﴿١٥٩﴾ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴿١٦٠﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴿١٦١﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ ﴿١٦٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا

ولذلك شدّه البرّي ﴿ثُمَّ آتَيْنَا﴾ معطوف على وصاكم به، فإن قيل: فإن إيتاء موسى الكتاب متقدّم على هذه الوصية فكيف عطفه عليها بشم، فالجواب أن هذه الوصية قديمة لكل أمة على لسان نبيّها، فصخّ الترتيب، وقيل إنها هنا لترتيب الأخبار والاقول، لا لترتيب الزمان ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ فيه ثلاث تأويلات: أحدها أن المعنى تمامًا للنعمة على الذي أحسن من قوم موسى ففاعل أحسن ضمير يعود على الذي، والذي أحسن يراد به جنس المحسنين، والآخر: أن المعنى تمامًا أي تفضلاً، أو جزاء على ما أحسن موسى عليه السلام من طاعة ربه وتبليغ رسالته، فالفاعل على هذا ضمير موسى عليه السلام والذي صفة لعمل موسى، والثالث تمامًا أي إكمالاً على ما أحسن الله به إلى عباده، فالعامل على هذا ضمير الله تعالى.

﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ في موضع مفعول من أجله تقديره كراهة أن تقولوا ﴿عَلَى طَائِفَتَيْنِ﴾ أهل التوراة والإنجيل ﴿وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ﴾ أي لم ندرس مثل دراستهم ولم نعرف ما درسوا من الكتب فلا حجة علينا، وأن هنا مخففة من الثقيلة ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ﴾ إقامة حجة عليهم ﴿صَدَفَ﴾ أي أعرض ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ الآية: تقدّمت نظيرتها في البقرة ﴿بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ أشرط الساعة كطلوع الشمس من مغربها، فحينئذ لا يقبل إيمان كافر ولا توبة عاص، فقوله لا ينفع نفساً إيمانها يعني أن إيمان الكافر لا ينفعه حينئذ وقوله: ﴿أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ يعني أن من كان مؤمناً ولم يكسب حسنات قبل ظهور تلك الآيات، ثم تاب إذا ظهرت: لم ينفعه لأن باب التوبة يغلق حينئذ ﴿قُلِ انظُرُوا﴾ وعيد ﴿إِنَّ

لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٥٩﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦٠﴾ قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِثْلَهُ ابْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَنَسِيتُ وَنَحَايَ وَمَعَافٍ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَكَ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٣﴾ قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْنِيَ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ

الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ ﴿١٥٩﴾ هم اليهود والنصارى، وقيل أهل الأهواء والبدع، وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «افتترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، وافتترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة، وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة» قيل يا رسول الله ومن تلك الواحدة؟ قال: «من كان على ما أنا وأصحابي عليه»، وقرئ فارقوا أي تركوا ﴿وَكَانُوا شِيعًا﴾ جمع شيعا أي متفرقين كل فرقة تتشيع لمذهبها ﴿لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ أي أنت بريء منهم ﴿عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ فضل عظيم على العموم في الحسنات، وفي العاملين، وهو أقل التضعيف للحسنات فقد تنتهي إلى سبعمائة وأزيد ﴿دِينًا قِيَمًا﴾ بدل من موضع إلى صراط مستقيم، لأن أصله هداني صراطا بدليل اهدنا الصراط، والقيم فيعمل من القيام وهو أبلغ من قائم وقرئ قِيَمًا بكسر القاف وتخفيف الياء وفتحها، وهو على هذا مصدر وصف به ﴿مِثْلَهُ ابْرَاهِيمَ﴾ بدل من دينا، أو عطف بيان ﴿وَنَسِيتُ﴾ أي عبادتي، وقيل ذبحي للبهائم، وقيل حجي، والأول أعم وأرجح ﴿وَمَخَايَ وَمَعَافٍ﴾ أي أعمالي في حين حياتي وعند موتي ﴿لِلَّهِ﴾ أي خالصا لوجهه وطلب رضاه، ثم أكد ذلك بقوله لا شريك له: أي لا أريد بأعمالي غير الله فيكون نفيا للشرك الأصغر وهو الرياء ويحتمل أن نريد لا أعبد غير الله فيكون نفيا للشرك الأكبر ﴿وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ﴾ إشارة إلى الإخلاص الذي تقتضيه الآية قبل ذلك ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ لأنه ﷺ سابق أمته ﴿قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْنِيَ رَبًّا﴾ تقرير وتوبيخ للكفار، وسببها أنهم دعوه إلى عبادة آلهتهم ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ برهان على التوحيد ونفي الربوبية عن غير الله ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾ رد على الكفار لأنهم قالوا له اعبد آلهتنا ونحن نتكفل لك بكل تباعة تتوقعها في دنياك وأخراك، فنزلت هذه الآية: أي ليس كما قلتم، وإنما كسب كل نفس عليها خاصة ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ أي لا يحمل أحد ذنوب أحد، وأصل الوزر الثقل، ثم استعمل في الذنوب ﴿خَلَائِفَ﴾ جمع خليفة: أي يخلف بعضكم بعضا في السكنى في الأرض أو خلائف عن الله في أرضه، والخطاب على هذا لجميع الناس، وقيل



فَنُتِّشْكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ﴿١٦٨﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُم خَلْقَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٦٩﴾

لأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم لأنهم خلفوا الأمم المتقدمة ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ﴾ عموم في المال والجاه والقوة والعلوم وغير ذلك مما وقع فيه التفضيل بين العباد ﴿لِّيَبْلُوكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ ليختبر شكركم على ما أعطاكم، وأعمالكم فيما مكنكم فيه ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ جمع بين التخويف والترجية، وسرعة عقابه تعالى: إما في الدنيا بمن عجل أخذه، أو في الآخرة لأن كل آت قريب، ونسأل الله أن يغفر لنا ويرحمنا بفضله ورحمته.

## سورة الأعراف

مكية إلا من آية ١٦٣ إلى غاية

آية ١٧٠ فمدنية: وآياتها ٢٠٦ نزلت بعد ص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَصِّ ① كُتِبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِيُنْذِرَ بِهِ ۖ وَذَكَرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ②  
أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ③ وَكَمْ مِّن قَرْيَةٍ

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿المص﴾ تكلمنا على حروف الهجاء في البقرة ﴿حَرَجٌ مِّنْهُ﴾ أي ضيق من تبليغه مع تكذيب قومك، وقيل الحرج هنا الشك، فتأويله كقوله فلا تكن من الممترين ﴿لِيُنْذِرَ﴾ متعلق بأنزل ﴿وَذَكَرَى﴾ منصوب على المصدرية بفعل مضمر تقديره لتنذر وتذكر ذكرى، لأن الذكر بمعنى التذكير، أو مرفوع على أنه خبر ابتداء مضمر، أو مخفوض عطفاً على موضع لتنذر أي للإنذار والذكرى ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ انتصب قليلاً بتذكرون أي تذكرون تذكراً قليلاً وما زائدة للتوكيد ﴿أَهْلَكْنَاهَا فُجَاءَهَا بِأَسْنَا﴾ قيل إنه من المقلوب تقديره: جاءها بأسنا فأهلكناها، وقيل المعنى: أردنا إهلاكها فجاءها بأسنا لأن مجيء البأس قبل الإهلاك فلا يصح عطفه عليه بالفاء ويحتمل أن فجاءها بأسنا استثنافاً على وجه التفسير للإهلاك، فلا يحتاج إلى تكلف، والمراد أهلكنا أهلها فجاءهم، ثم حذف المضاف بدليل أو هم قائلون ﴿بَيِّنَاتٍ أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ بَيِّنَاتٍ مصدر في موضع الحال بمعنى بائتين أي بالليل، وقائلون من

أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَ هَا بِأَسْنَا بَيْنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿٤﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَانَهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٥﴾ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦﴾ فَلَنَقْضُنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٧﴾ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَةً قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴿١٠﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿١١﴾ قَالَ مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿١٣﴾ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿١٥﴾ قَالَ فِيمَا أُغْوِيَنِي لَأَفْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ

القائلة: أي بالنهار، وقد أصاب العذاب بعض الكفار المتقدمين بالليل، وبعضهم بالنهار، وأو هنا للتنويع ﴿دَعَاوَاهُمْ﴾ أي ما كان دعاؤهم واستغاثتهم إلا للاعتراف بأنهم ظالمون، وقيل المعنى أن دعاوهم هنا ما كانوا يدعونه من دينهم، فاعترفوا لما جاءهم العذاب أنهم كانوا ظالمين في ذلك ﴿أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾ أسند الفعل إلى الجار والمجرور، ومعنى الآية: أن الله يسأل الأمم عما أجابوا به رسلهم، ويسأل الرسل عما أجابوا به ﴿فَلَنَقْضُنَّ عَلَيْهِمْ﴾ أي على الرسل والأمم ﴿وَالْوَزْنُ﴾ يعني وزن الأعمال ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم يسأل الرسل وأمهم وهو يوم القيامة ﴿بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ أي يكذبون بها ظلمًا ﴿خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ قيل المعنى أردنا خلقكم وتصويركم ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ وقيل خلقنا أباكم آدم ثم صوّرناه، وإنما احتيج إلى التأويل ليصح العطف ﴿أَلَّا تَسْجُدَ﴾ لا زائدة للتوكيد ﴿إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ استدل به بعض الأصوليين على أن الأمر يقتضي الوجوب والفور، ولذلك وقع العقاب على ترك المبادرة بالسجود ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ﴾ تعليل علل به إبليس امتناعه من السجود، وهو يقتضي الاعتراض على الله تعالى في أمره بسجود الفاضل للمفضول على زعمه، وبهذا الاعتراض كفر إبليس إذ ليس كفره كفر جحود ﴿فَاهْبِطْ مِنْهَا﴾ أي من السماء ﴿قَالَ فِيمَا أُغْوِيَنِي﴾ الفاء للتعليل وهي تتعلق بفعل قسم محذوف تقديره أقسم بالله بسبب إغوائك لي لأغوين بني آدم، وما مصدرية، وقيل استفهامية ويطله ثبوت الألف في ما مع حرف الجر ﴿صِرَاطُكَ﴾ يريد طريق الهدى والخير وهو منصوب على الظرفية ﴿ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾ الآية: أي من الجهات الأربع، وذلك عبارة عن تسليطه على بني آدم كيما

شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُومًا لِمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٨﴾ وَيَتَادَمُّ أَشْكُنُ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكَلَامٌ مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِبَدَيْهِمَا مَا يُورِي عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَ تَيْهَمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾ وَقَاسَمَهُمَا إِنْ لَكُمْ لَيْنٌ النَّاصِحِينَ ﴿٢١﴾ فَدَلَّهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُ تَيْهَمَا وَطَفَفَا يَخِصْفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ أَهبطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ﴿٢٤﴾ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾ يَبْنِي آدَمُ قَدَّ

أمكنه، وقال ابن عباد من بين أيديهم الدنيا، ومن خلفهم الآخرة، وعن إيمانهم الحسنات، وعن شمائلهم السيئات «مَذْمُومًا» من ذامه بالهمز إذا ذمه «مَذْخُورًا» أي مطرودًا حيث وقع «فَوَسَّسَ» إذا تكلم كلامًا خفيًا يكرهه، فمعنى وسوس لهما: ألقى لهما هذا الكلام «لِبَدَيْهِمَا» لهما ما يورِي عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَ تَيْهَمَا أي ليظهر ما ستر من عوراتهما واللام في قوله ليبيدي للتعليل إن كان في انكشافهما غرض لإبليس، أو للصيرورة إن وقع ذلك بغير قصد منه إليه «الشَّجَرَةَ» ذكرت في البقرة «إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ» أي كراهة أن تكونا ملكين، واستدل به مَنْ قال إن الملائكة أفضل من الأنبياء، وقرئ ملكين يكسر اللام، ويقوي هذه القراءة قوله وملك لا يبلى «وَقَاسَمَهُمَا» أي حلف لهما إنه لمن الناصحين وذكر قَسَمَ إبليس بصيغة المفاعلة التي تكون بين الاثنين لأنه اجتهد فيه أو لأنه أقسم لهما وأقسم له أن يقبل نصيحته «فَدَلَّهُمَا» أي أنزلهما إلى الأكل من الشجرة «بِغُرُورٍ» أي غرهما بحلفه لهما لأنهما ظنا أنه لا يحلف كاذبًا «بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُ تَيْهَمَا» أي زال عنهما اللباس وظهرت عوراتهما، وكان لا يريانها من أنفسهما، ولا أحدهما من الآخر، وقيل كان لباسهما نور يحول بينهما وبين النظر «يَخِصْفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ» أي يصلان بعضه ببعض ليسترا به «وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا» يحتمل أن يكون هذا النداء بواسطة ملك، أو بغير واسطة «رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا» اعتراف وطلب للمغفرة والرحمة، وتلك هي الكلمات التي تاب الله عليه بها «أَهبطُوا» وما بعده مذكور في البقرة «فِيهَا تَحْيَوْنَ» أي في الأرض «لِبَاسًا» أي الثياب التي تستر، ومعنى أنزلنا خلقنا، وقيل المراد أنزلنا ما يكون عنه اللباس وهو المطر، واستدل بعض الفقهاء بهذه الآية على وجوب ستر العورة «وَرِيشًا» أي لباس الزينة وهو مستعار من

أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤَرِّى سَوْءَ تَكُمُ وَرِيشًا وَالتَّقْوَى ذَلِكُمْ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ  
يَذَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ يَبْنِيْ عَادَمَ لَا يَفْنِيَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا  
لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ تَهُمَا إِنَّهُ يَبْرِنَكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطَانَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا  
يُؤْمِنُونَ ﴿٢٢﴾ وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ  
أَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ  
وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٤﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ  
اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٢٥﴾ يَبْنِيْ عَادَمَ خُذُوا  
زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٢٦﴾ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ

ريش الطائر ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَى﴾ استعار للتقوى لباساً كقولهم لبسك الله قميص تقواه، وقيل  
لباس التقوى ما يتقى به في الحرب من الدروع وشبهها، وقرىء بالرفع على الابتداء أو  
خبره الجملة، وهي ذلك خير ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ الإشارة إلى ما أنزل من اللباس، وهذه  
الآية واردة على وجه الاستطراد عقيب ما ذكر من ظهور السوآت وخصف الورق عليها لبيان  
إنعامه على ما خلق من اللباس ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾ أي كان سبباً في نزاع لباسهما عنهما  
﴿مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ يعني في غالب الأمر، وقد استدلل به من قال إن الجن لا يرون وقد  
جاءت في رؤيتهم أحاديث صحيحة، فتحمل الآية على الأكثر جمعاً بينها وبين الأحاديث  
﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً﴾ قيل هي ما كانت العرب تفعله من الطواف بالبيت عراة الرجال  
والنساء، ويحتمل العموم في الفواحش ﴿قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ اعتذروا  
بعذرين باطلين أحدهما: تقليد آبائهم، والآخر: افتراؤهم على الله ﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ﴾  
قيل المراد إحضار النية، والإخلاص لله، وقيل فعل الصلاة والتوجه فيها ﴿عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾  
أي في كل مكان سجود أو في وقت كل سجود والأول أظهر، والمعنى إباحة الصلاة في  
كل موضع كقوله ﷺ: «جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً» ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ احتجاج على  
البعث الأخروي بالبداة الأولى ﴿فَرِيقًا﴾ الأول منصوب بهدى، والثاني منصوب بفعل  
مضممر يفسره ما بعده ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ﴾ قيل المراد به الثياب الساترة، واحتج به من أوجب  
ستر العورة في الصلاة، وقيل المراد به الزينة زيادة على الستر كالتجمل للجمعة بأحسن  
الثياب وبالسواك والطيب ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ الأمر فيهما للإباحة، لأن بعض العرب كانوا  
يحرمون أشياء من المأكَل ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ أي لا تكثروا من الأكل فوق الحاجة، وقال

الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ  
وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُزَلِّ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَلِكُلِّ  
أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٢٩﴾ يَبْنِي أَدَمَ إِمَامًا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ  
يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ مَا يَنْتَبِيْ فَمَنْ أَتَقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٠﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا  
وَأَسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣١﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ  
كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا آمِنُ مَا  
كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ ادْخُلُوا  
فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا  
أَدَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأُولَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَفَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ  
لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾ وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأُخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذوقُوا

الأطباء: إن الطب كله مجموع في هذه الآية، وقيل لا تسرفوا بأكل الحرام ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ إنكار لتحريمها وهو ما شرعه الله لعباده من الملابس والأطعمة، وكان بعض العرب إذا حجوا يجردون الثياب ويطوفون غرة، ويحرمون الشحم واللبن، فنزل ذلك رداً عليهم ﴿خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي الزينة والطيب في الدنيا للذين آمنوا وغيرهم، وفي الآخرة خالصة لهم دون غيرهم، وقرئ خالصة بالنصب على الحال، والرفع على أنه خبر بعد خبر، أو خبر ابتداء مضمرة ﴿وَالْإِثْمَ﴾ عام في كل ذنب ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ﴾ أي تفتروا عليه في التحريم وغيره ﴿إِمَامًا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ هي إن الشرطية دخلت عليها ما الزائدة للتأكيد، ولزمتها النون الشديدة المؤكدة، وجواب الشرط فَمَنْ أَتَقَى الآية ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ ذكر في الأنعام ﴿يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ﴾ أي يصل إليهم ما كتب لهم من الأرزاق وغيرها ﴿ضَلُّوا عَنَّا﴾ أي غابوا ﴿ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ﴾ أي ادخلوا النار في جملة أُمم أو مع أُمم ﴿أَدَارَكُوا﴾ تلاحقوا واجتمعوا ﴿قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأُولَاهُمْ﴾ المراد بأولاهم الرؤساء والقادة، وأخراهم الأتباع والسفلة، والمعنى أن أخراهم طلبوا من الله أن يضاعف العذاب لأولاهم لأنهم أضلّوهم، وليس المعنى أنهم قالوا لهم ذلك خطاباً لهم، إنما هو كقولك قال فلان لفلان كذا: أي قاله عنه وإن لم يخاطبه به ﴿وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأُخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ

الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْتُحُ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يُلَاحِظَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٤٠﴾ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٤٢﴾ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ

فَضِّلْ ﴿٤٠﴾ أي لم يكن لكم علينا فضل في الإيمان والتقوى يوجب أن يكون عذابنا أشد من عذابكم بل نحن وأنتم سواء ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ من قول أولاهم لأخراهم أو من قول الله تعالى لجميعهم: ﴿لَا تُفْتُحُ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدهما: لا يصعد عملهم إلى السماء، والثاني لا يدخلون الجنة، فإن الجنة في السماء، والثالث لا تفتح أبواب السماء لأرواحهم إذا ماتوا كما تفتح لأرواح المؤمنين ﴿حَتَّى يُلَاحِظَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ أي حتى يدخل الجمل في ثقب الإبرة، والمعنى لا يدخلون الجنة حتى يكون ما لا يكون أبداً، فلا يدخلونها أبداً ﴿مِهَادٌ﴾ فراش ﴿غَوَاشٍ﴾ أغطية ﴿لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ جملة اعتراض بين المبتدأ والخبر ليبين أن ما يطلب من الأعمال الصالحة ما في الوسع والطاقة ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾ أي من كان في صدره غل لأخيه في الدنيا نزعته منه في الجنة وصاروا إخواناً أحبباً، وإنما قال نزعنا بلفظ الماضي وهو مستقبل لتحقيق وقوعه في المستقبل حتى عبر عنه بما يعبر عن الواقع، وكذلك كل ما جاء بعد هذا من الأفعال الماضية في اللفظ وهي تقع في الآخرة كقوله: نادى أصحاب الجنة، ونادى أصحاب الأعراف، ونادى أصحاب النار، وغير ذلك ﴿هَدَانَا لِهَذَا﴾ إشارة إلى الجنة أو إلى ما أوجب من الإيمان والتقوى ﴿أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ﴾ وأن قد وجدنا، وأن لعنة وأن سلام: يحتمل أن يكون أن في كل واحدة منها مخففة من الثقيلة، فيكون فيها ضمير أو حرف عبارة وتفسير المعنى القول.

﴿مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا﴾ حذف مفعول وعد استغناء عنه بمفعول وعدنا أو لإطلاق الوعد

فيتناول الثواب والعقاب ﴿فَأَذْنُ مُؤَذِّنٌ﴾ أي أعلم معلم وهو ملك ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ﴾ أي بين

فَإِنَّ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن لَّعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٤٦﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَمْنَعُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٤٧﴾ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ وَنَادَاوُا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَن سَلِّمُوا عَلَيْهِمْ لَمَّا يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٩﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٥٠﴾ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا يَخُوفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٥١﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَن أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٢﴾ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمْ

الجنة والنار أو بين أصحابهما وهو أرجح لقوله: فضرِبَ بينهم بسور ﴿الأعراف﴾ قال ابن عباس هو تل بين الجنة والنار، وقيل سور الجنة ﴿رِجَالٌ﴾ هم أصحاب الأعراف ورد في الحديث أنهم قوم من بني آدم استوت حسناتهم وسيئاتهم، فلم يدخلوا الجنة ولا النار، وقيل هم قوم خرجوا إلى الجهاد بغير إذن آبائهم، فاستشهدوا، فمنعوا من الجنة لعصيان آبائهم، ونجوا من النار للشهادة ﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ﴾ أي يعرفون أهل الجنة بعلامتهم من بياض وجوههم، ويعرفون أهل النار بعلامتهم من سواد وجوههم، أو غير ذلك من العلامات ﴿وَنَادَاوُا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَن سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ﴾ أي سلام أصحاب الأعراف على أهل الجنة ﴿لَمَّا يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ أي أن أصحاب الأعراف لم يدخلوا الجنة وهم يطمعون في دخولها من بعد ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ﴾ الضمير لأصحاب الأعراف أي إذا رأوا أصحاب النار دعوا الله أن لا يجعلهم معهم ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا﴾ يعني من الكفار الذين في النار، قالوا لهم ذلك على وجه التوبيخ ﴿جَمْعُكُمْ﴾ يحتمل أن يكون أراد جمعهم للمال أو كثرتهم ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي استكباركم على النار أو استكباركم على الرجوع إلى الحق، فما هاهنا مصدرية وما في قوله: ﴿مَا أَغْنَىٰ﴾ استفهامية أو نافية ﴿أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ﴾ من كلام أصحاب الأعراف خطاباً لأهل النار والإشارة بهؤلاء إلى أهل الجنة، وذلك أن الكفار كانوا في الدنيا يقسمون أن الله لا يرحم المؤمنين ولا يعابى بهم فظهر خلاف ما قالوا، وقيل هي من كلام الملائكة خطاباً لأهل النار، والإشارة بهؤلاء إلى أصحاب الأعراف ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ خطاباً لأهل الجنة إن كان من كلام أصحاب الأعراف تقديره قد قيل لهم ادخلوا الجنة، أو خطاباً لأهل الأعراف إن كان من كلام الملائكة ﴿أَن أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ﴾ دليل على أن الجنة فوق النار ﴿أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ من سائر



الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٥١﴾ وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٣﴾ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾

الأطعمة والأشربة ﴿فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ﴾ أي نتركهم ﴿كَمَا نَسُوا﴾ الكاف للتعليل ﴿وَمَا كَانُوا﴾ عطف على كما نسوا: أي لنسيانهم وجحودهم ﴿جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ﴾ يعني القرآن ﴿فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ أي علمنا كيف فصله ﴿إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ أي هل ينتظرون إلا عاقبة أمره، وما يؤول إليه أمره بظهور ما نطق به من الوعد والوعيد ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ أي قد تبين وظهر الآن أن الرسل جاؤوا بالحق ﴿اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ حيث وقع حمله قوم على ظاهره منهم ابن أبي زيد وغيره، وتأوله قوم بمعنى قصد كقوله: ثم استوى إلى السماء، ولو كان كذلك لقال ثم استوى إلى العرش، وتأولها الأشعرية أن معنى استوى استولى بالملك والقدرة، والحق الإيمان به من غير تكليف، فإن السلامة في التسليم، والله در مالك بن أنس في قوله للذي سأله عن ذلك: الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والسؤال عن هذا بدعة، وقد روي مثل قول مالك عن أبي حنيفة، وجعفر الصادق، والحسن البصري، ولم يتكلم الصحابة ولا التابعون في معنى الاستواء، بل أمسكوا عنه، ولذلك قال مالك السؤال عنه بدعة ﴿يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ﴾ أي يلحق الليل بالنهار، ويحتمل الوجهين، هكذا قال الزمخشري، وأصل اللفظة من الغشاء أي يجعل أحدهم غشاء للآخر يغطيه فتغطي ظلمة الليل ضوء النهار ﴿يَطْلُبُهُ حَثِيثًا﴾ أي سريعًا، والجملة في موضع الحال من الليل أي يطلب الليل النهار فيدركه ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ قيل الخلق المخلوقات والأمر مصدر أمر يأمر، وقيل الخلق مصدر خلق، والأمر واحد الأمور: كقوله إلى الله تصير الأمور، والكل صحيح ﴿تَبَارَكَ﴾ من البركة، وهو فعل غير منصرف لم تنطق له العرب بمضارع ﴿تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ مصدر في موضع الحال وكذلك خوفًا وطمعًا، وخفية من الإخفاء، وقرئ خيفة من الخوف ﴿الْمُعْتَدِينَ﴾ المجاوزين للحد، وقيل هنا هو رفع الصوت بالدعاء والتشطط فيه

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا

﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ جمع الله الخوف والطمع ليكون العبد خائفًا راجيًا، كما قال الله تعالى: ﴿يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ [الإسراء: ٥٧] فإن موجب الخوف معرفة سطوة الله وشدة عقابه، وموجب الرجاء معرفة رحمة الله وعظيم ثوابه، قال تعالى: ﴿تَبَىٰ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الحجر: ٤٩]، وأن عذابي هو العذاب الأليم ومن عرف فضل الله جاءه ومن عرف عذابه خافه ولذلك جاء في الحديث «لَوْ وَزَنَ خَوْفُ الْمُؤْمِنِ وَرَجَاؤُهُ» لا اعتدلا إلا أنه يستحب أن يكون العبد طول عمره يغلب عليه الخوف ليقوده إلى فعل الطاعات وترك السيئات وأن يغلب عليه الرجاء عند حضور الموت لقوله ﷺ: «لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ تَعَالَى». واعلم أن الخوف على ثلاث درجات: الأولى أن يكون ضعيفا يخطر على القلب ولا يؤثر في الباطن ولا في الظاهر، فوجود هذا كالعدم والثانية أن يكون قويا فيوقظ العبد من الغفلة ويحمله على الاستقامة، والثالثة أن يشتد حتى يبلغ إلى القنوط واليأس وهذا لا يجوز، وخير الأمور أوسطها، والناس في الخوف على ثلاث مقامات: فخوف العامة من الذنوب، وخوف الخاصة من الخاتمة، وخوف خاصة الخاصة من السابقة، فإن الخاتمة مبنية عليها، والرجاء على ثلاث درجات: الأولى رجاء رحمة الله مع التسبب فيها بفعل طاعة وترك معصية فهذا هو الرجاء المحمود والثانية الرجاء مع التفريط والعصيان فهذا غرور، والثالثة أن يقوي الرجاء حتى يبلغ الأمن، فهذا حرام، والناس في الرجاء على ثلاث مقامات: فمقام العامة رجاء ثواب الله، ومقام الخاصة رجاء رضوان الله، ومقام خاصة الخاصة رجاء لقاء الله حبًا فيه وشوقًا إليه ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ حذفت تاء التأنيث من قريب وهو خبر عن الرحمة على تأويل الرحمة بالرحم أو الترحم أو العفو أو لأن تأنيث الرحمة غير حقيقي أو لأنه صفة موصوف محذوف وتقديره شيء قريب أو على تقدير النسب أي ذات قرب، وقيل قريب هنا ليس خبر عن الرحمة إنما هو ظرف لها ﴿الرِّيحُ بُشْرًا﴾ قرئ الرياح بالجمع لأنها رياح المطر، وقد اضطرد في القرآن جمعها إذا كانت المرحمة، وإفرادها إذا كانت للعذاب، ومنه ورد في الحديث «اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا» وقرئ بالإفراد، والمراد الجنس وقرئ نشرًا بفتح النون وإسكان الشين، وهو على هذا مصدر في موضع الحال، وقرئ «بِضَمِّهَا» وهو جمع نشر، وقيل جمع منشور، وقرئ بضم النون وإسكان الشين وهو تخفيفا من

ثِقَالًا سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَتْ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نَصْرِفُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿٥٨﴾ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرِيكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٦٠﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُوا لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٦٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿٦٤﴾ وَلِلَّهِ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ

الضم: كرسل ورسل، وقرئ بالباء في موضع النون وهو من البشارة ﴿بَيْنَ يَدَي رَحْمَتِهِ﴾ أي قبل المطر ﴿أَقْلَتْ﴾ حملت ﴿سَحَابًا ثِقَالًا﴾ لأنها تحمل الماء فتثقل به ﴿سُقْنَاهُ﴾ الضمير للسحاب ﴿لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ﴾ يعني لإنبات فيه من شدة القحط، وكذلك معناه حيث وقع ﴿فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ﴾ الضمير للسحاب أو البلد، على أن تكون الباء ظرفية ﴿كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى﴾ تمثيل لإخراج الموتى من القبور بإخراج الزرع من الأرض، وقد وقع ذلك في القرآن في مواضع منها: كذلك النشور، وكذلك الخروج ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ﴾ هو الكريم من الأرض الجيد التراب ﴿وَالَّذِي خَبَتْ﴾ بخلاف ذلك كالسبخة ونحوها ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾ عبارة عن السهولة والطيب. والنكد بخلاف ذلك، فيحتمل أن يكون المراد مال يقتضيه ظاهر اللفظ فتكون متممة للمعنى الذي قبلها في المطر، أو تكون تمثيلاً للقلوب، فقيل على هذا الطيب. قلب المؤمن، والخبث: قلب الكافر وقيل هما للفهم والبليد ﴿مَنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ قرأ الكسائي بالخفض حيث وقع على اللفظ، وقرأ غيره بالرفع على الموضع ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ يعني يوم القيامة أو يوم هلاكهم ﴿الْمَلَأُ﴾ أشراف الناس ﴿لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ﴾ إنما قال ضلالة ولم يقل ضلال، لأن الضلالة أخص من الضلال، كما إذا قيل لك عندك تمر، فتقول ما عندي تمر فتعم بالنفي ﴿أُبَلِّغُكُمْ﴾ قرئ بالتشديد والتخفيف، والمعنى واحد، وهو في موضع رفع صفة لرسول أو استئناف ﴿أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي من صفاته ورحمته وعذابه ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ﴾ الهمزة للإنكار، والواو للعطف، والمعطوف عليه محذوف، كأنه قال أكذبتكم وعجبتم من أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم: أي على لسان رجل منكم ﴿فِي الْفُلْكِ﴾ متعلق بمعه والتقدير استقروا معه في الفلك ويحتمل أن يتعلق بأنجيناه ﴿عَمِينَ﴾

يَقُومُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَنَّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿١٦﴾ قَالَ يَقُومُوا لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ أُتِلِّقُكُمْ رَسُولَاتِي وَرَبِّي أَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ أَوْ يَعْبُدُكُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٩﴾ قَالُوا أَجِئْنَا لِنُعْبَدَ اللَّهَ وَخَدَعَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَيْنَا بِمَا نَعْبُدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٠﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رَجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَانٍ فَانظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظِرِينَ ﴿٢١﴾ فَأَجَابَتْهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٢﴾ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَقُومُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ

جمع أعمى وهو من عمى القلب «أخاهم» أي واحد من قبيلتهم، وهو عطف على نوحًا، وهو ذا بدل منه أو عطف بيان، وكذلك أخاهم صالحًا وما بعده، وما هو مثله حيث وقع «المَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا» قيد هنا بالكفر لأن في المَلَأ من قوم هود من آمن وهو مرثد بن سعيد، بخلاف قوم نوح، فإنهم لم يكن فيهم مؤمن، فأطلق لفظ المَلَأ «أَمِينٌ» يحتمل أن يريد أمانته على الوحي أو أنهم قد كانوا عرفوه بالأمانة والصدق «خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ» أي خلفتموهم في الأرض أو جعلكم ملوكًا «وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً» كانوا عظام الأجسام فكان أقصرهم ستون ذراعًا، وأطولهم مائة ذراع «آلَاءَ اللَّهِ» نعمه حيث وقع «قَالُوا أَجِئْنَا لِنُعْبَدَ اللَّهَ وَخَدَعَهُ» استبعدوا توحيد الله مع اعترافهم بربوبيته، ولذلك قال لهم هود «قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ» أي قد حق عليكم ووجب عذاب من ربكم وغضب «أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا» يعني الأصنام: أي تجادلونني في عبادة مُسَمَّيات أسماء، ففي الكلام حذف، وأراد بقوله سَمَّيْتُمُوهَا أَنتُمْ وَآبَاؤُكُمْ جعلتم لها أسماء، فلذلك على أنها محدثة، فلا يصح أن تكون آلهة، أو سَمَّيْتُمُوهَا آلهة من غير دليل على أنها آلهة فقولكم باطل، فالجدال على القول الأول في عبادتها، وعلى القول الثاني في تسميتها آلهة، والمراد بالأسماء على القول الأول: المسمى، وعلى القول الثاني: التسمية «دَايِرَ» ذكر في الأعراف «بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ» أي آية ظاهرة وهي الناقة، وأضيفت إلى الله تشریفًا لها، أو لأنه خلقها من

بَسَنَةً مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ آيَةٍ ﴿٧٦﴾ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَن آمَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَتَبْصِلِحَ مَا رَسَلُ مِن رَّبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٧٨﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٧٩﴾ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ آتِنَا بِمَا نَعِدُنَا إِنْ كُنْتُمِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٨٠﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٨١﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِن لَّا تُحِبُّونَ النَّصِيحَةَ ﴿٨٢﴾ وَلَوْ طَآءَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ

غير فعل، وكانوا قد اقترحوا على صالح عليه السلام أن يخرجها لهم من صخرة، وعاهدوه أن يؤمنوا به إن فعل ذلك، فانشقت الصخرة وخرجت منها الناقة وهم ينظرون، ثم نتجت ولداً فأمن به قوم منهم وكفر به آخرون ﴿لَكُمْ آيَةٌ﴾ أي معجزة تدل على صحة نبوة صالح، والمجربون في موضع الحال من آية، لأنه لو تأخر لكان صفة ﴿وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ﴾ أي لا تضربوها ولا تطردوها ﴿وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ كانت أرضهم بين الشام والحجاز، وقد دخلها رسول الله ﷺ وأصحابه، فقال لهم عليه الصلاة والسلام: «لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين إلا وأنتم باكون، مخافة أن يصيبكم مثل الذي أصابهم» ﴿تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا﴾ أي تبنون قصوراً في الأرض البسيطة ﴿وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾ أي تتخذون بيوتاً في الجبال، وكانوا يسكنون القصور في الصيف، والجبال في الشتاء، وانتصب بيوتاً على الحال وهو كقولك: خَطْتُ هذا الثوب قميصاً ﴿لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾ بدل من الذين استضعفوا ﴿إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ إنما لم يقولوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ به كما قال الآخرون لثلا يكون اعتراكاً برسالته ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾ نسب العقر إلى جميعهم لأنهم رضوا به، وإن لم يفعله إلا واحد منهم وهو الأحيمر ﴿الرَّجْفَةُ﴾ الصيحة حيث وقعت، وذلك أن الله أمر جبريل فصاح صيحة بين السماء والأرض فماتوا منها ﴿جِثِيمِينَ﴾ حيث وقع أي قاعدين لا يتحركون ﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ الآية: يحتمل أن يكون توليه عنهم وقوله لهم حين عقروا الناقة قبل نزول العذاب بهم، لأنه رُوِيَ أنه خرج حينئذ من بين أظهرهم، أو أن يكون ذلك بعد أن هلكوا، وهو ظاهر الآية، وعلى هذا خاطبهم بعد موتهم على وجه التفجع عليهم، وقوله: ﴿لَّا تُحِبُّونَ النَّصِيحَةَ﴾:

الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٦﴾ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ  
 الْإِنْسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُتْسِفُونَ ﴿٨٧﴾ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ  
 قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْطَهُرُونَ ﴿٨٨﴾ فَأَجَبْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا أَنْتُمْ كَانْتُمْ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٨٩﴾  
 وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَذَابُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٩٠﴾ وَإِلَى مَدِينَةِ آخَاهُمْ  
 شُعَيْبًا قَالَ يَبْقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ  
 رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي  
 الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾ وَلَا تَقْعُدُوا  
 بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا  
 وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ وَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَذَابُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٩٢﴾  
 وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ

حكاية حال ماضية ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ العامل في إذ أرسلنا المضر، أو يكون بدلاً من لوط  
 ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ أي لم يفعلها أحد من العالمين قبلكم، ومن الأولى  
 زائدة، والثانية للتبعيض أو للجنس ﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾ الآية: أي أنهم عدلوا عن  
 جوابه على كلامه إلى الأمر بإخراجه وإخراج أهله ﴿أَنَاسٌ يَنْطَهُرُونَ﴾ أي يتنزهون عن  
 الفاحشة ﴿مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ أي من الهالكين، وقيل من الذين غبروا في ديارهم فهلكوا، أو من  
 الباقين من أترابها يقال غبر بمعنى مضى، وبمعنى بقي، وإنما قال من الغابرين بجمع  
 المذكر تغليبا للرجال الغابرين ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ يعني الحجارة أصيب بها من كان  
 منهم خارجا عن بلادهم، وقلبت البلاد بمن كان فيها ﴿بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ أي آية ظاهرة، ولم  
 تعين في القرآن آية شعيب ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾ كانوا ينقصون في الكيل والوزن، فبعث  
 شعيب ينهاهم عن ذلك، والكيل هنا بمعنى المكيال الذي يُكَال به مناسبة للميزان كما جاء  
 في هود المكيال والميزان، ويجوز أن يكون الكيل والميزان مصدرين ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ  
 صِرَاطٍ تُوعِدُونَ﴾ قيل هي هو نهى عن السلب وقطع الطريق، وكان ذلك من فعلهم وكانوا  
 يقعدون على الطريق يردون الناس عن اتباع شعيب ويوعدونهم إن اتبعوه ﴿وَتَصُدُّونَ﴾ أي  
 تمنعون الناس عن سبيل الله وهو الإيمان، والضمير في به للصرط أو لله ﴿تَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾  
 ذكر في آل عمران.

اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٧﴾ قَالَ أَلَمْ لَا الَّذِينَ اسْتَكَبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ  
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيِنَا أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أُولَؤُ كَذَّبُوا كَرِهِينَ ﴿٨٨﴾ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا  
إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ بَخَّسْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا  
كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَصِّيحِينَ ﴿٨٩﴾ وَقَالَ أَلَا  
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ أَتَيْتُمُ شُعَيْبًا إِنْكُرُوا إِذَا لَخِيسِرُونَ ﴿٩٠﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي  
دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٩١﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمْ  
الْخَاسِرِينَ ﴿٩٢﴾ فَنُؤَلِّ عَنْهُمْ وَفَال يَقْوَمُ لَقَدْ أَتَيْنَاكُمْ رَسُولًا رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ

﴿أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ أي ليكون أحد الأمرين: إما إخراجهم، أو عودهم إلى ملة الكفر، فإن قيل: إن العود إلى الشيء يقتضي أنه قد كان فعل قبل ذلك فيقتضي قولهم لتعودن في ملتنا أن شعيباً ومن كان معه كانوا أولاً على ملة قومهم، ثم خرجوا منها فطلب قومهم أن يعودوا إليها وذلك مُحال، فإن الأنبياء معصومون من الكفر قبل النبوة وبعدها فالجواب من وجهين: أحدهما قاله ابن عطية وهو أن عاد قد تكون بمعنى صار، فلا يقتضي تقدّم ذلك الحال الذي صار إليه، والثاني قاله الزمخشري وهو أن المراد بذلك الذين آمنوا بشعيب دون شعيب، وإنما أدخلوه في الخطاب معهم بذلك كما أدخلوه في الخطاب معهم في قولهم: لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك، فغلبوا في الخطاب بالعود الجماعة على الواحد، وبمثل ذلك يُجاب عن قوله إن عدنا في ملتكم، وما يكون لنا أن نعود فيها ﴿قَالَ أَوْ لَوْ كُنَّا كَارِهِينَ﴾ الهمزة للاستفهام والإنكار، والواو للحال، تقديره: أنعود في ملتكم ويكون لنا أن نعود فيها ونحن كارهون ﴿قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ﴾ أي إن عدنا فيها فقد وقعنا في أمر عظيم من الافتراء على الله، وذلك تبرأ من العود فيها ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ هذا استسلام لقضاء الله على وجه التأدب مع الله وإسناد الأمور إليه، وذلك أنه لما تبرأ من ملتهم: أخبر أن الله يحكم عليهم بما يشاء من عود وتركه، فإن القلوب بيده يقلبها كيف يشاء، فإن قلت: إن ذلك يصح في حق قومه وأما في حق نفسه فلا فإنه معصوم من الكفر، فالجواب: أنه قال ذلك تواضعاً وتأدباً مع الله تعالى واستسلاماً لأمره كقول نبينا ﷺ: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك» مع أنه قد علم أنه يشبهه ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا﴾ أي احكم ﴿كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ أي كأن لم يقيموا في ديارهم ﴿فَكَيْفَ آسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ أي كيف أحزن عليهم وقد

ءَاسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٩٢﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴿٩٣﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ ءِابَاءُنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٤﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٥﴾ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٩٦﴾ أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿٩٧﴾ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩٨﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِن بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَّوْ شَاءَ أَصْبَنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٩٩﴾ تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبِيَآئِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِن قَبْلُ كَذَٰلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِّنْ عَهْدٍ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١٠١﴾ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٢﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ يُفْرِعُونَ لِي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٣﴾ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ

استحقوا ما أصابهم من العذاب بكفرهم ﴿بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ قد تقدّم ﴿بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ﴾ أي أبدلنا البأساء والضراء بالنعيم اختيارًا لهم في الحالتين ﴿حَتَّى عَفَوْا﴾ أي كثروا ونموا في أنفسهم وأموالهم ﴿قَالُوا قَدْ مَسَّ ءِابَاءُنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ﴾ أي قد جرى ذلك لأبائنا ولم يضرهم فهو بالاتفاق لا بقصد الاختبار ﴿بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أي بالمطر والزرع ﴿أَوَأَمِنَ﴾ مَنْ قرأ بإسكان الواو فهي أو العاطفة، وَمَنْ قرأ بفتحها فهي واو العطف دخلت عليها همزة التوبيخ كما دخلت على الفاء في قوله: ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ﴾: أي استدراجه وأخذه للبعد من حيث لا يشعر ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ﴾ أي أو لم يبين ﴿لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ﴾ أي يسكنوها ﴿أَن لَّوْ شَاءَ﴾ هو فاعل أو لم يهد، ومقصود الآية الوعيد ﴿وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ عطف على أصبناهم لأنه في معنى المستقبل، أو منقطع على معنى الوعيد وأجاز الزمخشري أن يكون عطفًا على يرثون الأرض أو على ما دل عليه معنى أو لم يهد كأنه قال يغفلون عن الهداية ونطبع على قلوبهم ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِّنْ عَهْدٍ﴾ الضمير لأهل القرى والمعنى وجدناهم ناقضين للعهود ﴿حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ﴾ مَنْ قرأ علي بالتشديد على أنها ياء المتكلم فاليعنى ظاهر، وهو أن موسى قال حقيق عليه



جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١١٥﴾ قَالَ إِن كُنْتَ جِئْتَ بِثَبَاتٍ فَأَتِ بِهَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٦﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿١١٧﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ ﴿١١٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ عَلِيمٌ ﴿١١٩﴾ يُرِيدُ أَن يُخْرِجَكُمْ مِّنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١٢١﴾ يَا تَوَكُّلْ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴿١٢٢﴾ وَجَاء السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿١٢٣﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لِمَن

أن لا يقول على الله إلا الحق، وموضع أن لا أقول على هذا رفع، على أنه خبر حقيق، وحقيق مبتدأ أو بالعكس ومن قرأ على بالتخفيف فموضع أن لا أقول خفض بحرف الجر، وحقيق صفة لرسول، وفي المعنى على هذا وجهان، أحدهما أن على بمعنى الباء فمعنى الكلام رسول حقيق بأن لا أقول على الله إلا الحق، والثاني أن معنى حقيق حريص ولذلك تعدى بعلی ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي بمعجزة تدل على صدقي وهي العصا أو جنس المعجزات ﴿فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي خلّهم يذهبوا معي إلى الأرض المقدسة موطن آبائهم، وذلك أنه لما توفي يوسف عليه السلام غلب فرعون على بني إسرائيل واستعبدهم حتى أنقذهم الله على يد موسى، وكان بين اليوم الذي دخل فيه يوسف مصر واليوم الذي دخله موسى أربع مائة عامًا ﴿وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ﴾ وكان موسى عليه السلام شديد الأدمة فأظهر يده لفرعون ثم أدخلها في جيبه، ثم أخرجها وهي بيضاء شديدة البياض كاللبن أو أشدّ بياضًا وقيل إنها كانت منيرة شفافة كالشمس، وكانت ترجع بعد ذلك إلى لون بدنه ﴿لِلنَّاظِرِينَ﴾ مبالغة في وصف يده بالبياض وكان الناس يجتمعون للنظر إليها، والتعجب منها ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ حكى هذا الكلام هنا عن الملأ وفي الشعراء عن فرعون، كأنه قاله هو وهم، أو قاله هو ووافقوه عليه كعادة جلساء الملوك في اتباعهم لما يقول الملك ﴿يُرِيدُ أَن يُخْرِجَكُمْ مِّنْ أَرْضِكُمْ﴾ أي يخرجكم منها بالقتال أو بالحيل، وقيل المراد إخراج بني إسرائيل وكانوا خدّامًا لهم فتحرب الأرض بخروج الخدّام والعمار منها ﴿فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ من قول الملأ أو من قول فرعون وهو من معنى المؤامرة أي المشاورة أو الأمر وهو ضدّ النهي ﴿أَرْجِهْ﴾ من قرأه بالهمزة فهو من أرجأت الرجل إذا أخرته فمعناه أخرهما حتى ننظر في أمرهما، وقيل المراد بالإرجاء هنا السجن، ومن قرأ بغير همز فتحتمل أن تكون بمعنى المهموز وسهلت الهمزة، أو يكون بمعنى الرجاء أي أطمعه، وأما ضمّ الهاء وكسرهما فلغتان، وأما إسكانها فلعلة أجرى فيها الوصل مجرى الوقف ﴿حَاشِرِينَ﴾ يعني الشرطة أي جامعين للسحرة ﴿وَجَاء السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ﴾ قيل هنا

الْمُقَرَّبِينَ ﴿١١٨﴾ قَالُوا يَمْوَسِيَّ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴿١١٩﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا  
 سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ ﴿١٢٠﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ  
 عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿١٢١﴾ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾ فغلبوا هُنَاكَ وَانْقَلَبُوا  
 صَغِيرِينَ ﴿١٢٣﴾ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَ بَدِينٍ ﴿١٢٤﴾ قَالُوا ءَأَمَّا رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٥﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٦﴾ قَالَ  
 فِرْعَوْنُ ءَأَمْسَمْتُ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنْ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكْرَتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ  
 تَعْلَمُونَ ﴿١٢٧﴾ لَا قُطْعَانَ أَيْدِيكُمْ وَازْجُلُكُم مِّنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأُصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٨﴾ قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا  
 مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٩﴾ وَمَا نُنْقِمْ مِنَّا إِلَّا أَنْتَ ءَأَمَّنَّا بِإِتَابَتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّ  
 مُسْلِمِينَ ﴿١٣٠﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ

مجدوف يدل عليه سياق الكلام وهو أنه يعث إلى السحرة «إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا» من قرأه بهمزتين فهو استفهام ومن قرأه بهمزة واحدة فيحتمل أن يكون خبراً أو استفهاماً حذف منه الهمزة، والأجر هنا: الأجرة، طلبوها من فرعون إن غلبوا موسى، فأنعم لهم فرعون بها وزادهم التقريب منه والجاه عنده «وَأَنْتُمْ لِمِنَ الْمُقَرَّبِينَ» عطف على معنى نعم كأنه قال نعطيكم أجراً ونقربكم، واختلف في عدد السحرة اختلافاً متبايناً من سبعين رجلاً إلى سبعين ألفاً وكل ذلك لا أصل له في صحة النقل «إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ» خبروا موسى بين أن يبدأ بالإلقاء أو يبدؤا بهم بالإلقاء سحرهم فأمرهم أن يلقوا، وانظر كيف عبروا عن إلقاء موسى بالفعل، وعن إلقاء أنفسهم بالجملة الاسمية، إشارة إلى أنهم أهل الإلقاء المتمكنون فيه «وَاسْتَرْهَبُوهُمْ» أي خوفوهم بما أظهروا لهم من أعمال السحر «أَنْ أَلْقَىٰ عَصَاكَ» فلما ألقاها صارت ثعباناً عظيماً على قدر الجبل وقيل إنه طال حتى جاوز الفيل «تَلْقَفُ» أي تبلع «مَا يَأْفِكُونَ» أي ما صوروا من إفكهم وكذبهم ورؤي أن الثعبان أكل ملء الوادي من حبالهم وعصيهم ومد موسى يده إليه فصار عصاً كما كان، فعلم السحرة أن ذلك ليس من السحر، وليس في قدرة البشر، فأمّنوا بالله وبموسى عليه السلام «لَا قُطْعَانَ أَيْدِيكُمْ» الآية: وعيد من فرعون للسحرة وليس في القرآن أنه أنفذ ذلك لكن رؤي أنه أنفذه عن ابن عباس وغيره. وقد ذكر معنى من خلاف في العقود «قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ» أي لا لبالي بالموت لانقلابنا إلى ربنا «وَمَا نُنْقِمْ مِنَّا إِلَّا أَنْتَ» أي ما تعيب منا إلا إيماننا «لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ» أي يخربوا ملك فرعون وقومه ويخالفوا دينه «وَيَذَرَكَ» معطوف على ليفسدا، أو منصوب بإضمار أن بعد الواو «وَالِهَتَكَ» قيل إن فرعون كان قد جعل للناس

قَالَ سَنَقْلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَعِيءُ نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٢٧﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾ قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصِ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ ﴿١٣٠﴾ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرْتُمْ عَنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ آكَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣١﴾ قَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ

أصنامًا يعبدونها وجعل نفسه الإله الأكبر فلذلك قال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤]، فآلهتك على هذا هي تلك الأصنام، وقرأ علي بن أبي طالب وابن مسعود وابن عباس وإلهتك: أي عبادتك والتذلل لك ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ﴾ تعليل للصبر ولذا أمرهم به يعني أرض الدنيا هنا وفي قوله: ﴿وَيَسْتَخْلِفُكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ وقيل يعني أرض فرعون فأشار لهم موسى أولاً بالنصر في قوله يورثها من يشاء من عباده، ثم صرح في قوله: ﴿عَسَى رَبُّكُمْ﴾ الآية ﴿فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ حَضَّ على الاستقامة والطاعة بالسنين أي الجذب والقحط ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ﴾ الآية: إذا جاءهم الخصب والرخاء قالوا هذه لنا وبسعدنا، ونحن مستحقون له وإذا جاءهم الجذب والشدة طيَّروا بموسى: أي قالوا هذه بشؤمه، فإن قيل لِمَ قال إذا جاءتهم الحسنة بإذا وتعريف الحسنة وإن تصيبهم سيئة بأن وتنكير السيئة، فالجواب أن وقوع الحسنة كثير، والسيئة وقوعها نادر فعرف الكثير الوقوع باللام التي للعهد، وذكره بإذا لأنها تقتضي التحقيق وذكر السيئة بأن لأنها تقتضي الشك ونكرها للتعليل ﴿أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرْتُمْ عَنْدَ اللَّهِ﴾ أي إنما حظهم ونصيبهم الذي قدر لهم من الخير والشر عند الله، وهو مأخوذ من زجر الطير ثم سُمِّيَ به ما يصيب الإنسان ومقصود الآية الرد عليهم فيما نسبوا إلى موسى من الشؤم. مهما هي ما الشرطية ضُمَّت إليها ما الزائدة نحو أينما، ثم قلبت الألف هاء، وقيل هي اسم بسيط غير مركب. والضمير في به يعود على مهما، وإنما قالوا من آية على تسمية موسى لها آية، أو على وجه التهكم ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾ رُوِيَ أنه كان مطراً شديداً دائماً مع فيض النيل حتى هدم بيوتهم، وكادوا يهلكون وامتنعوا من الزراعة وقيل هو الطاعون ﴿وَالْجَرَادُ﴾ هو المعروف أكل زروعهم وثمارهم حتى أكل ثيابهم وأبوابهم وسقف بيوتهم ﴿وَالْقُمَّلُ﴾ قيل هي صغار

وَالْجُرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالذَّمَ أَيْتُ مُفْصَلَتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا فَجُورِينَ ﴿١٧٢﴾ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ آدَعُ لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٧٣﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ يَلْفُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿١٧٤﴾ فَأَنْقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٧٥﴾ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمِغْرِبَهَا أَلَىٰ بَرْكُنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٧٦﴾ وَجَنَوْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَمْكُونُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمْوَسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٧٧﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا فِيهِ وَيَنْظُرُونَ مَا كَانُوا يَمْعَلُونَ ﴿١٧٨﴾ قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْغِيَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَىٰ

الجراد، وقيل البراغيث، وقيل السوس، وقرئ القمل بفتح القاف والتخفيف، فهي على هذا القمل المعروف، وكانت تتعلق بلحومهم وشعورهم ﴿وَالضَّفَادِعُ﴾ هي المعروفة كثرت عندهم حتى امتلأت بها فرشهم وأوانيهم وإذا تكلم أحدهم وثبت الضفدع إلى فمه ﴿وَالذَّمَ﴾ صارت مياههم دماً فكان يستسقي من البئر القبطي والإسرائيلي في إناء واحد فيخرج ما يلي القبطي دماً، وما يلي الإسرائيلي ماء ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾ أي العذاب وهي الأشياء المتقدمة وكانوا مهما نزل بهم أمر منها عاهدوا موسى على أن يؤمنوا به إن كشفه عنهم، فلما كشفه عنهم نقضوا العهد وتمادوا على كفرهم ﴿بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ بدعائك إليه ووسائلك، والباء تحتل أن تكون للقسم وجوابه لنؤمنن لك أو يتعلق بادع لنا أي توسل إليه بما عهد عندك ﴿فِي الْيَمِّ﴾ البحر حيث وقع ﴿الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ﴾ هم بنو إسرائيل ﴿مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمِغْرِبِهَا﴾ الشام ومصر ﴿بَارَكْنَا فِيهَا﴾ أي بالخصب وكثرة الأرزاق ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي تمت لهم واستقرت، والكلمة هنا ما قضى لهم في الأزل، وقيل هي قوله: ونريد أن نمنن على الذين استضعفوا في الأرض ﴿وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾ أي يبنون، وقيل هي الكروم وشبهها فهو على الأول من العرش وعلى الثاني من العريش ﴿قَالُوا يَا مُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا﴾ أي اجعل لنا صنماً نعبد كما يعبد هؤلاء أصنامهم ولما تم خبر موسى مع فرعون ابتداء خبره مع بني إسرائيل من ههنا إلى قوله وإذ نتقنا الجبل ﴿مُتَّبِعُونَ﴾ من التبار وهو الهلاك ﴿وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ﴾ وما

الْعَلَمِينَ ﴿١٤١﴾ وَإِذْ أُنْحِيتَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقِيلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿١٤٢﴾ وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنَةٍ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤٣﴾ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَنِي فَلَمَّا تَجَلَّى

بعده مذكور في البقرة ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ رُوِيَ أَنَّ الثَلَاثِينَ هِيَ شَهْرُ ذِي الْقَعْدَةِ وَالْعَشْرُ بَعْدَهَا هِيَ الْعَشْرُ الْأَوَّلُ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ، وَذَلِكَ تَفْصِيلُ الْأَرْبَعِينَ الْمَذْكُورَةِ فِي الْبَقَرَةِ ﴿مِيقَاتُ رَبِّهِ﴾ أَيُّ مَا وَقْتُ لَهُ مِنَ الْوَقْتِ لِمَنَاجَاتِهِ فِي الطُّورِ ﴿أَخْلُقْنِي﴾ أَيُّ كُنْ خَلِيفَتِي عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ مَدَّةَ مَغِيْبِي ﴿قَالَ رَبِّ أَرِنِي﴾ لَمَّا سَمِعَ مُوسَىٰ كَلَامَ اللَّهِ طَمَعَ فِي رُؤْيَاهُ، فَسَأَلَهَا كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

وأفرح ما يكون الشوق يوماً إذا دنت الديار من الديار

واستدلت الأشعرية بذلك على أَنَّ رُؤْيَا اللَّهِ جَائِزَةٌ عَقْلًا، وَأَنَّهَا لَوْ كَانَتْ مُحَالًا لَمْ يَسْأَلَهَا مُوسَىٰ، فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ يَعْلَمُونَ مَا يَجُوزُ عَلَى اللَّهِ وَمَا يَسْتَحِيلُ، وَتَأَوَّلَ الزَّمَخْشَرِيُّ طَلَبَ مُوسَىٰ لِلرُّؤْيَا بِوَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا أَنَّهُ إِنَّمَا سَأَلَ ذَلِكَ تَبَكُّيًّا لَمَنْ خَرَجَ مَعَهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ طَلَبُوا الرُّؤْيَا فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهُ جَهْرَةً؛ فَقَالَ مُوسَىٰ ذَلِكَ لِيَسْمَعُوا الْجَوَابَ بِالْمَنْعِ فَيَتَأَوَّلُوا، وَالْآخَرُ أَنَّ مَعْنَى أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ: عَرَفْنِي نَفْسَكَ تَعْرِيفًا وَاضِحًا جَلِيًّا وَكِلاَ الْوَجْهَيْنِ بَعِيدٌ، وَالثَّانِي أَبْعَدُ وَأَضْعَفُ، فَإِنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنِ الْمُرَادُ الرُّؤْيَا لَمْ يَقُلْ لَهُ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ الْآيَةُ ﴿قَالَ لَنْ تَرَانِي﴾ قَالَ مُجَاهِدٌ وَغَيْرُهُ إِنَّ اللَّهَ قَالَ لِمُوسَىٰ لَنْ تَرَانِي، لِأَنَّكَ لَا تَطْبِقُ ذَلِكَ وَلَكِنْ سَأَتَجَلَّى لِلْجَبَلِ الَّذِي هُوَ أَقْوَى مِنْكَ وَأَشَدُّ، فَإِنْ اسْتَقَرَّ وَأَطَاقَ الصَّبْرَ لِهَيْبَتِي أَمَكُنْ أَنْ تَرَانِي أَنْتَ، وَإِنْ لَمْ يَطِقِ الْجَبَلُ فَأَحْرَىٰ أَلَّا تَطْبِقَ أَنْتَ، فَعَلَىٰ هَذَا إِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ الْجَبَلَ مِثَالًا لِمُوسَىٰ، وَقَالَ قَوْمُ الْمَعْنَى سَأَتَجَلَّى لَكَ عَلَى الْجَبَلِ وَهَذَا ضَعِيفٌ يَبْطُلُهُ قَوْلُهُ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ فَإِذَا تَقَرَّرَ هَذَا، فَقَوْلُهُ تَعَالَى لَنْ تَرَانِي نَفْيٌ لِلرُّؤْيَا، وَلَيْسَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهَا مُحَالٌ، فَإِنَّهُ إِنَّمَا جَعَلَ عِلَّةَ النَفْيِ عَدَمَ إِطَاقَةِ مُوسَىٰ الرُّؤْيَا لِاسْتِحَالَتِهَا، وَلَوْ كَانَتْ الرُّؤْيَا مُسْتَحِيلَةً، لَكَانَ فِي الْجَوَابِ زَجْرٌ وَإِعْلَازٌ كَمَا قَالَ اللَّهُ لَنُوحٍ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ، فَهَذَا الْمَنْعُ مِنْ رُؤْيَا اللَّهِ إِنَّمَا هُوَ فِي الدُّنْيَا لَضَعْفِ الْبَنِيَّةِ الْبَشَرِيَّةِ عَنْ ذَلِكَ، وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ، فَقَدْ صَرَّحَ بِوُقُوعِ الرُّؤْيَا كِتَابَ اللَّهِ وَسُئِلَ رَسُولُهُ ﷺ فَلَا

رَجُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُمْ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ ثَبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ  
 الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٧﴾ قَالَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ بِرِيسَالَتِي وَيُكَلِّمُنِي فَيُخَذُّنَا مِمَّا آتَيْنَاكَ وَكُنْ  
 مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٢٨﴾ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ  
 فَخَذُّهَا بِقُوَّةٍ وَأْمَرَ قَوْمَهُ لِيَأْخُذُوا بِأَحْسَنَهَا سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٢٩﴾ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ  
 يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُفْلًا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ  
 لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا

ينكروها إلا مبتدع، وبين أهل السنة والمعتزلة في مسألة الرؤية تنازع طويل، وفي هذه القصة  
 قصص كثيرة تركتها لعدم صحتها، ولما فيه من الأقوال الفاسدة ﴿جَعَلَهُ دَكًّا﴾ أي مذكوكًا  
 فهو مصدر بمعنى مفعول كقولك ضربت الأمير، والدك والدق: أخوان، وهو التفتت،  
 وقرئ دكاء بالمد والهمز أي أرضا دكًا وقيل ذهب أعلى الجبل وبقي أكثره، وقيل تفتت  
 حتى صارا غبارًا، وقيل ساخ في الأرض وأفضى إلى البحر ﴿وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا﴾ أي مغشياً  
 عليه ﴿ثَبْتُ إِلَيْكَ﴾ معناه ثبت من سؤال الرؤية في الدنيا وأنا لا أطبقها ﴿وَأَنَا أَوَّلُ  
 الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي أول قومه أو أهل زمانه، أو على وجه المبالغة في السبق إلى الإيمان.

﴿اضْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَيَكَلِّمُنِي﴾ هو عموم يراد به الخصوص، فإن جميع  
 الرسل قد شاركوه في الرسالة، واختلف هل كلّم الله غيره من الرسل أم لا، والصحيح أنه  
 كلّم نبيّنا محمدًا صلى الله تعالى عليه وآله وسلّم ليلة الإسراء ﴿فَخَذُّ مَا آتَيْنَاكَ﴾ تأديبًا أي  
 اقنع بما أعطيتك من رسالتي وكلامي ولا تطلب غير ذلك ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ﴾ أي الألواح  
 التوراة وكانت سبعة، وقيل عشرة وقيل اثنان وقيل كانت من زمردة وقيل من ياقوت، وقيل  
 من خشب ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ عموم يراد به الخصوص فيما يحتاجون إليه في دينهم، وكذلك  
 تفصيلًا لكل شيء، وموضع كل شيء نصب على أنه مفعول كتبنا، وموعظة بدل منه  
 ﴿فَخَذُّهَا بِقُوَّةٍ﴾ أي بجِدِّ وعزم، والضمير للتوراة ﴿يَأْخُذُوا بِأَحْسَنَهَا﴾ أي فيها ما هو أحسن  
 وأحسن منه كالقصاص مع العفو، وكذلك سائر المباحات مع المندوبات ﴿سَأُورِيكُمْ دَارَ  
 الْفَاسِقِينَ﴾ أي دار فرعون وقومه وهو مصر، ومعنى أريكم كيف أفقرت منهم لما هلكوا،  
 وقيل منازل عاد وثمود ومن هلك من الأمم المتقدمة ليعتبروا بها، وقيل جهنم، وقرأ ابن  
 عباس سَأُورِيكُمْ بالياء المثلثة من الوراثة، وهي على هذا مصدر لقوله وأورثناها بني إسرائيل  
 ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ الآيات: يحتمل هنا أن يراد بها القرآن

غَافِلِينَ ﴿١٤٧﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَلَقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٨﴾ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ أَلْمَرِيرُ أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٤٩﴾ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٥٠﴾ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاخَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمِّ إِنْ الْقَوْمَ اسْتَضَعْفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا

وغيره من الكتب أو العلامات والبراهين، والصرف يراد به حذم عن فهمها وعن الإيمان بها عقوبة لهم على تكبرهم، وقيل الصرف منعهم من إبطالها ﴿وَلَقَاءِ الْآخِرَةِ﴾ يجوز أن يكون من إضافة المصدر إلى المفعول به أي ولقاؤهم الآخرة، أو من إضافة المصدر إلى الظرف ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى﴾ هم بنو إسرائيل ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي من بعد غيبته في الطور ﴿مِنْ حُلِيِّهِمْ﴾ بضم الحاء والتشديد جمع حلّي نحو ثدي وثدي، وقرىء بكسر الحاء للإتباع وقرىء بفتح الحاء وإسكان اللام، والحلي هو اسم ما يتزين به من الذهب والفضة ﴿جَسَدًا﴾ أي جسمًا من دون روح، وانتصابه على البدل ﴿لَهُ خُورٌ أَلْمَرِيرُ﴾ الخوار هو صوت البقر، وكان السامري قد قبض قبضة من تراب أثر فرس جبريل يوم قطع البحر، فقفذه في العجل فصار له خوار، وقيل كان إبليس يدخل في جوف العجل فيصيح فيه فيسمع له خوار ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ﴾ رد عليهم، وإبطال لمذهبهم الفاسد في عبادته ﴿اتَّخَذُوهُ﴾ أي اتخذوه إلها، فحذف المفعول الثاني للعلم له، وكذلك حذف من قوله واتخذ قوم موسى ﴿سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ أي ندموا يقال سقط في يد فلان إذا عجز عما يريد أو وقع فيما يكره ﴿أَسِفًا﴾ شديد الحزن على ما فعلوه، وقيل شديد الغضب لقوله فلما آسفونا ﴿بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي﴾ أي قمتم مقامي، وفاعل بئس مضمّر يفترسه ما واسم المذموم محذوف، والمخاطب بذلك إما القوم الذين عبدوا العجل مع السامري حيث عبدوا غير الله في غيبة موسى عنهم، أو رؤساء بني إسرائيل كهارون عليه السلام حيث لم يكفوا الذين عبدوا العجل ﴿أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ معناه أعجلتم عن أمر ربكم، وهو انتظار موسى حتى يرجع من الطور، فإنهم لما رأوا أن الأمر قد تمّ ظنّوا أن موسى عليه السلام قد مات فعبدوا العجل ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَاخَ﴾ طرحها لما لحقه من الدهش والضجر غضبًا لله من عبادة العجل ﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ﴾ أي شعر رأسه ﴿يَجُرُّهُ إِلَيْهِ﴾ لأنه ظن أنه فرط في كف الذين عبدوا

تُشْمِتُ فِيكَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلَنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٦﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٥٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيِّئًا هُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴿١٥٨﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥٩﴾ وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُسْخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَزْهَبُونَ ﴿١٦٠﴾ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا مِّن قَوْمِهِ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي أَتَهْلِكُ بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنِّي إِنَّ

العجل ﴿ابن أم﴾ كان هارون شقيق موسى، وإنما دعاه بأمه، لأنه أدعى إلى العطف والحنو، وقرئ ابن أم بالكسر على الإضافة إلى ياء المتكلم، وحذفت الياء بالفتح تشبيهاً بخمسة عشر جعل الاسمان اسماً واحداً فبني ﴿وَلَا تَجْعَلَنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي لا تظن أنني منهم أو لا تجد علي في نفسك ما تجد عليهم يعني أصحاب العجل ﴿غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ﴾ أي غضب في الآخرة وذلة في الدنيا ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى الْغَضَبُ﴾ أي سكن، وكذلك قرأ بعضهم، وقال الزمخشري قوله سكت مثل كأن الغضب كان يقول له ألقى الألواح وجر برأس أخيك، ثم سكت عن ذلك ﴿وَفِي نُسْخَتِهَا﴾ أي فيما ينسخ منها، والنسخة فعلة بمعنى مفعول ﴿لِرَبِّهِمْ يَزْهَبُونَ﴾ أي يخافون، ودخلت اللام لتقدم المفعول كقوله للرؤيا تعبرون، وقال المبرد تتعلق بمصدر تقديره رهبتهم لزبهم ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ أي من قومه ﴿سَبْعِينَ رَجُلًا﴾ حملهم معه إلى الطور يسمعون كلام الله لموسى فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الرجفة عقاباً لهم على قولهم، وقيل إنما أخذتهم الرجفة لعبادتهم العجل أو لسكوتهم على عبادته، والأول أرجح لقوله فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم، ويحتمل أن تكون رجفة موت أو إغماء، والأول أظهر لقوله ثم بعثناكم من بعد موتكم ﴿لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي﴾ يحتمل أن تكون لو هنا للتمني أي تمسوا أن يكون هو وهم قد ماتوا قبل ذلك، لأنه خاف من تشغيب بني إسرائيل عليه إن رجع إليهم دون هؤلاء السبعين، ويحتمل أن يكون قال ذلك على وجه التضرع والاستسلام لأمر الله كأنه قال: لو شئت أن تهلكنا قبل ذلك لفعلت فإننا عبيدك وتحت قهرك، وأنت تفعل ما تشاء، ويحتمل أن يكون قالها على وجه التضرع والرغبة كأنه قال لو شئت أن تهلكنا قبل اليوم لفعلت، ولكنك عافيتنا وأبقيتنا فافعل معنا الآن ما وعدتنا وأجي هؤلاء القوم الذين أخذتهم الرجفة ﴿أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾ أي أتهلكنا وتهلك سائر بني إسرائيل بما



هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنِ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٥﴾  
 وَكَتُبْنَا لَكَ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا عَلَيْنَا إِلَيْكَ قَالِ عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ مَنْ  
 أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ  
 بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي

فعل السفهاء الذين طلبوا الرؤية والذين عبدوا العجل، فمعنى هذا إدلاء بحجته، وتبرؤ من  
 فعل السفهاء، ورغبة إلى الله أن لا يعم الجميع بالعقوبة ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ أي الأمور  
 كلها بيدك ﴿تُضِلُّ بِهَا مَنِ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ﴾ ومعنى هذا: اعتذار عن فعل السفهاء،  
 فإنه كان بقضاء الله ومشيته ﴿إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ﴾ أي تبنا، وهذا الكلام الذي قاله موسى عليه  
 السلام إنما هو استعطاف ورغبة إلى الله وتضرع إليه، ولا يقتضي شيئاً مما توهم الجهال فيه  
 من الجفاء في قوله: ﴿أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾ لأننا قد بينا أنه إنما قال ذلك استعطافاً  
 لله وبراءة من فعل السفهاء ﴿قَالَ عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ﴾ قيل الإشارة بذلك إلى الذين  
 أخذتهم الرجفة، والصحيح أنه عموم يندرجون فيه مع غيرهم، وقرئ من أساء، بالسين  
 وفتح الهمزة من الإساءة، وأنكرها بعض المقرئين وقال إنها تصحيف ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ  
 شَيْءٍ﴾ يحتمل أن يريد رحمته في الدنيا فيكون خصوصاً في الرحمة وعموماً في كل شيء  
 لأن المؤمنين والكافر، والمطيع والعاصي: تنالهم رحمة الله ونعمته في الدنيا، ويحتمل أن  
 يريد رحمة الآخرة فيكون خصوصاً في كل شيء، لأن الرحمة في الآخرة مختصة  
 بالمؤمنين، ويحتمل أن يريد جنس الرحمة على الإطلاق، فيكون عمومياً في الرحمة، وفي  
 كل شيء ﴿فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ إن كانت الرحمة المذكورة رحمة الآخرة فهي بلا شك  
 مختصة بهؤلاء الذين كتب بها الله لهم وهم أمة محمد ﷺ، وإن كانت رحمة الدنيا، فهي  
 أيضاً مختصة بهم لأن الله نصرهم على جميع الأمم، وأعلى دينهم على جميع الأديان،  
 ومكن لهم في الأرض ما لم يمكن لغيرهم وإن كانت على الإطلاق: فقوله سأكتبها  
 تخصيص للإطلاق ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي يؤمنون بجميع الكتب والأنبياء، وليس  
 ذلك لغير هذه الأمة ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ﴾ هذا الوصف خصص أمة محمد ﷺ، قال  
 بعضهم: لما قال الله ورحمتي وسعت كل شيء طمع فيها كل أحد حتى إبليس، فلما قال  
 فسأكتبها للذين يتقون فينس إبليس لعنه الله، وبقيت اليهود والنصارى ﴿النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ﴾ أي  
 الذي لا يقرأ ولا يكتب وذلك من أعظم دلائل نبوته ﷺ كأنه أتى بالعلوم الجمة من غير  
 قراءة ولا كتابة، ولذلك قال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَلْمِزُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطَوْنَ بَيْنَ يَدَيْهِ

التَّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ

إِذَا لَازَتَابِ الْمُبْطِلُونَ ﴿٤٨﴾ [العنكبوت: ٤٨] قال بعضهم: الأمتي منسوب إلى الأم وقيل إلى الأمة «الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ» ضمير الفاعل في يجدونه لبني إسرائيل، وكذلك الضمير في عندهم، ومعنى يجدونه يجدون نعمة وصفته ولذا ذكر هنا ما ورد في التوراة والإنجيل وأخبار المتقدمين من ذكر نبينا محمد ﷺ.

فمن ذلك ما ورد في البخاري وغيره أَنَّ فِي التَّورَةِ مِنْ صِفَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا، وَجَرًّا لِلْأُمِّيِّينَ أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي أَسْمَيْتَكَ الْمَتَوَكِّلَ لَيْسَ بِفَقْطٍ وَلَا غَلِيظٍ وَلَا صَخَّابٍ فِي الْأَسْوَاقِ لَا تَجْزِي بِالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةَ وَلَكِنْ تَعْفُو وَتَصْفَحُ، وَلَنْ أَقْبِضَهُ حَتَّى أَقِيمَ بِهِ الْمِلَّةَ الْعُوجَاءَ بَأَنْ يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَيَفْتَحَ بِهِ عِيُونًَا عُمِّيًّا، وَأَذَانًا صُمًّا، وَقُلُوبًا غُلْفًا.

ومن ذلك ما في التوراة مما أجمع عليه أهل الكتاب وهو باقٍ بأيديهم إلى الآن إِنَّ الْمَلِكَ نَزَلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَهُ: فِي هَذَا الْعَامِ يُولَدُ لَكَ غُلَامٌ اسْمُهُ إِسْحَاقُ، فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ يَا رَبِّ لَيْتَ إِسْمَاعِيلَ يَعِيشَ يَخْدُمَكَ فَقَالَ اللَّهُ لِإِبْرَاهِيمَ ذَلِكَ لَكَ قَدْ اسْتَجِيبَ لَكَ فِي إِسْمَاعِيلَ وَأَنَا أَبَارِكُهُ وَأَنْمِيَهُ وَأَكْبِرْهُ وَأَعْظِمْهُ بِمَاذَا مَآذٍ، وَتفسير هذه الحروف محمد.

ومن ذلك في التوراة إِنَّ الرَّبَّ تَعَالَى جَاءَ فِي طُورِ سَيْنَاءَ، وَطَلَعَ مِنْ سَاعِدِ وَظَهَرَ مِنْ جِبَالِ فَارَانَ، وَيَعْنِي بِطُورِ سَيْنَاءَ مَوْضِعَ مَنَاجَاةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَسَاعِدِ مَوْضِعَ عَيْسَى وَفَارَانَ هِيَ مَكَّةُ مَوْضِعَ مَوْلِدِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ وَمَبْعَثُهُ، وَمَعْنَى مَا ذَكَرَ مِنْ مَجِيءِ اللَّهِ وَطُلُوعِهِ وَظُهُورِهِ هُوَ ظُهُورُ دِينِهِ عَلَى يَدِ الْأَنْبِيَاءِ الثَّلَاثَةِ الْمُنْسَوْبِينَ لِتِلْكَ الْمَوَاضِعِ، وَتفسير ذلك ما في كتاب شعيا خطابًا لمكة: قَوْمِي فَازْهَرِي مِصْبَاحُكَ فَقَدْ دَنَا وَقَتُكَ وَكَرَامَةُ اللَّهِ طَالَعَتْ عَلَيْكَ، فَقَدْ تَخَلَّلَ الْأَرْضَ الظَّلَامَ، وَعَلَا عَلَى الْأُمَمِ الْمِصَابَ، وَالرَّبُّ يَشْرِقُ عَلَيْكَ إِشْرَاقًا، وَيُظْهِرُ كِرَامَتَهُ عَلَيْكَ، تَسِيرُ الْأُمَمُ إِلَى نُورِكَ، وَالْمُلُوكُ إِلَى ضَوْءِ طُلُوعِكَ، أَرْفَعِي بِصُرْكَ إِلَى مَا حَوْلَكَ، وَتَأْمَلِي فَإِنَّهُمْ يَسْتَجْمِعُونَ عِنْدَكَ، وَتَحْجِ إِلَيْكَ عَسَاكِرُ الْأُمَمِ وَفِي بَعْضِ كُتُبِهِمْ لَقَدْ تَقَطَّعَتِ السَّمَاءُ مِنْ بَهَاءِ مُحَمَّدٍ الْمَحْمُودِ، وَامْتَلَأَتِ الْأَرْضُ مِنْ حَمْدِهِ، لِأَنَّهُ ظَهَرَ بِخِلَاصِ أُمَّتِهِ.

ومن ذلك في التوراة أَنَّ هَاجِرَ أُمِّ إِسْمَاعِيلَ لَمَّا غَضِبَتْ عَلَيْهَا سَارَةَ تَرَأَى لَهَا مَلَكًا فَقَالَ يَا هَاجِرُ أَيْنَ تَرِيدِينَ وَمِنْ أَيْنَ أَقْبَلْتِ فَقَالَتْ أَهْرَبُ مِنْ سَيِّدَتِي سَارَةَ، فَقَالَ لَهَا اارْجِعِي

إلى سارة وستحبلين وتلدن ولداً اسمه إسماعيل وهو يكون عين الناس، وتكون يده فوق الجميع، وتكون يد الجميع مبسوطة إليه بالخضوع، ووجه دلالة هذا الكلام على نبوة محمد ﷺ أن هذا الذي وعدنا به الملك من أن يد ولدها فوق الجميع وأن يد الجميع مبسوطة إليه بالخضوع إنما ظهرت بمبعث النبي محمد ﷺ وظهور دينه وعلو كلمته، ولم يكن ذلك لإسماعيل ولا لغيره قبل محمد ﷺ.

ومن ذلك أيضاً في التوراة أن الرب يقيم لهم نبياً من إخوانهم، وأي رجل لم يسمع ذلك الكلام الذي يؤديه ذلك النبي عن الله فينتقم الله منه، ودلالة هذا الكلام ظاهرة بأن أولاد إسماعيل هم إخوة أولاد إسحاق، وقد انتقم الله من اليهود الذين لم يسمعوا كلام محمد صلى الله عليه وآله وسلم كبني قريظة وبني قينقاع وغيرهم.

ومن ذلك في التوراة: إن الله أوحى إلى إبراهيم عليه السلام وقد أجبت دعاءك في إسماعيل، وباركت عليه وسيلد اثني عشر عظيماً، وأجعله لأمة عظيمة.

ومن ذلك في الإنجيل أن المسيح قال للحواريين إني ذاهب عنكم وسيأتيكم الفارقليط الذي لا يتكلم من قبل نفسه إنما يقول كما يقال له وبهذا وصف الله سبحانه نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم في قوله: «وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى» وتفسير الفارقليط أنه مشتق من الحمد واسم نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأحمد وقيل معنى الفارقليط الشافع المشفع.

ومن ذلك في التوراة: مولده بمكة أو مسكنه بطيبة وأمه الحمادون، وبيان ذلك أن أمته يقرؤون الحمد لله في صلاتهم مراراً كثيرة في كل يوم وليلة، وعن شهر بن حوشب مثل ذلك في إسلام كعب الأحبار، وهو من اليمن من حمير أن كعباً أخبره بأمره وكيف كان ذلك، وقيل كان أبوه من مؤمني أهل التوراة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وكان من عظمائهم وخيارهم، قال كعب وكان من أعلم الناس بما أنزل الله على موسى من التوراة، وبكتب الأنبياء، ولم يكن يذخر عني شيئاً مما كان يعلم، فلما حضرته الوفاة دعاني، فقال يا بني: قد علمت أنني لم أكن أذخر عنك شيئاً مما كنت أعلم، إلا أنني حبست عنك ورقتين فيهما ذكر نبي يُبعث، وقد أظل زمانه، فكرهت أن أخبرك بذلك فلا آمن عليك بعد وفاتي أن يخرج بعض هؤلاء الكذابين فتتبعه؛ وقد قطعتهما من كتابك وجعلتهما في هذه الكوة التي ترى وطينت عليهما، فلا تتعرض لهما ولا تنظرهما زمانك هذا وأقرهما في موضعهما حتى يخرج ذلك النبي، فإذا خرج فاتبعه وانظر فيهما، فإن الله

يزيدك بهذا خيرًا، فلما مات والدي لم يكن شيء أحب إليّ من أن ينقضي المأثم حتى أنظر ما في الورقتين فلما انقضى المأثم فتحت الكوة ثم استخرجت الورقتين فإذا فيهما محمد رسول الله ﷺ خاتم النبيين، لا نبي بعده، مولده بمكة ومهاجره بطيبة، ليس بفظ ولا غليظ، ولا صخاب في الأسواق، ولا يجزي بالسيئة السيئة، ولكن يجزي بالسيئة الحسنة ويعفو ويغفر ويصفح أمته الحمّادون الذين يحمّدون الله على كل شرف وعلى كل حال وتذلّل بالتكبير ألسنتهم، وينصر الله نبيّهم على كل من ناوأه، يغسلون فروجهم بالماء ويأتزرون على أوساطهم وأناجيلهم في صدورهم ويأكلون قربانهم في بطونهم ويؤجرون عليها وتراحمهم بينهم تراحم نبيّ الأم والأب، وهم أول من يدخل الجنة يوم القيامة من الأمم، وهم السابقون المقربون والشافعون المشفع لهم، فلما قرأت هذا قلت في نفسي: والله ما علمني شيئًا خيرًا من هذا فمكثت ما شاء الله حتى بعث النبي ﷺ وبينه بلاد بعيدة منقطعة لا أقدر على إتيانه، وبلغني أنه خرج في مكة فهو يظهر مرة ويستخفي مرة، فقلت هو هذا وتخوّفت ما كان والدي حذرني وخوّفني من ذكر الكذابين، وجعلت أحب أن أتبين وأثبت فلم أزل كذلك حتى بلغني أنه أتى المدينة فقلت في نفسي إني لأرجو أن يكون إياه وجعلت أتمس السبيل إليه فلم يقدر لي حتى بلغني أنه توفي رسول الله ﷺ، فقلت في نفسي لعلّه لم يكن الذي كنت أظن، ثم بلغني أن خليفة قام مقامه، ثم لم ألبث إلا قليلًا حتى جاءتنا جنوده فقلت في نفسي لا أدخل في هذا الدين حتى أعلم أهم الذين كنت أرجو وأنتظر وأنظر كيف سيرتهم وأعمالهم، وإلى ما تكون عاقبتهم فلم أزل أدفع ذلك وأؤخره لأتبين وأثبت حتى قدّم علينا عمر بن الخطاب، فلما رأيت صلاة المسلمين وصيامهم وبرّهم ووفاءهم بالعهد وما صنع الله لهم على الأعداء علمت أنهم هم الذين كنت أنتظر فحدثت نفسي بالدخول في دين الإسلام، فوالله إني ذات ليلة فوق سطح إذا برجل من المسلمين يتلو كتاب الله حتى أتى على هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلُ أَنْ تَطْمَئِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ تَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ [النساء: ٤٧]، فلما سمعت هذه الآية خشيت الله ألا أصبح حتى يحول وجهي في قفائي، فما كان شيء أحب إليّ من الصباح، فغدوت على عمر فأسلمت حين أصبحت، وقال كعب لعمر عند انصرافهم إلى الشام يا أمير المؤمنين إنه مكتوب في كتاب الله إن هذه البلاد التي كان فيها بنو إسرائيل، وكانوا أهلها مفتوحة على يد رجل من الصالحين رحيم بالمؤمنين شديد على الكافرين سرّه مثل علانيته وعلانيته مثل سرّه، وقوله لا يخالف فعله، والقريب والبعيد عنده في الحق سواء وأتباعه رهبان بالليل

وأسد بالنهار، متراحمون متواصلون متبادلون، فقال له عمر: ثكلتك أمك، أحق ما تقول؟ قال إي والذي أنزل التوراة على موسى والذي يسمع ما تقول إنه لحق، فقال عمر الحمد لله الذي أعزنا وشرفنا وأكرمنا ورحمنا بمحمد ﷺ برحمته التي وسعت كل شيء، ومن ذلك كتاب فروة بن عمر الجذامي إلى رسول الله ﷺ وكان من ملوك العرب بالشام، فكتب إليه: بسم الله الرحمن الرحيم لمحمد رسول الله من فروة بن عمر إني مقر بالإسلام مصدق، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبد الله ورسوله وأنه الذي بشر به عيسى ابن مريم عليه السلام، فأخذه هرقل لما بلغه إسلامه وسجنه فقال والله لا أفارق دين محمد أبداً فإنك تعرف أنه النبي الذي بشر به عيسى ابن مريم، ولكنك حرصت على ملكك وأحببت بقاءه فقال قيصر صدق والإنجيل، يشهد لهذا ما خرجه البخاري ومسلم من كتاب رسول الله ﷺ إلى هرقل وسؤال هرقل عن أحواله وأخلاقه ﷺ، فلما أخبر بها علم أنه رسول الله، وقال إنه يملك موضع قدمي ولو خلصت إليه لغسلت قدميه، ومن حديث زيد بن أسلم عن أبيه وهو عندنا بالإسناد أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرج زمان الجاهلية مع ناس من قریش في التجارة إلى الشام، قال فإني لفي سوق من أسواقها إذا أنا ببطريق قد قبض على عنقي فذهبت أنازعه فقبل لي لا تفعل فإنه لا نصيف لك منه فأدخلني كنيسة فإذا تراب عظيم ملقى فجاءني بزنبيل ومجرفة فقال لي أنقل ما ههنا فجعلت أنظر كيف أصنع، فلما كان من الهاجرة وافاني وعليه ثوب أرى سائر جسده منه، فقال أئنك على ما أرى ما نقلت شيئاً، ثم جمع يديه فضرب بهما دماغي فقلت واثكل أمك يا عمر أبلغت ما أرى ثم وثبت إلى المجرفة فضربت بها هامته فنشرت دماغه ثم واريته في التراب وخرجت على وجهي لا أدري أين أسير فسرت بقية يومي وليتي من العد إلى الهاجرة فانهيت إلى دير فاستظللت بفنائه فخرج إلي رجل منه فقال لي يا عبد الله ما يقعدك هنا، فقلت أضللت أصحابي، فقال لي ما أنت على طريق وإنك لتنظر بعيني خائف، فادخل فأصب من الطعام واسترح فدخلت فأتاني بطعام وشراب وأطعمني، ثم صعد في النظر وصوبه، فقال قد علم والله أهل الكتاب أنه ما على الأرض أعلم بالكتاب مني، وإني لأرى صفتك الصفة التي تخرجنا من هذا الدير وتغلبنا عليه، فقلت يا هذا لقد ذهبت بي في غير مذهب، فقال لي ما اسمك فقلت عمر بن الخطاب، فقال أنت والله صاحبنا فاكتب لي على ديري هذا وما فيه، فقلت يا هذا إنك قد صنعت إلي صنيعاً فلا تكررها، فقال إنما هو كتاب في رق، فإن كنت صاحبنا فذلك، وإلا لم يضرك شيء فكتب له على ديره وما فيه، فأتاني بشياب ودراهم فدفعها إلي ثم أوكف أتاناً فقال لي أتراها فقلت نعم، قال سِر عليها فإنك لا تمر بقوم إلا سقوها وعلفوها وأضافوك

فإذا بلغت مأمرك فاضرب وجهها مدبرة فإنهم يفعلون بها كذلك حتى ترجع إلي قال فركبتها فكان كما قال حتى لحقت بأصحابي وهم متوجهون إلى الحجاز، فضربتها مدبرة وانطلقت معهم، فلما وافى عمر الشام في زمان خلافته جاءه ذلك الراهب بالكتاب وهو صاحب دير العرس فلما رآه عرفه، فقال قد جاء ما لا مذهب لعمر عنه، ثم أقبل على أصحابه فحدثهم بحديثه فلما فرغ منه أقبل على الراهب فقال هل عندكم من نفع للمسلمين، قال نعم يا أمير المؤمنين، قال إن أضغتم المسلمين ومرضتموهم وأرشدتموهم فعلنا ذلك قال نعم يا أمير المؤمنين فوفى له عمر رضي الله عنه ورحمه. وعن سيف يرفعه إلى سالم بن عبد الله قال: لما دخل عمر الشام تلقاه رجل من يهود دمشق فقال السلام عليك يا فازوق، أنت صاحب إيلياء؟ والله لا ترجع حتى يفتح الله إيلياء.

ومن ذلك أن عمرو بن العاصي قَدِمَ المدينة بعد وفاة رسول الله صَلَّى الله تعالى عليه وآله وسلم وكان رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم قد أرسله إلى عمان واليًا عليها فجاءه يومًا يهودي من يهود عمان فقال له أنشدك بالله، مَنْ أرسلك إلينا، فقال له رسول الله ﷺ، فقال اليهودي والله إنك لتعلم أنه رسول الله، قال عمرو اللهم نعم، فقال اليهودي لئن كان حقًا ما تقول لقد مات اليوم فلما سمع عمرو ذلك جمع أصحابه وكتب ذلك اليوم الذي قال له اليهودي أن النبي ﷺ مات فيه. ثم خرج فأخبر بموت النبي ﷺ وهو في الطريق ووجده قد مات في ذلك اليوم صَلَّى الله تعالى عليه وسلم وبارك وشرف وكرم ومن ذلك أن وفد غسان قاموا على رسول الله ﷺ فلقبهم أبو بكر الصديق فقال لهم مَنْ أنتم؟ قالوا رهط من غسان قَدِموا على محمد لنسمع كلامه، فقال لهم انزلوا حيث تنزل الوفود، ثم اتوا رسول الله ﷺ فكلّموه، فقالوا وهل نقدر على كلامه كما أردنا فتبسّم أبو بكر، وقال إنه ليطوف بالأسواق ويمشي وحده ولا شرطة معه ويرغب مَنْ يراه منه فقالوا لأبي بكر مَنْ أنت أيها الرجل، فقال أنا أبو بكر بن أبي قحافة، فقالوا أنت تقوم بهذا الأمر بعده فقال أبو بكر الأمر إلى الله، فقال لهم كيف تخذعون عن الإسلام وقد أخبركم أهل الكتاب بضيقته، وأنه آخر الأنبياء ثم لقوا رسول الله ﷺ فأسلموا ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ يحتمل أن يكون هذا من وصف النبي ﷺ في التوراة، فتكون الجملة في موضع الحال من ضمير المفعول في يجدونه، أو تفسير لما كتب من ذكره أو يكون استئناف وصف من الله تعالى غير مذكور في التوراة والإنجيل ﴿وَيَجِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيَحْرُمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ﴾ مذهب مالك أن الطيبات هي الحلال، وأن الخبائث هي الحرام، ومذهب الشافعي أن الطيبات هي المستلذات إلا ما حرّمه الشرع منها كالخمر والخنزير، وأن الخبائث هي المستقذرات.

وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾ قُلْ يَتَّيِبُهَا لِنَاسٍ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ۚ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۚ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ ۚ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٩﴾ وَقَطَعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَنَهُ قَوْمُهُ ۚ أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۚ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۚ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ ۚ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ ۚ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَرَجَ ۚ وَالسَّلَوى ۚ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۚ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٦٠﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ ۚ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ ۚ

كالخنافس والعقارب وغيرها ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ وهو مثل لما كلفوا في شرعهم من المشقات كقتل الأنفس في التوبة؛ وقطع موضع النجاسة من الثوب، وكذلك الأغلال عبارة عما منعت منه شريعتهم كتحرим الشحوم وتحریم العمل يوم السبت وشبه ذلك ﴿وَعَزَّرُوهُ﴾ أي منعه بالنصر حتى لا يقوى عليه عدو ﴿وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾ هو القرآن أو الشرع كله، ومعنى معه مع بعثه ورسالته ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ تفسيره قوله ﷺ: «وكان كل نبي يُبعث إلى قومه خاصة ويُبعث إلى الناس كافة» فأعراب جميعا حال من الضمير في إليكم ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ نعت لله أو منصوب على المدح بإضمار فعل أو مرفوع على أنه خبر ابتداء مضمرة ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ﴾ هي الكتب التي أنزلها الله عليه وعلى غيره من الأنبياء ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ﴾ هم الذين ثبتوا حين تزلزل غيرهم في عصر موسى أو الذين آمنوا بمحمد ﷺ في عصره ﴿وَقَطَعْنَاهُمْ﴾ أي فرقناهم ﴿أَسْبَاطًا﴾ السبط في بني إسرائيل كالقبيلة في العرب وانتصابه على البدل من اثنتي عشرة لا على التمييز فإن تمييز اثنتي عشرة لا يكون إلا مفردا، وقال الزمخشري على التمييز، لأن كل قبيلة أسباطا لا سبط ﴿فَانْبَجَسَتْ﴾ أي انفجرت إلا أن الانبجاس أخف من الانفجار وقال القزويني الانبجاس: أول الانفجار ﴿وَوَضَعْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ﴾ وما بعده إلى قوله بما كانوا يظلمون مذكور في البقرة.

سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٦﴾ قَبَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١١٧﴾ وَسَأَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا تَسْبِتُونَ إِلَّا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١١٨﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَنْفَقُونَ ﴿١١٩﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْأَسْوَءِ وَآخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٢٠﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٢١﴾ وَإِذْ

تنبيه: وقع الاختلاف في اللفظ بين هذا الموضع من هذه السورة وبين سورة البقرة في قوله انفجرت وانبجست وقوله وإذ قلنا ادخلوا، وإذ قيل لهم اسكنوا وقوله وكلوا بالواو وفكلوا بالفاء، فقال الزمخشري: لا بأس باختلاف العبارتين إذا لم يكن هنالك تناقض، وعللها شيخنا الأستاذ أبو جعفر بن الزبير في كتاب ملاك التأويل وصاحب الدرّة بتعليقات منها قوية وضعيفة وفيها طول فتركناها لطولها ﴿وَأَسْأَلُهُمْ﴾ أي أسأل اليهود على جهة التقرير والتوبيخ ﴿عَنِ الْقَرْيَةِ﴾ قيل هي إيلياء، وقيل هي طبرية، وقيل مدين ﴿حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾ قرية منه أو على شاطئه ﴿إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ﴾ أي يتجاوزون حدّ الله فيه، وهو اصطيادهم يوم السبت «وقد نهوا عنه وموضع إذ بدل من القرية والمراد أهلها وهو بدل اشتمال أو منصوب بكانت أو بحاضرة ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا﴾ كانت الحيتان تخرج من البحر يوم السبت حتى تصل إلى بيوتهم ابتلاء لهم إذ كان صيدها عليهم حرامًا في يوم السبت، وتغيب عنهم في سائر الأيام، وسبتهم مصدر من قولك سبت اليهودي يسبت إذا عظم يوم السبت، ومعنى شرعًا ظاهرة قرية منهم يقال شرع منّا فلان إذا دنا وإذا في قوله إذ تأتيتهم منصوب بيعدون، أو بدل من إذ يعدون ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا﴾ للآية: افترقت بنو إسرائيل ثلاث فرق: فرقة عصّت يوم السبت بالصيد وفوق نهت عن ذلك واعتزلت القوم وفرقة سكنت واعتزلت، فلم تنه ولم تعص، وأن هذه الفرقة لما رأيت مهاجرة الناهية وطغيان العاصية قالوا للفرقة الناهية: لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا يريد الله أن يهلكهم أو يعذبهم، فقالت الناهية تنهاهم معذرة إلى الله ولعلهم يتقون، فهلكت الفرقة العاصية ونجت الناهية، واختلف في الثالثة هل هلكت لسكوتها أو نجت لاعتزالها وتركها العاصيان ﴿بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ أي شديد، وقرئ بالهمز وتركه، وقرئ على وزن فاعيل وعلى وزن فيعل



تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيَبْعَنَ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ مَن يَسُوءُ سَوَاءَ الْعَذَابِ إِنَّا رَبُّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَوْرٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٧﴾ وَقَطَعْنَا فِي الْأَرْضِ أَمْمًا مِنْهُمْ الصَّالِحِينَ وَمِنْهُمْ دُونُ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٢٨﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِن يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُ الَّذِي أَخَذُوا أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَن لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالِدَارُ الْأُخْرَى خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٢٩﴾ وَالَّذِينَ يُمْسِكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٣٠﴾ وَإِذْ نَفَقْنَا الْجَبَلِ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ

وكلها من معنى البؤس ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ﴾ أي لما تكبروا عن ما نُهوا عنه ﴿قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ ذكر في البقرة، والمعنى أنهم عذبوا أولاً بعذاب شديد فعتوا بذلك فمسخوا قرده، وقيل لما عتوا تكرر لقوله فلما نسوا، والعذاب البئيس هو المسخ ﴿تَأَذَّنَ رَبُّكَ﴾ عزم، وهو من الإيذان بمعنى الإعلام ﴿لِيَبْعَنَ عَلَيْهِمْ﴾ الآية أي يسلب عليهم، ومن ذلك أخذ الجزية، وهو أنهم في جميع البلاد ﴿وَقَطَعْنَا مِنْهُمُ الْأَرْضَ﴾ أي فرقناهم في البلاد، ففي كل بلدة فرقة منهم، فليس لهم إقليم يملكونه ﴿مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ﴾ هم من أسلم كعبد الله بن سلام أو من كان صالحاً من المتقدمين منهم ﴿بِالْحَسَنَاتِ﴾ أي بالنعم والنعم.

﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾ أي حدث بعدهم قوم سوء، والخلف بسكون اللام ذم، وافتحها مدح، والمراد من حدث من اليهود بعد المذكورين، وقيل المراد النصارى ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ أي عرض الدنيا ﴿وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾ ذلك اغترار منهم وكذب ﴿وَإِن يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُ الَّذِي أَخَذُوا﴾ الواو للحال يرجون المغفرة وهم يعودون إلى مثل فعلهم ﴿مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَن لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ إشارة إلى كذبهم في قولهم سيغفر لنا وإعراب الآي يقولوا عطف بيان على ميثاق الكتاب أو تفسير له أو تكون أن حرف عبارة وتفسير ﴿وَالَّذِينَ يُمْسِكُونَ بِالْكِتَابِ﴾ قرء بالتشديد والتخفيف؛ وهما بمعنى واحد، وإعراب الذين عطف على الذين يتقون، أو مبتدأ وخبره إنا لا نضيع أجر المصلحين، وأقام ذكر المصلحين مقام الضمير، لأن المصلحين هم الذين يمسكون بالكتاب ﴿وَإِذْ نَفَقْنَا الْجَبَلِ فَوْقَهُمْ﴾ أي اقتلعنا الجبل ورفعناه فوق بني إسرائيل وقلنا لهم خذوا التوراة حين أبوا من أخذها، وقد تقدم في البقرة تفسير الظلة ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٦﴾ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٧﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَفْكُهُمْ  
عَايَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٨﴾ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ  
لِعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٩﴾ وَأَتَىٰ آلَ أَبِي هَبْشَةَ إِسْرَافِيلُ فَأَنْسَخَهُ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ

آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴿١٧٦﴾ الآية: في معناها قولان أحدهما أن الله لما خلق آدم أخرج ذريته من صلبه وهم مثل النور، وأخذ عليهم العهد بالله ربهم، فأقروا بذلك والتزموه، روي هذا المعنى عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من طرق كثيرة وقال به جماعة من الصحابة وغيرهم، والثاني أن ذلك من باب التمثيل، وأن أخذ الذرية عبارة عن إيجادهم في الدنيا وأما إشهدهم فمعناه أن الله نصب لبني آدم الأدلة على ربوبيته فشهدت بها عقولهم فكأنه أشهدهم على أنفسهم، وقال لهم ألسنت برئكم وكأنهم قالوا بلسان الحال بلى أنت ربنا، والأول هو الصحيح لثواتر الأخبار به، إلا أن ألفاظ الآية لا تطابق بظاهرها، فلذلك عدل عنه من قال بالقول الآخر، وإنما تطابقه بتأويل وذلك أن أخذ الذرية إنما كان من صلب آدم، ولفظ الآية يقتضي أن أخذ الذرية من بني آدم، والجمع بينهما أنه ذكر بني آدم في الآية والمراد آدم كقوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ [الأعراف: ١١] الآية، وعلى تأويل لقد خلقنا أباكم آدم من صورته، وقال الزمخشري: إن المراد ببني آدم أسلاف اليهود، والمراد بذريتهم من كان في عصر النبي ﷺ، وفي الصحيح المشهور أن المراد جمع بني آدم حسبا ذكرناه ﴿قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ قولهم بلى إقرار منهم بأن الله ربهم، فإن تقديره أنت ربنا، فإن بلى بعد التقرير تقتضي الإثبات، بخلاف نعم فإنها إذا وردت بعد الاستفهام تقتضي الإيجاب وإذا وردت بعد التقرير تقتضي النفي، ولذلك قال ابن عباس في هذه الآية لو قالوا نعم لكفروا وإنما قولهم شهدنا: فمعناه شهدنا بربوبيتك فهو تحقيق لربوبية الله وأداء لشهادتهم بذلك ﷺ وقيل إن شهدنا من قول الله والملائكة أي شهدنا على بني آدم باعترافهم ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ في موضع مفعول من أجله: أي فعلنا ذلك كراهية أن تقولوا فهو من قول الله لا من قولهم، وقرئ بالتاء على الخطاب لبني آدم، وبالياء على الإخبار عنهم ﴿وَأَتَىٰ آلَ أَبِي هَبْشَةَ إِسْرَافِيلُ فَأَنْسَخَهُ مِنْهَا﴾ قال ابن مسعود: هو رجل من بني إسرائيل بعثه موسى عليه السلام إلى ملك مدين داعيا إلى الله فرشاه الملك وأعطاه الملك على أن يترك دينه ﷺ ويتابع الملك على دينه ففعل، وأضل الناس بذلك وقال ابن عباس هو رجل من الكنعانيين

فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٧٦﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٧﴾ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلُمٍ مِّنْ يَّهْدِي اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ وَمَن يُضِلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧٨﴾ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ

اسمه بلعم بن باعوراء كان عنده اسم الله الأعظم، فلما أراد موسى قتال الكنعانيين وهم الجبارون: سألوا من بلعم أن يدعو باسم الله الأعظم على موسى وعسكره فأبى فآلخوا عليه حتى دعا عليه ألا يدخل المدينة ودعا عليه موسى فالآيات التي أعطىها على هذا القول: هي اسم الله الأعظم وعلى قول ابن مسعود هي ما علمه موسى من الشريعة، وقيل كان عنده من صحف إبراهيم، وقال عبد الله بن عمرو بن العاص: هو أُمِّيَّة بن أبي الصلت، وكان قد أُوتي علماً وحكمةً وأراد أن يسلم قبل غزوة بدر، ثم رجع عن ذلك ومات كافراً، وفيه قال النبي ﷺ كاد أُمِّيَّة بن أبي الصلت أن يسلم، فالآية على هذا ما كان عنده من العلم والانسلاخ عبارة عن البعد والانفصال منها كالانسلاخ من الثياب والجلد ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ أي لرفعنا منزلته بالآيات التي كانت عنده ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ عبارة عن فعله لما سقطت به منزلته عند الله ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ﴾ أي صفته كصفة الكلب، وذلك غاية في الخسة والرداءة ﴿إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ﴾ اللهث هو تنفّس بسرعة وتحريك أعضاء الفم وخروج اللسان، وأكثر ما يعتري ذلك الحيوانات مع الحرّ والتعب، وهي حالة دائمة للكلب، ومعنى إن تحمل عليه إن تفعل معه ما يشقّ عليه من طرد أو غيره أو تتركه دون أن تحمل عليه، فهو يلهث على كل حال، ووجه تشبيه ذلك الرجل به أنه إن وعظته فهو ضالّ وإن لم تعظه فهو ضالّ، فضلالته على كل حال كما أن لهث الكلب على كل حال وقيل إنّ ذلك الرجل خرج لسانه على صدره فصار مثل الكلب في صورته ولهثه حقيقة ﴿ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي صفة المكذبين كصفة الكلب في لهثه وصفة الرجل المشبه به لأنهم إن أنذروا لم يهتدوا، وإن تركوا لم يهتدوا، وشبههم بالرجل في أنهم رأوا الآيات والمعجزات فلم تنفعهم، كما أن الرجل لم ينفعه ما كان عنده من الآيات ﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ﴾ الآية: قدّم هذا المفعول للاختصاص والحصص ﴿كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ هم الذين علم الله أنهم يدخلون النار بكفرهم، فأخبر أنه خلقهم لذلك كما جاء في قوله هؤلاء للجنة ولا أبالي، وهؤلاء للنار ولا أبالي ﴿لَا

ءَاذَانُ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَفْعِدِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْفَافِلُونَ ﴿١٨٧﴾ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨٨﴾ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٨٩﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٩٠﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٩١﴾ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١٩٢﴾

يُبْصِرُونَ بِهَا ﴿١٨٧﴾ ليس المعنى نفى السمع والبصر جملة، وإنما المعنى نفيا عما ينفع في الدين ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةَ وَتِسْعُونَ اسْمًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ». وسبب نزول الآية: أن أبا جهل لعنه الله سمع بعض الصحابة يقرأ فيذكر الله مرة، والرحمن أخرى، فقال يزعم محمد أن الإله واحد وهما هو يعبد آلهة كثيرة، فنزلت الآية مبينة أن تلك الأسماء الكثيرة هي لمسمى واحد، والحسنى مصدر وصف به أو تأنيت أحسن وحسن أسماء الله هي أنها صفة مدح وتعظيم وتحميد ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ أي سمّوه بأسمائه، وهذا إباحة لإطلاق الأسماء على الله تعالى، فأما ما ورد منها في القرآن أو الحديث، فيجوز إطلاقه على الله إجماعًا وأما ما لم يرد فيه مدح لا تتعلق به شبهة، فأجاز أبو بكر بن الطيب إطلاقه على الله ومنع ذلك أبو الحسن الأشعري وغيره، ورأوا أن أسماء الله موقوفة على ما ورد في القرآن والحديث، وقد ورد في كتاب الترمذي عدتها أعني تسعين والتسعين، واختلف المحدثون هل تلك الأسماء المعدودة فيه مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وآله وعلى آله وسلم أو موقوفة على أبي هريرة، وإنما الذي ورد في الصحيح كوتها تسعة وتسعين من غير تعيين ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ قيل معنى ذروا اتركوهم لا تحاجوهم ولا تتعرضوا لهم، فالآية على هذا منسوخة بالقتال، وقيل معنى ذروا الوعيد والتهديد كقوله: وذرنى والمكذبين، وهو الأظهر لما بعده والحادهم في أسماء الله: هو ما قال أبو جهل فنزلت الآية بسببه، وقيل تسميته بما لا يليق، وقيل تسمية الأصنام باسمه كاشتقاقهم اللات من الله، والعزى من العزيز ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً﴾ الآية روي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «هذه الآية لكم، وقد تقدم مثلها لقوم موسى» ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُم﴾ الاستدراج استفعال من الدرجة أي نسوقهم إلى الهلاك شيئًا بعد شيء وهم لا يشعرون، والإملاء هو الإمهال مع إزادة العقوبة ﴿إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ مسمى فعله بهم كيدًا لأنه شبيه بالكيد في أن ظاهره إحسان وباطنه خذلان ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جِنَّةٍ﴾ يعني بصاحبهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فنفى عنه ما نسب له المشركون من الجنون، ويحتمل أن يكون قوله ما بصاحبهم من جنة معولا لقوله: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا﴾

أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٥﴾ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَسَ لَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٨٦﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلُهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةٌ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٨﴾ هُوَ الَّذِي

يَتَفَكَّرُوا ﴿١﴾ فيوصل به، والمعنى: أو لم يتفكروا فيعلمون أن ما بصاحبهم من جنة، ويحتمل أن يكون الكلام قد تم في قوله: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا﴾ ثم ابتداء إخباراً استثنافاً لقوله ما بصاحبهم من جنة، والأول أحسن ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا﴾ يعني نظر استدلال ﴿مَا خَلَقَ﴾ عطف على الملكوت ويعني بقوله من شيء: جميع المخلوقات إذ جميعها دليل على وحدانية خالقها ﴿وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ﴾ أن الأولى مخففة من الثقيلة، وهي عطف على الملكوت، وأن الثانية مصدرية في موضع رفع بعسى، وأجلهم يعني موتهم، والمعنى لعلمهم يموتون عن قريب، فينبغي لهم أن يسارعوا إلى النظر فيما يخلصهم عند الله قبل حلول الأجل ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ﴾ الضمير للقرآن ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ السائلون اليهود أو قريش، وسميت القيامة ساعة لسرعة حسابها كقوله: وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب ﴿أَيَّانَ مُرْسَلُهَا﴾ معنى أيان: متى، ومرساها: وقوعها وحدوثها، وهي من الإرساء بمعنى الثبوت ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ أي استأثر الله بعلم وقوعها ولم يطلع عليه أحد ﴿لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ﴾ معنى يجليها يظهرها، فهو من الجلاء ضد الخفاء، واللام في لوقيتها ظرفية: أي عند وقتها، والمعنى لا يظهر الساعة عند مجيء وقتها إلا الله ﴿ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ في معناه ثلاثة أقوال: الأول ثقلت على أهل السموات والأرض لهيبتها عندهم وخوفهم منها، والثاني ثقلت على أهل السموات والأرض أنفسها لتفطر السماء فيها وتبديل الأرض، والثالث معنى ثقلت: أي ثقل علمها أي خفي ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا﴾ الخفي بالشيء هو المهتمل به المعني به، والمعنى: يسألونك عنها كأنك خفي بعلمها وقيل المعنى يسألونك عنها كأنك خفي بهم لقربتك منهم، فعنها على هذين القولين يتعلق بيسألونك، وقيل المعنى يسألونك كأنك خفي بالسؤال عنها ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ براءة من علم الغيب، واستدلال على عدم علمه ﴿وَمَا مَسَّنِيَ

خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا  
فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَفَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا صَبْلًا لَنُكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّا آتَاهُمَا  
صَبْلًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾ أَشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ

السوء ﴿ عطف على لاستكثرت من الخير أي لو علمت الغيب لاستكثرت من الخير، واحترست من سوء ولكن لا أعلمه فيصيني ما قدر لي من الخير والشر، وقيل إن قوله وما مسني سوء: استئناف إخبار، والسوء على هذا هو الجنون واتصاله بما قبله أحسن ﴿لَقَوْمٌ يُؤْمِنُونَ﴾ يجوز أن يتعلق ببشير ونذير مع أي أبشر المؤمنين وأنذرهم، وخص بهم البشارة والنذارة، لأنهم هم الذين ينتفعون بها، ويجوز أن يتعلق بالبشارة وحدها، ويكون المتعلق بنذير محذوف أي نذير للكافرين، والأول أحسن ﴿مَنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ يعني آدم ﴿زَوْجَهَا﴾ يعني حواء ﴿لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ يميل إليها ويستأنس بها ﴿تَغَشَّاهَا﴾ كناية عن الجماع ﴿حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا﴾ أي خف عليها ولم تلق منه ما يلقي بعد الحوامل من حملهن من الأذى والكرب، وقيل الحمل الخفيف المني في فرجها ﴿فَمَرَّتْ بِهِ﴾ قيل معناه استمرت به إلى حين ميلاده، وقيل معناه قامت وقعدت ﴿فَلَمَّا أَفَلَتْ﴾ أي ثقل حملها وصارت به ثقيلة ﴿لَئِنْ آتَيْنَا صَبْلًا﴾ أي ولدًا صالحًا سالمًا في بدنه ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَبْلًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ أي لما آتاهما ولدًا صالحًا كما طلبا: جعل أولادهما له شركاء فالكلام على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه، وكذلك فيما آتاهما: أي فيما آتى أولادهما وذريتهما، وقيل إن حواء لما حملت جاءها إبليس وقال لها: إن أطلعتيني وسميت ما في بطنك عبد الحارث، فسأخلصه لك، وكان اسم إبليس الحارث، وإن عصيتيني في ذلك قتلت، فأخبرت بذلك آدم، فقال لها إنه عدونا الذي أخرجنا من الجنة، فلما ولدت ملك الولد ثم حملت مرة أخرى فقال لها إبليس مثل ذلك، فعصته فمات الولد ثم حملت مرة ثالثة فسميها عبد الحارث طمعًا في حياته، فقله جعلًا له شركاء فيما آتاهما: أي في التسمية لا غير، لا في عبادة غير الله، والقول الأول أصح لثلاثة أوجه: أحدها أنه يقتضي براءة آدم وزوجه من قليل الشرك وكثيره، وذلك هو حال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والثاني أنه يدل على أن الذين أشركوا هم أولاد آدم وذريته لقوله تعالى: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ بضمير الجمع، والثالث أن ما ذكروا من قصة آدم وتسمية الولد عبد الحارث يفتقر إلى نقل بسند صحيح، وهو غير موجود في تلك القصة، وقيل من نفس واحدة هو قصي بن كلاب وزوجه جعلًا له شركاء أي سموا أولادهما عبد العزى وعبد الدار وعبد

يُخْلَقُونَ ﴿١٩١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٢﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاكَ عَلَيْهِمْ أَدْعَاؤُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴿١٩٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٤﴾ أَلَمْ يَأْمُرْهُمْ بِهَا أَنْ يَمَشُوا بِهَا أَمْ لَمْ يُنْذِرْهُمْ أَنْ يُبْطِشُوا بِهَا أَمْ لَمْ يَأْمُرْهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَمْ يَأْمُرْهُمْ أَذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظِرُونِ ﴿١٩٥﴾ إِنَّ وَلِيََّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابُ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٩٦﴾ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ

مناف، وهذا القول بعيد لوجهين أحدهما أن الخطاب على هذا خاص بذرية قصي من قریش والظاهر أن الخطاب عام لبني آدم، والآخر أن قوله وجعل منها زوجها، فإن هذا يصح في حواء لأنها خلقت من ضلع آدم، ولا يصح في زوجة قصي ﴿أَيْفِرْكُونُ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ هذه الآية رد على المشركين من بني آدم، والمراد بقوله ما لا يخلق شيئاً الأصنام وغيرها مما عبد من دون الله، والمعنى أنها مخلوقة غير خالقة، والله تعالى خالق غير مخلوق فهو الإله وحده ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ﴾ يعني أن الأصنام لا ينصرون من عبدهم، ولا ينصرون أنفسهم فهم في غاية العجز والذلة، فكيف يكونون آلهة.

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ﴾ يعني أن الأصنام لا تجيب إذا دعيت إلى أن تهدي أو إلى أن تهدي، لأنها جمادات ﴿سِوَاكَ عَلَيْهِمْ أَدْعَاؤُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ﴾ تأكيد وبيان لما قبلها، فإن قيل: لِمَ قال أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ فوضع الجملة الاسمية موضع الجملة الفعلية وهلاً قال أو صمتم؟ فالجواب إن صمتم عن دعاء الأصنام كانت حالة مستمرة، فعبّر هنا بجملة اسمية لتقتضي الاستمرار على ذلك ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ﴾ رد على المشركين بأن آلهتهم عباد؛ فكيف يعبد العبد مع ربه ﴿فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا﴾ أمر على جهة التعجيز ﴿أَمْ لَمْ يَأْمُرْهُمْ أَنْ يَمَشُوا بِهَا﴾ وما بعده: معناه أن الأصنام جمادات عادمة للحس والجوارح والحياة والقدرة، ومن كان كذلك: لا يكون إلهاً، فإن من وصف الإله الإدراك والحياة والقدرة؛ وإنما جاء هذا البرهان بلفظ الاستفهام، لأن المشركين مقررون أن أصنامهم لا تمشي ولا تبطش، ولا تبصر، ولا تسمع، فلزمته الحجة، والهمزة في قوله: ﴿أَلَمْ يَأْمُرْ﴾ للاستفهام مع التوبيخ، وأم في المواضع الثلاثة تضمنت معنى الهمزة، ومعنى بل وليست عاطفة ﴿قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظِرُونِ﴾ المعنى استنجدوا أصنامكم لمضررتي والكيد علي، ولا تؤخروني، فإنكم وأصنامكم لا تقدرون على مضررتي، ومقصود

لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٧﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا  
وَيَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٩٨﴾ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴿١٩٩﴾

الآية الرد عليهم ببيان عجز أصنامهم وعدم قدرتها على المضرة، وفيها إشارة إلى التوكل على الله والاعتصام به وحده وأن غيره لا يقدر على شيء ثم أفصح بذلك في قوله ﴿إِنْ وَلِيَّيَ اللَّهُ﴾ الآية: أي هو حافظي وناصري منكم فلا تضروني ولو حرصتم أنتم وألهتكم على مضرتي، ثم وصف الله بأنه الذي أنزل الكتاب، وبأنه يتولى الصالحين، وفي هذين الوصفين استدلال على صدق النبي ﷺ بإنزال الكتاب عليه، وبأن الله تولى حفظه، ومن تولى حفظه فهو من الصالحين والصالح لا بد أن يكون صادقاً في قوله ولا سيما فيما يقوله عن الله ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ﴾ الآية: رد على المشركين، وقد تقدم معناه ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا﴾ يحتمل أن يريد الأصنام فيكون تحقيراً لهم، ورداً على من عبدها، فإنها جمادات لا تسمع شيئاً، فيكون المعنى كالذي تقدم، أو يريد الكفار، ووصفهم بأنهم لا يسمعون يعني سماعاً يتفعون به، لإفراط نفورهم، أو لأن الله طبع على قلوبهم ﴿وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ إن كان هذا من وصف الأصنام، فقوله ينظرون مجاز، وقوله لا يبصرون حقيقة، لأن لهم صورة الأعين وهم لا يرون بها شيئاً، وإن كان من وصف الكفار فينظرون حقيقة ولا يبصرون مجازاً على وجه المبالغة كما وصفهم بأنهم لا يسمعون ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ فيه قولان أحدهما أن المعنى خذ من الناس في أخلاقهم وأقوالهم ومعاشرتهم ما تيسر لا ما يشق عليهم، لئلا ينفروا فالعفو على هذا بمعنى السهل والصفح عنهم، وهو ضد الجهل والتكليف كقول الشاعر:

خذي العفو مني تستديمي مودتي

والآخر أن المعنى خذ من الصدقات ما سهل على الناس في أموالهم أو ما فضل لهم، وذلك قبل فرض الزكاة، فالعفو على هذا بمعنى السهل أو بمعنى الكثرة ﴿وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾ أي بالمعروف وهو فعل الخير وقيل العفو الجاري بين الناس من العوائد، واحتج المالكية بذلك على الحكم بالعوائد ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ أي لا تكافئ السفهاء بمثل قولهم أو فعلهم واحلم عنهم، ولما نزلت هذه الآية سأل رسول الله صلى الله عليه وآله تعالى عليه وآله وسلم عنها، فقال: «لا أدري حتى أسأل»، ثم رجع فقال يا محمد إن ربك يأمرك أن تصل من قطعك، وتعطي من حرمك، وتعفو عمن ظلمك، وعن جعفر الصادق: أمر الله نبيه ﷺ فيها بمكارم الأخلاق، وهي على هذا ثابتة الحكم وهو الصحيح، وقيل كانت



وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا  
 مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا  
 يُقْصِرُونَ ﴿٢٢﴾ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا  
 بَصَآئِرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٣﴾ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا

مدارة للكفار، ثم نسخت بالقتال ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ﴾ نزغ الشيطان وسوسته بالتشكيك في الحق والأمر بالمعاصي أو تحريك الغضب، فأمر الله بالاستغاذة منه عند مالك كما ورد في الحديث أن رجلاً اشتد غضبه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما به: نعوذ بالله من الشيطان الرجيم» ﴿طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ﴾ معناه لمة منه، كما جاء إن الشيطان لمة وللملك لمة، ومن قرأ طائف بالالف، فهو اسم فاعل ومن قرأ طيف بياء ساكنة، فهو مصدر أو تخفيف من طيف المشدد، كملت وميت ﴿تَذَكَّرُوا﴾ حذف مفعوله ليعم كل ما يذكر من خوف عقاب الله، أو رجاء ثوابه أو مراقبته والحياء منه، أو عداوة الشيطان والاستعاذة منه والنظر والاعتبار وغير ذلك ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ هو من بصيرة القلب ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ﴾ الضمير في إخوانهم للشياطين، وأريد بقوله طائف من الشيطان: الجنس، ولذلك أعيد عليه ضمير الجماعة وإخوانهم هم الكفار، ومعنى يمدونهم: يكونون مدداً لهم: يعضدونهم، وضمير المفعول في يمدونهم للكفار، وضمير الفاعل للشيطان، ويحتمل أن يريد بالإخوان: الشياطين، ويكون الضمير في إخوانهم للكفار، والمعنى على الوجهين: أن الكفار يمدهم الشيطان وقرىء يمدونهم بضم الياء وفتحها، والمعنى واحد، وفي الغي يتعلق بيمدونهم، وقيل يتعلق بإخوانهم كما تقول إخوة في الله، أو في الشيطان ﴿ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾ أي لا يقصر الشياطين عن إمداد إخوانهم الكفار أو لا يقصر الكفار عن غيهم، وفي الآية من إدراك البيان لزوم ما لا يلزم بالالتزام الصادق قبل الرأى في مبصرون ولا يقصرون ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا﴾ الضمير في لم تأتهم للكفار. ولولا هنا عوض، وفي معنى اجتبيتها قولان: أحدهما اخترعتها من قبل نفسك، فالآية على هذا من القرآن، وكان النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يتأخر عنه الوحي أحياناً، فيقول الكفار هلاً جئت بقرآن من قولك، والآخر معناه طلبتها من الله، وتخيرتها عليه، فالآية على هذا معجزة، أي يقولون اطلب المعجزة من الله ﴿قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾ معناه لا أخترع القرآن على القول الأول ولا أطلب آية من الله على القول الثاني ﴿هَذَا بَصَائِرُ﴾ أي علامات هدى والإشارة إلى

لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴿٢١٣﴾ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخَيْفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ  
وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٢١٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسَبِّحُونَهُ وَلَهُ  
يَسْجُدُونَ ﴿٢١٥﴾

القرآن ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال؛ أحدها أن الإنصات  
المأمور به هو لقراءة الإمام في الصلاة، والثاني أنه الإنصات للخطبة، والثالث أنه الإنصات  
لقراءة القرآن على الإطلاق وهو الراجح لوجهين: أحدهما أن اللفظ عام ولا دليل على  
تخصيصه، والثاني أن الآية مكية، والخطبة إنما شرعت بالمدينة ﴿لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ قال  
بعضهم الرحمة أقرب شيء إلى مستمع القرآن لهذه الآية ﴿وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ﴾ يحتمل  
أن يريد الذكر بالقلب دون اللسان أو الذكر باللسان سرًا، فعلى الأول يكون قوله: ودون  
الجهر من القول؛ عطف متغاير أي حالة أخرى، وعلى الثاني يكون بيانًا وتفسيرًا للأول  
﴿بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ أي في الصباح والعشي والآصال جمع أصل والأصل جمع أصيل، قيل  
المراد صلاة الصبح والعصر، وقيل فرض الخمس والأظهر الإطلاق ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾  
هم الملائكة عليهم السلام، وفي ذكرهم تحريض للمؤمنين وتعريض للكفار ﴿وَلَهُ  
يَسْجُدُونَ﴾ قدم المجرور لمعنى الحصر أي لا يسجدون إلا لله والله أعلم.

# سورة الأنفال

مدنية إلا من آية ٣٠ إلى غاية  
آية ٣٦ فمكية وآياتها ٧٥ نزلت بعد البقرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نزلت هذه السورة في غزوة بدر وغنائمها ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ الخطاب للنبي ﷺ والسائلون هم الصحابة، والأنفال هي الغنائم، وذلك أنهم كانوا يوم بدر ثلاث فرقة: فرقة مع النبي ﷺ في العريش تحرسه، وفرقة اتبعوا المشركين فقتلوهم وأسروهم، وفرقة أحاطوا بأسلاب العدو وعسكرهم لما انهزموا، فلما انجلت الحرب واجتمع الناس رأت كل فرقة أنها أحق بالغنيمة من غيرها، واختلفوا فيما بينهم، فنزلت الآية ومعناها يسألونك عن حكم الغنيمة ومن يستحقها، وقيل الأنفال هنا ما ينقله الإمام لبعض الجيش من الغنيمة زيادة على حظه، وقد اختلف الفقهاء هل يكون ذلك التنفيل من الخمس وهو قول مالك، أو من الأربعة الأخماس، أو من رأس النعمة، قبل إخراج الخمس ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ أي الحكم فيهما لله والرسول لا لكم ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ أي اتفقوا واتلفوا، ولا تنازعوا، وذات هنا بمعنى الأحوال، قاله الزمخشري، وقال ابن عطية يراد بها في هذا الموضع نفس

عَلَيْهِمْ ءَايَتُهُمْ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٧﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٨﴾ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنَ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ ﴿٩﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٠﴾ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا

الشيء وحقيقته وقال الزبيرى إن إطلاق الذات على نفس الشيء وحقيقته ليس من كلام العرب «وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ» يريد في الحكم في الغنائم، قال عبادة بن الصامت نزلت فينا أصحاب بدر حين اختلفنا وساءت أخلاقنا، فترع الله الأنفال من أيدينا، وجعلها لرسول الله ﷺ فقسمها على السواء، فكان في ذلك تقوى الله وطاعة رسوله وإصلاح ذات البين «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ» الآية: أي الكاملون الإيمان فإنما هنا للتأكيد والمبالغة والحصر «وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ» أي خافت وقرأ أبي بن كعب فزعت «زَادَتْهُمْ إِيمَانًا» أي قوي تصديقهم وبقينهم خلافاً لِمَنْ قال إن الإيمان لا يزيد ولا ينقص، وإن زيادته إنما هي بالعمل «لَهُمْ دَرَجَاتٌ» يعني في الجنة «كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ» فيه ثلاث تأويلات أحدها أن تكون الكاف في موضع رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال كحال إخراجك يعني أن حالهم في كراهة تنفيل الغنائم كحالهم في حالة خروجك للحرب، والثاني أن يكون في موضع الكاف نصب على أنه صفة لمصدر الفعل المقدر في قوله الأنفال لله والرسول أي استقرت الأنفال لله والرسول استقراراً مثل استقرار خروجك، والثالث أن تتعلق الكاف بقوله يجادلونك «مِنَ بَيْتِكَ» يعني مسكنه بالمدينة إذ أخرجه الله لغزوة بدر «وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ» أي كرهوا قتال العدو، وذلك أن عير قريش أقبلت من الشام فيها أموال عظيمة، ومعها أربعون راكباً فأخبر بذلك جبريل النبي ﷺ فخرج بالمسلمين فسمع بذلك أهل مكة فاجتمعوا وخرجوا في عدد كثير ليمنعوا عيرهم فنزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد إن الله قد وعدكم إحدى الطائفتين، إما العير وإما قريش، فاستشار النبي ﷺ أصحابه، فقالوا العير أحب إلينا من لقاء العدو، فقال إن العير قد مضت على ساحل البحر، وهذا أبو جهل قد أقبل، فقال له سعد بن عبادة: امض لما شئت فإننا متبعوك وقال سعد بن معاذ والذي بعثك بالحق لو خضت هذا البحر لخضناه معك فسر بنا على بركة الله «يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ» بَعْدَ مَا بَيَّنَّ كان جدالهم في لقاء قريش بإيثارهم لقاء العير إذ كانت أكثر أموالاً وأقل رجالاً؛ وتبين الحق: هو إعلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بأنهم ينصرون «كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ» تشبيه لحالهم في إفراط جزعهم من لقاء قريش «وَإِذْ يَعِدُكُمُ

لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِيفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ﴿٩﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ

اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ ﴿٧﴾ يعني قريش أو غيرهم، والعامل في إذ محذوف تقديره اذكروا ﴿٨﴾ أَنَّهَا لَكُمْ ﴿٩﴾ بدل من إحدى الطائفتين ﴿١٠﴾ وَتَوَدُّونَ أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ ﴿١١﴾ الشُّوْكَةُ عبارة عن السلاح، سُمِّيت بذلك لحدتها، والمعنى تحبون أن تلقوا الطائفة التي لا سلاح لها وهي العير ﴿١٢﴾ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ ﴿١٣﴾ يعني يظهر الإسلام بقتل الكفار وإهلاكهم يوم بدلا ﴿١٤﴾ لِيُحِقَّ الْحَقَّ ﴿١٥﴾ متعلق بمحذوف تقديره ليحق الحق ويبطل الباطل فعل ذلك وليس تكراراً للأول لأن الأول مفعول يريد، وهذا تعليل لفعل الله تعالى، ويحتمل أن يريد بالحق الأول الوعد بالنصرة، وبالحق الثاني الإسلام فيكون المعنى أن نصرهم، ليظهر الإسلام، ويؤيد هذا قوله: ويبطل الباطل أي يبطل الكفر ﴿١٦﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ ﴿١٧﴾ إذ بدل من إذ يعدكم: وقيل يتعلق بقوله ليحق الحق أو بفعل مضمر واستغاثتهم دعاؤهم بالغوث والنصر ﴿١٨﴾ مُمِدُّكُمْ ﴿١٩﴾ أي مكثركم ﴿٢٠﴾ مُرْدِفِينَ ﴿٢١﴾ من قولك ردفه إذا تبعه، وأردفته إياه إذا أتبعته إياه والمعنى يتبع بعضهم بعضاً، فَمَنْ قرأه بفتح الدال فهو اسم مفعول، وَمَنْ قرأه بالكسر فهو اسم فاعل، وصح معنى القراءتين لأن الملائكة المنزلين يتبع بعضهم بعضاً فمنهم تابعون ومتبعون ﴿٢٢﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ ﴿٢٣﴾ الضمير عائد على الوعد، أو على الإمداد بالملائكة ﴿٢٤﴾ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ ﴿٢٥﴾ إذ بدل من إذ يعدكم أو منصوب بالنصر، أو بما عند الله من معنى النصر، أو بإضمار فعل تقديره اذكر، وَمَنْ قرأ يغشاكم بضم الياء والتخفيف فهو من أغشى، وَمَنْ قرأ بالضم والتشديد فهو من غشى المشدد، وكلاهما يتعدى إلى مفعولين فنصب النعاس على أنه المفعول والثاني، والمعنى يغطيكم به فهو استعارة، من الغشاء، وَمَنْ قرأ بفتح الياء والشين فهو من غشي المتعدي إلى واحد أي ينزل عليكم النعاس ﴿٢٦﴾ أَمَنَةً مِنْهُ ﴿٢٧﴾ أي أمناً، والضمير المجرور يعود على الله تعالى، وانتصاب أمنة على أنه مفعول من أجله قال ابن مسعود النعاس عند حضور القتال علامة أمن من العدو ﴿٢٨﴾ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴿٢٩﴾ تعديد لنعمة أخرى، وذلك أنهم عدموا الماء في غزوة بدر قبل وصولهم إلى بدر، وقيل بعد وصولهم، فأنزل الله لهم المطر حتى سالت الأودية ﴿٣٠﴾ لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ ﴿٣١﴾ كان منهم من أصابته جنابة فطهر بماء المطر،

وَلِيَرِبْطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴿١٥﴾ إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْ مَعَكُمْ فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ  
ءَامَنُوا سَأَلَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ  
بَنَانٍ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ عَذَابًا شَدِيدًا  
الْعُقَابِ ﴿١٧﴾ ذَلِكَ كَذُوقُهُ وَأَنَّ الْكَافِرِينَ عَذَابُ النَّارِ ﴿١٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيَهُمْ

وتوضأ به سائرهم، وكانوا قبله ليس عندهم ماء للطهر ولا للوضوء ﴿وَيُذْهِبُ عَنْكُمْ رِجْزَ  
الشَّيْطَانِ﴾ كان الشيطان قد ألقى في نفوس بعضهم وسوسة بسبب عدم الماء، فقالوا نحن  
أولياء الله وفينا رسوله فكيف نبقي بلا ماء، فأنزل الله المطر وأزال عنهم وسوسة الشيطان  
﴿وَلِيَرِبْطَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ أي يثبتها بزوال ما وسوس لها الشيطان وبتنشيطها وإزالة الكسل  
عنها ﴿وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ الضمير في به عائد على الماء، وذلك أنهم كانوا في رملة دهمية لا  
يثبت فيها قدم، فلما نزل المطر تلبدت وتدقت الطريق، وسهل المشي عليها والوقوف،  
وروي أن ذلك المطر بعينه صعب الطريق على المشركين فبين أن ذلك من لطف الله.

﴿إِذْ يُوحَى﴾ يحتمل أن يكون ذلك بدلاً من إذ العتقمة كما أنها بدل من التي قبلها،  
أو يكون العامل فيه يثبت ﴿فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يحتمل أن يكون التثبيت بقتال الملائكة مع  
المؤمنين أو بأقوال مؤنسة مقوية للقلب قالوها إذا تصوروا بصور بني آدم أو بإلقاء الأمن في  
نفوس المؤمنين ﴿سَأَلَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ يحتمل أن يكون من خطاب الله  
للملائكة في شأن غزوة بدر تكميلاً لتثبيت المؤمنين، أو استئناف إخبار عما يفعله الله في  
المستقبل ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ يحتمل أيضاً أن يكون خطاباً للملائكة أو للمؤمنين،  
ومعنى فوق الأعناق أي على الأعناق، حيث المفصل بين الرأس والعنق لأنه مديح،  
والضرب فيها يطير الرأس، وقيل المراد الرؤوس، لأنها فوق الأعناق، وقيل المراد الأعناق  
وفوق زائدة ﴿كُلُّ بَنَانٍ﴾ قيل هي المفاصل، وقيل الأصابع وهو الأشهر في اللغة، وقائدة  
ذلك أن المقاتل إذا ضربت أصابعه تعطل عن القتال فأمكن أسره وقتله ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا  
اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الإشارة إلى ما أصاب الكفار يوم بدر، والباء للتعليل، وشاقوا من الشقاق  
وهو العداوة والمقاطعة ﴿ذَلِكَ كَذُوقُهُ﴾ الخطاب هنا للكفار، وذلك مرفوع تقديره ذلكم  
العقاب أو العذاب، ويحتمل أن يكون منصوباً بقوله: كذوقه، كقولك زيداً فأضربه ﴿وَأَنَّ  
لِلْكَافِرِينَ﴾ عطف على ذلكم على تقدير رفعه، أو نصبه، أو مفعول معه، والواو بمعنى مع  
﴿رَحَقًا﴾ حال من الذين كفروا، أو من الفاعل في لقيتم، ومعناه متقابلين الصفوف

الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ﴿١٥﴾ وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤْمِدْ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْهَوْا فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ

والأشخاص، وأصل الزحف الاندفاع ﴿فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ﴾ نهى عن الفرار مقيداً بأن يكون الكفار أكثر من مثلي المسلمين حسبما يذكره في موضعه ﴿وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤْمِدْ﴾ أي يوم القتال في أي عصر كان ﴿إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ﴾ هو الكرّ بعد الفرّ ليرى عدوّه أنه منهزم، ثم يعطف عليه، وذلك من الخداع في الحرب ﴿أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ﴾ أي منحازاً إلى جماعة من المسلمين، فإن كانت الجماعة حاضرة في الحرب، فالتحيز إليها جائز باتفاق، واختلف في التحيز إلى المدينة، والإمام والجماعة إذا لم يكن شيئاً من ذلك حاضراً، ويروى عن عمر بن الخطاب، أنه قال: أنا فئة لكل مسلم، وهذا إباحة لذلك، والفرار من الذنوب الكبائر، وانتصب قوله متحرّفاً على الاستثناء من قوله وَمَنْ يُولِهِمْ، وقال الزمخشري انتصب على الحال وإلا لغو، ووزن متحيز متفعلاً، ولو كان على متفعل لقال متحوز، لأنه من حاز يحوز ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ﴾ أي لم يكن قتلهم في قدرتهم لأنهم أكثر منكم وأقوى ولكن الله قتلهم بتأييدكم عليهم وبالملائكة ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾ كان رسول الله ﷺ قد أخذ يوم بدر قبضة من تراب وحصى ورمى بها وجوه الكفار فانهزموا، فمعنى الآية أن ذلك من الله في الحقيقة ﴿بَلَاءً حَسَنًا﴾ يغني الأجر والنصر والغنيمة ﴿مُوهِنٌ﴾ من الوهن وهو الضعف، وقرئ بالتشديد والتخفيف وهو بمعنى واحد ﴿إِنْ تَسْتَفْتِحُوا﴾ الآية: خطاب لكفار قريش، وذلك أنهم كانوا قد دعوا الله أن ينصر أحب الطائفتين له، وروى أن الذي دعا بذلك أبو جهل فنصر الله المؤمنين، وفتح لهم، ومعنى إن تستفتحوا تطلبوا الفتح، ويحتمل أن يكون الفتح الذي طلبوه بمعنى النصر أو بمعنى الحكم، وقيل إن الخطاب للمؤمنين ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾ إن كان الخطاب للكفار فالفتح هنا بمعنى الحكم: أي قد جاءكم الحكم الذي حكم الله عليكم بالهزيمة والقتل والأسر، وإن كان الخطاب للمؤمنين، فالفتح هنا يحتمل أن يكون بمعنى الحكم، لأن الله حكم لهم، أو بمعنى النصر ﴿وَإِنْ تَنْهَوْا﴾ أي ترجعوا عن الكفر وهذا يدلّ على أن الخطاب للكفار ﴿وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ﴾ أي إن تعودوا إلى الاستفتاح أو

فَتُحْشَرُكُمْ شَيْعًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿١٦﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٨﴾ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿١٩﴾ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ تَحْشَرُونَ ﴿٢٠﴾ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢١﴾ وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَفَكُمْ النَّاسُ فَنَافَوْكُمْ وَأَيْدِيكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٢﴾ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٣﴾ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٤﴾ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَنَفَّوْا اللَّهُ يَجْعَلْ لَكُمْ فِرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ

القتال نعد لقتالكم والنصر عليكم ﴿وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ﴾ الضمير لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو للأمر بالطاعة ﴿وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ أي تسمعون القرآن والمواعظ ﴿كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ هم الكفار سمعوا بأذانهم دون قلوبهم فسمعاهم كلا سماع ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ﴾ أي كل من يدب، والمقصود أن الكفار شر الخلق، قال ابن قتية: نزلت هذه الآية في بني عبد الدار، فإنهم جدوا في القتال مع المشركين ﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ أي للطاعة، وقيل للجهاد لأنه يحيا بالنصر ﴿يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ قيل يميته، وقيل يصرف قلبه كيف يشاء فينقلب من الإيمان إلى الكفر، ومن الكفر إلى الإيمان وشبه ذلك ﴿فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ أي لا تصيب الظالمين وحدهم، بل تصيب معهم من لم يغير المنكر ولم ينة عن الظلم، وإن كان لم يظلم، وحكى الطبري أنها نزلت في علي بن أبي طالب، وعمار بن ياسر، وطلحة والزبير، وأن الفتنة ما جرى لهم يوم الجمل، ودخلت التون في تصيين لأنه بمعنى النهي ﴿إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾ الآية: أي حين كانوا بمكة وآواكم بالمدينة، وأيدكم بنصره في بدر وغيرها ﴿لَا تَخُونُوا اللَّهَ﴾ نزلت في قصة أبي لبابة حين أشار إلى بني قريظة أن ليس عند رسول الله ﷺ إلا الذبح، وقيل المعنى لا تخونوا بغلول الغنائم ولفظها عام ﴿وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ﴾ عطف على لا تخونوا أو منصوب ﴿يَجْعَلْ لَكُمْ فِرْقَانًا﴾ أي تفرقة بين الحق والباطل وذلك دليل على أن التقوى تنور القلب، وتشرح



وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا ثُلْثَ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اقْتُلْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٢﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائِهِمْ إِلَّا الْمُنَافِقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءٌ وَتَصْدِيَةٌ فَدُفِقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ

الصدر، وتزيد في العلم والمعرفة ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ عطف على إذ أنتم قليل، أو استئناف، وهي إشارة إلى اجتماع قريش بدار الندوة بمحضر إبليس في صورة شيخ نجدى الحديث بطوله ﴿لِيُثْبِتُوكَ﴾ أي ليسجنونك ﴿قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا﴾ قيل نزلت في النضر بن الحارث كان قد تعلم من أخبار فارس والروم فإذا سمع القرآن وفيه أخبار الأنبياء قال لو شئت لقلت مثل هذا، وقيل هي في سائر قريش ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي أخبارهم المسطورة ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ﴾ الآية: قالها النضر بن الحارث أو سائر قريش لما كذبوا النبي ﷺ دعوا على أنفسهم إن كان أمره هو الحق، والصحيح أن الذي دعا بذلك أبو جهل رواه البخاري ومسلم في كتابيهما وانتصب الحق لأنه خبر كان وقال الزمخشري معنى كلامهم جحود أي إن كان هذا هو الحق فعاقبنا على إنكاره، ولكنه ليس بحق فلا نستوجب عقابًا، وليس مرادهم الدعاء على أنفسهم، إنما مرادهم نفي العقوبة عن أنفسهم ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ إكرامًا للنبي ﷺ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ أي لو آمنوا واستغفروا فإن الاستغفار أمان من العذاب، قال بعض السلف: كان لنا أمانان من العذاب وهما وجود النبي ﷺ والاستغفار، فلما مات النبي ﷺ ذهب الأمان الواحد، وبقي الآخر، وقيل الضمير في يعذبهم للكفار، وفي وهم يستغفرون للمؤمنين الذين كانوا بين أظهرهم ﴿وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ﴾ المعنى أي شيء يمنع من عذابهم وهم يصدون أي يمنعون المؤمنين من المسجد الحرام والجملة في موضع الحال وذلك من الموجب لعذابهم ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ﴾ الضمير للمسجد الحرام أو لله تعالى ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءٌ وَتَصْدِيَةٌ﴾ المكاء التصفير بالقم، والتصدية التصفيق باليد. وكانوا يفعلونها إذا صلى

لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُفْقَهُنَّهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٢٦﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٨﴾ وَقِيلُوا لَهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَلَّهُ لِلَّهِ فَإِنْ أُنْتَهُوا فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ بِصِيرٍ ﴿٢٩﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعَمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعَمَ النَّصِيرِ ﴿٣٠﴾ \* وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآلِ السَّبِيلِ إِنْ

المسلمون ليخطوا عليهم صلاتهم ﴿يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ الآية نزلت في اتفاق قريش في عزوة أحد وقيل إنها نزلت في أبي سفيان بن حرب فإنه استأجر العير من الأحباش فقاتل بهم النبي ﷺ يوم أحد ﴿تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ﴾ أي يتأسفون على إنفاقها من غير فائدة أو يتأسفون في الآخرة ﴿ثُمَّ يُغْلَبُونَ﴾ إخبار بالغيب ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ معنى يميز يفرق بين الخبيث والطيب والخبيث هنا الكفار والطيب المؤمنون وقيل الخبيث ما أنفق الكفار، والطيب ما أنفق المؤمنون، واللام في ليميز على هذا تتعلق بـيغلبون، وعلى الأول يحشرون ﴿فَيَرْكُمُهُ﴾ أي يضمه ويجعل بعضه فوق بعض ﴿إِنْ يَنْتَهُوا﴾ يعني عن الكفر إلى الإسلام لأن الإسلام يجب ما قبله، ولا تصح المغفرة إلا به ﴿وَإِنْ يَعُودُوا﴾ يعني إلى القتال ﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ﴾ تهديد وبما جرى لهم يوم بدر بما جرى للأمم السالفة ﴿حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ الفتنة هنا الكفر، فالمعنى قاتلوهم حتى لا يبقى كافر، وهو كقوله ﷺ: «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ لفظه عام يراد به الخصوص لأن الأموال التي تؤخذ من الكفار منها ما يخمس: وهو ما أخذ على وجه الغلبة بعد القتال، ومنها ما لا يخمس بل يكون جميعه لمن أخذه، وهو ما أخذه من كان ببلاد الحرب من غير إيجاف، وما طرحه العدو خوف الغرق، ومنها ما يكون جميعه للإمام يأخذ منه حاجته، ويصرف سائرته في مصالح المسلمين وهي الشيء الذي لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ الآية: اختلف في قسم الخمس على هذه الأصناف فقال قوم يصرف على ستة أسهم سهم لله في عمارة الكعبة، وسهم للنبي ﷺ في مصالح المسلمين، وقيل للوالي بعده؛ وسهم لذوي القربى الذين لا تحل لهم الصدقة، وسهم لليتامى، وسهم للمساكين، وسهم لابن السبيل وقال الشافعي على خمسة أسهم، ولا يجعل

كُنتُمْ ءَآمَنَتُمْ بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا عَلَىٰ يَوْمٍ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾ إِذْ أَنتُم بِالْعُدُوَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوَّةِ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِن لِّيَقْضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِّيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَن بَيْنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرٰنَكُهُمْ كَثِيرًا لَّفَشِلْتُمْ وَلَتَنَرَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلَيْهِمْ يَدَاتِ الضُّدُورِ ﴿٤٣﴾ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤٤﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَآمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٤٥﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَأَصِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٤٦﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا

الله سهماً مختصاً، وإنما بدأ عنده بالله، لأن الكل ملكه، وقال أبو حنيفة على ثلاثة أسهم: لليتامى، والمساكين، وابن السبيل، وقال مالك الخمس إلى اجتهاد الإمام يأخذ منه كفايته ويصرف الباقي في المصالح ﴿إِنْ كُنْتُمْ ءَآمَنْتُمْ بِاللّٰهِ﴾ راجع إلى ما تقدّم والمعنى إن كنتم مؤمنين فاعلموا ما ذكر الله لكم من قسمة الخمس، واعملوا بحسب ذلك ولا تخالفوه ﴿وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ يعني النبي ﷺ والذي أنزل عليه القرآن والنصر ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ أي التفرقة بين الحق والباطل وهو يوم بدر ﴿التَّقَى الْجَمْعَانِ﴾ يعني المسلمين والكفار ﴿إِذْ أَنتُم بِالْعُدُوَّةِ الدُّنْيَا﴾ العامل في إذا التقى والعدوة شفير الوادي، وقرىء بالضم والكسر وهما لغتان، والدنيا القريبة من المدينة والقصوى البعيدة ﴿وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ يعني العير التي كان فيها أبو سفيان، وكان قد نكب عن الطريق خوفاً من النبي ﷺ، وكان جمع قريش المشركين قد حال بين المسلمين وبين العير ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ﴾ أي لو تواعدتم مع قريش ثم علمتم كثرتهم وقتلتم لاختلفتم ولم تجتمعوا معهم أو لو تواعدتم لم يتفق اجتماعكم مثل ما اتفق بتيسير الله ولطفه ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْنَةٍ﴾ أي يموت من مات ببدر عن إعدار وإقامة الحجة عليه ويعيش من عاش بعد البيان له، وقيل ليهلك من يكفر ويحيى من يؤمن، وقرىء من حيي بالإظهار والإدغام هما لغتان ﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ﴾ الآية: كان رسول الله ﷺ قد رأى الكفار في نومه قليلاً فأخبر بذلك أصحابه فقويت أنفسهم ﴿لَفَشِلْتُمْ﴾ أي جبنتم عن اللقاء ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ﴾ الآية معناها أن الله أظهر كل طائفة قليلة في عين الأخرى ليقع التجاسر على القتال ﴿وَيُحْكَمْ﴾ أي قوتكم ونشاطكم، وذلك استعارة

مِنْ دِبَرِهِمْ بِطَرَا وَرِثَاءِ النَّاسِ وَيَصُدُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿١٧﴾ وَإِذْ زَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٨﴾ إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٩﴾ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٢٠﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿٢١﴾ كَذَّابٍ مَّا لَ فِرْعَوْنُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ كَذَّابٍ مَّا لَ فِرْعَوْنُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا مَّا لَ فِرْعَوْنُ وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٥﴾ الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ يعني كفار قريش حين خرجوا لبدر ﴿بَطَرًا﴾ أي عتوا وتكبَّروا ﴿وَإِذْ زَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ الآية: لما خرجت قريش إلى بدر تصور لهم إبليس في صورة سراقه بن مالك فقال لهم إني جاز لكم من قومي وكانوا قد خافوا من قومه ووعدهم بالنصر ﴿نَكَصَ﴾ أي رجع إلى وراء ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾ رأى الملائكة لقتل ﴿يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ﴾ الذين كانوا بالمدينة وقيل إن الذين كانوا مع الكفار وهم نفر من قريش منهم قيس بن الوليد بن المغيرة وأبو قيس بن الفاكه بن المغيرة والحارث بن ربيعة بن الأسود وعلي بن أمية بن خلف والعاصي بن أمية بن الحجاج وكانوا قد أسلموا ولم يهاجروا وخرجوا يوم بدر مع الكفار فقالوا هذه المقالة ﴿غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ﴾ أي اغتر المسلمون بدِينهم فادخلوا أنفسهم فيما لا طاقة لهم به ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ﴾ ذلك فيمن قتل يوم بدر ﴿وَأَدْبَرَهُمْ﴾ أي استاهمهم، وقيل ظهورهم ﴿وَذُوقُوا﴾ هذا من قول الملائكة لهم تقديره ويقولون لهم ذوقوا والقول المحذوف معموله معطوف على يضرِبون، ويحتمل أن يكون ما بعده من قول الملائكة أو يكون مستأنفا ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ﴾ تقديره عند سيئويه الأمر ذلك، والباء سببية، والمعنى أن الله لا يغيّر نعمة على عبده حتى يغيروا هم بالكفر والمعاصي ﴿كَذَّابٍ﴾ ذكر في آل عمران ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ﴾

يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿٥٦﴾ فَإِنَّمَا تَشَفَّعْنَاهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِنَّمَا تَخَافَتَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْذِرْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴿٥٨﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴿٥٩﴾ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٦٠﴾ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِصُرُوفِهِ وَيَأْمُورُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ وَالْفَتْحَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٣﴾ يَتَأَيَّأُ الْيَتِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾ يَتَأَيَّأُ الْيَتِيُّ حَرِيصٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ

يريد بني قريظة ﴿فَشَرَدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ﴾ أي افعل بهم من النعمة ما يزرع غيرهم ﴿وَأَمَّا تَخَافَتَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً﴾ أي نقضاً للعهد ﴿فَانْذِرْ إِلَيْهِمْ﴾ أي ردّ العهد الذي بينك وبينهم والمفعول محذوف تقديره فانذر إليهم عهدهم ﴿عَلَى سَوَاءٍ﴾ أي على معادلة، وقيل معناه إن تستوي معهم في العلم بنقض العهد ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا﴾ أي لا تظن أنهم فاتوا ونجوا بأنفسهم ﴿إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ أي لا يفوتون في الدنيا ولا في الآخرة ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ﴾ الضمير للذين ينبذ لهم العهد أو للذين لا يعجزون، وحكمه عام في جميع الكفار ﴿مَنْ قُوَّةٍ﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «ألا إن القوة الرمي» ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ قال الزمخشري الرباط اسم للخيل التي تربط في سبيل الله وقال ابن عطية رباط الخيل جمع ربط أو مصدر ﴿عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ يعني الكفار ﴿وَأَخِرِينَ﴾ يعني المنافقين. وقيل بني قريظة، وقيل الجن لأنها تنفر من صهيل الخيل، وقيل فارس، والأول أرجح لقوله مردوا على النفاق ﴿لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ قال السهيلي: لا ينبغي أن يقال فيهم شيء، لأن الله تعالى قال لا تعلمونهم، فكيف يعلمهم أحد، وهذا لا يلزم، لأن معنى قوله لا تعلمونهم: لا تعرفونهم: أي لا تعرفون آحادهم وأعيانهم وقد يعرف صنفهم من الناس، ألا ترى أنه قال مثل ذلك في المنافقين ﴿وَلَنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾ السلم هنا المهادنة، والآية منسوخة بآية القتال في براءة، لأن مهادنة كفار العرب لا تجوز ﴿وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ قيل المراد بين قلوب الأوس والخزرج إذ كانت بينهما عداوة فذهبت بالإسلام، واللفظ عام.

يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَدِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٥﴾ أَكُنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ جَسَعًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١٦﴾ مَا كُنْتُ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يَتَخَرَّجَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٧﴾ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٨﴾ فَكُلُوا مِمَّا عَمِلْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٩﴾ بَلَايَاهُمَا الَّتِي قَدْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢١﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ لِبَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجَرُوا

﴿وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ عطف على اسم الله، وقال الزمخشري مفعوله معه والواو بمعنى مع أي حسبك وحسب من اتبعك الله ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ﴾ الآية: إخبار يتضمن وعدًا بشرط الصبر ووجود ثبوت الواحد للعشرة ثم نسخ بشيئة الواحد للاثنتين ذلك ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ أي يقاتلون على غير دين ولا بصيرة فلا يشعرون ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى﴾ لما أخذ الأسرى يوم بدر أشار أبو بكر بحياتهم، وأشار عمر بقتلهم. فنزلت الآية عتابًا على استبقائهم ﴿حَتَّى يَتَخَرَّجَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي يتابع في القتال ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ عتاب لمن رغب في فداء الأسرى ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ الكتاب ما قضاه الله في الأزل من العفو عنهم، وقيل ما قضاه الله من تحليل الغنائم لهم ﴿فِيمَا أَخَذْتُمْ﴾ يريد به الأسرى وفداؤهم، ولما نزلت الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لو نزل عذاب ما نجا منه غيرك يا عمر» ﴿فَكُلُوا مِمَّا عَمِلْتُمْ﴾ إباحة للغنائم وفداء الأسرى ﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ أي إن علم في قلوبكم إيمانًا جبر عليكم ما أخذ منكم من القدية، قال العباس في نزلت وكان قد افتدى يوم بدر ثم أعطاه رسول الله ﷺ من المال ما لا يقدر أن يحمله، فقال قد أعطاني الله خيرًا مما أخذ مني، وأنا أرجو أن يغفر لي ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ﴾ الآية تهديد لهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلى آخر السورة مقصدها بيان منازل المهاجرين والأنصار والذين آمنوا ولم يهاجروا والذين هاجروا

وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٧٦﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٧﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾

بعد الحديبية، فبدأ أولاً بالمهاجرين، ثم ذكر الأنصار وهم الذين آووا ونصروا، وأثبت الولاية بينهم، وهي ولاية التعاون ثم نسخت بقوله وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض ﴿وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ﴾ لما نفى الولاية بين المؤمنين والتناصر، وقيل هي ولاية الميراث الذين هاجروا بين المؤمنين الذين لم يهاجروا: أمر بنصرهم إن استنصروا بالمؤمنين: إلا إذا استنصروا على قوم بينهم وبين المؤمنين عهد فلا ينصرونهم عليهم ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ﴾ إلا هنا مركبة من إن الشرطية ولا النافية والضمير في تفعلوه لولاية المؤمنين ومعاونتهم أو لحفظ الميثاق الذي في قوله: إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق، أو النصر الذي في قوله فعليكم النصر، والمعنى إن لم تفعلوا ذلك تكن فتنة ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا﴾ الآية: ثناء على المهاجرين والأنصار، ووعد لهم، والرزق الكريم في الجنة ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ﴾ يعني الذين هاجروا بعد الحديبية وبيعة الرضوان ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ قيل هي ناسخة للتوارث بين المهاجرين والأنصار، قال مالك ليست في الميراث، وقال أبو حنيفة هي في الميراث وأوجب بها ميراث الخال والعمة وغيرهما من ذوي الأرحام ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ أي القرآن وقيل اللوح المحفوظ.

## سورة التوبة

مدنية إلا الآيتين الأخيرتين

فمكيتان وآياتها ١٢٩ : نزلت بعد المائدة

بِرَّاءَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١﴾ فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا  
أَنَّهُمْ عِزُّ مُعْجِزِ اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ﴿٢﴾ وَأَذِّنْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ

وتسمى سورة التوبة، وتسمى أيضًا الفاضحة: لأنها كشفت أسرار المنافقين، واتفقت  
المصاحف والقراء على إسقاط البسملة من أولها، واختلف في سبب ذلك، فقال عثمان بن  
عفان اشتبعت معانيها بمعاني الأنفال وكانت تدعى القرينتين في زمان رسول الله ﷺ فلذلك  
قرنت بينهما فوضعتهما في السبع الطوال وكان الصحابة قد اختلفوا هل هما سورتان أو  
سورة واحدة فتركت البسملة بينهما لذلك وقال علي بن أبي طالب البسملة أمان، وبراءة  
نزلت بالسيف، فلذلك لم تبدأ بالأمان ﴿بِرَّاءَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ المراد بالبراءة التبرؤ من  
المشركين وارتفاع براءة على أنه خبر ابتداء أو مبتدأ ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾  
تقدير الكلام براءة واصله من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين، فمن وإلى  
يتعلقان بمحذوف لا ببراءة، وإنما أسند العهد إلى المسلمين في قوله عاهدتم، لأن فعل  
النبي ﷺ لازم للمسلمين، فكانهم هم الذين عاهدوا المشركين، وكان النبي ﷺ قد عاهد



الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا  
أَنْكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَنَبِّئِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ آلِيمٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَهُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا الْبَيْعَ عَاهدَهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ  
يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٣﴾ فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ

المشركين إلى آجالٍ محدودة، فمنهم مَنْ وفى فأمر الله أن يتم عهده إلى مدته، ومنهم مَنْ  
نقض، أو قارب النقض فجعل له أجل أربعة أشهر، وبعدها لا يكون له عهد ﴿فَسَبِّحُوا فِي  
الْأَرْضِ﴾ أي سبوا آمنين أربعة أشهر وهي الأجل الذي جعل لهم، واختلف في وقتها فقيل  
هي شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم، لأن السورة نزلت حينئذ وذلك عام تسعة،  
وقيل هي من عيد الأضحى إلى العشر الأول من ربيع الآخر، لأنهم إنما علموا بذلك حينئذ  
وذلك أن رسول الله ﷺ بعث تلك السنة أبا بكر الصديق يحج بالناس ثم بعث بعده  
علي بن أبي طالب فقرأ على الناس سورة براءة يوم عرفة وقيل يوم النحر ﴿غَيْرُ مُعْجِزِي  
اللَّهِ﴾ أي لا تفوتونه ﴿وَأَذَانٌ﴾ أي إعلام بتبرئ الله تعالى ورسوله من المشركين ﴿إِلَى  
النَّاسِ﴾ جعل البراءة مختصة بالمعاهدين من المشركين، وجعل الإعلام بالبراءة عامًا لجميع  
الناس: مَنْ عاهد، وَمَنْ لم يعاهد، والمشركين وغيرهم ﴿الْحَجَّ الْأَكْبَرُ﴾ هو يوم عرفة أو  
يوم النحر، وقيل أيام الموسم كلها، وعبر عنها بيوم كقولك يوم صفين والجمل، وكانت  
أيامًا كثيرة ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ تقديره أذان بأن الله بريء، وحذفت الباء تخفيفًا،  
وقرى إن الله بالكسر، لأن الأذان في معنى القول ﴿وَرَسُولُهُ﴾ ارتفع بالعطف على الضمير  
في بريء، أو بالعطف على موضع اسم إن، أو بالابتداء وخبره محذوف وقرى بالنصب  
على اسم إن، وأما الخفض فلا يجوز فيه العطف على المشركين لأنه معنى فاسد ويجوز  
على الجوار أو القسم، وهو مع ذلك بعيد والقراءة به شاذة ﴿فَإِنْ تُبْتُمْ﴾ يعني التوبة من  
الكفر ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ يريد الذين لم ينقضوا العهد ﴿فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾ يعني  
الأشهر الأربعة التي جعلت لهم، فَمَنْ قال إنها شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم فهي  
الحرم المعروفة زاد فيها شوال ونقص رجب، وسُميت حُرْمًا تغليبا للأكثر وَمَنْ قال إنها إلى  
ربيع الثاني: فسُميت حرما لحُرمتها ومنع القتال فيها حينئذ ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ  
وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ ناسخة لكل موادة في القرآن وقيل إنها نسخت أيضًا فإما متا بعد وإما فداء،  
وقيل بل نسختها هي فيجوز المَن والفداء ﴿وَخُذُوهُمْ﴾ معناه الأسر، والأخذ هو الأسير  
﴿كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ كل طريق ونصبه على الظرفية ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ يريد من الكفر، ثم قرن بالإيمان

وَأَخْضِرُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْبَلُوا إِلَيْكُمْ فَوَاسِقُمْ فَتَقْصِمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧﴾ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٨﴾ أَشْرَوْا بِعَاهِدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَفُضِدُوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩﴾ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿١٠﴾ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ فِي الَّذِينَ وَفُصِّلَ الْآيَاتُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٢﴾ أَلَا تَنْفُلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أُولَئِكَ مَكْرُؤٌ

الصلاة والزكاة، فذلك دليل على قتال تارك الصلاة والزكاة كما فعل أبو بكر الصديق رضي الله عنه، والآية في معنى قوله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم: «أُبرِثُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ» **﴿فَخَلُّوهُ سَبِيلَهُمْ﴾** تأمين لهم **﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ﴾** هو من الجوار أي استأمنك فآمنه حتى يسمع القرآن ليرى هل يسلم أم لا **﴿ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ﴾** أي إن لم يسلم فردّه إلى موضعه، وهذا الحكم ثابت عند قوم، وقال قوم نسخ بالقتال **﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ﴾** لفظ استفهام، ومغناه استنكار واستبعاد **﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾** قيل المراد قريش، وقيل قبائل بني بكر **﴿فَلَمَّا اسْتَقَامُوا﴾** ما ظرفية **﴿كَيْفَ﴾** تأكيد للأولى، وحذف الفعل بعدها للعلم به تقديره كيف يكون لهم عهد **﴿لَا يَرْقُبُوا﴾** أي لا يراعوا **﴿إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾** الإل للقرابة، وقيل الحلف، والذمة العهد **﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾** استثنى من قضي له بالإيمان **﴿أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾** أي رؤساء أهلهم فقيل إنهم أبو جهل لعنه الله، وأمّية بن خلف، وعتبة بن ربيعة، وأبو سفيان بن حرب، وسهيل بن عمرو، وحكى ذلك الطبري وهو ضعيف لأن أكثر هؤلاء الكفار قد ماتت قبل نزول هذه السورة، والأحسن أنها على العموم **﴿لَا أَيْمَانَ لَهُمْ﴾** أي لا أيمان لهم يؤفون بها، وقرئ لا إيمان بكسر الهمزة **﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾** يتعلق بقاتلوا **﴿وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾**

أَتَخْشَوْنَهُمْ فَأَلَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ فَتِلْوْهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ  
وَيُخْزِيهِمْ وَيَصْرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيَذْهَبُ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ  
اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا  
مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾  
مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حِطَّتْ  
أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿١٨﴾  
﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾  
لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ  
وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾ يَتَأْتِيهَا

قيل يعني إخراجهم من المدينة حين قاتلوه بالخنق وأُخذ، وقيل يعني إخراجهم من مكة إذا  
تشاوروا فيه بدار الندوة ثم خرج هو بنفسه ﴿وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ يعني إذا تهاجموا للمني  
صلَّى الله عليه وآله وسلم والمسلمين بمكة ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾ يريد بالقتل والأسر وفي  
ذلك وعد للمسلمين بالظفر ﴿قَوْمٌ مُؤْمِنِينَ﴾ قيل إنهم خزاعة والإطلاق أحسن ﴿وَيَتُوبُ  
اللَّهُ﴾ استئناف إخبار فإن الله يتوب على بعض هؤلاء الكفار فيسلم ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ الآية:  
معناها أن الله لا يتركهم دون تمحيص يظهر فيه الطيب من الخبيث، وأم هنا بمعنى بل  
والهمزة، ﴿يَعْلَمُ اللَّهُ﴾ أي يعلم ذلك موجباً لتقوم به الحجة ﴿وَلِيجَةً﴾ أي بطانة ﴿مَا كَانَ  
لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ أي ليس لهم ذلك بالحق والواجب وإن كانوا قد  
عمروها تغليياً وظلماً، وَمَنْ قَرَأَ مَسَاجِدَ الْجَمْعِ أَرَادَ جَمِيعَ الْمَسَاجِدِ، وَمَنْ قَرَأَ بِالتَّوْحِيدِ أَرَادَ  
الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ﴿شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾ أي أن أحوالهم وأقوالهم تقتضي الإقرار  
بالكفر، وقيل الإشارة إلى قولهم في التلبية لا شريك لك إلا شريك هالك ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ  
الْحَاجِّ﴾ الآية: سببها أن قوماً من قريش افتخروا بسقاية الحاج، وبعمارة المسجد الحرام؛  
فبين الله أن الجهاد أفضل من ذلك، ونزلت الآية في علي بن أبي طالب والعباس بن  
عبد المطلب وطلحة بن منبه افتخروا فقال أنا صاحب البيت وعندي مفاتيحه، وقال

الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَمِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا

العباس: أنا صاحب السقاية، وقال عليّ لقد أسلمت قبل الناس وجاهدت مع رسول الله ﷺ ﴿لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ﴾ الآية قيل نزلت فيمن ثبط عن الهجرة ولفظها عام وكذلك حكمها ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ وعيد لمن أثر أهله أو ماله أو مسكنه على الهجرة والجهاد ﴿بِأَمْرِهِ﴾ قيل يعني فتح مكة، وقيل هو إشارة إلى عذاب أو عقاب ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ عطف على مواطن أو منصوب بفعل مضمر، وهذا أحسن لوجهين: أحدهما أن قوله إذ أعجبتكم كثرتكم مختص بحُنين، ولا يصح في غيره من المواطن فيضعف عطف يوم حُنين على المواطن للاختلاف الذي بينهما في ذلك، والآخر أن المواطن ظوف مكان، ويوم حُنين ظرف زمان فيضعف عطف أحدهما على الآخر، إلا أن يريد بالمواطن الأوقات، وحُنين اسم علم لموضع عُرف رجل اسمه حُنين وانصرف لأنه مذكر ﴿إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ كانوا يومئذ اثنا عشر ألفاً، فقال بعضهم: لن تغلب اليوم من قلة فأراد الله إظهار عجزهم فقر الناس عن رسول الله ﷺ حتى بقي على بغلته في نفر قليل، ثم استنصر بالله وأخذ قبضة من تراب فرمى بها وجهه الكفار وقال شامت الوجوه، ونادى بأصحابه فرجعوا إليه وهزم الله الكفار وقصة حُنين مذكورة في السير ﴿بِمَا رَحِيتُ﴾ أي ضاقت على كثرة اتساعها وما هنا مصدرية ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ يعني الملائكة ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ﴾ إشارة إلى إسلام هوازن الذين قاتلوا المسلمين بحُنين ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ قيل إن نجاستهم بكفرهم وقيل بالجهالة ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ نص على منع المشركين وهم عبدة الأوثان من المسجد الحرام، فأجمع العلماء على ذلك، وقاس مالك على المشركين جميع الكفار من أهل الكتاب

الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى

وغيرهم، وقاس على المسجد الحرام سائر المسجد، فمنع جميع الكفار من جميع المساجد وجعلها الشافعي عامة في الكفار خاصة بالمسجد الحرام فمنع جميع الكفار دخول المسجد الحرام خاصة وأباح لهم دخول غيره. وقصرها أبو حنيفة على موضع النص فمنع المشركين خاصة من دخول المسجد الحرام خاصة وأباح لهم دخول سائر المسجد وأباح دخول أهل الكتاب في المسجد الحرام وغيره ﴿بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ يريد عام تسعة من الهجرة حين حج أبو بكر بالناس، وقرأ عليهم على سورة براءة ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ أي فقرا، كان المشركون يجلبون الأطعمة إلى مكة فخاف الناس قلة القوت بها إذ منع المشركون منها، فوعدهم الله بأن يغنيهم من فضله، فأسلمت العرب كلها وتمادى جلب الأطعمة إلى مكة ثم فتح الله سائر الأمصار ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أمر بقتال أهل الكتاب ونفى عنهم الإيمان بالله لقول اليهود عزير ابن الله، وقول النصارى المسيح ابن الله، ونفى عنهم الإيمان باليوم الآخر لأن اعتقادهم فيه فاسد، فإنهم لا يقولون بالمعاد والحساب ﴿وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ لأنهم يستحلون الميتة والدم ولحم الخنزير وغير ذلك ﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾ أي لا يدخلون في الإسلام ﴿مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ بيان للذين أمر بقتالهم وحين نزلت هذه الآية خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم إلى غزوة تبوك لقتال النصارى ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ اتفق العلماء على قبول الجزية من اليهود والنصارى، ويلحق بهم المجوس، لقوله ﷺ: «سئوا بهم سنة أهل الكتاب»، واختلفوا في قبولها من عبدة الأوثان والصابئين ولا تؤخذ من النساء والصبيان والمجانين، وقدرها عند مالك أربعة دنانير على أهل الذهب، وأربعون درهماً على أهل الورق، ويؤخذ ذلك من كل رأس ﴿عَنْ يَدٍ﴾ فيه تأويلان: أحدهما دفع الذمي لها بيده لا يبعثها مع أحد ولا يمطل بها كقولك يدا بيد، الثاني عن استسلام وانقياد كقولك ألقى فلان بيده ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ أذلاء ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس إن هذه المقالة قالها أربعة من اليهود، وهم سلام بن مشكم، ونعمان بن أوفى، وشاس بن قيس، ومالك بن الصيف، وقيل لم يقلها إلا فنحاص، ونسب ذلك إلى جميعهم لأنهم متبعون لمن قالها، والظاهر أن جماعتهم

الْمَسِيحِ ابْنِ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَسَلِّهُمْ اللَّهُ أَنْ يُؤَفَّكَوْنَ ﴿٣١﴾ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣٢﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٣٣﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٤﴾ يَتَأَيَّاهُ الَّذِينَ

قالوا إذ لم ينكروها حين نسبت إليهم، وكان سبب قولهم ذلك أنهم فقدوا التوراة فحفظها عزيزاً وحده فعلمها لهم فقالوا ما علم الله عزيز التوراة إلا أنه ابنه، وعزير مبتدأ، وابن الله خبره، ومنع عزير التنوين لأنه أعجمي لا ينصرف وقيل بل هو منصرف وحذف التنوين لالتقاء الساكنين وهذا ضعيف، وأما من نونه فجعله عربياً ﴿وَقَالَتِ الْنَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ قال أبو المعالي: أطبقت النصارى على أن المسيح إله وابن إله وذلك كفر شنيع ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ يتضمن معنيين أحدهما إلزامهم هذه المقالة والتأكيد في ذلك، والثاني أنهم لا حجة لهم في ذلك، وإنما هو مجرد دعوى كقولك لمن تكذبه هذا قول بلسانك ﴿يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ معنى يضاهون يشابهون، فإن كان الضمير لليهود والنصارى، فالإشارة بقوله الذين كفروا من قبل للمشركين من العرب إذ قالوا الملائكة بنات الله، وهم أول كافر. أو للصابئين أو لأمم متقدمة وإن كان الضمير للمعاصرين للنبي ﷺ من اليهود والنصارى، فالذين كفروا من قبل هم أسلافهم المتقدمون ﴿قَاتَلَهُمُ اللَّهُ﴾ دعاء عليهم، وقيل معناه لعنهم الله ﴿أَنَّى يُؤَفَّكَوْنَ﴾ تعجب كيف يصرفون عن الحق والصواب.

﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا﴾ أي أطاعوهم كما يطاع الرب وإن كانوا لم يعبدوهم ﴿وَالْمَسِيحَ﴾ معطوف على الأحبار والرهبان ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا﴾ أي أمرهم بذلك عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ أي يريدون أن يطفئوا نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم عليه وعلى آله وسلم وما جاء به من عبادة الله وتوحيده ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ إشارة إلى أقوالهم كقولهم ساحر وشاعر، وفيه أيضاً إشارة إلى ضعف حيلتهم فيما أرادوا ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ﴾ الضمير للرسول صلى الله عليه وآله وسلم، أو للدين، وإظهاره جعله أعلى الأديان وأقواها حتى يعم المشارق والمغارب، وقيل ذلك عند

ءَامِنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ  
عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ  
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾ يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ  
وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ﴿٢٥﴾ إِنَّ عَذَّةَ الشُّهُورِ  
عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ  
ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا  
يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٦﴾ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ

نزول عيسى ابن مريم حتى لا يبقى إلا دين الإسلام ﴿لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ هو  
الرشا على الأحكام وغير ذلك ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ ورد في الحديث أن كل  
مَن أدت زكاته فليس بكنز، وما لم تؤد زكاته فهو كنز، وقال أبو ذرّ وجماعة من الزهاد  
كلما فضل عن حاجة الإنسان فهو كنز ﴿وَلَا يَنْفِقُونَهَا﴾ الضمير للأموال والكنوز التي  
يتضمنها المعنى، وقيل هي الفضة، واكتفى في ذلك عن الذهب إذ الحكم فيهما واحد  
﴿يَوْمَ يُخَمَّى﴾ العامل في الظرف أليم أو محذوف ﴿عَلَيْهَا﴾ الضمير يعود على ما يعود عليه  
ضمير ينفقونها ﴿اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ هي الأشهر المعروفة أولها المحرم وآخرها ذو الحجة،  
وكان الذي جعل المحرم أول شهر من العام عمر بن الخطاب رضي الله عنه ﴿فِي كِتَابِ  
اللَّهِ﴾ أي في اللوح المحفوظ، وقيل في القرآن والأول أرجح لقوله يوم خلق السموات  
والأرض ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ هي رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ﴿ذَلِكَ الدِّينُ  
الْقَيِّمُ﴾ يعني أن تحريم الأشهر الحرم هو الدين المستقيم، دين إبراهيم وإسماعيل، وكانت  
العرب قد تمسكت به حتى غيره بعضهم ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنفُسَكُمْ﴾ الضمير في قوله فيهن  
للأشهر الحرم تعظيمًا لأمرها وتغليظًا للذنوب فيها، وإن كان الظلم ممنوعًا في غيرها، وقيل  
الضمير للثاني عشر شهرًا، أو الزمان كله، والأول أظهر ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ أي  
قاتلوهم في الأشهر الحرم، فهذا نسخ لتحريم القتال فيها، وكافة حال من الفاعل أو  
المفعول ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ﴾ وهو تأخير حرمة الشهر إلى الشهر الآخر، وذلك أن العرب كانوا  
أصحاب حروب وإغارات، وكانت محرمة عليهم في الأشهر الحرم فيشق عليهم تركها  
فيجعلونها في شهر حرام ويحرمون شهرًا آخر بدلًا منه، وربما أحلوا المحرم وحرّموا صفر  
حتى تكمل في العام أربعة أشهر محرمة ﴿يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا﴾ أي تارة يحلون

بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤَاطِفُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زُنُوبَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٧﴾ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٢٨﴾ إِلَّا تَنْصَرُوا يَحْذِبْكُمْ عَذَابُ الْيَمِّ وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَنْصَرُوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ إِلَّا تَنْصَرُوا فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا أَتَشِينُ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا نَكُنَّ اللَّهُ مَعَنَّا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٠﴾ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي

وتارة يحرمون، ولم يرد العام حقيقة ﴿لِيُؤَاطِفُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ أي ليوافقوا عدد الأشهر الحرم وهي أربعة ﴿فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ يعني إحلالهم القتال في الأشهر الحرم ﴿مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا﴾ عتاب لمن تخلف عن غزوة تبوك ﴿أَتَأْتَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾ عبارة عن تخلفهم، وأصل أتألتتم تشاقتتم ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يَحْذِبْكُمْ﴾ شرط وجزاء وهو العذاب في الدنيا والآخرة ﴿إِلَّا تَنْصَرُوا فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ شرط وجواب، والضمير لرسول الله ﷺ، فإن قيل: كيف ارتبط هذا الشرط مع جوابه، فالجواب أن المعنى: إن لم تنصروه أنتم فسننصره الله الذي نصره حين كان ثاني اثنين، فدل بقوله نصره الله على نصره في المستقبل ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني خروجه من مكة مهاجرًا إلى المدينة، وأسند إخراجه إلى الكفار، لأنهم فعلوا معه من الأذى ما اقتضى خروجه ﴿ثَانِيًا اثْنَيْنِ﴾ هو أبو بكر الصديق ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ﴾ يعني أبا بكر ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ يعني بالنصر واللفظ ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ الضمير للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم، وقيل لأبي بكر، لأن النبي ﷺ نزل معه السكينة، ويضعف ذلك بأن الضمائر بعدها للرسول عليه السلام ﴿وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾ يعني الملائكة يوم بدر وغيره ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى﴾ يريد إذلالها ودحطها ﴿وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا﴾ قيل هي لا إله إلا الله، وقيل الدين كله ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ أمر بالتنفير إلى الغزو، والخفة استعارة لمن يمكنه السفر بسهولة، والثقل من يمكنه بصعوبة، وقال بعض العلماء الخفيف الغني والثقل الفقير، وقيل الخفيف الشاب، والثقل الشيخ، وقيل الخفيف النشط، والثقل الكسلان، وهذه الأقوال أمثلة في الثقل والخفة، وقيل: إن



سَبِيلَ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا  
لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ  
أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٤٢﴾ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ  
صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ ﴿٤٣﴾ لَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ يُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ  
يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُنْفِقِينَ ﴿٤٤﴾ إِنَّمَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآزَنَاتٌ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿٤٥﴾ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ  
لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٤٦﴾

هذه الآية منسوخة بقوله ليس على الضعفاء ولا على المرضى الآية ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا﴾  
الآية: نزلت هي وكثير مما بعدها في هذه السورة في المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة  
تبوك، وذلك أنها كانت إلى أرض بعيدة وكانت في شدة الحر وطيب الثمار والظلال،  
فثقلت عليهم فأخبر الله في هذه الآية أن السفر لو كان لعرض من الدنيا، أو إلى مسافة قريبة  
لفعلوه ﴿بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾ أي الطريق والمسافة ﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ إخبار بغيب وهو  
أنهم يعتذرون بأعذار كاذبة ويحلفون ﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ أي يوقعونها في الهلاك بحلفهم  
الكاذبة، أو تخلفهم عن الغزو ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ الآية: كان بعض المنافقين قد  
استأذن النبي ﷺ في التخلف عن غزوة تبوك فأذن لهم، فعاتبه الله تعالى على إذنه له، وقدم  
العفو على العتاب إكراماً له ﷺ وقيل إن قوله عفا الله عنك ليس لذنوب ولا عتاب ولكنه  
استفتاح كلام كما يقول أصلحك الله ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ كانوا  
قد قالوا استأذنوه في القعود، فإن أذن لنا قعدنا، وإن لم يأذن لنا قعدنا، وإنما كان يظهر  
الصدق من الكذب لو لم يأذن لهم، فحينئذ كان يقعد العاصي والمنافق ويسافر المطيع ﴿لَا  
يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ يُوْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ الآية: لا يستأذنك في التخلف عن الغزو لغير عذر من يؤمن  
بالله واليوم الآخر ﴿وَآزَنَاتٌ قُلُوبُهُمْ﴾ أي شككت، ونزلت الآية في عبد الله بن أبي بن  
سَلُول والجد بن قيس ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ الآية. أي لو كانت لهم نية في الغزو  
والاستعداد له قبل أوانه ﴿انْبِعَاثُهُمْ﴾ أي خروجهم ﴿فَثَبَّطَهُمْ﴾ أي كسر عزمهم وجعل في  
قلوبهم الكسل ﴿وَقِيلَ اقْعُدُوا﴾ يحتمل أن يكون القائل لهم أقعدوا هو الله تعالى، وذلك  
عبارة عن قضائه عليهم بالقعود، ويحتمل أن يكون ذلك من قول بعضهم لبعض ﴿مَعَ  
الْقَاعِدِينَ﴾ أي مع النساء والصبيان وأهل الأعدار، وفي ذلك ذم لهم لاختلاطهم في القعود

لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا وُضِعُوا لِلنَّاسِ أَلْفَنَةً وَفِيكُمْ  
 سَمْعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالْظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾ لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى  
 جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُوا ﴿١٨﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذُنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي  
 أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ إِنْ تُصِيبَكَ  
 حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَسْتَوَلُّوا  
 وَهُمْ فَرِحُوا ﴿٢٠﴾ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ  
 فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٢١﴾ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَتَحْنُ نَرَبَّصُ  
 بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ  
 مُتَرَبِّصُونَ ﴿٢٢﴾ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٢٣﴾

مع هؤلاء ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ أي شرًّا وفسادًا ﴿وَلَا وُضِعُوا﴾ أي  
 أَسْرَعُوا السير، والإيضاع سرعة السير، والمعنى أنهم يسرعون للفساد والنسيمة ﴿لِلنَّاسِ﴾  
 أي بينكم ﴿يَبْتَغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾ أي يحاولون أن يفتنوكم ﴿سَمَاعُونَ لَهُمْ﴾ وقيل يسمعون  
 أخبارهم وينقلونها إليهم ﴿لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي طلبوا الفساد، وروى أنها نزلت في  
 عبد الله بن أبي ابن سلول وأصحابه من المنافقين ﴿وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ﴾ أي دبروها من كل  
 وجه، فأبطل الله سعيهم ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذُنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي﴾ لما دعا النبي صلى الله تعالى  
 عليه وآله وسلم إلى غزوة تبوك قال الجذ بن قيس وكان من المنافقين: اتذن لي في القعود  
 ولا تفتني بروية بني الأصفر فإني لا أصبر عن النساء ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ أي وقعوا في  
 الفتنة التي فروا منها ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ الحسنة هنا النصر والغنيمة وشبه ذلك  
 ﴿يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ﴾ أي قد حذرنا وتأهبنا من قبل ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ  
 اللَّهُ لَنَا﴾ أي ما قدر وقضى، وهذا رد على المنافقين ﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى  
 الْحُسَيْنَيْنِ﴾ أي هل تنتظرون بنا إلا إحدى أمرين: إما الظفر والنصر، وإما الموت في سبيل  
 الله وكل واحد من الخصلتين حسن ﴿بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ المصائب وما ينزل من السماء أو  
 عذاب الآخرة ﴿أَوْ بِأَيْدِينَا﴾ يعني القتل ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ تهديد: ﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ  
 يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ﴾ تضمن الأمر هنا معنى الشرط، فاحتاج إلى جواب: والمعنى لن يتقبل منكم  
 سواء أنفقتم طوعًا أو كرهًا، والطوع والكره عموم في الإنفاق أي لن يتقبل على كل حال

وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُقِيمُونَ إِلَّا وَهُمْ كَذِبُونَ ﴿٥١﴾ فَلَا تَعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٢﴾ وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ لِمِنْكُمْ وَمَا هُمْ بِمَنْكُورٍ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ﴿٥٣﴾ لَوْ يَجِدُونَ مَلَجًا أَوْ مَخْرَجًا أَوْ مَدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿٥٤﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ ﴿٥٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٦﴾ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا﴾ تعليل لعدم قبول نفقاتهم بكفرهم، ويحتمل أن يكون إنهم كفروا فاعل ما منعهم، أو في موضع مفعول من أجله والفاعل الله ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا﴾ قيل العذاب في الدنيا بالمصائب، وقيل ما ألزموا من أداء الزكاة ﴿وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ إخبار بأنهم يموتون على الكفر ﴿وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ لِمِنْكُمْ﴾ أي من المؤمنين ﴿يَفْرَقُونَ﴾ يخافون ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلَجًا﴾ أي ما يلجأ إليه من المواضع ﴿أَوْ مَخَارِجَ﴾ هي الغيران في الجبل ﴿أَوْ مَدْخَلًا﴾ وزنه مفتل من الدخول ومعناه نفق أو سرب في الأرض ﴿يَجْمَحُونَ﴾ أي يسارعون ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ أي يعيبك على قسمتها والآية في المنافقين كالتي قبلها وبعدها؛ وقيل في ذي الخويصرة الذي قال اعدل يا محمد فإنك لم تعدل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم: «ويلك إن لم أعدل فَمَنْ يعدل الحديث» ﴿لَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا﴾ الآية: ترغيب لهم فيما هو خير لهم، وجواب لو محذوف تقديره لكان ذلك خيرًا لهم ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ الآية: إنما هنا تقتضي حصر الصدقات وهي الزكاة في هذه الأصناف الثمانية فلا يجوز أن يعطى منها غيرهم، ومذهب مالك أن تفريقها في هؤلاء الأصناف إلى اجتهد الإمام، فله أن يجعلها في بعض دون بعض، ومذهب الشافعي أنه يجب أن تقسم على جميع هذه الأصناف بالسواء، واختلف العلماء هل الفقير أشد حاجة من المسكين أو بالعكس؟ فقيل هما سواء، وقيل الفقير الذي يسأل الناس ويعلم حاله، والمسكين ليس كذلك ﴿وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾ أي الذين يقبضونها ويفرقونها ﴿وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ كفار يعطون ترغيبًا في الإسلام، وقيل هم مسلمون يعطون ليتمكن إيمانهم، واختلف هل بقي حكمهم أو سقط للاستغناء

السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٦﴾ وَمِنَهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَدْنَىٰ قُلٍّ أَدْنَىٰ خَيْرٍ لَّكُمْ يَوْمُنَ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ بِالْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا مِثْلَهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧﴾ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لَبِئْسَ مَا تَرْضَوْنَ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِن كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿١٨﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ مِّنْ حِجَادِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَبْدَلَهُمُ النَّارَ جَهَنَّمَ خَلَدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿١٩﴾ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَزِرُوا إِنِّي أَخْرَجَ مَا تَخَذَرُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَكِنْ

عنهم ﴿وفي الرقاب﴾ يعني العبيد يشترون ويعتقون ﴿والغارمين﴾ يعني من عليه دين؛ ويشترط أن يكون استدان في غير فساد ولا سرف ﴿وفي سبيل الله﴾ يعني الجهاد فيعطى منها المجاهدون ويشترى منها آلات الحرب واختلف هل تصرف في بناء الأتوار وإنشائه الأساطيل ﴿وابن السبيل﴾ هو الغريب المحتاج ﴿فريضة﴾ أي حقًا محدودًا؛ ونصبه على المصدر، فإن قيل: لم ذكر مصرف الزكاة في تضاعيف ذكر المنافقين؛ فالجواب أنه حصر مصرف الزكاة في تلك الأصناف ليقطع طمع المنافقين فيها، فاتصلت هذه الآية في المعنى بقوله ومنهم من يلمزك في الصدقات الآية ﴿ومنهم الذين يؤذون النبي﴾ يعني من المنافقين وإذا ابتهم للنبي ﷺ بالأقوال والأفعال ﴿ويقولون هو أدنى﴾ أي يسمع كل ما يقال له ويصدق، ويقال إن قاتل هذه المقالة هو نبيل بن الحارث وكان من فرقة المنافقين وقيل عتاب بن قيس ﴿قل أدنى خير لكم﴾ أي يسمع الخير والحق ﴿ويؤمن للمؤمنين﴾ أي يصدقهم يقال آمنت لك إذا صدقتك، ولذلك تعدى هذا الفعل بالي وتعدى يؤمن بالله بالباء ﴿ورحمة﴾ بالرفع عطف على أدنى، وبالحذف على خير ﴿يحلفون﴾ يعني المنافقين ﴿والله ورسوله أحق أن يرضوه﴾ تقديره والله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك، فهما جملتان حذف الضمير من الثانية لدلالة الأولى عليها، وقيل إنما وحّد الضمير لأن رضا الله ورسوله واحد ﴿من يحاد الله﴾ يعني من يعادي ويخالف ﴿فأن له﴾ إن هنا مكررة تأكيدًا للأولى، وقيل بدل منها، وقيل التقدير فواجب أن له، فهي في موضع خبر مبتدأ محذوف ﴿يحذرون﴾ المنافقون أن تنزل عليهم﴾ يعني في شأنهم سورة على النبي ﷺ والضمائر في عليهم وتنبئهم وقلوبهم تعود على المنافقين، وقال الزمخشري إن الضمير في عليهم وتنبئهم للمؤمنين، وفي قلوبهم للمنافقين، والأول أظهر ﴿قل استهزؤا﴾ تهديد ﴿إن الله مخبركم بما تخذرون﴾ صنع ذلك بهم في هذه السورة، لأنها فضحتهم ﴿إنما نحن نخوض ونلعب﴾

سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ  
تَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٩﴾ لَا تَعْذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبُ  
طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٢٠﴾ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ  
بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ  
الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٢١﴾ وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ  
خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَّ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٢٢﴾ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا  
أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثَرُوا أَمْوَالًا وَأَوْلَدُوا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا  
اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي  
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٣﴾ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ  
وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَنَّهُمْ رُسِلُوا بِالْبَيِّنَاتِ  
فَمَا كَانُوا يَنْصِتُونَ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٢٤﴾ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ  
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ

نزلت في ودیعة بن ثابت بلغ النبی ﷺ أنه قال هذا يريد أن يفتح قصور الشام هيهات  
هيهات، فسأله عن ذلك فقال إنما كنا نخوض ونلعب ﴿إِنْ نَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ﴾ كان  
رجل منهم اسمه مخشن تاب ومات شهيداً.

﴿بَغَضُهُمْ مِنْ بَغْضٍ﴾ نفي لأن يكونوا من المؤمنين ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ كناية عن  
البخل ﴿نَسُوا اللَّهَ﴾ أي غفلوا عن ذكره ﴿فَنَسِيَهُمْ﴾ تركهم من رحمته وفضله ﴿وَعَدَ اللَّهُ  
الْمُنَافِقِينَ﴾ الأصل في الشر أن يقال أوعده، وإنما يقال فيه وعد إذا صرح بالشر ﴿وَالْكُفَّارَ﴾  
يعني المجاهدين بالكفر ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ خطاب للمنافقين والكاف في موضع نصب  
والتقدير فعلتم مثل فعل الذين من قبلكم، أو في موضع خبر مبتدأ تقديره أنتم كالذين من  
قبلكم ﴿وَخُضْتُمْ﴾ أي خلطتم وهو مستعار من الخوض في الماء، ولا يقال إلا في الباطل  
من الكلام ﴿كَالَّذِينَ خَاضُوا﴾ تقديره كالخوض الذي خاضوا، وقيل كالذين خاضوا، فالذي  
هنا على هذا بمعنى الجميع ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ﴾ الآية: تهديد لهم بما أصاب الأمم المتقدمة  
﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ يعني مدائن قوم لوط ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي بالمعجزات ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾

وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧٦﴾ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ  
وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ  
وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧٧﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ جِهَادًا وَكُفْرًا وَالْمُتَنَفِّقِينَ  
وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيُشَسَّ الْأَمِصِيرُ ﴿٧٨﴾ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةً  
الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ أُولُو بِمَالٍ يُنَالُونَ وَمَا تَقَمُّوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ  
فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكْ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَوُوا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ  
فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٧٩﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ لَا يَنْصُرُوا الْكُفْرَ لَنْصُرُوا الْكُفْرَ لَنْصُرُوا الْكُفْرَ لَنْصُرُوا الْكُفْرَ لَنْصُرُوا الْكُفْرَ

في مقابلة قوله المنافقون بعضهم من بعض ولكنه خص المؤمنين بالوصف بالولاية ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ قيل عدن هي مدينة الجنة وأعظمها، وقال الزمخشري هو اسم علم ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ أي رضوان من الله أكبر من كل ما ذكر وذلك معنى ما ذكر في الحديث أن الله تعالى يقول لأهل الجنة أتريدون شيئاً أزيدكم، فيقولون يا ربنا أي شيء تزيدينا؟ فيقول رضواني فلا أسخط عليكم أبداً ﴿جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ جهاد الكفار بالسيف وجهاد المنافقين باللسان ما لم يظهر ما يدل على كفرهم، فإن ظهر منهم ذلك فحكمهم كحكم الزنديق، وقد اختلف هل يقتل أم لا ﴿وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ﴾ الغلظة ضد الرحمة والرافة، وقد تكون بالقول والفعل وغير ذلك ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ نزلت في الجلاس بن سويد، فإنه قال إن كان ما يقول محمد حقاً فنحن شر من الحمير، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم على وآله وسلم فقرأه عليه فحلف أنه ما قاله ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ يعني ما تقدم من قول الجلاس لأن ذلك يقتضي التكذيب ﴿وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾ لم يقل بعد إيمانهم، لأنهم كانوا يقولون بالسنتهم آمناً ولم يدخل الإيمان في قلوبهم ﴿وَهُمْ أُولُو بِمَالٍ يُنَالُونَ﴾ هم الجلاس يقتل من بلغ تلك الكلمة عنه، وقيل هم بقتل النبي ﷺ؛ وقيل الآية نزلت في عبد الله بن أبي بن سلول، وكلمة الكفر التي قالها قوله سمن كلبك يأكلك، وعمه بما لم يناله قوله لئن رجعتا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ﴿وَمَا تَقَمُّوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ﴾ أي ما عابوا إلا الثغني الذي كان حقه أن يشكروا عليه، وذلك في الجلاس أو في عبد الله بن أبي ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا﴾ فتح الله لهم باب التوبة فتاب الجلاس وحسن حاله ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ الآية: نزلت في ثعلبة بن حاطب، وذلك أنه قال يا رسول الله ادع الله أن يكثر مالي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وسلم قليل تؤذي شكره خير من

وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا آتَتْهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٧٧﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ ﴿٧٨﴾ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٠﴾ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾

كثير لا تطيقه، فأعاد عليه حتى دعا له فكثر ماله فتشاغل به حتى ترك الصلوات ثم امتنع من أداء الزكاة، فنزلت فيه الآية فجاء بركاته إلى النبي ﷺ فأعرض عنه ولم يأخذها منه، وقال إن الله أمرني أن لا آخذ زكاتك ثم لم يأخذها منه أبو بكر ولا عمر ولا عثمان ﴿بَخِلُوا بِهِ﴾ إشارة إلى منعه الزكاة ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا﴾ عقوبة على العصيان بما هو أشد منه ﴿إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ﴾ حكم بوفاته على النفاق ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ﴾ نزلت في المنافقين حين تصدق عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف فقالوا ما هذا إلا رياء وأصل المطويعين المتطوعين والمراد به هنا من تصدق بكثير ﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ هم الذين لا يقدرُونَ إِلَّا عَلَى القليل فيتصدقون به نزلت في أبي عقيل تصدق بصاع من تمر، فقال المنافقون إن الله غني عن صدقة هذا ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ﴾ أي يستخفون بهم ﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ تسمية للعقوبة باسم الذنب ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ يحتمل معنيين. أحدهما أن يكون لفظه أمر، ومعناه الشرط، ومعناه إن استغفرت لهم أو لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم، كما جاء في سورة المنافقين، والآخر أن يكون تخيير كأنه قال إن شئت فاستغفر لهم، وإن شئت فلا تستغفر لهم، ثم أعلمه الله أنه لا يغفر لهم، وهذا أرجح لقول رسول الله ﷺ إن الله خيرني فاخترت، وذلك حين قال عمر أتصلي على عبد الله بن أبي وقد نهاك الله عن الصلاة عليه ﴿سَبْعِينَ مَرَّةً﴾ ذكرها على وجه التمثيل للعدد الكثير ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ﴾ أي الذين خلفهم الله عن بدر وأقعدهم عنه، وفي هذا تحقير وذم لهم، ولذلك لم يقل المتخلفون ﴿بِمَقْعَدِهِمْ﴾ أي بعودهم ﴿خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ أي بعده حين خرج إلى تبوك، فخلاف على هذا ظرف، وقيل هو مصدر من خلف فهو على هذا مفعول من أجله

فَلْيُضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٤٧﴾ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَعَذُّوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ أَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴿٤٨﴾ وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَآثُورًا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٤٩﴾ وَلَا تَعْجَبْ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَدُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَ بِهِم بِمَا فِي أَلْدِيحَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٠﴾ وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْ آمَنُوا بِآيِهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَعِذْكَ أُولُوا الطُّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا مَكُنْ مَعَ الْمُتَعَذِّدِينَ ﴿٥١﴾ رَضُوا أَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ﴿٥٢﴾ لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥٣﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٤﴾ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ

﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ﴾ قائل هذه المقالة رجل من بني سلمة ممن صعب عليه السفر إلى تبوك في الحَرْبِ ﴿فَلْيُضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ أمر بمعنى الخبر فضحكهم القليل في الدنيا مدة بقائهم فيها وبكاؤهم الكثير في الآخرة؛ وقيل هو بمعنى الأمر أي يجب أن يكونوا يضحكون قليلاً ويبكون كثيراً في الدنيا لما وقعوا فيه ﴿إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾ إنما لم يقل إليهم، لأن منهم من تاب من النفاق وندم على التخليف ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ عقوبة لهم فيها خزي وتوبيخ ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ يعني في غزوة تبوك ﴿فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ أي مع الباقعين وهم النساء والصبيان ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ نزلت في شأن عبد الله بن أبي ابن سلول، وصلاة رسول الله ﷺ عليه حين مات، ورُوي أنه صلى عليه فنزلت الآية، ورُوي أنه ﷺ لما تقدم ليصلي عليه جاءه جبريل فجبذ ثوبه، وتلا عليه: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ الآية، فانصرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يصل عليه ﴿وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ﴾ قيل يعني براءة والأرجح أنه على الإطلاق ﴿أَنْ آمَنُوا﴾ أن هنا مفسرة ﴿اسْتَعِذْكَ أُولُوا الطُّوْلِ مِنْهُمْ﴾ أي أولوا الغنى والمال الكثير ﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ﴾ الآية أي إن تخلف هؤلاء فقد جاهد الرسول ومن معه ﴿الْخَيْرَاتُ﴾ تعني منافع الدارين وقيل هي الحور العين لقوله خيرات حسان ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ﴾ هم المعتذرون ثم أذعنوا التاء في الذال ونقل حركتها إلى العين واختلف هل كانوا في اعتذارهم صادقين أو كاذبين وقيل هم المقصرون من عذر في الأمر إذا قصر فيه ولم يجد فوزه على هذا المفعلون



لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٥﴾ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٦﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحِدٌ مَّا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَيْنُهُمْ قَفِضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿٩٧﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٩٨﴾ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عِلِّيِّ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْصِتُكُمْ يَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٩﴾ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجَسٌ وَمَا وَبَهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً يَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٠٠﴾ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَتَرْضُوا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١٠١﴾ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠٢﴾ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ

وَرُوي أنها نزلت في قوم من غفار ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ هم قوم لم يجاهدوا ولم يعتذروا عن تخلفهم فكذبوا في دعواهم الإيمان ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾ أي من المعذرين ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ هذا رفع للحرج عن أهل الأعذار الصحيحة من ضعف البدن والفقر إذا تركوا الغزو وقيل إن الضعفاء هنا هم النساء والصبيان وهذا بعيد ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ﴾ قيل نزلت في بني مقرن وهم ستة إخوة صحبوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل في عبد الله بن مغفل المزني ﴿إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ﴾ يعني بنياتهم وأقوالهم وإن لم يخرجوا للغزو ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ وصفهم بالمحسنين لأنهم نصحوا لله ورسوله ورفع عنهم العقوبة والتعنيف واللوم ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾ قيل هم بنو مقرن وقيل ابن مغفل وقيل سبعة نفر من بطون شتى وهم البكّاءون ومعنى لتحملهم على الإبل وجواب إذا يحتمل أن يكون قلت ﴿لَا أَحِدٌ مَّا أَحْمِلُكُمْ﴾ أو تولوا إذا رجعتكم يعني من غزوة تبوك ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ﴾ لن نصدقكم ﴿مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾ نعت لمحذوف وهو المفعول الثاني تقديره قد نبأنا الله جملة من أخباركم ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾ هم أهل البوادي من العرب ﴿وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ

مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَابُّ عَلَيْهِمْ ذَايَرَةُ السُّوءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٩٨﴾ وَمِنَ الْأَعْرَابِ  
 مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ أَلَا إِلَٰهَ  
 إِلَّا هُوَ لَهُمْ سَيِّدٌ خَلَهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٩﴾ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ  
 الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ  
 تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ  
 الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ تَحَنَّنْ عَلَيْهِمْ سَنُعَذِّبُهُمْ  
 مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ  
 سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٠٢﴾ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا

اللَّهُ﴾ يعني أنهم أحق أن لا يعلموا الشرائع لبعدهم عن الحاضرة ومجالس العلم ﴿وَمِنَ  
 الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا﴾ أي تنقل عليهم الزكاة والنفقة في سبيل الله ثقل المغرم  
 الذي ليس بحق عليه ﴿وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَابُّ﴾ أي ينتظر بكم مصائب الدنيا ﴿عَلَيْهِمْ ذَايَرَةُ  
 السُّوءِ﴾ خبر أو دعاء ﴿وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ﴾ أي دعواته لهم وهو عطف على قربات أي  
 يقصدون بنفقاتهم التقرب إلى الله واغتنام دعاء الرسول لهم وقيل نزلت في بني مقرن  
 ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ﴾ قيل هم من صلى للقبليتين وقيل من شهد بدرًا وقيل من حضر بيعة  
 الرضوان ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ﴾ سائر الصحابة ويدخل في ذلك التابعون ومن بعدهم إلى يوم  
 القيامة بشرط الإحسان ﴿مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ﴾ أي اجترؤوا عليه وقيل أقاموا عليه ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ  
 مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ العذاب العظيم هو عذاب النار وأما المراتن قبله فالثانية  
 منهما عذاب القبر والأولى عذابهم بإقامة الحدود عليهم وقيل بفضيحتهم بالنفاق ﴿وَآخَرُونَ  
 اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾ الآية: قيل إنها نزلت في أبي لبابة فعمله الصالح الجهاد وعمله السيئ  
 نصيحته لبني قريظة وقيل هو لمن تخلف عن تبوك من المؤمنين فعملهم الصالح ما سبق لهم  
 وعملهم السيئ تخلفهم عن تبوك وروى أنهم ربطوا أنفسهم إلى سواري المسجد وقالوا لا  
 نحل أنفسنا حتى يحلنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هي عامة في الأمة إلى يوم  
 القيامة قال بعضهم ما في القرآن آية أرجى لهذه الأمة من هذه الآية ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ  
 صَدَقَةً﴾ قيل نزلت في المتخلفين الذين ربطوا أنفسهم لما تاب الله عليهم قالوا يا رسول الله  
 إنا نريد أن نتصدق بأموالنا فنزلت هذه الآية وأخذ ثلث أموالهم وقيل هي الزكاة المفروضة  
 فالضمير على العموم لجميع المسلمين ﴿تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ خطاب للنبي صلى الله عليه

وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٧﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾ وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَالِيَةِ وَالشَّهَادَةُ فَيَنْتَشِرُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١١٩﴾ وَآخَرُونَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٢٠﴾ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ

وآله وسلّم في موضع صفة لصدقة أو حال من الضمير في خذ ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ أي ادع لهم ﴿سَكَنٌ لَهُمْ﴾ أي تسكن به نفوسهم فهو عبارة عن صحة الاعتقاد أو عن طمأنينة نفوسهم إذا علموا أن الله تاب عليهم ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ الضمير في يعلموا للتائبين من التخلف وقيل للذين تخلفوا ولم يتوبوا وقيل عام وفائدة الضمير المؤكد تخصيص الله تعالى بقبول التوبة دون غيره ﴿وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ قيل معناه يأمر بها وقيل يقبلها من عبادہ ﴿وَأَخْرُونَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ﴾ قيل هم الثلاثة الذين خلفوا قبل أن يتوب الله عليهم وقيل هم الذين بنوا مسجد الضرار، وقرئ مرجئون بالهمز وتركه وهما لغتان ومعناه التأخير ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا﴾ قرئ الذين بغير واو صفة لقوله وآخرون مرجون أو على تقديرهم الذين وهذه القراءة جارية على قول من قال في المرجون لأمر الله هم أهل مسجد الضرار، وقرئ والذين بالواو عطف على آخرون مرجون وهذه القراءة جارية على قول من قال في المرجئين أنهم الثلاثة الذين خلفوا ﴿ضِرَارًا وَكُفْرًا﴾ كانوا بنو عمرو بن عوف من الأنصار قد بنوا مسجد قباء وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يأتيه ويصلي فيه فحسداهم على ذلك قومهم بنو غنم بن عوف وبنو سالم بن عوف فبنوا مسجدًا آخر مجاورًا له ليقطعوا الناس عن الصلاة في مسجد قباء وذلك هو الضرار الذي قصدوا وسألوا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يأتيه ويصلي لهم فيه فنزلت عليه فيه هذه الآية ﴿وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أرادوا أن يفرق المؤمنين عن مسجد قباء ﴿وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي انتظارًا لِمَنْ حارب الله ورسوله وهو أبو عامر الراهب الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الفاسق وكان من أهل المدينة فلما قديمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاهد بالكفر والنفاق ثم خرج إلى مكة فحزب الأحزاب من المشركين فلما فتحت مكة خرج إلى الطائف فلما أسلم أهل الطائف خرج إلى الشام ليستنصر بقيصر فهلك هناك وكان أهل مسجد الضرار يقولون إذا قديم أبو عامر المدينة يصلي في هذا المسجد والإشارة بقوله من قبل إلى ما فعل معه الأحزاب ﴿وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا

إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٧﴾ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَىٰ  
التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ  
الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٥٨﴾ أَفَمَنْ أُسِّسَ بُيُوتُهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أُسِّسَ  
بُيُوتُهُ عَلَىٰ شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٩﴾ لَا  
يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٦٠﴾ إِنَّ اللَّهَ

الحُسْنَىٰ أي الحصلة الحسنی وهي الصلاة وذكر الله فأكذبهم الله في ذلك ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا﴾ نهى عن إتيانه والصلاة فيه فكان رسول الله ﷺ لا يمر بطريقه ﴿لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ﴾ قيل هو مسجد قباء، وقيل مسجد النبي ﷺ بالمدينة، وقد روي ذلك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾ كانوا يستنجون بالماء ونزلت في الأنصار على قول من قال إن المسجد الذي أُسِّسَ على التَّقْوَىٰ هو مسجد المدينة، ونزلت في بني عمرو بن عوف خاصة على قول من قال إن المسجد الذي أُسِّسَ على التَّقْوَىٰ هو مسجد قباء ﴿أَفَمَنْ أُسِّسَ بُيُوتُهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أُسِّسَ بُيُوتُهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ﴾ الآية: استفهام بمعنى التقرير، والذي أُسِّسَ على التَّقْوَىٰ والرضوان: مسجد المدينة أو مسجد قباء، والذي أُسِّسَ على شَفَا جُرُفٍ هَارٍ: هو مسجد الضرار، وتأسيس البناء على التَّقْوَىٰ والرضوان: هو بحسن النية فيه، وقصد وجهه الله، وإظهار شرعه، والتأسيس على شَفَا جُرُفٍ هَارٍ: هو بفساد النية، وقصد الرياء، والتفريق بين المؤمنين، فذلك على وجه الاستعارة والتشبيه البديع، ومعنى شَفَا جُرُفٍ: طرفه، ومعنى هَارٍ: ساقط أو واهي، بحيث أشفى على السقوط، وأصل هَارٍ: هائر، فهو من المقلوب، لأن لاه جعلت في موضع العين ﴿فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ﴾ أي طاح في جهنم، وهذا ترشيح للمجاز، فإنه لما شبه بالجرف وصف بالانهيار الذي هو من شأن الجرف، وقيل إن ذلك حقيقة، وأنه سقط في نار جهنم وخرج الدخان من موضعه، والصحيح أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أمر بهدمه فهدم ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي لا يزال في قلوب أهل مسجد الضرار ريبة من بنيانه: أي شك في الإسلام بسبب بنيانه، لاعتقادهم صواب فعلهم: أو غيظ بسبب هدمه ﴿إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ أي إلا أن يموتوا.

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾ قيل إنها نزلت في بيعة العقبة

أَشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَدِّلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى  
بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِالَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١٧﴾  
التَّائِبُونَ الْعَمِيدُونَ الْحَمِيدُونَ الْمُتَكَبِّرُونَ الْمَكِيدُونَ الْفَكِيدُونَ الْكَاذِبُونَ  
الْمَكْرُوفُونَ وَالْمَنُكَّرُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ مَا  
كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا  
تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ  
وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١٢٠﴾ وَمَا كَانَ  
اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢١﴾ إِنَّ اللَّهَ

وحكمها عام في كل مؤمن مجاهد في سبيل الله إلى يوم القيامة، قال بعضهم ما أكرم الله،  
فإن أنفسنا هو خلقها، وأموالنا هو رزقها، ثم وهبها لنا، ثم اشتراها منا بهذا الثمن الغالي،  
فإنها لصفقة رابحة ﴿يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ جملة في موضع الحال بيان للشراء ﴿فَاسْتَبْشِرُوا  
بِالَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ﴾ قال بعضهم ناهيك عن بيع: البائع فيه رب العلا والثن جنة  
الماوى، والواسطة محمد المصطفى ﷺ ﴿التَّائِبُونَ﴾ وما بعده: أوصاف للمؤمنين الذين  
اشترى الله منهم أنفسهم وأموالهم: تقديره هم التائبون ﴿السَّائِحُونَ﴾ قيل معناه الصائمون،  
ويقال ساح في الأرض: أي ذهب ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾  
نزلت في شأن أبي طالب فإنه لما امتنع أن يقول لا إله إلا الله عند موته، قال له رسول الله  
صلّى الله تعالى عليه وآله وسلم لأستغفرن لك ما لم أنه عنك، فكان يستغفر له حتى نزلت  
هذه الآية، وقيل إن النبي ﷺ استأذن ربه أن يستغفر لأمه فنزلت الآية، وقيل إن المسلمين  
أرادوا أن يستغفروا لأبائهم المشركين فنزلت الآية ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ  
مَوْعِدَةٍ﴾ المعنى لا حجة لكم أيها المؤمنون في استغفار إبراهيم لأبيه، فإن ذلك لم يكن إلا  
لوعده تقدم، وهو قوله سأستغفر لك ربي ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ قيل تبين له  
ذلك بموت أبيه على الكفر، وقيل لأنه نهى عن الاستغفار له ﴿لَأَوَّاهٌ﴾ قيل كثير الدعاء،  
وقيل موقن، وقيل فقيه، وقيل كثير الذكر لله، وقيل كثير التأوه من خوف الله ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ  
لِيُضِلَّ قَوْمًا﴾ الآية: نزلت في قوم من المسلمين استغفروا للمشركين من غير إذن، فخافوا  
على أنفسهم من ذلك فنزلت الآية تأنيساً لهم أي ما كان الله ليؤاخذكم بذلك قبل أن يبين

لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٢﴾ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١١٣﴾ وَالَّذِينَ اتَّبَعَتْهُ إِتِيفَاءً مِنْ بَعْدِ إِذْ ضَاغَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٤﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٥﴾ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ

لكم المنع من ذلك ﴿فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ يعني حين محاولة غزوة تبوك، والساعة هنا بمعنى الحين والوقت، وإن كان مدة، والعسرة الشدة وضيق الحال ﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ﴾ يعني تزيغ عن الثبات على الإيمان، أو عن الخروج في تلك الغزوة لما رأوا من الضيق والمشقة، وفي كاد ضمير الأمر والشأن، أو ترتفع بها القلوب ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ يعني على هذا الفريق أي رجع بهم عما كادوا يفعلون فيه ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾ هم كعب بن مالك، وهلال بن أمية، ومرارة بن الربيع، تخلفوا عن غزوة تبوك من غير حذر ومن غير نفاق ولا قصد للمخالفة، فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم محتب عليهم، وأمر أن لا يكلمهم أحد، وأمرهم أن يعتزلوا نساءهم فبقوا على ذلك مدة إلى أن أنزل الله توبتهم، وقد روى حديثهم في البخاري ومسلم والسير، ومعنى خلفوا هنا: أي عن الغزوة، وقال كعب بن مالك معناه خلفوا عن قبول الضر، وليس بالتخلف عن الغزو يقوي ذلك كونه جعل إذا ضاقت غاية للتخلف ﴿ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ﴾ عبارة عما أصابهم من الغم والخوف من الله ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾ أي رجع بهم ليستقيموا على التوبة ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ يحتمل أن يريد صدق اللسان إذا كانوا هؤلاء الثلاثة قد صدقوا ولم يعتدوا بالكذب فنفعهم الله بذلك، ويحتمل أن يريد أعم من صدق اللسان وهو الصدق في الأقوال والأفعال والمقاصد والعزائم، والمراد بالصادقين المهاجرون لقول الله في الحشر للمفقرات المهاجرين، إلى قوله: هم الصادقون وقد احتج بها أبو بكر الصديق على الأنصار يوم الشقيقة، فقال نحن الصادقون، وقد أمركم الله أن تكونوا معنا أي تابعين لنا ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ الآية: عتاب لمن تخلف عن غزوة تبوك من أهل يثرب ومن جاورها من قبائل العرب ﴿وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ أي لا يمتنعوا من اقتحام المشقات التي تحملها هو

ظُلَمًا وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِنًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٢﴾ وَلَا يَتَفَقَّهُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِعَجْرِ يَهُمُّ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٣﴾ وَمَا كَانُ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٢٤﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَعَلِّمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٢٥﴾ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا

صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ﴾ تعليل لما يجب من عدم التخلف ﴿ظُلَمًا﴾ أي عطش ﴿وَلَا نَصَبٌ﴾ أي تعب ﴿وَلَا مَخْمَصَةٌ﴾ أي جوع ﴿وَلَا يَطْغُونَ﴾ أي بأرجلهم أو بدواتهم ﴿وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا﴾ عموم في كل ما يصيب الكفار ﴿وَمَا كَانُ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾ قال ابن عباس: هذه الآية في البعوث إلى الغزو والسرايا: أي لا ينبغي خروج جميع المؤمنين في السرايا، وإنما يجب ذلك إذا خرج رسول الله ﷺ بنفسه، ولذلك عاتبهم في الآية المتقدمة على التخلف عنه، فالآية الأولى في الخروج معه ﷺ، وهذه في السرايا التي كان يبعثها، وقيل هي ناسخة لكل ما ورد من الأمر بخروج الجميع فهو دليل على أن الجهاد فرض كفاية لا فرض عين، وقيل في طلب العلم ومعناها: أنه لا تجب الرحلة في طلب العلم على الجميع، بل على البعض لأنه فرض كفاية ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ تحضيض على نفر بعض المؤمنين للجهاد أو لطلب العلم ﴿لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ إن قلنا إن الآية في الخروج إلى طلب العلم، فالضمير في يتفقهوا للفرقة التي تنفر أي ترحل، وكذلك الضمير في ينذروا وفي رجعوا: أي ليعلموا قومهم إذا رجعوا إليه من الرحلة، وإن قلنا إن الآية في السرايا، فالضمير في يتفقهوا للفرقة التي تقعد في المدينة ولا تخرج مع السرايا، وأما الضمير في رجعوا فهو للفرقة التي خرجت مع السرايا ﴿لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ الضمير للقوم ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ أمر بقتال الأقرب فالأقرب على تدرج، وقيل إنها إشارة إلى قتال الروم بالشام، لأنهم كانوا أقرب الكفار إلى أرض العرب، وكانت أرض العرب قد عمها الإسلام، وكانت العراق حينئذ بعيدة ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ أي من المنافقين من يقول بعضهم لبعض أيكم زادته هذه إيمانًا على وجه الاستخفاف بالقرآن كأنهم يقولون أي

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَأَدْتُهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ  
 فَرَأَدْتُهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٥﴾ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي  
 كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٢٦﴾ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ  
 نَظَرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَىٰكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ  
 لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٢٧﴾ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ  
 عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
 عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾

عجب في هذا وأتي دليل في هذا «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَأَدْتُهُمْ إِيْمَانًا» وذلك لما يتجدد عندهم  
 من البراهين والأدلة عند نزول كل سورة «وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَأَدْتُهُمْ رِجْسًا إِلَى  
 رِجْسِهِمْ» المرض عبارة عن الشك والنفاق والمعنى زادتهم رجسًا إلى رجسهم أو زادتهم  
 كفرًا ونفاقًا إلى كفرهم ونفاقهم «يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ» قيل يفتنون أي يختبرون بالأحوال  
 والجوع، وقيل بالأمر بالجهاد، واختار ابن عطية أن يكون المعنى يفتضحون بما يكشف من  
 سرائرهم «نَظَرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ» أي تنامزوا وأشار بعضهم إلى بعض على وجه  
 الاستخفاف بالقرآن ثم قال بعضهم لبعض هل يراكم من أحد كأن سبب خوفهم أن ينقل  
 عنهم ذلك وقيل معنى نظر بعضهم إلى بعض على وجه التعجب مما ينزل في القرآن من  
 كشف أسرارهم ثم قال بعضهم لبعض «هَلْ يَرَىٰكُمْ مِنْ أَحَدٍ» أي هل رأى أحوالكم فنقلها  
 عنكم أو علمت من غير نقل فهذا أيضًا على وجه التعجب «ثُمَّ انصَرَفُوا» يحتمل أن يراه  
 الانصراف بالأبدان، أو الانصراف بالقلوب عن الهدى «صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» دعاء الواسع  
 «بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ» تعليل لصرف قلوبهم «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ» يعني  
 النبي ﷺ، والخطاب للعرب أو لقريش خاصة أي من قبيلتكم حيث تعزفون حسبه وصدقته  
 وأمانته أو لبني آدم كلهم: أي من جنسكم وقرىء من أنفسكم بفتح الفاء أي من أشرفكم  
 «عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ» أي يشق عليه عنتكم، والعنت: هو ما يضرم في دينهم أو دنياهم  
 وعزيز صفة للرسول، وما عنتم فاعل بعزير، وما مصداقية أو ما عنتم مصدر، وعزيز خبر  
 مقدم والجملة في موضع الصفة «حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ» أي حريص على إيمانكم وسعادتكم  
 «بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ» سمّا الله هنا باسمين من أسمائه «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ»  
 أي إن أعرضوا عن الإيمان، فاستعن بالله وتوكل عليه وقيل إن هاتين الآيتين نزلتا بمكة.





مكية إلا الآيات ٤٠ و ٩٤ و ٩٥

و ٩٦ فمدنية وآياتها ١٠٩ نزلت بعد الإسراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٢﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الر﴾ تكلمنا في أول البقرة على حروف الهجاء التي في أوائل السور ﴿تلك آيات الكتاب﴾ إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات، والكتاب هنا القرآن ﴿الحكيم﴾ من الحكمة أو من الحكم أو من الأحكام للأمر أي أحكمه الله ﴿أكان للناس عجبًا أن أوحينا إلى رجلٍ منهم أن أنذر الناس﴾ الهمزة للإنكار، وعجبًا خبر كان، وأن أوحينا اسمها، وأن أنذر: تفسير للوحي، والمراد بالناس هنا كفار قريش وغيرهم، وإلى رجل هنا رسول الله ﷺ، ومعنى الآية: الرد على من استبعد النبوة أو تعجب من أن يبعث الله رجلاً ﴿قدّم صديق﴾ أي عمل صالح فرموه، وقال ابن عباس السعادة السابقة لهم في اللوح المحفوظ ﴿قال الكافرون إن هذا لساحر مبين﴾ يعنون ما جاء به من القرآن، وقرىء لساحر يعنون به النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ويحتمل أن يكون كلامهم هذا تفسير لما ذكر قبل من تعجبهم من النبوة، ويكون خبرًا مستأنفًا ﴿إن ربكم الله﴾ تعريف بالله وصفاته ليعبدوه ولا

رَبُّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَ كُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢﴾ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٣﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ﴿٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ءَايَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿٦﴾ أُولَئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتٍ

يشركوا به، وفيه رد على من أنكر النبوة كأنه يقول إنما أَدْعُوكُمْ إلى عبادة ربكم الذي خلق السموات والأرض فكيف تنكرون ذلك وهو الحق المبين ﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ أي ما يشفع إليه أحد إلا بعد أن يأذن هو له في الشفاعة، وفي هذا رد على المشركين الذين يزعمون أن الأصنام تشفع لهم ﴿وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا﴾ نصب وعد على المصدر المذكور المؤكد للرجوع إلى الله، ونصب حَقًّا على المصدر المؤكد لوعده الله ﴿إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ أي يبدؤه في الدنيا ويُعيدُه بعد الموت في الآخرة، والبداة دليل على العودة ﴿لِيَجْزِيَ﴾ تعليل للعودة وهي البعثة ﴿بِالْقِسْطِ﴾ أي بعدله في جزائهم أو بقسطهم في أعمالهم الصالحة ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ وصف أفعال الله وقدرته وحكمته والضياء أعظم من النور ﴿وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ﴾ الضمير للقمر والمعنى قدر سيره في منازل ﴿وَالْحِسَابَ﴾ يعني حساب الأوقات من الأشهر والأيام والليالي ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي ما خلقه عبثًا، والإشارة بذلك إلى ما تقدّم من المخلوقات ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ قيل معنى يرجون هنا يخافون، وقيل لا يرجون حُسْنَ لقاءنا، فالرجاء على أصله، وقيل لا يرجون: لا يتوقعون أصلًا، ولا يخطر ببالهم ﴿وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي قنعوا أن تكون حظهم ونصيبهم ﴿وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا﴾ أي سكنت أنفسهم عن ذكر الانتقال عنها ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ءَايَاتِنَا غَافِلُونَ﴾ يحتمل أن تكون هي الفرقة الأولى، فيكون من عطف الصفات، أو تكون غيرها ﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ﴾ أي يسددهم بسبب إيمانهم إلى الاستقامة أو يهديهم في الآخرة

التَّائِبِينَ ﴿٩﴾ دَعَوْنَهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَنَحْمَدُكَ فِيهَا سَلَامٌ وَأُخْرٍ دَعْوَتُهُمْ أَنْ اتَّخَذُوا رَبَّ  
الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ ﴿١١﴾ وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ  
فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا  
لِحَبِيلِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَابًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زُيِّنَ  
لِلْمُتَّقِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ  
بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ  
بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ  
لِقَاءَنَا آتِنَا بِشْرًا أَوْ بَشِّرْهُ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي بِنَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا  
مَأْثُورًا ﴿١٦﴾ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٧﴾ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْهُ  
عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٨﴾ فَمَنْ  
أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٩﴾

إلى طريق الجنة، وهو أرحم لما بعده ﴿دَعَاوَهُمْ فِيهَا﴾ أي دعاؤهم ﴿وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ﴾ أي لو يعجل الله للناس الشر كما يحبون تعجيل الخير لهلكوا سريعاً، ونزلت الآية عند قوم في دعاء الإنسان على نفسه وماله وولده، وقيل نزلت في الذين قالوا: إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا﴾ عتاب في ضمنه نهى لمن يدعو الله عند الضر، ويغفل عنه عند العافية ﴿لِجَنَّتِهِ﴾ أي مضطجعا، ورؤي أنها نزلت في أبي حذيفة بن المغيرة لمرض كان به ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ﴾ إخبار ضمنه وعيد للكفار ﴿لِنَنْظُرَ﴾ معناه ليظهر في الوجود فتقوم عليكم الحجة به ﴿وَإِذَا تَتَلَّى عَلَيْهِمْ﴾ يعني على قريش ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ﴾ أي ما تلوته إلا بمشيئة الله، لأنه من عنده وما هو من عندي ﴿وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ﴾ أي ولا أعلمكم به ﴿فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ﴾ أي بقيت بينكم أربعين سنة قبل البعث ما تكلمت في هذا حتى جاءني من عند الله ﴿فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ تنصل من الافتراء على الله وبيان لبراءته صلى الله عليه وآله وسلم مما نسبوه إليه من الكذب وإشارة إلى كذبيهم على الله في نسبة الشركاء له ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ بيان لظلمهم في تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ الضمير في

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۖ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُوا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِي مَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا أَدْقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ حَرٍّ أَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَكُفْرُكُمْ أَتَى اللَّهَ أَنْزَلَ اللَّهُ أَسْرَعَ مَكْرًا إِنْ رُسُلُنَا يَكْتُوبُونَ مَا تَعْمَلُونَ ﴿٢١﴾ هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَ تَارِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُ مِنْ هَؤُلَاءِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا أَجَبْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْعَثُونَ فِي الْأَرْضِ عِزِّ الْحَقِّ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا يَفِيكُم عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾ إِنَّمَا

يعبدون لكفار العرب، وما لا يضرهم ولا ينفعهم هي الأصنام «وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ» كانوا يزعمون أن الأصنام تشفع لهم «قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ» رد عليهم في قولهم بشفاعة الأصنام، والمعنى أن شفاعة الأصنام ليست بمعلومة لله الذي هو عالم بما في السموات والأرض، وكل ما ليس بمعلوم لله فهو عدم محض ليس بشيء فقلوه أتنبئون الله تقرير لهم على وجه التوبيخ والتهكم أي كيف تعلمون الله بما لا يعلم «وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً» تقدم في البقرة في قوله كان الناس أمة واحدة «وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ» يعني القضاء «وَيَقُولُونَ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ» كانوا يطلبون آية من الآيات التي اقترحوها، ولقد نزل عليه آيات عظام فما اعتدوا بها لعنادهم وشدة ضلالهم «فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ» إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل لا يطلع على ذلك أحد «فَانْتَظِرُوا» أي انتظروا نزول ما اقترحتموه «إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ» أي منتظر لعقابكم على كفركم «وَإِذَا أَدْقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ حَرٍّ» هذه الآية في الكفار وتضمنت النهي لمن كان كذلك من غيرهم، والمكر هنا الطعن في آيات الله وترك شكره، ومكر الله الموصوف بالسرعة هو عقابه لهم سناه مكرًا مُشاكِلَةً لفعلهم، وتسمية للعقوبة باسم الذنب «وَجَرَيْنَ بِهِمْ» الضمير المؤنث في جرین للفلک، والضمير في بهم للناس، وفيه الخروج من الخطاب إلى الغيبة، وهو يسمى الالتفات، وجواب إذا كنتم: قوله جاءتها ريح عاصف، وقوله دعوا الله، قال الزمخشري هو بدل من

مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُوا عَلَيْهَا قَالُوا أَمْ رَأَيْنَا لَبِلاً أَوْ هَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٥﴾ ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَبْتَغِيهَا وَنَزَعَهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنْ آتِيلٍ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا

ظنوا، ومعناه دعوا الله وحده وكفروا بمن دونه ﴿مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ رفع على أنه خبر ابتداء مضمّر تقديره: وذلك متاع، أو يكون خبر إنما بغيركم، ويختلف الوقف باختلاف الإعراب.

﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ معنى الآية تحقير الدنيا وبيان سرعة فنائها وشبهها بالمطر الذي يخرج به النبات، ثم تصيب ذلك النبات آفة عند حسنه وكماله ﴿مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ﴾ كالزروع والفواكه ﴿وَالْأَنْعَامُ﴾ يعني المرعى التي ترعاها من العشب وغيره ﴿أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾ تمثيل بالعروس إذا تزينت بالحلي والثياب ﴿قَادِرُونَ عَلَيْهَا﴾ أي متمكنون من الانتفاع بها ﴿أَنَاهَا أَمْرُنَا﴾ أي بعض الجوائح كالريح، والصر، وغير ذلك ﴿فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا﴾ أي جعلنا زرعها كالذي حصد وإن كان لم يحصد ﴿كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ﴾ كأن لم تنعم ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ أي إلى الجنة، وسُميت دار السلام أي دار السلامة من العناء والتعب، وقيل السلام هنا اسم الله: أي يدعو إلى داره ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ ذكر الدعوة إلى الجنة عامة مطلقة والهدايا خاصة بمن يشاء ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ الحسنى الجنة، والزيادة النظر إلى وجه الله، وقيل الحسنى جزاء الحسنى بعشر أمثالها والزيادة التضعيف فوق ذلك إلى سبعمائة، والأول أصح لوروده في الحديث وكثرة القائلين به ﴿قَتَرٌ﴾ أي غبار يغير الوجه ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ﴾ مبتدأ على حذف مضاف تقديره جزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها أو على تقدير لهم جزاء سيئة بمثلها، أو معطوفاً على الذين أحسنوا، ويكون جزاء سيئة مبتدأ وخبره بمثلها ﴿مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ﴾ أي لا يعصمهم أحد من عذاب الله ﴿قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا﴾ من قرأ بفتح الطاء فهو جمع قطعة وإعراب مظلماً على هذه القراءة: حال من الليل، ومن قرأ قطعاً بإسكان الطاء،

مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ فَرَزْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَارًا تَعْبُدُونَ ﴿٢٥﴾ فَكَلَّمْنَا يَلَهُ شَهِيدًا  
 بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلِينَ ﴿٢٦﴾ هُنَاكَ تَبْلَوْنَ كُلَّ نَفْسٍ مَا أُنْشِئْتُمْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ  
 مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٧﴾ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ  
 السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ  
 فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢٨﴾ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴿٢٩﴾  
 كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٠﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوُ  
 الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَسْجُدُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿٣١﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ  
 قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُنْبِئَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ فَأَلَكُمُ كَيْفَ  
 تَحْكُمُونَ ﴿٣٢﴾ وَمَا يَنْبِئُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٣٣﴾

فمظلمًا صفة له أو حال من الليل ﴿مَكَانَكُمْ﴾ تقديرهم الزموا مكانكم أي لا تبرحوا حتى  
 تنظروا ما يفعل الله بكم ﴿فَرَزْنَا بَيْنَهُمْ﴾ أي فرقنا ﴿تَبْلَوْنَ كُلَّ نَفْسٍ مَا أُنْشِئْتُمْ﴾ أي تختبر بها  
 قَدَمْتُمْ من الأعمال وقرىء تلتو ببناءين بمعنى تتبع أو تقرأه في المصاحف ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ﴾  
 الآية: احتجاج على الكفار بحجج كثيرة واضحة لا محيص لهم عن الإقرار بها ﴿يُخْرِجُ  
 الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ مذكور في آل عمران ﴿رَبُّكُمْ الْحَقُّ﴾ أي الثابت الربوبية بخلاف ما  
 تعبدون من دونه ﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ أي عبادة غير الله ضلال بعد وضوح الحق،  
 وتدل الآية على أنه ليس بين الحق والباطل منزلة في علم الاعتقادات، إذ الحق فيها في  
 طرف واحد، بخلاف مسائل الفروع ﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ المعنى  
 كما حق الحق في الاعتقادات كذلك حقت كلمة ربك على الذين عتوا وتمردوا في كفرهم  
 أنهم لا يؤمنون، والكلمات يراد بها القدر والقضاء ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوُ لِلْخَلْقِ  
 ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ الآية: احتجاج على الكفار، فإن قيل: كيف يحتج عليهم بإعادة الخلق وهم لا  
 يعترفون بها؟ فالجواب، أنهم معترفون أن شركاءهم لا يقدر على الابتداء ولا على  
 الإعادة، وفي ذلك إبطال لربوبيتهم، وأيضًا فوضعت الإعادة موضع المتفق عليه لظهور  
 برهانها ﴿أَمَّنْ لَا يَهْدِي﴾ بتشديد الدال معناه لا يهتدي في نفسه، فكيف يهدي غيره،  
 وهوى بالتخفيف بمعنى يهدي غيره والقراءة الأولى أبلغ في الاحتجاج ﴿فَمَا لَكُمْ﴾ ما  
 استفهامية معناها تقرير وتوبيخ ولكم خبرها ويوقف عليه ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ أي تحكمون

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٧﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّابٌ كَذَّابٌ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٣٠﴾ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بِرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٣١﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿٣٢﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٤﴾ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّمَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُفِئُكَ

بالباطل في عبادتكم لغير الله ﴿وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا﴾ أي غير تحقيق، لأنه لا يستند إلى برهان ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ ذلك في الاعتقادات إذ المطلوب فيها اليقين بخلاف الفروع ﴿تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ مذكور في البقرة ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ أم هنا بمعنى بل والهمزة ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ تعجيز لهم وإقامة حجة عليهم ﴿مَنِ اسْتَطَعْتُمْ﴾ يعني من شركائكم وغيرهم من الجن والإنس ﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غير الله ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ﴾ أي سارعوا إلى التكذيب بما لم يفهموه ولم يعلموا تفسيره ﴿وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ أي علم تأويله ويعني بتأويله الوعيد الذي لهم فيه ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ الآية: فيها قولان أحدهما إخبار بما يكون منهم في المستقبل وأن بعضهم يؤمن وبعضهم يتمادى على الكفر، والآخر أنها إخبار عن حالهم أن منهم من هو مؤمن به ويكتفئ إيمانه، ومنهم من هو مكذب ﴿فَقُلْ لِّي عَمَلِي﴾ الآية: مودة منسوخة بالقتال ﴿مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ أي يستمعون القرآن، وجمع الضمير بالحمل على معنى من ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ﴾ المعنى أتريد أن تسمع الصم وذلك لا يكون. لا سيما إذا انضاف إلى الصمم عدم العقل ﴿أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى﴾ المعنى أتريد أن تهدي العمي، وذلك لا يكون لا سيما إذا انضاف إلى عدم البصر عمى البصيرة، والصمم والعمي عبارة عن قلة فهمهم ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً﴾ تقليل لمدة بقائهم في الدنيا أو في القبور و﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ يعني يوم الحشر فهو على هذا حال من الضمير في يلبثوا ﴿وَإِنَّمَا تُرِيدُكَ﴾ شرط جوابه وإلينا مرجعهم. والمعنى إن أريناك بعض عذابهم في الدنيا

فَالْيَنَّا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ﴿٤٦﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ قُلْ لَا أَنَا إِلَهٌ لِّنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٤٩﴾ قُلْ أَنَرَبَّيْتُمْ إِن أَنُتَّكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتٌ أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٠﴾ أَتُنَبِّئُونَ الْإِنسَانَ لِمَا بِهِ أَمْنٌ بِهٖ ؕ الْكَفَّ هُمْ وَقَدْ كُنتُمْ بِهِ تَعِيبُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ إِنَّمَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥٢﴾ وَيَسْتَلْبِثُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّمَا لِحَقِّي وَمَا أُنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥٣﴾ وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ قَفِيرٍ ظِلْمَتٌ مَّا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ ؕ وَأَسْرِوا نَدَامَةً لِّمَا رَأَوْا الْعَذَابَ وَفُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٥٤﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ؕ الْآلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ هُوَ يُخَيِّئُ وَيُؤَيِّسُ وَلِلَّهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥٦﴾ بَيِّنَاتٍ لِّلنَّاسِ قَدْ جَاءَ تَكْمُلُكَمْ مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ

فذلك وإن توفيناك قبل ذلك فالينا مرجعهم ﴿ثم الله شهيد﴾ ذكرت ثم لترتيب الأخبار، لا لترتيب الأمر، قاله ابن عطية، وقال الزمخشري: ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها. وهو العقاب، فالترتيب على هذا صحيح ﴿فإذا جاء رسولهم﴾ قيل مجيئه في الآخرة للفصل، وقيل مجيئه في الدنيا وهو بعثه ﴿ويقولون متى هذا الوعد﴾ كلام فيه استبعاد واستخفاف ﴿بيئات﴾ أي بالليل ﴿ماذا يستعجل منه المجرمون﴾ المعنى أي شيء يستعجلون من العذاب وهو ما لا طاقة لكم به، وقوله ماذا جواب إن أتاكم، والجملة متعلقة بأرايتهم ﴿أنتم إذا ما وقع آمنتم به﴾ دخلت همزة التقرير على ثم العاطفة، والمعنى إذا وقع العذاب وعايتموه آمنتم به الآن، وذلك لا ينفعكم لأنكم كنتم تستعجلونه ومكذبين به ﴿ويستبثونك أحق هو﴾ أي يسألونك هل الوعد حق أو هل الشرع والدين حق، والأول أرجح، لقوله وما أنتم بمعجزين: أي لا تفوتون من الوعد ﴿قل إي﴾ أي نعم ﴿ظلمت﴾ صفة لنفس أي لو ملك الظالم الدنيا لا أفتدى بها من عذاب الآخرة ﴿وأسروا الندامة﴾ أي أخفوها في نفوسهم، وقيل أظهرها ﴿موعدة من ربكم﴾ يعني القرآن ﴿وشفاء لما في الصدور﴾ أي يشفي ما فيها من الجهل والشك ﴿قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا﴾ يتعلق بفضل قوله فليفرحوا، وركز الباء في قوله فبذلك تأكيداً والمعنى الأمر أن يفرحوا بفضل الله وبرحمته لا بغيرهما، والفضل والرحمة عموم، وقد قيل الفضل الإسلام، والرحمة القرآن ﴿هو خير مما



وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْنَاهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴿٥٩﴾ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٠﴾ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦١﴾ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ

يَجْمَعُونَ﴾ أي فضل الله ورحمته خير مما يجمعون من حطام الدنيا ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ الآية: مخاطبة لكفار العرب الذين حرّموا البحيرة والسائبة وغير ذلك ﴿قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ﴾ متعلق بأرأيتم، وكّرر قل للتأكيد، ولما قسم الأمر إلى إذن الله لهم وافترائهم ثبت افتراءهم، لأنهم معترفون أن الله لم يأذن لهم في ذلك ﴿وَمَا ظَنُّ﴾ وعيد للذين يفترون ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ ظرف منصوب بالظن، والمعنى: أي شيء يظنون أن يفعل بهم في ذلك اليوم ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ﴾ الشأن الأمر، والخطاب للنبي ﷺ، والمراد هو جميع الخلق، ولذلك قال في آخرها: وما تعملون من عمل بمخاطبة الجماعة، ومعنى الآية إحاطة علم الله بكل شيء ﴿وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ﴾ الضمير عائد على القرآن وإن لم يتقدّم ذكره لدلالة ما بعده عليه، كأنه قال: ما تتلوا شيئاً من القرآن، وقبل يعود على الشأن، والأول أرجح، لأن الإضمار قبل الذكر تفخيم للشيء ﴿إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ يقال أفاض الرجل في الأمر إذا أخذ فيه بجدة ﴿وَمَا يَعْزُبُ﴾ ما يغيب ﴿مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾ وزنها والذرة صغار النمل، قال الزمخشري، إن قلت لِمَ قَدِمَتِ الْأَرْضُ عَلَى السَّمَاءِ بخلاف سورة سبأ، فالجواب أن السماء تقدّمت في سبأ لأن حقها التقديم، وقدمت الأرض هنا لما ذكرت الشهادة على أهل الأرض ﴿وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ﴾ من قرأهما بالفتح فهو عطف على لفظ مِثْقَال، ومن قرأهما بالرفع فهو عطف على موضعه أو رفع بالابتداء أولياء الله اختلف الناس في معنى الولي اختلافاً كثيراً، والحق فيه ما فسره الله بعد هذا بقوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾، فمن جمع بين الإيمان والتقوى فهو الولي، وإعراب الذين الذين آمنوا صفة للأولياء، أو منصوب على التخصيص، أو مرفوع بإضمارهم الذين ولا يكون ابتداء مستأنفاً لثلاث ينقطع مما قبله ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ أما بشرى الآخرة فهي الجنة اتفاقاً، وأما بشرى الدنيا

ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٦﴾ وَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٧﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَسْتَعِثُّوْنَ إِلَّا الظَّنُّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١٨﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْيَلَّ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنْ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿١٩﴾ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَٰذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾ قُلِ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿٢١﴾ مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٢٢﴾ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَفْقَهُونَ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بَيَاقَتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ

فهي الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى له، روي ذلك عن رسول الله ﷺ، وقيل محبة الناس للرجل الصالح، وقيل ما بشر به في القرآن من الثواب ﴿لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ أي لا تغيير لأقواله ولا خلف لمواعيده، وقد استدلل ابن عمر على أن القرآن لا يقتدر لمحد أن يبدله ﴿وَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ﴾ يعني ما يقوله الكفار من التكذيب ﴿إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ﴾ إخبار في ضمنه وعد للنبي ﷺ بالنصر، وتسليه له ﴿وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَسْتَعِثُّوْنَ إِلَّا الظَّنُّ﴾ فيها وجهان: أحدهما أن تكون ما نافية وأوجب بقوله إلا الظن وتكرر إن يتبعون تأكيداً، والمعنى ما يتبع الكفار إلا الظن، والوجه الثاني أن تكون ما استفهامية، ويتم الكلام عند قوله شركاء، والمعنى أي شيء يتبعون على وجه التحقير لما يتبعونه، ثم ابتداء الإخبار بقوله إن يتبعون إلا الظن، والعامل في شركاء على الوجهين يدعون ﴿لَتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ من السكون وهو ضد الحركة ﴿وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ أي مضيئاً تبصرون فيه الأشياء ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ التضمير للنصارى ولَمَنْ قال إن الملائكة بنات الله ﴿هُوَ الْغَنِيُّ﴾ وصف يقتضي نفى الولد والرد على من نسب إليه، لأن الغنى المطلق لا يقتضي إلى اتخاذ ولد ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ بيان وتأكيد للغنى، وباقي الآية توبيخ للكفار ووعيد لهم ﴿مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا﴾ تقديره لهم متاع في الدنيا ﴿نُوحٍ﴾ روي أن اسمه عبد الغفار، وإنما سمي نُوحاً لكثرة نوحه على نفسه من خوف الله ﴿كَبُرَ عَلَيْكُمْ﴾ أي صعب وشق ﴿مَقَامِي﴾ أي قيامي لوعظكم والكلام معكم، وقيل معناه مكاني يعني نفسه، فقولك فعلت ذلك للمكان فلان ﴿فَأَجْمِعُوا﴾ بقطع الهمزة من أجمع الأمر إذا عزم عليه، وقرئ بالالف وصل من

أَقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ ﴿٧١﴾ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرَيْ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٧٢﴾ فَكَذَّبُوهُ فَنَجَّيْتَهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْقًا آخِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٧٣﴾ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ﴿٧٤﴾ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧٦﴾ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ كُنتُمْ بِآيَاتِنَا تَكْفُرُونَ ﴿٧٧﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٧٨﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونِي بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٨٠﴾ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا

الجمع ﴿وَشُرَّاءُكُمْ﴾ أي ما تعبدون من دون الله وإعراجه مفعول معه أو مفعول بفعل مضمير تقديره ادعوا شركاءكم، وهذا على القراءة بقطع الهمزة وأما على الوصل فهو معطوف ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ أي لا يكون قصدكم إلى هلاكي مستورا ولكن مكشوفًا تجاهروني به وهو من قولك غم الهلال إذا لم يظهر، والمراد بقوله أمركم في الموضعين إهلاككم لنوح عليه السلام، أي لا تقصروا في إهلاكه إن قدرتم على ذلك ﴿ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ﴾ أي انفذوا فيما تريدون، ومعنى الآية أن نوحًا عليه السلام قال لقومه إن صعب عليكم دعائي لكم إلى الله فاصنعوا بي غاية ما تريدون وإني لا أبالي بكم لتوكلني على الله وثقتي به سبحانه ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْقًا آخِيًا﴾ أي يخلفون من هلك بالغرق ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا﴾ يعني هودًا وصالحًا وإبراهيم وغيرهم ﴿أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾، وهذا هو اختيار شيخنا الأستاذ أبي جعفر بن الزبير رحمه الله ﴿لِنَلْفِتْنَا﴾ أي لتصرفنا وتردنا عن دين آبائنا ﴿وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ﴾ أي الملك، والخطاب لموسى وأخيه عليهما السلام ﴿مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ﴾ ما موصولة مرفوعة بالابتداء والسحر الخبر وقرئ السحر بالاستفهام فما

يُصْلِحْ عَمَلِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨١﴾ وَيُحِقِّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨٢﴾ فَمَا أَمَّنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِن فِرْعَوْنُ لَعَالِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٨٣﴾ وَقَالَ مُوسَى يَقُومُ إِن كُنتُمْ ءَامِنُونَ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾ وَنَحْنُ بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمَكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٧﴾ وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا

على هذا استفهامية، والسحر خبر ابتداء مضمرة ﴿وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ﴾ يحتمل أن يكون من كلام موسى أو إخبار من الله تعالى ﴿فَمَا أَمَّنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ﴾ الضمير عائد على موسى ومعنى الذرية شبان وفتيان من بني إسرائيل آمنوا به على خوف من فرعون، وقيل إن الضمير عائد على فرعون، فالذرية على هذا من قوم فرعون، وزوي في هذا أنها امرأة فرعون وخازنته وامرأة خازنه، وهذا بعيد، لأن هؤلاء لا يقال لهم ذرية، ولأن الضمير ينبغي أن يعود على أقرب مذكور ﴿عَلَى خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ﴾ الضمير يعود على الذرية أي آمنت الذرية من بني إسرائيل على خوف من فرعون وملاي من بني إسرائيل لأن الأكابر من بني إسرائيل كانوا يمنعون أولادهم من الإيمان خوفاً من فرعون، وقيل يعود على فرعون بمعنى آل فرعون كما يقال ربيعة ومضر أو لأنه ذو أصحاب يأترون له ﴿أَن يَفْتِنَهُمْ﴾ بدل من فرعون ﴿لَعَالِي فِي الْأَرْضِ﴾ أي متكبر قاهر ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي لا تمكنهم من عذابنا فيقولون لو كان هؤلاء على الحق ما عذبناهم فيفتنون بذلك.

﴿أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمَكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا﴾ أي اتخذ لهم بيوتاً للصلاة والعبادة، وقيل إنه أراد الإسكندرية ﴿وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾ أي مساجد وقيل موجهة إلى جهة القبلة، فإن قيل لم خص موسى وهارون بالخطاب في قوله أن تبوآ ثم خاطب معهما بنو إسرائيل في قوله واجعلوا، والجواب أن قوله تبوآ من الأمور التي يختص بها الأنبياء وأولوا الأمر ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أمر لموسى عليه السلام، وقيل لمحمد ﷺ ﴿رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾ دعاء بلفظ الأمر، وقيل اللام لام كي وتتعلق بقوله آتيت ﴿اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ﴾ أي أهلكها ﴿وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ أي اجعلها شديدة القسوة ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا﴾ جواب للدعاء الذي هو

حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٨٨﴾ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾ ﴿٩٠﴾ وَجَلَّوْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩١﴾ ءَالْفَنِّ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٩٢﴾ قَالِ يَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَاتِنَا لَغَافِلُونَ ﴿٩٣﴾ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٩٤﴾ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِن قَبْلِكَ لَقَدْ

اشدد، ودعاء بلفظ النفي ﴿قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا﴾ الخطاب لموسى وهارون على أنه لم يذكر الدعاء إلا عن موسى وحده لكن كان موسى يدعو وهارون يؤمن على دعائه، ﴿فَاسْتَقِيمَا﴾ أي اثبتا على ما أنتما عليه من الدعوة إلى الله ﴿فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ﴾ أي لحقهم يقال تبعه حتى أتبعه، هكذا قال الزمخشري، وقال ابن عطية أتبع بمعنى تبع، وأما اتبع بالتشديد فهو طلب الأثر سواء أدرك أو لم يدرك ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ﴾ يعني الله عز وجل، وفي لفظ فرعون مجهلة وتعت لأنه لم يصرح باسم الله ﴿الآن وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ﴾ أي قيل له أتؤمن الساعة في وقت الاضطراب وذلك لا يقبل منك ﴿نُنَجِّيكَ﴾ أي نبعدك مما جرى لقومك من الوصول إلى قعر البحر، وقيل نلقيك على نجوة من الأرض أي على موضع مرتفع ﴿بِبَدَنِكَ﴾ أي بجسدك جسدا بدون روح، وقيل بدرعك، وكانت له درع من ذهب يعرف بها ولمحذوف في موضع الحال والباء للمصاحبة ﴿لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً﴾ أي لمن وراءك آية وهم بنو إسرائيل ﴿مَبُوءًا صِدْقٍ﴾ منزلا حسنا وهو مصر والشام ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ قيل يريد اختلافهم في دينهم وقيل اختلافهم في أمر محمد ﷺ ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ﴾ قيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، والمراد غيره، وقيل ذلك كقول القائل لابنه: إن كنت ابني فبرني مع أنه لا يشك أنه ابنه، ولكن من شأن الشك أن يزول بسؤال أهل العلم، فأمره بسؤالهم، قال ابن عباس لم يشك النبي ﷺ ولم يسأل، وقال الزمخشري إن ذلك على وجه الفرض والتقدير، أي إن فرضت أن تقع في شك فاسأل ﴿مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ قيل يعني القرآن أو الشرع بجملته، وهذا أظهر، وقيل يعني ما تقدم من أن بني إسرائيل ما اختلافوا إلا من بعد ما جاءهم الحق ﴿فَاسْئَلِ الَّذِينَ يَفْقَرُونَ الْكِتَابَ مِن قَبْلِكَ﴾ يعني الذين يقرؤون التوراة والإنجيل، قال السهيلي هم عبد الله بن

جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩٥﴾ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩٧﴾ وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٩٨﴾ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمَنَتْ فَنَنفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا أَمْنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخَرْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَمَتْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴿٩٩﴾ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٠﴾ وَمَا كَانَتْ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَجَعَلَ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠١﴾ قُلْ أَنْظِرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذِيرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٢﴾ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ آيَاتِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانظُرُوا إِلَى مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿١٠٣﴾ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٤﴾ قُلْ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي

سلام ومخيرق ومن أسلم من الأحزاب، وهذا بعيد، لأن الآية مكية، وإنما أسلم هؤلاء بالمدينة، فحمل الآية على الإطلاق، أولى ﴿فَلَا تَكُونَنَّ﴾ خطاب للنبي ﷺ والمراد غيره ﴿حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ أي قضى أنهم لا يؤمنون ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمَنَتْ﴾ لولا هنا للتحضيض بمعنى هلاً، وقرىء في الشاذ هلاً، والمعنى هلاً كانت قرية من القرى المتقدمة آمنت قبل نزول العذاب فنفعها إيمانها: إذ لا ينفع الإيمان بعد معاينة العذاب كما جرى لفرعون ﴿إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ﴾ استثناء من القرى، لأن المراد أهلها، وهو استثناء منقطع بمعنى: ولكن قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم العذاب، ويجوز أن يكون متصلاً، والجملة في معنى النفي كأنه قال ما آمنت قرية إلا قوم يونس، ورؤي في قصصهم أن يونس عليه السلام أُنذِرهم بالعذاب، فلما رآوه قد خرج من بين أظهرهم علموا أن العذاب ينزل بهم فتأبوا وتضرعوا إلى الله تعالى فرفعه عنهم ﴿وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ﴾ يريد إلى آجالهم المكتوبة في الأزل ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ الهمزة للإنكار أي أتريد أنت أن تُكْرِه الناس في إدخال الإيمان في قلوبهم وتضطرهم إلى ذلك، وليس ذلك إليك إنما هو بيد الله، وقيل المعنى أفأنت تُكْرِه الناس بالقتال حتى يؤمنوا أو كان هذا في صدر الإسلام قبل الأمر بالجihad ثم نسخت بالسيف ﴿انظُرُوا﴾ أمر بالاعتبار والنظر في آيات الله ﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذِيرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ يعني مَنْ قضى الله عليه أن لا يؤمن، وما نافعية أو استفهامية يراد بها النفي ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ﴾ الآية: تهديد ﴿حَقًّا عَلَيْنَا﴾ اعتراض بين العمل

فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ  
 الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٥﴾ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٦﴾ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ  
 اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٧﴾ وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ يَضُرَّ فَلَا  
 كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ  
 الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٨﴾ قُلْ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُفُّ الْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِ  
 لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٩﴾ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ  
 يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿١١٠﴾

ومعموله وهما كذلك، ونج المؤمنين ﴿وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ﴾ الوجه هنا بمعنى القصد والدين  
 ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ منسوخ بالقتال، وكذلك قوله واصبر حتى يحكم الله وعد بالنصر  
 والظهور على الكفار.

## سورة هود

مكية إلا الآيات ١٢ و ١٧ و ١١٤

فمدنية وآياتها ١٢٣ نزلت بعد سورة يونس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴿١﴾ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُرِّمَةٌ نَذِيرٌ  
وَبَشِيرٌ ﴿٢﴾ وَإِنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمْنِعْكُمْ مِّنْعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الر﴾ ﴿كِتَابٌ﴾ يعني القرآن، وهو خبر ابتداء مضمرة ﴿أُحْكِمَتْ﴾ أي أتقنت فهو من الإحكام للشيء ﴿ثُمَّ فُصِّلَتْ﴾ قيل معناه بينت وقيل قطعت سورة سورة، وثم هنا ليست للترتيب في الزمان، وإنما هي لترتيب الأحوال: كقولك فلان كريم الأصل ثم كريم الفعل ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ أن مفسرة وقيل مصدرية في موضع مفعول من أجله، أو بدل من الآيات أو يكون كلامًا مستأنفًا منقطعًا عما قبله على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ويدل على ذلك قوله: ﴿إِنِّي لَكُرِّمَةٌ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ ﴿وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾ أي استغفروه مما تقدم من الشرك والمعاصي، ثم ارجعوا إليه بالطاعة والاستقامة عليها ﴿يُمْنِعْكُمْ مِّنْعًا حَسَنًا﴾ أي ينفعكم في الدنيا بالأرزاق، والنعم، والخيرات، وقيل هو طيب عيش المؤمن برجائه في الله ورضاه بقضائه، لأن الكافر قد يتمتع في الدنيا بالأرزاق ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يعني إلى الموت ﴿وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾ أي يعطي في الآخرة



فَضْلُهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ﴿٢﴾ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣﴾  
 أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ  
 إِنَّهُمْ عَلَيْهِمْ بذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤﴾ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا  
 وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ  
 وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَعْبُوثُونَ  
 مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٦﴾ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَى  
 أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ

كل ذي عمل جزاء عمله، والضمير يحتمل أن يعود على الله تعالى أو على ذي فضل ﴿وَلَنْ تَوَلَّوْا﴾ خطاب للناس وهو فعل مستقبل حذفت منه إحدى التاءين ﴿عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ يعني يوم القيامة أو غيره كيوم بدر ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ﴾ قيل كان الكفار إذا لقيهم رسول الله ﷺ يردون إليه ظهورهم لئلا يرويه من شدة البغض والعداوة، والضمير في منه على هذا يعود إلى رسول الله ﷺ، وقيل إن ذلك عبارة عما تنطوي عليه صدورهم من البغض والغل، وقيل هو عبارة عن إعراضهم لأن مَنْ أَعْرَضَ عَنْ شَيْءٍ انْتَنَى عَنْهُ وانحرف والضمير في منه على هذا يعود على الله تعالى أي يريدون أن يستخفوا من الله تعالى فلا يطلع رسوله ولا المؤمنون على ما في قلوبهم ﴿أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ﴾ أي يجعلونها أغشية وأغطية كراهية لاستماع القرآن، والعامل في حين يعلم ما يسرون، وقيل المعنى يريدون أن يستخفوا حين يستغشون ثيابهم، فيوقف عليه هذا، ويكون يعلم استثناءً ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ وعد وضمان صادق، فإن قيل: كيف قال على الله بلفظ الوجوب، وإنما هو تفضل، لأن الله لا يجب عليه شيء؟ فالجواب: أنه ذكره كذلك تأكيداً في الضمان، لأنه لما وعد به صار واقعاً لا محالة لأنه لا يخلف الميعاد ﴿وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا﴾ المستودع صلب الأب والمستقر بطن المرأة وقيل المستقر المكان في الدنيا والمستودع القبر ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ دليل على أن العرش والماء كانا موجودين قبل خلق السموات والأرض ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ أي ليختبركم اختباراً تقوم به الحجة عليكم ولأنه كان عالماً بأعمالكم قبل خلقكم ويتعلق ليلوكم بخلق ﴿سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ يحتمل أن يشيروا إلى القرآن، أو إلى القول بالبعث يعنون أنه باطل كبطلان السحر ﴿وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ﴾ يحتمل أن يريد عذاب الدنيا أو الآخرة ﴿إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ﴾ أي إلى وقت محدود ﴿لَيَقُولُنَّ مَا

يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٨﴾ وَلَئِنْ أَدْخَلْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ ﴿٩﴾ وَلَئِنْ أَدْخَلْنَاهُ نِعْمًا بَعْدَ ضِرَاءٍ مَسْتَهْزِئَةٍ لَيَقُولُنَّ دَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي أَفْتَرُ لَفِجْ فَخُورٌ ﴿١٠﴾ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١١﴾ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتْرٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ

يَخْبِسُهُ ﴿٨﴾ أي أي شيء يمنع هذا العذاب الموعود به، وقولهم ذلك على وجه التكذيب والاستخفاف ﴿وَلَئِنْ أَدْخَلْنَا﴾ الآية: ذم لمن يقنط عند الشدائد، ولمن يفتخر ويتكبر عند النعم، والرحمة هنا والنعماء يراد بهما الخيرات الدنيوية، والإنسان خام يراد به الحيوان والاستثناء على هذا متصل، وقيل المراد بالإنسان الكافر فالاستثناء منقطع ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ الآية: كان الكفار يقرحون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يأتي بكثر أو يأتي معه ملك، وكانوا يستهزئون بالقرآن فقال الله تعالى له: افعلك تارك أن تلقي إليهم بعض ما أنزل إليك ويثقل عليك تبليغهم من أجل استهزائهم، أو لعلك يضيق صدرك من أجل أن يقولوا لولا أنزل عليه كثر أو جاء معه ملك، والمقصود بالآية تسليية النبي ﷺ عن قولهم حتى يبلغ الرسالة، ولا يبالي بهم، وإنما قال ضائق، ولم يقل ضيق ليدل على اتساع صدره عليه السلام وقلة ضيقه ﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ﴾ أي ليس عليك إلا الإنذار والتبليغ والله هو الوكيل الذي يقضي بما شاء من إيمانهم أو كفرهم ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ أم هنا منقطعة بمعنى بل والهمزة والضمير في افتراه لما يوحى إليه ﴿قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ﴾ تحذاهم أولاً بعشر سور فلما بان عجزهم تحذاهم بسورة واحدة فقال فأتوا بسورة من مثله، والمماثلة المطلوبة في فصاحته وعلومه ﴿مُفْتَرِيَاتٍ﴾ صفة لعشر سور، وذلك عقاباً لقولهم افتراه، وليست المماثلة في الافتراء ﴿وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ﴾ أي استعينوا بمن شئتم ﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ فيها وجهان: أحدهما أن تكون مخاطبة من الله للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وللمؤمنين: أي إن لم يستجب الكفار إلى ما دعوتهم إليه من معارضة القرآن فاعلموا أنه من عند الله، وهذا على معنى دعواهم على علمكم بذلك أو زيدوا يقيناً به، والثاني أن يكون خطاباً من النبي صلى الله عليه وآله وسلم للكفار أي إن لم يستجب من تدعونه من دون الله إلى شيء من المعارضة ولا قدر جميعكم عليه؛ فاعلموا أنه

يَعْلَمُ اللَّهُ وَأَن لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١١﴾ مَن كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾ أَفَمَن كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِن قَبْلِهِ كُتِبَ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ. وَمَن يَكْفُرْ بِهِ. مِّنَ الْأَحْزَابِ قَالَتِلَآءُ مَوْعِدُهُمْ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٤﴾ وَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ

من عند الله، وهذا أقوى من الأول لقوله: فهل أنتم مسلمون، ومعنى يعلم الله: يأذنه، أو بما لا يعلمه إلا الله من الغيوب وقوله فهل أنتم مسلمون لفظه استفهام، ومعناه استدعاء إلى الإسلام وإلزام للكفار أن يسلموا لما قام الدليل على صحة الإسلام لعجزهم عن الإتيان بمثل القرآن ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ الآية: نزلت في الكفار الذين يريدون الدنيا ولا يريدون الآخرة إذ هم لا يصدقون بها، وقيل نزلت في أهل الريا من المؤمنين الذين يريدون بأعمالهم الدنيا حسبما ورد في الحديث في القارىء والمنفق والمجاهد الذين أرادوا أن يقال لهم ذلك إنهم أول من تسعر بهم النار، والأول أرجح لتقدم ذكر الكفار المناقضين للقرآن فإنما قصد بهذه الآية أولئك ﴿نُوفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا﴾ نُوفِ إليهم أجور أعمالهم بما يغبطهم فيها من الصحة والرزق، والضمير في فيها يعود على الدنيا والمجورور متعلق بقوله نواف أو بأعمالهم ﴿وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا﴾ الضمير في فيها هنا يعود على الآخرة إن تعلق المجورور بحبط ويعود على الدنيا إن تعلق بصنعوا.

﴿أَفَمَن كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ الآية معادلة لما تقدم، والمعنى أفمن كان يريد الحياة الدنيا كمن كان على بيينة من ربه، والمراد بمن كان على بيينة من ربه: النبي ﷺ والمؤمنون لقوله بعد ذلك: ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾، ومعنى البيينة البرهان العقلي والأمر الجلي ﴿وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾ الضمير في يتلوه للبرهان وهو البيينة ولمن كان على بيينة من ربه، والضمير في منه للرب تعالى، ويتلوه هنا بمعنى يتبعه والشاهد يريد به القرآن فالمعنى يتبع ذلك البرهان شاهد من الله وهو القرآن، فيزيد وضوحه وتعظم دلالته، وقيل إن الشاهد المذكور هنا هو علي بن أبي طالب ﴿وَمِن قَبْلِهِ كُتِبَ مُوسَى﴾ أي ومن قبل ذلك الكتاب الشاهد كتاب موسى، وهو أيضًا دليل آخر متقدم، وقد قيل أقوال كثيرة في معنى هذه الآية وأرجحها ما ذكرنا ﴿وَمِنَ الْأَحْزَابِ﴾ أي من أهل مكة ﴿وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ﴾ جمع شاهد كأصحاب،

الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٥﴾ الَّذِينَ يَسْتَلُونِ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿١٦﴾ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا لَهُمْ دُونَ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٨﴾ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسِرُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاجْتَنَبُوا إِلَى رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٠﴾ ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ إِذِي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْإِسْمِ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرْنَكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرْنَكَ أَتَّبِعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادْنَا بِأَدَى الرَّأْيِ وَمَا زَيَّ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ

ويحتمل أن يكون من الشهادة فيراد به الملائكة والأنبياء أو من الشهود بمعنى الحضور، فيراد به كل من حضر الموقف ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ أي يطلبون اعوجاجها أو يصفونها بالاعوجاج ﴿لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ﴾ أي لا يفلتون ﴿يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾ إخبار عن تشديد عذابهم وليس بصفة لأولياء ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ الآية: ما نافية والضمير للكفار، والمعنى وصفهم بأنهم لا يسمعون ولا يبصرون كقوله: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٧] الآية. وقيل غير ذلك، وهو بعيد ﴿لَا جَرَمَ﴾ أي لا بد ولا شك ﴿أَخْتَبَرُوا﴾ أي خضعوا وقيل أنابوا ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ﴾ يعني المؤمنين والكافرين ﴿كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ﴾ شبه الكفار بالأعمى والأصم، وشبه المؤمنين بالبصير والسميع فهو على هذا تمثيل للمؤمنين بمثالين، وتمثيل للكافرين بمثالين، وقيل التقدير كالأعمى والأصم، والبصير والسميع، فالواو لعطف الصفات فهو على هذا تمثيل للمؤمنين بمثال واحد وهو من جمع بين السمع والبصر، وتمثيل للكفار بمثال واحد وهو من جمع بين العمى والضميم ﴿عَذَابَ يَوْمِ الْإِسْمِ﴾ وصف اليوم بالإسم على وجه المجاز لوقوع الألم فيه ﴿أَرَادْنَا﴾ جمع أَرَذَلْ وهم سفلة الناس، وإنما وصفوهم بذلك لفقرهم جهلاً منهم واعتقاد أن الشرف هو بالمال والجاه، وليس الأمر كما اعتقدوا، بل المؤمنون كانوا أشرف منهم على حال فقرهم وخمولهم في الدنيا، وقيل إنهم كانوا حاكاة وحجّامين، واختار ابن عطية أنهم أرادوا أنهم أَرَذَلْ في أفعالهم لقول نوح: وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿بَادِيَ الرَّأْيِ﴾ أي أول الرأي من غير نظر ولا تدبير، وبإدبي منصوب على الظرفية: أصله وقت حدوث أول رأيهم، والعامل

نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَءَانِذِي رَحْمَةً مِّن عِنْدِي فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمْوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَقَوْمِ لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلَقَوْنَ رَبَّهُمْ وَلَكِنِّي أَنُذِرُكُمْ قَوْمًا يَجْهَلُونَ ﴿٢٩﴾ وَيَقَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣٠﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذًا لَّمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا يَنْبَغُ قَدْ جَدَلْنَا فَاكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَإِنَّا بِمَا نَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ

فيه اتبعوك على أصح الأقوال، والمعنى اتبعك الأراذل من غير نظر ولا تشبث، وقيل هو صفة لبشرًا مثلنا: أي غير مثبت في الرأي ﴿وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ﴾ أي من ميزة وشرف، والخطاب لنوح عليه السلام ومن معه ﴿عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي﴾ أي على برهان وأمر جلبي، وكذلك في قصة صالح وشعيب ﴿وَأَنذَانِي رَحْمَةً مِّن عِنْدِي﴾ يعني النبوة ﴿فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ﴾ أي خفيت عليكم، والفاعل على هذا البيتة أو الرحمة ﴿أَنُلْزِمُكُمْوهَا﴾ أي أنكرهمكم على قبولها قهراً وهذا هو جواب رأيتم: ومعنى الآية أن نوحاً عليه السلام قال لقومه رأيتم إن هداني الله وأصلحكم أأجبركم على الهدى وأنتم له كارهون ﴿لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا﴾ الضمير في عليه عائد على التبليغ ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يقتضي أنهم طلبوا منه طرد الضعفاء ﴿إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ﴾ المعنى أنه يجازيهم على إيمانهم ﴿مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ﴾ أي من يدفع عني عقاب الله إن ظلمتهم بالطرد ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ الآية: أي لا أدعي ما ليس لي فتذكرون قلبي ﴿تَزْدَرِي﴾ أي تحتقر من قولك زريت الرجل إذا قصرت به، والمراد بالذين تزدري أعينهم ضعفاء المؤمنين ﴿إِنِّي إِذًا لَّمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أي إن قلت للمؤمنين لن يؤتيهم الله خيراً، والخير هنا يحتمل أن يريد به خير الدنيا والآخرة ﴿جَدَلْنَا﴾ الجدل هو المخاصمة والمراجعة في الحجة ﴿فَأَنَّا بِمَا نَعِدُنَا﴾ أي بالعذاب ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي﴾ الآية: جزاء قوله إن أردت أن أنصح لكم، هو ما دل عليه قوله نصحي وجزاء قوله إن كان الله يريد أن يغويكم: هو ما دل عليه قوله لا ينفعكم نصحي، فتقديرها: إن أراد الله أن يغويكم لن ينفعكم نصحي إن نصحت لكم، ثم استأنف قوله هو ربكم، ولا يجوز أن يكون ربكم هو جواب الشرط ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ الآية:

إِنْ أَفْتَرَيْتُمْ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تَحْمِلُونَ ﴿٢٥﴾ وَأَوْحِكْ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ  
إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٦﴾ وَأَضْنِعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّسْنَا وَلَا تَخْطِئْنِي فِي  
الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٧﴾ وَيَضْنِعِ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ  
قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنِّي فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٢٨﴾ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ  
وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٢٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ  
أُنْثَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٠﴾ وَقَالَ ارْكَبُوا  
فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ يَجْرِبُهَا وَرُمْسَهَا إِنَّا نَرَىٰ غَفْوَ رَجِيمٌ ﴿٣١﴾ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَىٰ

الضمير في يقولون لكفار قريش، وفي افتراه لمحمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم،  
هذا قول جميع المفسرين، واختار ابن عطية أن تكون في شأن نوح عليه السلام، فيكون  
الضمير في يقولون لقوم نوح، وفي افتراه لنوح لثلاثا يعترض ما بين قصة نوح بغيرها وهو  
بعيد «إجرامي» أي ذنبي «فَلَا تَبْتَئِسْ» أي فلا تحزن «وَأَضْنِعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا» أي تحت  
نظرنا وحفظنا «وَوَحِّسْنَا» أي وتعليمنا لك كيف تصنع الفلْكَ «وَلَا تَخْطِئْنِي فِي الَّذِينَ  
ظَلَمُوا» أي لا تشفع لي فيهم، فإني قد قضيت عليهم بالغرق «كُلَّمَا» يحتمل أن يكون  
جوابها سَخِرُوا مِنْهُ، أو قال إن تسخروا «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» تهديد «وَمَنْ يَأْتِيهِ» منصوب  
بتعلمون «عَذَابٌ يُخْزِيهِ» هو الغرق والعذاب المقيم عذاب النار «حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا» غاية  
لقوله ويضنع الفلْكَ «وَفَارَ التَّنُّورُ» أي فار بالماء وجعل الله تلك العلامة لنوح ليركب حينئذ  
في السفينة، والمراد بالتنور الذي يوقد فيه عند ابن عباس وغيره، وروى أنه كان تنور آدم  
خلص إلى نوح، وقيل التنور وجه الأرض «قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ أُنْثَيْنِ» المراد  
بالزوجين الذكر والأنثى من الحيوان، وقرئ من كل بغير تنوين فعمل احمل في اثنين ومن  
قرأ بالتنوين عمل احمل في زوجين وجعل اثنين نعت له على جهة التأكيد «وَأَهْلَكَ» أي  
قرابتك، وهو معطوف على ما عمل فيه احمل «إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ» أي مَنْ قُضِيَ  
عليه بالعذاب فهو مستثنى من أهله، والمراد بذلك ابنه الكافر وامرأته «وَمَنْ آمَنَ» معطوف  
على أهلك، أي احمل أهلك وَمَنْ آمَنَ مِنْ غَيْرِهِمْ «وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ» قيل كانوا  
ثمانين وقيل عشرة وقيل ثمانية «وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا» الضمير في قال لنوح، والخطاب لمن  
كان معه، والضمير في فيها للسفينة، وروى أنهم ركبوا فيها أول يوم لمن رجب، واستقرت  
على النجودي يوم عاشوراء «بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَرُمْسَاهَا» اشتقاق مجراها من الجزى،

نُوحٌ ابْنُهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَبْنِيْ اَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِيْنَ ﴿٤٢﴾ قَالَ سَاوِيْ اِلَى جَبَلٍ يَعْصِيْ مِنْ اَمْرِ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ اِلَّا مَنْ رَّحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِيْنَ ﴿٤٣﴾ وَقِيلَ يَتَّزِجْ اَبْلَعِ مَاءَ اِي وَنَسَمَاءُ اَقْلَعِ وَغِيضُ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْاَمْرُ

واشتقاق مرساها من الإرساء، وهو الثبوت. أو من وقوف السفينة، ويمكن أن يكونا ظرفين للزمان أو المكان، أو مصدرين، ويحتمل الإعراب من وجهين: أحدهما أن يكون اسم الله في موضع الحال من الضمير في اركبوا، والتقدير اركبوا متبركين باسم الله أو قائلين بسم الله، فيكون مجراها ومرساها على هذا ظرفين للزمان بمعنى وقت إجرائها وإرسائها أو ظرفين للمكان، ويكون العامل فيه ما في قوله بسم الله من معنى الفعل في موضع خبر ويكون قوله بسم الله متصلاً مع ما قبله، والجملة كلام واحد، والوجه الثاني: أن يكون كلامين فيوقف على اركبوا فيها ويكون بسم الله في موضع خبر، ومجراها ومرساها مبتدأ بمعنى المصدر أي إجراؤها وإرساؤها ويكون بسم الله على هذا مستأنفاً غير متصل بما قبله ولكنه من كلام نوح حسبما روي أن نوحاً كان إذا أراد أن يجري بالسفينة قال بسم الله فتجري، وإذا أراد وقوفها قال بسم الله فتقف ﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ﴾ روي أن الماء طبق ما بين السماء والأرض فصار الكل كالبحر قال ابن عطية وهذا ضعيف، وأين كان الموج كالجبال على هذا، وصوبه الزمخشري، وقال كانت تجري في موج كالجبال قبل التطبيق، وقبل أن يغمر الماء الجبال ﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ﴾ كان اسمه كنعان، وقيل يام وكان له ثلاث بنون سواه وهم سام وحام وياث، ومنهم تناسل الخلق ﴿فِي مَعْزِلٍ﴾ أي في ناحية ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَّحِمَ﴾ يحتمل أربعة أوجه: أحدها أن يكون عاصم اسم فاعل ومن رحم كذلك بمعنى الراحم فالمعنى لا عاصم إلا الراحم وهو الله تعالى، والثاني أن يكون عاصم بمعنى ذي عصمة أي معصوم ومن رحم: بمعنى مفعول أي من رحم الله. فالمعنى لا معصوم إلا من رحمه الله، والاستثناء على هذين الوجهين متصل، والثالث أن يكون عاصم اسم فاعل ومن رحم بمعنى المفعول، والمعنى لا عاصم من أمر الله لكن من رحمه الله فهو المعصوم، والرابع عكسه والاستثناء على هذين منقطع ﴿أَبْلَعِ مَاءَ﴾ عبارة عن جفوف الأرض من الماء ﴿أَقْلَعِ﴾ أي أمسكي عن المطر وروي أنها أمطرت من كل موضع منها ﴿وَوُضِعَ الْمَاءُ﴾ أي نقص ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أي تم وكمل ﴿وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾ أي استقرت السفينة على الجودي وهو جبل بالموصل ﴿وَقِيلَ بُعْذًا﴾ أي هلاكاً، وانتصب على المصدر.

وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٥﴾ وَقَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَ يَبْنَوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْتَلِنَ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٤٧﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٤٨﴾ قِيلَ يَبْنَوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأَمَّمْ سَمْعَهُمْ ثُمَّ بِمَسْهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٩﴾ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَذَابَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَبْنَوحُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ

﴿وَقَادَى نُوحٌ رَبَّهُ﴾ يحتمل أن يكون هذا النداء قبل الغرق فيكون العطف من غير ترتيب، أو يكون بعده ﴿فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي﴾ أي وقد وعدتني أن تنجي أهلي ﴿قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ أي ليس من أهلك بالذين وعدتك بنجاتهم، لأنه كافر، وقال الزمخشري: لم يكن ابنه ولكنه خائنه أمه، وكان لغير رشده وهذا ضعيف، لأن الأنبياء عليهم السلام قد عصمهم الله من أن تزني نساؤهم ولقوله ونادى نوح ابنه ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ فيه ثلاث تأويلات على قراءة الجمهور: أحدها أن يكون الضمير في إنه لسؤال نوح نجاه ابنه، والثاني أن يكون الضمير لابن نوح وحذف المضاف من الكلام تقديره إنه ذو عمل غير صالح، والثالث أن يكون الضمير لابن نوح، وعمل: مصدر وصف به مبالغة كقولك رجل صوم، وقرأ الكسائي «عمل» بفعل ماضٍ «غير صالح» بالنصب، والضمير على هذا لابن نوح بلا إشكال ﴿فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ أي لا تطلب مني أمراً لا تعلم أصواب هو أم غير صواب، حتى تقف على كنهه، فإن قيل: لم سئمت ندائه سؤالاً، ولا سؤال فيه؟ فالجواب أنه تضمن السؤال وإن لم يصرح به ﴿إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ أن في موضع مفعول من أجله تقديره أعظك كراهة أن تكون من الجاهلين، وليس في ذلك وصف له بالجهل، بل فيه ملاطفة وإكرام ﴿اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا﴾ أي اهبط من السفينة بسلامة ﴿وَعَلَى أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ﴾ أي مِمَّنْ معك في السفينة واختار الزمخشري أن يكون المعنى من ذرية من معك، ويعني به المؤمنين إلى يوم القيامة، فمن على هذا لا يتدأ الغاية، والتقدير على أُمَمٍ ناشئة مِمَّنْ معك، وعلى الأول تكون من لبيان الجنس ﴿وَأَمَّمْ سَمْعَهُمْ﴾ يعني نمتعهم متاع الدنيا وهم الكفار إلى يوم القيامة ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ إشارة إلى القصة، وفي الآية دليل على أن القرآن من عند الله لأن النبي صلى الله عليه وآله



عَذْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ﴿٥٠﴾ يَفْقَهُمْ لَا اسْتَلْكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٥١﴾ وَيَقُولُوا اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلَ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدَّكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا بَحْرِ مِثْ ٥٢ ﴿٥٢﴾ قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِ هَارُونَ عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥٣﴾ ٥٣ إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوِّهِ قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ ٥٤ مِنْ دُونِهِ فَكِدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونَ ﴿٥٥﴾ ٥٥ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٦﴾ ٥٦ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْخَلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُمْ شَيْئًا إِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِظٌ ﴿٥٧﴾ ٥٧ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ

وسلم لم يكن يعلم ذلك قبل الوحي ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ﴾ يعني في عبادتهم لغير الله ﴿يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ السماء هنا المطر ومدارًا بناء تكثير من الدَّر يُقال دَرَّ المطر واللبن وغيره، وفي الآية دليل على أن الاستغفار والتوبة سبب لنزول الأمطار، وروِي أن عَادًا كان حبس عنهم المطر ثلاث سنين، فأمرهم بالتوبة والاستغفار ووعدهم على ذلك بالمطر، والمراد بالتوبة هنا الرجوع عن الكفر، ثم عن الذنوب، لأن التوبة من الذنوب لا تصح إلا بعد الإيمان ﴿قَالُوا يَا هُوَذَا مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ﴾ أي بمعجزة، وذلك كذب منهم وجحود أو يكون معناه بآية تضطرننا إلى الإيمان بك، وإن كان قد أتاهم بآية نظرية ﴿عَنْ قَوْلِكَ﴾ أي بسبب قولك ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ﴾ معناه ما نقول إلا أن بعض آلهتنا أصابك بجنون لما سببتها ونهيتها عن عبادتها ﴿فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ﴾ هذا أمر بمعنى التعجيز أي لا تقدر أنتم ولا آلهتكم على شيء، ثم ذكر سبب قوته في نفسه وعدم مبالاته بهم، فقال إني توكلت على الله الآية ﴿مَّا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾ أي هي في قبضته وتحت قهره، والأخذ بالناصية تمثيل لذلك، وهذه الجملة تعليل لقوة توكله على الله وعدم مبالاته بالخلق ﴿إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ يريد أن أفعال الله جميلة وقوله صدق ووعد حَقٌّ، فالاستقامة تامة ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ﴾ أصل تولَّوْا هنا تتولَّوْا لأنه فعل مستقبل حذف منه تاء المضارعة، فإن قيل: كيف وقع الإبلاغ جوابًا للشرط، وقد كان الإبلاغ قبل التولي؟ فالجواب: أن المعنى إن تتولَّوْا فلا عتب عليّ لأنني قد أبلغتكم رسالة ربي ﴿وَلَا تَصْرُوهُ شَيْئًا﴾ أي لا تنقصونه شيئًا: أي إذا أهلككم واستخلف غيركم ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ إن قيل لِمَ قال هنا وفي قصة شعيب ولما بالواو وقال في قصة صالح ولوط فلما

مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٤٨﴾ وَذَلِكَ عَادٌ جَعَلُوا بَنَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوَا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَهْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٤٩﴾  
وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِّعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ﴿٥٠﴾ وَإِلَى  
ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَفْقَرُوا أَنْبَدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ  
فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ ﴿٥١﴾ قَالُوا يَصْلِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا  
أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿٥٢﴾ قَالَ يَفْقَرُوا أَرَأَيْتُمْ إِنْ  
كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَءَاتَنِي مِنْهُ رَحْمَةً فَكُنْ بِتَضَرُّعِي مِنْ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُمْهُمَا فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ  
تَحْسِيرٍ ﴿٥٣﴾ وَيَفْقَرُوا هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا  
بِسُوءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴿٥٤﴾ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ  
مَكْذُوبٍ ﴿٥٥﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ

بالفاء؟ فالجواب على ما قال الزمخشري أنه وقع ذلك في قصة صالح ولوط بعد الوعيد  
فجاء بالفاء التي تقتضي التسبب كما تقول وعدته فلما جاء الميعاد بخلاف قطلة هود  
وشعيب، فإنه لم يتقدم ذلك فيهما فعطف بالواو ﴿وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ يحتمل أن  
يريد به عذاب الآخرة، ولذلك عطفه على النجاة الأولى التي أراد بها النجاة من الريح،  
ويحتمل أن يريد بالثاني أيضاً الريح، وكثره إعلالاً بأنه عذاب غليظ، وتعديلاً للنعمة في  
نجاتهم ﴿وَعَصَوَا رُسُلَهُ﴾ في جميع الرسل هنا وجهان: أحدهما أن من عصي رسولاً واحداً  
لزمه عصيان جميعهم فإنهم متفقون على الإيمان بالله وعلى توحيده، والثاني أن يراد الجنس  
كقولك فلان يركب الخيل وإن لم يركب إلا فرساً واحداً ﴿أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾ هذا  
تشنيع لكفرهم وتهويل بحرف التنبيه وتكرار اسم عاد ﴿أَلَا بُعْدًا﴾ أي هلاكاً وهذا دفعاً  
عليهم وانتصابه بفعل مضمر، فإن قيل: كيف دعا عليهم بالهلاك بعد أن هلكوا؟ فالجواب  
أن المراد أنهم أهل لذلك ﴿لُعَادٍ قَوْمِ هُودٍ﴾ بيان لأن عاداً اثنتان: إحداهما قوم هود،  
والأخرى إرم ﴿هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ لأن آدم خلق من تراب ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ أي  
جعلكم تعمرونها، فهو من العمران للأرض، وقيل هو من العمر نحو استبقاكم من البقاء  
﴿قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا﴾ أي كنا نرجو أن نتفع بك حتى قلت ما قلت، وقيل المعنى كنا  
نرجو أن تدخل في ديننا ﴿فِي دَارِكُمْ﴾ أي بلدكم ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ قيل إنها الخميس والجمعة  
والسبت، لأنهم عقروا الناقة يوم الأربعاء، وأخذهم العذاب يوم الأحد ﴿وَمِنْ خِزْيِ

يَوْمَئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَقْوَى الْعَزِيزُ ﴿١٦﴾ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِئَرِهِمْ جَثِيمِينَ ﴿١٧﴾ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۚ أَلَا إِنَّ نَعُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ۗ أَلَا بَعْدَ إِشْمُودٍ ﴿١٨﴾ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَّمَ فَمَا لَبِثَ أَن جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ﴿١٩﴾ فَلَمَّا رَأَى أَن يُدْهِمَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ ﴿٢٠﴾ وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ ۖ فَتَشَارَعَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴿٢١﴾ قَالَتْ يَوْنِيْلَتَى ۖ أَلَيْدُ وَأَنَا عَجُوزٌ ۖ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا ۖ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢٢﴾ قَالُوا أَنْعَجِينَ مِنَ أَمْرِ اللَّهِ ۖ رَحِمْتُ اللَّهُ

معطوف على نجينا أي نجيناهم من خزي يومئذ ﴿جَائِمِينَ﴾ ذكر في الأعراف ﴿كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ أي كأن لم يقيموا فيها والضمير للدار، وكذلك في قصة شعيب ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا الرُّسُلَ هُنَا الْمَلَائِكَةُ﴾ ﴿إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى﴾ بشروه بالولد ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ نصب على المصدر والعامل فيه فعل مضمر تقديره سلمنا عليكم سلامًا ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ تقديره عليكم سلام وسلام عليكم، وهذا على أن يكون بمعنى التحية، وإنما رفع جوابه ليدل على إثبات السلام، فيكون قد حيّاهم بأحسن مما حيّوه، ويحتمل أن يكون السلام بمعنى السلامة، ونصب الأول لأنه بمعنى الطلب، ورفع الثاني لأنه في معنى الخبر ﴿فَمَا لَبِثَ أَن جَاءَ﴾ أي ما لبث مجيئه بل عجل وما نافية وأن جاء فاعل لبث ﴿بِعِجْلٍ حَنِيذٍ﴾ أي مشوي، وفعل هنا بمعنى مفعول ﴿نَكِرَهُمْ﴾ أي أنكرهم ولم يعرفهم، يقال نكر وأنكر بمعنى واحد ﴿وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ قيل إنه لم يعرفهم فخاف منهم لما لم يأكلوا طعامه، وقيل عرف أنهم ملائكة ولكن خاف أن يكونوا أرسلوا بما يخاف فأمنوه بقولهم لا تخف ﴿وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ﴾ قيل قائمة خلف الستر، وقيل قائمة في الصلاة، وقيل قائمة تخدم القوم، واسمها سارة ﴿فَضَحِكَتْ﴾ قيل معناه حاضت وهو ضعيف، وقال الجمهور هو الضحك المعروف واختلفوا من أي شيء ضحكت، فقيل سرورًا بالولد الذي بُشِّرَتْ به ففي الكلام على هذا تقديم وتأخير وقيل سرورًا بالأمن بعد الخوف، وقيل سرورًا بهلاك قوم لوط ﴿فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ﴾ أسند البشارة إلى ضمير الله تعالى، لأنها كانت بأمره ﴿وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبُ﴾ أي من بعده وهو ولده، وقيل وراء ولد الولد ويعقوب بالرفع مبتدأ، وبالفتح معطوف على إسحاق ﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَا﴾ الألف فيه مبدلة من ياء المتكلم، وكذلك في يا لهفي يا أسفي ويا عجبًا، ومعناه التعجب من الولادة، ورؤي أنها كانت حينئذ بنت تسع وتسعين سنة، وإبراهيم ابن مائة سنة ﴿رَحِمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ﴾ يحتمل الدعاء والخبر ﴿أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ أي أهل بيت إبراهيم،

وَبَرَكْنَاهُ عَلَيْهِمْ عَلَىٰ أَهْلِ الْبَيْتِ إِنَّهُمْ حَمِيدٌ مُّجِيدٌ ﴿٧٣﴾ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴿٧٤﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُّنتَبٍ ﴿٧٥﴾ يَتْلُوهُمْ أَغْرَضَ عَنْ هَٰذَا إِنَّهُمْ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ رَّيِّكٌ وَلِإِنَّهُمْ لَإِنْتِهَمٍ عَذَابٌ غَيْرَ مَرْدُودٍ ﴿٧٦﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ مُّضَاقٍ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالَ هَٰذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴿٧٧﴾ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمَنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَنْفَوْرُ هَٰؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ وَشِيدٌ ﴿٧٨﴾ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ﴿٧٩﴾ قَالَ لَوْ أَنِّي لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴿٨٠﴾ قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْفُتْ

وهو منصوب بفعل مضمر على الاختصاص أو منادى ﴿حَمِيدٌ﴾ أي محمود ﴿مُجِيدٌ﴾ من المجد وهو العلو والشرف ﴿أَيُّجَادِلُنَا﴾ هو جواب لما على أن يكون المضارع في موضع الماضي أو على تقدير ظل أو أخذ يجادلنا ويكون يجادلنا مستأنفاً والجواب محذوف، ومعنى جداله كلامه مع الملائكة في رفع العذاب عن قوم لوط، وقد ذكر في اللغات ﴿لَحَلِيمٌ﴾ وفي براءة ﴿أَوَّاهٌ﴾ ﴿يَا إِبْرَاهِيمَ أَغْرَضَ عَنْ هَٰذَا﴾ أي قلنا يا إبراهيم أغرض عن هذا يعني عن المجادلة فيهم فقد نفذ القضاء بعذابهم ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ﴾ الرسل هم الملائكة ومعنى سيء بهم أصابه سوء وضجر لما ظن أنه من بني آدم وخاف عليهم من قومه ﴿يَوْمَ عَصِيبٌ﴾ أي شديد ﴿وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ﴾ أي يسرعون وكانت امرأة لوط قد أخبرتهم بنزول الأضياف عنده، فأسرعوا ليعملوا بهم عملهم الخبيث ﴿مِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ أي كانت عاداتهم إتيان الفواحش في الرجال ﴿قَالَ يَا قَوْمِ هَٰؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ المعنى فتزوجوهن، وإنما قال ذلك لبقى أضيافه بناته، وقيل اسم بناته الواحدة رثيا، والأخرى غوثا وأن اسم امرأته الهالكة والهة، واسم امرأة نوح والقة ﴿قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ﴾ أي ما لنا فيهم أرب ﴿وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ﴾ يعنون نكاح الذكور ﴿قَالَ لَوْ أَنِّي لِي بِكُمْ قُوَّةٌ﴾ جواب لو محذوف تقديره: لو كانت لي قدرة على دفعكم لفعلت، ويحتمل أن تكون لو للتمني ﴿أَوْ آوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ معنى آوي ألجأ، والمراد بالركن الشديد ما يلجأ إليه من عشيرة وأنصار يحمونه من قومه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يرحم الله أخي لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن شديد يعني إلى الله والملائكة ﴿قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ﴾ الضمير في قالوا للملائكة، والضمير في لن يصلوا لقوم لوط، وذلك أن الله طمس على أعينهم حيث ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ﴾ أي اخرج بهم

مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًا نَكَّ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴿٨١﴾  
 فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنضُودٍ ﴿٨٢﴾ مُسَوِّمَةً  
 عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴿٨٣﴾ ﴿٨٢﴾ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورُ اعْبُدُوا  
 اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ  
 عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ﴿٨٤﴾ وَيَنْقُورُ أَزِفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا  
 تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨٥﴾ بَقِيَّتُ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ

بالليل، فإن العذاب ينزل بأهل هذه المدائن، وقرىء فأسر بوصل الألف وقطعها، وهما لغتان يقال سرى وأسرى ﴿يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ﴾ أي قطعة منه ﴿وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ نهوا عن الالتفات لثلاث تنفطر أكبادهم على قريتهم، وقيل يلتفت معناه يلتوي ﴿إِلَّا أَمْرًا نَكَّ﴾ قرىء بالنصب والرفع، فالنصب استثناء من قوله فأسر بأهلك، فيقتضي هذا أنه لم يخرجها مع أهله، والرفع بدل من ولا يلتفت منكم أحد، ورؤي على هذا أنه أخرجها معه، وأنها التفت وقالت يا قوماء فأصابها حجر فقتلها ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ﴾ أي وقت عذابهم الصبح ﴿أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ ذكر أنهم لما قالوا إن موعدهم الصبح قال لهم لوط هلا عذبوا الآن، فقالوا له أليس الصبح بقريب ﴿جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا﴾ الضمير للمدائن رؤي أن جبريل أدخل جناحه تحت مدائن قوم لوط واقتلعها فرفعها حتى سمع أهل السماء صراخ الديكة ونباح الكلاب، ثم أرسلها مقلوبة ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً﴾ أي على المدائن، والمراد أهلها رؤي أنه من كان منهم خارج المدائن أصابته حجارة من السماء، وأما من كان في المدائن فهلك لما قُلِبَتْ ﴿مَنْ سِجِّيلٍ﴾ قيل معناه من ماء وطن، وإنما كان من الآجر المطبوخ وقيل من سجله إذا أرسله، وقيل هو لفظ أعجمي ﴿مَنْضُودٍ﴾ أي مضموم بعضه فوق بعض ﴿مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ﴾ معناه معلمة بعلامة، رؤي أنه كان فيها بياض وحمرة، وقيل كان في كل حجر اسم صاحبه ﴿وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾ الضمير للحجارة والمراد بالظالمين كفار قريش، فهذا تهديد لهم أي ليس الرمي بالحجارة ببعيد منهم لأجل كفرهم، وقيل الضمير للمدائن، فالمعنى ليست ببعيدة منهم أفلا يعتبرون بها كقوله: ﴿وَلَقَدْ أَنُوتُوا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مِنَ السَّوَاءِ﴾ [الفرقان: ٤٠] وقيل إن الظالمين على العموم ﴿إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ﴾ يعني رخص الأسعار وكثرة الأرزاق ﴿عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ﴾ يوم القيامة أو يوم عذابهم في الدنيا ﴿بَقِيَّتُ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي ما أبقاه الله لكم من رزقه ونعمته.

كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ ﴿٨٦﴾ قَالُوا يَشْعَبُ أَصْلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا  
يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴿٨٧﴾ قَالَ يَقُومُ  
أَرَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفُكُمْ إِلَىٰ مَا  
أَنْهَيْتُكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾  
وَيَقُومُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ  
لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ﴿٨٩﴾ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴿٩٠﴾ قَالُوا  
يَشْعَبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا  
بِعَزِيزٍ ﴿٩١﴾ قَالَ يَقُومُ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِي إِنَّ رَبِّي بِمَا

﴿أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ﴾ الصلاة هي المعروفة ونسب الأمر إليها مجاز بقوله: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ  
تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت: ٤٥] والمعنى أصلاتك تأمرُك أن تترك عبادة  
الأوثان، وإنما قال الكفار هذا على وجه الاستهزاء ﴿أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾ يعنون  
ما كانوا عليه من بخس المكيال والميزان، وأن نفعل عطف على أن نترك ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ  
الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ قيل إنهم قالوا ذلك على وجه التهكم والاستهزاء، وقيل معناه الحليم  
الرشيد عند نفسك ﴿وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾ أي سالمًا من الفساد الذي أدخلتم أنتم في  
أموالكم، وجواب أرايتم محذوف يدل عليه المعنى وتقديره: أرايتم إن كنت على بيتة من  
ربي أيسلح لي ترك تبليغ رسالته ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفُكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَيْتُمْ عَنْهُ﴾ يقال خالفني  
فلان إلى كذا إذا قصده وأنت مولٍ عنه، وخالفني عنه إذا ولّى عنه وأنت قاصده ﴿وَمَا قَوْمُ  
لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ﴾ أي لا يكسبكنم عداوتي أن  
يصيبكم مثل عذاب الأمم المتقدمة، وشقائي فاعل، وأن يصيبكم مفعول ﴿وَمَا قَوْمُ لُوطٍ  
مِّنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾ يعني في الزمان لأنهم كانوا أقرب الأمم الهالكين إليهم، ويحتمل أن يراد  
ببعيد في البلاد ﴿مَا نَفَقَهُ﴾ أي ما نفهم ﴿وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا﴾ أي ضعيف الانتصار  
والقدرة، وقيل نحيل البدن، وقيل أعمى ﴿وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ﴾ الرهط القرابة والرجم  
بالحجارة أو بالسب ﴿أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ هذا توبيخ لهم فإن قيل إنما وقع كلامهم  
فيه وفي رهطه وأنهم هم الأعزة دونه فكيف طابق جوابه كلامهم؟ فالجواب أن تهاونهم به  
وهو رسول الله تهاون بالله فلذلك قال أرهطي أعز عليكم من الله ﴿وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ  
ظَهْرِي﴾ الضمير في اتخذتموه لله تعالى أو لدينه وأمره، والظهري ما يطرح وراء الظهر ولا

تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٩٦﴾ وَيَقَوْمٍ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن يَأْتِيهِ  
عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿٩٧﴾ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا  
شُعَيْبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِئَرِهِمْ  
جِثْمِينَ ﴿٩٨﴾ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا إِلَّا بَعْدَ لَمَدَيْنِ كَمَا بَعَدَتْ ثُمُودُ ﴿٩٩﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا  
وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٠٠﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿١٠١﴾ يَقْدُمُ  
قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيَتَسَّ الْوَرْدُ الْمَرْوُودُ ﴿١٠٢﴾ وَأَتَّبَعُوا فِي هُدَاهُ لَعْنَهُ وَيَوْمَ  
الْقِيَامَةِ يَتَسَّ الْرِفْدُ الْمَرْفُودُ ﴿١٠٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفُرَىٰ نَقَضَهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴿١٠٤﴾ وَمَا  
ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ ءَالَهُتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَّمَّا  
جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ﴿١٠٥﴾ وَكَذَلِكَ أَخَذَ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْفُرَىٰ وَهِيَ ظَلِمَةٌ إِنَّ  
أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴿١٠٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ  
يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ﴿١٠٧﴾ وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ ﴿١٠٨﴾ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ

يعبأ به، وهو منسوب إلى الظهر بتغيير النسب ﴿اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ تهديد ومعنى  
مكانتكم تمكنكم في الدنيا وعزتكم فيها ﴿مَن يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ عَذَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
﴿وَأَرْتَقِبُوا﴾ تهديد ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا﴾ أي بالمعجزات ﴿وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ أي برهان  
بين ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ﴾ أي يتقدم قدامهم في النار كما كانوا في الدنيا يتبعونه على الضلال والكفر  
﴿فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾ الورود هنا بمعنى الدخول، وذكره بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه ﴿وَيَوْمَ  
الْقِيَامَةِ﴾ عطف على في هذه فإن المراد به في الدنيا ﴿وَيَتَسَّ الْوَرْدُ الْمَرْفُودُ﴾ أي العطية  
المعطاة ﴿قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾ باقٍ ودائر ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ ءَالَهُتُهُمْ﴾ حجة على التوحيد ونفي  
الشريك ﴿تَتْبِيبٍ﴾ أي تخسير ﴿يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ﴾ أي يجمعون فيه للحساب والثواب  
والعقاب، وإنما عبر باسم المفعول دون الفعل ليدل على ثبوت الجمع لذلك اليوم، لأن  
لفظ مجموع أبلغ من لفظ يجمع ﴿يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾ أي يحضره الأولون والآخرون ﴿يَوْمَ يَأْتِ﴾  
العامل في الظرف لا تكلم أو فعل مضمر؛ وفاعل يأت ضمير يعود على يوم مشهود وقال  
الزمخشري يعود على الله تعالى كقوله: ﴿أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ﴾ [الأنعام: ١٥٨] ويعضده عود  
الضمير عليه في قوله بإذنه ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ الضمير يعود على أهل الموقف الذين دل  
عليهم قوله لا تكلم نفس ﴿زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ الزفير إخراج النفس، والشهيق رده وقيل الزفير

شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٩﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَنِيَ النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١١٠﴾ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١١١﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَنِيَ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرٌ مَجْذُورٍ ﴿١١٢﴾ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءُ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نَصِيبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ ﴿١١٣﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِمَّا مَرِبُوا بِهِ ﴿١١٤﴾ وَإِنْ كَلَّا لَمَا لِيَؤْفِقَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١٥﴾ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٦﴾ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿١١٧﴾ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي

صوت المحزون، والشهيق صوت الباكي، وقيل الزفير من الحلق، والشهيق من الصدر ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ فيه وجهان أحدهما أن يراد به سموات الآخرة وأرضها وهي دائمة أبداً، والآخر أن يكون عبارة عن التأييد كقول العرب ما لاح كوكب وما ناح الحمام وشبه ذلك مما يقصد به الدوام ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ في هذا الاستثناء ثلاثة أقوال: قيل إنه على طريق التأذّب مع الله كقولك إن شاء الله، وإن كان الأمر واجباً، وقيل المراد به زمان خروج المذنبين من النار، ويكون الذين شقوا على هذا يعذب الكفار والمذنبين، وقيل استثنى مدة كونهم في الدنيا وفي البرزخ، وأما الاستثناء في أهل الجنة فيصح فيه القول الأول والثالث دون الثاني ﴿غَيْرَ مَجْذُورٍ﴾ أي غير مقطوع ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءُ﴾ الجرية الشك والإشارة إلى عبدة الأصنام أي لا تشك في فساد دين هؤلاء ﴿مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ﴾ أي هم متبعون لأبائهم تقليداً مع غير برهان ﴿وَإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نَصِيبُهُمْ﴾ يعني من العذاب ﴿كَلِمَةٌ سَبَقَتْ﴾ يعني القدر وذلك أن الله قضى أن يفصل بينهم يوم القيامة فلا يفصل في الدنيا ﴿وَإِنْ كَلَّا﴾ قرئ بتشديد إن وبخفيفها، وإعمالها عمل الثقيلة، والتنوين في كل عوضاً من المضاف إليه يعني كلهم، واللام في لما موطئة للقسم، وما زائدة، وليوفيتهم خير إن، وقرئ لما بالتشديد على أن تكون إن نافية، ولما بمعنى إلا ﴿لَيُؤْفِقَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي جزاء أعمالهم ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ يعني الكفار، وقيل إنهم الظلمة من الولاة وغيرهم ﴿ثُمَّ لَا تَنْصَرُونَ﴾ مستأنف غير معطوف، وإنما قال ثم لبعد النصرة ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ الآية: يراد بها الصلوات المفروضة.



التَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ النَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴿١١٨﴾ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٩﴾ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنَّهُوَتِ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١٢٠﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴿١٢١﴾ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿١٢٢﴾ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَلَئِنَّكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْيَتِيمَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٣﴾ وَكَلَّا نَقْصُصُ عَلَيْكَ مِن أَنبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٤﴾ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿١٢٥﴾ وَانظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ ﴿١٢٦﴾ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾

فالطرف الأول الصبح والطرف الثاني الظهر والعصر، والزلف من الليل المغرب والعشاء ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ لفظه عام، وخصصه أهل التأويل بأن الحسنات الصلوات الخمس، ويمكن أن يكون ذلك على وجه التمثيل، رُوِيَ أن رجلاً قبل امرأة ثم ندم فذكر ذلك للنبي ﷺ وصلى معه الصلاة؛ فنزلت الآية فقال النبي ﷺ: «أين السائل»، فقال لها آنذا؛ فقال: «قد غفر لك»، فقال الرجل إليّ خاصة أو للمسلمين عامة، فقال بل للمسلمين عامة، والآية على هذا مدنية، وقيل إن الآية كانت قبل ذلك ذكرها النبي ﷺ للرجل مستدلاً بها، فالآية على هذا مكية كسائر السورة، وإنما تذهب الحسنات عند الجمهور الصغائر إذا اجتنبت الكبائر ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الصلوات، أو إلى كل ما تقدم من وعظ ووعد ووعيد ﴿فَلَوْلَا﴾ تحضيض بمعنى هلاً ﴿أُولُوا بَقِيَّةَ﴾ أي أولو خير ودين بقي لهم دون غيرهم ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنجَيْنَا مِنْهُمْ﴾ استثناء منقطع معناه ولكن قليلاً ممّن أنجينا من القرون ينهون عن الفساد في الأرض، وقيل هو متصل فإن الكلام الذي قبله في حكم النفي كأنه قال: ما كان فيهم من ينهى عن الفساد في الأرض إلا قليلاً، على أن الوجه في مثل هذا البدل ويجوز فيه النصب ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ يعني الذين لم ينهوا عن الفساد ﴿بِظُلْمٍ﴾ هذا المجرور في موضع الحال من ربك والمعنى أنه لا يهلك أهل القرى ظالماً لهم، تعالى الله عن ذلك ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ يعني مؤمنة لا خلاف بينهم في الإيمان ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ يعني في الأديان والملل والمذاهب ﴿وَلَئِنَّكَ خَلَقَهُمْ﴾ قيل الإشارة إلى الاختلاف، وقيل إلى الرحمة وقيل إليهما ﴿وَكَلَّا نَقْصُصُ﴾ انتصب كلاً بنقص وما بدل من

كَلَّا ﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ﴾ الإشارة إلى السورة ﴿اعْمَلُوا﴾ ﴿وَانْتَظِرُوا﴾ تهديد لهم وإقامة حجة عليهم.

حجة عليهم.

# سورة يوسف

مكية إلا الآيات ١ و ٢ و ٣ و ٧  
فمدنية وآياتها ١١١ نزلت بعد سورة هود

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّتِّلْكَ ءَايَتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٣﴾ إِذْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ يعني القرآن، والمبين يحتمل أن يكون بمعنى البين، فيكون غير متعدي، أو يكون متعدياً بمعنى أنه أبان الحق أي أظهره ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ يتعلق بأنزلناه أو بعربياً ﴿أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ يعني قصة يوسف، أو قصص الأنبياء على الإطلاق، والقصص يكون مصدرًا أو اسم مفعول بمعنى المقصوص، فإن أريد به هنا المصدر فمفعول نقص محذوف، لأن ذكر القرآن يدل عليه ﴿وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ﴾ الضمير في قبله للقصص أي من الغافلين عن معرفته، وفي هذا احتجاج على أنه من عند الله لكونه جاء به من غير تعليم ﴿إِذْ قَالَ﴾ العامل فيه اذكر المضمرة، أو القصص ﴿يَا أَبَتِ﴾ أي يا أبي والتاء للمبالغة، وقيل للتأنيث وكسرت دلالة على ياء المتكلم والتاء عوض من ياء المتكلم ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ كرر الفعل لطول الكلام وأجرى الكواكب والشمس والقمر مجرى العقلاء في ضمير الجماعة لما وصفها بفعل من يعقل، وهو السجود وتأويل الكواكب في

قَالَ يُوسُفُ لِأَيِّهِ يَتَأْتِي إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿١﴾ قَالَ يَبْنَئُ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢﴾ وَكَذَلِكَ يَجْنِبُكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ ﴿٣﴾ هَلْ يَكْفُورُ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٤﴾ ﴿٥﴾ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ ءَايَاتٍ لِّلْسَائِلِينَ ﴿٦﴾ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ غُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٧﴾ أَفَنُلْوَ بِيُوسُفَ أَوْ أَطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴿٨﴾ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَفْعَلُوا يُوسُفُ وَالْقَوْهُ فِي غِيَبَتِ الْجُبِّ يَلْقَاهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٩﴾ قَالُوا يَتَأَبَّأْنَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونُ ﴿١٠﴾ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَزْتَعْ وَيَلْعَبْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١١﴾ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴿١٢﴾ قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا الْخَاسِرُونَ ﴿١٣﴾ فَلَمَّا

المنام إخوته، والشمس والقمر أبواه؛ وسجودهم له تواضعهم له ودخولهم تحت كنفه وهو ملك ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ﴾ إنما قال ذلك لأنه علم أن تأويلها ارتفاع منزلته فخاف عليه من الحسد ﴿يَجْنِبُكَ﴾ يختارك ﴿وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ قيل هي عبارة الرؤيا، واللفظ أعم من ذلك ﴿هَلْ يَكْفُورُ كَمَا أَتَمَّهَا﴾ يعني ذريته ﴿آيَاتٍ لِّلْسَائِلِينَ﴾ أي لمن سأل عنها، رُوِيَ أَنَّ الْيَهُودَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ عَنْ قِصَّةِ يُوسُفَ أَوْ أَمَرُوا قَرِيشًا أَنْ يَسْأَلُوهُ عَنْهَا، فَهَمُ السَّائِلُونَ عَلَى هَذَا، وَالْلفظ أعم من ذلك ﴿لِيُوسُفَ وَأَخُوهُ﴾ هو بنيامين، وهو أصغر من يوسف، ويقال إنه شقيق يوسف، وكان أصغر أولاد يعقوب ﴿وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ أي جماعة نقدر على النفع والضرب بخلاف الصغيرين، والعصبة: العشرة فما فوقها إلى الأربعين ﴿إِن أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أي خطأ وخروج عن الصواب بإفراط حبه ليوسف وأخيه ﴿يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ﴾ أي لا يشارككم غيره في محبته لكم وإقباله عليكم ﴿قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ أي بالتوبة والاستقامة وقيل هو صلاح حالهم مع أبيهم ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ﴾ هو يهوذا، وقيل روبيل ﴿غِيَابَتِ الْجُبِّ﴾ غوره وما غاب منه ﴿السَّيَّارَةِ﴾ جمع سيار، وهم القوم الذين يسيرون في الأرض للتجارة، وغيرها ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ أي هذا هو الرأي إن فعلتموه ﴿لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ﴾ أي لم تخاف عليه مئاً، وقرأ السبع تأمناً، بالإدغام والإشمام، لأن أصله بضم النون الأولى ﴿يَزْتَعْ﴾ من قرأه بكسر العين فهو من الرعي أي من وعي

ذَهَبُوا بِهِ، وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنْتَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا  
يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾ وَجَاءَ وَآبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴿١٦﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَقِيقَ وَنَرْكَبْنَا يُوسُفَ  
عِنْدَ مَتْلَعِنَا فَآكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ وَجَاءَهُ عَلَى قَمِيصِهِ  
يَدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٨﴾  
وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرى هَذَا غُلْمٌ وَأَسْرُوهُ بَضْعَةً وَعَلَى عِلْمٍ بِمَا

الإبل، أو من رعي بعضهم لبعض، وحراسته، ومن قرأه بالإسكان، فهو من الرتع وهو الإقامة في الخصب والتنعم، والتاء على هذا أصلية، ووزن الفعل يفعل، ووزنه على الأول نفتعل، ومن قرأ يرتع ويلعب بالياء فالضمير ليوسف، ومن قرأ بالنون فالضمير للمتكلمين وهم إخوته، وإنما قالوا نلعب، لأنهم لم يكونوا حينئذ أنبياء، وكان اللعب من المباح للتعلم كالمسابقة بالخيال ﴿وَأَجْمَعُوا﴾ أي عزموا، وجواب لما محذوف، وقيل إنه أجمعوا، أو وأوحينا على زيادة الواو ﴿وَأَوْحَيْنَا﴾ يحتمل أن يكون هذا الوحي بواسطة ملك، أو بالهام، والضمير في إليه ليوسف وقيل ليعقوب والأول هو الصحيح، ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ في موضع الحال من لتنتنهم أي لا يشعرون حين تنبئهم فيكون خطاباً ليوسف عليه السلام، أو من أوحينا أي لا يشعرون حين أوحينا إليه فيكون خطاباً للنبي ﷺ ﴿نَسْتَقِيقُ﴾ أي نجري على أقدامنا لننظر أينما يسبق ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾ أي بمصدق لمقالتنا ﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ أي لا تصدقنا ولو كنا عندك من أهل الصدق، فكيف وأنت تتهمنا، وقيل معناه لا تصدقنا وإن كنا صادقين في هذه المقالة، فذلك على وجه المغالطة منهم، والأول أظهر ﴿وَجَاؤُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾ أي ذي كذب أو وصف بالمصدر مبالغة، وزوي أنهم لطحوا قميصه بدم جدي، وقالوا ليعقوب هذا دمه في قميصه فقال لهم: مال الذئب أكله ولم يخرق قميصه، فاستدل بذلك على كذبهم ﴿سَوَّلَتْ﴾ أي زينت ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ وعد من نفسه بالصبر، وارتفاعه على أنه مبتدأ تقديره صبر جميل أمثل، أو خبر مبتدأ تقديره شأني صبر جميل ﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ﴾ زوي أن هؤلاء السيارة من مدين، وقيل هم أعراب ﴿وَارِدُهُمْ﴾ الوارد هو الذي يستقي الماء لجماعة، ونقل السهيلي أن اسم هذا الوارد مالك بن دعر من العرب العاربة، ولم يكن له ولد فسأل يوسف أن يدعو له بالولد فدعا له فرزقه الله اثني عشر ولداً، أعقب كل واحد منهم قبيلة ﴿قَالَ يَا بُشْرَى﴾ أي نادى البشري كقولك يا حسرة، وأضافها إلى نفسه، وقرئ يا بشري بحذف ياء المتكلم، والمعنى كذلك وقيل على هذه القراءة نادى رجلاً منهم اسمه بشري، وهذا بعيد، ولما أدلى الوارد الحبل

يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴿٢٠﴾ وَقَالَ  
الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَا مِرَانَهُ أَكْرِمِي مَوْتَهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ  
مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ  
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾ وَرَأَوْنَهُ  
أَلَيْ هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي  
أَحْسَنُ مَثْوًى إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ

في الحب تعلق به يوسف فحينئذ قال يا بشراي هذا غلام ﴿وَأَسْرُوهُ بَضَاعَةً﴾ الضمير الفاعل  
للسيارة والضمير المفعول ليوسف أي أخفوه من الرفقة، أو قالوا لهم دفعه لنا قوم لنبيعه  
لهم بمصر ﴿وَشَرَوْهُ﴾ أي باعوه، والضمير أيضًا للذين أخذوه، وقيل الضمير لإخوة يوسف  
وأنهم رجعوا إليه فقالوا للسيارة هذا عبدنا ﴿بِثَمَنٍ بَخْسٍ﴾ أي ناقص عن قيمته، وقيل  
البخس هنا الظلم ﴿دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾ عبارة عن قلتها ﴿وَكَانُوا﴾ الضمير للذين أخذوه أو  
لإخوته ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ﴾ يعني العزيز، وكان حاجب الملك وخازنه، وقال السهيلي  
اسمه قطفير ﴿مِنْ مِصْرَ﴾ هو البلد المعروف، ولذلك لم ينصرف، وكان يوسف قد سبق  
إلى مصر فنودي عليه في السوق حتى بلغ ثمنه ووزنه ذهبًا، وقيل فضة فاشتراه العزيز  
﴿تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ قد تقدّم ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ﴾ في عوذ الضمير وجهان: أحدهما أن  
يعود على الله فالمعنى أنه يفعل ما يشاء لا راد لأمره، والثاني أنه يعود على يوسف أي يدبر  
الله أمره بالحفظ له والكرامة.

﴿بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ قيل الأشدُّ البلوغ، وقيل ثمان عشرة سنة؛ وقيل ثلاث وثلاثون، وقيل  
أربعون ﴿حُكْمًا﴾ هي الحكمة والنبوة ﴿وَرَأَوْنَهُ الَّذِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ أي طلبت منه  
ما يكون من الرجال إلى المرأة وهي زليخا امرأة العزيز ﴿وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ﴾ روي أنها كانت  
سبعة أبواب ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ اسم فعل معناه تعال وأقبل، وقرئ بفتح الهاء وكسرها ويفتح  
التاء وضمتها، والمعنى في ذلك كله واحد، وحركة التاء للبناء، وأما من قرأ بالهمز فهو فعل  
من تهيات كقولك جئت ﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾ منصوب على المصدرية، والمعنى أعوذ بالله ﴿إِنَّهُ  
رَبِّي﴾ يحتمل أن يكون الضمير لله تعالى، أو للذي اشتراه، لأن السيد يقال له رب،  
فالمعنى لا ينبغي لي أن أخونه ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ الضمير للأمر والشأن، ويحتمل  
ذلك في الأول أي الضمير ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا﴾ أكثر الناس الكلام في هذه الآية حتى

كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٤﴾ وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ

أَلْفُوا فِيهَا التَّالِيفَ، فمنهم مفرط ومفرط، وذلك أن منهم من جعل هم المرأة وهم يوسف من حيث الفعل الذي أراده وذكروا في ذلك روايات من جلوسه بين رجليها وحله التكة وغير ذلك مما لا ينبغي أن يقال به لضعف نقله ولزاهة الأنبياء عن مثله، ومنهم من جعل أنها همّت به لتضربه على امتناعه وهم بها ليقتلها أو يضربها ليدفعها وهو بعيد يرده قوله لولا أن رأى برهان ربه، ومنهم من جعل همّها به من حيث مرادها وهمّها بها ليدفعها، وهذا أيضًا بعيد لاختلاف سياق الكلام، والصواب إن شاء الله: أنها همّت به من حيث مرادها وهمّها بها كذلك لكنه لم يعزم على ذلك ولم يبلغ إلى ما ذكر من حل التكة وغيرها بل كان همّه خطرة خطرت على قلبه لم يطعها ولم يتابعها، ولكنه بادر بالتوبة والإقلاع عن تلك الخطرة حتى محاها من قلبه لما رأى برهان ربه، ولا يقدح هذا في عصمة الأنبياء لأن الهم بالذنب ليس بذنب ولا نقص عليه في ذلك، فإنه من همّ بذنب ثم تركه كُتِبَتْ له حسنة ﴿لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ جوابه محذوف تقديره لولا أن رأى برهان ربه لخالطها، وإنما حذف لأن قوله همّها بها يدلّ عليه، وقد قيل إن ﴿هَمَّ بِهَا﴾ هو الجواب، وهذا ضعيف لأن جواب لولا لا يتقدّم عليها، واختلف في البرهان الذي رآه، فقيل ناداه جبريل يا يوسف أتكون في ديوان الأنبياء وتفعل فعل السفهاء، وقيل رأى يعقوب ينهائه، وقيل تفكّر فاستبصر، وقيل رأى زليخا غطّت وجه صنم لها حياء منه، فقال أنا أولى أن أستحي من الله ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ﴾ الكاف في موضع نصب متعلقة بفعل مضمر، التقدير ثبتناه مثل ذلك التثبيت، أو في موضع رفع تقديره الأمر مثل ذلك ﴿السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾ خيانة سيده والوقوع في الزنا ﴿الْمُخْلَصِينَ﴾ قرئ بفتح اللام حيث وقع أي الذين أخلصهم الله لطاعته وبالكسر أي الذين أخلصوا دينهم لله ﴿وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ﴾ معناه سبق كل واحد منهما صاحبه إلى الباب فقصد هو الخروج والهروب عنها، وقصدت هي أن ترده، فإن قيل كيف قال هنا الباب بالإنفراد وقد قال بالجمع وغلقت الأبواب؟ فالجواب أن المراد هنا الباب البرزاني الذي هو المخرج من الدار ﴿وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ﴾ أي قطعت من وراء، وذلك أنها قبضت قميصه من خلفه لترده فتمزّق القميص، والقَدّ القطع بالطول، والقطع بالعرض ﴿وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا﴾ أي وجدا زوجها عند الباب ﴿قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ﴾ لما رأت الفضيحة عكست القضية، وادّعت أن يوسف راودها عن نفسها فذكرت جزاء كل من فعل

يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٥﴾ قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِن كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٦﴾ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٧﴾ فَلَمَّا رَأَى قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿٢٩﴾ وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣٠﴾ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ

ذلك على العموم، ولم تصرح بذكر يوسف لدخوله في العموم، وبناء على أن الذنب ثابت عليه بدعواها وما جزاء يحتمل أن تكون ما نافية أو استفهامية ﴿قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي﴾ براء نفسه من دعواها ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ﴾ قيل هو ابن عمها وقيل كان طفلاً في المهد فتكلم، وكونه من أهلها أوجب للحجة عليها وأوثق لبراءة يوسف، وكونه لم يتكلم قط، ثم تكلم بذلك كرامة ليوسف عليه السلام، والتقدير شهد شاهد فقال، أو ضمننت الشهادة معني القول ﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ﴾ لأنها كانت تدافعه فتدق قميصه من قُبُلٍ ﴿وَأِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ﴾ لأنها جذبه إلى نفسها حين فر منها فقدت قميصه من دُبُرٍ ﴿فَلَمَّا رَأَى قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ﴾ فاعل رأى زوجها أو الشاهد ﴿إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ﴾ الضمير للأمر أو لقولها ما جزاء ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ أي اكتمه ولا تحدث به، ويومئذ نادى حذف منه حرف النداء لأنه قريب، وفي حذف الحرف إشارة إلى تقربيه وملاحظته ﴿وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ﴾ خطاب لها، وذلك من كلام زوجها أو من كلام الشاهد ﴿مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ جاء بلفظ التذكير، ولم يقل من الخاطئات تغليبا للذكور ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ﴾ أي في مصر، روي أنهن خمس نسوة: امرأة الساقى، وامرأة الخباز، وامرأة صاحب الدواب، وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب ﴿فَتَاَهَا﴾ أي خادمها، والفتى يقال بمعنى الشاب، وبمعنى الخادم ﴿شَغَفَهَا﴾ بلغ شفاف قلبها وهو غلافه، وقيل السويداء منه، وقيل الشغاف داء يصل إلى القلب ﴿سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ﴾ أي بقولهن وسماه مكراً لأنه كان في خفية، وقيل كانت قد استكتمتهن سرها فأفشينه عليها ﴿وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا﴾ أي أعدت لهن ما يتكأ عليه من الفراش ونحوها، وقيل المتكأ طعام، وقرأ في الشاذ «مُتَّكَى» يسكون التاء وتنوين الكاف، وهو الأترج، وإعطاؤها السكاكين لهن يدل على أن الطعام كان مما يقطع بالسكاكين كالأترج، وقيل كان لحمًا ﴿وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ﴾ أمر ليوسف، وإنما



فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٣١﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَوَدُّنَهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا ءَامُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٣﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ فَصَرَفَ عَنْهُمْ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٤﴾ ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجُجُنَّهُ حَتَّى حِينٍ ﴿٣٥﴾ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٌ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ

أطاعها لأنه كان مملوك زوجها ﴿أَكْبَرْنَهُ﴾ أي عظمن شأنه وجماله، وقيل معنى أكبرن حضن، والهاء للسكت، وهذا بعيد جدًا ﴿وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ أي اشتغلن بالنظر إليه وبهتن من جماله حتى قطعن أيديهن وهن لا يشعرن كما يقطع الطعام ﴿حَاشَ لِلَّهِ﴾ معناه براءة وتنزيه: أي تنزيه الله وتعجب من قدرته على خلقه مثله، وحاش في باب الاستثناء تخفض على أنها حرف، وأجاز المبرد النصب بها على أن تكون فعلاً، وأما هنا فقال أبو علي الفارسي إنها فعل، والدليل على ذلك من وجهين: أحدهما أنها دخلت على لام الخبر وهو اللام في قوله الله، ولا يدخل الحرف على حرف، والآخر أنها حذفت منها الألف على قراءة الجماعة والحروف لا يحذف منها شيء وقرأها أبو عمرو بالألف على الأصل وإنما تحذف من الأفعال كقولك لم يك ولا أدري، والفاعل بحاش ضمير يعود على يوسف تقديره بعد يوسف عن الفاحشة لخوف الله، وقال الزمخشري إن حاش وضع موضع المصدر كأنه قال تنزيهاً، ثم قال الله ليبين من ينزهه قال وإنما حذفت منه التنوين مراعاة لأصله من الحرفية ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ أخرجه من البشر وجعلته من الملائكة مبالغة في وصف الحسن ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ ﴿تُوبِيخَ لَهُنَّ عَلَى اللُّومِ﴾ ﴿فَاسْتَعْصَمَ﴾ أي طلب العصمة وامتنع مما أرادت منه ﴿أَصْبُ إِلَيْهِنَّ﴾ أي أميل وكلامه هذا تضرع إلى الله ﴿ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ﴾ أي ظهر والفاعل محذوف تقديره رأى والضمير في لهم لزوجها وأهلها أو من تشاور معه في ذلك ﴿رَأَوْا الْآيَاتِ﴾ أي الأدلة على برائه ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٌ﴾ أي شابان، وقيل هنا محذوف لا بد منه وهو فسجنوه، وكان يوسف قد قال لأهل السجن إني أعبر الرؤيا، وكذلك سأله الفتیان عن منامهما، وقيل إنهما استعملاهما ليجرباه، وقيل رأيا ذلك حقاً ﴿أَعْصِرُ خَمْرًا﴾ قيل فيه سمي العنب خمرًا بما يؤول إليه وقيل هي لغة ﴿إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ قيل معناه في تأويل الرؤيا، وقيل إحسانه إلى أهل السجن ﴿قَالَ لَا

مِنْهُ نَبْتَنَا بِتَأْوِيلِهِ ﴿٢٦﴾ إِنَّا نَرِيكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَاتُكُمَا  
 بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ  
 هُمْ كَافِرُونَ ﴿٢٨﴾ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانُوا لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ  
 شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢٩﴾ يَصْحَبِي  
 السِّجْنِ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٣٠﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ  
 سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا  
 إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْفَتِمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ يَصْحَبِي السِّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا  
 فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ  
 تَسْتَفْتِيَانِ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ

بِأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ الآية: تقتضي أنه وصف لهما نفسه بكثرة العلم لجعل ذلك وصلة  
 إلى دعائهما لتوحيد الله، وفيه وجهان: أحدهما أنه قال يخبرهما بكل ما يأتيهما في الدنيا  
 من طعام قبل أن يأتيهما، وذلك من الإخبار بالغيوب الذي هو معجزة الأنبياء، والآخر أنه  
 قال لا يأتيكما طعام في المنام إلا أخبرتكما بتأويله قبل أن يظهر تأويله في الدنيا ﴿ذَلِكُمَا  
 مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾ روي أنهما قالاه من أين لك هذا العلم وأنت لست بكاهن ولا منجم،  
 فقال: ﴿ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ يحتمل أن يكون هذا  
 الكلام تعليلاً لما قبله من قوله علمني ربّي أو يكون استئنافاً ﴿يَا صَاحِبِي السِّجْنِ﴾ نسبهما  
 إلى السجن إما لأنهما سكناه أو لأنهما صاحباه فيه، كأنه قال يا صاحبي في السجن  
 ﴿أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ﴾ الآية: دعاهما إلى توحيد الله، وأقام عليهما الحجة رغبة في إيمانهما  
 ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ﴾ أوقع الأسماء هنا موقع المسميات والمعنى سميتهم ما لا  
 يستحق الألوهية آلهة ثم عبدتموها ﴿مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي حجة وبرهان ﴿فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا﴾  
 يعني الملك ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا﴾ الظن هنا يحتمل أن يكون بمعنى اليقين، لأن  
 قوله قضي الأمر يقتضي ذلك، أو يكون على بابه، لأن عبارة الرؤيا ظن ﴿اذْكُرْنِي عِنْدَ  
 رَبِّكَ﴾ يعني الملك ﴿فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبِّهِ﴾ قيل الضمير ليوسف أي نسي في ذلك  
 الوقت أن يذكر الله، ورجا غيره فعاقبه الله على ذلك بأن لبث في السجن، وقيل الضمير  
 للذي نجا منهما وهو الساقى أي نسي ذكر يوسف عند ربّه، فأضاف الذكر إلى ربّه إذ هو  
 عنده، والرب على هذا التأويل الملك ﴿بِضْعٍ مِائِينَ﴾ البضع من الثلاثة إلى العشرة، وقيل

ذَكَرَ رَبِّهِ فَلَيْتَ فِي السِّجْنِ بِضَعِ سِنِينَ ﴿٤١﴾ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ﴿٤٢﴾ قَالُوا أَضْغَثْتَ أَحْلَامَ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالِمِينَ ﴿٤٣﴾ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ﴿٤٤﴾ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٤٥﴾ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا

إلى التسعة، ورُوي أن يوسف عليه السلام سجن خمس سنين أولاً ثم سجن بعد قوله ذلك سبع سنين ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ﴾ هو ملك مصر الذي كان العزيز خادماً له واسمه رِيَّان بن الوليد، وقيل مصعب بن الريان، وكان من الفراعنة، وقيل إنه فرعون موسى عمر أربعمئة سنة حتى أدركه موسى وهذا بعيد ﴿إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ﴾ يعني في المنام ﴿عِجَافٌ﴾ أي ضعاف في غاية الهزال ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ﴾ خطاب لجلسائه وأهل دولته ﴿لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ أي تعرفون تأويلها، يقال عبرت الرؤيا بتخفيف الباء وأنكر بعضهم التشديد، وهو مسموع من العرب، وأدخلت اللام على المفعول به لما تقدّم على الفعل ﴿قَالُوا أَضْغَثْتَ أَحْلَامَ﴾ أي تخالطها وأباطيلها وما يكون منها من حديث نفس ووسوسة شيطان بحيث لا يعبر، وأصل الأضغاث ما جمع من أخلاط النبات، واحدة ضغث، فإن قيل: لِمَ قال أضغاث أحلام بالجمع، وإنما كانت الرؤيا واحدة؟ فالجواب أن هذا كقولك فلان يركب الخيل وإن ركب فرساً واحداً ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالِمِينَ﴾ إما أن يريدوا تأويل الأحلام الباطلة أو تأويل الأحلام على الإطلاق وهو الأظهر ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا﴾ هو ساقى الملك ﴿وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ أي بعد حين ﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ﴾ يقدر قبله محذوف لا بد منه وهو فأرسلوه فقال يا يوسف، وسمّاه صديقاً لأنه كان قد جرّب صدقه في تعبير الرؤيا وغيرها، والصديق مبالغة من الصدق ﴿أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ﴾ أي فيمن رأى سبع بقرات وكان الملك قد رأى سبع بقرات سمان أكلتهن سبع عجاف فعجب كيف علتهن وكيف وسعت في بطونهن، ورأى سبع سنبلات خضر، وقد التفت بها سبع يابسات حتى غطت خضرتها ﴿تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ﴾ هذا تعبير للرؤيا، وذلك أنه عبر البقرات السمان بسبع سنين مخصبة وعبر البقرات العجاف بسبع سنين مجدبة فكذلك السنبلات الخضر واليابسة ﴿دَأَبًا﴾ بسكون الهمزة وفتحها مصدر دأب على العمل إذا داوم عليه، وهو مصدر في موضع الحال ﴿فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ﴾

نَأْكُلُونَ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِرُونَ ﴿٤٨﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴿٤٩﴾ وَقَالَ الْمَلِكُ اثْنُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾ قَالَ مَا خَطْبُكَ إِذْ رَوَدْتَنِي يُوسُفُ عَنْ نَفْسِهِ قُلْتُ خَشِيَ اللَّهُ مَا عُلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْفَن حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٥١﴾ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ

في سُنْبِلِهِ ﴿٤٧﴾ هذا رأي أرشدهم يوسف إليه، وذلك أن أرض مصر لا يبقى فيها الطعام عامين، فعلمهم حيلة يبقى بها من السنين المجدة إلى السنين المجدة، وهي أن يتركوه في سنبله غير مدروس، فإن الحبة إذا بقيت في غشاها انحفظت ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ﴾ أي لا تدرسوا منه إلا ما يحتاج إلى الأكل خاصة ﴿سَبْعٌ شِدَادٌ﴾ يعني سبع سنين ذات شدة وجوع ﴿يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ﴾ أي تأكلون فيهن ما اخترتم من الطعام في سنبله، وأسند الأكل إلى السنين مجازاً ﴿مِمَّا تَحْصِرُونَ﴾ أي تخزنون وتخبون ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ﴾ هذا زيادة على ما تقتضيه الرؤيا، وهو الإخبار بالعام الثامن ﴿يُغَاثُ النَّاسُ﴾ يحتمل أن يكون من الغيث أي يمطرون، أو من الغوث أي يفرج الله عنهم ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾ أي يعصرون الزيتون والعنب والسمسم وغير ذلك مما يعصر.

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ اثْنُونِي بِهِ﴾ قيل هنا محذوف، وهو فرجع الرسول إلى الملك فقص عليه مقالة يوسف فرأى علمه وعقله، فقال اثْنُونِي بِهِ ﴿قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ﴾ لما أمر الملك بإخراج يوسف من السجن وإتيانه إليه أراد يوسف أن يبريء نفسه مما نسب إليه من مراودة امرأة العزيز عن نفسها، وأن يعلم الملك وغيره أنه سجن ظلمًا فذكر طرقاً من قصته لينظر الملك فيها فيتين له الأمر، وكان هذا الفعل من يوسف صبراً وحلمًا، إذ لم يُجِبْ إلى الخروج من السجن ساعة دُعِيَ إلى ذلك بعد طول المدة، ومع ذلك فإنه لم يذكر امرأة العزيز رعيًا لدمام زوجها وستراً لها، بل ذكر النسوة اللاتي قطعن أيديهن ﴿قَالَ مَا خَطْبُكَ﴾ الآية جمع الملك النسوة وامرأة العزيز معهن، فسألهن عن قصة يوسف، وأسند المراودة إلى جميعهن، لأنه لم يكن عنده علم بأن امرأة العزيز هي التي راودته وحدها ﴿قُلْتُ خَشِيَ اللَّهُ﴾ تبرئة ليوسف أو تبرئة لأنفسهن من مراودته وتكون تبرئة ليوسف بقولهن: ما علمنا عليه من سوء ﴿الآن حَصْحَصَ الْحَقُّ﴾ أي تبين وظهر، ثم اعترفت على نفسها بالحق ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ قيل إنه من كلام امرأة العزيز متصلًا بما قبله، والضمير في يعلم

وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴿٥٢﴾ وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٣﴾ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿٥٤﴾ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴿٥٥﴾ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ

وأخذه على هذا ليوسف عليه السلام أي ليعلم يوسف أنني لم أكذب عليه في حال غيبته، والإشارة بذلك إلى توبتها وإقرارها، وقيل إنه من كلام يوسف عليه السلام، فالضمير للعزير أي لم أخذه في زوجته في غيبته، بل تعققت عنها والإشارة بذلك إلى توقفه عن الخروج من السجن حتى تظهر براءته ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾ اختلف أيضًا هل هو من كلام امرأة العزيز، أو من كلام يوسف، فإن كان من كلامها فهو اعتراف بعد الاعتراف، وإن كان من كلامه فهو اعتراف بما هم به على وجه خطوره على قلبه، لا على وجه العزم والقصد، وقاله في عموم الأحوال على وجه التواضع ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ النفس هنا للجنس والنفوس ثلاثة أنواع: أماراة بالسوء، ولزامة وهي التي تلوم صاحبها ومطمئنة ﴿إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾ استثناء من النفس إذ هي بمعنى النفوس أي الأنفس المرحومة وهي المطمئنة، فما على هذا بمعنى الذي، ويحتمل أن تكون ظرفية أي إلا حين رحمة الله ﴿أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي﴾ أي أجعله خاصتي وخلاصتي قال أولاً ائتوني به فلما تبين له حاله قال أستخلصه لنفسي ﴿فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ أي فلما رأى حسن كلامه وعرف وفور عقله وعلمه قال إنك اليوم لدينا مكين أمين، والمكين من التمكين، والأمين من الأمانة ﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ لما فهم يوسف من الملك أنه يريد تصريفه والاستعانة به قال له ذلك، وإنما طلب منه الولاية رغبة منه في العدل وإقامة الحق والإحسان، وكان هذا الملك كافراً، ويستدل بذلك على أنه يجوز للرجل الفاضل أن يعمل للرجل الفاجر إذا علم أنه يصلح بعض الأحوال، وقيل إن الملك أسلم، وأراد بقوله خزائن الأرض: أرض مصر إذ لم يكن للملك غيرها، والخزائن كل ما يخزن من طعام ومال وغير ذلك ﴿إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾ صفتان تعمّان وجوه المعرفة والضبط للخزائن وقيل حفيظ للحساب عليم بالألسن، واللفظ أعم من ذلك، ويستدل بذلك أنه يجوز للرجل أن يعرف بنفسه ويمدح نفسه بالحق إذا جهل أمره وإذا كان في ذلك فائدة ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ الإشارة بذلك إلى ما تقدّم من جميل صنع الله به، ورؤي أن الملك ولّاه في موضع العزيز وأسند إليه جميع الأمور حتى تغلب على أمره وأن امرأة العزيز شاخت وافتقرت فتزوجها يوسف ودعا الله فردّ عليها جمالها وشبابها وأنه باع من أهل مصر في أعوام القحط الطعام بالدنانير والدراهم في السنة

يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ  
خَيْرٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٧﴾ وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ  
مُتَكَبِّرُونَ ﴿٥٨﴾ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ أَتُنُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَلا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا  
خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٥٩﴾ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ﴿٦٠﴾ قَالُوا سَرَّوْدُ عَنْهُ أَبَاهُ  
وإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴿٦١﴾ وَقَالَ لِفِتْيَانِهِ اجْعَلُوا بِضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ  
لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٦٢﴾ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا اخْنَانَا  
نَكْتَلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿٦٣﴾ قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا ءَامَنُتُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ

الأولى حتى لم يبق لهم شيء منها، ثم بالحلي، ثم بالدواب، ثم بالضياح والعقار، ثم  
برقابهم حتى تملكهم جميعاً ثم اعتقهم ورد عليهم أملاكهم ﴿نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ﴾  
الرحمة هنا يراد بها الدنيا وكذلك الأجر في قوله ولا نضيع أجر المحسنين بدليل قوله بعد  
ذلك ولا أجر الآخرة خير، فأخبر تعالى أن رحمته في الدنيا يصيب بها من يشاء من مؤمن  
وكافر ومطيع وعاصٍ، وأن المحسن لا بد له من أجره في الدنيا، فالأول في المشيئة،  
والثاني واقع لا محالة، ثم أخبر أن أجر الآخرة خير من ذلك كله: للذين آمنوا، وكانوا  
يتقون، وفي الآية إشارة إلى أن يوسف عليه السلام جمع الله له بين خيري الدنيا والآخرة  
﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ﴾ كان سبب مجيئهم أنهم أصابتهم مجاعة في بلادهم، فخرجوا إلى  
مصر ليشتروا بها من الطعام الذي أذخره يوسف ﴿فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُتَكَبِّرُونَ﴾ إنما أنكروه  
لبعد العهد به وتغيير سنه أو لأنه كان مثلثاً، روي أنهم دخلوا عليه وهو على هيئة عظيمة  
من الملك وأنه سألهم عن أحوالهم، وأخبروه أنهم تركوا أخاً لهم، فحينئذ قال لهم اتنوني  
بأخٍ لكم من أبيكم وهو بنيامين شقيق يوسف ﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ﴾ الجهاز ما يحتاج  
إليه المسافر من زاد وغيره، والمراد به هنا الطعام الذي باع منهم ﴿خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ أي  
المضيفين ﴿وإِنَّا لَفَاعِلُونَ﴾ أي نفعل ذلك لا محالة ﴿وَقَالَ لِفِتْيَانِهِ﴾ جمع فتى وهو الخادم  
سواء كان حراً أو عبداً ﴿اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ﴾ أمر أن يجعلوا البضاعة التي اشتروا  
منه بها الطعام في أوعيتهم ﴿لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا﴾ أي لعلهم يعرفون اليد والكرامة في رد  
البضاعة إليهم، وليس الضمير للبضاعة ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي لعل معرفتهم بها تدعوهم إلى  
الرجوع وقصد برد البضاعة إليهم مع الطعام استئلافهم بالإحسان إليهم ﴿مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ﴾  
إشارة إلى قولهم وإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي فهو خوف من المنع في المستقبل

فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ﴿١٦﴾ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتْعَهُمْ وَجَدُوا بِضْعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا بَابَنَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضْعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلُ يَسِيرٍ ﴿١٧﴾ قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتُنِي بِهِ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿١٨﴾ وَقَالَ يَبْنَئِي لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِن أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿١٩﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢١﴾ فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتَهَا

﴿نُكْتَلُ﴾ وزنه نفتعل من الكيل ﴿مَا نَبْغِي﴾ ما استفهامية ونبغي بمعنى نطلب، والمعنى أي شيء نطلبه بعد هذه الكرامة وهي رد البضاعة مع الطعام، ويحتمل أن تكون ما نافية ونبغي من البغي: أي لا نتعدى على أخينا ولا نكذب على الملك ﴿وَنَمِيرُ أَهْلَنَا﴾ أي نسوق لهم الطعام ﴿وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ﴾ يريدون بغير أخيهما إذ كان يوسف لا يعطي إلا كيل بغير من الطعام لإنسان فأعطاهم عشرة أبعة ومنعهم الحادي عشر لغيبه صاحبه حتى يأتي والبعير الجمل ﴿ذَلِكَ كَيْلُ يَسِيرٍ﴾ إن كانت الإشارة إلى الأحمال فالمعنى أنها قليلة لا تكفيهم حتى يضاف إليها كيل بغير، وإن كانت الإشارة إلى كيل بغير، فالمعنى أنه يسير على يوسف أي قليل عنده أو سهل عليه، فلا يمنعه منه ﴿حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ﴾ أراد أن يحلفوا له ولتأنتني به جواب اليمين ﴿إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ﴾ أي إلا أن تغلبوا فلا تطيقون الإتيان به ﴿يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَاحِدٍ﴾ خاف عليهم من العين إن دخلوا مجتمعين إذ كانوا أهل جمال وهيبة ﴿مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ﴾ جواب لما والمعنى أن ذلك لا يدفع ما قضاه الله ﴿إِلَّا حَاجَةٌ﴾ استثناء منقطع، والحاجة هنا هي شفقتهم وعليهم ووصيته لهم ﴿ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾ أي ضمه ﴿قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ﴾ أخبره بأنه أخوه، واستكتمه ذلك ﴿فَلَا تَبْتَئِسْ﴾ أي لا تحزن فهو من البؤس ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ الضمير لإخوة يوسف، ويعني ما فعلوا بيوسف وأخيه، ويحتمل أن يكون لفتيانه: أي لا تبالي بما تراه من تحيلي في أخذك ﴿جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ﴾ السقاية هي الصواع، وهي إناء يشرب فيه الملك ويأكل فيه الطعام، وكان من فضة، وقيل من ذهب، وقصد بجعله في رَحْلِ أَخِيهِ أن يحتال على إمساكه معه إذ كان شرع

أَعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴿٧٦﴾ قَالُوا وَأَقْبِلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَدُونَ ﴿٧٧﴾ قَالُوا تَفْقَدُ صُوعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴿٧٨﴾ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتُمَا لِتُنْفِسُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ﴿٧٩﴾ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ﴿٨٠﴾ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٨١﴾ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرِجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ تَرْفَعُ

يعقوب أن من سرق استعبده المسروق له ﴿ثُمَّ أَذْنٌ مُؤَذِّنٌ﴾ أي نادى مُنَادٍ ﴿أَيْتُهَا الْعِيرُ﴾ أي أيتها الرفقة ﴿إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ خطاب لإخوة يوسف، وإنما استحل أن يرميهم بالسرقة لما في ذلك من المصلحة من إمساك أخيه، وقيل إن حافظ السقاية نادى: إنكم لسارقون، بغير أمر يوسف وهذا بعيد لتفتيش الأوعية ﴿وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ﴾ أي لمن جبره ورده حمل بعير من طعام على وجه الجعل ﴿وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾ أي ضامن لحمل البعير لمن رده الصواع، وهذا من كلام المنادى ﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتُمَا لِتُنْفِسُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي استشهدوا بعلمهم لما ظهر لهم من ديانته في دخولهم أرضهم حتى كانوا يجعلون الأكمة في أفواه إبلهم لئلا تنال زروع الناس ﴿قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾ أي قال فتيان يوسف ما جزاء أخذ الصواع إن كنتم كاذبين في قولكم وما كنا سارقين، فالضمير في قوله جزاؤه يعود على الأخذ المفهوم من الكلام ﴿قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾ المعنى أن إخوة يوسف أفتوا فيما سئلوا عنه فقالوا جزاء السارق أن يستعبد، ويؤخذ في السرقة، وأما الإعراب فيحتمل وجهين: الأول: أن يكون جزاؤه الأول مبتدأ ومن مبتدأ ثانٍ وهي شرطية أو موصولة، وخبرها فهو جزاؤه، والجملة خبر جزاؤه الأول، والوجه الثاني: أن يكون من خبر المبتدأ الأول على حذف مضاف، وتقديره جزائه أخذ من وجد في رحله وتم الكلام. ثم قال فهو جزاؤه أي هذا الحكم جزاؤه ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ من كلام إخوة يوسف أي هذا حكمنا في السراق، وقد كان هذا الحكم في أول الإسلام، ثم نسلخ بقطع الأيدي ﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ﴾ هذا تمكين للحيلة ورفع للتهمة ﴿ثُمَّ اسْتَخْرِجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ﴾ ليصنع له بذلك إمساكه معه، وإنما آث الصواع في هذا الموضع لأنه سقاية، أو لأن الصواع يذكر ويؤثّر ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ﴾ أي صنعنا له هذا الصنع ﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ أي في شرعه أو عادته، لأنه إنما كان جزاء السارق عنده أن يضرب ويضاعف عليه الغرم، ولكن حكم في هذه القضية آل يعقوب ﴿تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ﴾ يعني الرفعة بالعلم



دَرَجَتٍ مِّنْ نَّشَأٍ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴿٧٦﴾ ﴿٧٦﴾ قَالُوا إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِن قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴿٧٧﴾ ﴿٧٧﴾ قَالُوا يَأْتِيهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٨﴾ ﴿٧٨﴾ قَالَ مَكَادُ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا ظَلَمْنَا لَمُوتٌ ﴿٧٩﴾ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِن قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَن أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي

بدليل ما بعده ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ أي فوق كل عالم من هو أعلم منه من البشر، أو الله عز وجل ﴿قَالُوا إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِن قَبْلُ﴾ الضمير في قالوا لإخوة يوسف، وأشاروا إلى يوسف، ومعنى كلامهم إن يسرق بنيامين، فقد سرق أخوه يوسف من قبل، فهذا الأمر إنما صدر من ابني راحيل لامنا، وقصدوا بذلك رفع المعرة عن أنفسهم، ورموا بها يوسف وشقيقه، واختلف في السرقة التي رموا بها يوسف على ثلاثة أقوال: الأول أن عمته ربه، فأراد والده أن يأخذه منها، وكانت تحبه ولا تصبر عنه، فجعلت عليه منطقة لها، ثم قالت إنه أخذها فاستعبده بذلك وبقي عندها إلى أن ماتت، والثاني أنه أخذ صنما لجده والد أمه فكسره، والثالث أنه كان يأخذ الطعام من دار أبيه ويعطيه المساكين ﴿فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ﴾ قال الزمخشري الضمير للجملة التي بعد ذلك وهي قوله أنتم شر مكانا، والمعنى قال في قوله أنتم شر مكانا وقال ابن عطية: الضمير للحرارة التي وجد في نفسه من قولهم فقد سرق أخ له من قبل وأسر كراهية مقاتلهم ثم جاهرهم بقوله أنتم شر مكانا أي لسوء أفعالكم ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ إشارة إلى كذبهم فيما وصفوه به من السرقة ﴿إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا﴾ استعطافا وكانوا قد أعلموه بشدة محبة أبيه فيه ﴿فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ﴾ على وجه الضمان والاسترهان، والانقياد، وهذا هو الأظهر لقوله معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده ﴿مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي أحسنت إلينا فيما فعلت معنا من قبل أو على الإطلاق و﴿اسْتَيْسَسُوا﴾ أي يتسوا ﴿خَلَصُوا نَجِيًّا﴾ أي انفردوا عن غيرهم يناجي به ضمهم بعضا، والنجي يكون بمعنى المناجي أو مصدرا ﴿قَالَ كَبِيرُهُمْ﴾ قيل كبيرهم في السن وهو روبيل، وقيل كبيرهم في الرأي وهو شمعون، وقيل يهوذا ﴿وَمِن قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ﴾ تحتمل ﴿مَا﴾ وجوها: الأول أن تكون زائدة، والثاني أن تكون مصدرية ومحلها الرفع بالابتداء تقديره وقع من قبل تفريطكم في يوسف، والثالث أن تكون موصولة ومحلها أيضا

وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ ﴿٨٦﴾ أَرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّكَ ابْنُكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ﴿٨٧﴾ وَسَلِّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِمْرَ الَّتِي أَقَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٨٨﴾ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٨٩﴾ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفَىٰ عَلَىٰ يَوْسُفَ وَأَيُّضْتُ عَلَيْهٗ مِنْ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٩٠﴾ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَوُا تَذَكَّرُ يَوْسُفَ حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَضًا أَوْ

الرفع كذلك، والأول أظهر ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ﴾ يريد الموضع الذي وقعت فيه القصة ﴿أَرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ﴾ من قول كبيرهم، وقيل من قول يوسف وهو بعيد ﴿إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ﴾ قرأ الجمهور بفتح الراء والسين، وروى عن الكسائي سرق بضم السين وكسر وتشديد الراء أي نسبت له السرقة ﴿وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا﴾ أي قولنا لك إن ابنك : إنما هو شهادة بما علمنا من ظاهر ما جرى ﴿وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ﴾ أي لا نعلم الغيب هل ذلك حق في نفس الأمر، أم لا، إذ يمكن أن يدس الصواع في رحله من غير علمه وقال الزمخشري المعنى ما شهدنا إلا بما علمنا من سرقة وتيقناه، لأن الصواع استخرج من وعائه، وما كنا للغيب حافظين أي ما علمنا أنه سيسرق حين أعطيناك الميثاق، وقراءة سرق بالفتح تعضد قول الزمخشري، والقراءة بالضم تعضد القول الأول ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾ تقديره واسأل أهل القرية، وكذلك أهل العير: يعنون الرفقة، هذا هو قول الجمهور وقيل المراد سؤال القرية بنفسها والعير بنفسها ولا يبعد أن تخبره الجمادات لأنه نبي الأول أظهر وأشهر على أنه مجاز، والقرية هنا هي مصر ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ﴾ قبله محذوف تقديره: فرجعوا إلى أبيهم فقالوا له هذا الكلام فقال بل سَوَّلَتْ الآية ﴿بِهِمْ جَمِيعًا﴾ يعني يوسف وأخاه بنيامين، وأخاهم الكبير الذي قال لن أبرح الأرض ﴿وَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ لما لم يصدقهم، أعرض عنهم ورجع إلى التأسف ﴿وَقَالَ يَا سَفَىٰ عَلَىٰ يَوْسُفَ﴾ تأسف على يوسف دون أخيه الثاني والثالث، الذاهين، لأن حزنه عليه كان أشد لإفراط محبته ولأن مصيبته كانت السابقة ﴿وَأَيُّضْتُ عَلَيْهٗ مِنْ الْحُزَنِ﴾ أي من البكاء الذي هو ثمرة الحزن، فقيل إنه عمي، وقيل إنه كان يدرك إدراكًا ضعيفًا، وروى عن النبي ﷺ أن يعقوب حزن حزن سبعين ثكلى وأعطى أجر مائة شهيد، وما ساء ظنه بالله قط ﴿فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ قيل إنه فعيل بمعنى فاعل أي كاظم لحزنه لا يظهره لأحد، ولا يشكو إلا لله وقيل بمعنى مفعول كقوله: ﴿إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ أي مملوء القلب بالحزن، أو بالغيط على أولاده، وقيل الكظيم: الشديد الحزن ﴿تَاللَّهِ تَفْتَوُا﴾ أي لا تفتؤ، والمعنى لا تزال، وحذف حرف النفي لأنه لا يلتبس بالإثبات:

تَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ ﴿٨٥﴾ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَخَرَفَ إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ يَبْنِي أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٧﴾ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلْنَا الضَّرَّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿٨٨﴾ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴿٨٩﴾ قَالُوا أَأَتَاكَ لَأَنْتَ يُوسُفَ قَالَ أَنَا

لأنه لو كان إثباتاً لكان مؤكداً باللام والنون ﴿حَرَضًا﴾ أي مشرفاً على الهلاك ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَخَرَفَ إِلَى اللَّهِ﴾ ردّ عليهم في تنفيدهم له: أي إنما أشكو إلى الله لا إليكم ولا إلى غيركم، والبث: أشدّ الحزن ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي أعلم من لطفه ورأفته ورحمته ما يوجب حُسن ظني به وقوة رجائي فيه.

﴿يَا بَنِي أَذْهَبُوا﴾ يعني إلى الأرض التي تركتم بها أخويكم ﴿فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ أي تعرّفوا خبرهما، والتحسس طلب الشيء بالحواس السمع والبصر، وإنما لم يذكر الولد الثالث، لأنه بقي هناك اختياراً منه، ولأن يوسف وأخاه كانا أحب إليه ﴿وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾ أي من رحمة الله ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ﴾ إنما جعل اليأس من صفة الكافر، لأن سببه تكذيب الربوبية أو جهلاً بصفات الله من قدرته وفضله ورحمته ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ أي على يوسف وقيل هذا محذوف تقديره فرجعوا إلى مصر ﴿الضَّرَّ﴾ يريدون به المجاعة أو الهم على إختوتهم ﴿بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ﴾ يعنون الدراهم التي جاؤوا بها لشراء الطعام، والمزجاة القليلة، وقيل الرديئة، وقيل الناقصة، وقيل إن بضاعتهم كانت عروضاً فلذلك قالوا هذا ﴿وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا﴾ قيل يعنون بما بين الدراهم الجياد ودراهمهم، وقيل أوف لنا الكيل الذي هو حقنا وزدنا على حقنا، وسمّوا الزيادة صدقة، ويقتضي هذا أن الصدقة كانت حلالاً للأنبياء قبل محمد ﷺ وقيل تصدق علينا برّد أخينا إلينا ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ قال النقاش: هو من المعارض وذلك أنهم كانوا يعتقدون أنه كافر، لأنهم لم يعرفوه، فظنّوا أنه على دين أهل مصر، فلو قالوا إن الله يجزيك بصدقتك كذبوا، فقالوا لفظاً يوهم أنهم أرادوه وهم لم يريدوه ﴿قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ لما شكوا إليه رق لهم وعرفهم بنفسه، ورؤي أنه كان يكلمهم وعلى وجهه لثام، ثم أزال اللثام ليعرفوه، وأراد بقوله ما فعلتم بيوسف وأخيه: التفريق بينهما في الصغر، ومضرتهم ليوسف وإذيتهم أخيه من بعده، فإنهم كانوا يذلّونه ويشتمونه ﴿إِذْ أَنْتُمْ



وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ ﴿١١﴾ وَرَفَعَ أَبُونِي عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَبْتُابِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْتُ رِيَّ حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رِيَّ لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١٢﴾ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿١٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴿١٤﴾ وَمَا أَكْثَرَ النَّاسَ وَلَوْ

سَوْفَهُمْ إِلَى السَّحَرِ لَأَن الدَّعَاءِ يَسْتَجَابُ فِيهِ، وَقِيلَ إِلَى لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ﴾ هُنَا مَحذُوفَاتٌ يَدُلُّ عَلَيْهَا الْكَلَامُ، وَهِيَ فِرْحَلُ يَعْقُوبَ بِأَهْلِهِ حَتَّى بَلَغُوا يُوسُفَ ﴿أَوَى إِلَيْهِ أَبُونِي﴾ أَيِ ضَمَّتْهُمَا، وَأَرَادَ بِالْأَبَوَيْنِ أَبَاهُ وَأُمَّهُ، وَقِيلَ أَبَاهُ وَخَالَتُهُ لِأَنَّ أُمَّهُ كَانَتْ قَدْ مَاتَتْ، وَسَمِيَ الْخَالَهَ عَلَى هَذَا أُمًّا ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ رَاجِعَ إِلَى الْأَمْنِ الَّذِي فِي قَوْلِهِ آمَنِينَ ﴿رَفَعَ أَبُونِي عَلَى الْعَرْشِ﴾ أَيِ عَلَى سَرِيرِ الْمَلِكِ ﴿وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ كَانَ السُّجُودُ عِنْدَهُمْ تَحِيَّةَ وَكْرَامَةٍ لَا عِبَادَةٍ ﴿وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ﴾ يَعْنِي حِينَ رَأَى أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ يَسْجُدُونَ لَهُ، وَكَانَ بَيْنَ رُؤْيَاهُ وَبَيْنَ ظُهُورِ تَأْوِيلِهَا ثَمَانُونَ عَامًا، وَقِيلَ أَرْبَعُونَ ﴿أَحْسَنَ بِي﴾ يُقَالُ أَحْسَنَ إِلَيْهِ وَبِهِ ﴿أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ﴾ إِنَّمَا لَمْ يَقُلْ أَخْرَجَنِي مِنَ الْجَبِّ لِوَجْهِينَ: أَحَدُهُمَا أَنَّ فِي ذِكْرِ الْجَبِّ خِزْيَ لِإِخْوَتِهِ وَتَعْرِيفَهُمْ بِمَا فَعَلُوهُ فَتَرَكَ ذِكْرَهُ تَوْقِيرًا لَهُمْ وَالْآخَرُ أَنَّهُ خَرَجَ مِنَ الْجَبِّ إِلَى الرِّقِّ، وَمِنَ السِّجْنِ إِلَى الْمَلِكِ، فَالْنِّعْمَةُ بِهِ أَكْثَرُ ﴿وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ﴾ أَيِ مِنَ الْبَادِيَةِ وَكَانُوا أَصْحَابَ إِبِلٍ وَغَنَمٍ فَعَدَّ مِنَ النِّعَمِ مَجِيئَهُمْ لِلْحَاضِرَةِ ﴿نَزَغَ الشَّيْطَانُ﴾ أَيِ أَفْسَدَ وَأَغْوَى ﴿لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ﴾ أَيِ لَطِيفٌ فِي التَّدْبِيرِ لِمَا يَشَاءُ مِنَ الْأُمُورِ ﴿مِنَ الْمُلْكِ﴾ مِنَ التَّعْبِيعِ، لِأَنَّهُ لَمْ يَعْطِهِ إِلَّا بَعْضَ مَلِكِ الدُّنْيَا بَلْ بَعْضَ مَلِكِ مِصْرَ ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ لَمَّا عَدَّدَ النِّعَمَ الَّتِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْهِ اشْتَقَاقٌ إِلَى لِقَاءِ رَبِّهِ وَلِقَاءِ الصَّالِحِينَ مِنْ سَلَفِهِ وَغَيْرِهِمْ، فَدَعَا بِالْمَوْتِ وَقِيلَ لَيْسَ ذَلِكَ دَعَاءَ بِالْمَوْتِ، وَإِنَّمَا دَعَا أَنَّ اللَّهَ يَتِمُّ عَلَيْهِ النِّعَمُ بِالْوَفَاةِ عَلَى الْإِسْلَامِ إِذَا حَانَ أَجَلُهُ ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ احْتِجَاجٌ عَلَى صِحَّةِ نَبْوَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِإِخْبَارِهِ بِالْغُيُوبِ ﴿وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ﴾ الْخُطَابُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَأْكِيدًا لِحُجَّتِهِ وَالضَّمِيرُ لِإِخْوَةِ يُوسُفَ ﴿إِذْ أَجْمَعُوا﴾ أَيِ عَزَمُوا ﴿وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ يَعْنِي فَعَلَهُمْ بِيُوسُفَ ﴿وَمَا أَكْثَرَ النَّاسَ﴾ عُمُومٌ لِأَنَّ الْكَفَّارَ أَكْثَرَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَقِيلَ أَرَادَ أَهْلَ مَكَّةَ ﴿وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ اعْتِرَاضُ أَيِ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ حَرَصْتَ

حَرَضَتْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١١٦﴾ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿١١٧﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١١٨﴾ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴿١١٩﴾ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٠﴾ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢١﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٢٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّى مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٢٣﴾ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ

على إيمانهم ﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ أي لست تسألهم أجراً على الإيمان فيثقل عليهم بسبب ذلك وهكذا معناه حيث وقع ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ﴾ يعني المخلوقات والحوادث الدالة على الله سبحانه ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ نزلت في كفار العرب الذين يقرّون بالله ويعبدون معه غيره، وقيل في أهل الكتاب لقولهم عزيز ابن الله والمسيح ابن الله ﴿غَاشِيَةٌ﴾ هي ما يغشى ويعتم ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾ إشارة إلى شريعة الإسلام ﴿أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ﴾ أي أَدْعُوا النَّاسَ إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ وَأَنَا عَلَى بَصِيرَةٍ مِنْ أَمْرِي وَحُجَّةٌ وَاضِحَةٌ ﴿أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ أنا تأكيد للضمير في أدعو، وَمَنِ اتَّبَعَنِي معطوف عليه وعلى بصيرة في موضع الحال وقيل أنا مبتدأ وعلى بصيرة خبره فعلى هذا يوقف على قوله أدعو إلى الله، وهذا ضعيف ﴿وَسُبْحَانَ اللَّهِ﴾ تقديره وأقول سبحان الله ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا﴾ رَدَّ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ مِنَ الْبَشَرِ، وقيل فيه إشارة إلى أنه لم يبعث رسولاً من النساء ﴿مِّنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ﴾ أي من أهل المدن لا من أهل البوادي، فإن الله لم يبعث رسولاً من أهل البادية لجفائهم ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ﴾ متصل بالمعنى بقوله وما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رجلاً إلى قوله عاقبة الذين من قبلهم، ويأسهم: يحتمل أن يكون من إيمان قومهم أو من النصر، والأول أحسن ﴿وَوَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾ قرئ بتشديد الذال وتخفيفها، فأما التشديد فالضمير في ظنوا وكذبوا للرسل، والظن يحتمل أن يكون على بابه، أو بمعنى اليقين: أي علم الرسل أن قومهم قد كذبوهم فیتسوا من إيمانهم، وأما التخفيف، فالضميران فيه للقوم المرسل إليهم أي ظنوا أن الرسل قد كذبوهم فيما ادّعوه من الرسالة، أو من النصرة عليهم ﴿فِي قَصَصِهِمْ﴾ الضمير للرسل على الإطلاق أو ليوسف وإخوته ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ﴾

حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَٰكِن تَصَدِّقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً  
لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١١٧﴾

يعني القرآن ﴿وَلَكِنْ تَصَدِّقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ تقدم معناه في البقرة.

## سورة الرعد

مدنية وآياتها ٤٣ نزلت بعد سورة محمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَرْثَلَكْ ءَايَتُ الْكُتُبِ وَالَّذِي أَنزَلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ الْحَقَّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ أي آيات هذه السورة ويحتمل أن يريد آيات الكتب على الإطلاق ويحتمل أن يريد القرآن على الإطلاق وهذا بعيد لتكرار القرآن بعد ذلك ﴿وَالَّذِي أَنزَلَ إِلَيْكَ﴾ يعني القرآن وإعرايه مبتدأ وخبره الحق ﴿بِغَيْرِ عَمَدٍ﴾ أي بغير شيء تقف عليه إلا قدرة الله ﴿تَرَوْنَهَا﴾ قيل الضمير للسّموات وترونها على هذا في موضع الحال أو استثناءً وقيل الضمير للعمد أي ليس لها عمد مرئية فيقتضي المفهوم من أن لها عمدًا لا ترى وقيل إن عمدها جبل قاف المحيط بالدنيا، وقال الجمهور لا عمد لها البتة فالمراد نفي العمدة ونفي رؤيتها ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ ثم هنا لترتيب الأخبار لا لترتيب وقوع الأمر، فإن العرش كان قبل خلق السموات، وتقدم الكلام على الاستواء في الأعراف ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾ يعني أمر الملكوت ﴿يَفْصَلُ الْآيَاتِ﴾ يعني آيات كتبه ﴿مَدَّ الْأَرْضَ﴾ يقتضي أنها بسيطة لا مكورة، وهو ظاهر الشريعة، وقد يترتب لفظ البسط والمد مع التكوير لأن كل قطعة من



يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجِئَتْ مِنْ أَعْتَابِ زُرْعٍ وَغَيْلٍ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْثَلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾ وَإِنْ تَعْجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَذَا كُنَّا تُرَابًا إِنْ نَأْتِي بِخَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ

الأرض ممدودة على حدتها، وإنما التكوين لجملة الأرض ﴿رَوَاسِيَ﴾ يعني الجبال الثابتة ﴿زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ يعني صنفين من الثمر: كالأسود والأبيض، والحلو والحامض، فإن قيل: تقتضي الآية أنه تعالى خلق من كل ثمرة صنفين، وقد خلق من كثير من الثمرات أصناف كثيرة، والجواب: أن ذلك زيادة في الاعتبار وأعظم في الدلالة على القدرة، فذكر الاثنين، لأن دلالة غيرهما من باب أولى، وقيل إن الكلام تم في قوله من كل الثمرات ثم ابتداء بقوله جعل فيها زوجين يعني الذكر والأنثى والأول أحسن ﴿يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ﴾ أي يلبسه إياه فيصير له كالغشاء، وذلك تشبيه ﴿قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ﴾ يعني قطع متلاصقة ومع تلاصقها، فإن أرضها تتنوع إلى طيب ورديء وصلب ورخو، وغير ذلك، وكل ذلك دليل على الصانع المختار المريد القادر ﴿صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ﴾ الصنوان هي النخلات الكثيرة ويكون أصلها واحد وغير الصنوان المفترق فردًا فردًا، وواحد الصنوان صنو ﴿يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْثَلِ﴾ حجة وبرهان على أنه تعالى قدير ومريد لأن اختلاف مذاقها وأشكالها وألوانها مع اتفاق الماء الذي تسقى به: دليل على القدرة والإرادة، وفي ذلك رد على القائلين بالطبيعة ﴿وَإِنْ تَعْجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾ أي إن تعجب يا محمد فإن إنكارهم للبعث حقيق أن يتعجب منه، فإن الذي قدر على إنشاء ما ذكرنا من السموات والأرض والثمار قادر على إنشاء الخلق بعد موتهم ﴿أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ هذا هو قول الكفار المنكرين للبعث، واختلف القراء في هذا الموضع وفي سائر المواضع التي فيها استفهامان، وهي أحد عشر موضعًا، أولها هذا، وفي الإسراء موضعان، وفي المؤمنين موضع، وفي النمل موضع، وفي العنكبوت موضع، وفي الم السجدة، وفي الصافات موضعان، وفي الواقعة موضع، وفي النازعات موضع، فمنهم من قرأ بالاستفهام في الأول والثاني ومنهم من قرأ بالاستفهام في الأول فقط وهو نافع ومنهم من قرأ بالاستفهام في الثاني فقط، وأصل الاستفهام في المعنى، وإنما هو عن الثاني في مثل هذا الموضع، فإن همزة الاستفهام معناها الإنكار، وإنما أنكروا أن يكونوا خلقًا جديدًا ولم ينكروا أن يكونوا

كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥﴾  
وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ  
لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٦﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ  
رَبِّهِ إِنْمَأَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴿٧﴾ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا  
تَزَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿٨﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾ سَوَاءٌ

تراباً، فَمَنْ قرأ بالاستفهام في الثاني فقط فهو على الأصل وَمَنْ قرأ بالاستفهام في الأول،  
فالقصد بالاستفهام الثاني، وَمَنْ قرأ بالاستفهام فيهما فذلك للتأكيد ﴿وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي  
أَعْنَاقِهِمْ﴾ يحتمل أن يريد الأغلال في الآخرة فيكون حقيقة أو يريد أنهم ممنوعون من  
الإيمان كقولك إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً، فيكون مجازاً يجري مجرى الطبع والختم على  
القلوب ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ أي بالنقمة قبل العافية، والمعنى أنهم طلبوا  
العذاب على وجه الاستخفاف ﴿وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ﴾ جمع مثلة على وزن تمرة  
وهي العقوبة العظيمة التي تجعل الإنسان مثلاً، والمعنى كيف يطلبون العذاب وقد أصابت  
العقوبات الأمم الذين كانوا قبلهم أفلا يخافون مثل ذلك ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى  
ظُلْمِهِمْ﴾ يريد ستره وإمهاله في الدنيا للكفار والعصاة، وقيل يريد مغفرته لَمَنْ تاب، والأول  
أظهر هنا ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية: اقترحوا نزول آية على النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم من نزول ملك معه أو شبه ذلك، ولم يعتبروا بالقرآن ولا بغيره من الآيات العظام  
التي جاء بها، وذلك منهم معاندة ﴿إِنْمَأَنْتَ مُنذِرٌ﴾ أي إنما عليك إنذارهم، وليس عليك  
أن تأتيهم بآية إنما ذلك إلى الله ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال أحدها أن يراد بالهادي الله  
تعالى، فالمعنى إنما عليك الإنذار والله هو الهادي لَمَنْ يشاء إذا شاء، والوجه الثاني أن يريد  
بالهادي النبي ﷺ، فالمعنى إنما أنت نبي منذر، ولكل قوم هادي من الأنبياء ينذرهم فليس  
أمرك ببدع ولا مستنكر. الثالث روي أنها لما نزلت قال رسول الله ﷺ: «أنا المنذر وأنت يا  
علي الهادي».

﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى﴾ كقوله يعلم ما في الأرحام، وهي من الخمس التي لا  
يعلمها إلا الله، ويعني يعلم هل هو ذكر أو أنثى أو تام أو خداج أو حسن أو قبيح، أو غير  
ذلك ﴿وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزَادُ﴾ معنى تغيض تنقص، ومعنى تزداد من الزيادة، وقيل  
إن الإشارة بدم الحيض فإنه يقل ويكبر وقيل للولد فالغيض السقط، أو الولادة لأقل من

مَنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ. وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴿١٠﴾ لَكُمْ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِمَّنْ أَمَرِ اللَّهُ بِأَنْ يَّغْيِرَ مَا يُقَوْمُ حَتَّى يَغْيِرُوا مَا بَأْنَفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ يَقَوْمِ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِن وَالٍ ﴿١١﴾ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴿١٢﴾ وَيَسْخِبُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ

تسعة أشهر، والزيادة إبقاؤه أكثر من تسعة أشهر، ويحتمل أن تكون ما في قوله ما تحمل وما تغيض وما تزداد: موصولة أو مصدرية ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ﴾ المعنى إن الله يسمع كل شيء فالجهر والإسرار عنده سواء وفي هذا وما بعده تقسيم، وهو من أدوات البيان، فإنه ذكر أربعة أقسام، وفيه أيضًا مطابقة ﴿وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ﴾ المعنى سواء عند الله المستخفي بالليل وهو في غاية الاختفاء مع السارب بالنهار وهو في غاية الظهور ومعنى السارب المتصرف في سره بالفتح: أي في طريقه ووجهه، والسارب والمستخفي اثنان قصد التسوية بينهما في اطلاع الله عليهما مع تباين حالهما، وقيل إن المستخفي بالليل والسارب بالنهار: صفتان لموصوف واحد يستخفي بالليل ويظهر بالنهار، ويعضد هذا كونه قال وسارب، فعطفه عطف الصفات ولم يقل وَمَنْ هُوَ سَارِبٌ بتكرار من كما قال، مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ، إِلَّا أَنْ جَعَلَهُمَا اثْنَيْنِ أَرْجَحَ لِقَابِلٍ مِنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ، فيكمل التقسيم إلى أربعة على هذا، ويكون قوله وسارب عطف على الجملة وهو قوله ومن هو مستخفي لا على مستخفي وحده ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ﴾ المعقبات هنا جماعة الملائكة، وسميت معقبات لأن بعضهم يعقب بعضًا، والضمير في له يعود على من المتقدمة، كأنه قال لِمَنْ أَسْرَ وَمَنْ جَهَرَ، وَلِمَنْ استخفي وَمَنْ ظهر له معقبات، وقيل يعود على الله وهو قول ضعيف لأن الضمائر التي بعده تعود على العبد باتفاق ﴿يَحْفَظُونَهُ﴾ صفة للمعقبات، وهذا الحفظ يحتمل أن يراد به حفظ أعماله أو حفظه وحراسته من الآفات ﴿مِمَّنْ أَمَرَ اللَّهُ﴾ صفة للمعقبات أي معقبات من أجل أمر الله أي أمرهم بحفظه، وقرئ بأمر الله، وهذه القراءة تعضد ذلك، ولا يتعلق من أمر الله على هذا ليحفظونه، وقيل يتعلق به على أنهم يحفظونه من عقوبة الله إذا أذنب بدعائهم له واستغفارهم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْيِرُ مَا يُقَوْمُ﴾ من العافية والنعم ﴿حَتَّى يَغْيِرُوا مَا بَأْنَفُسِهِمْ﴾ بالمعاصي فيقتضي ذلك أن الله لا يسلب النعم ولا يترك النعم إلا بالذنوب ﴿يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ الخوف يكون مع البرق من الصواعق والأمور الهائلة، والطمع في المطر الذي يكون معه ﴿السَّحَابَ الثِّقَالَ﴾ وصفها بالثقل، لأنها تحمل الماء ﴿وَيَسْخِبُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾ الرعد اسم ملك وصوته المسموع

الصَّوَاعِقُ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ ﴿١٢﴾ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ ﴿١٣﴾ لَمْ دَعْوَةُ الْحَقِّ  
وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبْسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ  
الْكُفْرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿١٤﴾ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ  
وَالْآصَالِ ﴿١٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا  
وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا

تسبيح، وقد جاء في الأثر أن صوته زجر للسحاب، فعلى هذا يكون تسبيحه غير ذلك  
﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقُ﴾ قيل إنه إشارة إلى الصاعقة التي نزلت على أريد الكافر وقتلته حين هم  
بقتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو وأخوه عامر بن الطفيل واللفظ أعم من ذلك ﴿وَهُمْ  
يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ﴾ يعني الكفار، والواو للاستئناف أو للحال ﴿شَدِيدُ الْحَالِ﴾ أي شديد  
القوة، والمحال مشتق من الحيلة، فالميم زائدة، ووزنه مفعول، وقيل معناه شديد المكر من  
قولك: محل بالرجل إذا مكر به، فالميم على هذا أصلية ووزنه فعال وتأويل المكر على  
هذا القول كتابيله في المواضع التي وردت في القرآن ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ قيل هي لا إله إلا  
الله، والمعنى أن دعوة العباد بالحق لله ودعوتهم بالباطل لغيره ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا  
يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ﴾ يعني بالذين: ما عبدوا من دون الله من الأصنام وغيرها، والضمير  
في يدعون للكفار، والمعنى أن المعبودين لا يستجيبون لمن عبدهم ﴿إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى  
الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ﴾ شبه إجابة الأصنام لمن عبدهم بإجابة الماء لمن بسط إليه  
كفيه وأشار إليه بالإقبال إلى فيه ولا يبلغ فمه على هذا أبداً لأن الماء جفاد لا يعقل المراد،  
فكذلك الأصنام، والضمير في قوله وما هو للماء، وفي ببالغه للفم ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ من لا تقع إلا على من يعقل فهي هنا يراد بها الملائكة  
والإنس والجن فإذا جعلنا السجود بمعنى الانقياد لأمر الله وقضائه فهو عام في الجميع: من  
شاء منهم ومن أبي، ويكون طوعاً لمن أسلم وكرهاً لمن كره وسخط، وإن جعلنا السجود  
هو المعروف بالجسد، فيكون لسجود الملائكة والمؤمنين من الإنس والجن طوعاً، وأما  
الكره فهو سجود المنافق وسجود ظل الكافر ﴿وَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ معطوف على من والمعنى أن  
الظلال تسجد غدوة وعشية وسجودها انقيادها للتصرف بمشيئة الله سبحانه وتعالى ﴿قُلْ  
لِلَّهِ﴾ جواب عن السؤال المتقدم، وهو من رب السموات والأرض، وإنما جاء الجواب  
والسؤال من جهة واحدة، لأنه أمر واضح لا يمكن جحده ولا المخالفة فيه، ولذلك أقام به  
الحجة على المشركين بقوله: ﴿أَفَاتَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾

كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٦﴾ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَهُ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ بَثَلٍ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿١٧﴾ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ

الأعمى تمثيل للكافر والبصير تمثيل للمؤمن ﴿الظُّلُمَاتِ﴾ الكفر ﴿وَالنُّورِ﴾ الإيمان، وذلك كله على وجه التشبيه والتمثيل ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ﴾ أم هنا بمعنى بل والهمزة، وخلقوا صفة لشركاء، والمعنى أن الله وقفهم هل خلق شركاؤهم خلقاً كخلق الله فحملهم ذلك واشتباهه بما خلق الله على أن جعلوا إلهاً غير الله، ثم أبطل ذلك بقوله: ﴿قُلِ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ فحصل الرد عليهم ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾ الآية: هذا مثل ضربه الله للحق وأهله والباطل وحزبه، فمثل الحق وأهله بالماء الذي ينزل من السماء فتسيل به الأودية، ويتنفع به أهل الأرض، وبالذهب والفضة والحديد والصفير وغيرها من المعادن التي يتنفع بها الناس، وشبه الباطل في سرعة اضمحلاله وزواله بالزبد الذي يرى به السيل ويريد تلك المعادن التي يطفو فوقها إذا أذيت، وليس في الزبد منفعة، وليس له دوام ﴿بِقَدَرِهَا﴾ يحتمل أن يريد ما قدر لها من الماء، ويحتمل أن يريد بقدر ما تحتمله على قدر صغرها وكبرها ﴿زَبَدًا رَابِيًا﴾ الزبد ما يحمل السيل من غناء ونحوه والرابي المنتفخ الذي ربي ومنه الربوة ﴿وَمِمَّا يُوقِدُونَ﴾ المجرور في موضع خبر المقدم، والمبتدأ زبد مثله: أي ينشأ من الأشياء التي يوقد عليها زبد مثل زبد السيل ﴿ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ﴾ الذي يوقد عليه ابتغاء الحلي: هو الذهب والفضة، والذي يوقد عليه ابتغاء متاع هو الحديد والرصاص والنحاس والصفير وشبه ذلك، والمتاع ما يستمتع الناس به في مرافقهم وحوائجهم ﴿يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ﴾ أي يضرب أمثال الحق والباطل ﴿جُفَاءً﴾ يجفاه السيل أي يرمي به ﴿وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ يريد الخالص من الماء ومن تلك الأحجار ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَىٰ﴾ الذين استجابوا هم المؤمنون، وهذا استئناف كلام، والحسنى الجنة، وإعرابها مبتدأ وخبرها للذين استجابوا، وللذين استجابوا مبتدأ وخبره لو أن لهم ما في الأرض الآية فيوقف على الأمثال، وعلى الحسنى، وقيل للذين استجابوا يتعلق بيضرب، والحسنى مصدر من معنى استجابوا: أي استجابوا الاستجابة الحسنى، والذين لم يستجيبوا معطوف على الذين استجابوا، والمعنى: يضرب الله الأمثال للطائفتين، وعلى هذا إنما يوقف على الذين لم يستجيبوا له ﴿سُوءَ الْحِسَابِ﴾

جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَيُقْسَ الْهَادُ ﴿١٨﴾ ۖ أَمَّنْ  
يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ إِنَّمَا يَنْذُرُ أُولَٰئِكَ الْأَلْبَابِ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا  
يَنْقُضُونَ الْعِمَّةَ ﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ  
الْحِسَابِ ﴿٢١﴾ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً  
وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٢﴾ جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ  
وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٢٣﴾ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى  
الدَّارِ ﴿٢٤﴾ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي  
الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٢٥﴾ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴿٢٦﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ

أي المناقشة والاستقصاء ﴿أَمَّنْ يَعْلَمُ﴾ تقرير. والمعنى أسواء من آمن ومن لم يؤمن،  
والأعمى هنا من لم يؤمن بالنبي ﷺ وقيل إنها نزلت في حمزة بن عبد المطلب رضي الله  
عنه، وأبي جهل لعنه الله ﴿يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ القرابات وغيرها ﴿وَيَذَرُونَ  
بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾ قيل يدفعون الشرك بقول لا إله إلا الله، وقيل يدفعون من أساء إليهم بالتي  
هي أحسن، والأظهر يفعلون الحسنات يدرؤون بها السيئات كقوله إن الحسنات يذهبن  
السيئات، وقيل إن هذه الآية نزلت في الأنصار، ثم هي عامة في كل مؤمن اتصف بهذه  
الصفات ﴿عُقْبَى الدَّارِ﴾ يعني الجنة، ويحتمل أن يريد بالدار: الآخرة وأضاف العقبي إليها  
لأنها فيها، ويحتمل أن يريد بالدار الدنيا، وأضاف العقبي إليها لأنها عاقبتها ﴿جَنَّاتٌ عَدْنٌ﴾  
بدل من عقبي الدار أو خبر ابتداء مضمرة تفسير العقبي الدار ﴿وَمَنْ صَلَحَ﴾ أي من كان  
صالحا ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي يقولون لهم سلام عليكم ﴿بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ يتعلق بمحذوف تقديره  
هذا بما صبرتم ويجوز أن يتعلق بسلام أي ليسلم عليكم بما صبرتم ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ  
اللَّهِ﴾ إلى آخر الآية أوصاف مضافة كما تقدم وقيل إنها في الخوارج، والأظهر أنها في  
الكفار ﴿سُوءُ الدَّارِ﴾ يحتمل أن يراد بها الدنيا والآخرة ﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾  
أي يوسع على من يشاء ويضيق على من يشاء وهذا تفسيره حيث وقع ﴿وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا﴾ إخبار في ضمنه ذم وتسفيه لمن فرح بالدنيا لذلك حقرها بقوله: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا  
فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ﴾، أي قليل بالنظر إلى الآخرة ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ خرج به  
مخرج التعجب منهم لما طلبوا آية أي قد جاءكم محمد ﷺ بالقرآن وآيات كثيرة فعميتهم

اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ ﴿٢٧﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴿٢٨﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَتَابِ ﴿٢٩﴾ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَتْلُوَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٣٠﴾ وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُفِيَ بِهِ الْمَوْتُ بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْتِئِسَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بُرْسُلَ مِن قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ

عنها، وطلبتهم غيرها وتماديتهم على الكفر لأن الله يضلُّ مَنْ يشاء مع ظهور الآيات وقد يهدي مَنْ يشاء دون ذلك ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ بدل من ﴿مَنْ أُنَابَ﴾، أو خبر ابتداء مضمرة والذين آمنوا وعملوا الصالحات بدل ثانٍ، أو مبتدأ ﴿طُوبَى﴾ مصدر من طاب كبشرى ومعناها أصابت خيرا وطيبا، وقيل هي شجرة في الجنة، وإعرابها مبتدأ ﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ﴾ الكاف تتعلق بالمعنى الذي في قوله يضلُّ مَنْ يشاء ويهدي مَنْ يشاء ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾ قيل إنها نزلت في أبي جهل وقيل نزلت في قريش حين عاهدهم رسول الله ﷺ عام الحديبية، فكتب الكاتب بسم الله الرحمن الرحيم، فقال قائلهم نحن لا نعرف الرحمن، وهذا ضعيف، لأن الآية نزلت قبل ذلك ولأن تلك القصة إنما أنكروا فيها التسمية فقط، ومعنى الآية أنهم يكفرون بالله مع تلاوة القرآن عليهم ﴿مَتَابِ﴾ مفعول من التوبة وهو اسم مصدر ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ الآية: جواب لو محذوف تقديره لو أن قرآنًا على هذه الصفة من تسيير الجبال، وتقطيع الأرض وتكليم الموتى لم يؤمنوا به، فالمعنى كقوله لا يؤمنوا ولو جاءتهم كل آية، وقيل تقديره: ولو أن قرآنًا على هذه الصفة لكان هذا القرآن الذي هو غاية في التذكير ونهاية في الإنذار كقوله: ﴿لَوْ أَنزَلْنَاهَا هَذَا الْقُرْءَانُ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا﴾، وقيل هو متعلق بما قبله والمعنى، وهم يكفرون بالرحمن ولو أن قرآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ ﴿أَفَلَمْ يَأْتِئِسَ﴾ معناه أفلم يعلم وهي لغة هوازن ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني كفار قريش ﴿قَارِعَةٌ﴾ يعني مصيبة في أنفسهم وأولادهم وأموالهم، أو غزوات المسلمين اليهم ﴿أَوْ تَحُلُّ﴾ الفاعل ضمير القارعة. والمعنى إما أن تصيبهم، وإما أن تقرب منهم، وقيل التاء للخطاب، والفاعل ضمير المخاطب وهو النبي ﷺ، والأول أظهر ﴿حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ﴾ هو فتح مكة، وقيل تمام الساعة ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ﴾ الآية

لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿٢٢﴾ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ  
وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَبْظَاهِرُ مِنْ الْقَوْلِ لِلَّذِينَ  
كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٣﴾ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٢٤﴾ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ  
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ  
آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا يَعْلَمُ أَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٢٦﴾ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ سُلُوكٌ مِنْ  
عِنْدِ اللَّهِ وَلَا أَسْرَ لَهُمْ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَتَابُ ﴿٢٧﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ

مقصدها تأنيس وتسليه النبي ﷺ وهكذا حيث وقع ﴿فَأَمْلَيْتُ﴾ أي أمهلتهم ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ  
عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ هو الله تعالى أي حفيظ رقيب على عمل كل أحد، والخبر  
محذوف تقديره: أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت أحق أن يعبد أم غيره، ويدل على  
ذلك قوله أم جعلوا لله شركاء ﴿قُلْ سَمُّوهُمْ﴾ أي اذكروا أسماءهم ﴿أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ  
فِي الْأَرْضِ﴾ المعنى أن الله لا يعلم لنفسه شركاء وإذا لم يعلمهم هو فليسوا بشيء، فكيف  
تفترون الكذب في عبادتهم، وتعبدون الباطل، وذلك كقولك: قل لي من زيد أم هو أقل  
من أن يعرف فهو كالعدم ﴿أَمْ يَبْظَاهِرُ مِنَ الْقَوْلِ﴾ المعنى أتسمونهم شركاء بظاهر اللفظ من  
غير أن يكون لذلك حقيقة كقوله إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ يعني بالقتل والأسر والخوف وغير ذلك.

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ هنا وفي القتال صفتها وليس بضرب مثل لها والخبر عند سيبويه  
محذوف مقدم تقديره فيما يتلى عليكم صفة الجنة، وقال الفراء الخبر مؤخر وهو تجري أمن  
تحتها الأنهار ﴿أَكُلُهَا دَائِمٌ﴾ يعني ما يؤكل فيها من الثمرات وغيرها والأكل بضم الهمزة  
المأكول، ويجوز فيه ضم الكاف وإسكانها، والأكل بفتح الهمزة المصدر ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا  
يَعْلَمُ أَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يعني من أسلم من اليهود والنصارى كعبد الله بن سلام  
والنجاشي وأصحابه وقيل يعني المؤمنين والكفاب على هذا القرآن ﴿وَمِنْ الْأَخْزَابِ﴾ قيل  
هم بنو أمية، وبنو المغيرة من قريش والأظهر أنها في سائر كفار العرب، وقيل هم اليهود  
والنصارى لأنهم لا ينكروا القصاص والأشياء التي في كتبهم، وإنما ينكرونها البعض مما لا  
يعرفونه أو حذفوه ﴿قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ﴾ وجه اتصاله بما قبله أنه جواب المنكرين،  
ورد عليهم كأنه قال: إنما أمرت بعبادة الله وتوحيده فكيف تنكرونها هذا ﴿مَتَابُ﴾ متفعل من



بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴿٣٨﴾ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴿٣٩﴾ وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴿٤٠﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤١﴾ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقِيَ الدَّارِ ﴿٤٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى

الأوب وهو الرجوع، أي مرجعي في الآخرة أو مرجعي بالتوبة ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ رد على من أنكر أن يكون الرسول من البشر أو يحتاج إلى ما يحتاج إليه البشر من النساء والذرية، فالمعنى لست ببدع في ذلك، بل أنت كمن تقدم من الرسل ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ رد على الذين اقترحوا الآيات ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ قال الفراء لكل كتاب أجل بالعكس وهذا لا يلزم بل المعنى صحيح من غير عكس أي لكل أجل كتاب كتبه الله في اللوح المحفوظ ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ قيل يعني ينسخ ما يشاء من القرآن والأحكام، ويثبت منها ما يشاء، وقيل هي في آجال بني آدم، وذلك أن الله تعالى قدر في ليلة القدر وقيل في ليلة النصف من شعبان بكتب أجل من يموت في ذلك العام فيمحوه من ديوان الأحياء، ويثبت من لا يموت في ذلك العام، وقيل إن المحو والإثبات على العموم في جميع الأشياء، وهذا تردده القاعدة المتقررة أن القضاء لا يبدل، وأن علم الله لا يتغير، فقال بعضهم المحو والإثبات في كل شيء إلا في السعادة والشقاوة الأخروية، والآجال ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ أصل كل كتاب، وهو اللوح المحفوظ الذي كتب الله فيه مقادير الأشياء كلها ﴿وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ﴾ إن شرط دخلت عليها ما المؤكدة وجوابها، فإنما، ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ الإتيان هنا بالمقدرة والأمر، والأرض أرض الكفار ونقصها هو بما يفتح الله على المسلمين منها والمعنى أو لم يروا ذلك فيخافوا أن نمكنك منهم، وقيل الأرض جنس، ونقصها بموت الناس، وهلاك الثمرات وخراب البلاد وشبه ذلك ﴿لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ﴾ المعقب الذي يكرّ على الشيء فيبطله ﴿فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا﴾ تسمية للعقوبة باسم الذنب ﴿وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ﴾ تهديد، والمراد بالكافر الجنس بدليل قراءة الكفار بالجمع، وعقبى الدار الدنيا والآخرة ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أمره الله أن يستشهد الله على صحة نبوته وشهادة الله له هي علمه بذلك وإظهاره

بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴿٥٢﴾

الآيات الدالة على ذلك ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ معطوف على اسم الله على وجه الاستشهاد به، وقيل المراد عبد الله بن سلام وَمَنْ أَسْلَمَ من اليهود والنصارى الذين يعلمون صفته ﷺ من التوراة والإنجيل، وقيل المراد المؤمنون الذين يعلمون علم القرآن ودلالته على النبوة، وقيل المراد الله تعالى فهو الذي عنده علم الكتاب، ويضعف هذا، لأنه عطف صفة على موصوف، ويقويه قراءة وَمَنْ عِنْدَهُ بمن الجارة وخفض عنده.

## سورة إبراهيم

مكية إلا آيتي ٢٨ و ٢٩ فمدنيتان

وآياتها ٥٢ نزلت بعد سورة نوح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ  
الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ① اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ الخطاب للنبي ﷺ، والظلمات الكفر والجهل، والنور الإيمان والعلم ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ أي بأمره وهو إرساله ﴿إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ بدل من إلى النور ﴿اللَّهُ﴾ قرىء بالرفع وهو مبتدأ أو خبر مبتدأ مضمرة، وبالنقص بدل ﴿يَسْتَجِيبُونَ﴾ أي يؤثرون ﴿وَيَنْفَعُونَهَا﴾ قد ذكر ﴿بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ أي بلغتهم وكلامهم ﴿أَنْ أَخْرَجَ﴾ أن مفسرة أو مصدرية على تقدير بأن ﴿وَذَكَرَهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي عقوباته للأمم المتقدمة، وقيل إنعامه على بني إسرائيل، واللفظ يعم النعم والنقم، وعبر عنها بالأيام لأنها كانت في أيام، وفي ذلك تعظيم لها كقولهم يوم كذا ويوم كذا ﴿وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ ذكر هنا بالواو، ليدل على أن سوء العذاب غير الذبح أو أعم من ذلك ثم جر الذبح كقوله وملائكته وجبريل وميكال ذكر في البقرة بغير واو تفسير للعذاب ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ﴾ من كلام موسى، وتأذن بمعنى أذن أي أعلم كقولك توعد وأوعد وإعلام الله مقترن بإنفاذ ما أعلم به

عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِيَ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٥﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَجَعَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٦﴾ وَإِذْ تَأَذَّتْ رُكْبَتُكُمْ لَمَنْ شَكَّرْتُمْ لَا زَيْدٌ لَكُمْ وَلَكِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابَ لَشَدِيدٍ ﴿٧﴾ وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَأَنَا اللَّهُ تَعْنِي حَمِيدٌ ﴿٨﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيدِينَ ﴿٩﴾ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ

﴿لَمَنْ شَكَّرْتُمْ لَا زَيْدٌ لَكُمْ﴾ هذا معمول تأذن لأنه يتضمن معنى قال، ويحتمل أن تكون الزيادة من خير الدنيا أو من الثواب في الآخرة أو منهما ﴿وَلَمَنْ كَفَرْتُمْ﴾ يحتمل أن يريد كفر النعم أو الكفر بالإيمان والأول أرجح لمقابلته بالكفر ﴿لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ عبارة عن كثرتهم كقوله، وقرونا بين ذلك كثيرا ﴿فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها أن الضمائر لقوم الرسل، والمعنى أنهم ردوا أيديهم في أفواه أنفسهم غيظا من الرسل كقوله: ﴿عَضَوْا عَلَيْكُمْ الْآثَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ [آل عمران: ١١٩]، أو استهزاء وضحكا: كَمَنْ غَلَبَهُ الضحك فوضع يده على فمه، والثاني أن الضمائر لهم، والمعنى أنهم ردوا أيديهم في أفواه أنفسهم إشارة على الأنبياء بالسكوت، والثالث أنهم ردوا أيديهم في أفواه الأنبياء تسكيتا لهم، وردا لقولهم ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ﴾ المعنى أفي وجود الله شك أو أفي إلهيته شك، وقيل في وحدانيته، والهمزة للتقرير والتوبيخ لأنه لا يحتمل الشك لظهور الأدلة، ولذلك وصفه بعد بقوله: ﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ﴿مَنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ قيل إن من زائدة، ومنع سببويه زيادتها في الواجب وهي عنده للتبويض، ومعناه أن يغفر للكافر إذا أسلم ما تقدم من ذنبه قبل الإسلام، ويبقى ما يذنب بعده في المشيئة فوقعت المغفرة في البعض ولم يأت في

وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ  
يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَاتُّونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١١﴾ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ  
اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ  
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنْصِبرَ  
عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿١٣﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ  
مِنْ أَنْصَابِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٤﴾ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ  
الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿١٥﴾ وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ

القرآن غفران بعض الذنوب إلا للكافر كهذا الموضع، والذي في الأحقاف وسورة نوح  
وجاء للمؤمنين بغير من كالذي في الصف ﴿وَيُؤَخِّرُكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ قال الزمخشري  
وأهل مذهبه من المعتزلة: معناه يؤخركم إن آمنتكم إلى آجالكم، وإن لم تؤمنوا عاجلكم  
بالهلاك قبل ذلك الوقت، وهذا بناء على قولهم بالأجلين، وأهل السنة يأبون هذا، فإن  
الأجل عندهم واحد محتوم، ﴿قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ يحتمل أن يكون قولهم استبعاداً  
لتفضيل بعض البشر على بعض بالنبوة أو يكون إحالة لنبوة البشر، والأول أظهر لطلبهم  
البرهان في قولهم فاتونا بسلطان مبين ولقول الرسل، ولكن الله يمتن على من يشاء من عباده  
أي بالتفضيل بالنبوة ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ﴾ والمعنى أي شيء يمنعنا من التوكل على  
الله ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ إن قيل لم كثر الأمر؟ فالجواب عندي أن قوله وعلى  
الله فليتوكل المؤمنون راجع إلى ما تقدم من طلب الكفار بسلطان مبين أي حجة ظاهرة،  
فتوكل الرسل في ورودها على الله، وأما قوله: ﴿فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾: فهو راجع إلى  
قولهم: ﴿وَلَنْصِبرَ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا﴾ أي نتوكل على الله في دفع أذاكم وقال الزمخشري إن  
هذا الثاني في معنى الشبوت، على التوكل ﴿أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ أو هنا بمعنى إلا أن، أو  
على أصلها، لوقوع أحد الشيتين، والعود هنا بمعنى الصيرورة، وهو كثير في كلام العرب  
ولا يقتضي أن الرسل، كانوا في ملة الكفار قبل ذلك ﴿خَافَ مَقَامِي﴾ فيه ثلاثة أوجه هنا  
وفي ولعن خاف مقام ربه في الرحمن فالأول أن معناه مقام الحساب في القيامة والثاني: أن  
معناه قيام الله على عباده بأعمالهم والثالث أن معناه خافني وخاف ربه، على إقحام المقام أو  
على التعبير به عن الذات ﴿وَاسْتَفْتَحُوا﴾ الضمير للرسل أي استنصروا بالله وأصله طلب  
الفتح وهو الحكم ﴿جَبَّارٍ﴾ أي قاهر أو متكبر ﴿عَنِيْدٍ﴾ مخالف للانقياد ﴿مِنْ وَرَائِهِ﴾ في

عَنِيدٍ ﴿١٥﴾ مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَنُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ﴿١٦﴾ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴿١٧﴾ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿١٨﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٩﴾ وَمَا ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٢٠﴾ وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَّيْنَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ عَنَّا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحْصِيصٍ ﴿٢١﴾ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لِمَ أَقِضِي الْأَمْرَ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا

الموضعين والوراء هنا بمعنى ما يستقبل من الزمان، وقيل معناه هنا أمامه وهو بعيد ﴿وَنُسْقَى﴾ معطوف على محذوف تقديره من ورائه جهنم يلقي فيها ويسقي، وإنما ذكر هذا السقي تجريدًا بعد ذكر جهنم، لأنه من أشد عذابها ﴿يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ﴾ أي يتكلف جره وتصعب عليه إساغته ونفي كاد يقتضي وقوع الإساغة بعد جهد، ومعنى يسيفه يتلعه ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ أي يجد الماء مثل ألم الموت وكرهته من جميع الجهات ﴿وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ أي لا يراح بالموت ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مذهب سيئويه والفراء فيه كقولهما في مثل الجنة التي في الرعد والقتال والخبر عند سيئويه محذوف تقديره فيما يتلى عليكم والخبر عند الفراء الجملة التي بعده، والمثل هنا بمعنى الشبيه ﴿أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ﴾ تشبيهها بالرماد في ذهابها وتلاشيها ﴿فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ أي شديد الريح والعصوف في الحقيقة من صفة الريح ﴿لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ أي لا يرون له منفعة ﴿وَبَرِّزُوا لِلَّهِ﴾ أي ظهروا ومعنى الظهور هنا خروجهم من القبور، وقيل معناه صاروا بالبراز، وهي الأرض المشبعة ﴿تَبَعًا﴾ جمع تابع أو مصدر وصف به مبالغة، أو على حذف مضاف ﴿مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ من الأولى للبيان، والثانية للتبعض، ويجوز أن يكونا للتبعض معًا قاله الزمخشري، والأظهر أن الأولى للبيان، والثانية زائدة والمعنى هل أنتم دافعون أو متحملون عنا شيئًا من عذاب الله ﴿مَحْصِيصٍ﴾ أي مهرب حيث وقع، ويحتمل أن يكون مصدرًا أو اسم مكان ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ﴾ يعني إبليس الأقدم، رُوي أنه يقوم خطيبًا بهذا الكلام يوم القيامة أو في النار بقوله لأهلها ﴿لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ إن كان كلام إبليس في القيامة بمعنى قضي الأمر تعين قوم للنار وقوم للجنة وإن كان في النار فمعنى قضي الأمر حصل

أَنْ دَعَوْتُمْ فَأَسْتَجِبْتُمْ لِي فَلَا تُلْوَموني وَلَوْمُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ  
 بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٢﴾  
 وَأَدْخِلِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ  
 رَبِّهِمْ خَيْرٌ مِنْهَا سَلَامٌ ﴿٢٣﴾ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ  
 أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ  
 لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ  
 الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴿٢٦﴾ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي  
 الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴿٢٧﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ  
 كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴿٢٨﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيَنْسَوْنَ الْفَرَارِ ﴿٢٩﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا  
 أَهْلَ النَّارِ فِي النَّارِ وَأَهْلَ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ ﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتَكُمْ﴾ استثناء منقطع ﴿مَا أَنَا  
 بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ﴾ أي ما أنا بمغيثكم وما أنتم فمغيثين لي ﴿بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ﴾ ما  
 مصدرية: أي بإشراككم لي مع الله في الطاعة ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ يتعلق بأشركتمون ويحتمل أن  
 يتعلق بكفرتم، والأول أظهر وأرجح ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ استئناف من كلام الله تعالى، ويحتمل  
 أن يكون حكاية عن إبليس ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ يتعلق بأدخل أو بخالدين، والأول أحسن ﴿كَلِمَةً  
 طَيِّبَةً﴾ ابن عباس وغيره هي لا إله إلا الله وقيل كل حسنة ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ هي النخلة في  
 قول الجمهور، واختار ابن عطية أنها شجرة غير معينة إلا أنها كل ما اتصف بتلك الصفات  
 ﴿وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ أي في الهواء، وذلك عبارة عن طولها ﴿تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ﴾  
 الحين في اللغة وقت غير محدود وقد تقتزن به قرينة تحذره، وقيل في كل حين كل سنة لأن  
 النخلة تطعم في كل سنة، وقيل غير ذلك ﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ هي كلمة الكفر، وقيل كل  
 كلمة قبيحة ﴿كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ هي الحنظلة عند الجمهور، واختار ابن عطية أنها غير معينة  
 ﴿اجْتُثَّتْ﴾ أي اقتلعت وحقيقة الاجتثاث أخذ الجثة، وهذا في مقابلة قوله أصلها ثابت  
 ﴿بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ هو لا إله إلا الله، والإقرار بالنبوة ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي إذا فتنوا لم  
 يزالوا ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ هو عند السؤال في القبر عند الجمهور ﴿بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ نعمة  
 الله هنا هو محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلّم ودينه: أنعم الله به على قريش  
 فكفروا النعمة ولم يقبلوها، والتقدير بدلوا شكر نعمة الله كُفْرًا ﴿وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ﴾ أي من  
 أطاعهم واتبعهم ﴿دَارَ الْبَوَارِ﴾ فسرها بقوله جهنم.

لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِن مَّصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴿٢١﴾ قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ﴿٢٢﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ﴿٢٣﴾ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآئِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴿٢٤﴾ وَءَاتٰكُم مِّن كُلِّ مَآسَا۟ءِ الثَّمَرٰتِ وَلَآ تَعْدُوا بِغِصَتِ اللَّهِ لَا تَخْصُوْهَا إِنَّكَ الْإِنْسَنَ لَطَلُوْمٌ كَفَّارٌ ﴿٢٥﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هَٰذَا الْبَلَدَ ءَامِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَن نَّعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴿٢٦﴾ رَبِّ إِنِّي أَضِلُّنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّيْ وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿٢٧﴾ رَبَّنَا إِنِّي أَتٰكُم مِّن ذُرِّيَّتِيْ بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْعَدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ

﴿يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا﴾ هي جواب شرط فقد يتضمنه قوله: قل تقديره إن تقل لهم اقيموا يقيموا، ومعمول القول على هذا محذوف، وقيل جزم بإضمار لام الأمر تقديره ليقيموا ﴿وَلَا خِلَالٌ﴾ من الخلّة وهي المودة ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ يريد الجنس ﴿الْبَلَدَ ءَامِنًا﴾ ذكر في البقرة ﴿وَاجْنُبْنِي﴾ أي امنعني، والماضي منه جنب، يقال جنب وجنب بالتشديد، واجنب بمعنى واحد ﴿وَبَنِيَّ﴾ يعني بني من صليبي وفيهم أجيبت دعوته وأما أعقاب بتيه فعبدوا الأصنام ﴿وَمَنْ عَصَانِي﴾ يعني من عصاه بغير الكفر وبالكفر ثم تاب منه، فهو الذي يصح أن يدعى له بالمغفرة ولكنه ذكر اللفظ بالعموم لما كان عليه السلام من الرحمة للخلق وحسن الخلق ﴿أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ يعني ابنه إسماعيل عليه السلام لما ولدته أمّه هاجر غارت منها سارة زوجة إبراهيم فحمله مع أمّه من الشام إلى مكة ﴿بَوَادٍ﴾ يعني مكة، والوادي ما بين جبلين وإن لم يكن فيه ماء ﴿عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ يعني الكعبة فلما أن يكون البيت أقدم من إبراهيم على ما جاء في بعض الروايات، وإما أن يكون إبراهيم قد علم أنه سيبني هناك بيتاً ﴿لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ اللام يحتمل أن تكون لام الأمر بمعنى الدعاء أو لام كي وتعلق بأسكنت وجمع الضمير يدل على أنه قد كان علم أن ابنه يعقوب هناك نسلاً ﴿تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ أي تسير بجد وإسراع ولهذه الدعوة حبّ الله حجّ البيت إلى الناس على أنه قال من الناس بالتبغيض، قال بعضهم: لو قال أفئدة الناس لحجته فارس والروم ﴿وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ﴾ أي ارزقهم في ذلك الوادي مع أنه غير ذي زرع وأجاب الله دعوته فجعل مكة



يَشْكُرُونَ ﴿٣٧﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿٣٨﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٩﴾ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ﴿٤٠﴾ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴿٤١﴾ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿٤٢﴾ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ ﴿٤٣﴾ وَانذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ يُحِبُّ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعُ الرُّسُلَ أُولَٰئِكَ نَكُونُ أَقْسَمُكَ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ﴿٤٤﴾ وَسَكَنتُمْ

يجبي إليها ثمرات كل شيء ﴿وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ﴾ الآية: يحتمل أن تكون من كلام الله تعالى، أو حكاية عن إبراهيم ﴿وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ رُوي أنه ولد له إسماعيل وهو ابن مائة وسبع عشرة عامًا، ورُوي أقل من هذا، وإسماعيل أسن من إسحاق ﴿رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ﴾ إن أراد بالدعاء الطلب والرغبة فمعنى القبول: الاستجابة، وإن أراد بالدعاء العبادة، فالقبول على حقيقته ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾ قيل إنما دعا بالمغفرة لأبويه الكافرين بشرط إسلامهما، والصحيح أنه دعا لهما قبل أن يتبين له أن أباه عدو لله حسبما ورد في براءة ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا﴾ هذا وعيد للظالمين وهم الكفار على الأظهر، فإن قيل لمن هذا الخطاب هنا وفي قوله ولا تحسبن الله مخلف وعده رسله، فالجواب أنه يحتمل أن يكون خطابًا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لغيره، فإن كان لغيره فلا إشكال وإن كان له فهو مشكل لأن النبي ﷺ لا يحسب أن الله غافل، وتأويل ذلك بوجهين: أحدهما أن المراد الثبوت على علمه بأن الله غير غافل وغير مخلف وعده، والآخر أن المراد إعلامه بعقوبة الظالمين فمقصد الكلام الوعيد لهم ﴿تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ أي تحذ النظر من الخوف ﴿مُهْطِعِينَ﴾ قيل الإهطاع الإسراع، وقيل شدة النظر من غير أن يطرف ﴿مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ﴾ قيل الإقناع هو رفع الرأس، وقيل خفضه من الذلة ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾ أي لا يطفون بعيونهم من الحذر والجزع ﴿وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ﴾ أي منحرفة لا تبغي شيئًا من شدة الجزع فشبها بالهواء في تعريفه من الأشياء، ويحتمل أن يريد مضطربة في صدورهم ﴿يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ يعني يوم القيامة، وانتصاب يوم على أنه مفعول ثانٍ لأنذر، ولا يجوز أن يكون ظرفًا ﴿أَوْ لَمْ تَكُونُوا﴾ تقديره يقال لهم أو لم تكونوا الآية ﴿مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ﴾ هو المقسم عليه، ومعنى من زوال أي من الأرض بعد الموت أي حلفتكم

فِي مَسَكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَبَيَّنَّ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ  
 الْأَمْثَالَ ﴿٤٥﴾ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ  
 الْجِبَالُ ﴿٤٦﴾ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلَفَ وَعْدِهِ رُسُلُهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ  
 غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿٤٨﴾ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي  
 الْأَصْفَادِ ﴿٤٩﴾ سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ وَتَعْشَى جُجُوهُهُمْ النَّارُ ﴿٥٠﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا  
 كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٥١﴾ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ الْوَاحِدُ  
 وَلِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٥٢﴾

أنكم لا تبعثون ﴿وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ﴾ أي جزاء مكرهم ﴿وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾  
 إن هنا نافية، واللام لام الجحود، والجبال يراد بها الشرائع والنبوات شُبّهت بالجبال في  
 ثبوتها، والمعنى تحقير مكرهم لأنه لا تزول منه تلك الجبال الثابتة الراسخة؛ وقرأ الكسائي  
 لتزول بفتح اللام ورفع تزول، وإن على هذه القراءة مخففة من الثقيلة، واللام للتأكيد،  
 والمعنى تعظيم مكرهم أي أن مكرهم من شدته تزول منه الجبال، ولكن الله عصم ووقى  
 منه ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلَفَ وَعْدِهِ رُسُلُهُ﴾ يعني وعد النصر على الكفار، فإن قيل هلا قال  
 مخلف رسله وعده، ولمَ قَدَّم المفعول الثاني على الأول؟ فالجواب أنه قَدَّم الوعد ليعلم أنه  
 لا يخلف الوعد أصلاً على الإطلاق، ثم قال رسله ليعلم أنه إذا لم يخلف وعد أحد من  
 الناس، فكيف يخلف وعد رسله وخيرة خلقه فقَدَّم الوعد أولاً بقصد الإطلاق، ثم ذكر  
 الرسل لقصد التخصيص ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ العامل في الطرف ذوا انتقام أو  
 محذوف، وتبديل الأرض بأن تكون يوم القيامة بيضاء عفراء كقرصة النقي هكذا ورد في  
 الحديث الصحيح ﴿وَالسَّمَوَاتُ﴾ تبديلها بانشقاقها وانتشار كواكبها، وخسوف شمسها  
 وقمرها وقيل تبدل أرضاً من فضة، وسما من ذهب وهذا ضعيف ﴿وَتَوَرَّى الْمُجْرِمِينَ﴾ يعني  
 الكفار ﴿مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ أي مربوطين في الأغلال ﴿سَرَابِيلُهُمْ﴾ أي قمصهم والسريال  
 القميص ﴿مَنْ قَطَرَانٍ﴾ متعلق بمحذوف أي جعل الله فيه ذلك وهو الذي تهيا به الإبل والنار  
 فيه اشتعال شديد، فلذلك جعل الله قمص أهل النار منه ﴿لِيَجْزِيَ﴾ يتعلق بمحذوف أي  
 فعل الله ذلك ليجزي ﴿هَذَا بَلَاغٌ﴾ إشارة إلى القرآن أو إلى ما تضمنته هذه البقرة  
 ﴿وَلِيُنذَرُوا﴾ معطوف على محذوف تقديره لينصحو به ولينذروا ﴿وَلِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾  
 أي هذا الذكر لأولي العقول وهم أهل العلم رضي الله عنهم.

# سورة الحجر

مكية إلا آية ٨٧ فمدنية  
وآياتها ٩٩ نزلت بعد سورة يوسف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ﴿١﴾ رَبُّمَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٢﴾  
ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيَةٍ إِلَّا وَلَهَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ يحتمل أن يريد بالكتاب الكتب المتقدمة، وعطف القرآن عليها، والظاهر أنه القرآن وعطفه عطف الصفات ﴿رَبُّمَا﴾ قرى بالتخفيف والتشديد وهما لغتان، وما حرف كافة لرب، ومعنى رب التقليل، وقد تكون للتكثير، وقيل إن هذه منه، وقيل إنما عبر عن التكثير بأداة التقليل على وجه التهكم كقوله: قد نرى تقلب وجهك في السماء، وقد يعلم ما أنتم عليه، وقيل إن معنى التقليل في هذه أنهم لو كانوا يودون الإسلام مرة واحدة لوجب أن يسارعوا إليه، فكيف وهم يودونه مرارا كثيرة ولا تدخل إلا على الماضي ﴿يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ قيل إن ذلك عند الموت، وقيل في القيامة، وقيل إذا خرج عصاة المسلمين من النار، وهذا هو الأرجح لحديث رُوِيَ في ذلك ﴿ذَرَهُمْ﴾ وما بعده تهديد ﴿كِتَابٌ مَغْلُومٌ﴾ أي وقت محدود ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ الضمير في قالوا لكفار قريش، وقولهم نزل عليه الذكر يعنون على

كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴿٤﴾ مَا تَسْقِي مِنْ أَمَةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ﴿٥﴾ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ  
الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٦﴾ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧﴾ مَا نُنْزِلُ الْمَلَكَةَ إِلَّا  
بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴿٨﴾ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ  
فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٠﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١١﴾ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُمْ فِي قُلُوبِ  
الْمُجْرِمِينَ ﴿١٢﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا  
فِيهِ يَعْزُجُونَ ﴿١٤﴾ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ ﴿١٥﴾ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ

وجه الاستخفاف، أي بزعمك ودعواك ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ﴾ لو ما عرض وتحضيض،  
والمعنى أنهم طلبوا من النبي ﷺ أن يأتيهم بالملائكة معه ﴿مَا نُنْزِلُ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ رد  
عليهم فيما اقترحوا، والمعنى أن الملائكة لا تنزل إلا بالحق من الوحي والمصالح، التي  
يريدها الله، لا باقتراح مقترح واختيار كافر، وقيل الحق هنا العذاب ﴿وَمَا كَانُوا إِذَا  
مُنْظَرِينَ﴾ إذا حرف جواب وجزاء، والمعنى لو أنزل الملائكة لم يؤخر عذاب هؤلاء  
الكفار، الذين اقترحوا نزولهم، لأن من عادة الله أن من اقترح آية فرأها ولم يؤمن أنه يعجل  
له العذاب، وقد علم الله، أن هؤلاء القوم يؤمن كثير منهم، ويؤمن أعقابهم فلم يفعل بهم  
ذلك ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ الذكر هنا هو القرآن وفي قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ  
نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ ردًا لإنكارهم واستخفافهم في قولهم: يا أيها الذي نزل عليه الذكر ولذلك  
أكده بنحن واحتج عليه بحفظه، ومعنى حفظه حراسته عن التبديل والتغيير كما جرى في  
غيره من الكتب، فتولى الله حفظ القرآن فلم يقدر أحد على الزيادة فيه ولا النقصان منه ولا  
تبديله بخلاف غيره من الكتب، فإن حفظها موكول إلى أهلها لقوله: ﴿بِمَا اسْتَحَفُّوا مِنْ  
كِتَابِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٤٤] ﴿فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ﴾ الشيع جمع شيعه وهي الطائفة التي تشيع  
لمذهب أو رجل ﴿كَذَلِكَ نَسْلُكُهُمْ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ معنى نسلكه ندخله، والضمير في  
نسلكه يحتمل أن يكون للاستهزاء الذي دل عليه قوله به يستهزؤون أو يكون للقرآن أي نسلكه  
في قلوبهم فيستهزؤوا به، ويكون قوله كذلك تشبيهاً للاستهزاء المتقدم، ولا يؤمنون به  
تفسيراً لوجه إدخاله في قلوبهم، والضمير في به للقرآن ﴿وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي  
تقدمت طريقتهم على هذه الحالة من الكفر والاستهزاء حتى هلكوا بذلك، ففي الكلام  
تهديد لقريش ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْزُجُونَ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ  
أَبْصَارُنَا﴾ الضمائر لكفار قريش المعاندين المختوم عليهم بالكفر وقيل الضمير في ظلموا وفي

بُرُوجًا وَزَيَّنَّهَا لِلنَّظِيرِ ﴿١٦﴾ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿١٧﴾ إِلَّا مَنْ أَسْرَفَ السَّمْعَ فَأَنْبَعَثَ  
 شِهَابٌ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُورُوثٍ ﴿١٩﴾  
 وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشٍ وَمَنْ أَسْرَفَ لَمْ يَرْزُقْهُ ﴿٢٠﴾ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا  
 بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿٢١﴾ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ لَوْحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ  
 بِخَازِنِينَ ﴿٢٢﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا  
 الْمُسْتَخِيرِينَ ﴿٢٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُمْ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ

يعرجون للملائكة وفي قالوا للكفار، ومعنى يعرجون يصعدون، والمعنى أن هؤلاء الكفار لو رأوا أعظم آية لقالوا إنها تخيل أو سحر، وقرىء سكرت بالتشديد والتخفيف، ويحتمل أن يكون مشتقاً من السكر، فيكون معناه أجبرت أبصارنا فرأينا الأمر على غير حقيقته أو من السكر وهو السد فيكون معناه منعت أبصارنا من النظر ﴿بُرُوجًا﴾ يعني المنازل الاثني عشر ﴿إِلَّا مَنْ أَسْرَفَ السَّمْعَ﴾ استثناء من حفظ السموات فهو في موضع نصب ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُورُوثٍ﴾ أي مقدر بقدر، فالوزن على هذا استعارة وقيل المراد ما يوزن حقيقة كالذهب والأطعمة، والأول أعم وأحسن ﴿وَمَنْ أَسْرَفَ لَهُ يَرْزُقْهُ﴾ يعني البهائم والحيوانات ومن معطوف على معاش وقيل على الضمير في لكم، وهذا ضعيف في النحو لأنه عطف على الضمير المخفوض من غير إعادة الخافض وهو قوي في المعنى أي جعلنا في الأرض معاش لكم وللحيوانات ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ قيل يعني المطر، واللفظ أعم من ذلك، والخزائن المواضع الخازنة، وظاهر هذا أن الأشياء موجودة قد خلقت، وقيل ذلك تمثيل، والمعنى وإن من شيء إلا نحن قادرون على إيجاده وتكوينه ﴿بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ أي بمقدار محدود ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ لَوْحٍ﴾ يقال لقحت الناقة والشجرة إذا حملت فهي لاقحة وألقحت الريح الشجر فهي ملقحة ولواقح جمع لاقحة، لأنها تحمل الماء أو جمع ملحقة على حذف الميم الزائدة ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ﴾ الآية: يعني الأولين والآخرين من الناس، وذكر ذلك على وجه الاستدلال على الحشر الذي ذكر بعد ذلك في قوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ﴾ لأنه إذا أحاط بهم علماً لم تصعب عليه إعادتهم وحشرهم، وقيل يعني من استقدم ولادة وموتاً ومن تأخر، وقيل من تقدم إلى الإسلام ومن تأخر عنه ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ﴾ الإنسان هنا هو آدم عليه السلام، والصلصال الطين اليابس الذي يصلصل أي يصوت وهو غير مطبوخ فإذا طبخ فهو فخار ﴿مِنْ حَمَلٍ مُسْنُونٍ﴾

مَسْنُونٍ ﴿٢٦﴾ وَالْجَانَّ خَلَقْتَهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ﴿٢٧﴾ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰئِكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ ﴿٢٨﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٩﴾ فَسَجَدَ الْمَلٰئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٣٠﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ أَن يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ يَبْنَٰئِيلُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِشَيْءٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ ﴿٣٣﴾ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣٥﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٣٦﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٣٧﴾ إِلَىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٨﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤٠﴾ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلٰى مُسْتَقِيمٍ ﴿٤١﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٢﴾ وَإِنَّ جَهَنَّمَ

الحما الطين الأسود، والمسنون المتغير المنتن، وقيل إنه من أسن الماء إذا تغير، والتصريف يرّد هذا القول، وموضع من حما صفة لصلصال: أي صلصال كائن من حما ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْتَهُ﴾ يراد به جنس الشياطين، وقيل إبليس الأول، وهذا أرجح لقوله من قبل وتنازلت الجن من إبليس وهو للجن كآدم للناس ﴿السُّمُومُ﴾ شدة الحر ﴿خَالِقٌ بَشَرًا﴾ يعني آدم عليه السلام ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي﴾ يعني الروح التي في الجسد، وأضاف الله تعالى الروح إلى نفسه إضافة ملك إلى مالك أي من الروح الذي هو لي وخلق من خلقي، وتقدم الكلام على سجود الملائكة في البقرة ﴿فَاخْرُجْ مِنْهَا﴾ أي من الجنة أو من السماء ﴿قَالَ رَبِّ﴾ يقتضي إقراره بالربوبية وأن كفره كان بوجه غير الجحود، وهو اعتراضه على الله في أمره بالسجود لآدم ﴿إِلَىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ اليوم الذي طلب إبليس أن ينظر إليه هو يوم القيامة، وقيل الوقت المعلوم الذي أنظر إليه هو يوم النفخ في الصور النفخة الأولى حين يموت من في السموات ومن في الأرض وكان سؤال إبليس الانتظار إلى يوم القيامة جهلاً منه ومغالطة إذ سأل ما لا سبيل إليه لأنه لو أعطي ما سأل لم يمت أبداً لأنه لا يموت أحد بعد البعث فلما سأل ما لا سبيل إليه: أعرض الله عنه، وأعطاه الانتظار إلى النفخة الأولى ﴿فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ الباء للسببية أي لأغويتهم بسبب إغوائك لي، وقيل للقسم كأنه قال بقدرتك على إغوائي لأغويتهم، والضمير لذرية آدم ﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلٰى مُسْتَقِيمٍ﴾ القائل لهذا هو الله تعالى، والإشارة بهذا إلى نجاة المخلصين من إبليس وأنه لا يقدر عليهم أو إلى تقسيم الناس إلى غوى ومخلص ﴿إِلَّا عِبَادَكَ﴾ يحتمل أن يريد بالعباد جميع الناس، فيكون قوله إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ استثناء متصل أو يريد بالعباد المخلصين فيكون الاستثناء منقطعاً ﴿وَإِنَّ

لَمَوْعِدُهُمْ أَجْعِلْ ﴿١٢﴾ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴿١٣﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٤﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِينَ ﴿١٥﴾ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿١٦﴾ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴿١٧﴾ نَبِيُّ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٨﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿١٩﴾ وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٢٠﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴿٢١﴾ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿٢٢﴾ قَالَ أَبَشْرُتُمُونِي عَلَى أَنَّ مَسْنِيَ الْكَبِيرِ فِيمَ تُبَشِّرُونَ ﴿٢٣﴾ قَالُوا بَشَّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَنِيطِ ﴿٢٤﴾ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٢٦﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ﴿٢٧﴾ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٢٨﴾ إِلَّا أَمْرَانَهُ قَدَرْنَا إِنَّا لَمِنَ

جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ﴾ الضمير للغاوين ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ﴾ رُوِيَ أَنَّهَا سَبْعَةُ أَطْبَاقٍ فِي كُلِّ طَبَقَةٍ بَابٌ، فَأَعْلَاهَا لِلْمُذْنِبِينَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالثَّانِي لِلْيَهُودِ، وَالثَّالِثُ لِلنَّصَارَى، وَالرَّابِعُ لِلصَّابِئِينَ وَالخَامِسُ لِلْمَجُوسِ، وَالسَّادِسُ لِلْمَشْرِكِينَ، وَالسَّابِعُ لِلْمُنَافِقِينَ ﴿ادْخُلُوهَا﴾ تَقْدِيرُهُ يَقَالُ لَهُمْ ادْخُلُوهَا وَالسَّلَامَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ التَّحِيَّةُ أَوْ السَّلَامَةُ ﴿إِخْوَانًا﴾ يَعْنِي أَخُوَّةَ الْمَوَدَّةِ وَالْإِيمَانِ ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ أَيِ يَقَابِلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَلَى الْأَسْرَةِ ﴿نَصَبٌ﴾ أَيِ تَعَبٌ ﴿نَبِيُّ عِبَادِيَ﴾ الْآيَةُ: أَعْلَمُهُم وَالْآيَةُ آيَةُ تَرْجِيَةٍ وَتَخْوِيفٍ ﴿وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ ضَيْفٌ هُنَا وَقَعَ عَلَى جَمَاعَةٍ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ جَاءُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشَرَى ﴿وَجِلُونَ﴾ أَيِ خَائِفُونَ، وَالْوَجَلُ الْخَوْفُ ﴿لَا تَوْجَلْ﴾ أَيِ لَا تَخَفْ ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ هُوَ إِسْحَاقُ ﴿قَالَ أَبَشْرُتُمُونِي عَلَى أَنَّ مَسْنِيَ الْكَبِيرِ﴾ الْمَعْنَى أَبَشْرْتُمُونِي بِالْوَلَدِ مَعَ أَنَّنِي قَدْ كَبِرَ سَنِي، وَكَانَ حِينَئِذٍ ابْنُ مِائَةِ سَنَةٍ، وَقِيلَ أَكْثَرُ ﴿فِيمَ تُبَشِّرُونَ﴾ قَالَ ذَلِكَ عَلَى وَجْهِ التَّعَجُّبِ مِنْ وَلَادَتِهِ فِي كِبَرِهِ أَوْ عَلَى وَجْهِ الْاسْتِبْعَادِ، وَلِذَلِكَ قَرِئَ تَبَشِّرُونَ، بِتَشْدِيدِ النُّونِ وَكُسْرِهَا عَلَى إِدْغَامِ نُونِ الْجَمْعِ فِي نُونِ الْوَقَايَةِ وَبِالْكَسْرِ وَالتَّخْفِيفِ عَلَى حَذْفِ إِحْدَى النُّونَيْنِ وَبِالْفَتْحِ وَهِيَ نُونُ الْجَمْعِ ﴿قَالُوا بَشَّرْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ أَيِ بِالْيَقِينِ الثَّابِتِ فَلَا تَسْتَبْعِدْهُ وَلَا تَشْكُ فِيهِ ﴿وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ دَلِيلٌ عَلَى تَحْرِيمِ الْقَنُوطِ، وَقَرِئَ يَقْنَطُ بِفَتْحِ النُّونِ وَكُسْرِهَا وَهِيَ لُغَتَانِ ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ أَيِ مَا شَأْنُكُمْ، وَيَأْتِي شَيْءٌ جَنَّتُمْ.

﴿إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ﴾ يَعْنُونَ قَوْمَ لُوطٍ ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ﴾ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْمِ لُوطٍ فَيَكُونُ مَنْقَطَعًا لَوْصِفِ الْقَوْمِ بِالْإِجْرَامِ، وَلَمْ يَكُنْ آلَ لُوطٍ مُجْرِمِينَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ

الْفَعِيرِينَ ﴿١٥﴾ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿١٧﴾ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿١٨﴾ وَأَيُّنَا بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٩﴾ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمَرَ أَنْ دَايِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ﴿٢١﴾ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٢٢﴾ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿٢٣﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُونِ ﴿٢٤﴾ قَالُوا أَوَلَمْ تَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٢٦﴾ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٢٨﴾ فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمَا

استثناء من الضمير في المجرمين، فيكون متصلاً كأنه قال إلى قوم قد أجرموا كلهم إلا آل لوط فلم يجرموا ﴿إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ﴾ استثناء من آل لوط، فهو استثناء من استثناء وقال الزمخشري إنما هو استثناء من الضمير المجرور في قوله لمنجوههم، وذلك هو الذي يقتضيه المعنى ﴿قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنْ الْغَابِرِينَ﴾ الغابر يقال بمعنى الباقي، وبمعنى الذاهب وإنما أسند الملائكة فعل التقدير إلى أنفسهم، وهو الله وحده لما لهم من القرب والاختصاص بالله، لا سيما في هذه القضية، كما تقول خاصة الملك للملك دبرنا كذا ويحتمل أن يكون حكاية عن الله ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ أي لا نعرفهم ﴿قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ أي جنناك بالعذاب لقومك ومعنى يمترون يشكون فيه ﴿وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ﴾ أي كن خلفهم أي في ساقتهم حتى لا يبقى منهم أحد وليكونوا قدأمه، فلا يشتغل قلبه بهم لو كانوا وراءه لخوفه عليهم ﴿وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ تقدم في هود ﴿وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ﴾ قيل هي مصر وقيل حيث هنا للزمان إذ لم يذكر مكان ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمَرَ﴾ هو من القضاء والقدر، وإنما تعدى بإلي لأنه ضمن معنى أوحينا وقيل معناه أعلمناه بذلك الأمر ﴿أَنَّ دَايِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ﴾ هذا تفسير لذلك الأمر، ودابر القوم أصلهم، والإشارة إلى قوم لوط ﴿مُصْبِحِينَ﴾ في الموضعين أي إذا أصبحوا ودخلوا في الصباح ﴿وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ المدينة هي سدوم واستبشار أهلها بالأضياف طمعا أن ينالوا منهم الفاحشة ﴿قَالُوا أَوَلَمْ تَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ كانوا قد نهوه أن يضيف أحدا ﴿قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ دعاهم إلى تزويج بناته ليقبى بذلك أضيافه ﴿لَعَمْرُكَ﴾ قسم والعمر الحياة، ففي ذلك كرامة للنبي ﷺ، لأن الله أقسم بحياته، أو قيل هو من قول الملائكة للوط وارتفاعه بالابتداء وخبره محذوف تقديره لعمرك قسمي واللام للتوطئة ﴿إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ الضمير لقوم لوط، وسكرتهم ضلالهم وجهلهم، ويعمهون أي يتحيرون ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ﴾ أي صيحة جبريل وهي أخفها لهم ﴿مُشْرِقِينَ﴾



سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ ﴿٧٤﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهَا لِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ ﴿٧٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ وَإِن كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ ﴿٧٨﴾ فَانقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿٧٩﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٨٠﴾ وَءَايَيْنَاهُمُ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٨١﴾ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ ﴿٨٢﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ﴿٨٣﴾ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٤﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴿٨٥﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨٦﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي

أي داخلين في الشروق وهو وقت بزوغ الشمس، وقد تقدّم تفسير ما بعد هذا من قصتهم في هود ﴿لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ أي للمتفرسين، ومنه فراسة المؤمن، وقيل للمعتبرين، وحقيقة التوسّم النظر إلى السيمة ﴿وَإِنَّهَا لِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ﴾ أي بطريق ثابت يراه الناس والضمير للمدينة المهلكة ﴿وَإِن كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ﴾ أصحاب الأيكة قوم شعيب والأيكة الغيضة من الشجر لما كفروا أضرّمها الله عليهم نارا ﴿وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ الضمير في إنهما قيل إنه لمدينة قوم لوط وقوم شعيب، فالإمام على هذا الطريق: أي إنهما بطريق واضح يراه الناس، وقيل الضمير للوط وشعيب أي إنهما على طريق من الشرع واضح والأول أظهر ﴿أَصْحَابُ الْحَجَرِ﴾ هم ثمود قوم صالح، والحجر واديهم وهو بين المدينة والشام ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾ ذكره بالجمع وإنما كذبوا واحداً منهم وفي ذلك تأويلان أحدهما أن من كذب واحداً من الأنبياء لزمه تكذيب الجميع لأنهم جاؤوا بأمر متفق من التوحيد، والثاني أنه أراد الجنس كقولك فلاناً يركب الخيل، وإن لم يركب إلا فرساً واحداً ﴿وَآتَيْنَاهُمُ آيَاتِنَا﴾ يعني الناقة، وما كان فيها من العجائب ﴿وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ النحت النقر بالمعاويل وشبهها في الحجر والعود وشبه ذلك وكانوا ينقرون بيوتهم في الجبال ﴿آمِنِينَ﴾ يعني آمنين من تهذم بيوتهم لوثاققتها، وقيل آمنين من عذاب الله ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ يعني أنها لم تخلق عبثاً ﴿فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ قيل إن الصّفح الجميل هو الذي ليس معه عقاب ولا عتاب، وفي الآية مهادنة للكفار منسوخة بالسيف ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي﴾ يعني أم القرآن لأنها سبع آيات، وقيل يعني السور السبع الطوال، وهي البقرة وآل عمران، والنساء والمائدة، والأنعام، والأعراف، والأنفال مع براءة، والأول أرجح لوروده في الحديث، والمثاني مشتق من التثنية وهي التكرير، لأن الفاتحة تكرر قراءتها في الصلاة، ولأن غيرها من السور تكرر فيها القصص وغيرها، وقيل هي مشتقة من الثناء، لأن فيها ثناء على الله،

وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴿٨٧﴾ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾ وَقُلْ إِنَّا أَنذِيرُ الْمُمِيتِ ﴿٨٩﴾ كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٩٠﴾ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴿٩١﴾ فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾ فَأَصْلَحْ بِمَا تُمَرُّ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٤﴾ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿٩٥﴾ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿٩٧﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ

وَمَنْ يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ لِلتَّبَعِضِ أَوْ لِبَيَانِ الْجِنْسِ، وَعُطِفَ الْقُرْآنُ عَلَى السَّبْحِ الْمَثَانِي لِأَنَّهُ يَعْنِي مَا سِوَاهَا مِنَ الْقُرْآنِ فَهُوَ عَمُومٌ بَعْدَ الْخُصُوصِ ﴿لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ﴾ أَي لَا تَنْظُرْ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُمْ بِهِ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّهُ يَقُولُ قَدْ آتَيْنَاكَ السَّبْحَ، الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ، فَلَا تَنْظُرْ إِلَى الدُّنْيَا، فَإِنَّ الَّذِي أُعْطَيْنَاكَ أَعْظَمَ مِنْهَا ﴿أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ يَعْنِي أَصْنَافًا مِنَ الْكُفَّاءِ ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أَي لَا تَتَأَسَفْ لِكُفْرِهِمْ ﴿وَإِخْفِضْ جَنَاحَكَ﴾ أَي تَوَاضَعْ وَلَنْ ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ وَالْجَنَاحُ هُنَا اسْتِعَارَةٌ ﴿كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ الْكَافِ مِنْ كَمَا مُتَعَلِّقَةٌ بِقَوْلِهِ أَنَا الْبَازِغُ أَي الْبَازِغُ قَرِيبًا عَذَابًا مِثْلَ الْعَذَابِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ، وَقِيلَ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ أَي أَنزَلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ، وَاخْتَلَفَ فِي الْمُقْتَسِمِينَ فَقِيلَ هُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ الَّذِينَ آمَنُوا بَبَعْضِ كِتَابِهِمْ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ، فَاقْتَسَمُوا إِلَى قِسْمَيْنِ، وَقِيلَ هُمْ قَوْمٌ اقْتَسَمُوا أَبْوَابَ مَكَّةَ فِي الْمَوْسَمِ، فَوَقَفَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَلَى بَابٍ، يَقُولُ أَحَدُهُمْ هُوَ سَاحِرٌ، وَيَقُولُ الْآخَرُ هُوَ سَاحِرٌ، وَغَيْرُ ذَلِكَ ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ أَي أَجْزَاءً، وَقَالُوا فِيهِ أَقْوَالًا مُخْتَلِفَةٌ وَوَاحِدٌ عِضِينَ وَقِيلَ هُوَ مِنَ الْعِضَةِ وَهُوَ السَّحَرُ، وَالْعَاضَةُ السَّاحِرُ، وَالْمَعْنَى عَلَى هَذَا أَنَّهُ سَحَرٌ، وَالْكَلِمَةُ مَحْذُوفَةٌ اللَّامُ وَلَامُهَا عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ وَآوُ وَعَلَى الثَّانِي هَاءُ ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ إِنْ قِيلَ: كَيْفَ يَجْمَعُ بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ قَوْلِهِ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ؟ فَالْجَوَابُ أَنَّ السُّؤَالَ الْمَثْبُوتَ هُوَ عَلَى وَجْهِ الْحِسَابِ وَالتَّوْبِيخِ، وَأَنَّ السُّؤَالَ الْمُنْفِي هُوَ عَلَى وَجْهِ الِاسْتِفْهَامِ الْمَحْضِ لِأَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ الْأَعْمَالَ فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى السُّؤَالِ عَنْهَا ﴿فَأَصْلَحْ بِمَا تُمَرُّ﴾ أَي صَرِّحْ بِهِ وَأَنْفِذْهُ ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ يَعْنِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ بِأَنْوَاعِ الْهَلَاكِ مِنْ غَيْرِ سَعْيِ النَّبِيِّ ﷺ، وَكَانُوا خَمْسَةً: الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ وَالْعَاصِي بْنُ وَائِلٍ، وَالْأَسَدُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَالْأَسَدُ بْنُ عَبْدِ يَغُوثٍ، وَعَدِيُّ بْنُ قَيْسٍ، وَقِصَّةُ هَلَاكِهِمْ مَذْكُورَةٌ فِي السِّيرِ، وَقِيلَ الَّذِينَ قَتَلُوا بَدْرَ كَأْبِي جَهْلٍ وَعَتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ وَأُمَيَّةَ بْنَ خُلْفٍ وَعَقْبَةَ بْنَ مَعِيْطٍ أَبِي غَيْرِهِمْ، وَالْأَوَّلُ أَرْجَحُ، لِأَنَّ اللَّهَ كَفَاهُمْ لِهَلَاكِهِمْ بِمَكَّةَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَتَأْنِيسٌ

السَّاجِدِينَ ﴿٩٨﴾ وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿٩٩﴾

﴿حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ أي الموت.

## سورة النحل

مكية إلا الآيات الثلاث الأخيرة  
فمدنية وآياتها ١٢٨ نزلت بعد الكهف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ﴾ قيل يعني القيامة، وقيل النصر على الكفار، وقيل عذاب الكفار في الدنيا، ووضع الماضي مواضع المستقبل لتحقيق وقوع الأمر ولقربه، وزُوي أنها لما نزلت وثب رسول الله ﷺ قائماً فلما قال فلا تستعجلوه سكن ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ﴾ أي بالنبوة وقيل بالوحي ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ أي من نطفة المني، والمراد جنس الإنسان ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾ فيه وجهان أحدهما أن معناه متكلم يخاصم عن نفسه والثاني يخاصم في ربه ودينه، وهذا في الكفار والأول أعم ﴿لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾ أي ما يتدفأ به، يعني ما يتخذ من جلود الأنعام وأصوافها من الثياب، ويحتمل أن يكون قوله لكم متعلقاً بما قبله أو بما بعده ويختلف الوقوف باختلاف ذلك ﴿وَمَنَافِعُ﴾ يعني شرب ألبانها والحرث بها وغير ذلك ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ يحتمل أن يريد بالمنافع ما عدا الأكل فيكون الأكل أمراً زائداً عليها أو يريد بالمنافع الأكل وغيره ثم جرد ذكر الأكل لأنه أعظم المنافع ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ

تَعْلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴿٣﴾ وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٤﴾ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿٥﴾ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٦﴾ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ وَعَلَىٰ اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿٩﴾ يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٠﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١١﴾ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ

تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ الجمال حُسن المنظر وحين تريحون يعني حين تردونها بالعشي إلى المنازل، وحين تسرحون حين تردونها بالغداة إلى الرعي، وإنما قَدَّمَ تريحون على تسرحون لأن جمال الأنعام بالعشي أكثر لأنها ترجع وبطونها ملأى وضروعها حافلة ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ﴾ يعني الأمتعة وغيرها وقيل أجساد بني آدم ﴿إِلَىٰ بَلَدٍ﴾ أي إلى أي بلد توجهتم، وقيل يعني مكة ﴿بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾ أي بمشقة ﴿لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ استدلل بعض الناس به على تحريم أكل الخيل والبغال والحمير، لكونه علل خلقها بالركوب والزينة دون الأكل ونصب زينة على أنه مفعول من أجله، وهو معطوف على موضع لتركبوها ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ عبارة على العموم أي أن مخلوقات الله لا يحيط البشر بعلمها، وكل ما ذكر في هذه الآية شيئاً مخصوصاً فهو على وجه المثال ﴿وَعَلَىٰ اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ أي على الله تقويم طريق الهدى بنصب الأدلة وبعث الرسل والمراد بالسبيل هنا الجنس، ومعنى القصد القاصد الموصل، وإضافته إلى السبيل من إضافة الصفة إلى الموصوف ﴿وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾ الضمير في منها يعود على السبيل إذ المراد به الجنس ومعنى الجائر: الخارج عن الصواب: أي ومن الطريق جائر كطريق اليهود والنصارى وغيرهم ﴿مَاءً لَّكُمْ﴾ يحتمل أن يتعلق لكم بأنزل أو يكون في موضع خبر لشراب، أو صفة لسماء ﴿وَمِنْهُ شَجَرٌ﴾ يعني ما ينبت بالمطر من الشجر ﴿فِيهِ تُسِيمُونَ﴾ أي ترعون أنعامكم ﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني الحيوان والأشجار والثمار وغير ذلك ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾ أي أصنافه وأشكاله ﴿لَحْمًا طَرِيًّا﴾ يعني

يَذْكُرُونَ ﴿١٢﴾ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ  
حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْهُ فَضْلًا وَلَعَلَّكُمْ  
تَشْكُرُونَ ﴿١٣﴾ وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٤﴾  
وَعَلَّمَكُمُ الْيَوْمَ الْفَتَىٰ أَمْ يَنْتَدُونَ ﴿١٥﴾ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٦﴾ وَإِنْ تَعَدُّوا  
نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٧﴾ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُوكُمْ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿١٨﴾

الحوت ﴿حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا﴾ يعني الجواهر والمرجان ﴿مَوَاجِرَ فِيهِ﴾ جمع ماخرة يقال مخرت السفينة، والمخر شق الماء، وقيل صوت جرى الفلك بالرياح ﴿لِتَبْتَغُوا مِنْهُ فَضْلًا﴾ يعني في التجارة وهو معطوف على لتأكلوا ﴿وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ الرواسي الجبال، واللفظ مشتق من رسا إذا ثبت، وأن تميد في موضع مفعول من أجله، والمعنى أنه ألقى الجبال في الأرض لئلا تميد الأرض ورؤي أنه لما خلق الله الأرض جعلت تميد فقالت الملائكة لا يستقر على ظهر هذه أحد فأصبحت وقد أرست بالجبال ﴿وَأَنْهَارًا﴾ قال ابن عطية أنهارًا منصوب بفعل مضمر تقديره وجعل أو خلق أنهارًا قال وإجماعهم على إضمار هذا الفعل دليل على أن ألقى أخص من جعل وخلق: ولو كانت ألقى بمعنى خلق: لم يحتج إلى هذا الإضمار ﴿وَسُبُلًا﴾ يعني الطرق ﴿وَعَلَامَاتٍ﴾ يعني ما يستدل به على الطرق من الجبال والمناهل وغير ذلك، وهو معطوف على أنهارًا وسبُلًا قال ابن عطية هو نصب على المصدر أي لعلكم تعتبرون، وعلامات أي عبرة وأعلامًا ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ يعني الاهتداء بالليل في الطرق، والنجم هنا جنس، وقيل المراد الثريا والفرقدان، فإن قيل: قوله وبالنجم هم يهتدون مخرج عن سنن الخطاب وقدم فيه النجم كأنه يقول وبالنجم خصوصًا هؤلاء خصوصًا يهتدون فمن المراد بهم؟ فالجواب أنه أراد قريشًا لأنهم كان لهم في الاهتداء بالنجم في سيرهم علم لم يكن لغيرهم، وكان الاعتبار ألزم لهم فخصصوا، قال ذلك الزمخشري ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ تقرير يقتضي الرد على من عبد غير الله، وإنما عبر عنهم بمن لأن فيهم من يعقل ومن لا يعقل، أو مشاكلة لقوله أفمن يخلق ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾ ذكر من أول السورة إلى هنا أنواعًا من مخلوقاته تعالى على وجه الاستدلال بها على وحدانيته، ولذلك أعقبها بقوله: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾، وفيها أيضًا تعداد لنعمته على خلقه ولذلك أعقبها بقوله: ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾ ثم أعقب ذلك بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾: أي يخبر لكم التقصير في شكر نعمته

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ  
 أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٢١﴾ إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٢﴾  
 لَا جَرَمَ أَنْ اللَّهُ يَعْلَمَ مَا يُسْرُونَ وَمَا يَعْلَنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿٢٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ  
 مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ  
 الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلِيسَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٢٥﴾ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى  
 اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَنَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا  
 يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قَالَ

﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ نفى عن الأصنام صفات  
 الربوبية، وأثبت لهم أضدادها، وهي أنهم مخلوقون غير خالقين، وغير أحياء وغير عالمين  
 بوقت البعث، فلما قام البرهان، على بطلان ربوبيتهم أثبت الربوبية لله وحده، فقال:  
 ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ ﴿أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ﴾ أي لم تكن لهم حياة قط ولا تكون، وذلك أغرق  
 في موتها ممن تقدمت له حياة ثم مات، ثم يعقب موته حياة ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾  
 الضمير في يشعرون للأصنام وفي يبعثون للكفار الذين عبدوهم، وقيل إن الضميرين للكفار  
 ﴿قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ﴾ أي تنكر وحدانية الله عز وجل ﴿لَا جَرَمَ﴾ أي لا بد ولا شك، وقيل إن  
 لا نفى لما تقدم، وجرم معناه وجب، أو حق، وأن فاعلة بجرم ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي ما  
 سطره الأولون، وكان النضر بن الحارث قد اتخذ كتاب تواريخ، وكان يقول إنما يحدث  
 محمد بأساطير الأولين، وحديثي أجمل من حديثه، وماذا يجوز أن يكون اسماً واحداً مركباً  
 من ما وذا، ويكون منصوباً بأنزل أو أن تكون ما استفهامية في موضع رفع بالابتداء، وذا  
 بمعنى الذي، وفي أنزل ضمير محذوف ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ﴾ اللام لام العاقبة والصيورة:  
 أي قالوا أساطير الأولين، فأوجب ذلك أن حملوا أوزارهم وأوزار غيرهم، ويحتمل أن  
 تكون للامر ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ حال من المفعول في يضلونهم، أو من الفاعل ﴿فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ  
 مِنَ الْقَوَاعِدِ﴾ الآية: قيل المراد بالذين من قبلهم نمروذ، فإنه بنى صرحاً ليصعد فيه إلى  
 السماء بزعمه، فلما علا فيه فرسخين هدمه الله وخر سقفه عليه، وقيل المراد بالذين من  
 قبلهم كل من كفر من الأمم المتقدمة، ونزلت به عقوبة الله فالبنيان والسقف والقواعد على  
 هذا تمثيل ﴿وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِي﴾ توبيخ للمشركين وأضاف الشركاء إلى نفسه أي على  
 زعمكم ودعواكم، وفيه تهكم به ﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ﴾ أي تعادون من أجلهم فمن

الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْآخِرَىٰ الْيَوْمَ وَالسَّوَاءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٢٧﴾ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ فَأَدْخَلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَتَاىُ الْمُنْتَكِبِينَ ﴿٢٩﴾ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٠﴾ جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣١﴾ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ

قرأ بكسر النون فالمفعول ضمير المثلث وهو الله عز وجل، ومن قرأ بفتحها فالمفعول محذوف تقديره تُعادون المؤمنين من أجلهم ﴿قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ هم الأنبياء والعلماء من كل أمة، وقيل يعني الملائكة، واللفظ أعم من ذلك ﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ حال من الضمير المفعول في تتوفاهم ﴿فَأَلْقَوْا السَّلَامَ﴾ أي استسلموا للموت ﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ أي قالوا ذلك، ويحتمل قولهم لذلك أن يكونوا قصدوا الكذب اعتصامًا به كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين أو يكونوا أخبروا على حسب اعتقادهم في أنفسهم فلم يقصدوا الكذب، ولكنه كذب في نفس الأمر ﴿بَلَىٰ﴾ من قول الملائكة للكفار: أي قد كنتم تعلمون السوء.

﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا﴾ لما وصف مقالة الكفار الذين قالوا أساطير الأولين: قابل ذلك بمقالة المؤمنين، فإن قيل: لم نصب جواب المؤمنين وهو قولهم خيرًا، ورفع جواب الكافرين وهو أساطير الأولين؟ فالجواب: أن قولهم خيرًا منصوب بفعل مضمر تقديره أنزل خيرًا، ففي ذلك اعتراف بأن الله أنزله، وأما أساطير الأولين فهو خبر ابتداء مضمر تقديره هو أساطير الأولين فلم يعترفوا بأن الله أنزله فلا وجه لنصبه، ولو كان منصوبًا لكان الكلام متناقضًا لأن قولهم أساطير الأولين يقتضي التكذيب بأن الله أنزله، والنصب بفعل مضمر يقتضي التصديق بأن الله أنزله، لأن تقديره أنزل، فإن قيل: يلزم مثل هذا في الرفع، لأن تقديره هو أساطير الأولين فإنه غير مطابق للسؤال الذي هو ماذا أنزل ربكم، فالجواب: أنهم عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا هو أساطير الأولين، ولم ينزله الله ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ ارتفع حسنة بالابتداء وللذين خيره، والجملة بدل من خيرًا، وتفسير للخير الذي قالوا، وقيل هي استئناف كلام الله تعالى، لا من كلام الذين قالوا خيرًا ﴿جَنَّاتٌ عَدْنٍ﴾ يحتمل أن يكون هو اسم الممدوح بنعم، فيكون مبتدأ وخبره فيما قبله أو خبر ابتداء مضمر، ويحتمل أن يكون مبتدأ وخبره يدخلونها أو



فَعَمَلُونَ ﴿٢٦﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٢٩﴾ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿٣٠﴾ إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٣١﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا

مضمرة تقديره لهم جنات عدن ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ أي ينتظرون، والضمير للكفار وإلا أن تأتيتهم الملائكة يعني لقبض أرواحهم ﴿أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ﴾ يعني قيام الساعة أو العذاب في الدنيا ﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا﴾ أي أصابهم جزاء سيئات ما عملوا ﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي أحاط بهم العذاب الذي كانوا به يستهزؤون، وهذا تفسيره حيث وقع ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ قالوا ذلك على وجه المجادلة والمخاصمة والاحتجاج على صحة فعلهم أي أن فعلنا هو بمشيئة الله فهو صواب، ولو شاء الله أن لا نفعله ما فعلناه، والرد عليهم بأن الله نهى عن الشرك ولكنه قضى على من يشاء من عباده، ويحتمل أن يكونوا قالوا ذلك في الآخرة على وجه التمني فإن ﴿لَوْ﴾ تكون للتمني والمعنى على هذا أنهم لما رأوا العذاب تمنوا أن يكونوا لم يعبدوا غيره ولم يحرموا ما أحل الله من البحيرة وغيرها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ قرء بضم الياء وفتح الدال على البناء للمفعول أي لا يهدي غير الله من يضلّه الله وقرء يهدي بفتح الياء وكسر الدال، والمعنى على هذا لا يهدي الله من قضى بإضلاله ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ الضمير عائد على من يضل، لأنه في معنى الجمع ﴿بَلَى﴾ رد على الذين أقسموا لا يبعث الله من يموت أي أنه يبعثه ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ﴾ اللام تتعلق بما دل عليه بلى أي يبعثهم ليبين لهم، وهذا برهان أيضًا على البعث، فإن الناس مختلفون في أديانهم ومذاهبهم فيبعثهم الله ليبين لهم الحق فيما اختلفوا فيه ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ﴾ الآية: برهان أيضًا على البعث لأنه داخل

أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ﴿٣٩﴾ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٠﴾ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنُبَوِّثَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٤٢﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُرِجِيهِمْ فَتَشَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤٣﴾ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٤﴾ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٤٥﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٤٦﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٤٧﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَنْفِتُونَا ظُلُمًا عَنِ

تحت قدرة الله تعالى ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ﴾ يعني الذين هاجروا من مكة إلى أرض الحبشة، لأن الهجرة إلى المدينة كانت بعدها، وقيل نزلت في أبي جندل بن سهيل وخبره مذكور في السير في قصة الحديبية، وهذا بعيد لأن السورة نزلت قبل ذلك ﴿لَنُبَوِّثَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ وعد أن ينزلهم بقعة حسنة وهي المدينة التي استقروا بها، وقيل إن حسنة صفة لمصدر: أي نبوئتهم تبوئة حسنة وقرىء لتبوتهم بالثناء من الثواب ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ وصف للذين هاجروا، ويحتمل إعرابه أن يكون نعتا أو على تقدير هم الذين أو مدح الذين ﴿إِلَّا رِجَالًا﴾ رد على من استبعد أن يكون الرسول من البشر ﴿فَأَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ يعني أحبار اليهود والنصارى أي لأن جميعهم يشهدون أن الرسول من البشر ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾ يتعلق بأرسلنا الذي في أول الآية على التقديم والتأخير في الكلام، أو بأرسلنا مضمرا ويوحي أو بتعلمون ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾ يعني القرآن ﴿لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ يحتمل أن يريد لتبين القرآن بسردك نصه وتعليمه للناس، أو لتبين معانيه بتفسير مشكله، فدخل في هذا ما بينته السُّنة من الشريعة ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ﴾ يعني كفار قريش عند جمهور المفسرين، والسيئات تحتمل وجهين: أحدهما أن يريد به الأعمال السيئات: أي المعاصي فيكون مكروا يتضمن معنى عملوا، والآخر أن يريد بالمكرات السيئات مكرهم بالنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فيكون المكر على بابه ﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ﴾ يعني في أسفارهم ﴿فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي بمفلتين حيث وقع ﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ﴾ فيه وجهان أحدهما أن معناه على تنقص أي يتنقص أموالهم وأنفسهم شيئا بعد شيء حتى يهلكوا من غير أن يهلكهم جملة واحدة، ولهذا أشار بقوله: ﴿فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾، لأن الأخذ هكذا أخف من غيره، وقد كان عمر بن الخطاب أشكل عليه معنى التَخَوُّفِ في

الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ  
وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٩﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٥٠﴾ وَقَالَ اللَّهُ

الآية حتى قال له رجل من هذيل التخوف التنقص في لغتنا، والوجه الثاني أنه من الخوف أي يهلك قوماً قبلهم فيتخوفوا هم ذلك، فيأخذهم بعد أن توقعوا العذاب وخافوه ذلك خلاف قوله وهم لا يشعرون ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتًى ظِلَالَةً﴾ معنى الآية اعتبار بانتقال الظل، ويعني بقوله ما خلق الله من شيء: الأجرام التي لها ظلال من الجبال والشجر والحيوان وغير ذلك، وذلك أن الشمس من وقت طلوعها إلى وقت الزوال يكون ظلها إلى جهة، ومن الزوال إلى الليل إلى جهة أخرى، ثم يمتد الظل ويعم بالليل إلى طلوع الشمس، وقوله يتفتى من الفياء وهو الظل الذي يرجع بعكس ما كان غدوة، وقال رؤبة بن العجاج يقال بعد الزوال ظل وفيء، ولا يقال قبله إلا ظل، ففي لفظة يتفتى هنا تجوز ما لوقوع الخصوص في موضع العموم لأن المقصود الاعتبار من أول النهار إلى آخره، فوضع يتفتى موضع ينتقل أو يميل والضمير في ظلاله يعود على ما أو على شيء ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾ يعني عن الجانبين أي يرجع الظل من جانب إلى جانب، واليمين بمعنى الأيمان، واستعار هنا الأيمان والشمائيل للأجرام، فإن اليمين والشمائيل إنما هما في الحقيقة للإنسان ﴿سُجَّدًا لِلَّهِ﴾ حال من الظلال، وقال الزمخشري حال من الضمير في ظلاله إذ هو بمعنى الجمع لأنه يعود على قوله من شيء، فعلى الأول يكون السجود من صفة الظلال، وعلى الثاني يكون من صفة الأجرام واختلف في معنى هذا السجود، ف قيل عبر به عن الخضوع والانقياد، وقيل هو سجود حقيقة ﴿وَهُمْ دَاخِرُونَ﴾ أي صاغرون وجمع بالواو لأن الدخور من أوصاف العقلاء ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ﴾ يحتمل أن يكون من دابة بيان لما في السموات وما في الأرض معاً لأن كل حيوان يصح أن يوصف بأنه يدب، ويحتمل أن يكون بياناً لما في الأرض خاصة وإنما قال ما في السموات وما في الأرض ليعم العقلاء وغيرهم، ولو قال من في السموات لم يدخل في ذلك غير العقلاء قاله الزمخشري ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ إن كان قوله من دابة بياناً لما في السموات والأرض، فقد دخل الملائكة في ذلك، وكثر ذكرهم تخصيصاً لهم بالذكر وتشريقاً وإن كان من دابة لما في الأرض خاصة فلم تدخل الملائكة في ذلك فعطفهم على ما قبلهم ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ هذا إخبار عن الملائكة وهو بيان نفي الاستكبار، ويحتمل أن يريد فوقية القدرة والعظمة أو يكون من المشكلات التي يمسك عن تأويلها، وقيل معناه

لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَإِنِّي فَارْهَبُونَ ﴿٥١﴾ وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ  
وَاجِبًا أَفَنُبِّئُكُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْفُخُ ﴿٥٢﴾ وَمَا يَكُم مِّن نِّعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمْ الضُّرُّ فإِلَيْهِ تَجْرِعُونَ ﴿٥٣﴾ ثُمَّ  
إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَانَيْنَهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ  
تَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ ثَالِثَ لُتْسَلْنِ عَمَّا كُنْتُمْ تَقْتَرُونَ ﴿٥٦﴾  
وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الشَّيْءَ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ

يخافون أن يرسل عليهم عذابًا من فوقهم ﴿لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ وصف الإلهين باثنين  
تأكيدًا وبيانًا للمعنى وقيل إن اثنين مفعول أول وإلهين مفعول ثانٍ، فلا يكون في الكلام  
تأكيد ﴿فإِذَا بَرَأْتِ الْبَشَرَ﴾ خرج من الغيبة إلى التكلّم، لأن الغائب هو المتكلم، وإِذَا بَرَأْتِ مفعول  
بفعل مضمر، ولا يعمل فيه فارهبون لأنه قد أخذ معموله ﴿وَلَهُ الدِّينُ وَاجِبًا﴾ أي واجبا  
وثابتًا، وقيل دائما، وانتصابه على الحال من الدين ﴿وَمَا يَكُم مِّن نِّعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ يحتمل  
أن تكون الواو للاستئناف أو للحال فيكون الكلام متصلا بما قبله: أي كيف تنفون غير الله،  
وما يَكُم من نعمة فمنه وحده ﴿فإِلَيْهِ تَجْرِعُونَ﴾ أي ترفعون أصواتكم بالاستغاثة والتضرع  
﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾ اللام لام الأمر على وجه التهديد لقوله بعلاؤه فتمتعوا فسوف  
تعلمون، فعلى هذا يبتدىء بها، وقيل هي لام العاقبة، فعلى هذا توصل بما قبلها لأنها في  
الأصل لام كي، وذلك بعيد في المعنى، والكفر هنا يحتمل أن يريد به كفر النعم لقوله بما  
آتيناكم، أو كفر الجحود والشرك لقوله برّبهم يشركون ﴿فَتَمْتَعُوا﴾ يريد التمتع في الدنيا،  
وذلك أمر على وجه التهديد ﴿وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ الضمير في  
يجعلون لكفار العرب فإنهم كانوا يجعلون للأصنام نصيبًا من ذبائحهم وغيرها، والمراد  
بقوله لما لا يعلمون للأصنام، والضمير في لا يعلمون للكفار أي لا يعلمون ربوبيتهم  
ببرهان ولا بحجة، وقيل الضمير في لا يعلمون للأصنام أي الأشياء غير عالمة بهذا الجحد  
﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ﴾ إشارة إلى قول الكفار إن الملائكة بنات الله، ثم نزه تعالى نفسه عن  
ذلك بقوله: ﴿سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ المعنى أنهم يجعلون لأنفسهم ما يشتهون يعني  
بذلك الذكور من الأولاد، وأما الإعراب فيجوز أن يكون ما يشتهون مبتدأ وخبر المجرور  
قبله، وأن يكون مفعولا بفعل مضمر تقديره ويجعلون لأنفسهم ما يشتهون، وأن يكون  
معطوفا على البنات على أن هذا يمنعه البصريون، لأنه من باب ضرب الشئ وكان يلزم عندهم  
أن يقال لأنفسهم ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ إخبار عن حال  
العرب في كراهتهم البنات، وظل هنا يحتمل أن تكون على بابها، أو بمعنى صاروا سودا.

كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٥٩﴾ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٠﴾ وَلَوْ يُوَاحِدُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَحْضِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٦١﴾ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ السَّبْتُ لَهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جَرَءَ أَنْ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴿٦٢﴾ تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٤﴾ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٥﴾ وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِّتُؤْذِنُوا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لِّبَنَاءٍ خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴿٦٦﴾ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ لَتَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا

عبارة عن العبوس والغم، وقد يكون معه سواد حقيقة، وكظيم قد ذكر في يوسف ﴿يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ﴾ أي يستخفي من أجل سوء ما بُشِّرَ به ﴿أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ﴾ المعنى يدبر وينظر هل يمسك الأثرى التي بُشِّرَ بها على هوانٍ وذُلٍّ لها، أو يدفنها في التراب حية، وهي الموءودة، وهذا معنى يدسه في التراب ﴿مَثَلُ السَّوْءِ﴾ أي صفة السوء من الحاجة إلى الأولاد وغير ذلك من صفة الافتقار والنقص ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ﴾ أي الوصف الأعلى من الغنى عن كل شيء والنزاهة عن صفات المخلوقين ﴿وَلَوْ يُوَاحِدُ﴾ يعني لو يعاقبهم في الدنيا ﴿بِظُلْمِهِمْ﴾ أي بكفرهم ومعاصيهم ﴿مَا تَرَكَ عَلَيْهَا﴾ الضمير للأرض ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ يعتم بني آدم وغيرهم وهذا يقتضي أن تهلك الحيوانات بذنوب بني آدم، وقد ورد ذلك في الأثر، وقيل يعني بني آدم خاصة ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾ يعني البنات ﴿أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ﴾ أن بدل من الكذب، والحسنى هنا قيل هي الجنة، وقيل ذكور الأولاد ﴿وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ﴾ بكسر الراء والتخفيف من الإفراط: أي متجاوزون الحد في المعاصي، أو بفتح الراء والتخفيف من الفرط أي معجلون إلى النار، وبكسر الراء والتشديد من التفريط ﴿فَهُوَ وَلِيُّهُمْ الْيَوْمَ﴾ يحتمل أن يريد باليوم وقت نزول الآية أو يوم القيامة ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾ معطوفان على موضع لتبين، وانتصبا على أنهما مفعول من أجله: أي لأجل البيان والهدى والرحمة ﴿تُسْقِيَكُمْ﴾ بفتح النون وضمها لغتان، يقال سقى وأسقى ﴿مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ الضمير للأنعام، وإنما ذكر لأنه مفرد بمعنى الجمع كقولهم ثوب أخلاق لأنه اسم جنس، وإذا آث فهو جمع نعم ﴿مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ﴾ الفرث هي ما في الكرش من الغدد، والمعنى أن الله

وَرَزَقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿١٨﴾ ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَوَفِّقُكُمْ وَمِنْكُمْ

يخلق اللبن متوسطاً بين الفرث والدم يكتنفانه، ومع ذلك فلا يغيران له لونها ولا طعمها ولا رائحة، ومن في قوله مما في بطونه للتبويض قوله من بين فرث لا ابتداء الغاية «سائغاً للشَّارِبِينَ» يعني سهلاً للشرب حتى قيل لم يغص أحد قط باللبن «وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ» المجرور يتعلق بفعل محذوف تقديره نسقيكم من ثمرات النخيل والأعناب أي من عصيرها، ويدل عليه نسقيكم الأول أو يكون من ثمرات معطوف على مما في بطونها أو يتعلق من ثمرات بتتخذون، وكثر منه توكيداً أو يكون تتخذون صفة لمحذوف تقديره شيئاً تتخذون «مَكْرًا» يعني الخمر، ونزل ذلك قبل تحريمها فهي منسوخة بالتحريم، وقيل إن هذا على وجه المنة بالمنفعة التي في الخمر، ولا تعرض فيها لتحليل ولا تحريم، فلا نسخ، وقيل السكر المانع من هاتين الشجرتين كالخل والرب والرزق الحسن: العنب والتمر والزبيب.

﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ الوحي هنا بمعنى الإلهام، فإن الوحي على ثلاثة أنواع:

وحي كلام، وحي منام، وحي إلهام «أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ» أن منسرة للوحي الذي أوحى إلى النحل، وقد جعل الله بيوت النحل في هذه الثلاثة الأنواع إما في الجبال وكواها، وإما في متجوف الأشجار وإما فيما يعرش بني آدم من الأجباح والحيطان ونحوها ومن في المواضع الثلاثة للتبويض لأن النحل إنما تتخذ بيوتاً في بعض الجبال، وبعض الشجر، وبعض الأماكن وعرش معناه هياً أو بني، وأكثر ما يستعمل فيما يكون من الأغصان والخشب «ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ» عطف كلي على اتخذي، ومن للتبويض، وذلك أنها إنما تأكل النوار من الأشجار، وقيل المعنى من كل الثمرات التي تشبهها «فاسلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ» يعني الطرق في الطيران، وأضافها إلى الرب لأنها ملكه وخلقه «ذُلُلًا» أي مطيعة منقادة ويحتمل أن يكون حالاً من السبل، قال مجاهد لم يتعرض قط على النحل طريق أو حالاً من النحل أي منقادة لما أمرها الله به «يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ» يعني العسل «مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ» أي منه أبيض وأصفر وأحمر «فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ» الضمير للعسل، لأن أكثر الأدوية مستعملة من العسل كالمعاجين والأشربة النافعة من الأمراض وكان ابن عمر يتداوى به من كل شيء، فكانه أخذ على العموم وعلى ذلك

مَنْ يُرِدْ إِلَى أَزْدَلِ الْعُمْرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٧٠﴾ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِي فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٧١﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴿٧٢﴾ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٧٣﴾ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ

الحديث عن النبي ﷺ أن رجلاً جاء إليه، فقال إن أخي يشتكي بطنه، فقال اسقه عسلاً، فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فما نفع، قال فاذهب فاسقه عسلاً فقد صدق الله وكذب بطن أخيك، فسقاه فشفاه الله عز وجل ﴿إِلَى أَزْدَلِ الْعُمْرِ﴾ أي إلى أخسّه وأحقره، وهو الهرم وقيل حذّه خمسة وسبعين عاماً، وقيل ثمانون، والصحيح أنه لا يحصر إلى مدة معينة، وأنه يختلف بحسب الناس ﴿لَكِنِّي لَا يَغْلُمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ اللام لام الصيرورة أي يصير إذا هرم لا يعلم شيئاً بعد أن كان يعلم قبل الهرم، وليس المراد نفي العلم بالكلية، بل ذلك عبارة عن قلة العلم لغلبة النسيان، وقيل المعنى لئلا يعلم زيادة على علمه شيئاً ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ الآية في معناها قولان: أحدهما أنها احتجاج على الوحداية كأنه يقول أنتم لا تسوون بين أنفسكم وبين ممالككم في الرزق، ولا تجعلونهم شركاء لكم، فكيف تجعلون عبيدي شركاء لي، والآخر أنها عتاب وذم لمن لا يحسن إلى مملوكه حتى يرذ ما رزقه الله عليه كما جاء في الحديث: أطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون، والأول أرجح ﴿أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ الجحد هنا على المعنى الأول إشارة إلى الإشراف بالله، وعبادة غيره، وعلى المعنى الثاني إشارة إلى جنس الممالك فيما يجب لهم من الإنفاق ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ يعني الزوجات، ومن أنفسكم يحتمل أن يريد من نوعكم وعلى خلقتكم، أو يريد أن حواء خلقت من ضلع آدم، وأسند ذلك إلى بني آدم لأنهم من ذريته ﴿وَحَفَدَةً﴾ جمع حافد قال ابن عباس: هم أولاد البنين، وقيل الأصهار، وقيل الخدم، وقيل البنات إلا أن لفظ المذكور لا يدلّ عليهم، والحفدة في اللغة الخدمة ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الآية: توبيخ للكفار، وردّ عليهم في عبادتهم للأصنام، وهي لا تملك لهم رزقاً، وانتصب رزقاً لأنه مفعول بيملك، ويحتمل أن يكون مصدرأ أو اسماً لما يرزق، فإن كان مصدرأ فإعراب شيئاً مفعول به، لأن المصدر نصيب المفعول، وإن كان اسماً فإعراب شيئاً بدل منه ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ الضمير عائد على ما لأن المراد به

يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧١﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٢﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٣﴾ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّكَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧٤﴾ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٥﴾ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٧٦﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ

الإلهية، ونفي الاستطاعة بعد نفي المثلث، لأن نفيها أبلغ في الذم ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا﴾ الآية: مثل الله تعالى وللأصنام، فالأصنام كالعبد المملوك الذي لا يقدر على شيء، والله تعالى له الملك، ويده الرزق ويتصرف فيه كيف يشاء، فكيف يسوي بينه وبين الأصنام، وإنما قال لا يقدر على شيء لأن بعض العبيد يقدرون على بعض الأمور كالمكاتب والمأذون له ﴿وَمَنْ رَزَقْنَاهُ﴾ من هنا نكرة موصوفة، والمراد بها من هو حر قاصر كأنه قال وحرًا رزقناه ليطلق عبداً، ويحتمل أن تكون موصولة ﴿هَلْ يَسْتَوُونَ﴾ أي هل يستوي العبيد والأحرار الذين ضرب لهم المثل ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ شكراً لله على بيان هذا المثال ووضوح الحق ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ يعني الكفار ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ﴾ الآية: مثل الله تعالى وللأصنام كالذي قبله، والمقصود منهما إبطال مذاهب المشركين، وإثبات الوحداية لله تعالى، وقيل إن الرجل الأبكم أبو جهل، والذي يأمر بالعدل عمار بن ياسر، والأظهر عدم التعيين ﴿وَهُوَ كُلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ﴾ الكل الثقيل يعني أنه عيال على وليه أو سيده، وهو مثل للأصنام والذي يأمر بالعدل هو الله تعالى ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ بيان لقدرة الله على إقامتها، وأن ذلك يسير عليه كقوله: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَبْعَثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ [لقمان: ٢٨]، وقيل المراد سرعة إتيانها ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ الأمهات جمع أم زيدت فيه الهاء فرقاً بين من يعقل ومن لا يعقل، وقرئ بضم الهمزة ويكسرهما إتياناً للكسرة قبلها ﴿فِي جَوْ السَّمَاءِ﴾ أي في الهواء البعيد من الأرض ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا﴾ السكن مصدر يوصف به؛



إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمِئَةً إِلَى حِينٍ ﴿٨٦﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ ﴿٨٧﴾ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمَمِينُ ﴿٨٨﴾ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٩﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٩٠﴾ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٩١﴾ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا

وقيل هو فعل بمعنى مفعول ومعناه ما يسكن فيه كالبيوت أو يسكن إليه ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا﴾ يعني الأدم من القباب وغيرها ﴿تَسْتَخِفُّونَهَا﴾ أي تجدونها خفيفة ﴿يَوْمَ ظَنَنْتُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ﴾ يعني في السفر والحضر، واليوم هنا بمعنى الوقت ويقال ظعن الرجل إذا رحل، وقرئ ظعنكم بفتح العين، وإسكانها تخفيفاً ﴿وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا﴾ الأصواف للغنم، والأوبار للابل، والأشعار للمعز والبقر ﴿أَثْنَا﴾ الأثاث متاع البيت من البسط وغيرها، وانتصابه على أنه مفعول بفعل مضمر تقديره جعل ﴿وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ﴾ أي إلى وقت غير معين، ويحتمل أن يريد إلى أن تبلى وتنفى أو إلى أن تموت ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا﴾ أي نعمة عدها الله عليهم بالظل، لأن الظل مطلوب في بلادهم محبوب لشدة حرها، ويعني بما خلق من الشجر وغيرها ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا﴾ الأكنان جمع كن، وهو ما بقي من المطر والريح وغير ذلك، ويعني بذلك الغيران والبيوت المنحوتة في الجبال ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ﴾ السرابيل هي الثياب من القمص وغيرها، وذكر وقاية الحر ولم يذكر وقاية البرد، لأن وقاية الحر أهم عندهم لحرارة بلادهم، وقيل لأن ذكر أحدهما يُغني عن ذكر الآخر ﴿وَسَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ بَأْسَكُمْ﴾ يعني دروع الحديد ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ إشارة إلى ما ذكر من النعم من أول السورة إلى هنا والضمير في يعرفون للكفار، وإنكارهم لنعم الله إشراكهم به وعبادة غيره، وقيل نعمة الله هنا نبوة محمد ﷺ ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ أي يشهد عليهم بإيمانهم وكفرهم ﴿ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي لا يؤذن لهم في الاعتذار ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ أي لا يسترضون، وهو من العتبي بمعنى الرضى ﴿وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ يحتمل أن يكون بمعنى التأخير أو بمعنى النظر: أي لا ينظر الله إليهم ﴿فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ الضمير في القول

إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٨٦﴾ وَالْقَوْلَ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامُ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٨٧﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿٨٨﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٨٩﴾ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٩٠﴾ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٩١﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ

للمعبودين والمعنى أنهم كذبوهم في قولهم أنهم كانوا يعبدونهم، فقولهم ما كنتم إيانا تعبدون، فإن قيل: كيف كذبوهم وهم قد كانوا يعبدونهم؟ فالجواب أنهم لما كانوا غير راضين بعبادتهم، فكان عبادتهم لم تكن عبادة، ويحتمل أن يكون تكذيبهم لهم في تسميتهم شركاء لله، لا في العبادة ﴿وَالْقَوْلَ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامُ﴾ أي استسلموا له وانقادوا ﴿زِفَنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ روي أن الزيادة في العذاب هي حيات وعقارب كالبغال تلسعهم ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ يعني بالعدل: فعل الواجبات، وبالإحسان: المندوبات، وذلك في حقوق الله تعالى وفي حقوق المخلوقين، قال ابن مسعود: هذه أجمع آية في كتاب الله تعالى ﴿وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَى﴾ الإيتاء مصدر آتي بمعنى أعطي، وقد دخل ذلك في العدل والإحسان، ولكنه جزؤه بالذكر اهتماماً به ﴿وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ﴾ قيل يعني الزنا، واللفظ أعم من ذلك ﴿وَالْمُنْكَرِ﴾ هو أعم من الفحشاء، لأنه يعم جميع المعاصي ﴿وَالْبَغْيِ﴾ يعني الظلم ﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ﴾ هذا في الأيمان التي في الوفاء بها خير، وأما ما كان تركه أولى، فليكفر عن يمينه وليفعل الذي هو خير منه، كما جاء في الحديث، أو تكون الأيمان هنا ما يحلفه الإنسان في حق غيره، أو معاهدة لغيره ﴿وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا﴾ أي رقيباً ومتكفلاً بوفائكم بالعهد، وقيل إن هذه الآية نزلت في بيعة النبي ﷺ، وقيل فيما كان بين العرب من حلف في الجاهلية ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلَهَا﴾ شبه الله من يخلف ولم يف بيمينه بالمرأة التي تغزل غزلاً قوياً ثم تنقضه، وروي أنه كان بمكة امرأة حنظلة تسمى ربيعة بنت سعد، كانت تفعل ذلك وبها وقع التشبيه، وقيل إنما شبه بالمرأة غير معينة ﴿أَنْكَا﴾ جمع نكت وهو ما يتكت أي ينقض، وانتصابه على الحال ﴿تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ

هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ، وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٩٢﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتَسْتَلْنَ عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَزَلَ قَدَمُ بَعْدِ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٩٤﴾ وَلَا تَنْشَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثِمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩٥﴾ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٩٨﴾ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٩٩﴾ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٠﴾ وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ

دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾ الدخل الدغل، وهو قصد الخديعة ﴿أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ﴾ أن في موضع المفعول من أجله: أي بسبب أن تكون أمة، ومعنى أربى: أكثر عددًا أو أقوى، ونزلت الآية في العرب الذين كانت القبيلة منهم تحالف الأخرى، فإذا جاءها قبيلة أقوى منها غدرت بالأولى وحالفت الثانية، وقيل الإشارة بالأربى هنا إلى كفار قريش إذ كانوا حينئذ أكثر من المسلمين ﴿إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ﴾ الضمير للأمر بالوفاء، أو لكون أمة هي أربى من أمة، فإن بذلك يظهر من يحافظ على الوفاء أولاً ﴿فَتَزَلْ قَدَمُ بَعْدِ ثُبُوتِهَا﴾ استعارة في الرجوع عن الخير إلى الشر، وإنما أفرد القدم ونكرها: لاستعظام الزلل في قدم واحدة فكيف في أقدام كثيرة ﴿وَتَذُوقُوا السُّوءَ﴾ يعني في الدنيا ﴿بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يدل على أن الآية فيمن بايع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ﴿وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ يعني في الآخرة ﴿وَلَا تَنْشَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثِمَنًا قَلِيلًا﴾ الثمن القليل عرض الدنيا، وهذا نهى لمن بايع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن ينكث لأجل ضعف الإسلام حينئذ وقوة الكفار ورجاء الانتفاع في الدنيا إن رجع عن البيعة ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ﴾ أي يفنى ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ يعني في الدنيا، قال ابن عباس هي الرزق الحلال، وقيل هي القناعة، وقيل هي حياة الآخرة ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ ظاهر اللفظ أن يستعاذ بعد القراءة، لأن الفاء تقتضي الترتيب، وقد شد قوم فأخذوا بذلك، وجمهور الأمة على الاستعاذة قبل القراءة، وتأويل الآية: إذا أردت قراءة القرآن فاستعذ بالله ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي ليس له عليهم سبيل ولا يقدر على إضلالهم ﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ﴾ أي يتخذونه

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَتْرِكُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿١٠٢﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا أَتَاهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴿١٠٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٠٥﴾ مَنْ

وَلِيَّا ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ الضمير لإبليس، والباء سببية ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ﴾ التبديل هنا النسخ، كان الكفار إذا نسخت آية يقولون هذا افتراء ولو كان من عند الله لم يبدل ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَتْرِكُ﴾ جملة اعتراض بين الشرط وجوابه وفيها رد على الكفار أي الله أعلم بما يصلح للعباد في وقت ثم ما يصلح لهم بعد ذلك ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ﴾ يعني جبريل ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي مع الحق في أوامره ونواهيه وأخباره، ويحتمل أن يكون قوله بالحق بمعنى حقاً، أو بمعنى أنه واجب النزول ﴿أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ كان بمكة غلام أعجمي اسمه يعيش، وقيل كانا غلامين اسم أحدهما جبر والآخر يسار، فكان النبي ﷺ يجلس إليهما ويدعوهما إلى الإسلام، فقالت قريش هذان يعلمان محمداً، ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ﴾ اللسان هنا بمعنى اللغة والكلام، ويلحدون من الحد إذا مال، وقرئ بفتح الياء من لحد، وهما بمعنى واحد، وهذا رد عليهم فإن الشخص الذي أشاروا إليه أنه يعلمه أعجمي اللسان؛ وهذا القرآن عربي في غاية الفصاحة، فلا يمكن أن يأتي به أعجمي ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ﴾ هذا في حق من علم الله منه أنه لا يؤمن كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ٩٦]، فاللفظ عام يراد به الخصوص، كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذَرْتَهُمْ﴾ [البقرة: ٦١] الآية، وقال ابن عطية: المعنى إن الذين لا يهديهم الله لا يؤمنون بالله ولكنه قدم في هذا الترتيب وآخر تهكماً بتقبيح أفعالهم.

﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ رد على قولهم إنما أنت مُفْتَرٍ يعني إنما يليق الكذب بمن لا يؤمن لأنه لا يخاف الله وأما من يؤمن بالله فلا يكذب عليه ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ الإشارة إلى الذين لا يؤمنون بالله: أي هم الذين عذبهم الكذب لأنهم لا يبالون بالوقوع في المعاصي، ويحتمل أن يكون الكذب المنسوب إليهم قوالهم إنما أنت مُفْتَرٍ ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ﴾ الآية: من شرطية في موضع رفع بالابتداء، وكذلك من في قوله

كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٦﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١١٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَافِلُونَ ﴿١١٨﴾ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١١٩﴾ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٠﴾ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ

مَنْ شَرَحَ، لأنه تخصيص من الأول، وقوله فعليهم غضب: جواب عن الأولى والثانية، لأنهما بمعنى واحد، أو يكون جواباً للثانية، وجواب الأولى محذوف يدل عليه جواب الثانية، وقيل مَنْ كُفِرَ بدل من الذين لا يؤمنون أو من المبتدأ في قوله أولئك هم الكاذبون، أو من الخبر ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ﴾ استثنى من قوله من كفر، وذلك أن قوماً ارتدوا عن الإسلام، فنزلت فيهم الآية، وكان فيهم مَنْ أَكْرَهَ على الكفر فنطق بكلمة الكفر، وهو يعتقد الإيمان منهم عمار بن ياسر، وصهيب، وبلال فَعَذَّرَهُمُ اللَّهُ، رُوِيَ أن عمار بن ياسر شكى إلى رسول الله ﷺ ما صنع به من العذاب وما تسامح به من القول، فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم: «كيف تجد قلبك؟» قال: أجده مطمئناً بالإيمان، قال: «فأجبنهم بلسانك، فإنه لا يضرّك»، وهذا الحكم في مَنْ أَكْرَهَ بالنطق على الكفر، وأما الإكراه على فعل هو كفر كالسجود للصنم فاختلف هل تجوز الإجابة إليه أم لا؟ فأجازه الجمهور، ومنعه قوم وكذلك قال مالك: لا يلزم المكره يمين ولا طلاق ولا عتق ولا شيء فيما بينه وبين الله، ويلزمه ما كان من حقوق الناس، ولا تجوز الإجابة إليه كالإكراه على قتل أحد أو أخذ ماله ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ الإشارة إلى العذاب، والباء للتعليل، فعُلِّلَ عذابهم بعَلتين: أحدهما إيثارهم الحياة الدنيا، والأخرى أن الله لا يهديهم ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا﴾ قرأه الجمهور فتنوا بضم الفاء: أي عذبوا فالآية على هذا في عمار وشبهه من المعذبين على الإسلام، وقرأ ابن عامر بفتح الفاء: أي عذاب المسلمين، فالآية على هذا فيمن عذب المسلمين، ثم هاجر وجاهد كالحضرمي وأشباهه ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ كَرَّرَ إِنَّ رَبَّكَ توكيداً، والضمير في بعدها يعود على الأفعال المذكورة وهي الهجرة والجهاد والصبر ﴿يَوْمَ تَأْتِي﴾ يحتمل أن يتعلق بغفور رحيم أو بمحذوف تقديره اذكروا هذا أظهر ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ النفس هنا بمعنى الجملة كقولك إنسان، والنفس في قوله عن نفسها بمعنى الذات المعينة التي نقيضها الغير أي تجادل عن

تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١١٦﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١١٧﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١١٨﴾ فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿١١٩﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أَهْلَ لِيغَيِّرَ اللَّهُ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٠﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ

ذاتها لا عن غيرها كقولك جاء زيد نفسه وعينه ﴿تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ أي تحتج وتعتذر، فإن قيل: كيف الجمع بين هذا وبين قوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون؟ فالجواب أن الحال مختلف باختلاف المواطن والأشخاص ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً﴾ الآية، قيل إن القرية المذكورة مكة كانت بهذه الصفة التي ذكرها الله ﴿فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ﴾ يعني بنبوّة محمد ﷺ، فأصابهم الجذب والخوف من غزو النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلّم، وقيل إنما قصد قرية غير معينة أصابها ذلك فضرب الله بها مثلاً لمكة، وهذا أظهر، لأن المراد أهل مكة بما جرى لغيرهم، والضمير في قوله فكفرت وأذاقها: يراد بها أهل القرية بدليل قوله بما كانوا يصنعون ﴿فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ الإذاقة هنا واللباس مستعاران، أما الإذاقة فقد كثر استعمالها في البلايا، حتى صارت كالحقيقة، وأما اللباس فاستعير للجوع والخوف لاشتمالهما على اللباس ومباشرتهما له كمباشرة الثوب ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾ إن كان المراد بالقرية مكة، فالرسول هنا محمد صلى الله عليه وآله وسلّم والعذاب الذي أخذهم القحط وغيره وإن كانت القرية غير معينة، فالرسول من المتقدمين كهود وشعيب وغيرهما، والعذاب ما أصابهم من الهلاك ﴿فَكُلُوا﴾ وما بعده مذكور في البقرة ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ هذه الآية مخاطبة للعرب الذين أحلوا أشياء وحرموا أشياء كالبجيرة وغيرها مما ذكر في سورة المائدة والأنعام، ثم يدخل فيها كل من قال هذا حلال أو حرام بغير علم، وانتصب الكذب بلا تقولوا أو يكون قوله هذا حلال وهذا حرام بدل من الكذب وما في قوله بما تصف موصولة ويجوز أن ينتصب الكذب بقوله تصف وتكون ما على هذا مصدرية ويكون قوله هذا حلال وهذا حرام معمول لا تقولوا ﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾ يعني عيشهم في الدنيا أو

عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾ مَتَّعَ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١٧﴾ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوْءَ يَجْهَلُونَ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٩﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٠﴾ شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٢١﴾ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٢٢﴾ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٣﴾ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٢٤﴾ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ

انتفاعهم بما فعلوه من التحليل والتحرير ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ يعني قوله في الأنعام حرمنا كل ذي ظفر إلى آخر الآية، فذكر ما حرم على المسلمين وما حرم على اليهود، ليعلم أن تحرير ما عدا ذلك افتراء على الله كما فعلت العرب ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوْءَ بِجَهَالَةٍ﴾ هذه الآية تأنيس لجميع الناس وفتح باب التوبة ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ فيه وجهان: أحدهما أنه كان وحده أمة من الأمم بكماله وجمعه لصفات الخير كقول الشاعر:

فليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

والآخر أن يكون أمة بمعنى إمام كقوله: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [البقرة: ١٢٤]، قال ابن مسعود والأمة معلم الناس الخير، وقد ذكر معنى القانت والحنيف ﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ يعني لسان الصدق، وأن جميع الأمم متفقون عليه، وقيل يعني المال والأولاد ﴿لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي من أهل الجنة ﴿وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ نفى عنه الشرك لقصد الرد على المشركين من العرب الذين كانوا ينتمون إليه ﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ أمر موسى بنى إسرائيل أن يجعلوا يوم الجمعة مختصاً للعبادة فرضي بعضهم بذلك، وقال أكثرهم بل يكون يوم السبت، فألزمهم الله يوم السبت، فاختلفهم فيه هو ما ذكر والسبت على هذا هو اليوم، وقيل اختلفهم فيه: هو أن منهم من حرم الصيد فيه، ومنهم من أحله، فعاقبهم الله بالمسخ قرده، فالمعنى: إنما جعل وبال السبت على الذين اختلفوا فيه، والسبت على هذا مصدر من سبت إذا عظم يوم السبت، قاله الزمخشري، وتقتضي الآية أن السبت لم يكن من ملّة إبراهيم عليه السلام ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ

بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدَلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ حَقَّ عَنْ سَبِيلِهِ  
وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٩﴾ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ  
لِّلصَّابِرِينَ ﴿١٣٠﴾ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا

رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ المراد بالسبيل هنا الإسلام، والحكمة هي الكلام الذي يظهر صوابه، والموعظة هي الترغيب والترهيب، والجدال هو الرد على المخالف، وهذه الأشياء الثلاثة يستعملها أهل العلوم العقلية بالبرهان والخطابة والجدال، وهذه الآية تقتضي مهادنة نسخت بالسيف، وقيل إن الدعاء إلى الله بهذه الطريقة من التلطف والرفق غير منسوخ، وإنما السيف لمن لا تنفعه هذه الملاطفة من الكفار وأما العصاة فهي في حقهم مُحْكَمَةٌ إلى يوم القيامة باتفاق ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ المعنى إن صنع بكم صنع سوء فافعلوا مثله ولا تزيدوا عليه، والعقوبة في الحقيقة إنما هي الثانية، وسميت الأولى عقوبة لمشاكلة اللفظ، ويحتمل أن يكون عاقبتهم بمعنى أصبتم عقبي: كقوله في الممتحنة فعاقبتهم بمعنى غنمتم فيكون في الكلام تجنيس، وقال الجمهور: إن الآية نزلت في شأن حمزة بن عبد المطلب لما بقر المشركون بطنه يوم أُحُد، قال النبي ﷺ: «والله لئن أظفرنني الله بهم لأمثلن بسبعين منهم»، فنزلت الآية فكفر النبي ﷺ عن يمينه وترك ما أواد من المثلة؛ ولا خلاف أن المثلة حرام، وقد وردت الأحاديث بذلك؛ ويقضي ذلك أنها مدنية، ويحتمل أن تكون الآية عامة، ويكون ذكرهم لحمزة على وجه المثال، وتكون على هذا مكية كسائر السورة؛ واختلف العلماء فيمن ظلمه رجل في مال ثم اتهم الظالم المظلوم على مال هل يجوز له خيانتته في القدر الذي ظلمه، فأجاز ذلك قوم لظاهر الآية، ومنعه مالك لقوله ﷺ: «أداء الأمانة إلى من ائتمنك، ولا تخن من خانك» ﴿وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ﴾ هذا ذهب إلى الصبر وترك عقوبة من أساء إليك فإن العقوبة مباحة، وتركها أفضل، والضمير واجع للصبر، ويحتمل أن يريد بالصابرين هنا العموم، أو يراد به المخاطبون كأنه قال خير لكم ﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ هذا عزم على النبي ﷺ في خاصته على الصبر، ويروى أنه قال لأصحابه أما أنا فأصبر كما أمرت، فماذا تصنعون؟ قالوا: نصبر كما ندبنا ثم أخبره أنه لا يصبر إلا بمعونة الله؛ وقد قيل إن ما في هذه الآية من الأمر بالصبر منسوخ بالسيف، وهذا إن كان الصبر يراد به ترك القتال، وأما إن كان الصبر يراد به ترك المثلة التي فعل مثلها بحمزة فذلك غير منسوخ ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أي لا تناسف لكفرهم ﴿وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ﴾ أي لا يضيق صدرك بمكرهم، والضيق



يَمَكُرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴿١٢٨﴾

بفتح الضاد تخفيف من ضيق كميت وميت، وقرىء بالكسر وهو مصدر، ويجوز أن يكون الضيق والضيق مصدران ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ يريد أنه معهم بمعاونته ونصره ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ الإحسان هنا يحتمل أن يُراد به فعل الحسنات، والمعنى الذي أشار له النبي ﷺ بقوله: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه» وهذا هو الأظهر، لأنه رتبة فوق التقوى.

## سورة الإسراء

مكية إلا الآيات ٢٦ و ٣٢ و ٣٣ و ٥٧ ومن آية ٧٣  
إلى غاية آية ٨٠ فمدنية وآياتها ١١١ نزلت بعد القصص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ  
لِنُزِيلَهُ مِنْ بَيْنِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١﴾ وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ معنى سبحان تنزه، وهو مصدر غير منصرف، وأسرى  
وسرى لغتان، وهو فعل غير متعد، واختار ابن عطية أن يكون أسرى هنا متعديًا أي أسرى  
الملائكة بعبده وهو بعيد، والعبد هنا هو نبينا محمد ﷺ، وإنما وصفه بالعبودية تشريفًا له  
وتقريبًا ﴿لَيْلًا﴾ إن قيل: ما فائدة قوله ليلًا مع أن السرى هو السير بالليل؟ فالجواب: أنه  
أراد بقوله ليلًا بلفظ التنكير تقليل مدة الإسراء، وأنه أسرى به في بعض الليل مسيرة أربعين  
ليلة، وذلك أبلغ في الأعجوبة ﴿مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ يعني بالمسجد  
الحرام مسجد مكة المحيط بالكعبة، وقد رُوِيَ في الحديث أنه ﷺ قال: «بينما أنا نائم في  
الحجر إذ جاءني جبريل»، وقيل كان النبي ﷺ ليلة الإسراء في بيته، فالمسجد الحرام على  
هذا مكة أي بلد المسجد الحرام؛ وأما المسجد الأقصى فهو بيت المقدس الذي بإيلياء،  
وسمي الأقصى لأنه لم يكن وراءه حينئذ مسجد، ويحتمل أن يريد بالأقصى الأبعد؛ فيكون

أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا ﴿٢﴾ ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُمْ كَانَتْ عَبْدًا شَكُورًا ﴿٣﴾ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤﴾ فَإِذَا جَاءَ

المقصد إظهار العجب في الإسراء إلى هذا الموضع البعيد في ليلة، واختلف العلماء في كيفية الإسراء، فقال الجمهور: كان بجسد النبي ﷺ وروحه، وقال قوم كان بروحه خاصة وكانت رؤيا نوم حق، فحجة الجمهور أنه لو كان منامًا لم تنكره قريش ولم يكن في ذلك ما يكذب به الكفار، ألا ترى قول أم هانئ له لا تخبر بذلك فيكذبك قومك، وحجة من قال إن الإسراء كان منامًا قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أُرَيْنَاكَ﴾ [الإسراء: ٦٠]، وإنما يقال الرؤيا في المنام، ويقال فيما يرى بالعين رؤية، وفي الحديث أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال: «بينما أنا بين النائم واليقظان» وذكر الإسراء، وقال في آخر الحديث: «فاستيقظت وأنا في المسجد الحرام» وجمع بعض الناس بين الأدلة فقال: الإسراء كان مرتين: أحدهما بالجسد والآخر بالروح، وإن الإسراء بالجسد كان من مكة إلى بيت المقدس، وهو الذي أنكرته قريش، وأن الإسراء بالروح كان إلى السموات السبع ليلة فرضت الصلوات الخمس ولقي الأنبياء في السموات ﴿الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ صفة للمسجد الأقصى، والبركة حوله بوجهين: أحدهما ما كان فيه وفي نواحيه من الأنبياء، والآخر: كثرة ما فيه من الزروع والأشجار التي خص الله بها الشام ﴿لَثَرِيهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾ أي لثري محمدًا ﷺ تلك الليلة من العجائب، فإنه رأى السموات والجنة والنار وسدرة المنتهى والملائكة والأنبياء وكلمة الله تعالى حسبما ورد في أحاديث الإسراء، وهي في مصنفات الحديث فأغنى ذلك عن ذكرها هنا ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى﴾ يحتمل أن يكون الضمير على الكتاب أو على موسى ﴿أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾ أي ربًا تَكِلُون إليه أمركم، وأن يحتمل أن تكون مصدرية أو مفسرة ﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾ نداء، وفي نداءهم بذلك تَلَطَّف وتذكير بنعمة الله، وقيل هي مفعول تتخذوا، ويتعين معنى ذلك على قراءة من قرأ يتخذ بالياء ويعني بمن حملنا مع نوح أولاده الثلاثة وهم سام وحام وياث، ونساؤهم ومنهم تناسل الناس بعد الطوفان ﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ أي كثير الشكر كان يحمد الله على كل حال، وهذا تعليل لما تقدّم أي كونوا شاكرين كما كان أبوكم نوح ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾ قيل إن قضينا هنا بمعنى علمنا وأخبرنا، كما قيل في وقضينا إليه ذلك الأمر، والكتاب على هذا التوراة، وقيل قضينا إليه من القضاء والقدر، والكتاب على هذا اللوح المحفوظ الذي كتبت فيه مقادير الأشياء وإلى بمعنى على ﴿لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ﴾ هذه

وَعَدُّ أُولَئِكَ بِعُنَا عَلَيْنَا عِبَادًا لَّنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ﴿٥﴾ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٦﴾ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْفُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ﴿٧﴾ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدْتُمْ عَدَاً وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨﴾ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُوَ

الجملة بيان للمقضي، وهي في موضع جواب قضينا إذا كان من القضاء والقدر لأنه جرى مجرى القسم، وإن كان بمعنى أعلمنا فهو جواب قسم محذوف تقديره والله لتفسدن، والجملة في موضع معمول قضينا، والمرتان العشار إليهما إحداهما قتل الزكيا والأخرى قتل يحيى عليهما السلام ﴿وَلَتَعْلَنَ عُلُوقُ كَبِيرًا﴾ من العلو وهو الكبر والتخيل ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا﴾ معناه أنهم إذا أفسدوا في المرة الأولى بعث الله عليهم عباداً له لينتقم منهم على أيديهم، واختلف في هؤلاء العبيد فقيل جالوت وقيل بختنصر ملك بابل ﴿فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ﴾ أي ترددوا بينهما بالفساد، ورُوي أنهم قتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة. وخربوا المساجد وسبوا منهم سبعين ألفاً ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾ أي الدولة والغلبة على الذين بعثوا عليكم، ويعني رجوع الملك إلى بني إسرائيل واستنقاذ أسراهم، وقتل بختنصر، وقيل قتل داود لجالوت ﴿أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ أي أكثر عددًا، وهو مضمر من قولك نفر الرجل إذا خرج مسرعاً، أو جمع نفر.

﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾ أحسنتم الأول بمعنى الحسنات، والثاني بمعنى الإحسان كقولك أحسنت إلى فلان، ففيه تجنيس، واللام فيه بمعنى إلى وكذلك اللام في قوله: ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوفُوا وَجُوهَكُمْ﴾ يعني إذا أفسدوا في المرة الأخيرة بعث الله عليهم أولئك العباد للانتقام منهم فالآخرة صفة للمرة، ومعنى يسوفوا يجعلونها تظهر فيها آثار الشر والسوء كقوله: ﴿سَيَبِثُ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الملك: ٢٧] واللام لام كي وهي تتعلق ببعثنا المحذوف لدلالة الأول عليه، وقيل هي لام الأمر ﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ﴾ يعني بيت المقدس ﴿وَلِيُتَبِّرُوا﴾ من التبار، وهو الإهلاك وشدة الفساد ﴿مَا عَلَوْا﴾ ما مفعول ليتبروا: أي يهلكوا ما غلبوا عليه من البلاد، وقيل إن ما ظرفية أي يفسدوا مدة غلبتهم ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ﴾ خطاب لبني إسرائيل ومعناه ترجية لهم بالرحمة إن تابوا بعد الرحمة الثانية ﴿وَإِنْ عُدْتُمْ عَدَاً﴾ خطاب لبني إسرائيل: أي إن عدتم

أَقُومٌ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿٩﴾ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ  
 أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٠﴾ وَيَذَعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴿١١﴾ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ  
 وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحْوًا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا  
 عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَضْلَنَاهُ تَفْصِيلًا ﴿١٢﴾ وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِّلرَّمَنَةِ طَائِرٌ فِي عُنُقِهِ  
 وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ﴿١٣﴾ أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٤﴾ مِّن

إلى الفساد عدنا إلى عقابكم، وقد عادوا فبعث الله عليهم محمدًا صلى الله تعالى عليه وسلم وأمه يقتلونهم ويذلونهم إلى يوم القيامة ﴿حَصِيرًا﴾ أي سجنًا وهو من الحصر، وقيل أراد به ما يفرش ويبسط كالحصير المعروف ﴿يَهْدِي لِئَنِّي هِيَ أَقُومُ﴾ أي الطريقة والحالة التي هي أقوم، وقيل يعني لا إله إلا الله، واللفظ أعم من ذلك. ﴿يَذَعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ﴾ المعنى ذم، وعتاب لما يفعله الناس عند الغضب من الدعاء على أنفسهم وأموالهم وأولادهم وأنهم يدعون بالشر في ذلك الوقت كما يدعون بالخير في وقت الثبوت، وقيل إن الآية نزلت في النضر بن الحارث حين قال اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآية، وقد تقدّم أن الصحيح في قائلها إنه أبو جهل ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ الإنسان هنا وفي الذي قبله اسم جنس، وقيل يعني هنا آدم وهو بعيد ﴿فَمَحْوًا آيَةَ اللَّيْلِ﴾ فيه وجهان: أحدهما أن يراد أن الليل والنهار آيتان في أنفسهما، فتكون الإضافة في آية الليل وآية النهار كقولك مسجد الجامع أي الآية التي هي الليل، والآية التي هي النهار ومحو آية الليل على هذا كونه مظلماً، والوجه الثاني أن يراد بآية الليل القمر وآية النهار الشمس، ومحو آية الليل على هذا كون القمر لم يجعل له ضوء كضوء الشمس ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ يحتمل أن يريد النهار بنفسه أو الشمس ومعنى مبصرة تبصر فيها الأشياء ﴿لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي لتتوصلوا بضوء النهار إلى التصرف في معاشكم ﴿وَلِتَعْلَمُوا﴾ باختلاف الليل والنهار أو بمسير الشمس والقمر ﴿عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ الأشهر والأيام ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَضْلَنَاهُ تَفْصِيلًا﴾ انتصب كل بفعل مضمر، والتفصيل البيان ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِّلرَّمَنَةِ طَائِرٌ فِي عُنُقِهِ﴾ انتصب كل بفعل مضمر، والطائر هنا العمل، والمعنى أن عمله لازم له، وقيل إن طائره ما قدر عليه، وله من خير وشر، والمعنى على هذا أن كل ما يلقي الإنسان قد سبق به القضاء، وإنما عبّر عن ذلك بالطائر، لأن العرب كانت عاداتها التيمن والتشاؤم بالطير، وقوله في عنقه أي هو كالقلادة أو الغل لا ينفك عنه ﴿كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ يعني صحيفة أعماله بالחסنات والسيئات ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ﴾ تقديره يقال له اقرأ ﴿حَسِيبًا﴾ أي محاسبًا أو من

أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ  
 حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا  
 تَدْمِيرًا ﴿١٦﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ ۚ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿١٧﴾ مَنْ كَانَ  
 يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهَا فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُمْ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿١٨﴾  
 وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٩﴾ كَلَّا نُمَدِّدُ  
 هُوْلَاءَ ۖ وَهُوَ لَاءٌ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ ۖ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿٢٠﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ

الحساب بمعنى العدد ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ معناه حيث وقع لا يؤاخذ أحد بذنب  
 أحد، والوزر في اللغة الثقل والحمل، ويراد به هنا الذنوب، ومعنى تزر تحمل وزر أخرى:  
 أي وزر نفس أخرى ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ قيل إن هذا في حكم الدنيا أي  
 أن الله لا يهلك أمة إلا بعد الإعذار إليهم بإرسال رسول إليهم، وقيل هو عام في الدنيا  
 والآخرة وأن الله لا يعذب قومًا في الآخرة إلا وقد أرسل إليهم رسولاً فكفروا به وعصوه،  
 ويدل على هذا قوله: ﴿كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ۚ قَالُوا بَلَىٰ ۙ  
 [الملك: ٩٠٨] ومن هذا يؤخذ حكم أهل الفترات، واستدل أهل السنة بهذه الآية على أن  
 التكليف لا يلزم العباد إلا من الشرع لا من مجرد العقل ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا  
 مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ في تأويل أمرنا هنا ثلاثة أوجه: أحدها أن يكون في الكلام حذف  
 تقديره أمرنا مترفيها بالخير والطاعة فعصوا وفسقوا، والثاني أن يكون أمرنا عبارة عن القضاء  
 عليهم بالفسق أي قضينا عليهم بالفسق ففسقوا، والثالث أن يكون أمرنا بمعنى كثرنا واختاره  
 أبو علي الفارسي، وأما على قراءة أمرنا بمدّ الهمزة فهو بمعنى كثرنا، وأما على قراءة أمرنا  
 بتشديد الميم، فهو من الإمارة أي جعلناهم أمراء ففسقوا، والمترف الغني المنعم في الدنيا  
 ﴿فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ﴾ أي القضاء الذي قضاه الله ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ﴾ القرن مائة سنة،  
 وقيل أربعون ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ﴾ الآية: في الكفار الذين يريدون الدنيا ولا يؤمنون  
 بالآخرة على أن لفظها أعم من ذلك، والمعنى أنهم يعجل الله لهم حظًا من الدنيا بقيدين  
 أحدهما تقييد المقدار المعجل بمشيئة الله، والآخر تقييد الشخص المعجل له بإرادة الله،  
 ولَمَنْ نريد بدل من له وهو بدل بعض من كل ﴿مَدْحُورًا﴾ أي مبعداً أو مهاناً ﴿وَسَعَىٰ لَهَا  
 سَعْيَهَا﴾ أي عمل لها عملها ﴿كَلَّا نُمَدِّدُ﴾ انتصب كلاً بنمّد وهو من المدد ومعناه نزيدهم من  
 عطائنا ﴿هُوَ لَاءٌ وَهُوَ لَاءٌ﴾ بدل من كلاً، والإشارة إلى الفريقين المتقدمين ﴿مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾

بَعْضٌ وَلِالْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا ﴿٢٢﴾ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٣﴾ وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿٢٤﴾ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غُفُورًا ﴿٢٥﴾ وَآتَاكَ الْقُرْآنُ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ وَلَا بُدْرَ تَبْذِيرًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ الْمُبْدِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٧﴾ وَإِنَّمَا تُغْرِضُ عَنْهُمْ أَيْتَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ رَزَحُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا ﴿٢٨﴾ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ

يعني رزق الدنيا، وقيل من الطاعات لمن أراد الآخرة ومن المعاصي لمن أراد الدنيا، والأول أظهر ﴿مَخْذُولًا﴾ أي ممنوعًا ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ يعني في رزق الدنيا ﴿لَا تَجْعَلْ﴾ خطاب لواحد، والمراد به جميع الخلق، لأن المخاطب غير معين ﴿مَذْمُومًا﴾ أي يذمه الله وخيار عباده ﴿مَخْذُولًا﴾ أي غير منصور ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ أي حكم وألزم وأوجب أو أمر، ويدل على ذلك ما في مصحف ابن مسعود ووصى ربك ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا﴾ أن مفسرة أو مصدرية على تقدير بأن لا تعبدوا ﴿إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ﴾ هي إن الشرطية دخلت عليها ما المؤكدة وجوابها فلا تقل لهما أف والمعنى الوصية ببر الوالدين إذا كبرا أو كبر أحدهما وإنما خص حالة الكبر لأنهما حينئذ أحوج إلى البر والقيام بحقوقهما لضعفهما ومعنى عندك: أي في بيتك وتحت كنتك ﴿أَفٌ﴾ حيث وقعت اسم فعل معناها قول مكروه، يقال عند الضجر ونحوه وإنما المراد بها أقل كلمة مكروهة تصدر من الإنسان، فنهى الله تعالى أن يقال ذلك للوالدين، فأولى وأحرى ألا يقال لهما ما فوق ذلك، ويجوز في أف الكسر والفتح والضم، وهي حركات بناء، وأما تنوينها فهو للتنكير ﴿وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾ من الانتهاز وهو الإغلاظ في القول ﴿وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ استعارة في معنى التواضع لهما والرفق بهما، فهو كقوله: ﴿اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر: ٨٨]، وأضافه إلى الذل مبالغة في المعنى كأنه قال الجناح الذليل، ومن في قوله من الرحمة للتعليل أي من أجل إفراط الرحمة لهما والشفقة عليهما ﴿لِلْأَوَّابِينَ﴾ قيل معناه الصالحين، وقيل المسبحين، وهو مشتق من الأوبة بمعنى الرجوع، فحقيقته الراجعين إلى الله ﴿وَآتَاكَ الْقُرْآنُ حَقَّهُ﴾ خطاب لجميع الناس لصلة قرابتهم والإحسان إليهم، وقيل هو خطاب خاص بالنبي ﷺ أن يؤتي قرابته حقه من بيت المال، والأول أرجح ﴿وَإِنَّمَا تُغْرِضُ﴾ الآية: معناه

وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴿٢٩﴾ إِنَّكَ بِبَيْسُطِ الرِّزْقِ لِمَنِ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٣٠﴾ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَكُنْ تَرِثُهُمْ وَإِنَّا كَرِهْنَا أَنْ قَتَلَهُمْ كَانَ خَطَايَا كَبِيرًا ﴿٣١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا الرِّقَّ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا ﴿٣٣﴾

إن أعرضت عن ذوي القربى والمساكين وابن السبيل إذا لم تجد ما تعطيتهم، فقل لهم كلامًا حسنًا وكان النبي ﷺ إذا سأله أحد فلم يكن عنده ما يعطيه أعرض عنه، حياء منه، فأمر بحسن القول مع ذلك وهو أن يقول رزقكم الله وأعطاكم الله وشبه ذلك، والميسور مشتق من اليسر ﴿ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا﴾ مفعول من أجله يحتمل أن يتعلق بقوله: ﴿وَرَأَى أَن يُعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ والمعنى على هذا: أنه يعرض عنهم انتظارًا لرزق يأتيه، فيعطيه إياهم، فالرحمة على هذا هو ما يرجعه من الرزق أو يتعلق بقوله: ﴿فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مِّنْسُورًا﴾ أي ابتغ رحمة ربك بقول ميسور والرحمة على هذا هي الأجر والثواب ﴿وَلَا تَجْعَلْ لِّعِبَادِكِ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ استعارة في معنى غاية البخل كأن البخل حبست يده عن الإعطاء وشدت إلى عنقه ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ استعارة في معنى غاية الجود فهي الله عن الطرفين: وأمر بالتوسط بينهما: كقوله: ﴿إِذْ أَتَقَفُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ ﴿مَلُومًا﴾ أي يلومك صديقك على كثرة عطائك وإضرارك بنفسك، أو يلومك من يستحق العطاء لأنك لم تترك ما تعطيه، أو يلومك سائر الناس على التبذير في العطاء ﴿مَّحْسُورًا﴾ أي منقطعًا بك لا شيء عندك وهو من قولهم حسر السفر البعير إذا أتبعه حتى لم تبق له قوة ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أي يوسع على من يشاء ويضيق على من يشاء فلا تهتم بما يتراه من ذلك، فإن الله أعلم بمصالح عباده ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ ذكر في الأنعام ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ الحق الموجب لقتل النفس هو ما ورد في الحديث من قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: كفر بعد إيمان، أو زنى بعد إحصان، أو قتل نفس أخرى»، وتتصل بهذه الأشياء أشياء أخر لأنها في معناها كالحراية وترك الصلاة ومنع الزكاة ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا﴾ المظلوم هنا من قتل بغير حق، والولي هو ولي المقتول وسائر العصبه، وليس النساء من الأولياء عند مالك، والسلطان الذي جعل الله له: هو القصاص، أو تخييره بين العفو والقصاص ﴿فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ﴾ نهى عن أن يسرف ولي المقتول بأن يقتل غير قاتل وليه أو يقتل اثنين بواحد وغير ذلك من وجوه التعدي، وقرئ فلا تسرف بالياء خطايا للقاتل، أو لولي



وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُمْ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴿٢٦﴾ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٢٧﴾ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴿٢٨﴾ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴿٢٩﴾ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿٣٠﴾ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿٣١﴾

المقتول ﴿إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ الضمير للمقتول أو لوليته، ونصره هو القصاص ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ ذكر في الأنعام قال بعضهم لا تقربوا ولا تقتلوا معطوفان على ألا تعبدوا، والظاهر أنهما مجزومان بالنهي بدليل قوله بعدها: ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ ﴿وَلَا تَمْشِ﴾، ويصح أن تكون معطوفات إذا جعلنا ألا تعبدوا مجزومًا على النهي وأن مفسرة ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾ عام في العهود مع الله ومع الناس ﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ يحتمل وجهين: أحدهما أن يكون في معنى الطلب: أي يطلب الوفاء به، والثاني أن يكون المعنى يسأل عنه يوم القيامة، هل وفى به أم لا ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ﴾ قيل القسطاس الميزان، وقيل العدل وقرئ بكسر القاف وهي لغة ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ أي أحسن عاقبة ومآلاً، وهو من آل إذا رجع ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ المعنى لا تقل ما لا تعلم من ذم الناس وشبه ذلك، واللفظ نشتق من قفوته إذا اتبعته ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ أولئك إشارة إلى السمع والبصر والفؤاد وإنما عاملها معاملة العقلاء في الإشارة بأولئك، لأنها حواس لها إدراك والضمير في عنه يعود على كل ويتعلق عنه بمسؤولاً، والمعنى أن الإنسان يسأل عن سمعه وبصره وفؤاده، وقيل الضمير يعود على ما ليس لك به علم والمعنى على هذا أن السمع والبصر والفؤاد هي التي تسأل عما ليس لها به علم وهذا بعيد ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ المرح الخيلاء والكبر في المشية، وقيل هو إفراط السرور بالدنيا وإعراجه مصدر في موضع الحال ﴿إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾ أي لن تجعل فيها خرقاً بمشيك عليها، والخرق هو القطع، وقيل معناه لا تقدر أن تستوفي جميعها بالمشي، والمراد بذلك تعليل النهي عن الكبر والخيلاء أي إذا كنت أيها الإنسان لا تقدر على خرق الأرض، ولا على مطاولة الجبال، فكيف تتكبر وتختال في مشيك، وإنما الواجب عليك التواضع ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ الإشارة إلى ما تقدم من المنهيات والمكروه هنا بمعنى الحرام، لا على اصطلاح الفقهاء في أن المكروه دون الحرام وإعراجه مكروهاً نعت لسيئة أو بدل منها،

أَفَاصْفَكُمْ بِالْبَيْنِ وَأَتَّخِذَ مِنَ الْمَلَكَةِ إِنْسًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿١٠﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿١١﴾ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَبْتَغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿١٢﴾ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿١٣﴾ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غُفُورًا ﴿١٤﴾ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ﴿١٥﴾ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ نَفُورًا ﴿١٦﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿١٧﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا

أو خبر ثانٍ لكان ﴿أَفَاصْفَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ﴾ خطاب على وجه التوبيخ للعرب الذين قالوا إن الملائكة بنات الله، والمعنى: كيف يجعل لكم الأعلى من النسل وهو الذكور، ويتخذ لنفسه الأدنى وهو البنات ومعنى أصفاكم: خضكم ﴿قَوْلًا عَظِيمًا﴾ أي عظيم النكر والشناعة ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَبْتَغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ هذا احتجاج على الوحداية، وفي معناه قولان: أحدهما أن المعنى لو كان مع الله آلهة لابتغوا سبيلاً إلى التقرب إليه بعبادته وطاعته، فيكون من جملة عبادته، والآخر لابتغوا سبيلاً إلى إفساد ملكه ومعاندته في قدرته، ومعلوم أن ذلك لم يكن فلا إله إلا هو.

﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ﴾ الآية: اختلف في كيفية هذا التسبيح فقيل هو تسبيح بلسان الحال أي بما تدل عليه صنعته من قدرة وحكمة، وقيل إنه تسبيح حقيقة وهذا أرجح لقوله لا تفقهون تسبيحهم ﴿جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ في معناه قولان: أحدهما أن الله أخبر نبيه ﷺ أن يستره من الكفار إذا أرادوا به شراً، ويحجبه منهم والآخر أنه يحجب الكفار عن فهم القرآن، وهذا أرجح لما بعده، والمستور هنا قيل معناه مستور عن أعين الخلق لأنه من لطف الله وكفايته فهو من المغيبات، وقيل معناه سائر ﴿أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ جمع كنان وهو الغطاء، وأن يفقهوه مفعول من أجله تقديره كراهة أن يفقهوه، وهذه استعارات في إضلالهم ﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ﴾ معناه إذا ذكرت في القرآن وحداية الله تعالى فرّ المشركون من ذلك، لما فيه من رفض آلهتهم وذمها ونفوراً مصدر في موضع الحال ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ﴾ كانوا يستمعون القرآن على وجه الاستهزاء، والضمير في به عائد على ما: أي نعلم ما يستمعون به من الاستهزاء ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ﴾ جماعة يتناجون أو ذو نجوى، والنجوى كلام السر

لَكَ الْأَمْثَالُ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَوَّانَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٤٩﴾ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴿٥٠﴾ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴿٥١﴾ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٢﴾ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿٥٣﴾ وَتَكْبُرُ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَاءُ يَرْحَمَكُمُ أَوْ إِنْ يَشَاءُ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿٥٤﴾ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿٥٥﴾ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ

﴿رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ قيل معناه جنٌ فسحر وقيل معناه ساحر، وقيل هو من السحر بفتح السين وهي الرثة: أي بشر إذا سحر مثلكم وهذا بعيد ﴿انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ أي مثلوك بالساحر، والشاعر، والمجنون ﴿فَضَلُّوا﴾ عن الحق ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ إلى الهدى؛ ونزلت الآية في الوليد بن المغيرة، وأصحابه من الكفار ﴿وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا﴾ الآية معناها إنكار للبعث، واستبعادهم أن يخلقهم الله خلقًا جديدًا بعد فناءهم، والرفات الذي بلي حتى صار غبارًا أو فتاتًا، وقد ذكر في الرعد اختلاف القراء في الاستفهامين ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا﴾ المعنى لو كنتم حجارةً أو حديدًا لقدرنا على بعثكم وإحيائكم مع أن الحجارة والحديد أصلب الأشياء وأبعدها عن الرطوبة التي في الحياة، فأولى وأحرى أن يبعث أجسادكم ويحيي عظامكم البالية فذكر الحجارة والحديد تنبيهًا بهما على ما هو أسهل في الحياة منهما، ومعنى قوله كونوا أي كونوا في الوهم والتقدير، وليس المراد به التعجيز كما قال بعضهم في ذلك ﴿أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ﴾ قيل يعني السموات والأرض والجبال، وقيل بل أحال على فكرتهم عمومًا في كل ما هو كبير عندهم: أي لو كنتم حجارةً أو حديدًا أو شيئًا أكبر عندهم من ذلك وأبعد عن الحياة لقدرنا على بعثكم ﴿فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ﴾ أي يحركونها تحريك المستبعد للشيء والمستهزئ ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ﴾ أي متى يكون البعث ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ﴾ الدعاء هنا عبارة عن البعث بالنفخ في الصور والاستجابة عبارة عن قيامهم من القبور طائعين متقادين وبحمده في موضع الحال أي حامدين له، وقيل معنى بحمده بأمره ﴿وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ يعني لبثتم في الدنيا أو في القبور ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ العباد هنا المؤمنون أمرهم أن يقول بعضهم لبعض كلامًا لينا عجيبيًا، وقيل أن يقولوه للمشركين، ثم

رَعَمْتُمْ مِنْ ثَوْنِهِ فَلَا يُمَلِكُونَ كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ وَلَا يَحْيِيلاً ﴿٥٦﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ  
إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾  
وَإِنْ مِنْ قَرَبَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَذَلِكَ فِي  
الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٥٨﴾ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَءَاثِنَا ثُمُودَ النَّاقَةِ

نسخ بالسيف وإعراب يقولوا كقوله يقيموا الصلاة في إبراهيم، وقد ذكر ذلك ﴿قُلْ ادْعُوا  
الَّذِينَ رَعَمْتُمْ مِنْ ثَوْنِهِ﴾ قيل يعني الملائكة، وقيل عيسى وأمه وعزير وقيل نفر من الجن  
كان العرب يعبدونهم، والمعنى أنهم لا يقدرُونَ على كشف الضر عنكم، فكيف تعبدونهم  
﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ المعنى أن أولئك الآلهة الذين تدعون من  
دون الله يبتغون القرية إلى الله، ويرجون، ويخافونه، فكيف تعبدونهم بعبادة وإعراب أولئك  
مبتدأ والذين تدعون صفة له ويبتغون خبره، والفاعل في يدعون ضمير للكفار، وفي يبتغون  
للالهة المعبودين وقيل إن الضمير في يدعون ويبتغون الأنبياء المذكورين قيل في قوله  
﴿وَلَقَدْ فَطَنَّا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ﴾ [الإسراء: ٥٥]، والوسيلة هي ما يتوسل به  
ويتقرب ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ بدل من الضمير في يبتغون أي يبتغي الوسيلة من هو أقرب منهم،  
فكيف بغيره؛ أو ضمن يبتغون معنى يحرصون فكانه قيل يحرصون أيهم يكون أقرب إلى الله  
بِالاجتهاد في طاعته، ويحتمل أن يكون المعنى أنهم يتوسلون بأنهم أقرب إلى الله  
﴿مَحْذُورًا﴾ من الحذر وهو الخوف ﴿وَإِنْ مِنْ قَرَبَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾  
يحتمل هذا الهلاك وجهين: أحدهما أن يكون بالموت والفناء الذي لا بد منه، والآخر أن  
يكون بأمر من الله يأخذ المدينة دفعة فيهلكها، وهذا أظهر، لأن الأول معلوم لا يفتقر إلى  
الإخبار به، والهلاك والتعذيب المذكوران في الآية هما في الحقيقة لأهل القرى أو أهل  
أهلها أو معذبوهم، ورؤي أن هلاك مكة بالمحبة، والمدينة بالجوع، والكوفة بالتوك،  
والأندلس بالخیل، وسئل الأستاذ أبو جعفر بن الزبير عن غرناطة، فقال أصابها العذاب يوم  
قتل الموحدين بها في ثورة ابن هود، وأما هلاك قرطبة وأشبيلية وطليطلة وغيرها بأحد الأيام  
لها ﴿فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ يعني للروح المحفوظ ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ  
بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ الآيات يراد بها هنا التي يقترحها الكفار فإذا وألوا ولم يؤمنوا أهلهم الله  
وسميت الآية أن ثوبه اقترحوا على رسول الله ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهبا، فأخبر الله أنه  
لم يفعل ذلك لئلا يكتسبوا فيهلكوا، وعبر بالفتح عن ترك ذلك، وأن نرسل في موضع نصب  
وأن كذب في موضع ترفع ثم ذكر ناقة ثمود تنبئها على ذلك لأنهم اقترحوا وكانتم سببا

مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴿٩٩﴾ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴿١٠٠﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿١٠١﴾ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ

هلاكمهم، ومعنى مبصرة: بيّنة واضحة الدلالة ﴿وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ إن أراد بالآيات هنا المقترحة فالمعنى أن يرسل بها تخويفاً من العذاب العاجل وهو الإهلاك وإن أراد المعجزات غير المقترحة فالمعنى أنه يرسل بها تخويفاً من عذاب الآخرة ليراهها الكافر فيؤمن، وقيل المراد بالآيات هنا الرعد والزلازل والكسوف، وغير ذلك من المخاوف ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ المعنى اذكر إذ أوحينا إليك أن ربك أحاط بقريش يعني بشرناك بقتلهم يوم بدر وذلك قوله سيهزم الجمع ويولّون الدبر، وإنما قال أحاط بلفظ الماضي وهو لم يقع لتحقيقه وصحة وقوعه بعد، وقيل المعنى أحاط بالناس في منعك وحمايتك منهم كقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعِصُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧] ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ اختلف في هذه الرؤيا ف قيل إنها الإسراء، فمن قال إنه كان في البقطة، فالرؤيا بمعنى الرؤية بالعين، ومن قال إنه كان في المنام فالرؤيا منامية، والفتنة على هذا تكذيب الكفار بذلك وارتداد بعض المسلمين حينئذ، وقيل إنها رؤيا النبي ﷺ في منامه هزيمة الكفار وقتلهم ببدر، والفتنة على هذا تكذيب قريش بذلك، وقيل إنه رأى أنه يدخل مكة فعجل في سنة الحديبية فردّ عنها فافتتن بعض المسلمين بذلك؛ وقيل رأى في المنام أن بني أمية يصعدون على منبره فاغتم بذلك ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾ يعني شجرة الزقوم، وهي معطوفة على الرؤيا أي جعل الرؤيا والشجرة فتنة للناس، وذلك أن قريشاً لما سمعوا أن جهنم شجرة زقوم سخروا من ذلك وقالوا كيف تكون شجرة في النار والنار تحرق الشجر، وقال أبو جهل ما أعرف الزقوم إلا التمر بالزبد، فإن قيل: لِمَ لعنت شجرة الزقوم في القرآن؟ فالجواب أن المراد لعنة آكلها، وقيل اللعنة بمعنى الإبعاد لأنها في أصل الجحيم ﴿وَنُخَوِّفُهُمْ﴾ الضمير لكفار قريش ﴿طِينًا﴾ تمييز أو حال من «مَنْ» أو من مفعول خلقت ﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾ الكاف من أرايتك للمخاطب لا موضع لها من الإعراب، وهذا مفعول بأرايت، والمعنى أخبرني عن هذا الذي كرمته عليّ أي فضّلته وأنا خير منه فاختصر الكلام بحذف ذلك، وقال ابن عطية أرايتك هذا بمعنى أتأملت ونحوه لا بمعنى أخبرني ﴿لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ﴾ معناه لأستولين عليهم ولأقودنهم وهو مأخوذ من تحنيك

ذُرِّيَّتِهِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٧﴾ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُ مَوْفُورًا ﴿١٨﴾  
وَأَسْتَفْزِرُ مَنْ أَسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبَ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكِهِمْ فِي الْأَمْوَالِ  
وَالْأَوْلَادِ وَعَدَهُمْ مَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٩﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ  
وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿٢٠﴾ رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ  
كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢١﴾ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا جَنَّكُمُ إِلَى الْبَرِّ  
أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴿٢٢﴾ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبَاتٍ

الدابة، وهو أن يشد على حنكها بحبل فتتقاد ﴿قَالَ أَذْهَبَ﴾ قال ابن عطية اذهب وما بعده من الأوامر: صيغة أمر على وجه التهديد، وقال الزمخشري ليس الموارد الذهاب الذي هو ضد المجيء، وإنما معناه امض لشأنك الذي اخترته خذلانا له وتخلية، ويحتمل عندي أن يكون معناه للطرد والإبعاد ﴿فَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ﴾ كان الأصل أن يقال جزاؤهم بضمير الغيبة، ليرجع إلى من أتبعك، ولكنه ذكره بلفظ المخاطب تغليبا للمخاطب على الغائب، ولیدخل إبليس معهم ﴿جَزَاءُ مَوْفُورًا﴾ مصدر في موضع الحال والموقور المكمل ﴿وَأَسْتَفْزِرُ﴾ أي اخذع واستخف ﴿بِصَوْتِكَ﴾ قيل يعني الغناء والمزامير، وقيل الدعاء إلى المعاصي ﴿وَأَجْلِبَ عَلَيْهِمْ﴾ أي هول، وهو من الجلبة وهي الصباح ﴿بِخَيْلِكَ وَرَجَلِكَ﴾ الخيل هنا يراد بها الفرسان راكبون على الخيل، والرجل جمع راجل وهو الذي يمشي على رجله فقيل هو مجاز واستعاره بمعنى افعل جهدا، وقيل إن له من الشيطان خيلا ورجلا، وقيل المراد فرسان الناس ورجالتهم المتصرفون في الشر ﴿وَشَارِكِهِمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ مشاركته في الأموال بكسبها من الربا وإنفاقها في المعاصي وغير ذلك، ومشاركته في الأولاد هي بالاستيلاء بالزنا وتسمية الولد عبد شمس وعبد الحارث وشبه ذلك ﴿وَعِدَهُمْ﴾ يعني المواعدة الكاذبة من شفاعة الأصنام وشبه ذلك ﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ يعني المؤمنين الذين يتوكلون على الله بدليل قوله بعد ذلك: ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ ونحوه: إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ﴿يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ﴾ أي يجريها ويسيرها والفلك هنا جمع وابتغاء الفضل في التجارة وغيرها ﴿الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ﴾ يعني خوف الغرق ﴿ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ﴾ ضل هنا بمعنى تلف وفقد: أي تلف عن أوهامكم وخواطركم كل من تدعونه إلا الله وحده فلجأتم إليه حينئذ دون غيره. فكيف تعبدون غيره وأنتم لا تجدون في تلك الشدة إلا إياه ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ أي كفورا بالنعم، والإنسان

لَا تَحِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿١٨﴾ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ  
 فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ﴿١٩﴾ ﴿٢٠﴾ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَجَعَلْنَاهُمْ فِي  
 الْبَرِّ وَالْبَحْرِ رِزْقَهُمْ مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ يَوْمَ  
 نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ فَمَنْ أُوِّيَ كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَٰئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا  
 يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٢٢﴾ وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٢٣﴾ وَإِنْ كَادُوا

هنا جنس ﴿أَفَأَمِنْتُمْ﴾ الهمزة للتوبيخ والفاء للعطف أي أنجوتم من البحر فأمتمت الخسف في  
 البر ﴿حَاصِبًا﴾ يعني حجارة أو ريحا شديدة ترمي بالحصباء ﴿وَكِيلًا﴾ أي قائما بأموركم  
 وناصرا لكم ﴿قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ﴾ يعني الذي يقصف ما يلقي أي يكسره ﴿تَبِيعًا﴾ أي مطالبا  
 يطالبنا بما فعلنا بكم: أي لا تجدون من ينصركم منا كقوله: ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾  
 [الشمس: ١٥] ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ يعني فضلهم على الجن وعلى  
 سائر الحيوان، ولم يفضلهم على الملائكة، ولذلك قال: ﴿عَلَىٰ كَثِيرٍ﴾ وأنواع التفضيل  
 كثيرة لا تحصى: وقد ذكر المفسرون منها كون الإنسان يأكل بيده، وكونه منتصب القامة،  
 وهذه أمثلة ﴿بِإِمْئِهِمْ﴾ قيل يعني بنيتهم، يقال يا أمة فلان، وقيل يعني كتابهم الذي أنزل  
 عليهم، وقيل كتابهم الذي فيه أعمالهم ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ الفتيل هو الخيط الذي في شق  
 نواة التمرة، والمعنى أنهم لا يظلمون من أعمالهم قليلا ولا كثيرا، فعبر بأقل الأشياء تنبيها  
 على الأكثر ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ﴾ الإشارة بهذه إلى الدنيا،  
 والعَمَى يراد به عمى القلب: أي من كان في الدنيا أعمى عن الهدى، والصواب فهو في  
 يوم القيامة أعمى: أي حيران يائس من الخير، ويحتمل أن يريد بالعمى في الآخرة عمى  
 البصر: كقوله ﴿ونحشره يوم القيامة أعمى﴾ [طه: ٢٠]، وإنما جعل الأعمى في الآخرة  
 أضل سبيلا، لأنه حينئذ لا ينفعه الاهتداء، ويجوز في أعمى الثاني: أن يكون صفة للأول،  
 وأن يكون من الأفعال التي للتفضيل، وهذا أقوى لقوله وأضل سبيلا فعطف أضل الذي هو  
 من أفعّل من كذا على ما هو شبهه، قال سيبويه. لا يجوز أن يقال هو أعمى من كذا ولكن  
 إنما يمتنع ذلك في عمى البصر، لا في عمى القلب ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا  
 إِلَيْكَ﴾ الآية: سببها أن قريشا قالوا للنبي ﷺ اقبل بعض أمرنا ونقبل بعض أمرك، وقيل إن  
 نفيًا طلبوا من النبي ﷺ أن يؤخرهم بعد إسلامهم سنة يعبدون فيها اللات والعزى، والآية  
 على هذا القول مدنية ﴿لَتَفْتُرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ﴾ الافتراء هنا يراد به المخالفة لما أوحى إليه من

لَيَقْتُلُنَّكَ مِنَ اللَّهِ أَهْمًا إِلَيْكَ لِنَفْتَرَىٰ عَلَيْكَ عَيْدًا وَإِذَا لَا تَخْذُوكَ خَلِيلًا ﴿٧٦﴾ وَلَوْلَا أَنَّا ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴿٧٧﴾ إِذَا لَاذَقْنَاكَ ضَعْفَ الْحَيَاةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٨﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٧٩﴾ مُسْتَهَنَّةً مِنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٨٠﴾ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴿٨١﴾ وَمِنْ آيَاتِ فَتْحِجْدِهِ نَافِلَةٌ لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴿٨٢﴾ وَقُلْ رَبِّ

القرآن وغيره ﴿وَإِذَا لَا تَخْذُوكَ خَلِيلًا﴾ أي لو فعلت ما أرادوا منك لا تخذوك خليلًا ﴿وَلَوْلَا أَنَّا ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ لولا تدل على امتناع شيء لوجود غيره، فدلّت هنا على امتناع مقاربة النبي ﷺ الركون إليهم لأجل تثبيت الله له وعصمته، وكادت تقتضي نفي الركون، لأن معنى كان فلان يفعل كذا أي أنه لم يفعله فانتفى الركون إليهم ومقاربتهم، فليس في ذلك نقص من جانب النبي ﷺ لأن التثبيت منعه من مقاربة الركون، ولو لم يشته الله لكائت مقاربتهم للركون إليهم شيئًا قليلًا، وأما منع التثبيت فلم يركن قليلًا ولا كثيرًا، ولا قارب ذلك ﴿إِذَا لَاذَقْنَاكَ ضَعْفَ الْحَيَاةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ﴾ أي ضعف عذابهما لو فعل ذلك ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ﴾ الضمير لقريش كانوا قد هموا أن يخرجوا النبي ﷺ من مكة، وذلك قبل الهجرة، فالأرض هنا يراد بها مكة لأنها بلده ﴿وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي لو أخرجوك لم يلبثوا بعد خروجك بمكة إلا قليلًا فلما خرج النبي ﷺ مهاجرًا من مكة إلى المدينة لأجل إذابة قريش له ولأصحابه لم يبقوا بعد ذلك إلا قليلًا، وقتلوا يوم بدر ﴿مُسْتَهَنَّةً مِنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ انتصب سنة على المصدر، ومعناه العادة أي هذه عادة الله مع رسله.

﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ هذه الآية إشارة إلى الصلوات المفروضة، فدلوك الشمس زوالها، والإشارة إلى الظهر والعصر، وغسق الليل ظلمته وذلك إشارة إلى المغرب والعشاء، وقُرْآنَ الفجر صلاة الصبح، وانتصب قرآن الفجر بالعطف على موضع اللام في قوله لدلوك الشمس، فإن اللام فيه ظرفية بمعنى علم، وقيل هو عطف على الصلاة، وقيل مفعول بفعل مضمّر تقديره اقرأ قرآن الفجر، وإنما عطف عن صلاة الصبح بقرآن الفجر لأن القرآن يقرأ فيها أكثر من غيرها لأنها تُصلى بسورتين طويلتين ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ أي تشهد ملائكة الليل والنهار فيجتمعون فيه إذ تصعد



أَدْخَلَنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجَنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴿٨٠﴾ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴿٨١﴾ وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴿٨٢﴾ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ﴿٨٣﴾ كُلُّ يَوْمٍ يَكْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرِيقٌ كُفِرْتُمْ عَنْهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْمَلُونَ ﴿٨٤﴾ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا يَجِدُ

ملائكة الليل وتنزل ملائكة النهار ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ لما أمر بالفرائض أمر بعدها بالنوافل، ومن للتبعض، والضمير في به للقرآن والتهجد السهر وهو ترك الهجود، ومعنى الهجود: النوم فالتفعل هنا للخروج عن الشيء كالترحج والتأتم: في الخروج عن الإثم والحرَج ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُودًا﴾ يعني الشفاعة يوم القيامة، وانتصب مقامًا على الظرف ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ الآية: المدخل: دخوله إلى المدينة والمخرج خروجه من مكة، وقيل المدخل في القبر، والمخرج إلى البعث، واختار ابن عطية أن يكون على العموم في جميع الأمور ﴿سُلْطَانًا نَّصِيرًا﴾ قيل معناه حجة تنصرنى بها وتظهر بها صدقي، وقيل قوة ورياسة تنصرنى بها على الأعداء وهذا أظهر ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ الحق بالإيمان والباطل الكفر ﴿وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ﴾ من للتبعض، أو لبيان الجنس، والمراد بالشفاء أنه يشفي القلوب من الريبة والجهل، ويحتمل أن يريد نفعه من الأمراض بالرقيا به والتعويد ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ الآية: المراد بالإنسان هنا الجنس، لأن ذلك من سجية الإنسان، وقيل إنما يراد الكافر لأنه هو الذي يعرض عن الله ﴿وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾ أي بعد وذلك تأكيد وبيان للإعراض، وقرئ ناء وهو بمعنى واحد ﴿كُلُّ يَكْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ﴾ أي مذهبه وطريقته التي تشاكله ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ السائلون اليهود، وقيل قريش بإشارة اليهود، والروح هنا عند الجمهور هو الذي في الجسم، وقد يقال فيه النفس وقيل الروح هنا جبريل وقيل القرآن والأول هو الصواب لدلالة ما بعده على ذلك ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ أي من الأمور التي استأثر الله بها ولم يطلع عليها خلقه، وكانت اليهود قد قالت لقريش أسألوه عن الروح، فإن لم يجيبكم فيه بشيء فهو نبي وذلك أنه كان عندهم في التوراة أن الروح مما انفرد الله بعلمه، وقال ابن بريدة: لقد مضى النبي ﷺ وما يعرف الروح، ولقد كثر اختلاف الناس في النفس والروح، وليس في أقوالهم في ذلك ما يعول عليه ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ خطاب عام لجميع الناس، لأن

لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿٨٦﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴿٨٧﴾ قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ  
الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٨٨﴾  
وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٨٩﴾ وَقَالُوا لَنْ  
نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴿٩٠﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَعَنْبٌ فَتُفَجَّرَ  
أَلَّانْهَرٌ خِلَالَهَا فَتَسِيلًا ﴿٩١﴾ أَوْ تَسْقِطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ

علمهم قليل بالنظر إلى علم الله وقيل خطاب لليهود خاصة والأول أظهر لأن فيه إشارة إلى أنهم لا يصلون إلى العلم بالروح ﴿وَلِّينَ شَيْئًا لَتَذَهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ أي إن شئنا ذهبنا بالقرآن فمحونا من الصدور والمصاحف وهذه الآية متصلة المعنى بقوله: ﴿وَمَا أَوْتَيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥]: أي في قدرتنا أن نذهب بالذي أوحينا إليك فلا يبقى عندك شيء من العلم ﴿وَوَكِيلًا﴾ أي من يتوكل بإعادته وردّه بعد ذهابه ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ يحتمل أن يكون استثناءً متصلًا فمعنى أن رحمة ربك تردّ القرآن بعد ذهابه لو ذهب أو استثناءً منقطعًا بمعنى أن رحمة ربك تمسكه عن الذهاب ﴿قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ عجز الخلق عن الإتيان بمثله لما تضمنه من العلوم الإلهية والبراهين الواضحة والمعاني العجيبة التي لم يمكن الناس تعلمونها، ولا يصلون إليها، ثم جاءت فيه على الكمال، وقال أكثر الناس إنهم عجزوا عنه لفصاحته وحسن نظمه ووجوه إعجازه كثيرة قد ذكرنا في غير هذا منها خمسة عشر وجهًا ﴿ظَهِيرًا﴾ أي معيّنًا ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ أي بيّنا لهم كل شيء من العلوم النافعة، والبراهين القائمة، والحجج الواضحة، وهذا يدلّ على أن إعجاز القرآن بما فيه من المعاني والعلوم كما ذكرنا ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ الكفور الجحود، وانتصب بقوله أبي لأنه في معنى النفي ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ الذين قالوا هذا القول هم أشراف قريش طلبوا من النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أنواعًا من خوارق العادات، وهي التي ذكرها الله في هذه الآية، وقيل إن الذي قاله عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة، وكان ابن عمّة النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم، ثم أسلم بعد ذلك والينبوع العين، قالوا له إن مكة قليلة الماء ففجر لنا فيها عينًا من الماء ﴿أَوْ تَسْقِطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنْ نَشَأْ نُخَسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ [سبا: ٩] وكسفاً بفتح السين جمع كسفة وهي القطعة، وقرئ بالإسكان: أي قطعًا واحدًا ﴿قَبِيلًا﴾ قيل معناه مقابلة ومعاينة وقيل ضامنًا شاهدًا

قِيلَ ﴿٤٢﴾ أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذُرْفٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفْيِكَ حَتَّىٰ تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿٤٣﴾ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴿٤٤﴾ قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴿٤٥﴾ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٤٦﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ يُنْشِرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَآ وَبُكْمًا وَضُمًّا مَّا وَنَّهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴿٤٧﴾ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِعَائِلَتِنَا وَقَالُوا إِيَّا ذَا كُنَّا عِظَمًا وَرَفْتَاءَ نَا الْمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٤٨﴾ ﴿٤٩﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ﴿٥٠﴾ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا

بصدقك، والقبالة في اللغة الضمان ﴿بَيْتٌ مِّنْ ذُرْفٍ﴾ أي من ذهب ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي﴾ تعجب من اقتراحاتهم، أو تنزيه لله عن قولهم تأتي بالله، وعن أن يطلب منه هذه الأشياء التي طلبها الكفار، لأن ذلك سوء أدب ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ أي إنما أنا بشر، فليس في قدرتي شيء مما طلبتم، وأنا رسول فليس علي إلا التبليغ ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ المعنى أن الذي منع الناس من الإيمان إنكارهم لبعث الرسول من البشر ﴿قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ﴾ الآية: معناها أنه لو كان أهل الأرض ملائكة لكان الرسول إليهم ملكًا، ولكنهم بشر، فالرسول إليهم بشر من جنسهم ومعنى مطمئنين ساكنين في الأرض ﴿شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ ذكر في الأنعام ﴿عُمِيَآ وَبُكْمًا وَضُمًّا﴾ قيل هي استعارة بمعنى أنهم يوم القيامة حيارى، وقيل هي حقيقة وأنهم يكونون عميًا وبكمًا وضُمًّا حين قيامهم من قبورهم ﴿كُلَّمَا خَبَتْ﴾ معناه في اللغة سكن لهبها، والمراد هنا كلما أكلت لحومهم فسكن لهبها بذلوا أجسادًا آخر، ثم صارت ملتبهة أكثر مما كانت ﴿وَقَالُوا إِيَّا ذَا كُنَّا عِظَمًا﴾ استبعاد للحشر وقد تقدم معنى الرفات والكلام في الاستفهامين ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ﴾ الآية احتجاج على الحشر، فإن السموات والأرض أكبر من الإنسان فكما قدر الله على خلقها فأولى وأحرى أن يقدر على إعادة جسد الإنسان بعد فثائه، والرؤية في الآية، رؤية قلب ﴿أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ القيامة أو أجل الموت ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ لو حرف امتناع ولا يليها الفعل إلا ظاهرًا أو مضمراً فلا بد من فعل يقدر هنا بعدها تقديره تملكون ثم فسرهُ بتملكون الظاهر،

لَأَمْسَكُنَّكُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴿١١﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَنَسَىٰ بَيْنَهُ إِسْرَئِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ﴿١٢﴾ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُ مَا أُنْزِلَ هَؤُلَاءَ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ بِفِرْعَوْنِ مُثَبَّرًا ﴿١٣﴾ فَأَرَادَ أَنْ

وانتم تأكيد للضمير الذي في تملكون المضمير ﴿خَزَائِنِ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ أي الأموال والأرزاق، ﴿إِذَا لَأَمْسَكُنَّكُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾ أي لو ملكتم الخزائن لأمسكنكم عن الإعطاء خشية الفقر، فالمراد بالإنفاق عاقبة الإنفاق وهو الفقر، ومفعول أمسكنكم محذوف، وقال الزمخشري لا مفعول له لأن معناه بخلتم من قولهم للبخیل ممسك، ومعنى الآية ووصف الإنسان بالشح وخوف الفقر، بخلاف وصف الله تعالى بالجود والغنى ﴿تِسْعَ آيَاتٍ﴾ بيّنات الخمس منها الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم، والأربع انقلاب العصا حية، وإخراج يده بيضاء، وحل العقدة من لسانه، وفلق البحر وقد عمد فيها رفع الطور فوقه، وانفجار الماء من الحجر على أن يسقط اثنان من الآخر، وقد عدّ فيها أيضًا السنون، والنقص من الثمرات، رُوِيَ أن بعض اليهود سألوا النبي ﷺ عنها فقال: «ألا تشركوا بالله شيئًا، ولا تسرقوا ولا تزنوا، ولا تقتلوا النفس التي حرّم الله إلا بالحق، ولا تمشي بيريء إلى السلطان ليقته، ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا المحصنات، ولا تفزوا يوم الزحف وعليكم خاصة اليهود ألا تعدّوا في السبت» ﴿فَأَسْأَلُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ أي أسأل المعاصرين لك من بني إسرائيل عما ذكرنا من قصة موسى لتزداد يقينًا، والآية على هذا خطاب لمحمد ﷺ، وقال الزمخشري إن المعنى قلنا لموسى أسأل بني إسرائيل من فرعون أي اطلب منه أن يرسلهم معك، فهو كقوله: أن أرسل معنا بني إسرائيل، فلا يردّ قوله أسأل لموسى على إضمار القول، وقال أيضًا: يحتمل أن يكون المعنى: أسأل بني إسرائيل أن يعضدوك ويكونوا معك، وهذا أيضًا على أن يكون الخطاب لموسى، والأول أظهر ﴿إِذْ جَاءَهُمْ﴾ الضمير لبني إسرائيل، والمراد آبائهم الأقدمون والعامل في إذ على القول الأول آتيانه موسى أو فعل مضمّر، والعامل فيه على قول الزمخشري القول المحذوف ﴿مَسْحُورًا﴾ هنا وفي الفرقان: أي سحرت واختلط عقلك، وقيل ساحر ﴿لَقَدْ عَلِمْتُ﴾ بفتح التاء خطاب لفرعون، والمعنى أنه علم أن الله أنزل الآيات، ولكنه كفر بها عنادًا كقوله ووجدوا بها واستيقنتها أنفسهم والإشارة بهؤلاء إلى الآيات مشبّورًا أي مهلوكًا، وقيل مغلوبًا، وقيل مصرّوعًا عن الخير، قايل موسى قول فرعون إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَىٰ مَسْحُورًا بقوله: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مُثَبَّرًا﴾ ﴿فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي أرض مصر ﴿اسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾ يعني

يَسْتَفْرِهُم مِّنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَّعَهُ جَمِيعًا ﴿١٠٦﴾ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ أَتَسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴿١٠٧﴾ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١٠٨﴾ وَقُرْآنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴿١٠٩﴾ قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١١٠﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١١١﴾ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿١١٢﴾ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا

أرض الشام ﴿لَفِيفًا﴾ أي جميعًا مختلطين ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْ﴾ الضمير للقرآن وبالحق معناه في الموضعين بالواجب من المصلحة والسداد وقيل معنى الأول كذلك: ومعنى الثاني ضد الباطل. أي بالحق في إخباره وأوامره ونواهيهِ ﴿وَقُرْآنَا فَرَقْنَاهُ﴾ انتصب بفعل مضمَر يدل عليه فرقناه، ومعناه بَيَّنَّاهُ وأوضحناه ﴿عَلَى مُكْثٍ﴾ قيل معناه على تمهل وترتيل في قراءته، وقيل على طول مدة نزوله شيئًا شيئًا من حين بعث النبي ﷺ إني وفاته، وذلك عشرون سنة، وقيل ثلاث وعشرون ﴿قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾ أمر باحتقارهم وعدم الاكتراث بهم، كأنه يقول سواء آمنتم أو لم تؤمنوا لكونكم لستم بحجة، وإنما الحجة أهل العلم من قبله، وهم المؤمنون من أهل الكتاب ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ يعني المؤمنين من أهل الكتاب وقيل الذين كانوا على الحنيفية قبل البعثة: كزيد بن عمرو بن نوفل، وورقة بن نوفل، والأول أظهر، وهذه الجملة تعليل لما تقدّم، والمعنى: إن لم تؤمنوا به أنتم، فقد آمن به من هو أعلم منكم ﴿وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ﴾ أي لناحية الأذقان كقولهم خرّ لليدين وللنم، والأذقان جمع ذقن، وهو أسفل الوجه حيث اللحية، وإنما كرّر يخرون للأذقان، لأن الأول للسجود، والآخر للبكاء ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ سببها أن الكفار سمعوا النبي ﷺ يدعو يا الله يا رحمن، فقالوا إن كان محمد ليأمرنا بدعاء إله واحد وها هو يدعو إلهين، فنزلت الآية مبينة أن قوله الله أو الرحمن اسمًا لمسمى واحد، وأنه مخير في الدعاء بأيّ الاسمين شاء، والدعاء في الآية بمعنى التسمية كقولك دعوت ولدي زيدًا لا بمعنى النداء ﴿إِنَّمَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ أي اسم شرط منصوب بتدعوا، والتنوين فيه عوض من المضاف إليه، وما زائدة للتأكيد والضمير في به لله تعالى، وهو المسمى لا الاسم، والمعنى أي هذين الاسمين تدعو فحسن، لأن الله له الأسماء الحسنى فموضع قوله لله الأسماء الحسنى موضع الحال، وهو في المعنى تعليل للجواب، لأنه إذا حسنت أسماؤه كلها حسن هذان الاسمان ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا﴾ المخافنة

تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَر بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافَتْ بِهَا وَابْتَغَ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١١٠﴾ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبِيرًا ﴿١١١﴾

هي الإسرار، وسبب الآية أن رسول الله ﷺ جهر بالقرآن في الصلاة فسمعه المشركون، فسبوا القرآن ومن أنزله، فأمر رسول الله ﷺ بالتوسط بين الإسرار والجهر ليسمع أصحابه الذين يصلون معه ولا يسمع المشركون، وقيل المعنى لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها، واجعل منها سرا وجهرا حسبما أحكمته السنة، وقيل الصلاة هنا الدعاء ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ﴾ أي ليس له ناصر يمنع من الذل لأنه تعالى عزيز لا يفتقر إلى ولي يحميه، فنفى الولاية على هذا المعنى لأنه غني عنها، ولم ينف الولاية على وجه المحبة والكرامة لمن شاء من عباده، وحكى الطبري أن قوله لم يتخذ ولدا رد على النصارى واليهود والذين نسبوا لله ولدا، وقوله ولم يكن له شريك: رد على المشركين، وقوله ولم يكن له ولي من الذل رد على الصابئين في قولهم لولا أولياء الله لذل الله «تعالى الله عن قولهم» علوا كبيرا ﴿وَكَبِيرًا﴾ معطوف على قل، ويحتمل هذا التكبير أن يكون بالقلب وهو التعظيم، أو باللسان وهو قوله أن يقول الله أكبر مع قوله الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية.

# سورة الكهف

مكية إلا آية ٣٨ ومن آية ٨٣ إلى غاية  
آية ١٠١ فمدنية وآياتها ١١٠ نزلت بعد الغاشية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا ۖ ① قِيمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا لِمَنْ لَدُنْهُ  
وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۖ ② مَكِيثِينَ فِيهِ أَبَدًا ۖ ③

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ﴾ العبد هنا هو النبي ﷺ، ووصفه بالعبودية  
تشريفًا له وإعلامًا باختصاصه وقربه، والكتاب القرآن ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ العوج بكسر  
العين في المعاني التي لا تحسن وبالفتح في الأشخاص كالعصا ونحوها، ومعناه عدم  
الاستقامة، وقيل فيه هنا معناه لا تناقض فيه ولا خلل، وقيل لم يجعله مخلوقًا، واللفظ  
أعم من ذلك ﴿قِيمًا﴾ أي مستقيمًا، وقيل قِيمًا على الخلق بأمر الله تعالى، وقيل قِيمًا على  
سائر الكتب بتصديقها، وانتصابه على الحال من الكتاب، والعامل فيه أنزل، ومنع  
الزمحشري ذلك للفصل بين الحال وذو الحال، واختار أن العامل فيه فعل مضمَر تقديره  
جعله قِيمًا ﴿لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾ متعلق بأنزل أو بقِيمًا، والفاعل به ضمير الكتاب أو  
النبي ﷺ، والبأس العذاب، وحذف المفعول الثاني وهو الناس كما حذف المفعول الآخر  
من قوله وينذر الذين لدلالة المعنى على المحذوف ﴿مَنْ لَدُنْهُ﴾ أي من عنده، والضمير

وَنُذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴿١﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴿٢﴾ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ هَذَا الْحَدِيثِ آسَفًا ﴿٣﴾ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٤﴾ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴿٥﴾ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ﴿٦﴾ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا

عائد على الله تعالى ﴿أَجْرًا حَسَنًا﴾ يعني الجنة ﴿مَا كُتِبَ فِيهِ﴾ أي دائمين، وانتصابه على الحال من الضمير في لهم ﴿وَنُذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ هم النصارى لقولهم في عيسى واليهود لقولهم في عزيز وبعض العرب لقولهم في الملائكة ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ الضمير عائد على قولهم، أو على الولد ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً﴾ انتصب على التمييز على الحال ويعني بالكلمة قولهم اتخذ الله ولداً: وعلى هذا يعود الضمير في كبرت ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ﴾ أي قاتلها بالحزن والأسف، والمعنى تسلية النبي ﷺ من عدم إيمانهم ﴿عَلَى آثَارِهِمْ﴾ استعارة فصيحة: كأنهم من فرط إدبارهم قد بعدوا فهو يتبع آثارهم تأسفاً عليهم، وانتصب أسفاً على أنه مفعول من أجله، والعامل فيه باخع نفسك ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾ يعني ما يصلح للترزين كالملابس والمطاعم والأشجار والأنهار وغير ذلك ﴿لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ أي لنختبرهم أيهم أزهى في زينة الدنيا ﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا﴾ المعنى إخبار بفناء الدنيا وزينتها، والصعيد هو التراب، والجرز: الأرض التي لا نبات فيها: أي سيفنى ما على الأرض من الزينة وتبقى كالأرض التي لا نبات فيها، بعد أن كانت خضراء بهجة ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ أم هنا استفهام، والمعنى أحسبت أنهم عجب بل سائر آياتنا أعظم منها وأعجب، والكهف الغار الواسع، والرقيم: اسم كلبهم، وقيل هو لوح رُقمت فيه أسماؤهم على باب الكهف، وقيل كتاب فيه شرعهم ودينهم، وقيل هو القرية التي كانت بإزاء الكهف، وقيل الجبل الذي فيه الكهف، وقال ابن عباس لا أدري ما الرقيم ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ﴾ نذكر من قصتهم على وجه الاختصار ما لا غنى عنه، إذ قد أكثر الناس فيها مع قلة الصحة في كثير مما نقلوا، وذلك أنهم كانوا قوماً مؤمنين، وكان ملك بلادهم كافر يقتل كل مؤمن، ففرّوا بدينهم، ودخلوا الكهف ليعبدوا الله فيه ويستخفوا من الملك وقومه، فأمر الملك باتباعهم، فأنتهى المتبعون لهم إلى الغار فوجدوهم وعرفوا الملك بذلك فوقف عليه في جنده وأمر بالدخول إليهم، فهاب الرجال ذلك وقالوا له دعهم يموتوا جوعاً



رَشَدًا ﴿١٦﴾ فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴿١٧﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ﴿١٨﴾ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴿١٩﴾ وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿٢٠﴾ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَّوَلَا يَأْتُونَكَ عَلَيْهِمْ

وعطشًا، وكان الله قد ألقى عليهم قبل ذلك نومًا ثقیلاً، فبقوا على ذلك مدة طويلة ثم أيقظهم الله، وظنوا أنهم لبثوا يوماً أو بعض يوم فبعثوا أحدهم يشتري لهم طعاماً بديارهم كانت لهم فعجب لها البائع وقال هذه الدراهم من عهد فلان الملك في قديم الزمان من أين جاءتك، وشاع الكلام بذلك في الناس، وقال الرجل إنما خرجت أنا وأصحابي بالأمس فأوينا إلى الكهف، فقال هؤلاء الفتية الذين ذهبوا في الزمان القديم فمشوا إليهم فوجدوهم موتى، وأما موضع كهفهم، فقيل إنه بمقربة من فلسطين وقال: قوم إنه الكهف الذي بالأندلس بمقربة من لوشة من جهة غرناطة، وفيه موتى ومعهم كلب، وقد ذكر ابن عطية ذلك، وقال إنه دخل عليهم ورآهم وعليهم مسجد، وقريب منهم بناء يقال له الرقيم قد بقي بعض جدرانه، ورُوي أن الملك الذي كانوا في زمانه اسمه دقيوس، وفي تلك الجهة آثار مدينة يقال لها مدينة دقيوس والله أعلم، ومما يبعد ذلك ما رُوي أن معاوية مرّ عليهم وأراد الدخول إليهم، ولم يدخل معاوية بالأندلس قط، وأيضاً فإن الموتى التي في غار لوشة يراهم الناس، ولم يدرك أحد منهم الرعب، الذي ذكر الله في أصحاب الكهف ﴿فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ﴾ عبارة عن إلقاء النوم عليهم، وقال الزمخشري: المعنى ضربنا على آذانهم حجاً ثم حذف هذا المفعول ﴿سِنِينَ عَدَدًا﴾ أي كثيرة ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ﴾ أي أيقظناهم من نومهم ﴿لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا﴾ أي لنعلم علماً يظهر في الوجود لأن الله قد كان علم ذلك، والمراد بالحزبين الذين اختلفوا في مدة لبثهم، فالحزب الواحد: أصحاب الكهف والحزب الآخر القوم الذين بعث الله أصحاب الكهف في مدتهم وقيل إن الحزبين معاً أصحاب الكهف إذ كان بعضهم قال لبثنا يوماً أو بعض يوم، وقال بعضهم ربكم أعلم بما لبثتم، وأحصى فعل ماضٍ وأمداً مفعول به، وقيل أحصى اسم للتفضيل، وأمداً تمييز، وهذا ضعيف، لأن أفعّل من التي للتفضيل لا يكون من فعل رباعي إلا في الشاذ ﴿وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ أي قوينا عزمهم وألهمناهم الصبر ﴿إِذْ قَامُوا﴾ يحتمل أن يريد قيامهم من النوم أو قيامهم بين يدي الملك الكافر لما آمنوا ولم يبالوا به ﴿لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾ أي لو دعونا من دونه إلهاً لقلنا قولاً شططاً، والشطط الجور والتعدي ﴿لَّوَلَا يَأْتُونَكَ

يُسْلُطِينَ بَيْنَ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَفَرَّى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿١٩﴾ وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَاوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ﴿٢٠﴾ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوُرَّ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرُّضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ﴿٢١﴾ وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ

عَلَيْهِمْ يَسْلُطَانِ بَيْنَ﴾ تحضيض بمعنى التعجيز أنهم لا يأتون بحجة بيّنة أعلى عبادة غير الله ﴿وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ﴾ خطاب من بعضهم لبعض حين عزموا على الفرار بدينهم ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ﴾ عطف على المفعول في اعتزلتموهم: أي تركتموهم وتركتم ما يعبدون ﴿إِلَّا اللَّهَ﴾ أي ما يعبدون من دون الله، وإلا هنا بمعنى غير، وهذا استثناء متصل إن كان قومهم يعبدن الله ويعبدون معه غيره، ومنقطع إن كانوا لا يعبدون الله وفي مصحف ابن مسعود ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ﴿فَاوُوا إِلَى الْكَهْفِ﴾ هذا الفعل هو العامل في إذ اعتزلتموهم، والمعنى أن بعضهم قال لبعض إذا فارقنا الكفار فلنجعل الكهف لنا مأوى ونشكل على الله فهو يرحمنا ويرفق بنا ﴿مَرْفَقًا﴾ بفتح الميم وكسرها ما يرتفق به ويشتفع ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوُرَّ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرُّضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ﴾ قيل هنا كلام محذوف تقديره فأوى القوم إلى الكهف ومكثوا فيه، وضرب الله على آذانهم، ومعنى تراور تميل وتزوغ، ومعنى تقرضهم تقطعهم: أي تبعد عنهم، وهو بمعنى القطع، وذات اليمين والشمال أي جهته، ومعنى الآية أن الشمس لا تصيبهم عند طلوعها ولا عند غروبها لأنها يحترقوا بحرّها، فقيل إن ذلك كرامة لهم وخرق عادة، وقيل كان باب الكهف شماليًا يستقبل بنات نعش، فلذلك لا تصيبهم الشمس، والأول أظهر لقوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾ أي في موضع واسع، وذلك مفتاح لإصابة الشمس، ومع ذلك حجبها الله عنهم ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ الإشارة إلى حجب الشمس عنهم إن كان خرق عادة، وإن كان لكون بابهم إلى الشمال فالإشارة إلى أمرهم بجملته ﴿وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ﴾ أيقاظًا جمع يقظ وهو المستبّه كانت أعينهم مفتوحة وهم نائمون فيحسبهم من يراهم أيقاظًا وفي قوله أيقاظًا ورقودًا مطابقة، وهي من أدوات البيان ﴿وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾ أي نقلبهم من جانب إلى جانب، ولولا ذلك لأكلتهم الأرض وكان هذا التقلب من فعل الله وملائكته، وهم لا ينتبهون من نومهم، ورؤي أنهم كانوا يقلبون مرّتين في

بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعَتْ عَلَيْهِمْ لَوْلَيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِثْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا ﴿١٨﴾ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ﴿١٩﴾ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا ﴿٢٠﴾ وَكَذَلِكَ أَعِزَّنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ

السنة، وقيل من سبع سنين إلى مثلها ﴿وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ﴾ قيل إنه كان كلبًا لأحدهم يصيد به، وقيل كان كلبًا لزع فرموا عليه فصحبهم وتبعه كلبه وأعمل اسم الفاعل وهو بمعنى المضي لأنه حكاية حال ﴿بِالْوَصِيدِ﴾ أي بباب الكهف، وقيل عتبه وقيل البناء ﴿وَلَمُلِثْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا﴾ ذلك لما ألبسهم الله من الهيبة، وقيل لطول أظفارهم وشعورهم وعظم أجرامهم وقيل لوحشة مكانهم، وعن معاوية أنه غزا الروم فمر بالكهف، فأراد الدخول إليه فقال له ابن عباس لا تستطيع ذلك، قد قال الله لمن هو خير منك: لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارًا، فبعث ناسًا إليهم، فلما دخلوا الكهف بعث الله ريحًا فأحرقتهم ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ﴾ أي كما أنماهم كذلك بعثناهم ليسأل بعضهم بعضًا، واللام في ليتساءلوا لام الصيرورة ﴿قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ﴾ هذا قول من استشعر منهم أن مدة لبثهم طويلة، فأنكر على من قال يومًا أو بعض يوم، ولكنه لم يعلم مقدارها فأسند علمها إلى الله ﴿فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ﴾ الورق الفضة، وكانت دراهم تزودها حين خروجهم إلى الكهف، ويستدل بذلك على أن التزود للمسافر أفضل من تركه، ويستدل ببعث أحدهم على جواز الوكالة، فإن قيل: كيف اتصل بعث أحدهم بتذكر مدة لبثهم؟ فالجواب أنهم كانوا قالوا ربكم أعلم بما لبثتم، ولا سبيل لكم إلى العلم بذلك فخذوا فيما هو أهم من هذا وأنفع لكم فابعثوا أحدهم ﴿إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ قيل إنها طرسوس ﴿أَزْكَى طَعَامًا﴾ قيل أكثر، وقيل أحل، وقيل إنه أراد شراء زبيب، وقيل تمر ﴿وَلْيَتَلَطَّفْ﴾ في اختفائه وتحيله ﴿إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ﴾ أي إن يظفروا بكم يقتلوكم بالحجارة، وقيل المعنى يرموكم بالقول، والأول أظهر ﴿وَكَذَلِكَ أَعِزَّنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي كما أنماهم وبعثناهم أطلعنا الناس عليهم ﴿لِيَعْلَمُوا﴾ الضمير للقوم الذين أطلعهم الله على أصحاب الكهف: أي أطلعناهم على حالهم من انتباههم من الرقدة الطويلة ليستدلوا بذلك على صحة البعث من

بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ﴿٦١﴾ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ

القبور ﴿إِذِ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ﴾ العامل في إذ أعثرنا أو مضمر تقديره اذكر والمتنازعون هم القوم الذين كانوا قد تنازعوا فيما يفعلون في أصحاب الكهف، أو تنازعوا هل هم أموات أو أحياء، وقيل تنازعوا هل تحشر الأجساد أو الأرواح بالأجساد، فأراهم الله حال أصحاب الكهف ليعلموا أن الأجساد تحشر ﴿فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَانًا﴾ أي على باب كهفهم إما ليطمس آثارهم أو ليحفظهم ويمنعهم ممن يريد أخذهم أو أخذ تربتهم تبركًا، وإما ليكون علماً على كهفهم ليعرف به ﴿قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ﴾ قيل يعني الولاة وقيل يعني المسلمين لأنهم كانوا أحق بهم من الكفار فبنوا على باب الكهف مسجدًا لعبادة الله ﴿سَيَقُولُونَ﴾ الضمير لمن كان في زمان النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه من اليهود أو غيرهم ممن تكلم في أصحاب الكهف ﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾ أي ظنًا وهو مستعار من الرجم بمعنى الرمي ﴿سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ قال قوم إن الواو واو الثمانية لدخولها هنا وفي قوله: ﴿سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ﴾ [الحاقة: ٧]، وفي قوله في أهل الجنة: ﴿وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧٣]، وفي قوله في براءة: ﴿وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [التوبة: ١١٢] وقال البصريون لا تثبت واو الثمانية وإنما الواو هنا كقوله: جاء زيد وفي يده سيف قال الزمخشري وفائدتها التوكيد والدلالة على أن الذين قالوا سبعة وثامنهم كلبهم صدقوا وأخبروا بحق، بخلاف الذين قالوا ثلاثة ورابعهم كلبهم، والذين قالوا خمسة وسادسهم كلبهم، وقال ابن عطية دخلت الواو في آخر إخبار عن عددهم لتدل على أن هذا نهاية ما قيل ولو سقطت لصح الكلام، وكذلك دخلت السين في قوله سيقولون الأول، ولم تدخل في الثاني والثالث استغناء بدخولها في الأول ﴿مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ أي لا يعلم عدتهم إلا قليل من الناس، وهم من أهل الكتاب، قال ابن عباس: أنا من ذلك القليل، وكانوا سبعة وثامنهم كلبهم، لأنه قال في الثلاثة والخمسة رجماً بالغيب، ولم يقل ذلك في سبعة وثامنهم كلبهم ﴿فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا﴾ لا تمار: من المراء وهو الجدال والمخالفة والاحتجاج، والمعنى لا تمار أهل الكتاب في عدة أصحاب الكهف إلا مراءً ظاهراً أي غير متعمق فيه من غير مبالغة ولا تعنيف في الرد عليهم ﴿وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ أي لا تسأل أحداً من أهل الكتاب عن أصحاب الكهف، لأن الله قد أوحى إليك في شأنهم ما يُغنيك عن السؤال

أَحَدًا ﴿٢٢﴾ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا

﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ سببها أن قريشًا سألوا اليهود عن أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا لهم اسألوه عن فتية ذهبوا في الزمان الأول وهم أصحاب الكهف، وعن رجل بلغ مشارق الأرض ومغاربها وهو ذو القرنين، وعن الروح، فإن أجابكم في الاثنين وسكت عن الروح فهو نبي فسالوه فقال غدا أخبركم ولم يقل إن شاء الله فأمسك عنه الله الوحي خمسة عشر يومًا فأوجف به كفار قريش وتكلموا في ذلك، فشق ذلك على رسول الله ﷺ، ثم جاء جبريل بسورة الكهف فقص عليه فيها قصة أصحاب الكهف وذو القرنين، وأنزل الله عليه هذه الآية تأديبًا لهم وتعليمًا، فأمره بالاستثناء بمشيئة الله في كل أمر يريد أن يفعله فيما يستقبل، وقوله غدا يريد به الزمان المستقبل لا اليوم الذي بعد يومه خاصة، وفي الكلام حذف يقتضيه المعنى وتقديره: ولا تقولن لشيءٍ إنني فاعل ذلك غدا إلا أن تقول إن شاء الله أو تقول إلا أن يشاء الله، والمعنى أن يعلق الأمر بمشيئة الله وحوله وقوته وبرأ هو من الحول والقوة، وقيل إن قوله إلا أن يشاء الله بقوله لا تقولن. والمعنى لا تقولن ذلك القول إلا أن يشاء الله أن تقوله بأن يأذن لك فيه، فالمشيئة على هذا راجعة إلى القول لا إلى الفعل، ومعناها إباحة القول بالإذن فيه، حكى ذلك الزمخشري، وحكاه ابن عطية، وقال إنه من الفساد بحيث كان الواجب ألا يحكى ﴿وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ قال ابن عباس الإشارة بذلك إلى الاستثناء أي استثنى بعد مدة إذا نسيت الاستثناء أولاً، وذلك على مذهبه، فإن الاستثناء في اليمين ينفع بعد سنة، وأما مذهب مالك والشافعي فإنه لا ينفع إلا إن كان متصلاً باليمين، وقيل معنى الآية اذكر ربك إذا غضبت، وقيل اذكر إذا نسيت شيئاً ليذكرك ما نسيت، والظاهر أن المعنى اذكر ربك إذا نسيت ذكره أي ارجع إلى الذكر إذا غفلت عنه وادكره في كل حال، ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها: كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يذكر الله على كل أحيانه ﴿وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشَدًا﴾ هذا كلام أمر النبي ﷺ أن يقوله، والإشارة بهذا إلى خبر أصحاب الكهف أي عسى الله أن يؤتيني من الآيات والحجج ما هو أعظم في الدلالة على نبوتي من خبر أصحاب الكهف واللفظ يقتضي أن المعنى: عيني أن يوفقني الله تعالى من العلوم والأعمال الصالحات لما هو أرشد من خير أصحاب أهل الكهف وأقرب إلى الله، وقيل إن الإشارة بهذا إلى المنسي أي إذا نسيت شيئاً فقل عسى أن يهديني الله إلى شيء آخر هو أرشد من المنسي.

نَسِيتُ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ﴿٢٥﴾ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا ﴿٢٦﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ وَاسْمِعَ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿٢٧﴾ وَأَقْلَمَ مَا أَرْحَى إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٨﴾ وَأَصْبَرَ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

﴿وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا﴾ في هذا قولان أحدهما أنه حكاية عن أهل الكتاب يدل على ذلك ما في قراءة ابن مسعود: وقالوا لبثوا في كهفهم وهو معطوف على يقولون ثلاثة فقوله ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا﴾ رد عليهم في هذا العدد المحكي عنهم، والقول الثاني أنه من كلام الله تعالى، وأنه بيان لما أجمل في قوله فخصرنا على آذانهم في الكهف سنين عددًا، ومعنى قوله قل الله أعلم بما لبثوا على هذا أنه أعلم من الذين اختلفوا فيهم، وقد أخبر بمدة لبثهم، فأخبره هو الحق لأنه أعلم من الناس، وكان قوله قل الله أعلم احتجاجًا على صحة ذلك الإخبار، وانتصب سنين على البذل من ثلاثمائة أو عطف بيان، أو على التمييز وذلك على قراءة التنوين في ثلاثمائة وقرئ بغير تنوين على الإضافة ووضع الجمع موضع المفرد ﴿أَبْصَرَ بِهِ وَاسْمِعَ﴾ أي ما أبصره وما أسمعته، لأن الله يدرك الخفيات كما يدرك الجليات ﴿مَا لَهُمْ﴾ الضمير لجميع الخلق أو للمعاصرين للنبى ﷺ ﴿وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ هو خبر عن القراءة بالياء والرفع وقرئ بالتاء والجرم على النهي ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ يحتمل أن يراد بالكلمات هنا القرآن، فالمعنى لا يبدل أحد القرآن ولا يغيره، ويحتمل أن يريد بالكلمات القضاء والقدر ﴿مُلْتَحَدًا﴾ أي ملجأ تميل إليه ﴿وَأَصْبَرَ نَفْسَكَ﴾ أي احبسها صابرًا ﴿مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ هم فقراء المسلمين كبلال وخاب وصهيب وكان الكفار قد قالوا له اطرده هؤلاء نجالسك نحن، فنزلت الآية ﴿بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ قيل المراد الصلوات الخمس، وقيل الدعاء على الإطلاق ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ أي لا تتجاوز عنهم إلى أبناء الدنيا، وقال الزمخشري يقال عداه إذا جاوزته، فهذا لفعل يتعدى بنفسه دون حرف، وإنما تعدى هنا بعن لأنه تضمن معنى نبت عينه عن الرجل إذا احتقره ﴿تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ جملة في موضع الحال فهي متصلة بما قبلها، وهي في معنى تعليل الفعل المنهي عنه في قوله ولا تعد عينك عنهم أي لا تبعد عنهم من أجل إرادتك لزينة الدنيا ﴿أَغْفَلْنَا قُلُوبَهُ﴾ أي جعلناه غافلاً أو وجدناه غافلاً، وقيل يعني أنه عينة

وَلَا تُطِيع مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴿٢٨﴾ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٢٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿٣٠﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نَبْهَمُ الثُّوبِ وَحُسْنَتِ مُرْتَفَقًا ﴿٣١﴾ \* وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ﴿٣٢﴾ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ ءَانَتْ أُكْلُهُمَا وَلَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا ﴿٣٣﴾

ابن حصين الفزاري، والأظهر أنها مطلقة من غير تقييد «فُرُطًا» من التفريط والتضييع، أو من الإفراط والإسراف «وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ» أي هذا هو الحق «فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ» لفظه أمر وتخيير: ومعناه أن الحق قد ظهر فليختر كل إنسان لنفسه: إما الحق الذي يُنَجِّيه، أو الباطل الذي يهلكه، ففي ضمن ذلك تهديد «سُرَادِقُهَا» السرادق في اللغة ما أحاط بالشيء كالسور والجدار، وأما سرادق جهنم فقليل حائط من نار، وقيل دخان «كَالْمُهْلِ» وهو دردي الزيت إذا انتهى حره رُوِيَ ذلك عن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وقيل ما أذيب من الرصاص وشبهه «مُرْتَفَقًا» أي شيء يرتفق به، فهو من الرفق، وقيل يرتفق عليه فهو من الارتفاق بمعنى الاتكاء «أُولَئِكَ لَهُمْ» خبر إن، وإنا لا نضيع: اعتراض، ويجوز أن يكونا خبرين أو يكون إنا لا نضيع الخبر، وأولئك استئناف، ويقوم العموم في قوله من أحسن مقام الضمير الرابط، أو يقدر من أحسن عملاً منه، ورُوِيَ أن النبي ﷺ قال إنها نزلت في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم «أَسَاوِرَ» جمع أسوار وسوار، وهو ما يجعل في اليد، وقيل أساور جمع أسورة وأسورة جمع سوار «مَنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ» السندس: رقيق الديباج، والإستبرق الغليظ منه «الْأَرَائِكِ» الأسرة والفرش «وَأَضْرِبْ لَهُمْ» الضمير للكفار الذين قالوا اطردهم فقراء المسلمين وللفقراء الذين أرادوا طردهم: أي مثل هؤلاء وهؤلاء كمثل هذين الرجلين، وهما أخون من بني إسرائيل: أحدهما مؤمن، والآخر كافر: ورثا مالا عن أبيهما، فاشتري الكافر بماله جنتين، وأنفق المؤمن ماله في طاعة الله حتى افتقر فعبر الكافر بقره فأهلك الله مال الكافر، ورُوِيَ أن اسم المؤمن تملیخا، واسم الكافر فطروس، وقيل كانا شريكين اقتسما المال فاشتري أحدهما بماله جنتين وتصدق الآخر بماله «أُكْلُهُمَا» بضم الهمزة اسم لما يؤكل، ويجوز ضم الكاف

وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴿٣٦﴾ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ﴿٣٧﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴿٣٨﴾ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا ﴿٣٩﴾ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٤٠﴾ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرَكُنْ أَقْلَ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٤١﴾ فَعَسَى رَبِّي أَن يُوَفِّيَنَّ خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَيُضْهِجُ صَعِيدًا زَلَقًا ﴿٤٢﴾ أَوْ يُضْحِجَ مَآوِهَا غَوْرًا فَلَن

واسكانها ﴿وَلَمْ تَظْلِمْ﴾ أي لم تنقص ﴿وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ﴾ بضم الثاء والميم أصناف المال من الذهب والفضة والحيوان وغير ذلك، قاله ابن عباس وقتادة، وقيل هو الذهب والفضة خاصة، وهو من ثمر ماله إذا أكثره ويجوز إسكان الميم تخفيفاً، وأما بفتح الثاء والميم، فهو المأكول من الشجر، ويحتمل المعنى الآخر ﴿وَهُوَ يُحَاوِرُهُ﴾ أي يراجعه في الكلام ﴿وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ يعني الأنصار والخدم ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ﴾ أفرد الجنة هنا، لأنه إنما دخل الجنة الواحدة من الجنتين إذ لا يمكن دخول الجنتين دفعة واحدة ﴿وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ إما بكشره وإما بمقابلته لأخيه، فإنها تتضمن الفخر والكبر والاحتقار لأخيه ﴿قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا﴾ يحتمل أن تكون الإشارة إلى السموات والأرض ومائر المخلوقات، فيكون قائلاً ببقاء هذا الوجود كافراً بالآخرة أو تكون الإشارة إلى جنته فيكون قوله إفراطاً في الاعتزاز وقلة التحصيل ﴿وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَى رَبِّي﴾ إن كان هذا على سبيل الفرض والتقدير كما يزعم أخي: لأجدن في الآخرة خيراً من جنتي في الدنيا، وقرئ خيراً منهما بضمير الاثنين للجنتين، وبضمير الواحد للجنة ﴿مُنْقَلَبًا﴾ أي مرجعاً ﴿أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ﴾ أي خلق منه أباك آدم، وإنما جعله كافراً لشكه في البعث ﴿سَوَّاكَ رَجُلًا﴾ كما تقول سَوَّاكَ إنساناً، ويحتمل أن يقصد الرجولية على وجه تعديد النعمة في أن لم يكن أنثى ﴿لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ قرأ الجمهور بإثبات الألف في الوقف وحذفها في الوصل، والأصل على هذا لكن أنا، ثم أقيت حركة الهمزة على الساكن قبلها، وحذفت ثم أدغمت النون في النون، وقرأ ابن عامر بإثبات الألف في الوصل والوقف، ويتوجه ذلك بأن تكون لحقتها نون الجماعة التي في خرجنا وضربنا، ثم أدغمت النون في النون ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ﴾ الآية: وصية من المؤمن للكافر، ولولا تحضيض ﴿فَعَسَى رَبِّي أَن يُوَفِّيَنَّ خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ﴾ يحتمل أن يريد في الدنيا أو الآخرة ﴿حُسْبَانًا﴾ أي أمراً مهلكاً كالحر والبرد ونحو ذلك



تَسْتَطِيعَ لَمْ تَطْلُبَا ﴿١١﴾ وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿١٢﴾ وَلَمْ تَكُنْ لَمْ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْصَرًّا ﴿١٣﴾ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴿١٤﴾ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقَدِّرًا ﴿١٥﴾ أَلْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿١٦﴾ وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿١٧﴾ وَعَرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ

﴿صَعِيدًا زَلَقًا﴾ الصعيد وجه الأرض والزلق الذي لا يثبت فيه قدم يعني أنه تذهب أشجاره ونباته ﴿عُورًا﴾ أي غائراً ذاهباً وهو مصدر وصف به ﴿وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ﴾ عبارة عن هلاكها ﴿يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ﴾ عبارة عن تلهفه وتأسفه وندمه ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ يريد أن السقف وقعت وهي العروش ثم تهدمت الحيطان عليها والحيطان على العروش وقيل إن كرومها المعروشة سقطت على عروشها، ثم سقطت الكروم عليها ﴿وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ﴾ قال ذلك على وجه التمني لما هلك بستانه، أو على وجه التوبة من الشرك ﴿هُنَالِكَ﴾ ظرف يحتمل أن يكون العامل فيه منتصراً، أو يكون في موضع خبر ﴿الْوَلَايَةُ لِلَّهِ﴾ بكسر الواو بمعنى الرياسة والملك، وبفتحها من الموالاة والمودة ﴿وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ أي عاقبة ﴿فَاخْتَلَطَ﴾ الباء سببية، والمعنى: صار به النبات مختلطاً: أي ملتقاً ببعضه ببعض من شدة تكاثفه ﴿فَأَصْبَحَ هَشِيمًا﴾ أي متفتتاً، وأصبح هنا بمعنى صار ﴿تَذْرُوهُ الرِّيحُ﴾ أي تفرقه ومعنى المثل تشبيه الدنيا في سرعة فنائها بالزرع في فئائه بعد خضرته ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ﴾ الآية: هذا من الجمع بين شيئين في خبر واحد، وذلك من أدوات البيان، وقرئ زيتنا بالثنية لأنه خبر عن اثنين، وأما قراءة الجمهور فأفردت فيه الزينة لأنها مصدر ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾ هي سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر هذا قول الجمهور، وقد روي ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وقيل الصلوات الخمس، وقيل الأعمال الصالحات على الإطلاق ﴿نُسِيرُ الْجِبَالَ﴾ أي نحملها، ومنه قوله: وهي تمرّ مَرَّ السحاب، وبعد ذلك تصير هباء ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ أي ظاهرة لزوال الجبال عنها ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ﴾ قال الزمخشري إنما جاء حشرناهم بلفظ الماضي بعد قوله نسير للدلالة على أن حشرناهم قبل تسيير الجبال ليعاينوا تلك الأهوال ﴿فَلَمْ نُغَادِرْ﴾ أي لم نترك ﴿صَفًّا﴾ أي صفوفاً فهو أفراد تنزل منزلة الجمع، وقد جاء في الحديث إن أهل الجنة مائة وعشرون صفّاً أنتم منها ثمانون صفّاً ﴿لَقَدْ

جَنَّتُمْوْنَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ﴿٤٨﴾ وَوَضِعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُوْتِلِنَّا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَنْحَصْنَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاصِرًا وَلَا يَظِلُّمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿٤٩﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥٠﴾ مَا أَشْهَدُتُّهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴿٥١﴾ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿٥٢﴾ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿٥٣﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿٥٤﴾ وَمَا مَنَعَ

جَنَّتُمْوْنَا؟ يقال هذا للكفار على وجه التوبيخ ﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ أي خفاه عرأة غرلاً ﴿وَوَضِعَ الْكِتَابَ﴾ يعني صحائف الأعمال، فالكتاب اسم جنس ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ كلام مستأنف جرى مجرى التعليق لا بآية إبليس عن السجود، وظاهر هذا الموضع يقتضي أن إبليس لم يكن من الملائكة، وأن استثناءه منهم استثناء منقطع، فإن الجن صنف غير الملائكة، وقد يجيب عن ذلك مَنْ قال إنه كان من الملائكة بأن كان هنا بمعنى صار: أي خرج من صنف الملائكة إلى صنف الجن، أو بأن الملائكة كان منهم قوم يقال لهم الجن وهم الذين خلقوا من نار ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾: أي خرج عن ما أمر به، والفسق في اللغة الخروج ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ﴾: هذا توبيخ ووعظ، وذرية إبليس هم الشياطين، واتخاذهم أولياء بطاعتهم في عصيان الله والكفر به ﴿مَا أَشْهَدُتُّهُمْ﴾ الضمير للشياطين على وجه التحقير بهم أو للكفار أو لجميع الخلق، فيكون فيه رد على المنجمين وأهل الطوائف والمتخرصة ﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾ أي معيناً ومعنى المضللين الذين يضلون العباد وذلك يقوى أن المراد الشياطين ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ﴾ يقول هذا للكفار على وجه التوبيخ لهم، وأضاف تعالى الشركاء إلى نفسه على زعمهم، وقد بين هذا بقوله الذين زعمتم ﴿مَوْبِقًا﴾ أي مهلكاً، وهو اسم موضع أو مصدر من وبق الرجل إذا هلك وقد قيل إنه واد من أودية جهنم والضمير في بينهم للمشركين وشركائهم ﴿فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا﴾ الظن هنا بمعنى اليقين ﴿مَصْرِفًا﴾ أي معدلاً ينصرفون إليه ﴿جَدَلًا﴾ أي مخاصمة ومدافعة بالقول ويقتضي سياق الكلام ذم الجدل وسببها فيما قيل مجادلة النضر بن الحارث، على أن الإنسان هنا يراد به الجنس ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ الآية: معناها أن المانع للناس من

النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ  
 الْعَذَابُ قُبُلًا ﴿٥٥﴾ وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَمُجَدِّلِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ  
 لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ﴿٥٦﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا  
 وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى  
 الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴿٥٧﴾ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلَهُمْ  
 الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَحْدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيلًا ﴿٥٨﴾ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا  
 وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ﴿٥٩﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَتْلِهِ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَتِلْعَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ

الإيمان والاستغفار هو القضاء عليهم بأن تأتيتهم سنة الأمم المتقدمة، وهي الإهلاك في الدنيا أو يأتيتهم العذاب يعني عذاب الآخرة ومعنى قبلاً معانية وقرىء بضميتين وهو جمع قبيل: أي أنواعاً من العذاب ﴿لِيُدْحِضُوا﴾ أي ليبطلوا ﴿وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا﴾ يعني العذاب وما موصولة، والضمير محذوف تقديره أنذروه أو مصدرية ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ هذه عقوبة على الإعراض المحكي عنهم أو تعليل لهم والأكنة جمع كنان وهو الغطاء والوقر الصمم وهما على وجه الاستعارة في قلة فهمهم للقرآن وعدم استجابتهم للإيمان ﴿فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ يريد به من قضى الله أنه لا يؤمن ﴿لَوْ يُؤَاخِذُهُمُ﴾ الضمير لكفار قريش أو لسائر الناس لقوله ولو يؤاخذ الله الناس والجملة خبر المبتدأ والغفور ذو الرحمة صفتان اعترضتا بين المبتدأ والخبر توطئة لما ذكر بعد من ترك المؤاخذة، ويحتمل أن يكون الغفور هو الخبر، ويؤاخذهم بيان لمغفرته ورحمته، والأول أظهر ﴿بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ﴾ قيل هو الموت وقيل عذاب الآخرة وقيل يوم بدر ﴿مَوْئِلاً﴾ أي ملجأ يقال وثل الرجل إذا لجأ ﴿وَتِلْكَ الْقُرَىٰ﴾ يعني عاداً وثمود وغيرهم من المتقدمين، والمراد هنا أهل القرى ولذلك قال أهلكناهم وفي ضمن هذا الإخبار تهديد لكفار قريش ﴿وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا﴾ أي وقتاً معلوماً، والمهلك هنا بضم الميم وفتح اللام اسم مصدر من أهلك، فالمصدر على هذا مضاف للمفعول لأن الفعل متعدي، وقرىء بفتح الميم من هلك، فالمصدر على هذا مضاف للفاعل ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَتْلِهِ﴾ هذا ابتداء قصة موسى مع الخضر، وهو موسى ابن عمران نبي الله وقال قوم هو موسى آخر وذلك باطل رده ابن عباس وغيره ويدل الحديث على بطلانه وفتاه هو يوشع بن نون وهو ابن أخت موسى وهو من ذرية يوسف عليه السلام والفتى هنا بمعنى الخديم وسبب القصة فيما روي عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

أَوْ أَمْضَى حُقْبًا ﴿١٦﴾ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴿١٧﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ إِنَّا عَدَاءٌ لِمَالِكَ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿١٨﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ

في الحديث الصحيح أن موسى عليه السلام خطب يومًا في بني إسرائيل فقيل له هل تعلم أحدًا أعلم منك فقال لا فأوحى الله إليه أن بل عبدنا الخضر أعلم منك فقال يا رب هل لي على السبيل إلى لقائه فأوحى الله إليه أن يحمل حوتًا في مكمل ويسير بطول سيف البحر حتى يبلغ مجمع البحرين فإذا فقد الحوت فإن الخضر هناك ففعل موسى ذلك حتى لقيه ﴿لَا أُبْرِحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ﴾ قال موسى هذا الكلام وهو سائر أي لا أبرح أسير حتى أبلغ مجمع البحرين فحذف خبر لا أبرح اختصارًا للدلالة المعنى عليه ومعنى لا أبرح هنا لا أزال لأن حقيقة لا أبرح تقتضي الإقامة في الموضع وكان موسى حين قالها على سفر لا يريد إقامة ومجمع البحرين عند طنجة حيث يجتمع البحر المحيط والبحر الخارج منه وهو بحر الأندلس وقيل هو مجمع بحر فارس وبحر الروم في المشرق ﴿أَوْ أَمْضَى حُقْبًا﴾ أي زمانًا طويلًا، والحقب بضم القاف وإسكانها ثمانون سنة وقيل زمان غير محدود وقيل هي جمع حقة وهي السنة ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا﴾ الضمير في بلغا لموسى وفتاه والضمير في بينهما للبحرين ﴿نَسِيَا حُوتَهُمَا﴾ نسب النسيان إليهما وإنما كان النسيان من الفتى وحده كما تقول فعل بنو فلان كذا إذا فعله واحد منهم وقيل نسي الفتى أن يقدمه ونسي موسى أن يأمره فيه بشيء ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ فاعل اتخذ الحوت، والمعنى أنه سار في البحر فقيل إن الحوت كان ميتًا مملوحًا ثم صار حيًا بإذن الله ووقع في الماء فسار فيه وقال ابن عباس إنما حيي الحوت لأنه مسه ماء عين يقال لها عين الحياة ما مسّت قط شيئًا إلا حيي وفي الحديث أن الله أمسك جرية الماء عن الحوت فصار مثل السراب وهو المسلك في جوف الأرض وذلك معجزة لموسى عليه السلام وقيل اتخذ الحوت سبيله في البحر سرَبًا حتى وصل إلى البحر فعام على العادة ويردّ هذا ما ورد في الحديث ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا﴾ أي جاوزا الموضع الذي وصف له وهو الصخرة التي نام عندها فسار الحوت في البحر بينما كان موسى نائمًا وكان ذهاب الحوت أمانة لقائه للخضر فلما استيقظ موسى أصابه الجوع فقال لفتاه آتنا غداءنا ﴿نَصَبًا﴾ أي تعبًا.

﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾ قال الزمخشري رأيت هنا بمعنى أخبرني ثم قال، فإن قلت ما وجه التثام هذا الكلام فإن كل واحد من رأيت وإذ أَوَيْنَا وإفاني نسيت الحوت لا متعلق له؟ فالجواب أنه لما طلب موسى الحوت ذكر يوشع ما رأى منه وما اعتراه من

فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿١٣﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا ﴿١٤﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴿١٥﴾ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَبِعَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴿١٦﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿١٧﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿١٨﴾ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴿١٩﴾ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٢٠﴾ فَانْطَلَقَا

نسيانه فدهش ففلق يسأل موسى عن سبب ذلك فكانه قال أرأيت ما دهاني إذ أويانا إلى الصخرة فإنني نسيت الحوت فحذف بعض الكلام ﴿نَسِيتُ الْحُوتَ﴾ أي نسيت أن أذكر لك ما رأيت من ذهابه في البحر وتقديره نسيت ذكر الحوت ﴿أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ بدل من الهاء في أنسانيه وهو بدل اشتمال ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ يحتمل أن يكون هذا من كلام يوشع أي اتخذ الحوت سبيله في البحر عجبًا للناس أو اتخذ موسى سبيل الحوت عجبًا أي تعجب هو منه وإعراب عجبًا مفعول ثانٍ لاتخذ مثل سربًا وقيل إن الكلام تم عند قوله في البحر ثم ابتداء التعجب فقال عجبًا وذلك بعيد ﴿قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ﴾ أي فقد الحوت هو ما كنا نطلب لأنه أماره على وجدان الرجل ﴿فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ أي رجعا في طريقهما يقصان أثرهما الأول لثلا يخرججا عن الطريق ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا﴾ هو الخضر ﴿آتَيْنَاهُ رَحْمَةً﴾ يعني النبوة على قول من قال إن الخضر نبي وقيل إنه ليس بنبي ولكنه ولي وتظهر نبوته من هذه القصة. أنه فعل أشياء لا يعملها إلا بوحى واختلف أيضًا هل مات أو هو حي إلى الآن ويذكر كثيرًا من الصلحاء أنهم يرونه ويكلمهم ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ في الحديث أن موسى وجد الخضر مسجى يشوبه فقال له السلام عليك فرفع رأسه وقال وإنى بأرضك السلام قال له من أنت؟ قال: أنا موسى، قال موسى: بني إسرائيل؟ قال: نعم، قال: أو لم يكن لك في بني إسرائيل ما يشغلك عن السفر إلى هنا قال بلى ولكني أحببت لقاءك وأن أتعلم منك قال إني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه أنت، وأنت على علم من علم الله علمكه لا أعلمه أنا ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَبِعَكَ﴾ الآية: مخاطبة فيها ملاطفة وتواضع وكذلك ينبغي أن يكون الإنسان مع من يريد أن يتعلم منه ﴿رُشْدًا﴾ قرىء بضم الراء وإسكان الشين ويفتحها والمعنى واحد، وانتصب على أنه مفعول ثانٍ بتعلمني أو حال من الضمير في أتبعك ﴿فَانْطَلَقَا﴾ الضمير لموسى والخضر وفي الحديث أنهما انطلقا ماشيين على سيف البحر حتى مرّت بهما سفينة فعرفها الخضر فحمل فيها بغير نوال أي بغير

حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْنَاهَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴿٧٦﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٧﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿٧٨﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَبَيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي بِغَيْرِ زَكَاةٍ يُغْنِي عَنْكَ بَلْغَتِي مِنَ الْغِنَىٰ وَلَا تَأْتِيَنِي بِلَاغٌ مِنَ الْغَىٰ ۚ قَالَ أَتَىٰ لَمَنَ عَذْرَا ﴿٧٩﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا أَتَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَتَوْا أَن يُضَيِّقُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَن يَنْقُضَ فَاقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿٨٠﴾ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ

أجرة ﴿خَرَقَهَا﴾ رُوي أن الخضر أزال لوحين من ألواحها ﴿شَيْئًا إِمْرًا﴾ أي عظيمًا وقيل منكرًا ﴿فَانْطَلَقَا﴾ يعني بعد نزولهما من السفينة فمرا بغلمان يلعبون وفيهم غلام وضياء الصورة فاقتلع الخضر رأسه، وقيل ذبحه، وقيل أخذ صخرة فضرب بها رأسه والأول هو الصحيح لوروده في الحديث الصحيح وروى أن اسم الغلام جيسورًا بالجيم، وقيل بالحاء المهملة قال الزمخشري إن قلت لم قال خرقها بغير فاء، وقال فقتله بالفاء؛ والجواب أن خرقها جواب الشرط وقتله من جملة الشرط معطوف عليه والخبر قال أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا، فإن قيل لِمَ حُولِفَ بينهما؟ فالجواب: أن خرق السفينة لم يتعقب الركوب وقد تعقب القتل لقاء الغلام ﴿نَفْسًا زَكَاةً﴾ قيل إنه كان لم يبلغ فمعنى زكية ليس له ذنب وقيل إنه كان بالغًا ولكنه لم ير له الخضر ذنبًا ﴿بَغَيْرِ نَفْسٍ﴾ يقتضي أنه لو كان قد قتل نفسًا لم يكن بقتله بأس على وجه القصاص، وهذا يدل على أن الغلام كان بالغًا فإن غير البالغ لا يقتل وإن قتل نفسًا ﴿شَيْئًا نُّكْرًا﴾ أي منكرًا وهو أبلغ من قوله إمرًا ويجوز ضم الكاف وإسكانها ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ﴾ بزيادة لك فيه من الزجر والإغلاظ ما ليس في قوله أولاً أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿بَعْدَهَا﴾ الضمير للقصة وإن لم يتقدم لها ذكر ولكن سياق الكلام يدل عليها ﴿قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾ أي قد أعذرت إلي فأنت معذور عندي وفي الحديث كانت الأولى من موسى نسيانًا ﴿أَتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾ قيل هي أنطاكية، وقيل برقة وقال أبو هريرة وغيره هي بالأندلس ويذكر أنها الجزيرة الخضراء وذلك على قول أن مجمع البحرين عند طنجة وسبته ﴿اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا﴾ أي طلبا منهم طعامًا ﴿جِدَارًا يُرِيدُ أَن يَنْقُضَ﴾ أن يسقط وإسناده الإريانة إلى الجدار مجاز ومثل ذلك كثير في كلام العرب وحقيقته أنه قارب أن ينقض ووزن ينقض ينقل وقيل يفعل بالفعل بالتشديد كبحمر ﴿فَأَقَامَهُ﴾ قيل إنه هدمه ثم بناه وقيل مسح بيده وأقامه فقام ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ أي قال موسى للخضر لو شئت لاتخذت عليه أجرًا أي

بِنَاوِيلٍ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٧٨﴾ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدَتْ أَنْ أَعْيِبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿٧٩﴾ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿٨٠﴾ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِمَّا زَكَّوْهُ وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴿٨١﴾ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ

طعامًا ناكله ﴿قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ إنما قال له هذا لأجل شرطه في قوله: ﴿إِنْ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي﴾ على أن قوله: ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ ليس بسؤال ولكن في ضمنه أمر بأخذ الأجرة عليه لأنهما كانا محتاجين إلى الطعام والبيت هنا ليس بظرف وإنما معناه الوصلة والغرب، وقال الزمخشري الأصل هذا فراق بيني وبينك بتنوين فراق ونصب بيني على الظرفية ثم أضيف المصدر إلى الظرف والإشارة بقوله هذا إلى السؤال الثالث، الذي أوجب الفراق، ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينٍ﴾ قيل إنهم تجار ولكنه قال فيهم مساكين على وجه الإشفاق عليهم، لأنهم كانوا يغصبون سفينتهم أو لكونهم في لجج البحر، وقيل كانوا إخوة عشرة منهم خمسة عالمون بالسفينة، وخمسة ذوا عاهات لا قدرة لهم وقرىء مساكين بتشديد السين، أي يمسكون السفينة ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ﴾ قيل معناه قدامهم، وقرأ ابن عباس أمامهم، وقال ابن عطية إن وراءهم على بابه ولكن رُوِيَ به الزمان فالوراء هو المستقبل والأمام هو الماضي ﴿كُلُّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ عموم معناه الخصوص في الجياد والصحاح من السفن، ولذلك قرأ ابن مسعود يأخذ كل سفينة صالحة، وقيل: إن اسم هذا الملك هدد بن يدد وهذا يفتقر إلى نقل صحيح، وفي الكلام تقديم وتأخير، لأن قوله ﴿فَأَرْدَتْ أَنْ أَعْيِبَهَا﴾ مؤخر في المعنى عن ذكر غصبها لأن خوف الغصب سبب في أنه عابها وإنما قدّم للعناية به ﴿وَأَمَّا الْغُلَامُ﴾ رُوِيَ أنه كان كافرًا، ورُوِيَ أنه كان يفسد في الأرض، ﴿فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا﴾ المتكلم بذلك الخضر وقيل إنه من كلام الله وتأويله على هذا فكرهنا، وقال ابن عطية إنه من نحو ما وقع في القرن من عسى ولعل، وإنما هو في حق المخاطبين ومعنى يرهقهما طغيانًا وكفرًا، يكلفهما ذلك والمعنى أن يحملهما حبه على اتباعها أو يضرّ بهما لمخالطته مع مخالفته لهما ﴿خَيْرًا مِمَّا﴾ أي غلامًا آخر خيرًا من الغلام المذكور المقتول ﴿زَكَاةً﴾ أي طهارة وفضيلة في دينه ﴿وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾ أي رحمة وشفقة، فقليل المعنى أن يرحمهما، وقيل: يرحمانه ﴿لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ﴾ اليتيم من فقد أبويه قبل البلوغ، ورُوِيَ أن اسم الغلامين أصرم وصريم، واسم أبيهما كاشح وهذا يحتاج إلى صحة نقل ﴿كَنْزَهُمَا﴾ قيل مال عظيم، وقيل كان علمًا في صحف مدفونة، والأول أظهر ﴿وَكَانَ﴾

أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَرْهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ  
 تَسْطِطْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٨٦﴾ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٨٧﴾ إِنَّا مَكَّنَا لَهُ  
 فِي الْأَرْضِ وَهَأْنَتْهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴿٨٨﴾ فَاتَّبَعَ سَبَبًا ﴿٨٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي  
 عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿٩٠﴾ قَالَ أَمَّا مَنْ

أَبُوهُمَا صَالِحًا قيل إنه الأب السابع، وظاهر اللفظ أنه الأقرب ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ﴾ أسند الإرادة  
 هنا إلى الله لأنها في أمر مغيب مستأنف لا يعلم ما يكون منه إلا الله، وأسند الخضر إلى  
 نفسه في قوله فأردت أن أعيبها لأنها لفظة عيب، فتأذّب بأن لا يسندها إلى الله وذلك كقول  
 إبراهيم عليه السلام: ﴿وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ [الشعراء: ٨٠] فأسند المرض إلى نفسه  
 والشفاء إلى الله تأذّبًا، واختلف في قوله فأردنا أن يبدلها هل هو مسند إلى ضمير الخضر  
 أو إلى الله، ﴿وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ أَمْرِي﴾ هذا دليل على نبوة الخضر، لأن المعنى أنه فعل بأمر  
 الله أو بوحي.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ﴾ السائلون اليهود، أو قریش بإشارة اليهود، وذو القرنين  
 هو الإسكندر الملك، وهو يوناني وقيل رومي وكان رجلاً صالحاً، وقيل كان نبياً، وقيل  
 كان ملكاً بفتح اللام والصحيح أنه ملك بكسر اللام واختلف لِمَ سُمِّيَ ذُو الْقَرْنَيْنِ فقيل كان  
 له ضفيرتان من شعر هما قرنانه، فسُمِّيَ بذلك وقيل لأنه بلغ المشرق والمغرب وكأنه احاز  
 قرني الدنيا ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ﴾ التمكين له أنه ملك الدنيا ودانته له الملوك كلهم  
 ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾ أي علماً وفهماً، يتوصل به إلى معرفة الأشياء والسبب ما  
 يتوصل به إلى المقصود من علم أو قدرة أو غير ذلك ﴿فَاتَّبَعَ سَبَبًا﴾ أي طريقاً يوصله  
 ﴿وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾ قرىء بالهمز على وزن فعلة أي ذات حمأة وقرىء بالياء  
 على وزن فاعلة وقد اختلف في ذلك معاوية وابن عباس فقال ابن عباس حمئة وقال معاوية  
 حامية فبعثا إلى كعب الأحبار ليخبرهما بالأمر فقال أما العربية فلتنما أعلمها بها مني، ولكني  
 أجد في التوراة أنها تغرب في ماء وطين فوافق ذلك قراءة ابن عباس ومعنى حامية حارة،  
 ويحتمل أن يكون بمعنى حمية ولكن سهلت همزته واتفق معنى القراءتين وقد قيل يمكن أن  
 يكون فيها حمئة وتكون حارة لحرارة الشمس فتكون جامعة للموضعين، ويجتمع معنى  
 القراءتين ﴿قُلْنَا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ﴾ استدل بهذا من قال إن ذا القرنين نبي لأن هذا القول وحي  
 ويحتمل أن يكون بالهام فلا يكون فيه دليل على نبوته ﴿إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ



ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَّكَرًا ﴿٨٧﴾ وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ  
وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿٨٨﴾ ثُمَّ أَنبَغَ سَبَبًا ﴿٨٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ  
يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ﴿٩٠﴾ كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴿٩١﴾ ثُمَّ أَنبَغَ سَبَبًا ﴿٩٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ  
السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٩٣﴾ قَالُوا يَكُنْ أَلْقَيْنَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ  
مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿٩٤﴾ قَالَ مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ  
فَأَعِينُونِي بِقُوَّتِهِمْ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴿٩٥﴾ ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا

حُسْنًا ﴿﴾ كانوا كفارًا فخيرهم الله بين أن يعذبهم بالقتل أو يدعوهم إلى الإسلام، فيحسن إليهم  
وقيل الحسن هنا هو الأسر وجعله حسنًا بالنظر إلى القتل ﴿قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ﴾  
اختار أن يدعوهم إلى الإسلام فمن تمادى على الكفر قتله ومن أسلم أحسن إليه والظلم هنا  
الكفر والعذاب القتل وأراد بقوله عذابًا نكرًا عذاب الآخرة ﴿فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى﴾ المراد  
بالحسنى الجنة أو الأعمال الحسنة ﴿وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا﴾ وعدهم بأن ييسر عليهم  
﴿وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا﴾ هؤلاء القوم هم الزوج وهم أهل  
الهند ومن وراءهم ومعنى ألم نجعل الآية أنهم ليس لهم بنيان إذ لا تحمل أرضهم البناء  
وإنما يدخلون من حرّ الشمس في أسراب تحت الأرض وقال ابن عطية الظاهر أنها عبارة  
عن قرب الشمس منهم وقيل الستر اللباس فكانوا على هذا لا يلبسون الثياب ﴿كَذَلِكَ﴾ أي  
أمر ذي القرنين كذلك أي كما وصفناه تعظيمًا لأمره وقيل إن كذلك راجع لما قبله أي لم  
نَجْعَلْ لَهُ سِتْرًا كما جعلنا لكم من المباني والثياب، وقيل المعنى وجد عندها قومًا كذلك أي  
مثل القوم الذين وجدوا عند مغرب الشمس وفعل معهم مثل فعله ﴿بَيْنَ السَّدَّيْنِ﴾ أي  
الجبلين وهما جبلان في طرف الأرض وقرى بالفتح والضم وهما بمعنى واحد، وقيل ما  
كان من خلقة الله فهو مضموم وما كان من فعل الناس فهو مفتوح ﴿وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا﴾  
قيل هم الترك ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ عبارة عن بُعد لسانهم عن ألسنة الناس فهم لا  
يفقهون القول إلا بالإشارة أو نحوها ﴿يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ﴾ قبيلتان من بني آدم في خلقهم  
تشويه منهم مفرط الطول ومفرط القصر ﴿مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ لفسادهم بالقتل والظلم  
وسائر وجوه الشر، وقيل كانوا يأكلون بني آدم ﴿فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا  
وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾ هذا استفهام في ضمنه عرض ورغبة، والخروج الجباية ويقال فيه خراج وقد  
قرىء بهما، فعرضوا عليه أن يجعلوا له أموالاً ليقيم بها السد ﴿قَالَ مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ﴾

حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَاثُوْنِيْ اُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿١٧﴾ فَمَا اسْطَاعُواْ اَنْ يَّظْهَرُوْهُ وَمَا اسْتَطَاعُواْ لَمْ يَنْقُبُوْا ﴿١٨﴾ قَالَ هَٰذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّيْ فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ رَّبِّيْ جَعَلَهُ دَكَّآ وَكَانَ وَعْدُ رَّبِّيْ حَقًّا ﴿١٩﴾ وَتَرْكٰهُمْ بَعْضُهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوْجٌ فِيْ بَعْضٍ وَفُتِحَ فِي الصُّوْرِ فَجَعَلْنٰهُمْ جَمْعًا ﴿٢٠﴾ وَعَرْضًا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِّلْكَافِرِيْنَ عَرْضًا ﴿٢١﴾ الَّذِيْنَ كَانَتْ اَعْيُنُهُمْ فِيْ غِطَآءٍ عَن ذِكْرِيْ وَكَانُوْا لَا يَسْتَطِيعُوْنَ سَمْعًا ﴿٢٢﴾ اَفَحَسِبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَنْ يَّتَّخِذُوْا عِبَادِيْ مِّنْ دُوْنِيْ اَوْلِيَآءَ اِنَّا اَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِّلْكَافِرِيْنَ نَزْلًا ﴿٢٣﴾ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُم بِالْاَخْسَرِيْنَ اَعْمَالًا ﴿٢٤﴾ الَّذِيْنَ ضَلَّ

أي ما بسط الله لي من الملك خير من خرجكم فلا حاجة لي به ولكن أعينوني بقوة الأبدان وعمل الأيدي ﴿وَرَفَعًا﴾ أي حاجزًا حصينًا والردم أعظم من السد ﴿سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّادِقِينَ﴾ أي بين الجبلين ﴿قَالَ انْفُجُوا﴾ يريد نفخ الكبر أي أوقدوا النار على الحديد ﴿قَطْرًا﴾ أي نحاسًا مُدَابًا وقيل هو الرصاص، وروى أنه حفر الأسناس حتى بلغ الماء ثم جعل النيران من زهر الحديد حتى ملأ به ما بين الجبلين ثم أفرغ عليه النحاس المُدَاب ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا أَن يَظْهَرُوهُ﴾ أصل استطاعوا استطاعوا حذف التاء تخفيفًا والضمير في يظهروه للسد، ومعنى يظهروه يعلوه ويصعدوا على ظهره فالمعنى أن يأجوج ومأجوج لا يقدر ذلك أن يصعدوا على السد لارتفاعه ولا يتقبوه لقوته. ﴿قَالَ هَٰذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّي﴾ القائل ذو القرنين وأشار إلى الردم ﴿فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ رَّبِّي﴾ يعني القيامة جعله دكًا أي مبسوطًا مسويًا بالأرض ﴿وَتَرْكٰهُمْ بَعْضُهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوْجٌ فِيْ بَعْضٍ﴾ الضمير في تركنا لله عز وجل، ويومئذ يحتمل أن يريد به يوم القيامة لأنه قد تقدم ذكره فالضمير في قوله بعضهم على هذا لجميع الناس، أو يريد بقوله يومئذ يوم كمال السد والضمير في قوله بعضهم على هذا ليأجوج ومأجوج، والأول أرجح لقوله بعد ذلك ونفخ في الصور فيتصل الكلام ويموج عبارة عن اختلاطهم واضطرابهم ﴿وَفُتِحَ فِي الصُّوْرِ﴾ الصور هو القرن الذي ينفخ فيه يوم القيامة حسبما جاء في الحديث ينفخ فيه إسرافيل نفختين إحداهما للصفق والأخرى للقيام من القبور ﴿وَعَرْضًا جَهَنَّمَ﴾ أي أظهرناها ﴿كَانَتْ اَعْيُنُهُمْ فِيْ غِطَآءٍ﴾ عبارة عن عمى بصائرهم وقلوبهم وكذلك لا يستطيعون سَمْعًا ﴿اَفَحَسِبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَنْ يَّتَّخِذُوْا عِبَادِيْ مِّنْ دُوْنِيْ اَوْلِيَآءَ﴾ يعني أنهم لا يكونون لهم أولياء كما حكى عنهم أنهم يقولون أنت ولينا من دونهم، والعباد هنا من عبد مع الله ممن لا يريد ذلك كالملائكة وعيسى ابن مريم ﴿اَعْتَدْنَا﴾ أي سترنا ﴿نَزْلًا﴾ ما يسر للضيف والقادم عند نزوله والمعنى أن جهنم لهم بدل النزل كما أن الجنة نزل في قوله: ﴿كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نَزْلًا﴾ [الكهف: ١٠٧] ويحتمل أن يكون النزل موضع النزول

سَعَيْتُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١١٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ  
فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزْنًا ﴿١١٩﴾ ذَلِكَ جَزَاءُهمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي  
هُزُؤًا ﴿١٢٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿١٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا  
حِوَلًا ﴿١٢٢﴾ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ  
مَدَدًا ﴿١٢٣﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا  
صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴿١٢٤﴾

﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ الآية في كفار العرب كقوله: ﴿كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾  
ولقائه وقيل في الرهبان لأنهم يتعبدون ويظنون أن عبادتهم تنفعهم وهي لا تقبل منهم وفي  
قوله يحسبون أنهم يحسنون تجنيس وهو الذي يسمى تجنيس التصحيف ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ وَزْنًا﴾ أي ليس لهم حسنة توزن لأن أعمالهم قد حَبِطَتْ ﴿جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ﴾ هي  
أعلا الجنة حسبما ورد في الحديث ولفظ الفردوس أعجمي معرب ﴿حِوَلًا﴾ أي تحوّلًا  
وانتقالًا ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي﴾ الآية إخبار عن اتساع علم الله تعالى  
والكلمات هي المعاني القائمة بالنفس وهي المغلومات فمعنى الآية لو كتب علم الله بمداد  
البحر لنفذ البحر ولم ينفذ علم الله وكذلك لو جيء ببحر آخر مثله وذلك لأن البحر متناه  
وعلم الله غير متناه ﴿بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ أي زيادة والمدد هو ما يمدّ به الشيء أي يكثر ﴿فَمَنْ كَانَ  
يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ﴾ إن كان الرجاء هنا على بابهِ فالمعنى يرجو حُسن لقاء ربّه وأن يلقاه لقاء  
رضًا وقبول، وإن كان الرجاء بمعنى الخوف فالمعنى يخاف سوء لقاء ربّه ﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ  
رَبِّهِ أَحَدًا﴾ يحتمل أن يريد الشرك بالله وهو عبادة غيره فيكون راجعًا إلى قوله يوحى إليّ  
أنما إلهكم إله واحد أو يريد الرياء لأنه الشرك الأصغر واللفظ يحتمل الوجهين ولا يبعد أن  
يحمل على العموم في المعنيين والله أعلم.

تم الجزء الأول، ويليه الجزء الثاني

وأوله سورة مريم

1. Definition of the problem to be solved is the first step in the process of solving a problem.  
 2. The problem to be solved is the first step in the process of solving a problem.  
 3. The problem to be solved is the first step in the process of solving a problem.  
 4. The problem to be solved is the first step in the process of solving a problem.  
 5. The problem to be solved is the first step in the process of solving a problem.  
 6. The problem to be solved is the first step in the process of solving a problem.  
 7. The problem to be solved is the first step in the process of solving a problem.  
 8. The problem to be solved is the first step in the process of solving a problem.  
 9. The problem to be solved is the first step in the process of solving a problem.  
 10. The problem to be solved is the first step in the process of solving a problem.

[illegible]

Figure 1. The effect of the concentration of the *Agrobacterium* suspension on the transformation efficiency of *Agrobacterium* strains.

1990

فهرس الجزء الأول  
من  
كتاب التسهيل لعلوم التنزيل



## فهرس الجزء الأول من كتاب التسهيل لعلوم التنزيل

٣	مقدمة المؤلف :
٦	المقدمة الأولى : فيها اثنا عشر بابًا
٢١	المقدمة الثانية : في تفسير معاني اللغات
٤٠	الكلام على الاستعاذة
٤٢	الكلام على البسملة

### تفسير سورة الفاتحة

٤٤	الآيات : ١ - ٥
٤٦	الآيتان : ٦ و ٧

### تفسير سورة البقرة

٤٩	الآيات : ١ - ٣
٥١	الآيتان : ٤ و ٥
٥٢	الآيات : ٦ - ٩
٥٣	الآيات : ١٠ - ١٦
٥٤	الآيتان : ١٧ و ١٨
٥٥	الآية : ١٩
٥٦	الآيات : ٢٠ - ٢٢
٥٨	الآيتان : ٢٣ و ٢٤
٥٩	الآية : ٢٥

٦٠ .....	الآيات : ٢٦ - ٢٨
٦١ .....	الآيات : ٢٩ - ٣١
٦٢ .....	الآيات : ٣٢ - ٣٥
٦٣ .....	الآيات : ٣٦ - ٣٩
٦٤ .....	الآيتان : ٤٠ و ٤١
٦٥ .....	الآيات : ٤٢ - ٤٨
٦٧ .....	الآيات : ٤٩ - ٥٦
٦٨ .....	الآيات : ٥٧ - ٦٠
٦٩ .....	الآيات : ٦١ - ٦٦
٧٠ .....	الآيات : ٦٧ - ٧٢
٧١ .....	الآيات : ٧٣ - ٧٧
٧٢ .....	الآيات : ٧٨ - ٨٣
٧٣ .....	الآيات : ٨٤ - ٨٨
٧٤ .....	الآيات : ٨٩ - ٩١
٧٥ .....	الآيات : ٩٢ - ٩٥
٧٦ .....	الآيات : ٩٦ - ١٠٠
٧٧ .....	الآيات : ١٠١ - ١٠٤
٧٨ .....	الآيات : ١٠٥ - ١٠٨
٧٩ .....	الآيات : ١٠٩ - ١١٣
٨٠ .....	الآيات : ١١٤ - ١١٧
٨١ .....	الآيتان : ١١٨ و ١١٩
٨٢ .....	الآيات : ١٢٠ - ١٢٣
٨٣ .....	الآيات : ١٢٤ - ١٢٦
٨٤ .....	الآيات : ١٢٧ - ١٣٥
٨٥ .....	الآيات : ١٣٦ - ١٤٢
٨٦ .....	الآيات : ١٤٣ - ١٤٥
٨٧ .....	الآيات : ١٤٦ - ١٥٢
٨٨ .....	الآيات : ١٥٣ - ١٥٥
٨٩ .....	الآيات : ١٥٦ - ١٥٩
٩٠ .....	الآيات : ١٦٠ - ١٦٣
٩١ .....	الآية : ١٦٤



٩٣ .....	الآيات : ١٦٥ - ١٧٠
٩٤ .....	الآيات : ١٧١ - ١٧٥
٩٥ .....	الآيتان : ١٧٦ و ١٧٧
٩٦ .....	الآيتان : ١٧٨ و ١٧٩
٩٧ .....	الآيات : ١٨٠ - ١٨٤
٩٨ .....	الآيتان : ١٨٥ و ١٨٦
٩٩ .....	الآيتان : ١٨٧ و ١٨٨
١٠٠ .....	الآيات : ١٨٩ - ١٩٣
١٠١ .....	الآيتان : ١٩٤ و ١٩٥
١٠٢ .....	الآية : ١٩٦
١٠٣ .....	الآيات : ١٩٧ - ٢٠٢
١٠٤ .....	الآيات : ٢٠٣ - ٢٠٧
١٠٥ .....	الآيات : ٢٠٨ - ٢١١
١٠٦ .....	الآيات : ٢١٢ - ٢١٤
١٠٧ .....	الآيتان : ٢١٥ و ٢١٦
١٠٨ .....	الآيات : ٢١٧ - ٢٢٠
١٠٩ .....	الآيات : ٢٢١ - ٢٢٣
١١٠ .....	الآيات : ٢٢٤ - ٢٢٧
١١١ .....	الآية : ٢٢٨
١١٢ .....	الآيتان : ٢٢٩ و ٢٣٠
١١٣ .....	الآيتان : ٢٣١ و ٢٣٢
١١٥ .....	الآيات : ٢٣٣ - ٢٣٥
١١٦ .....	الآية : ٢٣٦
١١٧ .....	الآيات : ٢٣٧ - ٢٣٩
١١٨ .....	الآيات : ٢٤٠ - ٢٤٥
١١٩ .....	الآيات : ٢٤٦ - ٢٤٨
١٢٠ .....	الآيات : ٢٤٩ - ٢٥٢
١٢١ .....	الآيتان : ٢٥٣ و ٢٥٤
١٢٢ .....	الآيات : ٢٥٥ - ٢٥٧
١٢٣ .....	الآية : ٢٥٨
١٢٤ .....	الآيات : ٢٥٩ - ٢٦٢

١٢٥	الآيات: ٢٦٣ - ٢٦٥
١٢٦	الآيات: ٢٦٦ - ٢٧٠
١٢٧	الآيات: ٢٧١ - ٢٧٤
١٢٨	الآية: ٢٧٥
١٢٩	الآيات: ٢٧٦ - ٢٨١
١٣٢	الآيات: ٢٨٢ - ٢٨٤
١٣٣	الآية: ٢٨٥
١٣٤	الآية: ٢٨٦

## تفسير سورة آل عمران

١٣٥	الآيات: ١ - ٣
١٣٦	الآيات: ٤ - ٦
١٣٧	الآيات: ٧ - ١٢
١٣٨	الآيتان: ١٣ و ١٤
١٣٩	الآيات: ١٥ - ١٩
١٤٠	الآيات: ٢٠ - ٢٥
١٤١	الآيات: ٢٦ - ٣٠
١٤٢	الآيات: ٣١ - ٣٦
١٤٣	الآيات: ٣٧ - ٣٩
١٤٤	الآيات: ٤٠ - ٤٣
١٤٥	الآيات: ٤٤ - ٤٨
١٤٦	الآيات: ٤٩ - ٥١
١٤٧	الآيات: ٥٢ - ٦٠
١٤٨	الآيات: ٦١ - ٦٧
١٤٩	الآيات: ٦٨ - ٧٤
١٥٠	الآيات: ٧٥ - ٧٩
١٥١	الآيات: ٨٠ - ٨٥
١٥٢	الآيات: ٨٦ - ٩٢
١٥٣	الآيات: ٩٣ - ٩٦
١٥٤	الآيات: ٩٧ - ١٠١
١٥٥	الآيات: ١٠٢ - ١٠٩

١٥٦ .....	الآيات : ١١٠ - ١١٦
١٥٧ .....	الآيات : ١١٧ - ١٢٢
١٥٨ .....	الآيات : ١٢٣ - ١٢٨
١٥٩ .....	الآيات : ١٢٩ - ١٣٩
١٦٠ .....	الآيات : ١٤٠ - ١٤٥
١٦١ .....	الآيات : ١٤٦ - ١٥١
١٦٢ .....	الآيتان : ١٥٢ و ١٥٣
١٦٣ .....	الآيات : ١٥٤ - ١٥٨
١٦٤ .....	الآيتان : ١٥٩ و ١٦٠
١٦٥ .....	الآيات : ١٦١ - ١٦٤
١٦٦ .....	الآيات : ١٦٥ - ١٧١
١٦٧ .....	الآيات : ١٧٢ - ١٧٦
١٦٨ .....	الآيات : ١٧٧ - ١٨٢
١٦٩ .....	الآيات : ١٨٣ - ١٨٩
١٧٠ .....	الآيات : ١٩٠ - ١٩٧
١٧١ .....	الآيات : ١٩٨ - ٢٠٠

## تفسير سورة النساء

١٧٢ .....	الآية : ١
١٧٣ .....	الآية : ٢
١٧٤ .....	الآية : ٣
١٧٥ .....	الآيات : ٤ - ٧
١٧٦ .....	الآيات : ٨ - ١٠
١٧٨ .....	الآية : ١١
١٧٩ .....	الآيات : ١٢ - ١٥
١٨٠ .....	الآيات : ١٦ - ١٨
١٨١ .....	الآيات : ١٩ - ٢١
١٨٢ .....	الآية : ٢٢
١٨٤ .....	الآيتان : ٢٣ و ٢٤
١٨٦ .....	الآيات : ٢٥ - ٢٩
١٨٧ .....	الآيات : ٣٠ - ٣٢

١٨٨	الآيتان : ٣٣ و ٣٤
١٨٩	الآيات : ٣٥ - ٣٧
١٩٠	الآيات : ٣٨ - ٤٢
١٩٣	الآيات : ٤٣ - ٤٦
١٩٤	الآيات : ٤٧ - ٤٩
١٩٥	الآيات : ٥٠ - ٥٤
١٩٦	الآيات : ٥٥ - ٦٢
١٩٧	الآيات : ٦٣ - ٦٨
١٩٨	الآيات : ٦٩ - ٧٥
١٩٩	الآيات : ٧٦ - ٧٨
٢٠٠	الآيات : ٧٩ - ٨٢
٢٠١	الآيات : ٨٣ - ٨٥
٢٠٢	الآيات : ٨٦ - ٨٩
٢٠٣	الآيتان : ٩٠ و ٩١
٢٠٤	الآيتان : ٩٢ و ٩٣
٢٠٥	الآية : ٩٤
٢٠٦	الآيات : ٩٥ - ١٠٠
٢٠٧	الآية : ١٠١
٢٠٩	الآيات : ١٠٢ - ١٠٨
٢١٠	الآيات : ١٠٩ - ١١٦
٢١١	الآيات : ١١٧ - ١٢٤
٢١٢	الآيات : ١٢٥ - ١٢٧
٢١٣	الآيات : ١٢٨ - ١٣٤
٢١٤	الآيتان : ١٣٥ و ١٣٦
٢١٥	الآيات : ١٣٧ - ١٤٥
٢١٦	الآيات : ١٤٦ - ١٥٢
٢١٧	الآيات : ١٥٣ - ١٥٦
٢١٨	الآيات : ١٥٧ - ١٦١
٢١٩	الآيات : ١٦٢ - ١٦٩
٢٢٠	الآيات : ١٧٠ - ١٧٥
٢٢١	الآية : ١٧٦

## تفسیر سورة المائدة

٢٢٢	.....	الآية : ١
٢٢٤	.....	الآية : ٢
٢٢٥	.....	الآية : ٣
٢٢٦	.....	الآية : ٤
٢٢٧	.....	الآية : ٥
٢٢٩	.....	الآيات : ٦ - ١١
٢٣٠	.....	الآيات : ١٢ - ١٦
٢٣١	.....	الآيات : ١٧ - ٢٢
٢٣٢	.....	الآيات : ٢٣ - ٢٦
٢٣٣	.....	الآيات : ٢٧ - ٣١
٢٣٤	.....	الآية : ٣٢
٢٣٥	.....	الآيات : ٣٣ - ٣٦
٢٣٦	.....	الآيات : ٣٧ - ٤٠
٢٣٧	.....	الآيات : ٤١ - ٤٣
٢٣٨	.....	الآية : ٤٤
٢٣٩	.....	الآيات : ٤٥ - ٤٨
٢٤٠	.....	الآيات : ٤٩ - ٥٢
٢٤١	.....	الآيتان : ٥٣ و ٥٤
٢٤٢	.....	الآيات : ٥٥ - ٥٩
٢٤٣	.....	الآيات : ٦٠ - ٦٣
٢٤٤	.....	الآيات : ٦٤ - ٦٧
٢٤٥	.....	الآيات : ٦٨ - ٧٣
٢٤٦	.....	الآيات : ٧٤ - ٨٠
٢٤٧	.....	الآيات : ٨١ - ٨٧
٢٤٨	.....	الآيتان : ٨٨ و ٨٩
٢٤٩	.....	الآيات : ٩٠ - ٩٣
٢٥٠	.....	الآية : ٩٤
٢٥١	.....	الآية : ٩٥
٢٥٢	.....	الآيات : ٩٦ - ١٠٠

٢٥٣	الآيات: ١٠١ - ١٠٤
٢٥٤	الآية: ١٠٥
٢٥٥	الآية: ١٠٦
٢٥٦	الآيات: ١٠٧ - ١٠٩
٢٥٧	الآيات: ١١٠ - ١١٢
٢٥٨	الآيات: ١١٣ - ١١٥
٢٥٩	الآيات: ١١٦ - ١١٨
٢٦٠	الآيتان: ١١٩ و ١٢٠

### تفسير سورة الأنعام

٢٦١	الآيتان: ١ و ٢
٢٦٢	الآيات: ٣ - ٦
٢٦٣	الآيات: ٧ - ١١
٢٦٤	الآيات: ١٢ - ١٨
٢٦٥	الآيات: ١٩ - ٢٣
٢٦٦	الآيات: ٢٤ - ٢٦
٢٦٧	الآيات: ٢٧ - ٣٢
٢٦٨	الآيات: ٣٣ - ٣٦
٢٦٩	الآية: ٣٧
٢٧٠	الآيات: ٣٨ - ٤٧
٢٧١	الآيات: ٤٨ - ٥٢
٢٧٢	الآيات: ٥٣ - ٥٧
٢٧٣	الآيات: ٥٨ - ٦٤
٢٧٤	الآيات: ٦٥ - ٦٩
٢٧٥	الآيات: ٧٠ - ٧٢
٢٧٦	الآيات: ٧٣ - ٧٧
٢٧٧	الآيات: ٧٨ - ٨٢
٢٧٨	الآيات: ٨٣ - ٩٠
٢٧٩	الآيات: ٩١ - ٩٤
٢٨٠	الآيات: ٩٥ - ٩٨
٢٨١	الآيات: ٩٩ - ١٠٣

٢٨٢ .....	الآيات : ١٠٤ - ١٠٩
٢٨٣ .....	الآيات : ١١٠ - ١١٨
٢٨٤ .....	الآيات : ١١٩ - ١٢٣
٢٨٥ .....	الآيات : ١٢٤ - ١٢٨
٢٨٦ .....	الآيات : ١٢٩ - ١٣٤
٢٨٧ .....	الآيات : ١٣٥ - ١٣٧
٢٨٨ .....	الآيات : ١٣٨ - ١٤٢
٢٨٩ .....	الآيات : ١٤٣ - ١٤٥
٢٩٠ .....	الآيات : ١٤٦ - ١٤٩
٢٩١ .....	الآية : ١٥٠
٢٩٢ .....	الآيتان : ١٥١ و ١٥٢
٢٩٣ .....	الآيات : ١٥٣ - ١٥٨
٢٩٤ .....	الآيات : ١٥٩ - ١٦٣
٢٩٥ .....	الآيتان : ١٦٤ و ١٦٥

### تفسير سورة الأعراف

٢٩٦ .....	الآيات : ١ - ٣
٢٩٧ .....	الآيات : ٤ - ١٦
٢٩٨ .....	الآيات : ١٧ - ٢٥
٢٩٩ .....	الآيات : ٢٦ - ٣١
٣٠٠ .....	الآيات : ٣٢ - ٣٨
٣٠١ .....	الآيات : ٣٩ - ٤٣
٣٠٢ .....	الآيات : ٤٤ - ٥٠
٣٠٣ .....	الآيات : ٥١ - ٥٥
٣٠٤ .....	الآية : ٥٦
٣٠٥ .....	الآيات : ٥٧ - ٦٤
٣٠٦ .....	الآيات : ٦٥ - ٧٢
٣٠٧ .....	الآيات : ٧٣ - ٧٩
٣٠٨ .....	الآيات : ٨٠ - ٨٦
٣٠٩ .....	الآيات : ٨٧ - ٩٢
٣١٠ .....	الآيات : ٩٣ - ١٠٤

٣١١	.....	الآيات : ١٠٥ - ١١٣
٣١٢	.....	الآيات : ١١٤ - ١٢٦
٣١٣	.....	الآيات : ١٢٧ - ١٣٢
٣١٤	.....	الآيات : ١٣٣ - ١٣٩
٣١٥	.....	الآيات : ١٤٠ - ١٤٢
٣١٦	.....	الآيات : ١٤٣ - ١٤٥
٣١٧	.....	الآيات : ١٤٦ - ١٤٩
٣١٨	.....	الآيات : ١٥٠ - ١٥٤
٣١٩	.....	الآيات : ١٥٥ و ١٥٦
٣٢٥	.....	الآيات : ١٥٧ - ١٦٠
٣٢٦	.....	الآيات : ١٦١ - ١٦٦
٣٢٧	.....	الآيات : ١٦٧ - ١٧٠
٣٢٨	.....	الآيات : ١٧١ - ١٧٤
٣٢٩	.....	الآيات : ١٧٥ - ١٧٨
٣٣٠	.....	الآيات : ١٧٩ - ١٨٤
٣٣١	.....	الآيات : ١٨٥ - ١٨٨
٣٣٢	.....	الآيات : ١٨٩ و ١٩٠
٣٣٣	.....	الآيات : ١٩١ - ١٩٦
٣٣٤	.....	الآيات : ١٩٧ - ١٩٩
٣٣٥	.....	الآيات : ٢٠٠ - ٢٠٣
٣٣٦	.....	الآيات : ٢٠٤ - ٢٠٦

## تفسير سورة الأنفال

٣٣٧	.....	الآية : ١
٣٣٨	.....	الآيات : ٢ - ٦
٣٣٩	.....	الآيات : ٧ - ١٠
٣٤٠	.....	الآيات : ١١ - ١٤
٣٤١	.....	الآيات : ١٥ - ١٨
٣٤٢	.....	الآيات : ١٩ - ٢٨
٣٤٣	.....	الآيات : ٢٩ - ٣٥
٣٤٤	.....	الآيات : ٣٦ - ٤٠



٣٤٥ .....	الآيات : ٤١ - ٤٦
٣٤٦ .....	الآيات : ٤٧ - ٥٥
٣٤٧ .....	الآيات : ٥٦ - ٦٤
٣٤٨ .....	الآيات : ٦٥ - ٧١
٣٤٩ .....	الآيات : ٧٢ - ٧٥

## تفسير سورة التوبة

٣٥٠ .....	الآيتان : ١ و ٢
٣٥١ .....	الآيتان : ٣ و ٤
٣٥٢ .....	الآيات : ٥ - ١٢
٣٥٣ .....	الآيات : ١٣ - ٢٢
٣٥٤ .....	الآيات : ٢٣ - ٢٧
٣٥٥ .....	الآيتان : ٢٨ و ٢٩
٣٥٦ .....	الآيات : ٣٠ - ٣٣
٣٥٧ .....	الآيات : ٣٤ - ٣٦
٣٥٨ .....	الآيات : ٣٧ - ٤٠
٣٥٩ .....	الآيات : ٤١ - ٤٦
٣٦٠ .....	الآيات : ٤٧ - ٥٣
٣٦١ .....	الآيات : ٥٤ - ٥٩
٣٦٢ .....	الآيات : ٦٠ - ٦٤
٣٦٣ .....	الآيات : ٦٥ - ٧٠
٣٦٤ .....	الآيات : ٧١ - ٧٤
٣٦٥ .....	الآيات : ٧٥ - ٨١
٣٦٦ .....	الآيات : ٨٢ - ٨٩
٣٦٧ .....	الآيات : ٩٠ - ٩٧
٣٦٨ .....	الآيات : ٩٨ - ١٠٢
٣٦٩ .....	الآيات : ١٠٣ - ١٠٦
٣٧٠ .....	الآيات : ١٠٧ - ١١٠
٣٧١ .....	الآيات : ١١١ - ١١٥
٣٧٢ .....	الآيات : ١١٦ - ١١٩
٣٧٣ .....	الآيات : ١٢٠ - ١٢٣

الآيات: ١٢٤ - ١٢٩ ..... ٣٧٤

تفسير سورة يونس

الآيتان: ١ و ٢ ..... ٣٧٥

الآيات: ٣ - ٨ ..... ٣٧٦

الآيات: ٩ - ١٧ ..... ٣٧٧

الآيات: ١٨ - ٢٣ ..... ٣٧٨

الآيات: ٢٤ - ٢٧ ..... ٣٧٩

الآيات: ٢٨ - ٣٦ ..... ٣٨٠

الآيات: ٣٧ - ٤٥ ..... ٣٨١

الآيات: ٤٦ - ٥٧ ..... ٣٨٢

الآيات: ٥٨ - ٦٣ ..... ٣٨٣

الآيات: ٦٤ - ٧٠ ..... ٣٨٤

الآيات: ٧١ - ٨٠ ..... ٣٨٥

الآيات: ٨١ - ٨٧ ..... ٣٨٦

الآيات: ٨٨ - ٩٣ ..... ٣٨٧

الآيات: ٩٤ - ١٠٣ ..... ٣٨٨

الآيات: ١٠٤ - ١٠٩ ..... ٣٨٩

تفسير سورة هود عليه السلام

الآيتان: ١ و ٢ ..... ٣٩٠

الآيات: ٣ - ٧ ..... ٣٩١

الآيات: ٨ - ١٣ ..... ٣٩٢

الآيات: ١٤ - ١٧ ..... ٣٩٣

الآيات: ١٨ - ٢٦ ..... ٣٩٤

الآيات: ٢٧ - ٣٤ ..... ٣٩٥

الآيات: ٣٥ - ٤١ ..... ٣٩٦

الآيتان: ٤٢ و ٤٣ ..... ٣٩٧

الآيات: ٤٤ - ٤٩ ..... ٣٩٨

الآيات: ٥٠ - ٥٧ ..... ٣٩٩

الآيات: ٥٨ - ٦٥ ..... ٤٠٠

الآيات: ٦٦ - ٧٢ ..... ٤٠١

٤٠٢ .....	الآيات : ٧٣ - ٨٠
٤٠٣ .....	الآيات : ٨١ - ٨٥
٤٠٤ .....	الآيات : ٨٦ - ٩١
٤٠٥ .....	الآيات : ٩٢ - ١٠٤
٤٠٦ .....	الآيات : ١٠٥ - ١١٣
٣٠٧ .....	الآيات : ١١٤ - ١٢٣

## تفسير سورة يوسف

٤٠٩ .....	الآيات : ١ - ٣
٤١٠ .....	الآيات : ٤ - ١٤
٤١١ .....	الآيات : ١٥ - ١٨
٤١٢ .....	الآيات : ١٩ - ٢٣
٤١٣ .....	الآية : ٢٤
٤١٤ .....	الآيات : ٢٥ - ٣٠
٤١٥ .....	الآيات : ٣١ - ٣٥
٤١٦ .....	الآيات : ٣٦ - ٤١
٤١٧ .....	الآيات : ٤٢ - ٤٦
٤١٨ .....	الآيات : ٤٧ - ٥١
٤١٩ .....	الآيات : ٥٢ - ٥٥
٤٢٠ .....	الآيات : ٥٦ - ٦٣
٤٢١ .....	الآيات : ٦٤ - ٦٩
٤٢٢ .....	الآيات : ٧٠ - ٧٥
٤٢٣ .....	الآيات : ٧٦ - ٧٩
٤٢٤ .....	الآيات : ٨٠ - ٨٤
٤٢٥ .....	الآيات : ٨٥ - ٨٩
٤٢٦ .....	الآيات : ٩٠ - ٩٨
٤٢٧ .....	الآيات : ٩٩ - ١٠٢
٤٢٨ .....	الآيات : ١٠٣ - ١١٠
٤٢٩ .....	الآية : ١١١

## تفسير سورة الرعد

٤٣٠ .....	الآية : ١
-----------	-----------

٤٣٧	.....	الآيات : ٢ - ٤
٤٣٢	.....	الآيات : ٥ - ٩
٤٢٣	.....	الآيات : ١٠ - ١٢
٤٢٤	.....	الآيات : ١٣ - ١٥
٤٢٥	.....	الآيات : ١٦ و ١٧
٤٢٦	.....	الآيات : ١٨ - ٢٦
٤٣٧	.....	الآيات : ٢٧ - ٣١
٤٢٨	.....	الآيات : ٣٢ - ٣٦
٤٣٩	.....	الآيات : ٣٧ - ٤٢
٤٤٠	.....	الآية : ٤٣
٤٤١	.....	.....
٤٤٢	.....	تفسير سورة إبراهيم
٤٤٣	.....	الآية : ١
٤٤٤	.....	الآيات : ٢ - ٩
٤٤٥	.....	الآيات : ١٠ - ١٤
٤٤٦	.....	الآيات : ١٥ - ٢١
٤٤٧	.....	الآيات : ٢٢ - ٢٩
٤٤٨	.....	الآيات : ٣٠ - ٣٦
٤٤٩	.....	الآيات : ٣٧ - ٤٤
٤٥٠	.....	الآيات : ٤٥ - ٥٢
٤٥١	.....	.....
٤٥٢	.....	تفسير سورة الحج
٤٥٣	.....	الآيات : ١ - ٣
٤٥٤	.....	الآيات : ٤ - ١٥
٤٥٥	.....	الآيات : ١٦ - ٢٥
٤٥٦	.....	الآيات : ٢٦ - ٤٢
٤٥٧	.....	الآيات : ٤٣ - ٥٩
٤٥٨	.....	الآيات : ٦٠ - ٧٣
٤٥٩	.....	الآيات : ٦١ - ٨٦
٤٦٠	.....	الآيات : ٨٧ - ٩٧
٤٦١	.....	الآيات : ٩٨ و ٩٩

## تفسير سورة النحل

٤٥٨ .....	الآيتان : ١ و ٢ .....
٤٥٩ .....	الآيات : ٣ - ١٢ .....
٤٦٠ .....	الآيات : ١٣ - ١٩ .....
٤٦١ .....	الآيات : ٢٠ - ٢٦ .....
٤٦٢ .....	الآيات : ٢٧ - ٣١ .....
٤٦٣ .....	الآيات : ٣٢ - ٣٨ .....
٤٦٤ .....	الآيات : ٣٩ - ٤٧ .....
٤٦٥ .....	الآيات : ٤٨ - ٥٠ .....
٤٦٦ .....	الآيات : ٥١ - ٥٧ .....
٤٦٧ .....	الآيات : ٥٨ - ٦٦ .....
٤٦٨ .....	الآيات : ٦٧ - ٦٩ .....
٤٦٩ .....	الآيات : ٧٠ - ٧٣ .....
٤٧٠ .....	الآيات : ٧٤ - ٧٩ .....
٤٧١ .....	الآيات : ٨٠ - ٨٥ .....
٤٧٢ .....	الآيات : ٨٦ - ٩١ .....
٤٧٣ .....	الآيات : ٩٢ - ١٠٠ .....
٤٧٤ .....	الآيات : ١٠١ - ١٠٥ .....
٤٧٥ .....	الآيات : ١٠٦ - ١١٠ .....
٤٧٦ .....	الآيات : ١١١ - ١١٥ .....
٤٧٧ .....	الآيات : ١١٦ - ١٢٤ .....
٤٧٨ .....	الآيتان : ١٢٥ و ١٢٦ .....
٤٧٩ .....	الآيتان : ١٢٧ و ١٢٨ .....

## تفسير سورة الإسراء

٤٨٠ .....	الآية : ١ .....
٤٨١ .....	الآيات : ٢ - ٤ .....
٤٨٢ .....	الآيات : ٥ - ٨ .....
٤٨٤ .....	الآيات : ٩ - ١٤ .....
٤٨٤ .....	الآيات : ١٥ - ٢٠ .....
٤٨٥ .....	الآيات : ٢١ - ٢٨ .....

٤٨٦	الآيات : ٢٩ - ٣٣
٤٨٧	الآيات : ٣٤ - ٣٩
٤٨٨	الآيات : ٤٠ - ٤٧
٤٨٩	الآيات : ٤٨ - ٥٥
٤٩٠	الآيات : ٥٦ - ٥٨
٤٩١	الآيات : ٥٩ - ٦١
٤٩٢	الآيات : ٦٢ - ٦٧
٤٩٣	الآيات : ٦٨ - ٧٢
٤٩٤	الآيات : ٧٣ - ٧٩
٤٩٥	الآيات : ٨٠ - ٨٥
٤٩٦	الآيات : ٨٦ - ٩١
٤٩٧	الآيات : ٩٢ - ٩٩
٤٩٨	الآيات : ١٠٠ - ١٠٢
٤٩٩	الآيات : ١٠٣ - ١٠٩
٥٠٠	الآيات : ١١٠ و ١١١

### تفسير سورة الكهف

٥٠١	الآيات : ١ - ٣
٥٠٢	الآيات : ٤ - ٩
٥٠٣	الآيات : ١٠ - ١٤
٥٠٤	الآيات : ١٥ - ١٧
٥٠٥	الآيات : ١٨ - ٢٠
٥٠٦	الآية : ٢١
٥٠٧	الآيات : ٢٢ و ٢٣
٥٠٨	الآيات : ٢٤ - ٢٧
٥٠٩	الآيات : ٢٨ - ٣٣
٥١٠	الآيات : ٣٤ - ٤٠
٥١١	الآيات : ٤١ - ٤٧
٥١٢	الآيات : ٤٨ - ٥٤
٥١٣	الآيات : ٥٥ - ٥٩
٥١٤	الآيات : ٦٠ - ٦٢

٥١٥ .....	الآيات : ٦٣ - ٧٠
٥١٦ .....	الآيات : ٧١ - ٧٧
٥١٧ .....	الآيات : ٧٨ - ٨١
٥١٨ .....	الآيات : ٨٢ - ٨٦
٥١٩ .....	الآيات : ٨٧ - ٩٥
٥٢٠ .....	الآيات : ٩٦ - ١٠٣
٥٢١ .....	الآيات : ١٠٤ - ١١٠

# التَّسْهِيلُ لِعُلُومِ التَّنْزِيلِ

للشيخ الإمام العلامة المفسر  
أبي القاسم محمد بن أحمد بن جُزَي الكَلْبِي  
المتوفى سنة ٧٤١ هـ

ضبطه وصوّمه وخرّج آياته  
محمد سالم هاشم

الجزء الثاني

دار الكتب العلمية  
بيروت - لبنان



جميع الحقوق محفوظة  
دار الكتب العلمية  
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى  
١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م

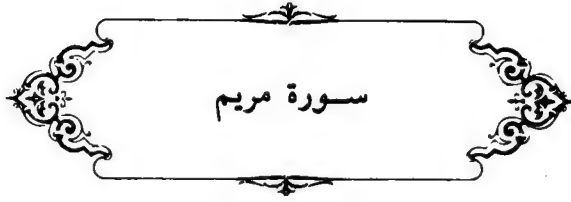
---

دار الكتب العلمية بيروت - لبنان

ص.ب: ٩٤٢٤/١١ - تلکس: Le 41245 Nasher

هاتف: ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٣٣ - ٨٦٨٠٥١ - ٨١٥٥٧٣

فاکس: ٦٠٢١٣٣ / ٩٦١١ / ٠٠



مكية إلا آيتي ٥٨ و ٧١  
فمدنيتان وآياتها ٩٨ نزلت بعد فاطر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كَهَيْعَصَ ﴿١﴾ ذَكَرْ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدُكَ زَكَرِيَّا ﴿٢﴾ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴿٣﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿كهيعص﴾ قد تكلمنا في أول البقرة على حروف الهجاء، وقيل في هذا إن الكاف من كريم أو كبير أو كاف، والهاء من هادي، والياء من عليّ، والعين من عزيز أو علیم، والصاد من صادق، وكان عليّ بن أبي طالب يقول في دعائه: يا كهيعص، فيحتمل أن تكون الجملة عنده اسمًا من أسماء الله تعالى، أو ينادي بالأسماء التي اقتطعت منها هذه الحروف ﴿ذَكَرْ﴾ تقديره هذا ذكر ﴿عَبْدُكَ زَكَرِيَّا﴾ وصفه بالعبودية تشريفًا له وإعلامًا له بتخصيصه وتقريبه، ونصب عبده على أنه مفعول لرحمة، فإنها مصدر أضيف إلى الفاعل، ونصب المفعول، وقيل هو مفعول بفعل مضمّر، تقديره رحمة عبده وعلى هذا يوقف على ما قبله وهذا ضعيف، وفيه تكلف الإضمار من غير حاجة إليه وقطع العامل عن العمل بعد تهيته له ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾ يعني دعاه ﴿نِدَاءً خَفِيًّا﴾ أخفاه لأنه يسمع الخفي كما يسمع الجهر، ولأن الإخفاء أقرب إلى الإخلاص وأبعد من الرياء، ولثلاثا يلومه الناس على طلب الولد

قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴿١﴾ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴿٢﴾ يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴿٣﴾ يٰزَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴿٤﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي كُنْتُ لِي غَلَامًا وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴿٥﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴿٦﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَاتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴿٧﴾ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ

﴿وَهَنَ الْعَظْمُ﴾ أي ضعف ﴿وَاشْتَعَلَ﴾ استعارة للشيب من اشتعال النار ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ أي قد سعدت بدعائي لك فيما تقدم، فاستجب لي في هذا فتوسل إلى الله بإحسانه القديم إليه ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ﴾ يعني الأقارب قيل خاف أن يرثوه دون نسله، وقيل خاف أن يضيعوا الدين من بعده ﴿مِنْ وَرَائِي﴾ أي من بعدي ﴿عَاقِرًا﴾ أي عقيمًا ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ يعني وارثًا يرثني، قيل يعني وراثته المال، وقيل وراثته العلم والنبوة، وهو أرجح لقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث» وكذلك ﴿يَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ العلم والنبوة، وقيل الملك، ويعقوب هنا هو يعقوب بن إسحاق على الأصح ﴿رَضِيًّا﴾ أي مرضيًا فهو فعيل بمعنى مفعول ﴿سَمِيًّا﴾ يعني من سمي باسمه، وقيل مثيلًا ونظيرًا، والأول أحسن هنا ﴿أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ تعجب واستبعاد أن يكون له ولد مع شيخوخته وعقم امرأته فسأل ذلك أولاً لعلمه بقدرة الله عليه، وتعجب منه لأنه نادر في العادة، وقيل سأله وهو في سن من يرجوه، وأجيب بعد ذلك بسنين وهو قد شاخ ﴿عِتِيًّا﴾ قيل ييسًا في الأعضاء والمفاصل، وقيل مبالغة في الكبر ﴿كَذَلِكَ﴾ الكاف في موضع رفع أي الأمر كذلك تصديقًا له فيما ذكر من كبره وعقم امرأته، وعلى هذا يوقف على قوله كذلك ثم يتبدى قال ربك، وقيل إن الكاف في موضع نصب بقال، وذلك إشارة إلى مبهم يفسره: هو عليّ هين ﴿اجْعَلْ لِّي آيَةً﴾ أي علامة على حمل امرأته ﴿سَوِيًّا﴾ أي سليمًا غير أخرس وانتصابه على الحال من الضمير في تكلم، والمعنى أنه لا يكلم الناس مع أنه سليم من الخرس، وقيل إن سويًا يرجع إلى الليالي أي مستويات ﴿فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ﴾ أي أشار، وقيل كتبه في التراب إذ كان لا يقدر على الكلام ﴿أَنْ مَسْبُحُوا﴾ قيل معناه صلّوا والسبحة في اللغة الصلاة، وقيل قولوا سبحان الله ﴿يَا يَحْيَى﴾ التقدير قال الله ليحيى بعد

سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴿١١﴾ يَخِيئَ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ﴿١٢﴾ وَحَنَانًا  
 مِن لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ﴿١٣﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ﴿١٤﴾ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ  
 وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴿١٥﴾ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا  
 شَرْقِيًّا ﴿١٦﴾ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿١٧﴾  
 قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا  
 زَكِيًّا ﴿١٩﴾ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٢٠﴾ قَالَ كَذَلِكَ  
 قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْنٌ وَلَنَجْعَلَ لَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ﴿٢١﴾  
 فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴿٢٢﴾ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ

ولادته ﴿خُذِ الْكِتَابَ﴾ يعني التوراة ﴿بِقُوَّةٍ﴾ أي في العلم به والعمل به ﴿وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ  
 صَبِيًّا﴾ قيل الحكم معرفة الأحكام، وقيل الحكمة، وقيل النبوة ﴿وَحَنَانًا﴾ قيل معناه رحمة  
 وقال ابن عباس لا أدري ما الحنان ﴿وَزَكَاةً﴾ أي طهارة، وقيل ثناء كما يزكي الشاهد  
 ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ﴾ خطاب لمحمد ﷺ والكتاب والقرآن ﴿إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا﴾ أي  
 اعتزلت منهم وانفردت عنهم ﴿مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ أي إلى جهة الشرق ولذلك يصلي النصارى  
 إلى المشرق ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ يعني جبريل، وقيل عيسى، والأول هو الصحيح لأن  
 جبريل هو الذي تمثل لها باتفاق ﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ لما رأت  
 المَلَكَ الذي تمثل لها في صورة البشر، قد دخل عليها خافت أن يكون من بني آدم، فقالت  
 له هذا الكلام، ومعناه إن كنت ممن يتقي الله فابعد عني، فإني أعوذ بالله منك، وقيل إن  
 نقيًا اسم رجل معروف بالشر عندهم وهذا ضعيف وبعيد ﴿لَأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ الغلام  
 الزكي هو عيسى عليه السلام، وقرئ ليهب بالياء، والفاعل فيه هو ضمير الرب سبحانه  
 وتعالى، وقرئ بهمة التكلم، وهو جبريل، وإنما نسب الهبة إلى نفسه، لأنه هو الذي  
 أرسله الله بها أو يكون قال ذلك حكاية عن الله تعالى ﴿وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ البغي هي المرأة  
 المجاهرة بالزنا ووزن بغي فعول ﴿وَلَنَجْعَلَ لَكَ آيَةً﴾ الضمير للولد واللام تتعلق بمحذوف  
 تقديره لنجعل آية فعلنا ذلك ﴿فَحَمَلَتْهُ﴾ يعني في بطنها وكانت مدة حملها ثمانية أشهر،  
 وقال ابن عباس حملته وولده في ساعة ﴿مَكَانًا قَصِيًّا﴾ أي بعيدًا، وإنما بعدت حياء من  
 قومها أن يظنوا بها الشر ﴿فَأَجَاءَهَا﴾ معناه ألجأها وهو منقول من جاء بهمزة التعدية  
 ﴿الْمَخَاضُ﴾ أي النفاس ﴿إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ﴾ رُوِيَ أنها احتضنت الجذع لشدة وجع النفاس

يَلْتَنِي مِثُّ قَبْلِ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا ﴿٢٣﴾ فَادَّبَهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴿٢٤﴾ وَهَزَيْ إِلَيْكَ الْجُذْعَ النَّخْلَةَ تَسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ﴿٢٥﴾ فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرِينَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴿٢٦﴾ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَمْرُؤُماً لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا ﴿٢٧﴾ يَتَأَخَّتِ

﴿قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِثُّ﴾ إنما تمتت الموت خوفًا من إنكار قومها وظنهم بها الشر ووقعهم في دمه وتمني الموت جائز في مثل هذا، وليس هذا من تمني الموت لضرّ نزل بالبدن فإنه منهى عنه ﴿وَكُنْتُ نَسِيًّا﴾ النسي الشيء الحقيق الذي لا يؤبه له، ويقال بفتح النون وكسرهما ﴿فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا﴾ قرء من بفتح الميم وكسرهما، وقد اختلف على كلتا القراءتين، هل هو جبريل أو عيسى، وعلى أنه جبريل قيل إنه كان تحتها كالقابلة، وقيل كان في مكان أسفل من مكانها ﴿أَنْ لَا تَحْزَنِي﴾ تفسير للنداء، فإن مفسرة ﴿سَرِيًّا﴾ جدولًا وهي ساقية من ماء كان قريبًا من جذع النخلة، ورُوِيَ أن النبي ﷺ فسره بذلك، وقيل يعني عيسى فإن السريّ الرجل الكريم ﴿وَهَزَيْ إِلَيْكَ الْجُذْعَ النَّخْلَةَ﴾ كان جذعًا يابسًا فخلق الله فيه الرطب كرامة لها وتأنيسًا، وقد استدلل بعض الناس بهذه الآية على أن الإنسان ينبغي له أن يتشّيب في طلب الرزق، لأن الله أمر مريم بهزّ النخلة، والباء في بجذع زائدة كقوله: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥] ﴿تَسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا﴾ الفاعل بتساقط النخلة، وقرء بالياء والفاعل على ذلك الجذع، ورطبًا تمييز والعجني معناه الذي طاب وصلاح، لأن بجتنى ﴿فَكُلِي وَاشْرَبِي﴾ أي كلي من الرطب، واشربي من ماء الجدول، وهو السريّ ﴿وَقَرِّي عَيْنًا﴾ أي طيبي نفسًا بما جعل الله لك من ولادة نبي كريم أو من تهسير المأكول والمشروب ﴿فَإِمَّا تَرِينَ﴾ هي إن الشرطية دخلت عليها ما الزائدة للتأكيد، وترين فعل خوطبت به المرأة ودخلت عليه النون الثقيلة للتأكيد ﴿نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ أي صمتًا عن الكلام، وقيل يعني الصيام لأن من شرطه في شريعتهم الصمت، وإنما أمرت بالصمت صيانة لها عن الكلام مع المتهمين لها، ولأن عيسى تكلم عنها فإخبارها بأنها نذرت الصمت بهذا الكلام، وقيل بالإشارة، ولا يجوز في شريعتنا نذر الصمت ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا﴾ لما رأيت الآيات: علمت أن الله سيبيّن عذرها فجاءت به من المكان القصي إلى قومها ﴿شَيْئًا فَرِيًّا﴾ أي شنيعًا وهو من الفرية ﴿يَا أُخْتَ هَارُونَ﴾ كان هارون عابدًا من بني إسرائيل شَبَّهَتْ به مريم في كثرة العبادة فقيل لها أخته بمعنى أنها شبهه، وقيل كان أخاها من أبيها، وكان رجلًا صالحًا، وقيل هو هارون النبي أخو موسى وكانت من ذريته، فأُخِيت على هذا كقولك

هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ﴿٢٨﴾ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿٢٩﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٣٠﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٣١﴾ وَبَرًّا بِوَالِدِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٣٢﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿٣٣﴾ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٣٤﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٣٦﴾ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٣٧﴾ أَسْمِعْ يَوْمَ وَأَبْصِرْ يَوْمَ

أخو بني فلان أي واحد منهم، ولا يتصور على هذا القول أن تكون أخته من النسب حقيقة، فإن بين زمانهما دهرًا طويلاً ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ﴾ أي إلى ولدها ليتكلم وصمتت هي كما أمرت ﴿كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ كان بمعنى يكون والمهد هو المعروف، وقيل المهد هنا حجرها ﴿آتَانِي الْكِتَابَ﴾ يعني الإنجيل، أو التوراة والإنجيل ﴿مُبَارَكًا﴾ من البركة وقيل نفاعًا، وقيل معلم للخير واللفظ أعم من ذلك ﴿وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾ هما المشروعتان، وقيل الصلاة هنا الدعاء، والزكاة: التطهير من العيوب ﴿وَبَرًّا﴾ معطوف على ﴿مُبَارَكًا﴾، رُوِيَ أَنَّ عِيسَى تَكَلَّمَ بِهَذَا الْكَلَامِ وَهُوَ فِي الْمَهْدِ، ثُمَّ عَادَ إِلَى حَالَةِ الْأَطْفَالِ عَلَى عَادَةِ الْبَشَرِ، وَفِي كَلَامِهِ هَذَا رَدٌّ عَلَى النَّصَارَى، لِأَنَّهُ اعْتَرَفَ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَدَّ عَلَى الْيَهُودِ لِقَوْلِهِ: ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ﴾ أَدْخَلَ لَامَ التَّعْرِيفِ هُنَا لِتَقْدِمِ السَّلَامِ الْمُنْكَرِ فِي قِصَّةِ يَحْيَى، فَهُوَ كَقَوْلِكَ: رَأَيْتُ رَجُلًا فَأَكْرَمْتُ الرَّجُلَ، وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: الصَّحِيحُ أَنَّ هَذَا التَّعْرِيفَ تَعْرِيزٌ بَلُغَةٌ مِّنْ أَتَاهُمْ مَرْيَمُ كَأَنَّهُ قَالَ السَّلَامَ كُلَّهُ عَلَيَّ لَا عَلَيْكُمْ، بَلْ عَلَيْكُمْ ضَدُّهُ ﴿قَوْلَ الْحَقِّ﴾ بِالرَّفْعِ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ تَقْدِيرُهُ هَذَا قَوْلُ الْحَقِّ أَوْ بَدَلٌ أَوْ خَبَرٌ بَعْدَ خَبَرٍ، وَبِالْإِنْصَابِ عَلَى الْمَدْحِ بِفِعْلِ مُضْمَرٍ أَوْ عَلَى الْمَصْدَرِيَّةِ مِنْ مَعْنَى الْكَلَامِ الْمُتَقَدِّمِ ﴿فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ أَيِ يَخْتَلِفُونَ فَهُوَ مِنَ الْمَرَاءِ، أَوْ يَشْكُونَ فَهُوَ مِنَ الْمَرِيَّةِ، وَالضَّمِيرُ لِلْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ﴿وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي﴾ مِنْ كَلَامِ عِيسَى وَقَرِئَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ تَقْدِيرُهُ وَلَآنَ اللَّهُ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ، وَبِكُسْرَاهَا لِبَتْدَاءِ الْكَلَامِ، وَقِيلَ هُوَ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ، وَالْمَعْنَى يَا مُحَمَّدُ قُلْ لَهُمْ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَأَنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ وَالْأَوَّلُ أَظْهَرَ ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ﴾ هَذَا ابْتِدَاءُ إِخْبَارٍ، وَالْأَحْزَابُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى، لِأَنَّهُمْ اخْتَلَفُوا فِي أَمْرِ عِيسَى اخْتِلَافًا شَدِيدًا فَكَذَّبَهُ الْيَهُودُ وَعَبَدَهُ النَّصَارَى، وَالْحَقُّ خِلَافُ أَقْوَالِهِمْ كُلِّهَا ﴿مِنْ

يَأْتُونَنَا لَكِنَ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٨﴾ وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحُسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِنَّا يُرْجِعُونَ ﴿٤٠﴾ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا ﴿٤١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَابَت لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٤٢﴾ يَتَابَت إِلَيَّ قَدْ جَاءَ فِي مِصْرَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿٤٣﴾ يَتَابَت لِمَ تَعْبُدُ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿٤٤﴾ يَتَابَت إِلَيَّ أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٤٥﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ كُنْتُ نَزَّاهُ عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ أَتَيْتُ بِهِمْ يَتَزَاهَهُم لَكِنْ لَمْ تَنْتَهُ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا ﴿٤٦﴾ قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿٤٧﴾ وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴿٤٨﴾ فَلَمَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٤٩﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿٥٠﴾

بَيْنَهُمْ: معناه من تلقائهم ومن أنفسهم وأن الاختلاف لم يخرج عنهم ﴿مِنْ مُشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ يعني يوم القيامة ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ أي ما أسمعهم وما أبصرهم يوم القيامة على أنهم في الدنيا في ضلال مبين ﴿يَوْمَ الْحُسْرَةِ﴾ هو يوم يأتي بالموت في صورة كبش فيذبح ثم يقال يا أهل الجنة خلود لا موت ويا أهل النار خلود لا موت، وقيل هو يوم القيامة وانتصاب يوم على المفعولية، لا على الظرفية ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ يعني في الدنيا فهو متعلق بقوله: ﴿فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ أو بـ ﴿أَنْذَرَهُمْ﴾ ﴿صَدِيقًا﴾ بناء مبالغة من الصدق أو من التصديق، ووصفه بأنه صديق قبل الوحي نبي بعده، ويحتمل أنه جمع الوصفين ﴿مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ﴾ يعني الأصنام ﴿صِرَاطًا سَوِيًّا﴾ أي قويمًا ﴿لَأَرْجُمَنَّكَ﴾ قيل يعني الرجم بالحجارة وقيل الشتم ﴿وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ أي حينًا طويلاً، وعطف اهجرني على محذوف تقديره احذر رجمي لك ﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ﴾ وداع مفارقة، وقيل مسالمة لا تحية لأن ابتداء الكافر بالسلام لا يجوز ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ﴾ وعد وهو الذي أشير إليه بقوله: ﴿عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾ قال ابن عطية: معناه سادعو الله أن يهديك فيغفر لك بإيمانك، وذلك لأن الاستغفار للكافر لا يجوز، وقيل وعده أن يستغفر له مع كفره، ولعله كان لم يعلم أن الله لا يغفر للكفار حتى أعلمه بذلك، ويقوي هذا القول قوله ﴿وَاعْفُرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [الشعراء: ٨٦]، ومثل هذا قول النبي ﷺ لأبي طالب: ﴿لَا تَسْتَغْفِرُونَ لَكَ مَا لَمْ أَنَا عَنْكَ﴾ ﴿حَفِيًّا﴾ أي بارًا متلطفاً ﴿وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ﴾ أي ما تعبدون ﴿إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ هما ابنه وابن ابنة وهبهما الله له عوضاً من أبيه وقومه الذين اعتزلهم ﴿مَنْ رَحِمْنَا﴾ النبوة، وقيل

وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ﴿٥١﴾ وَنَذَيْنَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًا ﴿٥٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥٤﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ﴿٥٥﴾ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿٥٦﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٧﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجِبِينَ إِذَا تُنْذِرَ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴿٥٨﴾ خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ

المال والولد، واللفظ أعم من ذلك لسان صدق يعني الثناء الباقي عليهم إلى آخر الدهر ﴿مُخْلَصًا﴾ بكسر اللام أي أخلص نفسه وأعماله لله ويفتحها أي أخلصه الله للنبوة والتقريب ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ النبي أعم من الرسول لأن النبي كل من أوحى الله إليه ولا يكون رسولا حتى يرسله الله إلى الناس مع النبوة فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا ﴿وَنَادَيْنَاهُ﴾ هو تكليم الله له ﴿الطُّورِ﴾ وهو الجبل المشهور بالشام ﴿الْأَيْمَنِ﴾ صفة للجانب وكان على يمين موسى حين وقف عليه ويحتمل أن يكون من اليمن ﴿نَجِيًّا﴾ النجي فعيل وهو المنفرد بالمناجاة وقيل هو من المناجاة، والأول أصح ﴿مِنْ رَحْمَتِنَا﴾ من سببية أو للتبعية وأخاه على الأول مفعول وعلى الثاني بدل ﴿إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ روي أنه وعد رجلا إلى مكان فانتظره فيه سنة، وقيل الإشارة إلى صدق وعده في قصة الذبيح في قوله ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ [الصافات: ١٠٢]، وهذا يدل على قول من قال إن الذبيح هو إسماعيل ﴿إِدْرِيسَ﴾ هو أول نبي بعث إلى أهل الأرض بعد آدم، وهو أول من خط بالقلم، ونظر في علم النجوم وخط الثياب، وهو من أجداد نوح عليه السلام ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ قال ابن عباس رفعه الله إلى السماء وهناك مات، وفي حديث الإسراء وإنه في السماء الرابعة، وقيل يعني رفعة النبوة وتشريف منزلته، والأول أشهر ورجحه الحديث ﴿أُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى كل من ذكر في هذه السورة من زكريا إلى إدريس ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ من هنا للبيان، والتي بعدها للتبعية ﴿مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ﴾ يعني نوحا وإدريس ﴿وَمِمَّنْ حَمَلْنَا﴾ يعني إبراهيم ﴿وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ يعني إسماعيل وإسحق ويعقوب ﴿وَأِسْرَءِيلَ﴾ يعني أن من ذريته موسى وهارون ومريم وعيسى وزكريا ويحيى ﴿وَمِمَّنْ هَدَيْنَا﴾ يحتمل العطف على من الأولى أو الثانية ﴿بُكِيًّا﴾ جمع بك ووزنه فعول ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾ يقال في عقب الخير خلف بفتح اللام وفي عقب الشر خلف بالسكون وهو المعنى هنا واختلف فيمن



يَلْقَوْنَ غَيًّا ﴿٥٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ﴿٦٠﴾ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ﴿٦١﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًا ﴿٦٢﴾ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُوْثِقُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًا ﴿٦٣﴾ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ وَمَا هُمْ بِبَرٍّ ذَلِكُمْ وَمَا كَانَ رَبُّكَ شَيْئًا ﴿٦٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿٦٥﴾ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَذَا مَا مِثْ لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا ﴿٦٦﴾

المراد بذلك، فقيل النصراني لأنهم خلفوا اليهود، وقيل كل من كفر وعصى من بعد بني إسرائيل ﴿أَصَاعُوا الصَّلَاةَ﴾ قيل تركوها، وقيل أخرجوها عن أوقاتها ﴿يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ الغي الخسران، وقد يكون بمعنى الضلال فيكون على حذف مضاف تقديره يلقون جزاء غي ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ استثناء يحتمل الاتصال والانقطاع ﴿بِالْغَيْبِ﴾ أي أخبرهم من ذلك بما غاب عنهم ﴿مَأْتِيًا﴾ وزنه مفعول، فقيل إنه بمعنى فاعل، لأن الوعد هو الذي يأتي وقيل إنه على بابه لأن الوعد هو الجنة وهم يأتونها ﴿لَغْوًا﴾ يعني ساقط الكلام ﴿إِلَّا سَلَامًا﴾ استثناء منقطع ﴿بُكْرَةً وَعَشِيًا﴾ قيل المعنى أن زمانهم يقدر بالأيام والليالي، إذ ليس في الجنة نهار ولا ليل، وقيل المعنى أن الرزق يأتيهم في كل حين يحتاجون إليه، وعبر عن ذلك بالبكرة والعشي على عادة الناس في أكلهم.

﴿وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ حكاية قول جبريل حين غاب عن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فقال له: «أبطأت عني واشتقت إليك» فقال إني كنت أشوق ولكنني عبد مأمور إذا بعثت نزلت وإذا حبست احتبست ونزلت هذه الآية ﴿لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي له ما قدامنا وما خلفنا وما نحن فيه من الجهات والأماكن، فليس لنا الانتقال من مكان إلى مكان إلا بأمر الله، وقيل ما بين أيدينا: الدنيا إلى النفخة الأولى في الصور، وما خلفنا: الآخرة، وما بين ذلك: ما بين النفختين وقيل ما مضى من أعمالنا وما بقي منها، والحال التي نحن فيها، والأول أكثر مناسبة لسياق الآية ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ شَيْئًا﴾ هو فاعيل من التسيان بمعنى الذهول وقيل بمعنى الترك، والأول أظهر ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ أي مثيلاً ونظيراً فهو من المسامي والمضاهي، وقيل من تسمى باسمه، لأنه لم يتسم باسم الله غير الله تعالى ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَذَا مَا مِثْ لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا﴾ هذه حكاية قول من أنكر البعث من القبور، والإنسان هنا جنس يراد به الكفار، وقيل إن القائل لذلك أبي بن خلف، وقيل أُمَيَّة بن خلف والهمزة التي دخلت على أذا ما مِثْ للإنكار والاستبعاد، واللام في

أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴿٢٦﴾ فَوَرَّيْكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا ﴿٢٧﴾ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عَيْنًا ﴿٢٨﴾ ثُمَّ لَنَنْحِفَّنَّ إِلَى الَّذِينَ أَعْلَمُوا بِالَّذِينَ هُمْ بِأَوَّلَىٰ بِهَا صِلًا ﴿٢٩﴾ وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ﴿٣٠﴾ ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا ﴿٣١﴾ وَإِذَا نُتِلَىٰ عَلَيْهِمُ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴿٣٢﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرَءَىٰ ﴿٣٣﴾ قُلْ مَنْ

قوله لسوف: سيقى على الحكاية لقول من قال بهذا المعنى، والإخراج يراد به البعث ﴿أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ﴾ احتجاج على صحة البعث، ورد على من أنكره، لأن النشأة الأولى دليل على الثانية ﴿لَنُحْشِرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ﴾ يعني قرناءهم من الشياطين الذين أضلّوهم، والواو للعطف أو بمعنى مع فيكون الشياطين مفعول معه ﴿جِثِيًا﴾ جمع جاث، ووزنه مفعول من قولك جثا الرجل إذا جلس جلسة الذليل الخائف ﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ﴾ الشيعة: الطائفة من الناس التي تتفق على مذهب أو اتباع إنسان، ومعنى الآية أن الله ينزع من كل طائفة أعتاها فيقدمه إلى النار، وقال بعضهم المعنى نبدأ بالأكبر جرماً فالأكبر جرماً ﴿أَيُّهُمْ﴾ اختلف في إعرابه، فقال سيبويه هو مبني على الضم لأنه حذف. العائد عليه من الصلة، وكان التقدير أيهم أشد فوجب البناء، وقال الخليل هو مرفوع على الحكاية تقديره الذي يقال له أشد، وقال يونس علق عنها الفعل وارتفعت بالابتداء ﴿أَوَّلَىٰ بِهَا صِلًا﴾ الصلي: مصدر صلي النار، ومعنى الآية: أن الله يعلم من هو أولى بأن يصلى العذاب ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ خطاب لجميع الناس عند الجمهور، فأما المؤمنون فيدخلونها، ولكنها تخمد فلا تضرهم، فالورود على هذا بمعنى الدخول كقوله: ﴿حَضَبٌ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]، وأوردتهم النار، وقيل الورد بمعنى القدوم عليها كقوله: ﴿وَرَدَ مَاءٌ مِّدْيَنَ﴾ [القصص: ٢٣]، والمراد بذلك جواز الصراط وقيل الخطاب للكفار فلا إشكال ﴿حَتْمًا﴾ أي أمراً لا بد منه ﴿ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ إن كان الورد بمعنى الدخول فنجاة الذين اتقوا يكون النار عليهم برداً وسلاماً، ثم بالخروج منها وإن كان بمعنى المرور على الصراط فنجاتهم بالجواز والسلامة من الوقوع فيها ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ الفريقان هم المؤمنون والكفار، والمقام اسم مكان من قام، وقرىء بالضم من أقام، والندى المجلس، ومعنى الآية: أن الكفار قالوا للمؤمنين: نحن خير منكم مقاماً: أي أحسن حالاً في الدنيا، وأجمل مجلساً فنحن أكرم على الله منكم ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ﴾ كم مفعول بأهلكنا، ومعنى الآية: رد على الكفار في قولهم المذكور: أي ليس حسن الحال في

كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلِمَ دِدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ  
 مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴿٧٥﴾ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ  
 عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ﴿٧٦﴾ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّكَ مَا لَا وِلْدًا ﴿٧٧﴾ أَطْلَعَ  
 الْغَيْبَ أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٧٨﴾ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿٧٩﴾  
 وَنَرِيهِمْ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿٨٠﴾ وَأَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴿٨١﴾ كَلَّا  
 سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿٨٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوْرَهُمْ آذَا ﴿٨٣﴾

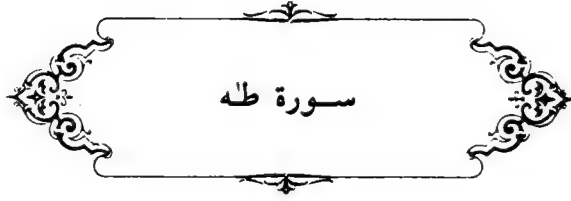
الدنيا دليلاً على الكرامة عند الله، لأن الله قد أهلك من كان أحسن حالاً منكم في الدنيا ﴿هُم أَحْسَنُ﴾ قال الزمخشري هذه الجملة في موضع نصب صفة لكم ﴿أَنَّا﴾ أي متاع البيت، وقال ابن عطية هو اسم عام في المال العين والعروض والحيوان، وهو اسم جمع، وقيل هو جمع، واحده أئانة ﴿وَرَفِئًا﴾ بهمزة ساكنة قبل الياء: معناه منظر حسن، وهو من الرؤية، والرئي اسم المرئي، وقرئ بتشديد الياء من غير همز، وهو تخفيف من الهمز، فالمعنى متفق، وقيل هو من ربي الشارب أي التنعم بالمشارب والمأكلة، وقرأ ابن عباس زياً بالزاي ﴿فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ أي يمهله ويملي له، واختلف هل هذا الفعل دعاء أو خبر سيق بلفظ الأمر تأكيداً ﴿حَتَّىٰ﴾ هنا غاية للمد في الإضلال ﴿إِمَّا الْعَذَابَ﴾ يعني عذاب الدنيا ﴿شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾ في مقابلة قولهم خيراً مقاماً وأحسن ندباً ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾ ذكر في الكهف ﴿خَيْرٌ مَّرَدًّا﴾ أي مرجعاً وعاقبة ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ هو العاصي بن وائل ﴿وَقَالَ لَأُوتِيَنَّكَ مَا لَا وِلْدًا﴾ كان قد قال لئن بعثت كما يزعم محمد ليكونن لي هناك ما لا وِلْدًا ﴿أَطْلَعَ الْغَيْبَ﴾ الهمزة للإنكار، والرد على العاصي في قوله ﴿كَلَّا﴾ رد له عن كلامه ﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ﴾ إنما جعله مستقبلاً لأنه إنما يظهر الجزاء والعقاب في المستقبل ﴿وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ أي نزيد له فيه ﴿وَنَرِيهِمْ مَا يَقُولُ﴾ أي نرت الأشياء التي قال إنه يؤتاها في الآخرة، وهي المال والولد ووراثتها هي بأن يهلك العاصي ويتركها، وقد أسلم ولده هشام وعمرو رضي الله عنهما ﴿وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾ أي بلا مال ولا ولد ولا ولي ولا نصير ﴿سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ﴾ قيل إن الضمير في يكفرون للكفار وفي عبادتهم للمعبودين، فالمعنى كقولهم: ﴿ما كنا مشركين﴾، وقيل إن الضمير في يكفرون للمعبودين، وفي عبادتهم للكفار، فالمعنى كقولهم ما كنتم إيانا تعبدون ﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ معناه يكون لهم خلاف ما أملوه منهم فيصير العز الذي أملوه ذلّة، وقيل معناه أعداء ﴿أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَىٰ

فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ﴿٨٦﴾ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴿٨٥﴾ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا ﴿٨٦﴾ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٨٧﴾ وَلَدَا ﴿٨٨﴾ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ﴿٨٩﴾ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَذَا ﴿٩٠﴾ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴿٩١﴾ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿٩٢﴾ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴿٩٣﴾ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿٩٤﴾ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴿٩٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴿٩٦﴾ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا ﴿٩٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هَلْ يُحِشُّ

الكَافِرِينَ ﴿٩٨﴾ تضمن معنى سلطاناً، ولذلك تعذى بعلی ﴿تَوَزُّهُمْ أَزًّا﴾ أي تزعجهم إلى الكفر والمعاصي ﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ﴾ أي لا تستبطيء عذابهم وتطلب تعجيله ﴿إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا﴾ أي نعد مدة بقاءهم في الدنيا. وقيل نعد أنفاسهم ﴿وَفْدًا﴾ قيل معناه ركبانا، ومعنى الوفد لغة القادمون وعادتهم الركوب فلذلك قيل ذلك، وقيل مكرمون، لأن العادة إكرام الوفود ﴿وَرِثًا﴾ معناه عطاشاً لأن مَنْ يَرِدُ الماء لا يَرِدُهُ إِلَّا لِلْعَطَشِ ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ﴾ الضمير يحتمل أن يكون للكفار، والمعنى لا يملكون أن يشفعوا لهم، ويكون مَنْ اتَّخَذَ استثناءً منقطعاً بمعنى لكن، أو يكون الضمير للمتقين فالاستثناء متصل، والمعنى لا يملكون أن يشفعوا إِلَّا لِمَنْ اتَّخَذَ عَهْدًا أو لا يملكون أن يشفع منهم إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عَهْدًا، أو يكون الضمير للفريقين إذ قد ذكروا قبل ذلك؛ فالاستثناء أيضاً متصل، وَمَنْ اتَّخَذَ: يحتمل أن يراد به الشافع أو المشفوع له ﴿عَهْدًا﴾ يريد به الإيمان والأعمال الصالحة، ويحتمل أن يريد به الإذن في الشفاعة، وهذا أرجح لقوله: ﴿لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾، والظاهر أن ذلك إشارة إلى شفاعة سيدنا محمد ﷺ في الموقف حين ينفرد بها ويقول غيره من الأنبياء نفسي نفسي ﴿شَيْئًا إِذَا﴾ أي شيئاً صعباً ﴿يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ﴾ أي يتشققن من قول الكفار: اتخذ الله ولداً ﴿هَذَا﴾ أي انهداماً ﴿أَنْ دَعَوْا﴾ أي من أجل أن دعوا ﴿لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ وقرئ ولداً بضم الواو وإسكان اللام، وهي لغة ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ رد على مقالة الكفار، والمعنى أن الكل عبده، فكيف يكون أحد منهم ولداً له، وإن نافية، وكل مبتدأ وخبره آتَى الرحمن ﴿سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ هي المحبة والقبول الذي يجعله الله في القلوب لِمَنْ شاء من عباده، وقيل إنها نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله عنه ﴿يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ﴾ الضمير للقرآن ولسانك أي بلغتك ﴿قَوْمًا لُدًّا﴾ جمع ألد، وهو الشديد الخصومة

مِنْهُمْ مَنْ أَحَدٌ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿٩٨﴾

والمجادلة، والمراد بذلك قريش، وقيل معناه فجارًا ﴿أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ هو الصوت الخفي، والمعنى أنهم لم يبقَ منهم أثر، وفي ذلك تهديد لقريش.



مكية إلا آيتي ١٣ و ١٣١  
فمدنيتين وآياتها ١٣٥ نزلت بعد مريم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طه ﴿١﴾ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾ إِلَّا تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَى ﴿٣﴾ تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ  
وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قيل في طه إنه من أسماء النبي ﷺ وقيل معناه يا رجل، وانظر الكلام على حروف  
الهجاء في أول سورة البقرة ﴿مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾ قيل إن النبي ﷺ قام في  
الصلاة حتى تورمت قدماه، فنزلت الآية تخفيفاً عنه، فالشقاء على هذا إفراط التعب في  
العبادة، وقيل المراد به التأسف على كفر الكفار، واللفظ عام في ذلك كله، والمعنى أنه  
نفى عنه جميع أنواع الشقاء في الدنيا والآخرة لأنه أنزل عليه القرآن الذي هو سبب السعادة  
﴿إِلَّا تَذْكِرَةً﴾ نصب على الاستثناء المنقطع، وأجاز ابن عطية أن يكون بدلاً من موضع  
لتشقى إذ هو في موضع مفعول من أجله، ومنع ذلك الزمخشري لاختلاف الجنسيتين،  
ويصح أن يتنصب بفعل مضمّر تقديره أنزلناه تذكرة ﴿تَنزِيلًا﴾ نصب على المصدرية والعامل  
فيه مضمّر وما أنزلنا وبدأ السورة بلفظ المتكلم في قوله: ﴿مَا أَنزَلْنَا﴾ ثم رجع إلى الغيبة في  
قوله: ﴿تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ﴾ الآية: وذلك هو الالتفات ﴿وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾ جمع

وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٦﴾ وَإِنْ تَجْهَر بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴿٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿٩﴾ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى ﴿١٠﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ بِمُوسَى ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٢﴾ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿١٣﴾ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿١٤﴾ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا

عليها ﴿عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ تكلمنا عليه في الأعراف ﴿الثَّرَى﴾ هو في اللغة التراب الندي، والمراد به هنا الأرض ﴿وَإِنْ تَجْهَر﴾ مطابقة هذا الشرط لجوابه كأنه يقول إن جهرت أو أخفيت فإنه يعلم ذلك لأنه يعلم السر وأخفى ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ السر الكلام الخفي، والأخفى ما في النفس، وقيل السر ما في نفوس البشر، والأخفى ما انفرد الله بعلمه ﴿الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ تكلمنا عليها في الأعراف ﴿وَهَلْ أَتَاكَ﴾ لفظ استفهام والمراد به التنبيه ﴿إِذْ رَأَى﴾ العامل في إذ حديث لأن فيه معنى الفعل وكان من قصة موسى أنه رحل بأهله من مدين يريد مصر فصار بالليل واحتاج إلى نار فقدم بزناده فلم يندح، فرأى نارا فقصده إليها فناده الله، وأرسله إلى فرعون ﴿آنَسْتُ نَارًا﴾ أي رأيت ﴿بِقَبَسٍ﴾ هو الجذوة من النار تكون على رأس العود والقصة ونحوها ﴿أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ يعني هدى إلى الطريق من دليل أو غيره ﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ قيل إنما أمر بخلع نعليه، لأنهما كانتا من جلد حمار ميت، فأمر بخلع النجاسة، واختار ابن عطية أن يكون أمر بخلعهما ليتأدب ويعظم البقعة المباركة ويتواضع في مقام مناجاة الله وهذا أحسن ﴿بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ﴾ أي المطهر ﴿طُوًى﴾ في معناه قولان: أحدهما أنه اسم للوادي، وإعراجه على هذا يدل، ويجوز تنوينه على أنه مكان وترك صرفه على أنه بقعة، والثاني أن معناه مرتين، فإعراجه على هذا مصدر: أي قدس الوادي مرة بعد مرة أو نودي موسى مرة بعد مرة ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِلذِّكْرِ﴾ قيل المعنى لتذكرني فيها، وقيل لأذكرك بها، فالمصدر على الأول مضاف للمفعول وعلى الثاني مضاف للفاعل، وقيل معنى لذكرك: عند ذكري كقوله: ﴿اقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ [الإسراء: ٧٨]: أي عند ذلوك الشمس، وهذا أرجح؛ لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم استدلل بالآية: على وجوب الصلاة على الناسي إذا ذكرها ﴿أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ اضطرب الناس في معناه، فقيل أخفيها بمعنى أظهرها، وأخفيت هذا من الأضداد، وقال ابن عطية: هذا قول مختل، وذلك أن المعروف في اللغة أن يقال: أخفى بالالف من الإخفاء وخفي بغير ألف بمعنى أظهر فلو كان بمعنى الظهور لقال أخفيها بفتح همزة المضارع، وقد قرئ بذلك

تَسْعَى ﴿١٥﴾ فَلَا يَصُدُّنَكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴿١٦﴾ وَمَا تِلْكَ يَمِينِكَ يَمْوَسَى ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَسِبُ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِي فِيهَا مَنَازِبُ أُخْرَى ﴿١٨﴾ قَالَ أَلْقَهَا يَمْوَسَى ﴿١٩﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴿٢٠﴾ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴿٢١﴾ وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ؕ آيَةً أُخْرَى ﴿٢٢﴾ لَنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴿٢٣﴾ أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿٢٥﴾ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿٢٦﴾ وَاحْلُلْ

في الشاذ، وقال الزمخشري قد جاء في بعض اللغات أخفى بمعنى خفي: أي أظهر، فلا يكون هذا القول مختلاً على هذه اللغة، وقيل أكاد بمعنى أريد، فالمعنى أريد إخفاءها وقيل إن المعنى إن الساعة آتية أكاد، وتم هنا الكلام بمعنى أكاد أنفذهما لقربها، ثم استأنف الإخبار فقال أخفيها، وقيل المعنى أكاد أخفيها عن نفسي فكيف عنكم، وهذه الأقوال ضعيفة، وإنما الصحيح أن المعنى أن الله أبهم وقت الساعة فلم يُطلع عليه أحد، حتى أنه كاد أن يخفي وقوعها لإبهام وقتها، ولكنه لم يخفها إذ أخبر بوقوعها، فالأخفى على معناه المعروف في اللغة، وكاد على معناها من مقاربة الشيء دون وقوعه وهذا المعنى عن اختيار المحققين ﴿لَنُخْرِجَنَّ﴾ يتعلق بآتية ﴿بِمَا تَسْعَى﴾ أي بما تعمل ﴿فَلَا يَصُدُّنَكَ عَنْهَا﴾ الضمير للساعة: أي لا يصدنك عن الإيمان بها والاستعداد لها، وقيل الضمير للصلاة وهو بعيد، والخطاب لموسى عليه السلام، وقيل لمحمد ﷺ وذلك بعيد ﴿فَتَرْدَى﴾ معناه تهلك، والردى هو الهلاك وهذا الفعل منصوب في جواب لا يصدنك.

﴿وَمَا تِلْكَ يَمِينِكَ يَا مُوسَى﴾ إنما سأل له ليُريه عظيم ما يفعله في العصا من قلبها حية فمعنى السؤال تقرير أنها عصى فيتبين له الفرق بين حالها قبل أن يقلبها، وبعد أن قلبها، وقيل إنما سأل ليؤنسه ويبسطه بالكلام ﴿وَاهْتَسِبُ بِهَا عَلَى غَنَمِي﴾ معناه أضرب بها الشجر لينتشر الورق للغنم ﴿مَنَازِبُ﴾ أي حوائج ﴿حَيَّةٌ تَسْعَى﴾ أي تمشي ﴿سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ يعني أنه لما أخذها عادت كما كانت أول مرة، وانتصب سيرتها على أنه ظرف أو مفعول بإسقاط حرف الجر ﴿واضمم يدك إلى جناحك﴾ الجناح هنا الجنب أي تحت الإبط، وهو استعارة من جناح الطائر ﴿تَخْرُجُ بَيْضَاءَ﴾ رُوي أن يده خرجت وهي بيضاء كالشمس ﴿مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ يريد من غير برص ولا عاهة ﴿لَنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى﴾ يحتمل أن تكون الكبرى مفعول لثريك، وأن تكون صفة للآيات ويختلف المعنى على ذلك ﴿اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ إن قيل لِمَ قال اشرح لي ويسر لي، مع أن المعنى يصح دون قوله لي؟ فالجواب أن ذلك تأكيد



عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي ﴿٢٧﴾ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴿٢٨﴾ وَاجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴿٢٩﴾ هَارُونَ أَخِي ﴿٣٠﴾ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ﴿٣١﴾  
 وَأَشْرِكْ فِي أَمْرِي ﴿٣٢﴾ كَيْ تَسْبَحَكَ كَثِيرًا ﴿٣٣﴾ وَتَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٤﴾ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٥﴾ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ  
 سُؤْلَكَ يَمُوسَىٰ ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ ﴿٣٧﴾ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ﴿٣٨﴾ أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي  
 التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُمْ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ  
 عَلَىٰ عَيْنِي ﴿٣٩﴾ إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُمْ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا  
 وَلَا تَحْزَنَ وَقَلَلْتَ نَفْسًا فَجَجَيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَّكَ فُتُونًا فَلَيْتَ سِينٍ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ

وتحقيق للرغبة ﴿واخلل عقدة من لساني﴾ العقدة هي التي اعترته بالجمرة حين جعلها في فيه وهو صغير حين أراد فرعون أن يجزبه، وإنما قال عقدة بالتكثير لأنه طلب حل بعضها ليفقهوا قوله ولم يطلب الفصاحة الكاملة ﴿وزيراً﴾ أي معيناً، وإعراب هارون بدل أو مفعول أول ﴿أزري﴾ أي ظهري والمراد القوة ومنه فازره أي قواه ﴿قال قد أوتيت سؤالك﴾ أي قد أعطيناك كل ما طلبت من الأشياء المذكورة ﴿إذ أوحينا إلى أمك﴾ يحتمل أن يكون وحي كلام بواسطة ملك، أو وحي إلهام كقوله: ﴿وأوحى ربك إلى النحل﴾ [النحل: ٦٨]، ﴿ما يوحى﴾ إبهام يراد به تعظيم الأمر ﴿أن أقذفيه في التابوت فاقذفيه في اليم﴾ الضمير الأول لموسى والثاني للتابوت أو لموسى واليم البحر، والمراد به هنا النيل، وكان فرعون قد ذكر له أن هلكه وخراب ملكه على يد غلام من بني إسرائيل، فأمر بذبح كل ولد ذكر يولد لهم، فأوحى الله إلى أم موسى أن تلقيه في التابوت وتلقي التابوت في البحر ففعلت ذلك، وكان فرعون في موضع يشرف على النيل، فرأى التابوت فأمر به فسيق إليه وامراته معه ففتحه فاشفقت عليه امراته وطلبت أن تتخذه ولذا فأباح لها ذلك ﴿يأخذه عدو لي وعدو له﴾ هو فرعون ﴿محبة مني﴾ أي أحببتك، وقيل أراد محبة الناس فيه إذ كان لا يراه أحد إلا أحبه، وقيل أراد محبة امرأة فرعون ورحمتها له، وقوله مني: يحتمل أن يتعلق بقوله ألقيت، أو يكون صفة لمحبة فيتعلق بمحذوف ﴿ولتضع على عيني﴾ أي تربي ويحسن إليك بمراي مني وحفظ، والعامل في لتصنع محذوف ﴿إذ تمشي أختك﴾ العامل في إذ تصنع أو ألقيت، أو فعل مضمّر تقديره ومنا عليك ﴿فتقول هل أدلكم على من يكفله﴾ كان لا يقبل ثدي امرأة فطلبوا له مربية، فقالت أخته ذلك ليرد إلى أمه ﴿وقلت نفساً﴾ يعني القبطي الذي وكزه فقضى عليه ﴿فتجييناك من الغم﴾ يعني الخوف من أن يطلب بثار المقتول ﴿وفتتاك فتونا﴾ أي اختبرناك اختباراً حتى ظهر منك أنك تصلح للنبوّة والرسالة، وقيل

يَمُوسَى ﴿٤١﴾ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ﴿٤٢﴾ أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا نَلِيَا فِي ذِكْرِي ﴿٤٣﴾ أَذْهَبَا إِلَى  
 فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٤٤﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْسَ لَكَ بِهِ ذِكْرٌ أَوْ يَخْشَى ﴿٤٥﴾ فَلَا رَبَّنَا إِنَّا نَتَخَفُ أَنْ يَقْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ  
 أَنْ يَطْغَى ﴿٤٦﴾ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ وَأَرَى ﴿٤٧﴾ فَأَنبَاهُ فَقَوْلَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ  
 مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا مِنْ أَتْبَعِ الْهَدَى ﴿٤٨﴾ إِنَّا قَدْ  
 أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿٤٩﴾ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى ﴿٥٠﴾ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى  
 كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴿٥١﴾ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴿٥٢﴾ قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ

خَلصناك من محنة بعد محنة، لأنه خلصه من الذبح ثم من البحر، ثم من القصاص بالقتل،  
 والفتون: يحتمل أن يكون مصدرًا أو جمع فتنة ﴿قَلْبَتْ سِنِينَ﴾ يعني الأعوام العشرة التي  
 استأجره فيها شعيب ﴿جِئْتُ عَلَى قَدَرٍ﴾ أي بميقات محدود قَدَرَهُ الله لنبوتك ﴿وَأَصْطَنَعْتُكَ  
 لِنَفْسِي﴾ عبارة عن الكرامة والتقريب أي استخلصتك وجعلتك موضع صنيعتي وإحساني  
 ﴿وَلَا تَنْبِيَا﴾ أي لا تضعفا ولا تقصرا، والونى هو الضعف عن الأمور والتقصير فيها ﴿أَنْ  
 يَقْرُطَ﴾ أي يعمل بالشر ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي سرحهم، وكانوا تحت يد فرعون  
 وقومه، فكانت رسالة موسى إلى فرعون بالإيمان بالله وتسريح بني إسرائيل ﴿وَلَا تُعَذِّبْهُمْ﴾  
 كان يعذبهم بذبح أبنائهم وتسخيرهم في خدمته وإذلالهم ﴿قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ﴾ يعني قلب العصا  
 حية وإخراج اليد بيضاء، وإنما وحدهما وهما آيتان، لأنه أراد إقامة البرهان وهو معنى  
 واحد ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا مِنْ أَتْبَعِ الْهَدَى﴾ يحتمل أن يريد التحية أو السلامة ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا  
 مُوسَى﴾ أفرد موسى بالنداء بعد جمعه مع أخيه، لأنه الأصل في النبوة وأخوه تابع له ﴿الَّذِي  
 أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ المعنى أن الله أعطى خلقه كل شيء يحتاجون إليه فخلقه على هذا  
 بمعنى المخلوقين، وإعرابه مفعول أول، وكل شيء مفعول ثانٍ، وقيل المعنى أعطى كل  
 شيء خلقته وصورته: أي أكمل ذلك وأتقنه فالخلق على هذا بمعنى الخلقة وإعرابه مفعول  
 ثانٍ، وكل شيء مفعول أول، والمعنى الأول أحسن ﴿ثُمَّ هَدَى﴾ أي هدى خلقه إلى  
 التوصل لما أعطاهم وعلمهم كيف ينتفعون به ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ يحتمل أن  
 يكون سؤاله عن القرون الأولى محاجة ومناقضة لموسى: أي ما بالها لم تبعث كما يزعم  
 موسى أو ما بالها لم تكن على دين موسى أو ما بالها كذبت ولم يصبها عذاب كما زعم  
 موسى في قوله: ﴿أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ [طه: ٤٨]، ويحتمل أن يكون قال  
 ذلك قطعًا للكلام الأول وروغًا عنه وحيرة لما رأى أنه مغلوب بالحجة ولذلك أضرب

رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴿٥٦﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى ﴿٥٧﴾ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ ﴿٥٨﴾ وَمِنهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴿٥٩﴾ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى ﴿٦٠﴾ قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْوَسَى ﴿٦١﴾ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ فَأَجْعَلَ لِيَلْنَا

موسى عن الكلام في شأنها، فقال علمها عند ربي، ثم عاد إلى وصف الله رجوعاً إلى الكلام الأول ﴿فِي كِتَابٍ﴾ يعني اللوح المحفوظ ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ أي فراشاً، وانظر كيف وصف موسى ربه تعالى بأوصاف لا يمكن فرعون أن يتصف بها لا على وجه الحقيقة ولا على وجه المجاز، ولو قال له هو القادر أو الرازق وشبه ذلك لا يمكن فرعون أن يغالطه ويدعي ذلك لنفسه ﴿وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ أي نهج لكم فيها طرقاً تمشون فيها ﴿فَأَخْرَجْنَا﴾ يحتمل أن يكون من كلام موسى على تقدير يقول الله عز وجل فأخرجنا، ويحتمل أن يكون كلام موسى تم عند قوله: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ ثم ابتداء كلام الله ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى﴾ أي أصنافاً مختلفة ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾ المعنى أنها تصلح لأن تؤكل وترعاها الأنعام، وعبر عن ذلك بصيغة الأمر لأنه أذن في ذلك فكله أمر به ﴿لِّأُولِي النَّهْيِ﴾ أي العقول واحداً نهية ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ الضمير للأرض يريد خلقه آدم من تراب ﴿وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ يعني بالدفن عند الموت ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ﴾ يعني عند البعث ﴿أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾ يعني الآيات التي رآها فرعون وهي تسع آيات، وليس يريد جميع آيات الله على العموم، فالإضافة في قوله آياتنا تجري مجرى التعريف بالعهد: أي آياتنا التي أعطينا موسى كلها، وإنما أضافها الله إلى نفسه تشريفاً ﴿فَأَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا﴾ يحتمل أن يكون الموعد اسم مصدر أو اسم زمان أو اسم مكان ويدل على أنه اسم مكان قوله مكالنا سؤى، ولكن يضعف بقوله موعدكم يوم الزينة، لأنه أجاب بظرف الزمان، ويدل على أن الموعد اسم زمان قوله يوم الزينة ولكن يضعف بقوله مكاناً سؤى، ويدل على أنه اسم مصدر بمعنى الوعد قوله لا نخلفه، لأن الإخلاف إنما يوصف به الوعد لا للزمان ولا للمكان، ولكن يضعف ذلك بقوله مكاناً وبقوله يوم الزينة فلا بد على كل وجه من تأويل أو إضمار ويختلف إعراب قوله مكاناً باختلاف تلك الوجوه فاما إن كان الموعد اسم مكان فيكون قوله موعداً ومكاناً مفعولين لقوله اجعل، ويطابقه قوله يوم الزينة من طريق المعنى، لا من طريق اللفظ، وذلك أن الاجتماع في المكان يقتضي الزمان ضرورة، وإن كان الموعد اسم زمان فينتصب قوله مكاناً على أنه ظرف زمان، والتقدير موعداً كائناً في مكان وإن كان

وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا تُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشَّرَ النَّاسُ  
 ضَعْفَى ﴿٥٩﴾ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ﴿٦٠﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ  
 كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى ﴿٦١﴾ فَلَنَزَعُوا أَمْرَهُمُ بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ﴿٦٢﴾  
 قَالُوا إِنْ هَٰذَا إِلَّا لَسِحْرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى ﴿٦٣﴾  
 فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى ﴿٦٤﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ  
 نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ﴿٦٥﴾ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴿٦٦﴾

الموعِد اسم مصدر فينتصب مكانًا على أنه مفعول بالمصدر وهو الموعِد، أو بفعل من معناه، ويطابقه قوله يوم الزينة على حذف مضاف تقديره موعِدكم وعد يوم الزينة، وقرأ الحسن يوم الزينة بالنصب وذلك يطابق أن يكون الموعِد اسم مصدر من غير تقدير محذوف ﴿مَكَانًا سُوًى﴾ معناه مستوي في القرب منا ومنكم، وقيل معناه مستوي الأرض ليس فيه انخفاض ولا ارتفاع، وقرأ بكسر السين وضمها، والمعنى متفق ﴿يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ يوم عيد لهم وقيل يوم عاشوراء ﴿وَأَنْ يُخَشَّرَ﴾ عطف على الزينة، فهو في موضع خفض أو على اليوم فهو في موضع رفع وقصد موسى أن يكون موعدهم عند اجتماع الناس على رؤوس الأشهاد لتظهر معجزته ويستبين الحق للناس ﴿فَيُسْحِتَكُمْ﴾ معناه يهلككم، يقال سحت وأسحت، وقد قرئ بفتح الياء وضمها، والمعنى متفق ﴿قَالُوا إِنْ هَٰذَا إِلَّا لَسِحْرَانِ﴾ قرئ إن هذين بالياء ولا إشكال في ذلك، وقرأ بتخفيف إن وهي مخففة من الثقيلة، وارتفع بعدها هذان بالابتداء، وأما قراءة نافع وغيره بتشديد إن ورفع هذان، فقليل إن هنا بمعنى نعم فلا تنصب، ومنه ما رُوِيَ في الحديث أن الحمد لله بالرفع، وقيل اسم إن ضمير الأمر والشأن تقديره إن الأمر، وهذان لساحران مبتدأ وخبر في موضع خبر إن، وقيل جاء القرآن في هذه الآية بلفظ بني الحارث بن كعب وهو إبقاء التثنية بالألف حال النصب والخفض، وقالت عائشة رضي الله عنها هذا مما لحن فيه كتاب المصحف ﴿وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى﴾ أي يذهب بسيرتكم الحسنة ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ﴾ أي اعزموا وأنفذوه ﴿يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ استدلل بعضهم بهذه الآية على أن السحر تخيل لا حقيقة، وقال بعضهم إن حيلة السحرة في سعي الحبال والعصي هي أنهم حشوها بالزئبق، وأوقدوا تحتها نارا وغطوا النار لئلا يراها الناس، ثم وضعوا عليها حبالهم وعصيتهم، وقيل جعلوها للشمس، فلما أحس الزئبق بحر النار أو الشمس سال، وهو في حشو الحبال والعصي فحملها فتخيّل

فَأَوْحَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةَ مُوسَى ﴿١٧﴾ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴿١٨﴾ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَحِيرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَقَى ﴿١٩﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُجْدًا قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ﴿٢٠﴾ قَالَ ءَامَنْتُمْ لَمْ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُمْ لَكَاكِبٌ لَكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلْأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا صَلْبَتَكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلِنَعْلَمَنَّ أَتَيْنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى ﴿٢١﴾ قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرْنَا فَاقْصِ مَا أَنْتَ قَاصٍ إِنَّمَا تَقْضَى هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٢٢﴾ إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَتَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴿٢٣﴾ إِنَّهُمْ مِنْ يَأْتِ رَبَّهُمْ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴿٢٤﴾ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ﴿٢٥﴾ جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴿٢٦﴾ وَلَقَدْ أُوحِينَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرَبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ﴿٢٧﴾ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ﴿٢٨﴾ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ﴿٢٩﴾ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَبْغَيْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَ وَوَعَدْنَاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَ وَالسَّلَوى ﴿٣٠﴾ كُؤُوا

للناس أنها تمشي فالقى موسى عصاه فصارت ثعباناً فابتلعتهما ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ﴾ ما هنا موصولة وهي اسم إن وكيد خبرها ﴿ءَامَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى﴾ قدم هارون لتعادل رؤوس الآي ﴿مَنْ خَلَّافٌ﴾ أي قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى ﴿وَالَّذِي فَطَرْنَا﴾ معطوف على ما جاءنا من البينات، وقيل هي واو القسم ﴿هَذِهِ الْحَيَاةُ﴾ نصب على الظرفية أي إنما قضاؤك في هذه الدنيا ﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا﴾ قيل إن هنا وما بعده من كلام السحرة لفرعون على وجه الموعظة، وقيل هو من كلام الله ﴿أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي﴾ يعني ببني إسرائيل، وأضافهم إلى نفسه تشريفاً لهم، وكانوا فيما قيل ستمائة ألف ﴿يَبَسًا﴾ أي يابساً، وهو مصدر وصف به ﴿لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى﴾ أي لا تخاف أن يدركك فرعون وقومه، ولا تخشى الغرق في البحر ﴿مَا غَشِيَهُمْ﴾ إبهام لقصد التهويل ﴿وَمَا هَدَى﴾ إن قيل إن قوله: ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ﴾ يُعْنِي عن قوله: ﴿وَمَا هَدَى﴾، فالجواب أنه مبالغة وتأكيد، وقال الزمخشري هو تهكم بفرعون في قوله: ﴿وَمَا أَهْدَيْكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [غافر: ٢٩].

﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ خطاب لهم بعد خروجهم من البحر، وإغراق فرعون، وقيل هو خطاب لمن كان منهم في عصر رسول الله ﷺ، والأول أظهر ﴿وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ﴾

مِنْ طَيْبَتٍ مَا رَزَقْنَكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ ﴿٨١﴾  
 وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ ﴿٨٢﴾ وَمَا أَغْجَلَك عَنْ قَوْمِكَ يَمْوَسَّىٰ ﴿٨٣﴾  
 قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ﴿٨٤﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ  
 السَّامِرِيُّ ﴿٨٥﴾ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسْفًا قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا  
 أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي ﴿٨٦﴾ قَالُوا مَا  
 أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حُمَلْنَا أَوْزَارًا مِّنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴿٨٧﴾

الْأَيْمَنُ ﴿٨١﴾ لما أهلك الله فرعون وجنوده أمر موسى وبني إسرائيل أن يسيروا إلى جانب طور سيناء ليكلّم فيه ربه، والطور هو الجبل، واختلف هل هذا الطور هو الذي رأى فيه موسى النار في أول نبوّته، أو هو غيره ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ﴾ ذكر في البقرة ﴿فَقَذَىٰ هَوَىٰ﴾ أي هلك، وهو استعارة من السقوط من علو إلى سفلى ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ﴾ المغفرة لمن تاب حاصله ولا بدّ والمغفرة للمؤمن الذي لم يتب في مشيئة الله عند أهل السنة، وقالت المعتزلة لا يغفر إلا لمن تاب ﴿ثُمَّ اهْتَدَىٰ﴾ أي استقام ودام على الإيمان والتوبة والعمل الصالح، ويحتمل أن يكون الهدى هنا عبارة عن نور وعلم يجعله الله في قلب من تاب وآمن وعمل صالحاً، ﴿وَمَا أَغْجَلَك عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَىٰ﴾ قصص هذه الآية أن موسى عليه السلام لما أمره الله أن يسير هو وبني إسرائيل إلى الطور تقدّم هو وحده مبادرة إلى أمر الله، وطلباً لرضاه، وأمر بني إسرائيل أن يسيروا بعده، واستخلف عليهم أخاه هارون، فأمرهم السامري حينئذ بعبادة العجل، فلما وصل موسى إلى الطور دون قومه قال له الله تعالى: ﴿مَا أَغْجَلَك عَنْ قَوْمِكَ﴾، وإنما سأل الله موسى عن سبب استعجاله دون قومه ليخبره موسى بأنهم يأتون على أثره فيخبره الله بما صنعوا بعده من عبادة العجل، وقيل سأله على وجه الإنكار لتقدّمه وحده دون قومه فاعتذر موسى بعذرين: أحدهما أن قومه على أثره: أي قريب منه، فلم يتقدّم عليهم بكثير فيوجب العتاب، والثاني أنه إنما تقدّم طلباً لرضا الله ﴿وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾ كان السامري رجلاً من بني إسرائيل يقال إنه ابن خال موسى، وقيل لم يكن منهم وهو منسوب إلى قرية بمصر يقال لها سامرة، وكان ساحراً منافقاً ﴿فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ يعني رجع من الطور بعد إكمال الأربعين يوماً التي كلمه الله فيها ﴿أَسْفًا﴾ ذكر في الأعراف ﴿أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا﴾ يعني ما وعدهم من الوصول إلى الطور ﴿أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ﴾ يعني المدة وهذا الكلام توبيخ لهم ﴿بِمَلِكِنَا﴾

فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَّهُمْ خُورًا فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَلَيْسَ ۖ أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا  
يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴿٨٨﴾ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ  
بِهِ ۚ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ ﴿٨٩﴾ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا  
مُوسَىٰ ﴿٩٠﴾ قَالَ يَهْدُونَكُمَا مَعَكُمْ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿٩١﴾ أَلَا تَتَّبِعُونَ أَفْعَصَيْتُمْ أَمْرِيَ ﴿٩٢﴾ قَالَ يَبْتَئِثُ لَكُمْ  
تَأْخُذُ بِحَيَاتِي وَلَا بِرَأْسِي ۖ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْفُقْ قَوْلِي ﴿٩٣﴾ قَالَ

قرئ بالفتح والضم والكسر، ومعناه ما أخلفنا موعدك بأن ملكنا أمرنا، ولكن غلبنا بكيد  
السامري فيحتمل أنهم اعتذروا بقلّة قدرتهم وطاقتهم ويناسب هذا المعنى القراءة بضم  
الميم، واعتذروا بقلّة ملكهم لأنفسهم في النظر وعدم توفيقهم للرأي السديد، ويناسب هذا  
المعنى القراءة بالفتح والكسر ﴿حُمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقُومِ﴾ الأوزار هنا الأحمال سُميت  
أوزارًا لثقلها، أو لأنهم اكتسبوا بسببها الأوزار أي الذنوب وزينة القوم هي حليّ القبط قوم  
فرعون كان بنو إسرائيل قد استعاروه منهم قبل هلاكهم، وقيل أخذوه بعد هلاكهم فقال لهم  
السامري: اجمعوا هذا الحليّ في حفرة حتى يحكم الله فيه، ففعلوا ذلك وأوقد السامري  
نارًا على الحليّ وصاغ منه عجلًا وقيل بل خلق الله منه العجل من غير أن يصنعه السامري،  
ولذلك قال لموسى قد فتنا قومك من بعدك ﴿فَقَدْ فَتَنَّاها﴾ أي قدفنا أحمال الحليّ في الحفرة  
﴿فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ﴾ كان السامري قد رأى جبريل عليه السلام، فأخذ من وطء فرسه  
قبضة من تراب وألقى الله في نفسه أنه إذا جعلها على شيء موأنا صار حيوانًا فألقاها على  
العجل فخار العجل أي صاح صياح العجول، فالمعنى أنهم قالوا كما ألقينا الحليّ في  
الحفرة ألقى السامري قبضة التراب ﴿جَسَدًا﴾ أي جسمًا بلا روح، والخوار صوت البقر  
﴿فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ﴾ أي قال ذلك بنو إسرائيل بعضهم لبعض ﴿فَنَسِيَ﴾ يحتمل وجهين:  
أحدهما أن يكون من كلام بني إسرائيل والفاعل موسى: أي نسي موسى إلهه هنا، وذهب  
يطلبه في الطور، والنسيان على هذا بمعنى الذهول، والوجه الثاني: أن يكون من كلام الله  
تعالى، والفاعل على هذا السامري: أي نسي دينه وطريق الحق، والنسيان على هذا  
المعنى: الترك ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾ معناه لا يردّ عليهم كلامًا إذا كلّموه وذلك  
ردّ عليهم في دعوى الربوبية له، وقرئ يرجع بالرفع، وأن مخففة من الثقلية، وبالنصب  
وهي مصدرية ﴿قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا أَلَّا تَتَّبِعَنِ﴾ لا زائدة للتأكيد،  
والمعنى ما منعك أن تتبعني في المشي إلى الطور، أو تتبعني في الغضب لله وشدة الزجر  
لمن عبد العجل وقتالهم بمن لم يعبه ﴿قَالَ يَا ابْنَ أُمِّ﴾ ذكر في الأعراف ﴿لَا تَأْخُذْ بِحَيَاتِي

فَمَا خَطْبُكَ يُسْمِرِي ۚ ﴿٩٥﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴿٩٦﴾ قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ تَخْلَفَنَّهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴿٩٧﴾ إِنَّكَ إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ

وَلَا بِرَأْسِي ۚ كان موسى قد أخذ بشعر هارون ولحيته من شدة غضبه لما وجد بني إسرائيل قد عبدوا العجل ﴿إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ أي لو قاتلت من عبد العجل منهم بمن لم يعبد له لقلت فرقت جماعتهم وأدخلت العداوة بينهم، وهذا على أن يكون معنى قوله تتبعني بالزجر والقتال ولو اتبعتك في المشي إلى الطور لاتبعتني بعضهم دون بعض ففرقت جماعتهم وهذا على أن يكون معنى تتبعني في المشي إلى الطور ﴿وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾ يعني قوله له: اخلفني في قومي وأصلح ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ﴾ أي قال موسى ما شأنك ولفظ الخطب يقتضي الانتهاز، لأنه يستعمل في المكاره ﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ أي رأيت ما لم يروه يعني جبريل عليه السلام وفرسه ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾ أي قبضت قبضة من تراب من أثر فرس الرسول وهو جبريل، وقرأ ابن مسعود «من أثر فرس الرسول» وإنما سمي جبريل بالرسول، لأن الله أرسله إلى موسى، والقبضة مصدر قبض، وإطلاقها على المفعول من تسمية المفعول بالمصدر كضرب الأمير، ويقال قبض بالضاد المعجمة إذا أخذ بأصابعه وكفه، وبالصاد المهملة: إذا أخذ بأطراف الأصابع وقد قرئ كذلك في الشاذ ﴿فَنَبَذْتُهَا﴾ أي ألقيتها على الحلي، فصار عجلاً أو على العجل فصار له خوار ﴿فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ﴾ عاقب موسى عليه السلام السامري بأن منع الناس من مخالطته ومجالسته ومؤاكلته، ومكالمته وجعل له مع ذلك أن يقول طول حياته لا مساس: أي لا مماسة ولا إذابة، ورؤي أنه كان إذا مسه أحد أصابت الحمى له وللذي مسه فصار هو يبعد عن الناس وصار الناس يبعدون عنه ﴿وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا﴾ يعني العذاب في الآخرة وهذا تهديد ووعيد ﴿ظَلْتَ﴾ أصله ظللت، حذفت إحدى اللامين والأصل في معنى ظل: أقام بالنهار، ثم استعمل في الدأب على الشيء ليلاً ونهاراً ﴿لَنُحَرِّقَنَّهُ﴾ من الإحراق بالنار، وقرئ بفتح النون وضم الراء بمعنى نبرده بالمبرد، وقد حمل بعضهم قراءة الجماعة على أنها من هذا المعنى، لأن الذهب لا يفنى بالإحراق بالنار، والصحيح أن المقصود بإحراقه بالنار إذايته وإفساد صورته، فيصح حمل قراءة الجماعة على ذلك ﴿ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾ أي نلقيه في البحر، والنسف تفريق الغبار ونحوه ﴿إِنَّمَا



عَلَّمَكَ ﴿٩٨﴾ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ﴿٩٩﴾ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴿١٠٠﴾ خَالِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ﴿١٠١﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ﴿١٠٢﴾ يَخْخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ﴿١٠٣﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ﴿١٠٤﴾ وَتَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴿١٠٥﴾ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ﴿١٠٦﴾ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿١٠٧﴾ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُمْ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴿١٠٨﴾ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ

إِلَهُكُمْ اللَّهُ﴾ الآية: من كلام موسى لبني إسرائيل ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾ مخاطبة من الله تعالى لسيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وأنباء ما قد سبق: أخبار المتقدمين ﴿ذِكْرًا﴾ يعني القرآن ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ﴾ يعني إعراض تكذيب به ﴿وِزْرًا﴾ الوزر في اللغة الثقل، ويعني هنا العذاب لقوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهِ﴾ أو الذنوب لأنها سبب العذاب ﴿وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا﴾ شبه الوزر بالحمل لثقله، قال الزمخشري: ساء تجري مجرى بئس، ففاعلها مضمر يفسره حملاً، وقال غيره فاعلها مضمر يعود على الوزر ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ أي ينفخ الملك في القرن، وقرئ بالنون أي بأمرنا ﴿زُرْقًا﴾ أي زرق الألوان كالسواد، وقيل زرق العيون من العمى ﴿يَخْخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا﴾ أي يقول بعضهم لبعض في السر إن لبثتم في الدنيا إلا عشر ليالٍ وذلك لاستقلالهم مدة الدنيا، وقيل يعنون لبثهم في القبور ﴿يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ أي يقول أعلمهم بالأمور، فالإضافة إليهم إن لبثتم إلا يوماً واحداً فاستقل المدة أشد مما استقلها غيره ﴿يَنْسِفُهَا رَبِّي﴾ أي يجعلها كالغبار ثم يفرقها ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾ الضمير في يذرها للجبال، والمراد موضعها من الأرض، والقاع الصفصف: المستوي من الأرض الذي لا ارتفاع فيه ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا﴾ المعروف في اللغة أن العوج بالكسر في المعاني، وبالفتح في الأشخاص والأرض شخص، فكان الأصل أن يقال فيها بالفتح، وإنما قاله بالكسر مبالغة في نفيه، فإن الذي في المعاني أدق من الذي في الأشخاص، فنفاه ليكون غاية في نفي العوج من كل وجه ﴿وَلَا أَمْتًا﴾ الأمت: هو الارتفاع اليسير ﴿يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ﴾ يعني الذي يدعو الخلق إلى الحشر ﴿لَا عِوَجَ لَهُ﴾ أي لا يعوج أحد عن اتباعه والمشي نحو صوته، أو لا عوج لدعوته لأنها حق ﴿هَمْسًا﴾ هو الصوت الخفي ﴿لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ يحتمل أن يكون الاستثناء متصلاً، ومن في موضع نصب بتنفع، وهي واقعة على المشفوع له،

وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴿١١٩﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ. ﴿١٢٠﴾ وَعَنْتِ الْوُجُوهُ  
لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴿١٢١﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ  
ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴿١٢٢﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ  
لَهُمْ ذِكْرًا ﴿١٢٣﴾ فَنَعْلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ  
رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴿١٢٤﴾ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى وَلَمْ نُجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴿١٢٥﴾ وَإِذْ قُلْنَا  
لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ﴿١٢٦﴾ فَقُلْنَا يَنْتَادِمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ  
وَلِرِزْقِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴿١٢٧﴾ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ﴿١٢٨﴾ وَأَنَّكَ لَا

فالمعنى لا تنفع الشفاعة أحد إلا من أذن له الرحمن في أن يشفع له، وأن يكون الاستثناء منقطعاً ومن واقعة على الشافع، والمعنى لكن من أذن له الرحمن يشفع ﴿وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ إن أريد بمن أذن له الرحمن المشفوع فيه، فاللام في له بمعنى لأجله، أي رضي قول الشافع لأجل المشفوع فيه، وإن أريد الشافع فالمعنى رضي له قوله في الشفاعة ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ الضميران لجميع الخلق، والمعنى ذكر في آية الكرسي ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ قيل المعنى لا يحيطون بمعلوماته كقوله: ﴿وَلَا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء﴾ [البقرة: ٢٥٥]، والصحيح عندي أن المعنى لا يحيطون بمعرفة ذاته إذ لا يعرف الله على الحقيقة إلا الله، ولو أراد المعنى الأول لقال ولا يحيطون بعلمه، ولذلك استثنى إلا بما شاء هناك ولم يستثن هنا ﴿وَعَنْتِ الْوُجُوهُ﴾ أي ذلت يوم القيامة ﴿وَلَا هَضْمًا﴾ أي بخساً ونقصاً لحسناته ﴿أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾ أي تذكراً، وقيل شرفاً وهو هنا بعيد ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ أي إذا أقرأك جبريل القرآن فاستمع إليه واصبر حتى يفرغ وحينئذ تقرأه أنت فالآية: كقوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ [القيامة: ١٦]، وقيل كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا أوحى إليه القرآن يأمر بكتبه في الحين، فأمر أن يتأتى حتى تُفسر له المعاني، والأول أشهر ﴿عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ﴾ أي وضيئناه أن لا يأكل من الشجرة ﴿فَنَسَى﴾ يحتمل أن يكون النسيان الذي هو ضد الذكر، فيكون ذلك عذراً لآدم أو يريد الترك، وقال ابن عطية: لا يمكن غيره، لأن الناسي لا عقاب عليه، وقد تقدم الكلام على قصة آدم وإبليس في البقرة ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ أي لا تطيعاه فيخرجكما من الجنة فجعل المسبب موضع السبب وخص آدم بقوله: ﴿فَتَشْقَى﴾ لأنه كان المخاطب أولاً، والمقصود بالكلام، وقيل لأن الشقاء في معيشة الدنيا مختص بالرجال

تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى ﴿١١٩﴾ فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَادَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْغُلَّةِ  
وَمُلْكٍ لَا يَبُلَى ﴿١٢٠﴾ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَّتْ لَهُمَا سَوْءُ ثُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ  
وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴿١٢١﴾ ثُمَّ أَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَنَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿١٢٢﴾ قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ  
لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ أَعْرَضَ  
عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴿١٢٤﴾ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي  
أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٢٥﴾ قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَ أَيْنَتُنَا فَنَسِينَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴿١٢٦﴾ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ  
أَشْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴿١٢٧﴾ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ  
الْأَقْوَامِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى ﴿١٢٨﴾ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ  
لِرِزَامَا وَاجِلٌ مُّسَمًّى ﴿١٢٩﴾ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا

﴿لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى﴾ الظمأ هو العطش، والضحى هو البروز للشمس ﴿يَخْصِفَانِ﴾ ذكر في الأعراف وكذلك الشجرة وأكل آدم منها ذكر ذلك في البقرة ﴿أَهْبِطَا﴾ خطاب لآدم وحواء ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ هي إن الشرطية دخلت عليها ما الزائدة وجوابها فَمَنِ اتَّبَعَ ﴿فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ أي لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ﴿مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ أي ضيقة، فقيل إن ذلك في الدنيا، فإن الكافر ضيق المعيشة لشدة حرصه وإن كان واسع الحال، وقد قال بعض الصوفية لا يعرض أحد عن ذكر الله إلا أظلم عليه وقته وتكدر عليه عيشه، وقيل إن ذلك في البرزخ، وقيل في جهنم بأكل الزقوم، وهذا ضعيف لأنه ذكر بعد هذا يوم القيامة وعذاب الآخرة ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ أي يعني أعمى البصر.

﴿فَنَسِينَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى﴾ من الترك لا من الذهول ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى﴾ أي عذاب جهنم أشد وأبقى من العيشة الضنك ومن الحشر أعمى ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ معناه أفلم يتبين لهم، والضمير لقريش والفاعل بيهد مقدّر تقديره أو لم يهد لهم الهدى أو الأمر، وقال الزمخشري الفاعل الجملة التي بعده، وقيل الفاعل ضمير الله عز وجل، ويدل عليه قراءة أفلم نهّد بالنون، وقال الكوفيون الفاعل كم ﴿يَمْشُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ﴾ يريد أن قريشًا يمشون في مساكن عاد وثمود، ويعاينون آثار هلاكهم ﴿لِأُولِي النُّهَى﴾ أي ذوي العقول ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامَا﴾ الكلمة هنا القضاء السابق، والمعنى لولا قضاء الله بتأخير العذاب عنهم لكان العذاب لزامًا: أي واقعًا بهم ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ معطوف

وَمِنْ أَعْنَانِي اللَّيْلِ فَسَيَحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى ﴿١٢٥﴾ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَنَّهُمْ فِيهِ وَرَزَقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ﴿١٢٦﴾ وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْبَحَ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَلَقَبَةُ لِلنَّفْوَىٰ ﴿١٢٧﴾ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ؕ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي

على كلمة: أي لولا الكلمة والأجل المسمى لكان العذاب لزماً وإنما أخره لتعتدل رؤوس الآي، والمراد بالأجل المسمى يوم بدر، وبذلك ورد تفسيره في البخاري، وقيل المراد به أجل الموت، وقيل القيامة ﴿وَسَبَّحْ﴾ يحتمل أن يريد بالتسبيح الصلاة، أو قول سبحان الله وهو ظاهر اللفظ ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ في موضع الحال أي وأنت حامد لربك على أن وفقك للتسبيح، ويحتمل أن يكون المعنى سَبَّحَ تسبيحاً مقروناً بحمد ربك فيكون أمراً بالجمع بين قوله سبحان الله وقوله الحمد لله، وقد قال رسول الله ﷺ: «وسبحان الله والحمد لله تملآن ما بين السماء والأرض» ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ إشارة إلى الصلوات الخمس عند مَنْ قال إن معنى فسبح: الصلاة، فالتى قبل طلوع الشمس الصبح، والتي قبل غروبها الظهر والعصر، ومن آناء الليل المغرب والعشاء الآخرة وأطراف النهار المغرب والصبح، وكرر الصبح في ذلك تأكيداً للأمر بها، وسُمِّيَ الطرفين أطرافاً لأحد وجهين: إما على نحو ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾، وإما أن يجعل النهار للجنس، فلكل يوم طرف، وآناء الليل ساعاته، واحدها إني ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ﴾ ذكر في الحجر ومدّ العينين هو تطويل النظر ففي ذلك دليل على أن النظر غير الطويل معفو عنه ﴿زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ شبه نعم الدنيا بالزهر وهو النوار، لأن الزهر له منظر حسن، ثم يذبل ويضمحل، وفي نصب زهرة خمسة أوجه أن ينتصب بفعل مضمر على الذم، أو يضمن متعنا معنى أعطينا، ويكون زهرة مفعولاً ثانياً له، أو يكون بدلاً من موضع الجار والمجرور أو يكون بدلاً من أزواجاً على تقدير ذوي زهرة أو ينتصب على الحال ﴿لِنَفْثَنَّهُمْ فِيهِ﴾ أي لنختبرهم ﴿لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا﴾ أي لا نسألك أن ترزق نفسك ولا أهلك فتفرغ أنت وأهلك للصلاة فنحن نرزقك، وكان بعض السلف إذا أصاب أهله خصاصة قال قوموا فصلوا بهذا أمركم الله، ويتلو هذه الآية ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ البيّنة هنا البرهان، والصحف الأولى هي التوراة والإنجيل وغيرهما من كتب الله، والضمير في قالوا وفي أَوَلَمْ تَأْتِهِم لقريش لما اقترحوا آية على وجه العناد والتعنت: أجابهم الله بهذا الجواب، والمعنى قد جاءكم برهان ما في التوراة والإنجيل من ذكر محمد ﷺ، فلائى شيء تطلبون آية أخرى، ويحتمل أن يكون المعنى قد جاءكم القرآن وفيه من العلوم والقصص ما في الصحف الأولى، فذلك بيّنة وبرهان على أنه من عند الله

الْصُّحُفِ الْأُولَى ﴿١٣٦﴾ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا  
فَتَنبِئَنَا بِآيَاتِكَ مِّن قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَى ﴿١٣٧﴾ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبُّوْا فَسَتَعْلَمُونَ مَن أَصْحَابُ  
الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ﴿١٣٨﴾

﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ﴾ الآية: معناها لو أهلكنا هؤلاء الكفار قبل بعث محمد ﷺ لاحتجوا على الله بأن يقولوا لولا أرسلت إلينا رسولا، ولولا هنا عرض فقامت عليهم الحجة ببعثه ﷺ ﴿قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ﴾ أي قل كل واحد منا ومنكم منتظر لما يكون من هذا الأمر ﴿فَتَرَبُّوْا﴾ تهديد ﴿الصِّرَاطِ السَّوِيِّ﴾ المستقيم.

# سورة الأنبياء

مكية وآياتها ١١٢ نزلت بعد سورة إبراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴿١﴾ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ تُحَدِّثُ  
إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٢﴾ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُ النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ الناس لفظ عام، وقال ابن عباس: المراد به هنا المشركون من قريش بدليل ما بعد ذلك، لأنه من صفاتهم، وإنما أخبر عن الساعة بالقرب، لأن الذي مضى من الزمان قبلها أكثر مما بقي لها ولأن كل آت قريب ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ تُحَدِّثُ﴾ يعني بالذكر القرآن، ومحدث: أي يحدث النزول ﴿وَأَسْرَأُ النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ الواو في أسروا ضمير فاعل يعود على ما قبله، والذين ظلموا: بدل من الضمير، وقيل إن الفاعل هو الذين ظلموا، وجاء ذلك على لغة من قال أكلوني البراغيث، وهي لغة بني الحارث بن كعب، وقال سيبويه لم تأت هذه اللغة في القرآن ويحتمل أن يكون الذين ظلموا منصوباً بفعل مضمر على الذم أو خبر ابتداء مضمر، والأول أحسن ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ هذا الكلام في موضع نصب بدل من النجوى، لأنه هو الكلام الذي تناجوا به، والبشر المذكور في الآية هو سيدنا محمد ﷺ ﴿قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ﴾ إخبار بأنه ما

مَثَلُكُمْ أَفْتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ بُصُرُونَ ﴿٢﴾ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ  
وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣﴾ بَلْ قَالُوا أَضْغَثُ أَحْلَمَ بَلْ أَفْتَرْتَهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ  
كَمَا أَرْسَلْنَا الْأَوَّلُونَ ﴿٤﴾ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا  
قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ  
جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴿٧﴾ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ  
وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴿٨﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٩﴾ وَكَمْ قَصَمْنَا  
مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿١٠﴾ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسْنَانَا إِذَا هُمْ مِنْهَا

تناجوا به على أنهم أسروه، فإن قيل هلا قال يعلم السر مناسبة لقوله أسروا النجوى؟  
فالجواب: أن القول يشمل السر والجهر فحصل به ذكر السر وزيادة ﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَثُ  
أَحْلَمَ﴾ أي أخلاط منامات، وحكي عنهم هذه الأقوال الكثيرة ليظهر اضطراب أمرهم  
وبطلان أقوالهم ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا الْأَوَّلُونَ﴾ أي كما جاء الرسل المتقدمون بالآيات فليأتنا محمد  
بآية فالتشبيه في الإتيان بالمعجزة ﴿مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ لما قالوا فليأتنا بآية  
أخبرهم الله أن الذين من قبلهم طلبوا الآيات فلما رأوها ولم يؤمنوا أهلکوا، ثم قال ﴿أَفَهُمْ  
يُؤْمِنُونَ﴾ أي أن حالهم في عدم الإيمان وفي الهلاك كحال من قبلهم، ويحتمل أن يكون  
المعنى: أن كل قرية هلكت لم تؤمن فهؤلاء كذلك ولا يكون على هذا جواباً لقولهم فليأتنا  
بآية بل يكون إخباراً مستأنفاً على وجه التهديد؛ وأهلكناها في موضع الصفة لقرية، والمراد  
أهل القرية ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ رد على قولهم هل هذا إلا بشر مثلكم والمعنى أن  
الرسل المتقدمين رجالاً من البشر فكيف تنكرون أن يكون هذا الرجل رسولاً ﴿أَهْلَ الذِّكْرِ﴾  
يعني أخبار أهل الكتاب ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾ أي ما جعلنا الرسل  
أجساداً غير طاعمين، ووحد الجسد لإرادة الجنس، ولا يأكلون الطعام صفة لجسد، وفي  
الآية رد على قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ﴿وَمَنْ نَشَاءُ﴾ يعني المؤمنين ﴿فِيهِ  
ذِكْرُكُمْ﴾ أي شرفكم وقيل تذكيركم ﴿قَصَمْنَا﴾ أي أهلكنا، وأصله من قصم الظهر أي كسره  
﴿مِنْ قَرْيَةٍ﴾ يريد أهل القرية؛ قال ابن عباس: هي قرية باليمن يقال لها حضور بعث الله  
إليهم نبياً فقتلوه فسلب الله عليهم بختنصر ملك بابل فأهلكهم بالقتل، وظاهر اللفظ أنه على  
العموم لأن كم للتكثير، فلا يريد قرية معينة ﴿يَزْكُضُونَ﴾ عبارة عن فرارهم، فيحتمل أن  
يكونوا ركبوا الدواب وركضوها لتسرع الجري أو شتبهوا في سرعة جريهم على أرجلهم بمن

يَرْكُضُونَ ﴿١٧﴾ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكَنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ ﴿١٨﴾ قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٩﴾ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ﴿٢٠﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِلْعَيْنِ ﴿٢١﴾ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ لَا تَخَذَتُهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿٢٢﴾ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا نَصِفُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿٢٤﴾ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْترُونَ ﴿٢٥﴾ أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ﴿٢٦﴾ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا

يركض الدابة ﴿لَا تَرْكُضُوا﴾ أي قيل لهم لا تركضوا والقائل لذلك هم الملائكة قالوه تهكمًا بهم، أو رجال بختنصر إن كانت القرية المعينة قالوا ذلك لهم خداعًا ليرجعوا فيقتلهم ﴿أُتْرِفْتُمْ﴾ أي نعمتم ﴿لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ﴾ تهكم بهم وتوبيخ أي ارجعوا إلى نعيمكم ومساكنكم لعلكم تُسْأَلُونَ عما جرى عليكم، ويحتمل أن يكون تُسْأَلُونَ بمعنى يطلب لكم الناس معروفكم وهذا أيضًا تهكم ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا﴾ الآية اعتراف وندم حين لم ينفعهم ﴿حَصِيدًا خَامِدِينَ﴾ شُبِّهُوا فِي هَلَاكِهِم بِالزَّرْعِ الْمَحْصُودِ، ومعنى خامدين: موتى وهو تشبيه بخمود النار ﴿لَا عَيْنَ﴾ حال منفية أي ما خلقنا السموات والأرض لأجل اللعب بل للاعتبار بها، والاستدلال على صانعها ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ لَا تَخَذَتُهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ الله في لغة اليمن: الولد، وقيل المرأة، ومن لَدُنَّا: أي من الملائكة، فالمعنى على هذا لو أردنا أن نتخذ ولدًا لاتخذناه من الملائكة، لا من بني آدم، فهو ردٌّ على مَنْ قال إن المسيح ابن الله وعزير ابن الله، والظاهر أن الله بمعنى اللعب لاتصاله بقوله لا عين، وقال الزمخشري المعنى على هذا لو أردنا أن نتخذ لهم لكان ذلك في قدرتنا ولكن ذلك لا يليق بنا لأنه مناقض للحكمة، وفي كلا القولين نظر ﴿إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ يحتمل أن تكون إن شرطية وجوابها فيما قبلها، أو نافية، والأول أظهر ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ﴾ الحق عام في القرآن والرسالة والشرع وكل ما هو حق، والباطل عام في أضداد ذلك ﴿فَيَدْمَغُهُ﴾ أي يقمعه ويطله، وأصله من إصابة الدماغ ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾ يعني الملائكة ﴿وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ أي لا يعيون ولا يملون ﴿أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ﴾ أم هنا للإضراب عما قبلها، والاستفهام على وجه الإنكار لما بعدها من الأرض يتعلق بينشرون والمعنى أن الآلهة التي اتخذها المشركون لا يقدر أن ينشروا الموتى من الأرض فليست بآلهة في الحقيقة لأن من صفة الإله القدرة على الإحياء والإماتة ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ هذا برهان على وحدانية الله



فَسَبِّحْنَا اللَّهَ رَبَّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٢٢﴾ لَا يُسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ ﴿٢٣﴾ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ  
 إِلَهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ فَهُمْ  
 مُعْرِضُونَ ﴿٢٤﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾  
 وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ

تعالى، والضمير في قوله فيهما للسموات والأرض، وإلا الله صفة لآلهة، وإلا بمعنى غير،  
 فاقتضى الكلام أمرين أحدهما نفي كثرة الآلهة، ووجوب أن يكون الإله واحداً، والأمر  
 الثاني: أن يكون ذلك الواحد هو الله دون غيره، ودل على ذلك قوله إلا الله، وأما الأول  
 فكانت الآية تدل عليه لو لم تذكر هذه الكلمة، وقال كثير من الناس في معنى الآية: إنها  
 دليل على التمانع الذي أورده الأصوليون، وذلك أننا لو فرضنا إلهين فأراد أحدهما شيئاً  
 وأراد الآخر نقيضه، فإما أن تنفذ إرادة كل واحد منهما وذلك مُحال لأن النقيضين لا  
 يجتمعان، وإما أن لا تنفذ إرادة واحد منهما، وذلك أيضاً مُحال، لأن النقيضين لا يرتفعان  
 معاً، ولأن ذلك يؤدي إلى عجزهما وقصورهما، فلا يكونان إلهين، وإما أن ينفذ إرادة  
 واحد منهما دون الآخر، فالذي تنفذ إرادته هو الإله، والذي لا تنفذ إرادته ليس بإله، فالإله  
 واحد. وهذا الدليل إن سلمنا صحته فلفظ الآية لا يطابقه، بل الظاهر من اللفظ استدلال  
 آخر أصح من دليل التمانع، وهو أنه لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا، لما يحدث بينهما  
 من الاختلاف والتنازع في التدبير وقصد المغالبة، ألا ترى أنه لا يوجد ملكان اثنان لمدينة  
 واحدة، ولا وليّان لخطّة واحدة ﴿لَا يُسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ لأنه مالك كل شيء والمالك يفعل  
 في ملكه ما يشاء، ولأنه حكيم، فأفعاله كلها جارية على الحكمة ﴿وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ لفقد  
 العلتين ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾ كرّر هذا الإنكار استعظاماً للشرك ومبالغة في تقييده لأن  
 قبله من صفات الله ما يوجب توحيده وليتأطّ به ما ذكر بعده من تعجيز المشركين وأنهم ليس  
 لهم على الشرك برهان لا من جهة العقل ولا من جهة الشرع ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ تعجيز لهم  
 وقد تكلمنا على هاتوا في البقرة ﴿هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي﴾ رد على المشركين  
 والمعنى هذا الكتاب الذي معي والكتب التي من قبلي ليس فيهما ما يقتضي الإشراك بالله،  
 بل كلها متفقة على التوحيد ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ الآية: رد على المشركين، والمعنى أن كل  
 رسول إنما أتى بلا إله إلا الله ﴿عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ يعني الملائكة وهم الذين قال فيهم بعض  
 الكفار أنهم بنات الله، فوصفهم بالعبودية لأنها تناقض النبوة، ووصفهم بالكرامة، لأن ذلك  
 هو الذي غرّ الكفار حتى قالوا فيهم ما قالوا ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ﴾ أي لا يتكلمون حتى

يَأْمُرُهُ يَعْملُونَ ﴿٢٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِّنْ حَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿٢٨﴾ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِّنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتْا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٠﴾ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيًّا أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣١﴾ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفًّا مَّحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ﴿٣٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٣٣﴾ وَمَا جَعَلْنَا لِشَرٍّ مِنْ قَبْلِكَ

يتكلم هو تأدباً معه ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ أي لمن ارتضى أن يشفع له، ويحتمل أن تكون هذه الشفاعة في الآخرة أو في الدنيا وهي استغفارهم لمن في الأرض ﴿مُشْفِقُونَ﴾ أي خائفون ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ﴾ الآية على فرض أن لو قالوا ذلك، ولكنهم لا يقولونه، وإنما مقصد الآية الرد على المشركين وقيل إن الذي قال إني إله هو إبليس لعنه الله ﴿كَانَتْا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ الرتق مصدر وصف به، ومعناه الملتصق ببعضه ببعض الذي لا صدع فيه ولا فتح، والفتق الفتح فقبل كانت السموات ملتصقة بالأرض ففتقها الله بالهواء، وقيل كانت السموات ملتصقة بعضها ببعض والأرضون كذلك ففتقهما الله سبعاً سبعاً والرؤية في قوله أو لم ير على هذا رؤية قلب، وقيل فتق السماء بالمطر وفتق الأرض بالنبات، فالرؤية على هذا رؤية عين ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا﴾ أي خلقنا من الماء كل حيوان ويعني بالماء المني وقيل الماء الذي يشرب لأنه سبب لحياة الحيوان، ويدخل في ذلك النبات باستعارة ﴿رَوَاسِي﴾ يعني الجبال ﴿أَنْ تَمِيدَ﴾ تقديره كراهية أن تميد ﴿فِجَاجًا﴾ يعني الطرق الكبار، وإعرابه عند الزمخشري حال من السبل، لأنه صفة تقدمت على النكرة ﴿لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ يعني في طرقهم وتصرفاتهم ﴿سَفًّا مَّحْفُوظًا﴾ أي حفظ من السقوط ومن الشياطين ﴿عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ﴾ يعني الكواكب والأمطار والرعد والبرق وغير ذلك ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ التنوين في كل عوض عن الإضافة أي كلهم في فلك يسبحون يعني الشمس والقمر دون الليل والنهار، إذ لا يوصف الليل والنهار بالسبح في الفلك فالجملة في موضع حال من الشمس والقمر أو مستأنفاً، فإن قيل: لفظ كل ويسبحون جمع، فكيف يعني الشمس والقمر وهما اثنان؟ فالجواب: أنه أراد جنس مطالعها كل يوم وليلة وهي كثيرة قاله الزمخشري وقال القرطبي: أراد الشمس والقمر وسائر الكواكب السيارة، وعبر عنهما بضمير الجماعة العقلاء في قوله يسبحون، لأنه وصفهم بفعل العقلاء وهو السبح، فإن قيل: كيف قال في فلك، وهي أفلاك كثيرة؟ فالجواب أنه أراد كل واحد يسبح في فلكه،

الْخُلْدُ أَفَايِنٌ مَّتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴿٢٤﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَلِلَّيْنِ  
تَرْجِعُونَ ﴿٢٥﴾ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا بِتَّ يَخْذُونَهُمْ إِلَّا هُزُوا أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ  
ءَالِهَتَكُمْ وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٢٦﴾ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُولُكُمْ عَابِتِي  
فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴿٢٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ

وذلك كقولهم: كساهم الأمير حلة أي كسا كل واحد منهم حلة، ومعنى الفلك جسم مستدير، وقال بعض المفسرين إنه من موج، وذلك بعيد، والحق أنه لا يعلم صفته وكيفيته إلا بإخبار صحيح عن الشارع، وذلك غير موجود، ومعنى يسبحون يجرون، أو يدورون، وهو مستعار من السبح بمعنى العوم في الماء، وقوله كل في فلك من المقلوب الذي يقرأ من الطرفين ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾ سببها أن الكفار طعنوا على النبي ﷺ بأنه بشر يموت، وقيل إنهم تمنوا موته ليشتموا به، وهذا أنسب لما بعده ﴿أَفَايِنٌ مَّتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ موضع دخول الهمزة فهم الخالدون وتقدمت لأن الاستفهام له صدر الكلام.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ أي كل نفس مخلوقة لا بد لها أن تذوق الموت، والذوق هنا استعارة ﴿وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ﴾ أي نخبركم بالفقر والغنى والصحة والمرض وغير ذلك من أحوال الدنيا ليطهر الصبر على الشر والشكر على الخير، أو خلاف ذلك ﴿فِتْنَةً﴾ مصدر من معنى نبلوكم ﴿أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ إِلِهَتَكُمْ﴾ أي يذكرهم بالذم دلت على ذلك قرينة الحال، فإن الذكر قد يكون بدم أو مدح، والجملة تفسير للهزة أي يقولون أهذا الذي ﴿وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ﴾ الجملة في موضع الحال أي كيف ينكرون ذمك لألهتهم وهم يكفرون بالرحمن، فهم أحق باللامه، وقيل معنى بذكر الرحمن تسميته بهذا الاسم، لأنهم أنكروها، والأول أغرق في ضلالهم ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ خلق شديد الاستعجال وجاءت هذه العبارة للمبالغة: كقولهم خلق حاتم من جود، والإنسان هنا جنس، وسبب الآية: أن الكفار استعجلوا الآيات التي اقترحوها والعذاب الذي طلبوه، فذكر الله هذا توطئة لقوله: ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُون﴾ [الأنبياء: ٣٧]، وقيل المراد هنا آدم لأنه لما وصلت الروح إلى صدره أراد أن يقوم وهذا ضعيف، وقيل من عجل: أي من طين، وهذا أضعف ﴿سَأُولُكُمْ عَابِتِي﴾ وعيد وجواب على ما طلبوه من التعجيل ﴿وَيَقُولُونَ﴾ الآية: تفسير لاستعجالهم ﴿الْوَعْدُ﴾ القيامة وقيل نزول العذاب بهم ﴿لَوْ يَعْلَمُ﴾ جواب لو محذوف ﴿حِينَ﴾ مفعول به ليعلموا: أي لو يعلمون الوقت الذي يحيط بهم العذاب لآمنوا وما

كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُوتُ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴿٣٨﴾ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْةٌ فَتَبْتَهُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلِ مِّنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٤٠﴾ قُلْ مَنْ يَكْلُؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٤١﴾ أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِّنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ ﴿٤٢﴾ بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٤٣﴾ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنْذَرُونَ ﴿٤٤﴾ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَوَلَّىَٰنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٤٥﴾ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ

استعجلوا ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ﴾ الضمير الفاعل للنار، وقيل الساعة ﴿فَتَبْتَهُهُمْ﴾ أي تفجؤهم ﴿وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ أي لا يؤخرون عن العذاب ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَى﴾ الآية تسلية بالتأسي ﴿فَحَاقَ﴾ أي أحاط ﴿مَنْ يَكْلُؤُكُمْ﴾ أي مَنْ يحفظكم من أمر الله، ومن استفهامية، والمعنى تهديد، وإقامة حجة، لأنهم لو أجابوا عن هذا السؤال لاعترفوا أنهم ليس لهم مانع ولا حافظ، ثم جاء قوله ﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ﴾ بمعنى أنهم إذا سُئِلُوا عن ذلك السؤال لم يجيبوا عنه لأنهم تقوم عليهم الحجة إن أجابوا، ولكنهم يعرضون عن ذكر الله: أي عن الجواب الذي فيه ذكر الله، وقال الزمخشري معنى الإضراب هنا أنهم معرضون عن ذكره فضلاً عن أن يخافوا بأسه ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِّنْ دُونِنَا﴾ أي تمنعهم من العذاب، وأم هنا للاستفهام، والمعنى الإنكار والنفي، وذلك أنه لما سألهم عَمَّنْ يَكْلُؤُهُمْ: أخبر بعد ذلك أن آلهتهم لا تمنعهم ولا تحفظهم ثم احتج عن ذلك بقوله: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ﴾، فإن مَنْ لا ينصر نفسه أولى أن لا ينصر غيره ﴿وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ﴾ الضمير للكفار: أي لا يصحبون منا ينصر ولا حفظ ﴿بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ﴾ أي متعناهم بالنعم والعافية في الدنيا فطغوا بذلك ونسوا عقاب الله، والإضراب ببل عن معنى الكلام المتقدم: أي لم يحملهم على الكفر والاستهزاء نصر ولا حفظ، بل حملهم على ذلك أننا متعناهم وآباءهم ﴿نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ ذكر في الرد ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ﴾ إشارة إلى الكفار، والصم استعارة في إفراط إعراضهم ﴿نَفْحَةٌ﴾ أي خطرة وفيها تقليل العذاب، والمعنى أنهم لو رأوا أقل شيء من عذاب الله لأذعنوا واعترفوا بذنوبهم ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾ أي العدل، وإنما أفرد القسط وهو صفة للجمع، لأنه مصدر وصف به كالعدل والرضا، وعلى تقدير

الْقِسْطَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا  
وَكُفًى بِنَا حَسِبِينَ ﴿٤٧﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾ الَّذِينَ  
يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿٤٩﴾ وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ  
مُنْكَرُونَ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴿٥١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا  
هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ  
وَأَبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٦﴾ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ  
تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ ﴿٥٧﴾ فَجَعَلَهُمْ جُدَاذًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿٥٨﴾ قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا

ذوات القسط، ومذهب أهل السنة أن الميزان يوم القيامة حقيقة له كفتان ولسان وعمود  
توزن فيه الأعمال، والخفة والثقل متعلقة بالأجسام، إما صحف الأعمال، أو ما شاء الله،  
وقالت المعتزلة: إن الميزان عبارة عن العدل في الجزاء ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، وقال ابن عطية  
تقديره لحساب يوم القيامة، أو لحكمة، فهو على حذف مضاف وقال الزمخشري هو  
كقولك كتبت الكتاب لست خلون من الشهر ﴿مِثْقَالَ حَبَّةٍ﴾ أي وزنها والرفع على أن كان  
تامة، والنصب على أنها ناقصة واسمها مضمر ﴿الْفُرْقَانُ﴾ هنا التوراة، وقيل التفرقة بين  
الحق والباطل بالنصر وإقامة الحجة ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ﴾ يعني القرآن ﴿رُشْدَهُ﴾ أي إرشاده إلى  
توحيد الله وكسر الأصنام وغير ذلك ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي قبل موسى وهارون، وقيل آتيناه رشده  
قبل النبوة ﴿وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ أي علمناه أنه يستحق ذلك ﴿التَّمَاثِيلُ﴾ يعني الأصنام وكانت  
على صور بني آدم ﴿وَجَدْنَا آبَاءَنَا﴾ اعتراف بالتقليد من غير دليل ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ﴾ أي  
هل الذي تقول حق أم مزاح، وانظر كيف عبر عن الحق بالفعل، وعن اللعب بالجملة  
الاسمية، لأنه أثبت عندهم ﴿فَطَرَهُنَّ﴾ أي خلقهن، والضمير للسَّمَوَاتِ والأرض، أو  
التمثيل، وهذا أليق بالرد عليهم ﴿بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ﴾ يعني خروجهم إلى عيدهم  
﴿جُدَاذًا﴾ أي فتاتًا، ويجوز فيه الضم والكسر والفتح، وهو من الجذ بمعنى القطع ﴿إِلَّا  
كَبِيرًا لَهُمْ﴾ ترك الصنم الكبير لم يكسره وعلق القدوم في يده ﴿لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾  
الضمير للصنم الكبير أي يرجعون إليه فيسألونه فلا يجيبهم، فيظهر لهم أنه لا يقدر على  
شيء، وقيل الضمير لإبراهيم عليه الصلاة والسلام، أي يرجعون إليه فيبين لهم الحق ﴿قَالُوا  
مَنْ فَعَلَ هَذَا﴾ قبله محذوف تقديره فرجعوا من عيدهم فأروا الأصنام مكسورة، فقالوا مَنْ

يَا هَيْتَا إِنَّكَ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٩﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا فَاتُوا بِهِ عَلَى  
 عَيْنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿٦١﴾ قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا يَاهَيْتَنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ  
 كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿٦٣﴾ فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ  
 الظَّالِمُونَ ﴿٦٤﴾ ثُمَّ نَكَسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ  
 أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿٦٦﴾ أَفَبِلَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ  
 مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفْلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٦٨﴾ فَلَمَّا يَنْزِلُ

فعل هذا ﴿فَتَى يَذْكُرُهُمْ﴾ أي يذكرهم بالذم ويقوله: ﴿لَاكِيدُنْ أَصْنَامَكُمْ﴾ ﴿يُقَالُ لَهُ  
 إِبْرَاهِيمُ﴾ قيل إن إعراب إبراهيم منادى، وقيل خبر ابتداء مضمر، وقيل رفع على الإهمال،  
 والصحيح أنه مفعول لم يُسمَّ فاعله، لأن المراد الاسم لا المسمى وهذا اختيار ابن عطية  
 والزمخشري ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ أي يشهدون عليه بما فعل أو يحضرون عقوبتنا له ﴿قَالَ بَلْ  
 فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾ قصد إبراهيم عليه السلام بهذا القول تبكيته وإقامة الحجة عليهم، كأنه  
 يقول إن كان إلها فهو قادر على أن يفعل، وإن لم يقدر فليس بإله ولم يقصد الإخبار  
 المحض، لأنه كذب، فإن قيل: فقد جاء في الحديث أن إبراهيم كذب ثلاث كذبات:  
 أحدها قوله فعله كبيرهم، فالجواب أن معنى ذلك أنه قال قولاً ظاهره الكذب، وإن كان  
 القصد به معنى آخر، ويدل على ذلك قوله: ﴿فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ لأنه أراد به  
 أيضاً تبكيته وبيان ضلالهم ﴿فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ أي رجعوا إليها بالفكرة والنظر، أو  
 رجعوا إليها بالملامة ﴿فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ﴾ أي الظالمون لأنفسكم في عبادتكم ما لا  
 ينطق ولا يقدر على شيء أو الظالمون لإبراهيم في قولكم عنه إنه لمن الظالمين، وفي  
 تعنيفه على أعين الناس ﴿ثُمَّ نَكَسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ﴾ استعارة لانقلابهم برجعهم عن  
 الاعتراف بالحق إلى الباطل والمعاندة فقالوا ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ أي فكيف  
 تأمرنا بسؤالهم فهم قد اعترفوا بأنهم لا ينطقون، وهم مع ذلك يعبدونهم فهذه غاية الضلال  
 في فعلهم، وغاية المكابرة والمعاندة في جدالهم، ويحتمل أن يكون نكسوا على رؤوسهم  
 بمعنى رجوعهم من المجادلة إلى الانقطاع فإن قولهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون: اعتراف  
 يلزم منه أنهم مغلوبون بالحجة، ويحتمل على هذا أن يكون نكسوا على رؤوسهم حقيقة:  
 أي أطرقوا من الخجل لما قامت عليهم الحجة ﴿أَفَ لَكُمْ﴾ تقدم الكلام على أف في  
 الإسراء ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ﴾ لما غلبهم بالحجة رجعوا إلى التغلب عليه بالظلم.

كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿٧٢﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَبِيدٌ ﴿٧٣﴾ وَلُوطًا إِذْ أَنبَتْهُ حُكْمًا وَعَلَّمْنَاهُ فِجْيَانَهُ مِنْ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْفَحْشَاءَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَ ﴿٧٤﴾ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾ وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٧٧﴾ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ

﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا﴾ أي ذات برد وسلام، وجاءت العبارة هكذا للمبالغة، واختلف كيف بردت النار فقليل أزال الله عنها ما فيها من الحر، والإحراق، وقيل دفع عن جسم إبراهيم حرها وإحراقها مع ترك ذلك فيها، وقيل خلق بينه وبينها حائلاً، ومعنى السلام هنا السلامة، وقد روي أنه لو لم يقل سلاماً لهلك إبراهيم من البرد وقد أضربنا عما ذكره الناس في قصة إبراهيم لعدم صحته، ولأن ألفاظ القرآن لا تقتضيه ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ هي الشام خرج إليها من العراق، وبركتها بخصبها وكثرة الأنبياء فيها ﴿نَافِلَةً﴾ أي عطية، والتنفيل العطاء، وقيل سمّاها نافلة: لأنه عطاء بغير سؤال، فكانه تبرّع، وقيل الهبة إسحق، والنافلة يعقوب، لأنه سأل إسحق، بقوله هب لي من الصالحين فأعطي يعقوب زيادة على ما سأل، واختار بعضهم على هذا الوقف على إسحق لبيان المعنى، وهذا ضعيف لأنه معطوف على كل قول ﴿يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ أي يرشدون الناس بإذنا ﴿وَلُوطًا﴾ قيل إنه انتصب بفعل مضمّر يفسره آتيناه والأظهر أنه انتصب بالعطف على موسى وهارون أو إبراهيم وانتصب ونوحاً وداود وسليمان وما بعدهم بالعطف أيضاً، وقيل بفعل تقديره اذكر ﴿آتَيْنَاهُ حُكْمًا﴾ أي حكماً بين الناس: أو حكمة ﴿مِنَ الْقَرْيَةِ﴾ هي سدوم من أرض الشام ﴿وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا﴾ أي في الجنة أو في أهل رحمتنا ﴿نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ﴾ أي دعا قبل إبراهيم ولوط ﴿مِنَ الْكَرْبِ﴾ يعني من الغرق ﴿وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ﴾ تعدى نصرناه بمن لأنه مطاوع انتصر المتعدّي بمن، أو تضمن معنى نجّيناه أو أجرناه ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ كان داود نبياً ملكاً، وكان ابنه سليمان ابن أحد عشر عاماً ﴿فِي الْحَرْثِ﴾ قيل زرع، وقيل كرم، والحرث يقال فيهما ﴿إِذْ نَفَسَتْ﴾ رعت فيه بالليل ﴿لِحُكْمِهِمْ﴾ الضمير لداود وسليمان

وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٧٨﴾ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴿٧٩﴾ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِيُخْصِنَكُمْ مِنْهُ وَالْمُتَخَصِمِينَ، وقيل لداود وسليمان خاصة، على أن يكون أقل الجمع اثنان ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾ تخاصم إلى داود رجلان دخلت غنم أحدهما على الآخر بالليل فأفسدته فقضى داود بأن يأخذ صاحب الزرع الغنم، ووجه هذا الحكم أن قيمة الزرع كانت مثل قيمة الغنم فخرج الرجلان على سليمان وهو بالباب، فأخبراه بما حكم به أبوه، فدخل عليه فقال يا نبي الله لو حكمت بغير هذا كان أرفق للجميع، قال وما هو: قال يأخذ صاحب الغنم الأرض ليصلحها حتى يعود زرعها كما كان، ويأخذ صاحب الزرع الغنم وينتفع بالبانها وصوفها ونسلها، فإذا كمل الزرع رُدَّت الغنم إلى صاحبها، والأرض بزرعها إلى ربها، فقال له داود: وَفَقْتُ يَا بَنِي، وقضى بينهما بذلك، ووجه حكم سليمان أنه جعل الانتفاع بالغنم بإزاء ما فات من الزرع، وواجب على صاحب الغنم أن يعمل في الحرث حتى يزول الضرر والنقصان، ويحتمل أن يكون ذلك إصلاحاً لا حكماً، واختلف الناس هل كان حكمهما بوحى أو اجتهد فَمَنْ قال كان باجتهاد أجاز الاجتهاد للأنبياء، وَرُوي أن داود رجع عن حكمه لما تبين له أن الصواب خلافه، وقد اختلف في جواز الاجتهاد في حق الأنبياء، وعلى القول بالجواز اختلف، هل وقع أم لا؟ وظاهر قوله ففهمناها سليمان: أنه كان باجتهاد فخص الله به سليمان ففهم القضية، وَمَنْ قال كان بوحى جعل حكم سليمان ناسخاً لحكم داود، وأما حكم إفساد المواشي الزرع في شرعنا، فقال مالك والشافعي: يضمن أرباب المواشي ما أفسدت بالليل دون النهار للحديث الوارد في ذلك، وعلى هذا يدل حكم داود وسليمان، لأن النفس لا يكون إلا بالليل، وقال أبو حنيفة: لا يضمن ما أفسدت بالليل ولا بالنهار، لقوله ﷺ: «العجماء جرحها جبار» ﴿وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ قيل يعني في هذه النازلة، وأن داود لم يخطئ فيها، ولكنه رجع إلى ما هو أرجح، ويدل على هذا القول أن كل مجتهد مصيب، وقيل بل يعني حكماً وعلماً في غير هذه النازلة، وعلى هذا القول فإنه أخطأ فيها، وأن المصيب واحد من المجتهدين ﴿وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ﴾ كان هذا التسبيح قول سبحان الله، وقيل الصلاة معه إذا صلى، وقدم الجبال على الطير، لأن تسبيحها أغرب إذ هي جماد ﴿وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾ أي قادرين على أن نفعل هذا، وقال ابن عطية: معناه كان ذلك في حقه لأجل أن داود استوجب ذلك مناصفة ﴿صَنْعَةَ لَبُوسٍ﴾ يعني دروع الحديد، وأول مَنْ صنعها داود عليه السلام، وقال ابن عطية اللبوس في اللغة السلاح وقال الزمخشري اللبوس اللباس ﴿لِيُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ﴾ أي لتقيكم في القتال



بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴿٨٠﴾ وَلَسَلِمَنَّ الرِّيحُ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا  
وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴿٨١﴾ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ  
ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ ﴿٨٢﴾ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ  
الرَّاحِمِينَ ﴿٨٣﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً  
مِّنْ عِنْدِنَا وَذَكَرْنَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٤﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ ﴿٨٥﴾  
وقرىء بالياء والتاء والنون، فالتون لله تعالى، والتاء للصنعة، والياء لداود أو لليوس ﴿فَهَلْ  
أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ لفظ استفهام، ومعناه استدعاء إلى الشكر ﴿وَلَسَلِمَنَّ الرِّيحُ عَاصِفَةً﴾ عطف  
الريح على الجبال، والعاصفة هي الشديدة فإن قيل: كيف يقال عاصفة وقال في ص رخاء  
أي لينة؟ فالجواب: أنها كانت في نفسها لينة طيبة، وكانت تسرع في جريها كالعاصف  
فجمعت الوصفين، وقيل كانت رخاء في ذهابه، وعاصفة في رجوعه إلى وطنه، لأن عادة  
المسافرين الإسراع في الرجوع؛ وقيل كانت تشد إذا رفعت البساط وتلين إذا حملته ﴿إِلَى  
الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ يعني أرض الشام وكانت مسكنه وموضع ملكه فخص في الآية  
الرجوع إليها لأنه يدل على الانتقال منها ﴿يَغُوصُونَ لَهُ﴾ أي يدخلون في الماء ليستخرجوا  
له الجواهر من البحار ﴿عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ﴾ أقل من الغوص كالبنيان والخدمة ﴿وَكُنَّا لَهُمْ  
حَافِظِينَ﴾ أي نحفظهم عن أن يزيغوا عن أمره، أو نحفظهم من إفساد ما صنعوه، وقيل  
معناه عالمين بعددهم ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ﴾ كان أيوب عليه السلام نبيا من الروم، وقيل  
من بني إسرائيل، وكان له أولاد ومال كثير فأذهب الله ماله فصبر، ثم أهلك الأولاد فصبر،  
ثم سَلَطَ البلاء<sup>(١)</sup> على جسمه فصبر إلى أن مرَّ به قومه فشمتموا به، فحينئذ دعا الله تعالى،  
على أن قوله ﴿مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ ليس تصريحًا بالدعاء، ولكنه ذكر نفسه  
بما يوجب الرحمة ووصف ربه بغاية الرحمة ليرحمه، فكان في ذلك من حُسن التلطف ما  
ليس في التصريح بالطلب ﴿فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ﴾ لما استجاب الله له أنبع له عيًّا من ماء  
فشرب منه واغتسل فبرىء من المرض والبلاء ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ رُوي أن الله أحيا  
أولاده الموتى ورزقهم مثلهم معهم في الدنيا وقيل في الآخرة، وقيل ولدت امرأته مثل عدد  
أولاده الموتى ومثلهم معهم، وأخلف الله عليه أكثر مما ذهب من ماله ﴿رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا﴾  
أي رحمة لأيوب، وذكرى لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر، ويحتمل أن تكون الرحمة  
والذكرى معًا للعبدين ﴿وَذَا الْكِفْلِ﴾ قيل هو إلياس وقيل زكريا، وقيل نبي بعث إلى رجل

(١) المراد بالبلاء المرض الذي أصابه وهو مرض باطني لا تنفر منه الطباع البشرية لعصمة الأنبياء من ذلك.

وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٦﴾ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَبَجَّيْنَاهُ مِنَ الْعَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴿٨٩﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْكَرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴿٩٠﴾ وَالَّتِي أَحْصَدْتَ فَرَجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا

واحد، وقيل رجل صالح غير نبي، وسُمي ذا الكفل: أي ذا الحظ من الله وقيل لأنه تكفل لليسع بالقيام بالأمر من بعده ﴿وَذَا النُّونِ﴾ هو يونس عليه السلام، والنون هو الحوت نسب إليه لأنه التقمه ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا﴾ أي مغاضباً لقومه إذ كان يدعوهم إلى الله فيكفرون حتى أدركه ضجر منهم فخرج عنهم، ولذلك قال الله: ﴿وَلَا تَكُنْ كصاحب الحوت﴾، ولا يصح قول مَنْ قال مغاضباً لربه ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ أي ظن أن نضيق عليه، فهو من معنى قوله قدر عليه رزقه، وقيل هو من القدر والقضاء: أي ظن أن لن نضيق عليه بعقوبة، ولا يصح قول مَنْ قال إنه من القدرة ﴿فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ﴾ قيل هذا الكلام محذوف لبيانه في غير هذه الآية، وهو أنه لما خرج ركب السفينة فرُمِيَ في البحر فالتقمه الحوت فنَادَى في الظلمات، وهي ظلمة الليل والبحر وبطن الحوت ويحتمل أنه عبّر بالظلمة عن بطن الحوت لشدة ظلمته كقوله: ﴿وَتَرَكْهُمْ فِي ظِلْمَاتٍ﴾ ﴿أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أن مفسرة أو مصدرية على تقدير نادى بأن، والظلم الذي اعترف به كونه لم يصبر على قومه وخرج عنهم ﴿وَبَجَّيْنَاهُ مِنَ الْعَمِّ﴾ يعني من بطن الحوت وإخراجه إلى البر ﴿وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ يحتمل أن يكون مطلقاً أو لَمَنْ دعا بدعاء يونس، ولذلك قال رسول الله ﷺ: «دعوة أخي يونس ذي النون ما دعا بها مكروب إلا استجيب له» ﴿لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ أي بلا ولد ولا وارث ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ إن لم ترزقني وارثاً فأنت خير الوارثين، فهو استسلام لله ﴿وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ﴾ يعني ولدت بعد أن كانت عقيماً، واسم زوجته أشياع، قاله السهيلي ﴿يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ والضمير للأنبياء المذكورين ﴿رَغَبًا وَرَهَبًا﴾ الرغبة الرجاء، والرهب الخوف، وقيل الرغبة أن ترفع إلى السماء بطون الأيدي، والرهب أن ترفع ظهورها ﴿وَالَّتِي أَحْصَدْتَ فَرَجَهَا﴾ هي مريم بنت عمران ومعنى أحصنت من العفة أي أعفته عن الحرام والحلال، كقولها لم يمسنني بشر ﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾

وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿٩١﴾ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴿٩٢﴾ وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَهِنَا رَجُوعٌ ﴿٩٣﴾ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدِهِ وَإِنَّا لَهُ كَنُيُوتٌ ﴿٩٤﴾ وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٩٥﴾ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿٩٦﴾ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقُولُونَ لَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٩٧﴾ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

أي أجرينها فيها روح عيسى لما نفخ جبريل في جيب درعها، ونسب الله النفخ إلى نفسه لأنه كان بأمره والروح هنا هو الذي في الجسد، وأضاف الله الروح إلى نفسه للتشريف أو للملك ﴿آيَةً﴾ أي دلالة، ولذلك لم يشن ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ﴾ أي ملتكم ملّة واحدة، وهو خطاب للناس كافة، أو للمعاصرين لسيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم: أي إنما بعث الأنبياء المذكورون بما أمرتم به من الدين، لأن جميع الأنبياء متفقون في أصول العقائد ﴿وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ﴾ أي اختلفوا فيه، وهو استعارة من جعل الشيء قطعاً، والضمير للمخاطبين، قيل فالأصل تقطعتم ﴿فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدِهِ﴾ أي لإبطال ثواب عمله ﴿وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ﴾ أي نكتب عمله في صحيفته ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ قرىء حرام بكسر الحاء وهو بمعنى حرام، واختلف في معنى الآية، فقيل حرام بمعنى ممتنع على قرية أراد الله إهلاكها أن يرجعوا إلى الله بالتوبة، أو ممتنع على قرية أهلكها الله أن يرجعوا إلى الدنيا، ولا زائدة في الوجهين، وقيل حرام بمعنى حتم واقع لا محالة، ويتصور فيه الوجهان، وتكون لا نافية فيهما أي حتم عدم رجوعهم إلى الله بالتوبة أو حتم عدم رجوعهم إلى الدنيا وقيل المعنى ممتنع على قرية أهلكها الله أنهم لا يرجعون إليه في الآخرة، ولا على هذا نافية أيضاً، فيه ردّ على من أنكر البعث ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾ حتى هنا حرف ابتداء أو غاية متعلقة بيرجعون، وجواب إذا: فإذا هي شاخِصَةٌ، وقيل الجواب يا ويلنا لأن تقديره يقولون يا ويلنا، وفتحت يأجوج ومأجوج أي فتح سدها فحذف المضاف ﴿وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ الحذب المرتفع من الأرض، وينسلون: أي يسرعون، والضمير ليأجوج ومأجوج: أي يخرجون من كل طريق لكثرتهم، وقيل لجميع الناس ﴿الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾ يعني القيامة ﴿فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ﴾ إذا هنا للمفاجأة، والضمير عند سيبويه ضمير القصة، وعند الفراء، للأبصار، وشاخِصَةٌ من الشخوص وهو إحداد النظر من

حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ ﴿٩٨﴾ لَوْ كَانَتْ هُوْلَاءَ إِلَهَةً مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٩٩﴾ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿١٠١﴾ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿١٠٢﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٠٣﴾ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿١٠٤﴾ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ

الخوف ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ هذا خطاب للمشركين، والحصب: ما توقد به النار: كالحطب وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه «حطب جهنم» والمراد بما تعبدون الأصنام وغيرها تحرق في النار توبيخاً لمن عبدها ﴿وَارِدُونَ﴾ الورود هنا الدخول ﴿زَفِيرٌ﴾ ذكر في هود ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ قيل يجعلون في توابيت من نار فلا يسمعون شيئاً، وقيل يصمتهم الله كما يعميهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾ سبقت أي قضيت في الأزل، والحسنى السعادة، ونزلت الآية لما اعترض ابن الزبيري على قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾، فقال إن عيسى وعزير والملائكة قد عبدوا، فالمعنى إخراج هؤلاء من ذلك الوعيد. واللفظ مع ذلك على عمومته في كل من سبقت له السعادة ﴿حَسِيسَهَا﴾ أي صوتها ﴿الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ أهوال القيامة على الجملة، وقيل ذبح الموت وقيل النفخة الأولى في الصور لقوله: ﴿فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [النمل: ٨٧]، ﴿كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ﴾ السجل الصحيفة والكتاب مصدر: أي كما يطوى السجل ليكتب فيه، أو ليصان الكتاب الذي فيه، وقيل السجل رجل كاتب وهذا ضعيف، وقيل هو ملك في السماء الثانية تُرْفَعُ إليه الأعمال، وهذا أيضاً ضعيف ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾ أي كما قدرنا على البداءة نقدر على الإعادة، فهو كقوله: ﴿قُلْ يُخَيِّبُهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [يس: ٧٩]، وقيل المعنى نعيدهم على الصورة التي بدأناهم كما جاء في الحديث: «يحشر الناس يوم القيامة خُفَاءَ غُرَاءَ غُرْلًا»، ثم قرأ كما بدأننا أول خلق نعيده، والكاف متعلقة بقوله نعيده ﴿فَاعِلِينَ﴾ تأكيداً لوقوع البعث.

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ في الزبور هنا قولان: أحدهما أنه كتاب داود، والذكر هنا على هذا التوراة التي أنزل الله على موسى، وما في الزبور من ذكر الله تعالى، والقول الثاني أن الزبور جنس الكتب التي أنزلها الله على جميع الأنبياء، والذكر

الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿١١٥﴾ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَعًا لِقَوْمٍ عَصِيبٍ ﴿١١٦﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١١٧﴾ قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١١٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنِ أَذْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ ﴿١١٩﴾ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿١٢٠﴾ وَإِنِ أَذْرِي لَعَلَّةٌ

على هذا هو اللوح المحفوظ: أي كتب الله هذا في الكتاب الذي أفرد له بعد ما كتبه في اللوح المحفوظ حين قضى الأمور كلها، والأول أرجح، لأن إطلاق الزبور على كتاب داود أظهر وأكثر استعمالاً، ولأن الزبور مفرد فدلالته على الواحد أرجح من دلالته على الجمع ولأن النص قد ورد في زبور داود بأن الأرض يرثها الصالحون ﴿أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ الأرض هنا على الإطلاق في مشارق الأرض ومغاربها، وقيل الأرض المقدسة، وقيل أرض الجنة، والأول أظهر، والعباد الصالحون: أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم، ففي الآية ثناء عليهم، وإخبار بظهور غير مصداقه في الوجود إذ فتح الله لهذه الأمة مشارق الأرض ومغاربها ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ هذا خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وفيه تشريف عظيم، وانتصب رحمة على أنه حال من ضمير المخاطب المفعول، والمعنى على هذا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الرحمة، ويحتمل أن يكون مصدرًا في موضع الحال من ضمير الفاعل تقديره: أرسلناك راحمين للعالمين، أو يكون مفعولاً من أجله، والمعنى على كل وجه: أن الله رحم العالمين بإرسال سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، لأنه جاءهم بالسعادة الكبرى، والنجاة من الشقاوة العظمى، ونالوا على يديه الخيرات الكثيرة في الآخرة والأولى، وعلمهم بعد الجهالة وهداهم بعد الضلالة، فإن قيل: رحمة للعالمين عموم والكفار لم يرحموا به فالجواب من وجهين: أحدهما أنهم كانوا معرضين للرحمة لو آمنوا فهم الذين تركوا الرحمة بعد تعريضها لهم، وبالأخر أنهم رحموا به لكونهم لم يعاقبوا بمثل ما عوقب به الكفار المتقدمون من الطوفان والصيحة وشبه ذلك ﴿ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ أي أعلمتكم بالحق على استواء في الإعلام وتبليغ إلى جميعكم لم يختص به واحد دون آخر ﴿وَإِنِ أَذْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ﴾ إن هنا وفي الموضع الآخر نافية، وأدري فعل علق من معموله لأنه من أفعال القلوب وما بعده في موضع المعمول من طريق المعنى فيجب وصله معه، والهمزة في قوله أقرب للتسوية لا للمجرد الاستفهام، وقيل يوقف على إن أدري في الموضعين، ويبتدأ بما

فِتْنَةً لِّكُمۡ وَمَنَعَ إِلَىٰ حِينٍ ﴿١١٧﴾ قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ ۗ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴿١١٨﴾

بعده، وهذا خطأ لأنه يطلب ما بعده ﴿لَعَلَّهُ فِتْنَةً﴾ الضمير لإمهالهم وتأخير عقوبتهم ﴿وَمَنَعَ﴾ إلى حِينٍ أي الموت أو القيامة ﴿الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ أي أستعين به على الصبر على ما تصفون من الكفر والتكذيب.

## سورة الحج

مدنية إلا الآيات ٥٢ و ٥٣ و ٥٤ و ٥٥  
فبين مكة والمدينة وآياتها ٧٨ نزلت بعد النور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ تكلمنا على التقوى في أول البقرة ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ﴾ أي شدتها وهولها كقوله: ﴿وزلزلوا﴾ [البقرة: ٢١٤]، أو تحريك الأرض حينئذ كقوله: ﴿إذا زلزلت الأرض زلزالها﴾ [الزلزلة: ١]، والجملة تعليل للأمر بالتقوى، واختلف هل الزلزلة والشدائد المذكورة بعد ذلك في الدنيا بين يدي القيامة، أو بعد أن تقوم القيامة، والأرجح أن ذلك قبل القيامة، لأن في ذلك الوقت يكون ذهول المرضعة ووضع الحامل لا بعد القيامة ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا﴾ العامل في الظرف تذهل، والضمير للزلزلة، وقيل الساعة، وذلك ضعيف لما ذكرنا إلا أن يريد ابتداء أمرها ﴿تَذْهَلُ﴾ الذهول هو الذهاب عن الشيء مع دهشة ﴿مُرْضِعَةٍ﴾ إنما لم يقل مرضع، لأن المرضعة هي التي في حال الإرضاع مُلْقِمَةٌ ثديها للصبي، والمرضع التي شأنها أن ترضع وإن لم تبشر الإرضاع في حال وصفها به، فقال مرضعة ليكون ذلك أعظم في الذهول إذ تنزع ثديها من فم الصبي حينئذ ﴿وَتَرَى النَّاسَ

هُمْ يَسْكُرُونَ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿٢﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿٣﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٤﴾ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يُوَفِّقُ وَمِنْكُمْ مَّن يَرُدُّ إِلَىٰ أَوَّلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ

سُكَارَىٰ ﴿٢﴾ تشبيه بالسكارى من شدة الغم ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾ نفي لحقيقة السكر، وقرى سكرى والمعنى متفق ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ﴾ نزلت في النضر بن الحارث، وقيل في أبي جهل، وهي تناول كل مَن اتصف بذلك ﴿شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ﴾ أي شديد الإغواء، ويحتمل أن يريد شيطان الجن أو الإنس ﴿كُتِبَ﴾ تمثيل لثبوت الأمر كأنه مكتوب، ويحتمل أن يكون بمعنى قضى كقولك كتب الله أنه في موضع المفعول الذي لم يسم فاعله وفي أنه عطف عليه وقيل تأكيد ﴿مَن تَوَلَّاهُ﴾ أي تبعه أو اتخذه وليًا، والضمير في عليه وفي أنه في الموضعين وفي تَوَلَّاهُ للشيطان، وفي يَضِلُّهُ، ويهديه للمتولي له، ويحتمل أن تكون تلك الضمائر أولاً لَمَن يجادل ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ﴾ الآية: معناها إن شككتكم في البعث الأخروي فزوال ذلك الشك أن تنظروا في ابتداء خلقكم فتعلموا أن الذي قدر على أن خلقكم أول مرة، قادر على أن يعيدكم ثاني مرة، وأن الذي قدر على إخراج النبات من الأرض بعد موتها: قادر على أن يخرجكم من قبوركم ﴿خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُرَابٍ﴾ إشارة إلى خلق آدم، وأسند ذلك إلى الناس لأنهم من ذريته وهو أصلهم ﴿مِن عَلَقَةٍ﴾ العلقه قطعة من دم جامدة ﴿مِن مُّضْغَةٍ﴾ أي قطعة من لحم ﴿مُخَلَّقَةٍ﴾ المخلقة التامة الخلقة، وغير المخلقة الغير التامة: كالسقط، وقيل المخلقة المساواة السالمة من النقصان ﴿لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ اللام تتعلق بمحذوف تقديره ذكرنا ذلك لنبين لكم قدرتنا على البعث ﴿وَنُقَرُّ﴾ فعل مستأنف ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يعني وقت وضع الحمل وهو مختلف وأقله ست أشهر إلى ما فوق ذلك ﴿نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ أفرده لأنه أراد الجنس، أو أراد نخرج كل واحد منكم طفلاً ﴿لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ﴾ هو كمال القوة والعقل والتمييز، وقد اختلف فيه من ثماني عشرة سنة إلى خمس وأربعين ﴿أَوَّلِ الْعُمُرِ﴾ ذكر في النحل ﴿هَامِدَةً﴾ يعني لا نبات فيها ﴿اهْتَزَّتْ﴾ تحرّكت بالنبات وتخلخلت أجزاؤها لما دخلها الماء ﴿وَرَبَّتْ﴾ انتفخت ﴿رَوَّجَ﴾



وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ بِهِيجٌ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴿٨﴾ ثَانِي عَطْفِهِ، لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لِمَنْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٩﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ يَظْلِمَ لِلْعَبِيدِ ﴿١٠﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١١﴾ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ

بِهِيجٌ أي صنف عجيب ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ أي ذلك المذكور من أمر الإنسان والنبات حاصل، بأن الله هو الحق، هكذا قلته الزمخشري، والباء على هذا سببية، وبهذا المعنى أيضًا فسره ابن عطية، ويلزم على هذا أن لا يكون قوله: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ﴾: معطوفًا على ذلك، لأنه ليس بسبب لما ذكر، فقال ابن عطية قوله أن الساعة ليس بسبب لما ذكر، ولكن المعنى أن الأمر مرتبط ببعضه ببعض، أو على تقدير الأمر أن الساعة وهذان الجوابان اللذان ذكر ابن عطية ضعيفان: أما قوله إن الأمر مرتبط ببعضه ببعض فالارتباط هنا إنما يكون بالعطف، والعطف لا يصح، وأما قوله على تقدير الأمر أن الساعة، فذلك استئناف وقطع للكلام الأول، ولا شك أن المقصود من الكلام الأول: هو إثبات الساعة فكيف يجعل ذكرها مقطوعًا مما قبله، والذي يظهر لي أن الباء ليست بسببية، وإنما يقدر لها فعل تتعلق به ويقتضيه المعنى؛ وذلك أن يكون التقدير ذلك الذي تقدم من خلقه الإنسان والنبات شاهد بأن الله هو الحق، وأنه يحيي الموتى، وبأن الساعة آتية فيصح عطف وأن الساعة على ما قبله بهذا التقدير، وتكون هذه الأشياء المذكورة بعد قوله ذلك مما استدلل عليها بخلق الإنسان والنبات ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ نزلت فيمن نزلت فيه الأولى وقيل في الأخنس بن شريق ﴿ثَانِي عَطْفِهِ﴾ كناية عن المتكبر المعروض ﴿لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ إن كانت في النضر بن الحارث: فالخزي أسره ثم قتله، وكذلك قتل أبي جهل ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾ أي يقال له ذلك بما فعلت وبعذل الله، لأنه لا يظلم العباد ﴿مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ نزلت في قوم من الأعراب كان أحدهم إذا أسلم فاتفق له ما يعجبه في ماله وولده قال هذا دين حسن، وإن اتفق له خلاف ذلك تشاءم به وارتد عن الإسلام، فالحرف هنا كناية عن المقصد، وأصله من الانحراف عن الشيء، أو من الحرف بمعنى الطرف أي أنه في طرف من الدين لا في وسطه ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾ خسارة الدنيا بما جرى عليه فيها، وخسارة الآخرة بارتداده وسوء اعتقاده ﴿مَا لَا يَضُرُّهُمْ﴾ يعني الأصنام

ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿١١﴾ يَدْعُوا لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ الْمَوْلَى وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ﴿١٢﴾ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿١٣﴾ مَنْ كَانَتْ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ

ويدعو بمعنى يعبد في الموضعين ﴿يَدْعُوا لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ فيها إشكالان: الأول في المعنى وهو كونه وصف الأصنام بأنها لا تضر ولا تنفع، ثم وصفها بأن ضررها أقرب من نفعها فنفي الضر ثم أثبتته، فالجواب أن الضر المنفي أولاً يراد به ما يكون من فعلها وهي لا تفعل شيئاً، والضر الثاني يراد به ما يكون بسببها من العذاب وغيره، والإشكال الثاني دخول اللام على من وهي في الظاهر مفعول واللام لا تدخل على المفعول، وأجاب الناس على ذلك بثلاثة أوجه: أحدها أن اللام مقدمة على موضعها، كأن الأصل أن يقال يدعو من لضره أقرب من نفعه، فموضعها الدخول على المبتدأ، والثاني أن يدعو هنا كرر تأكيداً ليدعو الأول وتم الكلام عنده، ثم ابتداء قوله لِمَنْ ضَرَّهُ، فمن مبتدأ وخبره لبس المولى، وثالثها أن معنى يدعو يقول يوم القيامة هذا الكلام إذا رأى مضرّة الأصنام فدخلت اللام على مبتدأ في أول الكلام ﴿المولى﴾ هنا بمعنى الولي ﴿العشير﴾ صاحب فهو من العشيرة ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الآية: لما ذكر أن الأصنام لا تنفع من عبدها، قابل ذلك بأن الله ينفع من عبده بأعظم النفع، وهو دخول الجنة ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ﴾ السبب هنا الحبل، والسماء هنا سقف البيت وشبهه من الأشياء التي تعلق منها الحبال، والقطع هنا يراد به الاختناق بالحبل، يقال قطع الرجل إذا اختنق، ويحتمل أن يراد به قطع الرجل من الأرض بعد ربط الحبل في العنق، وربطه في السقف، والمراد بالاختناق هنا ما يفعله مَنْ اشتدَّ غيظه وحسرتة أو طمعاً فيما لا يصل إليه، كقوله للحسود: مت كمدًا، أو اختنق؛ فإنك لا تقدر على غير ذلك، وفي معنى الآية قولان الأول أن الضمير في ينصره لسيدنا محمد ﷺ، والمعنى على هذا مَنْ كان من الكفار يظن أن لن ينصر الله محمدًا فليختنق بحبل، فإن الله ناصره ولا بدّ على غيظ الكفار، فموجب الاختناق هو الغيظ من نصره سيدنا محمد ﷺ، والقول الثاني أن الضمير في ينصره عائد على من، والمعنى على هذا من ظنّ بسبب ضيق صدره وكثرة غمه أن لن ينصره الله: فليختنق وليمت بغيظه، فإنه لا يقدر على غير ذلك، فموجب الاختناق على هذا القنوط والسخط من القضاء وسوء الظنّ بالله حتى يئس من نصره، ولذلك فسر بعضهم أن لن ينصره الله بمعنى أن لن يرزقه، وهذا القول أرجح من الأول لوجهين: أحدهما أن هذا

ثُمَّ لَيَقَطَّعَ فَلْيَنْظُرَ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ ﴿١٥﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ فِيهَا أَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَرِيدُ ﴿١٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ وَالصَّابِرِينَ وَالْمَجْسُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٧﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ

القول مناسب لمن يعبد الله على حرف، لأنه إذا أصابته فتنة انقلب وقنط حتى ظن أن الله لن ينصره، فيكون هذا الكلام متصلاً بما قبله: ويدل على ذلك قوله قبل هذه الآية: إن الله يفعل ما يريد: أي الأمور بيد الله فلا ينبغي لأحد أن يتسخط من قضاء الله ولا ينقلب إذا أصابته فتنة، والوجه الثاني، أن الضمير في ينصره على هذا القول يعود على ما تقدمه وأما على القول الأول فلا يعود على مذكور قبله لأن النبي ﷺ لم يذكر قبل ذلك بحيث يعود الضمير عليه ولا يدل سياق الكلام عليه دلالة ظاهرة ﴿فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ﴾ الكيد هنا يراد به اختناقه، وسُمي كيداً لأنه وضعه موضع الكيد، إذ هو غاية حيلته، والمعنى إذا خنق نفسه فلينظر هل يذهب ذلك ما يغيظه من الأمر، أي ليس يذهب ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ﴾ الضمير للقرآن أي مثل هذا أنزلنا القرآن كله ﴿آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَرِيدُ﴾ قال ابن عطية أن في موضع خبر الابتداء والتقدير الأمر أن الله، وهذا ضعيف، لأن فيه تكلف إضمار وقطع للكلام عن المعنى الذي قبله، وقال الزمخشري التقدير لأن الله يهدي من يريد أنزلناه كذلك آيات بيّنات، فجعل أن تعليلاً للإنزال، وهذا ضعيف للفصل بينهما بالواو والصحيح عندي أن قوله وأن الله معطوف على آيات بيّنات، لأنه مقدر بالمصدر، فالتقدير أنزلناه آيات بيّنات وهدي لمن أراد الله أن يهديه ﴿وَالصَّابِقِينَ﴾ ذكر في البقرة وكذلك الذين هادوا ﴿وَالْمَجْسُوسَ﴾ هم الذين يعبدون النار، ويقولون: إن الخير من النور والشر من الظلمة ﴿وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ هم الذين يعبدون الأصنام من العرب وغيرهم ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ﴾ هذه الجملة هي خبر ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ الآية، وكررت مع الخبر للتأكيد، وفصل الله بينهم بأن يبين لهم أن الإيمان هو الحق، وسائر الأديان باطلة، وبأن يدخل الذين آمنوا الجنة ويدخل غيرهم النار ﴿يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ دخل في هذا من في السموات من الملائكة ومن في الأرض من الملائكة والجن ولم يدخل الناس في ذلك لأنه ذكرهم في آخر الآية، إلا أن يكون ذكرهم في آخرها على وجه التجريد، وليس المراد بالسجود هنا السجود المعروف لأنه لا يصح في حق الشمس والقمر وما ذكر بعدهما، وإنما المراد به الانقياد ثم إن الانقياد يكون على وجهين أحدهما

وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَن يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٨﴾ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّن نَّارٍ يُصَبُّ مِن فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿١٩﴾ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿٢٠﴾ وَلَهُم مَّقَامِعٌ مِّن حديدٍ ﴿٢١﴾ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٢٢﴾ إِنَّ

الانقياد لطاعة الله طوعاً، والآخر الانقياد لما يجري الله على المخلوقات في أفعاله وتدبيره شأواً أو أبوا ﴿وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾ إن جعلنا السجود بمعنى الانقياد لطاعة الله، فيكون كثير من الناس معطوفاً على ما قبله من الأشياء التي تسجد ويكون قوله: ﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ مستأنفاً يُراد به لا ينقاد للطاعة ويوقف على قوله وكثير من الناس، وهذا القول هو الصحيح: وإن جعلنا السجود بمعنى الانقياد لقضاء الله وتدبيره فلا يصح تفضيل الناس على ذلك إلى مَنْ يسجد وَمَنْ لا يسجد لأن جميعهم يسجد بذلك المعنى، وقيل إن قوله وكثير من الناس معطوف على ما قبله ثم عطف عليه كثيرٌ حَقَّ عليه العذاب فالجميع على هذا يسجد وهذا ضعيف لأن قوله حَقَّ عليه العذاب يقتضي ظاهره أنه إنما حَقَّ عليه العذاب بتركه للسجود، وتأوله الزمخشري على هذا المعنى، بأن إعراب كثير من الناس فاعل بفعل مضمّر تقديره يسجد سجد طاعة أو مرفوع بالابتداء وخبره محذوف تقديره مثاب وهذا تكلف بعيد.

﴿هَذَانِ خَصْمَانِ﴾ الإشارة إلى المؤمنين والكفار على العموم ويدل على ذلك ما ذكر قبلها من اختلاف الناس في أديانهم، وهو قول ابن عباس، وقيل نزلت في علي بن أبي طالب وحمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث حين برزوا يوم بدر لعتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، والوليد بن عتبة، فالآية على هذا مدنية إلى تمام ست آيات، والخصم يقع على الواحد والاثنين والجماعة، والمراد به هنا الجماعة؛ والإشارة بهذان إلى الفريقين ﴿اِخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ أي في دينه وفي صفاته والضمير في اختصموا لجماعة الفريقين ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية: حكم بين الفريقين بأن جعل للكفار النار وللمؤمنين الجنة المذكورة بعد هذا ﴿قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّن نَّارٍ﴾ أي فُصِّلَتْ على قدر أجسادهم، وهو مستعار من تفصيل الثياب ﴿الْحَمِيمُ﴾ الماء الحارّ ﴿يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ﴾ أي يُذاب، وذلك أن الحميم إذا ضُبَّ على رؤوسهم وصل حرّه إلى بطونهم فأذاب ما فيها، وقيل معنى يصهر ينضج ﴿مَّقَامِعٌ﴾ جمع مقمعة أي مقرعة ﴿مِّن حديدٍ﴾ يضربون بها، وقيل هي السياط ﴿مِّن

اللَّهُ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٢٣﴾ وَهُدًى إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدًى إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ ﴿٢٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَكِيفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَمِ يُظْلَمِ نُدْقُهُ مِنْ عَذَابِ إِلِيمٍ ﴿٢٥﴾ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ

عَمَ بدل من المجرور قبله ﴿وَذُوقُوا﴾ التقدير يقال لهم ذوقوا ﴿مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ من لبيان الجنس أو للتبعض وفسرنا الأساور في الكهف ﴿وَلُؤْلُؤًا﴾ بالنصب مفعول بفعل مضمّر أي يعطون لؤلؤًا، أو معطوف على موضع من أساور إذ هو مفعول، وبالحذف معطوف على أساور أو على ذهب ﴿الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ قيل هو لا إله إلا الله، واللفظ أعم من ذلك ﴿صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ أي صراط الله، فالحميد اسم الله، ويحتمل أن يريد الصراط الحميد، وأضاف الصفة إلى الموصوف كقولك مسجد الجامع ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ خبره محذوف يدل عليه قوله نُدْقُهُ من عذاب أليم، وقيل الخبر يصُدُّونَ على زيادة الواو، وهذا ضعيف، وإنما يقال يصُدُّونَ بلفظ المضارع ليدل على الاستمرار على الفعل ﴿سَوَاءً﴾ بالرفع مبتدأ وخبره مقدّر والجملة في موضع المفعول الثاني لجعلنا، وقرئ بالنصب على أنه المفعول الثاني والعاكف فاعل به ﴿الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ﴾ العاكف المقيم في البلد والبادي القادم عليه من غيره والمعنى أن الناس سواء في المسجد الحرام لا يختص به أحد دون أحد وذلك إجماع، وقال أبو حنيفة حكم سائر مكة في ذلك كالمسجد الحرام، فيجوز للقادم أن ينزل منها حيث شاء، وليس لأحد فيها ملك، والمراد عنده بالمسجد الحرام جميع مكة، وقال مالك وغيره ليست الدور في ذلك كالمسجد، بل هي متملكة ﴿بِالْحَادِ بِظُلْمٍ﴾ الإلحاد الميل عن الصواب، والظلم هنا عام في المعاصي من الكفر إلى الصغائر، لأن الذنوب في مكة أشدّ منها في غيرها، وقيل هو استحلال الحرام ومفعول يرد محذوف تقديره مَنْ يرد أحدًا أو مَنْ يرد شيئًا، وبالإلحاد بظلم: حالان مترادفان، وقيل المفعول قوله بالإلحاد على زيادة الباء ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ العامل في إذ مضمّر تقديره اذكر وبوّأنا أصله من باء بمعنى رجع، ثم ضوعف ليتعدى، واستعمل بمعنى أنزلنا في الموضع كقوله تبوّء المؤمنون، إلا أن هذا المعنى يُشْكِلُ هنا لقوله لإبراهيم لتعدّي الفعل باللام، وهو يتعدّى بنفسه حتى قيل باللام زائدة، وقيل معناه هيأنا، وقيل جعلنا، والبيت هنا الكعبة، ورُوي أنه كان آدم يعبد الله

لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ ﴿٢٦﴾ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴿٢٧﴾ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَاكْلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ﴿٢٨﴾

فيه، ثم درس بالطوفان، فدلَّ الله إبراهيم عليه السلام على مكانه، وأمره ببنيانه ﴿أَنْ لَا تُشْرِكْ﴾ أن مفسرة، والخطاب لإبراهيم عليه السلام، وإنما فسرت تبوئة البيت بالنهي عن الإشراك، والأمر بالتطهير، لأنه التبوئة إنما قصدت لأجل العبادة التي تقتضي ذلك ﴿طَهِّرْ بَيْتِيَ﴾ عام في التطهير من الكفر والمعاصي والأنجاس وغير ذلك ﴿وَالْقَائِمِينَ﴾ يعني المصلين ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ خطاب لإبراهيم، وقيل لسيدنا محمد ﷺ، والأول هو الصحيح، رُوِيَ أَنَّهُ لَمَّا أُمِرَ بِالْأَذَانِ بِالْحَجِّ: صعد على جبل أبي قبيس، ونادى: أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَمَرَكُمْ بِحَجِّ هَذَا الْبَيْتِ فَحَجُّوا، فسمعه كلُّ مَنْ يَحْجُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ وَأَجَابَهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ كُلُّ شَيْءٍ مِنْ جَمَادٍ وَغَيْرِهِ. لَيْتَكَ اللَّهُمَّ لَيْتَكَ، فجرت التلبية على ذلك ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾ جمع راجل أي ماشيًا على رجله ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ الضامر يراد به كل ما يُرْكَبُ مِنْ فَرَسٍ وَنَاقَةٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَإِنَّمَا وَصَفَهُ بِالضَّمُورِ لِأَنَّهُ لَا يَصِلُ إِلَى الْبَيْتِ إِلَّا بَعْدَ ضَمُورِهِ، وَقَوْلُهُ وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ حَالٌ مُعْطُوفٌ عَلَى حَالِ كَوْنِهِ قَالَ رِجَالًا وَرُكْبَانًا، وَاسْتَدَلَّ بَعْضُهُمْ بِتَقْدِيمِ الرِّجَالِ فِي الْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْمَشْيَ إِلَى الْحَجِّ أَفْضَلُ مِنَ الرُّكُوبِ، وَاسْتَدَلَّ بَعْضُهُمْ بِسُقُوطِ ذِكْرِ الْبَحْرِ بِهَذِهِ الْآيَةِ، عَلَى أَنَّهُ يَسْقُطُ فَرَضُ الْحَجِّ عَلَى مَنْ يَحْتَاجُ إِلَى رُكُوبِ الْبَحْرِ ﴿يَأْتِينَ﴾ صفة لكل ضامر، لأنه في معنى الجمع ﴿مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ أي طريق بعيد ﴿مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ أي بالتجارة، وقيل أعمال الحج وثوابه، واللفظ أعم من ذلك ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ يعني التسمية عند ذبح البهائم ونحرها وفي الهدايا والضحايا، وقيل يعني الذكر على الإطلاق، وإنما قال اسم الله، لأن الذكر باللسان إنما يذكر لفظ الأسماء ﴿فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ﴾ هي عند مالك يوم النحر وثانيه وثالثه خاصة لأن هذه هي أيام الضحايا عنده، ولم يجز ذبحها بالليل لقوله في أيام وقيل الأيام المعلومات عشر ذي الحجة ويوم النحر والثلاثة بعده، وقيل عشر ذي الحجة خاصة، وأما الأيام المعدودات فهي الثلاثة بعد يوم النحر، فيوم النحر من المعلومات لا من المعدودات واليومان بعده من المعلومات والمعدودات ورابع النحر من المعدودات لا من المعلومات ﴿فَاكْلُوا مِنْهَا﴾ ندب أو إباحة ويستحب أن يأكل الأقل من الضحايا ويتصدق بالأكثر ﴿الْبَائِسَ﴾ الذي أصابه البؤس وقيل هو المتكفف وقيل الذي يظهر عليه أثر الجوع ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ التفت في اللغة الوسخ

ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٢٥﴾ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمَ حُرْمَتُ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ عِنْدَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْآثِمَةُ إِلَّا مَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿٢٦﴾ خُفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمَ شَعَائِرُ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿٢٨﴾ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ

فالمعنى ليقضوا إزالة تفثهم بقص الأظفار والاستحداد وسائر خصال الفطرة والتنظيف بعد أن يحلوا من الحج، وقيل التفت أعمال الحج، وقرىء بكسر اللام وإسكانها، وهي لام الأمر وكذلك وليوفوا وليطوفوا ﴿وَلِيَطُوفُوا﴾ المراد هنا طواف الإفاضة عند جميع المفسرين وهو الطواف الواجب ﴿بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ أي القديم، لأنه أول بيت وضع للناس وقيل العتيق الكريم، كقولهم: فرس عتيق، وقيل أعتق من الجبارة أي منع منهم، وقيل العتيق هو الذي لم يملكه أحد قط ﴿ذَلِكَ﴾ هنا وفي الموضع الثاني مرفوع على تقدير الأمر ذلك كما يقدم الكاتب جملة من كتابه، ثم يقول هذا وقد كان كذا، وأجاز بعضهم التوقف على قوله ذلك في ثلاثة مواضع من هذه السورة وهي هذا و﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمَ شَعَائِرُ اللَّهِ﴾ وذلك ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ لأنها جملة مستقلة أو هو خبر ابتداء مضمرة، والأحسن وصلها بما بعدها عند شيخنا أبي جعفر بن الزبير، لأن ما بعدها ليس كلاماً أجنبياً، ومثلها ﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ﴾ و﴿ذَلِكَ فَنُذِرُوهُ﴾ في الأنفال [١٤]، و﴿هَذَا وَإِنَّ لِلطَّائِفِينَ﴾ في ص [٥٥]، ﴿حُرْمَاتِ اللَّهِ﴾ جمع حرمة، وهو ما لا يحل هتكه من جميع الشريعة، فيحتمل أن يكون هنا على العموم، أو يكون خاصاً بما يتعلق بالحج لأن الآية فيه ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ﴾ أي التعظيم للحرمات خير ﴿إِلَّا مَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ يعني ما حرّمه في غير هذا الموضع كالمنيّة ﴿الرِّجْسِ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ من لبيان الجنس كأنه قال الرجس الذي هو الأوثان، والمراد النهي عن عبادتها أو عن الذبح تقرباً إليها كما كانت العرب تفعل ﴿قَوْلَ الزُّورِ﴾ أي الكذب، وقيل شهادة الزور ﴿فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ﴾ الآية، تمثيل للمشرك بمن أهلك نفسه أشدّ الهلاك ﴿سَحِيقٍ﴾ أي بعيد ﴿شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ قيل هي الهدايا في الحج وتعظيمها بأن تختار سماناً عظيماً غالبية الأثمان، وقيل مواضع الحج كعرفات ومنى والمزدلفة، وتعظيمها إجلالها وتوقيرها والقصد إليها، وقيل الشعائر أمور الدين على الإطلاق وتعظيمها القيام بها وإجلالها ﴿فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ الضمير عائد على الفعلة التي يتضمنها الكلام وهي مصدر يعظم، وقال الزمخشري: التقدير: فإن تعظيمها من أفعال ذوي تقوى القلوب، فحذفت

مَحَلَّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٢٣﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ  
بَهِيمَةٍ الْأَنْعَامِ فَإِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْسِتِينَ ﴿٢٤﴾ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ  
قُلُوبُهُمْ وَالصَّادِقِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٢٥﴾ وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا  
لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا

هذه المضافات ﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ مَنْ قَالَ إِنَّ شَعَائِرَ اللَّهِ هِيَ الْهَدَايَا، فَالْمَنَافِعُ بِهَا شَرِبَ  
لَبَنُهَا وَرَكُوبُهَا لَمْ يَضْطُرْ إِلَيْهَا، وَالْأَجَلُ الْمُسَمَّى نَحْرَهَا. وَمَنْ قَالَ إِنَّ شَعَائِرَ اللَّهِ مَوَاضِعُ  
الْحَجِّ، فَالْمَنَافِعُ التِّجَارَةُ فِيهَا أَوْ الْأَجْرُ، وَالْأَجَلُ الْمُسَمَّى: الرَّجُوعُ إِلَى مَكَّةَ لَطَوَافِ الْإِفَاضَةِ  
﴿ثُمَّ مَحَلَّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ مَنْ قَالَ إِنَّ شَعَائِرَ اللَّهِ الْهَدَايَا فَمَحَلُّهَا مَوْضِعُ نَحْرَهَا وَهِيَ مَنَى  
وَمَكَّةُ، وَخَصَّ الْبَيْتَ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ أَشْرَفُ الْحَرَمِ وَهُوَ الْمَقْصُودُ بِالْهَدْيِ، وَثُمَّ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ  
لَيْسَتْ لِلتَّرْتِيبِ فِي الزَّمَانِ لِأَنَّ مَحَلَّهَا قَبْلَ نَحْرَهَا، وَإِنَّمَا هِيَ لِتَرْتِيبِ الْجَمَلِ، وَمَنْ قَالَ إِنَّ  
الشَّعَائِرَ مَوَاضِعَ الْحَجِّ، فَمَحَلُّهَا مَأْخُذٌ مِنْ إِحْلَالِ الْمَحْرَمِ: أَيِ آخِرِ ذَلِكَ كُلِّهِ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ  
يَعْنِي طَوَافَ الْإِفَاضَةِ إِذْ بِهِ يَحِلُّ الْمَحْرَمُ مِنْ إِحْرَامِهِ وَمَنْ قَالَ إِنَّ الشَّعَائِرَ أُمُورَ الدِّينِ عَلَى  
الْإِطْلَاقِ فَذَلِكَ لَا يَسْتَقِيمُ مَعَ قَوْلِهِ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ أَيِ لِكُلِّ أُمَّةٍ  
مُؤْمِنَةٍ، وَالْمَنْسَكُ اسْمُ مَكَانٍ أَيْ مَوْضِعُهَا لِعِبَادَتِهِمْ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ اسْمُ مَصْدَرٍ بِمَعْنَى  
عِبَادَةٍ، وَالْمَرَادُ بِذَلِكَ الذَّبَائِحُ لِقَوْلِهِ: ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾  
بِخِلَافِ مَا يَفْعَلُهُ الْكُفَّارُ مِنَ الذَّبْحِ تَقَرُّبًا إِلَى الْأَصْنَامِ ﴿فَالْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ فِي وَجْهِ اتِّصَالِهِ بِمَا  
قَبْلَهُ وَجْهَانِ: أَحَدُهُمَا أَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ الْأُمَمَ الْمُتَقَدِّمَةَ خَاطَبَهَا بِقَوْلِهِ فَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ أَيْ هُوَ  
الَّذِي شَرَعَ الْمَنَاسِكَ لَكُمْ وَلَمْ يَتَقَدَّمْ قَبْلَكُمْ، وَالثَّانِي أَنَّهُ إِشَارَةٌ إِلَى الذَّبَائِحِ أَيْ إِلَهُكُمْ إِلَهُ  
وَاحِدٌ فَلَا تَذْبَحُوا تَقَرُّبًا لغيره ﴿الْمُخْسِتِينَ﴾ الْخَاشِعِينَ وَقِيلَ الْمَتَوَاضِعِينَ، وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي أَبِي  
بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعِثْمَانُ وَعَلِيٌّ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ بَعْدَ ذَلِكَ ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْسِتِينَ﴾ وَاللَّفْظُ فِيهِمَا أَعْمٌ مِنْ  
ذَلِكَ ﴿وَجِلَتْ﴾ خَافَتْ ﴿وَالْبُدْنَ﴾ جَمَعَ بَدَنَةً، وَهُوَ مَا أَشْعَرَ مِنَ الْإِبِلِ، وَاخْتَلَفَ هَلْ يُقَالُ  
لِلْبَقَرَةِ بَدَنَةٌ، وَانْتِصَابُهُ بِفِعْلِ مُضْمَرٍ ﴿مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ وَاحِدُهَا شَعِيرَةٌ، وَمِنْ لِلتَّبَعِيزِ،  
وَاسْتَدْلَّ بِذَلِكَ مَنْ قَالَ إِنَّ شَعَائِرَ اللَّهِ الْمَذْكُورَةَ أَوْ عَلَى الْعُمُومِ فِي أُمُورِ الدِّينِ ﴿لَكُمْ فِيهَا  
خَيْرٌ﴾ قِيلَ الْخَيْرُ هُنَا الْمَنَافِعُ الْمَذْكُورَةُ قَبْلَ، وَقِيلَ الثَّوَابُ، وَالصَّوَابُ الْعُمُومُ فِي خَيْرِ الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ ﴿صَوَافٍ﴾ مَعْنَاهُ قَائِمَاتٌ قَدْ صَفَفْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَأَرْجُلَهُنَّ، وَهِيَ مَنْصُوبَةٌ عَلَى الْحَالِ مِنَ  
الضَّمِيرِ الْمَجْرُورِ، وَوزنه فَوَاعِلٌ، وَوَاحِدُهُ صَافَةٌ ﴿وَجِبَتْ جُنُوبُهَا﴾ أَيِ سَقَطَتْ إِلَى الْأَرْضِ  
عند موتها، يُقَالُ وَجَبَ الْحَافِظُ وَغَيْرُهُ إِذَا سَقَطَ ﴿الْقَائِعُ﴾ مَعْنَاهُ السَّائِلُ، وَهُوَ مِنْ قَوْلِكَ قَنَعَ



وَأَطِيعُوا أَمْرًا مَعْتَرًا كَذَلِكَ سَخَّرْنَا لَكُمُ لَعْنَتَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٣٦﴾ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ الْقَتْلُ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَكْبِرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْكُمْ وَيُغَيِّرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴿٣٨﴾ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ

الرجل بفتح النون: إذا سأل، وقيل معناه المتعفف عن السؤال، فهو على هذا من قولك قنع بالكسر إذا رضي بالقليل ﴿وَالْمُعْتَرَّ﴾ المعترض بغير سؤال، ووزنه مفتعل، يقال اعتررت بالقوم إذا تعرضت لهم، فالمعنى أطعموا من سأل ومن لم يسأل ممن تعرض بلسان حاله، وأطعموا من تعفف عن السؤال بالكلية، ومن تعرض للعتاء ﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ﴾ أي كما أمرناكم بهذا كله سخرناها لكم، وقال الزمخشري التقدير مثل التخيير الذي علمتم سخرناها لكم ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا﴾ المعنى لن تصلوا إلى رضا الله باللحوم ولا بالدماء، وإنما تصلون إليه بالقوى أي بالإخلاص لله، وقصد وجه الله بما تذبحون وتنجرون من الهدايا، فعبر عن هذا المعنى بلفظ ينال مبالغة وتأكيداً، لأنه قال لن تصل لحومها، ولا دماؤها إلى الله، وإنما تصل بالقوى منكم، فإن ذلك هو الذي طلب منكم، وعليه يحصل لكم الثواب، وقيل كان أهل الجاهلية يضرجون البيت بالدماء فأراد المسلمون فعل ذلك فنهوا عنه ونزلت الآية ﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ﴾ كَرَّرَ للتأكيد ﴿لِتَكْبِرُوا اللَّهَ﴾ قيل يعني قول الذابح بسم الله والله أكبر، واللفظ أعم من ذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ كان الكفار يؤذون المؤمنين بمكة، فوعدهم الله أن يدفع عنهم شرهم وأذاهم، وحذف مفعول يدافع ليكون أعظم وأعم، وقرئ يدافع بالالف، ويدفع بسكون الدال من غير الالف، وهما بمعنى واحد أجريت فاعل مجرى فعل من قولك عاقبة الأمر، وقال الزمخشري: يدافع: معناه يبالغ في الدفع عنهم، لأنه للمبالغة، وفعل المبالغة أقوى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ الخَوَّان مبالغة في خائن، والكفور مبالغة في كافر، قال الزمخشري هذه الآية علة لما قبلها ﴿أَفَنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ﴾ هذه أول آية نزلت في الإذن في القتال، ونسخت الموادة مع الكفار، وكان نزولها عند الهجرة، وقرئ أذن بضم الهمزة على البناء لما لم يُسَمَّ فاعله، وبالفتح على البناء للفاعل وهو الله تعالى، والمعنى أذن لهم في القتال فحذف المأذون فيه لدلالة يقاتلون عليه، وقرئ يقاتلون بفتح التاء وكسرهما ﴿بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ أي بسبب أنهم ظلموا ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ يعني الصحابة فإن الكفار آذوهم وأضروا بهم حتى اضطروهم إلى الخروج من مكة، فمنهم من هاجر إلى أرض الحبشة، ومنهم من

حَقِّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَهَدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ  
وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ  
عَزِيزٌ ﴿٤٠﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ  
وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عِقَابُ الْأُمُورِ ﴿٤١﴾ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ  
وَتَمُودُ ﴿٤٢﴾ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿٤٣﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ  
أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٤﴾ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ  
عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْعَثُ مُعْتَظِلَةٍ وَقَصَرٍ مَشِيدٍ ﴿٤٥﴾ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُوا لَهُمْ قُلُوبٌ

هاجر إلى المدينة ونسب الإخراج إلى الكفار لأن الكفار في معرض إلزامهم الذنب  
ووصفهم بالظلم ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ قال ابن عطية هو استثناء منقطع لا يجوز فيه  
البدل عند سبويه، وقال الزمخشري أن يقولوا أن يقولوا: في محل الجر على الإبدال من حق ﴿وَلَوْلَا  
دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ﴾ الآية تقوية للإذن في القتال وإظهار للمصلحة التي فيه كأنه يقول لولا القتال  
والجهاد لاستولى الكفار على المسلمين وذهب الدين، وقيل المعنى: لولا دفع ظلم الظلمة  
بعدل الولاة، والأول أليق بسياق الآية، وقرئ دفاع بالالف مصدر دافع، وبغير ألف مصدر  
دفع ﴿لَهَدَمَتْ﴾ قرئ بالتخفيف والتشديد للمبالغة ﴿صَوَامِعُ﴾ جمع صومعة بفتح الميم  
وهي موضع العبادة وكانت للصابئين ولرهبان النصارى، ثم سمي بها في الإسلام موضع  
الأذان، والبيع جمع بيعة بكسر الباء وهي كنائس النصارى والصلوات كنائس اليهود، وقيل  
هي مشتركة لكل أمة، والمراد بها مواضع الصلوات، والمساجد للمسلمين، فالمعنى لولا  
دفع الله لاستولى الكفار على أهل الجبل المتقدمة في أزمانهم، ولاستولى المشركون على  
هذه الأمة فهدموا مواضع عباداتهم ﴿يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ﴾ الضمير لجميع ما تقدم من  
المتعبدات، وقيل للمساجد خاصة ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ أي من ينصر دينه وأوليائه،  
وهو وعد تضمن الحض على القتال.

﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ﴾ الآية: قيل يعني أمة سيدنا محمد ﷺ، وقيل الصحابة، وقيل  
الخلفاء الأربعة لأنهم الذين مكَّنوا في الأرض بالخلافة ففعلوا ما وصفهم الله به ﴿وَإِنْ  
يُكَذِّبُوكَ﴾ الآية ضمير الفاعل لقريش، والخطاب للنبي ﷺ على وجه التسلية له والوعيد  
لهم ﴿نَكِيرٍ﴾ مصدر بمعنى الإنكار ﴿عَلَى عُرُوشِهَا﴾ العروش السقف فإن تعلق الجار

يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴿١٦﴾  
وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا  
تَعُدُّونَ ﴿١٧﴾ وَكَأَنِّ مِّنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْنَا إِلَيْكَ الْمَصِيرَ ﴿١٨﴾ قُلْ  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١٩﴾ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ  
كَرِيمٌ ﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٢١﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ

بخاوية: فالمعنى أن العروش سقطت ثم سقطت الشيطان عليها فهي فوقها، وإن كان الجار والمجرور في موضع الحال: فالمعنى أنها خاوية مع بقاء عروشها ﴿بِئْسَ مُعْطَلَةٌ﴾ أي لا يستقى الماء منها لهلاك أهلها، وروى أن هذه البئر هي الرس، وكانت بعدن لأمة من بقايا ثمود، والأظهر أنه لم يرد التعيين، لقوله: ﴿فَكَأَنِّ مِّنْ قَرْيَةٍ﴾ وهذا اللفظ يراد به التكثير ﴿وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ﴾ أي مبني بالشيد وهو الجص، وقيل المشيد المرفوع البنيان ﴿قُلُوبٌ يَّعْقِلُونَ﴾ دليل على أن العقل في القلب خلافاً للفلاسفة في قولهم العقل في الدماغ ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾ أي لا تعمى الأبصار عمى يعتد به، وإنما العمى الذي يعتد به عمى القلوب، وإن هؤلاء القوم ما عميت أبصارهم ولكن عميت قلوبهم، فالمعنى الأول لقصد المبالغة، والثاني خاص بهؤلاء القوم ﴿الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ مبالغة كقوله يقولون بأفواههم ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ الضمير لكفار قريش ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ إخبار يتضمن الوعيد بالعذاب، وسماء وعداً؛ لأن المراد به مفهوم ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ المعنى أن يوماً من أيام الآخرة مقداره ألف سنة من أعوام الدنيا، ولذلك قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: «يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وذلك خمسمائة سنة» وقيل المعنى إن يوماً واحداً من أيام العذاب كالف سنة لطول العذاب فإن أيام البؤس طويلة، وإن كانت في الحقيقة قصيرة، وفي كل واحد من الوجهين تهديد للذين استعجلوا العذاب، إلا أن الأول أرجح، لأن الألف سنة فيه حقيقة، وقيل إن اليوم المذكور في الآية هو يوم من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض ﴿وَكَأَنِّ مِّنْ قَرْيَةٍ﴾ ذكر أولاً القرى التي أهلكها بغير إملاء، وذكر هنا التي أهلكها بعد الإملاء، والإملاء هو الإمهال مع إرادة المعاقبة فيما بعد، وعطف هذه الجملة بالواو على الجملة المعطوفة قبلها بالواو، وقال في الأولى فكأن لأنه بدل من قوله فكيف كان نكير ﴿سَعَوْا فِي آيَاتِنَا﴾ أي سعوا فيها بالطعن عليها، وهو من قولك سعى في الأمر إذا جد فيه لقصد إصلاحه أو إفساده

مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٧﴾ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٨﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ

﴿مُعَاجِزِينَ﴾ بالالف: أي مغالبيين، لأنهم قصدوا عجز صاحب الآيات، والآيات تقتضي عجزهم، فصارت مفاعلة، وقرئ بالتشديد من غير ألف ومعناه أنهم يعجزون الناس عن الإسلام أي يشبطونهم عنه ﴿مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ النبي أعم من الرسول فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا، فقدّم الرسول لمناسبته لقوله أرسلنا وآخر النبي لتحصيل العموم، لأنه لو اقتصر على رسول لم يدخل في ذلك من كان نبيا غير رسول ﴿إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ سبب هذه الآية أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ سورة والنجم بالمسجد الحرام بمحضر المشركين والمسلمين فلما بلغ إلى قوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى﴾ [النجم: ١٩] ألقى الشيطان، تلك الغرائق العلى منها الشفاعة ترتجى، فسمع ذلك المشركون ففرحوا به وقالوا هذا محمد يذكر آلهتنا بما نريد واختلف في كيفية إلقاء الشيطان، ف قيل إن الشيطان هو الذي تكلم بذلك، وظن الناس أن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم هو المتكلم به لأنه قرب صوته من صوت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حتى التبس الأمر على المشركين وقيل إن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم هو الذي تكلم بذلك على وجه الخطأ والسهو؛ لأن الشيطان ألقاه ووسوس في قلبه حتى خرجت تلك الكلمة على لسانه من غير قصد، والقول الثاني أشهر عند المفسرين والناقلين لهذه القصة، والقول الأول أرجح، لأن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم معصوم في التبليغ، فمعنى الآية أن كل نبي وكل رسول قد جرى له مثل ذلك من إلقاء الشيطان، واختلف في معنى تمنى وأمنيته في هذه الآية فقيل تمنى بمعنى تلا، والأمنية: التلاوة: أي إذا قرأ الكتاب ألقى الشيطان من عنده في تلاوته، وقيل هو من التمني بمعنى حب الشيء، وهذا المعنى أشهر في اللفظ: أي تمنى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مقاربة قومه واستئلافهم، وألقى الشيطان ذلك في هذه الأمنية ليعجبهم ذلك ﴿فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ أي يبطله كقولك نسخت الشمس الظل ﴿لِيَجْعَلَ﴾ متعلق بقوله ينسخ ويحكم ﴿لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي أهل الشك ﴿وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ المكذبون، وقيل الذين في قلوبهم مرض عامة الكفار، والقاسية قلوبهم أشد كفرا وعتوا كأبي جهل ﴿وَأَنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ يعني بالظالمين المذكورين قبل، ولكنه جعل الظاهر موضع

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ، فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٤﴾ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيقَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴿٥٥﴾ الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّزُقِينَ ﴿٥٨﴾ لِيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿٥٩﴾ ﴿ذَٰلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ عَفُورٌ﴾ ﴿٦٠﴾ ذَٰلِكَ يَأْتِ اللَّهُ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي

المضمر، ليقضي عليهم بالظلم، والشقاق: العداوة، ووصفه ببعيد، لأنه في غاية الضلالة والبعد عن الخير ﴿الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ﴾ قيل يعني الصحابة، واللفظ أعم من ذلك ﴿أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ الضمير عائد على القرآن، وقال الزمخشري هو لتمكين الشيطان من الإلقاء ﴿فَتُخْبِتَ﴾ أي تخشع ﴿فِي مَرِيقَةٍ مِنْهُ﴾ الضمير للقرآن، أو للنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أو للإلقاء ﴿يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ يعني يوم بدر، ووصفه بالعقيم لأنه لا ليلة لهم بعده ولا يوم، لأنهم يقتلون فيه، وقيل هو يوم القيامة، والساعة مقدماته، ويقوَّى ذلك قوله: ﴿الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾، ثم قسم الناس إلى قسمين: أصحاب الجحيم وأصحاب النعيم ﴿قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا﴾ رُوِيَ أَنَّ قَوْمًا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَلِمْنَا مَا أَعْطَى اللَّهُ لِمَنْ قَتَلَ مِنَ الْخَيْرَاتِ، فَمَا لِمَنْ مَاتَ مَعَكَ، فنزلت الآية معلمة أن الله يرزق مَنْ قَتَلَ وَمَنْ مَاتَ مَعًا، ولا يقتضي ذلك المساواة بينهم لأن تفضيل الشهداء ثابت ﴿رِزْقًا حَسَنًا﴾ يحتمل أن يريد به الرزق في الجنة بعد يوم القيامة، أو رزق الشهداء في البرزخ، والأول أرجح، لأنه يعم الشهداء والموتى ﴿مُدْخَلًا﴾ يعني الجنة ﴿ذَٰلِكَ﴾ تقديره هنا: الأمر ذلك كما يقول الكاتب هذا وقد كان كذا إذا أراد أن يخرج إلى حديث آخر ﴿وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾ سَمِيَ الْإِبْتِدَاءُ عَقُوبَةً بِاسْمِ الْجَزَاءِ عَلَيْهَا تَجَوَّزًا كَمَا تَسْمَى الْعُقُوبَةُ أَيْضًا بِاسْمِ الذَّنْبِ وَوَعْدَ بِالنَّصْرِ لِمَنْ بُغِيَ عَلَيْهِ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ عَفُورٌ﴾ إنه قيل ما مناسبة هذين الوصفين للمعاقبة؟ فالجواب من وجهين: أحدهما أن في ذكر هذين الوصفين إشعار بأن العفو أفضل من العقوبة، فكانه حَضَّ على العفو، والثاني أن في ذكرهما إعلامًا بعفو الله عن المعاقب حين عاقب، ولم يأخذ بالعفو الذي هو أولى ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ﴾ أي ذلك النصر بسبب أن الله قادر، ومن آيات

الَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿١٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾ لَمْ يَأْكُلْ فِي السَّمَكَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفَلَكَ يَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٥﴾ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿١٦﴾ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى

قدرته أنه يولج الليل في النهار، ويولج النهار في الليل، ومعنى الإيلاج هنا أنه يدخل ظلمة هذا في مكان ضوء هذا، ويدخل ضوء هذا مكان ظلمة هذا، وقيل الإيلاج هو ما ينقص من أحدهما ويزيد في الآخر ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ أي ذلك الوصف الذي وصف الله به هو بسبب أنه الحق.

﴿فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾ تصبح هنا بمعنى تصير، وفهم بعضهم أنه أراد صبيحة ليلة المطر، فقال لا تصبح الأرض مخضرة إلا بمكة، والبلاد الحارة، وأما على معنى تصير فذلك عام في كل بلد، والفاء للعطف، وليست بجواب، ولو كانت جواباً لقوله ألم تر لنصبت الفعل، وكان المعنى نفي خضرتها وذلك خلاف المقصود، وإنما قال تصبح بلفظ المضارعة ليفيد بقاءها كذلك مدة ﴿سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ يعني البهائم والثمار والمعادن وغير ذلك ﴿أَنْ تَقَعَ﴾ في موضع مفعول على تقدير عن أن تقع، وقال الزمخشري كراهة أن تقع فهو مفعول من أجله ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ يحتمل أن يريد يوم القيامة، فجعل طي السماء كوقوعها أو يزيد بإذنه لو شاء متى شاء ﴿أَحْيَاكُمْ﴾ أي أوجدكم بعد العدم، وعبر عن ذلك بالحياة لأن الإنسان قبل ذلك تراب فهو جماد بلا روح، ثم أحياء بنفخ الروح ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ يعني الموت المعروف ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ يعني البعث ﴿لَكَفُورٌ﴾ أي جحد للنعمة ﴿مَنْسَكًا﴾ هو اسم مصدر لقوله ناسكوه ولو كان اسم مكان لقال ناسكون فيه ﴿فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ﴾ ضمير الفاعل للكفار، والمعنى: أنه لا ينبغي منازعة النبي ﷺ، لأن الحق قد ظهر بحيث لا يسع النزاع فيه، فجاء الفعل بلفظ النهي والمراد غير النهي، وقيل إن المعنى لا تنازعهم فينازعوك فحذف الأول لدلالة الثاني عليه، ويحتمل أن يكون نهياً لهم عن

مُسْتَقِيمٌ ﴿٧﴾ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٠﴾ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿١١﴾ وَإِذَا نُتِلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلْمُنْكَرُ مَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ تُبْشِرُونَ بِذَلِكَ النَّارِ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَبْسُ الْمَصِيرُ ﴿١٢﴾ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبٌ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ

المنازعة على ظاهر اللفظ «في الأمر» أي في الدين والشرعية أو في الذبائح «واذع إلى ربك» أي ادع الناس إلى عبادة ربك «وَإِنْ جَادَلُوكَ» الآية: تقتضي موادة منسوخة بالقتال «إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ» يعني اللوح المحفوظ، والإشارة بذلك إلى معلومات الله «إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» يحتمل أن تكون الإشارة بذلك إلى كتب المعلومات في الكتاب، أو إلى الحكم في الاختلاف والأول أظهر «مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا» يعني الأصنام؛ والسلطان هنا: الحجة والبرهان، وما ليس لهم به علم: قيل إنه يعني ما ليس لهم به علم ضروري، فنفي أولاً البرهان النظري، ثم العلم الضروري، وليس اللفظ بظاهر في هذا المعنى بل الأحسن نفي العلم الضروري والنظري معاً «تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرُ» أي الإنكار لما يسمعون فالمنكر مصدر: كالمكرم بمعنى الإكرام ويعرف ذلك في وجوههم بعبوسها وإعراضها «يَسْطُونَ» من السطوة وهي سرعة البطش «النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ» يحتمل أن تكون النار مبتدأ، ووعدا الله خبراً أو يكون النار خبر ابتداء مضمرة كأن قائلها قال ما هو؟ فقيل هو النار، ويكون وعدها الله استئنافاً وهذا أظهر «ضَرْبٌ مَثَلٌ» أي ضربه الله لإقامة الحجة على المشركين «لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا» تنبيه بالأصغر على الأكبر من باب أولى وأخرى والمعنى أن الأصنام التي تعبدونها لا تقدر على خلق الذباب ولا غيره، فكيف تعبد من دون الله الذي خلق كل شيء، ثم أوضح عجزهم بقوله: «وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ» أي لو تعاونوا على خلق الذباب لم يقدروا عليه «وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ» بيان أيضاً لعجز الأصنام بحيث لو اختطف الذباب منهم شيئاً لم يقدروا على استنقاذه منه على حال ضعفه، وقد قيل إن المراد بما يسلب الذباب منهم الطيب الذي كانت تجعله العرب على الأصنام واللفظ أعم من ذلك «ضَعْفُ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ» المراد بالطالب الأصنام وبالمطلوب

شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ ﴿٧٦﴾ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٧﴾ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٧٨﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٧٩﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٨٠﴾ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ

الذباب لأن الأصنام تطلب من الذباب ما سلبته منها. وقيل الطالب الكفار والمطلوب الأصنام. لأن الكفار يطلبون الخير منهم ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ أي ما عظموه حق تعظيمه ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ رد على من أنكر أن يكون الرسول من البشر ﴿ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ في هذه الآية سجدة عند الشافعي وغيره للحديث الصحيح الوارد في ذلك خلافاً للمالكية ﴿وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ عموم في العبادة بعد ذكر الصلاة التي عبر عنها بالركوع والسجود، وإنما قدمها لأنها أهم العبادات ﴿وَافْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ قيل المراد صلة الرحم، وقال ابن عطية هي في النذب فيما عدا الواجبات، واللفظ أعم من ذلك كله ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ﴾ يحتمل أن يريد جهاد الكفار، أو جهاد النفس والشیطان أو الهوى، أو العموم في ذلك ﴿حَقَّ جِهَادِهِ﴾ قيل إنه منسوخ كنسخ حق تقاته بقوله ما استطعتم، وفي ذلك نظر، وإنما أضاف الجهاد إلى الله ليبين بذلك فضله واختصاصه بالله ﴿اجْتَبَاكُمْ﴾ أي اختاركم من بين الأمم ﴿مِنْ حَرَجٍ﴾ أي مشقة، وأصل الحرج الضيق ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ انتصب ملّة بفعل مضمّر تقديره أعني بالدين ملّة إبراهيم، أو التزموا ملّة إبراهيم وقال الفراء انتصب على تقدير حذف الكاف كأنه قال كملة، وقال الزمخشري انتصب بمضمون ما تقدم: كأنه قال وسع عليكم توسعة ملّة أبيكم إبراهيم، ثم حذف المضاف، فإن قيل: لم يكن إبراهيم أباً للمسلمين كلهم، فالجواب: انه أباً لرسول الله ﷺ، وكان أباً لأمته لأن أمة الرسول في حكم أولاده، ولذلك قرئ وأزواجه أمهاتهم، وهو أب لهم، وأيضاً فإن قريشاً وأكثر العرب من ذرية إبراهيم، وهم أكثر الأمة فاعتبرهم دون غيرهم ﴿هُوَ سَمَّاكُمُ﴾ الضمير لله تعالى ومعنى من قبل في الكتب المتقدمة، وفي هذا أي في القرآن، وقيل الضمير لإبراهيم والإشارة إلى قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ﴾ [البقرة: ١٢٨]، ومعنى من قبل على هذا: من قبل وجودكم، وهنا يتم الكلام على هذا القول ويكون في قوله: ﴿وَفِي



عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ  
النَّصِيرُ ﴿٧٨﴾

هَذَا ﴿٧٨﴾ مستأنفاً: أي وفي هذا البلاغ، والقول الأول أرجح وأقل تكلفاً، ويدل عليه قراءة  
أبي بن كعب: اللَّهُ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ ﴿شَهِيدًا عَلَيْكُمْ﴾ تقدم معنى هذه الشهادة في البقرة  
﴿فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ الظاهر أنها المكتوبة لا قترانها مع الزكاة ﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾ معناه هنا وليكم  
وناصرکم بدلالة ما بعد ذلك.

# سورة المؤمنون

مكية وآياتها ١١٨ نزلت بعد الأنبياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾  
وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ الخشوع حالة في القلب من الخوف والمراقبة والتدلل لعظمة المولى جلّ جلاله ثم يظهر أثر ذلك على الجوارح بالسكون والإقبال على الصلاة وعدم الالتفات والبكاء والتضرّع وقد عدّ بعض الفقهاء الخشوع في فرائض الصلاة، لأنه جعله بمعنى حضور القلب فيها، وقد جاء في الحديث «لا يكتب للعبد من صلاته إلا ما عقل منها»، والصواب أن الخشوع أمر زائد على حضور القلب، فقد يحضر القلب ولا يخشع ﴿عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ﴾ اللغو هنا الساقط من الكلام كالسب واللهو، والكلام بما لا يعني، وعدد أنواع المنهي عنه من الكلام عشرون نوعاً، ومعنى الإعراض عنه: عدم الاستماع إليه والدخول فيه، ويحتمل أن يريد أنهم لا يتكلمون به، ولكن إعراضهم عن سماعه يقتضي ذلك من باب أولى وأحرى ﴿لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ أي مؤدّون، فإن قيل: لِمَ قال فاعلون ولم يقل مؤدّون؟ فالجواب: أن الزكاة لها معنيان أحدهما الفعل الذي يفعله المزكي

مَلَكَتْ أَيْمَانَهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ آتَنَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا

أي أداء ما يجب على المال، والآخر المقدار المُخْرَج من المال كقولك هذه زكاة مالي، والمراد هنا الفعل لقوله: ﴿فَاعِلُونَ﴾ ويصيح المعنى الآخر على حذف تقديره هم لأداء الزكاة فاعلون ﴿عَلَى أَزْوَاجِهِمْ﴾ هذا المجرور يتعلق بفعل يدل عليه قوله: ﴿غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ أي لا يُلامون على أزواجهم ويمكن أن يتعلق بقوله: ﴿يُحَافِظُونَ﴾ على أن يكون على بمعنى عن ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ يعني النساء المملوكات، قال الزمخشري إنما قال: ما ملكت، ولم يقل من، لأن الإناث يجري مجرى غير العقلاء ﴿وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ يعني ما سوى الزوجات والمملوكات ﴿لَأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ﴾ يحتمل أن يريد أمانة الناس وعهدهم وأمانة الله وعهده في دينه أو العموم، والأمانة أعم من العهد لأنها قد تكون بعهد وبغير عهد متقدم ﴿رَاعُونَ﴾ أي حافظون لها قائمون بها ﴿عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ المحافظة عليها هي فعلها في أوقاتها مع توفية شروطها، فإن قيل: كيف كثر ذكر الصلوات أولاً وآخراً؟ فالجواب: أنه ليس بتكرار، لأنه قد ذكر أولاً الخشوع فيها وذكر هنا المحافظة عليها، فهما مختلفان، وأضاف الصلاة في الموضعين إليهم دلالة على ثبوت فعلهم لها ﴿الْوَارِثُونَ﴾ أي المستحقون للجنة، فالميراث استعارة، وقيل إن الله جعل لكل إنسان مسكناً في الجنة ومسكناً في النار، فيرث المؤمنون مساكن الكفار في الجنة ﴿الْفِرْدَوْسَ﴾ مدينة الجنة وهي جنة الأعناب، وأعاد الضمير عليها مؤثراً على معنى الجنة ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ اختلف هل يعني آدم، أو جنس بني آدم ﴿مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ السلالة: هي ما يسلسل من الشيء: أي ما يستخرج منه، ولذلك قيل إنها الخلاصة، والمراد بها هنا القطعة التي أُخِذَت من الطين وُخِلِقَ منها آدم، فإن أراد بالإنسان آدم: فالمعنى أنه خلق من تلك السلالة المأخوذة من الطين، ولكن قوله بعد هذا ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً﴾ لا بد أن يُراد به بنو آدم، فيكون الضمير يعود على غير من ذكر أولاً، ولكن يفسره سياق الكلام، وإن أراد بالإنسان ابن آدم فيستقيم عود الضمير عليه، ويكون معنى خلقه من سلالة من طين: أي خلق أصله وهو أبوه آدم ويحتمل عندي أن يراد بالإنسان الجنس الذي يعم آدم وذريته، فأجمل ذكر الإنسان أولاً ثم فصله بعد ذلك إلى الخلقة المختصة بآدم: وهي من طين، وإلى الخلقة المختصة بذريته: وهي النطفة، فإن

الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أُنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ  
 إِنَّا كُنَّا بِكُمْ بِرَحْمَةٍ لَّيْسَ بِهَا إِلَهٌ إِلَّا هُوَ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّا كُنَّا بِكُمْ بِرَحْمَةٍ لَّيْسَ بِهَا إِلَهٌ إِلَّا هُوَ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ  
 وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴿١٧﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ  
 لَقَادِرُونَ ﴿١٨﴾ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٩﴾  
 وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَبِغٍ لِلَّالِئِ كُلِّينَ ﴿٢٠﴾ وَإِن لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِّكُمُ

قيل: ما الفرق بين من ومن؟ فالجواب على ما قال الزمخشري: أن الأولى للابتداء، والثانية للبيان. كقوله من الأوثان ﴿فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ يعني رحم الأم، ومعنى مكين: متمكن وذلك في الحقيقة من صفة النطفة المستقرة، لا من صفة المحل المستقر فيه، ولكنه كقولك طريق سائر: أي يسير الناس فيه، وقد تقدم تفسير النطفة والمضغة والعلقة في أول الحج ﴿خَلَقْنَا آخَرَ﴾ قيل هو نفخ الروح فيه، وقيل خروجه إلى الدنيا، وقيل استواء الشباب وقيل على العموم من نفخ الروح فيه إلى موته ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ﴾ هو مشتق من البركة، وقيل معناه تقدس ﴿أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ أي أحسن الخالقين خلقًا، فحذف التمييز للدلالة الكلام عليه، وفسر بعضهم الخالقين بالمقدّرين فرارًا من وصف المخلوق بأنه خالق، ولا يجب أن ينفي عن المخلوق أنه خالق بمعنى صانع كقوله: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ﴾ [المائدة: ١١٠] وإنما الذي يجب أن ينفي عنه معنى الاختراع والإيجاد من العدم، فهذا هو الذي انفرد الله به ﴿سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ يعني السموات، وسمّاها طرائق لأن بعضها طورق فوق بعض كمطارقة النعل، وقيل يعني الأفلاك لأنها طرق للكواكب ﴿وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ يحتمل أن يريد بالخلق المخلوقين أو المصدر ﴿مَاءً بِقَدَرٍ﴾ يعني المطر الذي ينزل من السماء فتكون منه العيون والأنهار في الأرض، وقيل يعني أربعة أنهار وهي النيل، والفرات، ودجلة، وسيحان، ولا دليل على هذا التخصيص، ومعنى بقدر: بمقدار معلوم لا يزيد عليه ولا ينقص منه ﴿وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ﴾ يعني الزيتون، وإنما خص النخيل والأعناب والزيتون بالذكر: لأنها أكرم الشجر وأكثرها منافع، وطور سيناء جبل بالشام وهو الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام وينسب الزيتون إليه لأنها فيه كثيرة وسيناء اسم جبل أضافه إليه كقوله: جبل أحد، وقرئ بفتح السين ولم ينصرف للتأنيث اللازم، وقرئ بالكسر، ولم ينصرف للجمعة أو للتأنيث مع التعريف، لأن فعلاء بالكسر لا تكون ألفه للتأنيث، وقيل معناه مبارك، وقيل ذو شجرة، ويلزم على ذلك صرفه ﴿تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ﴾ يعني الزيت، وقرئ تنبت بفتح التاء، فالمجرور على هذا في موضع الحال. كقولك جاء زيد بسلاحه،

مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢١﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَنْقُورُوا عِبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرُهُ ﴿٢٣﴾ أَفَلَا تَنْقُونَ ﴿٢٤﴾ فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٢٥﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ حِجَّةٌ فَنَرْتَصُّوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٢٦﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ووَحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٨﴾ فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَحَثْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾ وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٣٠﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿٣١﴾ قُرْآنَانَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرْآنًا آخَرِينَ ﴿٣٢﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

وقرىء بضم التاء وكسر الباء، وفيه ثلاثة أوجه: الأول أن أنبت بمعنى نبت والثاني حذف المفعول تقديره تنبت ثمرتها بالدهن والثالث زيادة الباء ﴿وَصْنِعَ لِلْأَكْلِينَ﴾ الصنع الغمس في الإدام ﴿فِي الْأَتْعَامِ﴾ هي الإبل والبقر والغنم والمقصود بالذكر الإبل، لقوله: ﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾ وقد تقدّم في النحل ذكر المنافع التي فيها وتذكيرها وتأنيشها ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ﴾ استبعدوا أن تكون النبوة لبشر؛ فإيا عجباً منهم إذ أثبتوا الربوبية لحجر ﴿يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ﴾ أي يطلب الفضل والرياسة عليكم ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ أي بمثل ما دعاهم إليه من عبادة الله، أو بمثل الكلام الذي قال لهم، وهذا يدلّ على أنه كان قبل نوح فترة طويلة ﴿بِهِ حِجَّةٌ﴾ أي جنون. فانظر اختلاف قولهم فيه: فتارة نسبوه إلى طلب الرياسة، وتارة إلى الجنون ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ أي إلى وقت لم يعينوه، ولكن أرادوا وقت زوال جنونه على قولهم، أو وقت موته ﴿انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ﴾ تضمن هذا دعاء عليهم، لأن نصرته إنما هي بإهلاكهم وقد تقدّم في هود تفسير بأعيننا ووحينا، وفار التنور، ولا تخاطبني ﴿فَاسْلُكْ فِيهَا﴾ أي ادخل فيها، وقد تقدّم تفسير زوجين اثنين ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ إن مخففة من الثقيلة، ومبتلين: اسم فاعل من ابتلى، ويحتمل أن يكون بمعنى الاختبار، أو إزال البلاء.

﴿قُرْآنًا آخَرِينَ﴾ قيل إنهم عاد ورسولهم هود، لأنهم الذين يلون قوم نوح، وقيل إنهم ثمود ورسولهم صالح، وهذا أصحّ لقوله: فأخذتهم الصيحة، وثمود هم الذين أهلكوا بالصيحة، وأما عاد فأهلكوا بالريح ﴿مِنْ قَوْمِهِ﴾ قدّم هذا المجرور على قوله: ﴿الَّذِينَ

مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَنْقُونَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلقاءِ الْآخِرَةِ وَآتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرْتُمْ ﴿٣٤﴾ أَيْعِدْكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنَّكُمْ تُخْرِجُونَ ﴿٣٥﴾ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ لِمَا تُوْعَدُونَ ﴿٣٦﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٣٧﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ﴿٣٩﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ ﴿٤٠﴾ فَآخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً فَبَعَدَا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ ﴿٤٢﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ﴿٤٣﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا تَتَرَّا كُلَّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذِبُهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ

كَفَرُوا ﴿٣٢﴾ لثلا يوهم أنه متصل بقوله: ﴿الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بخلاف قوله: قال الملأ الذين كفروا من قومه في غير هذا الموضع ﴿آتَرَفْنَاهُمْ﴾ أي نعمناهم ﴿بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ يحتمل أنهم قالوا ذلك لإنكارهم أن يكون نبي من البشر، أو قالوه أنفة من اتباع بشر مثلهم، وكذلك قال قوم نوح ﴿أَيْعِدْكُمْ﴾ استفهام على وجه الاستهزاء والاستبعاد ﴿أَنْتُمْ مُخْرِجُونَ﴾ كزر أن تأكيداً للأولى؛ ومخرجون خبر عن الأولى ﴿هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ لِمَا تُوْعَدُونَ﴾ هذا من حكاية كلامهم، وهيئات اسم فعل بمعنى بعد، وقال الغزنوي هي للتأسف والتأوه، ويجوز فيه الفتح والضم والكسر والإسكان، وتارة يجيء فاعله دزن لام كقوله، فهيئات هيئات العقيق وأهله، وتارة يجيء باللام كهذه الآية، قال الزجاج في تفسيره: البعد لما توعدون، فنزله منزلة المصدر، قال الزمخشري: وفيه وجه آخر وهي أن تكون اللام لبيان المستبعد ما هو بعد التصويت بكلمة الاستبعاد كما جاءت اللام في هيت لك لبيان المهيت به ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ أي ما الحياة إلا حياتنا الدنيا، فوضع هي موضع الحياة لدلالة الخبر عليها ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ أي يموت بعض ويولد بعض، فينقض قرن ويحدث قرن آخر ومرادهم إنكارهم البعث ﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ ما زائدة، وقيل صفة للزمان والتقدير عن زمان قليل يندمون ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً﴾ يعني هالكين كالغثاء والغثاء ما يحمله السيل من الورق وغيره مما يبلى ويسود، فشبه به الهالكين ﴿فَبَعَدَا﴾ مصدر وضع موضع الفعل بمعنى بعدوا: أي هلكوا، والعامل فيه مضمّر لا يظهر ﴿تَتَرَّا﴾ مصدر ووزنه فعلى، ومعناه التواتر والتتابع، وهو موضوع موضع الحال: أي متواترين واحداً بعد واحد، فمن قرأه بالتونين: فآلفه للإلحاق، ومن قرأه بغير تنوين: فآلفه للتأنيث فلم ينصرف، وتأنيثه لأن الرسل جماعة والتاء الأولى

أَحَادِيثٌ فَبَعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٤٤﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٤٥﴾ إِلَى  
 فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٦﴾ فَقَالُوا أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا  
 عِبِيدُونَ ﴿٤٧﴾ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ﴿٤٨﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾  
 وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴿٥٠﴾ يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّهَا مِنَ  
 الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ  
 فَاتَّقُونِ ﴿٥٢﴾ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٥٣﴾ فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّى

فيه بدل من واو هي فاء الكلمة «وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ» أي يتحدث الناس بما جرى عليهم  
 ويحتمل أن يكون جمع حديث أو جمع أحداثه، وهذا أليق لأنها تُقال في الشر «قَوْمًا  
 عَالِينَ» أي متكبرين «وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ» أي حامدون متذللون «لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ» الضمير  
 لبني إسرائيل لا لقوم فرعون، لأنهم هلكوا قبل إنزال التوراة «وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ» الربوة  
 الموضع المرتفع من الأرض، ويجوز فيها فتح الرأ وضمها وكسرها، واختلف في موضع  
 هذه الربوة، فقيل بيت المقدس، وقيل بغوطة دمشق، وقيل بفلسطين «ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ»  
 القرار المستوي من الأرض فمعناه أنها بسيطة يمكن فيها الحرث والغراسة، وقيل إن القرار  
 هنا الثمار والحبوب، والنعين الماء الجاري، فقيل إنه مشتق من قولك معن الماء إذا كثر،  
 فالميم على هذا أصلية، ووزنه فعيل، وقيل إنه مشتق من العين، فالميم زائدة، ووزنه  
 مفعول «يَأْتِيهَا الرُّسُلُ» هذا النداء ليس على ظاهره، لأن الرسل كانوا في أزمنة متفرقة،  
 وإنما المعنى أن كل رسول في زمانه خوطب بذلك، وقيل الخطاب لسيدنا محمد صلى الله  
 عليه وآله وسلم، وأقامه مقام الجماعة وهذا بعيد «كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ» أي من الحلال،  
 فالأمر على هذا للوجوب، أو من المستلذات فالأمر للإباحة «وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً»  
 قرئ إن بالكسر على الاستئناف وبالفتح على معنى لأن، وهي متعلقة بقوله آخرًا:  
 «فَاتَّقُونِ» وقيل تتعلق بفعل مضمر تقديره واعلموا، والأمة هنا الدين، وهو ما اتفقت عليه  
 الرسل من التوحيد وغيره «فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ» أي افترقوا واختلفوا، والضمير لأمم الرسل  
 المذكورين من اليهود والنصارى وغيرهم «زُبُرًا» جمع زبور: وهو الكتاب، والمعنى أنهم  
 افترقوا في اتباع الكتب، فاتبعت طائفة التوراة، وطائفة الإنجيل، وغير ذلك، ووضعوا كتابًا  
 من عند أنفسهم «فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ» الضمير لقريش، والغمرة الجهل والضلال، وأصلها  
 من غمرة الماء «حَتَّى حِينٍ» هنا يوم بدر أو يوم موتهم «أَيُخْسَبُونَ» الآية: ردّ عليهم فيما

حِينَ ﴿٥٤﴾ اِيْتَحَسِبُونَ اَنْمَّا نُؤْتِيهِمْ مِنْ مَّالٍ وَبَيِّنٌ ﴿٥٥﴾ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٦﴾ اِنَّ الَّذِيْنَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِثَابِتٍ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِيْنَ يُؤْتُونَ مَّا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ اَنْهُمْ اِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ اُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿٦١﴾ وَلَا تَكُلْفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا وَلَهُمْ اَعْمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ﴿٦٣﴾ حَتّٰى اِذَا اخَذْنَا مَتْرَفِهِمْ

ظنوا من أن أموالهم وأولادهم خير لهم وأنهم سبب لرضا الله عنهم ﴿نُسَارِعُ لَهُمْ﴾ هذا خبر أن، والضمير الرابط محذوف تقديره نسارع به ﴿بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي لا يشعرون أن ذلك استدراج لهم، ففيه معنى التهديد ﴿يُؤْتُونَ مَّا آتَوْا﴾ قيل معناه يعطون ما أعطوا من الزكاة والصدقات وقيل إنه عام في جميع أفعال البر أي يفعلونها وهم يخافون أن لا تقبل منهم وقد رَوَتْ عائشة هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، إلا أنها قرأت يؤتون ما أتوا بالقصر، فيحتمل أن يكون الحديث تفسيراً لهذه القراءة، وقيل إنه عام في الحسنات والسيئات: أي يفعلونها وهم خائفون من الرجوع إلى الله ﴿أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ أن في موضع المفعول من أجله، أو في موضع المفعول بوجلت، إذ هي في معنى خائفة ﴿أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ فيه معنيان: أحدهما أنهم يبادرون إلى فعل الطاعات، والآخر أنهم يتعجلون ثواب الخيرات، وهذا مطابق للآية المتقدمة، لأنه أثبت فيهم ما نفي عن الكفار من المسارعة ﴿وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ فيه المعنيان المذكوران في يسارعون للخيرات، وقيل معناه سبقت لهم السعادة في الأزل ﴿لَا تَكُلْفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا﴾ يعني أن هذا الذي وصف به الصالحون غير خارج عن الوسع والطاقه، وقد تقدّم الكلام على تكليف ما لا يطاق في البقرة ﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ﴾ يعني صحائف الأعمال، ففي الكلام تهديد وتأمين من الظلم والحيث ﴿فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ أي في غفلة من الدين بجملته ومن القرآن، وقيل من الكتاب المذكور، وقيل من الأعمال التي وصف بها المؤمنون ﴿وَلَهُمْ اَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ أي لهم أعمال سيئة دون الغمرة التي هم فيها، فالمعنى أنهم يجمعون بين الكفر وسوء الأعمال، والإشارة بذلك على هذا إلى الغمرة، وإنما أشار إليها بالتأكيد لأنها في معنى الكفر، وقيل الإشارة إلى قوله من هذا: أي لهم أعمال سيئة غير المشار إليه حسبما اختلف فيه ﴿هُمْ لَهَا عَامِلُونَ﴾ قيل هي إخبار عن أعمالهم في الحال، وقيل عن الاستقبال، وقيل المعنى أنهم يتمادون على عملها حتى يأخذهم الله فجعل ﴿حَتّٰى اِذَا اخَذْنَا مَتْرَفِهِمْ﴾ غاية لقوله عاملون ﴿مَتْرَفِهِمْ﴾ أي أغنياؤهم وكبرائهم ﴿اِذَا هُمْ يَجَازُونَ﴾ أي يستغيثون ويصيحون، فإن أراد



بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَخْتَصِرُونَ ﴿١٤﴾ لَا تَجْعَلُوا الْيَوْمَ إِنَّكُم مِّنَّا لَا تَنْصُرُونَ ﴿١٥﴾ قَدْ كَانَتْ ءَايَتِي تُنْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تُنْكِبُونَ ﴿١٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَلِيمًا تَهْجُرُونَ ﴿١٧﴾ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٨﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَمْ مُنْكَرُونَ ﴿١٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَكَثُرَهُمُ الْلَحَقَ كَرِهُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَوْ أَتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ

بالعذاب قتل المترفين يوم بدر: فالضمير في يجارون لسائر قريش: أي صاحوا وناحوا على القتلى، وإن أراد بالعذاب شدائد الدنيا أو عذاب الآخرة: فالضمير لجميعهم ﴿لَا تَجَارُوا الْيَوْمَ﴾ تقديره يقال لهم يوم العذاب لا تجاروا ويحتمل أن يكون هذا القول حقيقة، وأن يكون بلسان الحال ولفظه نهى، ومعناه: أن الجوار لا ينفعهم ﴿عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تُنْكِبُونَ﴾ أي ترجعون إلى وراء وذلك عبارة عن إعراضهم عن الآيات وهي القرآن ﴿مُسْتَكْبِرِينَ﴾ قيل إن الضمير عائد على المسجد الحرام وقيل إنه على الحرم وإن لم يذكر؛ ولكنه يفهم من سياق الكلام والمعنى أنهم يستكبرون بسبب المسجد الحرام لأنهم أهله وولاته، وقيل إنه عائد على القرآن من حيث ذكرت الآيات، والمعنى على هذا أن القرآن يحدث لهم عتوا وتكبيرا، وقيل إنه يعود على النبي ﷺ وهو على هذا متعلق بسامرا ﴿سَامِرًا﴾ مشتق من السمر وهو الجلوس بالليل للحديث، وكانت قريش تجتمع بالليل في المسجد فيحدثون وكل من أكثر حديثهم سب النبي ﷺ، وسامرا مفرد بمعنى الجمع، وهو منصوب على الحال فمن جعل الضمير في به للنبي صلى الله عليه وآله وسلم. فالمعنى أنهم سامرون بذكره وسبته ﴿تَهْجُرُونَ﴾ مَنْ قرأ بضم التاء وكسر الجيم فمعناه تقولون الهجر بضم الهاء وهو الفحش من الكلام، وَمَنْ قرأ بفتح التاء وضم الجيم فهو من الهجر بفتح الهاء أي تهجرون الإسلام، والنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين، أو من قولك هجر المريض إذا هذى أي تقولون اللغو من القول ﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ﴾ يعني القرآن، وهذا توبيخ لهم ﴿أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ معناه أن النبوة ليست ببدع فينكرونها بل قد جاءت آبائهم الأولين فقد كانت النبوة لنوح وإبراهيم وإسماعيل وغيرهم ﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ المعنى أم لم يعرفوا محمدا ﷺ ويعلموا أنه أشرفهم حسبا وأصدقهم حديثا وأعظمهم أمانة وأرجحهم عقلا، فكيف ينسبونه إلى الكذب أو إلى الجنون، أو غير ذلك من القرائص، مع أنه جاءهم بالحق الذي لا يخفى على كل ذي عقل سليم، وأنه عين الصواب ﴿وَلَوْ أَتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ الاتباع هنا استعارة، والحق هنا يزداد به للصواب والأمر المستقيم، فالمعنى لو كان الأمر على ما تقتضي أهواءهم من الشirk بالله واتباع الباطل

وَمَنْ فِيهِمْ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧١﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَوِّنُ ﴿٧٣﴾ وَلَوْ رَحَّمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجُوعُ فِي طُعْنِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٧٤﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴿٧٥﴾ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا

لفسدت السموات والأرض كقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢] وقيل إن الحق في الآية هو الله تعالى، وهذا بعيد في المعنى، وإنما حملة عليه أن جعل الاتباع حقيقة ولم يفهم فيه الاستعارة، وإنما الحق هنا هو المذكور في قوله: ﴿بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾ ﴿بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ﴾ يحتمل أن يكون بتذكيرهم ووعظهم أو بفخرهم وشرفهم وهذا أظهر ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا﴾ الخرج هو الأجرة ويقال فيه خراج والمعنى واحد، وقرئ بالوجهين في الموضعين فهو كقوله: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ﴾ أي لست تسألهم أجرًا فيثقل عليهم اتباعك ﴿فَخَرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ﴾ أي رزق ربك خير من أموالهم فهو يرزقك ويغنيك عنهم ﴿عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَوِّنُ﴾ أي عادلون ومعرضون عن الصراط المستقيم ﴿وَلَوْ رَحَّمْنَاهُمْ﴾ الآية: قال الأكثرون: نزلت هذه الآية حين دعا رسول الله ﷺ على قريش بالقحط فنالهم الجوع حتى أكلوا الجلود وغيرها، فالمعنى رحمتناهم بالخصب وكشفنا ما بهم من ضر الجوع والقحط: لتمادوا على طغيانهم، وفي هذا عندي نظر، فإن الآية مكية باتفاق، وإنما دعا النبي ﷺ على قريش بعد الهجرة حسبا ورد في الحديث، وقيل المعنى لو رحمتناهم بالرد إلى الدنيا لعادوا لما نُهوا عنه، وهذا القول لا يلزم عليه ما لزم على الآخر، ولكنه خرج عن معنى الآية ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ﴾ قيل إن هذا العذاب هو الجوع بالقحط وأن الباب ذا العذاب الشديد المتوعد به بعد هذا يوم بدر، وهذا مردود بأن العذاب الذي أصابهم إنما كان بعد بدر، وقيل إن العذاب الذي أخذهم هو يوم بدر، والباب المتوعد به هو القحط، وقيل الباب ذو العذاب الشديد: عذاب الآخرة، وهذا أرجح، ولذلك وصفه بالشدة لأنه أشد من عذاب الدنيا، وقال: إذا هم فيه مبلسون: أي يائسون من الخير، وإنما يقع لهم اليأس في الآخرة كقوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [الروم: ١٢] ﴿فَمَا اسْتَكَانُوا﴾ أي ما تذللوا لله عز وجل، وقد تقدّم الكلام على هذه الكلمة في آخر آل عمران ﴿وَمَا يَتَضَرَّعُونَ﴾ إن قيل: هلا قال فما استكانوا وما تضرعوا، أو فما يستكينون وما يتضرعون باتفاق الفعلين في الماضي أو في الاستقبال؟ فالجواب: أن ما استكانوا عند العذاب الذي أصابهم، وما يتضرعون حتى يفتح عليهم باب

ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٠﴾ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿٨١﴾ قَالُوا إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَوْنَا لِمَبْعُوثُونَ ﴿٨٢﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِن قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨٣﴾ قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَن رَّبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْفِئُ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَن يَدِينُهُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُحْيِيهِ وَيُمِيتُهُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنِّي تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾ بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٩٠﴾ مَا اتَّخَذَ

عذاب شديد فنفي الاستكانة فيما مضى، ونفي التضرع في الحال والاستقبال ﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ ما زائدة، وقليلاً صفة لمصدر محذوف تقديره شكراً قليلاً تشكرون، وذكر السمع والبصر والأفئدة - وهي القلوب - لعظم المنافع التي فيها فيجب شكر خالقها ومن شكره: توحيده واتباع رسوله عليه الصلاة والسلام، ففي ذكرها تعديد نعمة وإقامة حجة ﴿ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي نشركم فيها ﴿وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي هو فاعله ومختص به فاللام على هذا للاختصاص، وقد ذكر في البقرة معنى اختلاف الليل والنهار ﴿بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ﴾ أي قالت قريش مثل قول الأمم المتقدمة، ثم فسر قولهم بإنكارهم البعث، وإليه الإشارة بقولهم: لقد وعدنا نحن وآبائنا هذا، وقد ذكر الاستفهامان في الرعد، وأساطير الأولين في الأنعام ﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا﴾ هذه الآيات توقيف لهم على أمور لا يمكنهم الإقرار بها، وإذا أقرّوا بها لزمهم توحيد خالقها والإيمان بالدار الآخرة ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ قرأ في الأول لله باللام بإجماع، جواباً لقوله لِمَنِ الْأَرْضُ، وكذلك قرأ الجمهور الثاني والثالث، وذلك على المعنى لأن قوله ﴿مَن رَّبُّ السَّمَوَاتِ﴾ في معنى لِمَنِ هي، وقرأ أبو عمرو الثاني والثالث بالرفع على اللفظ ﴿مَلَكُوتُ﴾ مصدر وفي بئانه مبالغة ﴿يُحْيِيهِ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾ الإجارة المنع من الإهانة، يقال أجرت فلاناً على فلان إذا منعته من مضرتّه وإهانتته، فالمعنى أن الله تعالى يغيث مَن شاء ممّن شاء ولا يغيث أحد منه أحداً ﴿فَأَنِّي تُسْحَرُونَ﴾ أي تخدعون عن الحق والخادع لهم الشيطان، وذلك تشبيه بالسحر في التخليط والوقوع في الباطل، ورتّب هذه التوبيخات الثلاثة بالتدرّج فقال أولاً أفلا تذكرون، ثم قال ثانياً أفلا تتقون، وذلك أبلغ، لأن فيه زيادة تخويف، ثم قال ثالثاً فأني تسحرون

اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَتْ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿٩٣﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٩٤﴾ وَإِنَّا عَلَى أَنْ تُرِيكَ مَا نَعْدُهُمْ لَقَدِيرُونَ ﴿٩٥﴾ أَذْفَعُ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٩٦﴾ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٩٨﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ

وفيه من التوبيخ ما ليس في غيره ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ يعني فيما ينسبون الله من الشركاء والأولاد ولذلك رد عليهم بنفي ذلك ﴿إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ﴾ هذا برهان على الوحدانية، وبيانه أن يقال لو كان مع الله إلهاً آخر لانفرد كل واحد منهما بمخلوقاته عن مخلوقات الآخر، واستبد كل واحد منهما بملكه وطلب غلبة الآخر والعلو عليه كما ترى حال ملوك الدنيا ولكن لما رأينا جميع المخلوقات مرتبطة بعضها ببعض حتى كأن العالم كله كرة واحدة: علمنا أن مالكة ومدبره واحد، لا إله غيره وليس هذا البرهان بدليل التمانع كما فهم ابن عطية وغيره، بل هو دليل آخر، فإن قيل: إذ لا تدخل إلا على كلام هو جزاء وجواب، فكيف دخلت هنا ولم يتقدم قبلها شرط ولا سؤال سائل؟ فالجواب: أن الشرط محذوف تقديره لو كان معه آلهة وإنما حذف لدلالة قوله وما كان معه من إله، وهو جواب للكفار الذين وقع الرد عليهم ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ﴾ بالرفع خبر ابتداء، وبالحذف صفة لله.

﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ﴾ الآية: معناه أن الله أمر نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يدعو لنفسه بالنجاة من عذاب الظالمين إن قضى أن يرى ذلك، وفيها تهديد للظالمين وهم الكفار، وإن شرطية وما زائدة، وجواب الشرط فلا تجعلني، وكرر قوله رب مبالغة في الدعاء والتضرع ﴿أَذْفَعُ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ﴾ قيل التي هي أحسن لا إله إلا الله، والسيئة الشرك، والأظهر أنه أمر بالصفح والاحتمال وحسن الخلق وهو محكم غير منسوخ، وإنما نسخ ما يقتضيه من مسالمة الكفار ﴿مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ يعني نزغاته ووساوسه، وقيل يعني الجنون، واللفظ أعم من ذلك ﴿أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ معناه أن يكونوا معه، وقيل يعني حضورهم عند الموت ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ قال ابن عطية: حتى هنا حرف ابتداء: أي ليست غاية لما قبلها، وقال الزمخشري حتى تتعلق بيصفون: أي لا يزالون كذلك حتى يأتيهم الموت ﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ يعني الرجوع إلى الدنيا، وخطب

أَرْجِعُونِ ﴿٩٩﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٠٠﴾ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿١٠١﴾ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٢﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿١٠٣﴾ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارَ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴿١٠٤﴾ أَلَمْ تَكُنْ مَا بَيْنَ يَدَيِّ نَجْزِي عَلَيْهِمْ وَكَفَّيْنَاهَا تَكْذِبُونَ ﴿١٠٥﴾ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿١٠٦﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ

به مخاطبة الجماعة للتعظيم، قال ذلك الزمخشري وغيره، ومثله قول الشاعر:

ألا فارحمون يا آل محمد

وقيل إنه نادى ربه ثم خاطب الملائكة ﴿فِيمَا تَرَكْتُ﴾ قيل يعني فيما تركت من المال، وقيل فيما تركت من الإيمان فهو كقوله: ﴿أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ [الأنعام: ١٥٨]، والمعنى أن الكافر رغب أن يرجع إلى الدنيا ليؤمن ويعمل صالحاً في الإيمان الذي تركه أول مرة ﴿كَلَّا﴾ ردع له عما طلب ﴿إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا﴾ يعني قوله: ﴿رَبِّ أَرْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا﴾ فسمى هذا الكلام كلمة وفي تأويل معناه ثلاثة أقوال: أحدها أن يقول هذه الكلمة لا محالة لإفراط ندمه وحسرتة فهو إخبار بقوله، والثاني أن المعنى أنها كلمة يقولها ولا تنفعه ولا تُغني عنه شيئاً، والثالث أن يكون المعنى أنه يقولها كاذباً فيها، ولو رجع إلى الدنيا لم يعمل صالحاً ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ﴾ أي فيما يستقبلون من الزمان والضمير للجماعة المذكورين في قوله جاء أحدهم ﴿بَرْزَخٌ﴾ يعني المدة التي بين الموت والقيامة، وهي تحول بينهم وبين الرجوع إلى الدنيا وأصل البرزخ الحاجز بين شيئين ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ﴾ المعنى أنه ينقطع يومئذ التعاطف والشفقة التي بين القرابة لاشتغال كل أحد بنفسه كقوله: ﴿يَوْمَ يُفَرِّقُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ﴾ [عبس: ٣٤] فتكون الأنساب كأنها معدومة ﴿وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي لا يسأل بعضهم بعضاً لاشتغال كل أحد بنفسه، فإن قيل: كيف الجمع بين هذا وبين قوله: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [الصفافات: ٢٧] فالجواب أن ترك التساؤل عند النفخة الأولى ثم يتساءلون بعد ذلك فإن يوم القيامة يوم طويل فيه مواقف كثيرة ﴿تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارَ﴾ أي تصيبهم بالإحراق ﴿كَالِحُونَ﴾ الكلوح انكشاف الشفتين عن الأسنان، وكثيراً ما يجري ذلك للكلاب، وقد يجري للكلابش إذا شَوَّيت رؤوسها، وفي الحديث إن شفة الكافر ترتفع في النار حتى تبلغ وسط رأسه، وفي ذلك عذاب وتشويه ﴿غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ أي ما قدر عليهم من الشقاء، وقرئ شقاوتنا،

عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿١١٧﴾ قَالَ أَخْسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴿١١٨﴾ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ﴿١١٩﴾ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا حَتَّى أَنْسَوَكُم ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِّنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿١٢٠﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَآئِزُونَ ﴿١٢١﴾ قُلْ لَّيْسَتْ فِي الْأَرْضِ عِدَّةٌ سِنِينَ ﴿١٢٢﴾ قَالُوا لَيْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ فَسَلِ الْعَادِثِينَ ﴿١٢٣﴾ قُلْ إِنْ لَّيْسَتْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٢٤﴾ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١٢٥﴾ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿١٢٦﴾ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١٢٧﴾ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ﴿١٢٨﴾

والمعنى واحد ﴿قَالَ أَخْسُوا﴾ كلمة تستعمل في زجر الكلاب، ففيها إهانة وإبعاد ﴿وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ أي لا تكلمون في رفع العذاب فحينئذ يياسون من ذلك، أعاذنا الله من ذلك برحمته ﴿سَخِرِيًّا﴾ بضم السين من السخرة بمعنى التخديم، وبالكسر من السخر بمعنى الاستهزاء، وقد يقال هذا بالضم، وقرئ هنا بالوجهين لاحتمال المعنيين، على أن معنى الاستهزاء هنا أليق بقوله: ﴿وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ﴾ ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني في جوف الأرض أمواتا، وقيل أحياء في الدنيا، فأجابوا بأنهم لبثوا يوما أو بعض يوم لاستقصارهم المدة أو لما هم فيه من العذاب بحيث لا يعدون شيئا ﴿فَاسْأَلِ الْعَادِثِينَ﴾ أي اسأل من يقدر على أن يعدّ، وهو من عوفي مما ابتلوا به أو يعنون الملائكة ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ معناه أنه قليل بالنسبة إلى بقائهم في جهنم خالدين أبدا ﴿عَبَثًا﴾ أي باطلاً، والمعنى إقامة حجة على الحشر للثواب والعقاب ﴿لَا يَرْهَأَنَّ لَهُ بِهِ﴾ أي لا حجة ولا دليل، والجملة صفة لقوله إلها آخر، وجواب الشرط ﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ الضمير للأمر والشأن، وانظر كيف افتتح السورة بفلاح المؤمنين وختمها بعدم فلاح الكافرين، ليبين البون بين الفريقين والله أعلم.

## سورة النور

مدنية وآياتها ٦٤ نزلت بعد الحشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَهِدَ عَدَايَهُمَا طَائِفَةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا﴾ السورة خبر ابتداء مضمّر، أو مبتدأ وخبره محذوف تقديره فيما أنزل عليكم سورة، وأنزلناها صفة للسورة، وفرضناها: أي فرضنا الأحكام التي فيها وقرىء بالتشديد للمبالغة ﴿آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ يعني ما فيها من المواعظ والأحكام والأمثال، وقيل معنى بَيِّنَاتٍ هنا ليس فيها مشكل ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ الزانية والزاني يراد بهما الجنس، وقدم الزانية لأن الزنا كان حينئذ في النساء أكثر، فإنه كان منهن إماء وبغايا يجاهرن بذلك، وإعراب الزاني والزانية كإعراب: ﴿السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: ٣٨]، وقد ذكر في المائدة، وهذه الآية ناسخة بإجماع لما في سورة النساء من الإمساك في البيوت في الآية الواحدة ومن الأذى في الأخرى، ثم إن لفظ هذه الآية عند مالك ليس على عمومها، فإن جلد المائدة إنما هو حدّ الزاني والزانية إذا كانا مسلمين خُرين غير محصنين، فيخرج منها الكفار، فيردون إلى أهل دينهم، ويخرج منها

العبد والأمة والمحصن والمحصنة، فأما العبد والأمة: فحدهما خمسون جلدة سواء كانا محصنين أو غير محصنين، وأما المحصنان الحران فحدهما الرجم هذا على مذهب مالك، وأما الكلام على الآية بالنظر إلى سائر المذاهب، فاعلم أن لفظ هذه الآية ظاهره العموم في المسلمين والكافرين، وفي الأحرار والعبيد والإماء، وفي المحصن وغير المحصن، ثم إن العلماء خصصوا من هذا العموم أشياء، منها باتفاق، ومنها باختلاف، فأما الكفار فرأى أبو حنيفة وأهل الظاهر أن حدهم جلد مائة أحصنوا أو لم يحصنوا: أخذًا بعموم الآية، ورأى للشافعي أن حدهم كحدّ المسلمين الجلد إن لم يحصنوا، والرجم إن أحصنوا أخذًا بالآية، وبرجم النبي ﷺ لليهودي واليهودي إذ زنيا، ورأى مالك أن يردّوا إلى أهل دينهم لقوله تعالى في سورة النساء: ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ﴾ [النساء: ١٥] فخصّ نساء المسلمين على أنها قد نسختها هذه، ولكن بقيت في محلها، وأما العبد والأمة: فرأى أهل الظاهر أن حدّ الأمة خمسون جلدة لقوله تعالى: ﴿فَعَلَيْنَهُنَّ نِصْفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ [النساء: ٢٥] وأن حدّ العبد الجلد مائة لعموم الآية، وقال غيرهم يجلد العبد خمسين بالقياس على الأمة، إذ لا فرق بينهما، وأما المحصن فقال الجمهور حدّه الرجم فهو مخصوص في هذه الآية، وبعضهم يسمّي هذا التخصيص نسخًا، ثم اختلفوا في المخصّص أو الناسخ، فقيل الآية التي ارتفع لفظها وبقي حكمها وهي قوله: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتّة نكالا من الله والله عزيز حكيم» وقيل الناسخ لها السّنة الثابتة في الرجم، وقال أهل الظاهر وعليّ بن أبي طالب: بجلد المحصن بالآية، ثم يرمم بالسّنة فجمعوا عليه الحدّين، ولم يجعلوا الآية منسوخة، ولا مخصّصة، وقال الخوارج لا رجم أصلاً فإن الرجم ليس في كتاب الله، ولا يعتدّ بقولهم، وظاهر الآية الجلد دون تغريب، وبذلك قال أبو حنيفة، وقال مالك الجلد والتغريب سّنة للحديث، وهو قوله ﷺ: «البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام»، ولا تغريب على النساء ولا على العبيد عند مالك، وصفة الجلد عند مالك في الظهر والمجلود جالس وقال الشافعي يفرّق على جميع الأعضاء والمجلود قائم، وتستر المرأة بثوب لا يقيها الضرب، ويجرّد الرجل عند مالك وقال قوم يجلد على قميص ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ﴾ قيل يعني في إسقاط الحدّ: أي أقيموه ولا بدّ، وقيل في خفيف الضرب، وقيل في الوجهين. فعلى القول الأول يكون الضرب في الزنا كالضرب في القذف غير مبرح، وهو مذهب مالك والشافعي، وعلى القول الثاني والثالث يكون الضرب في الزنا أشدّ، واختلف هل يجوز أن يجمع مائة سوط يضرب بها مرة واحدة فمنعه مالك وأجازه أبو حنيفة لِمَا ورد في قصة أيوب عليه السلام، وأجازه الشافعي



مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦﴾ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ

للمريض لورود ذلك في الحديث «وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ» المراد بذلك توبيخ الزناة والغلظة عليهم، واختلف في أقل ما يجزىء من الطائفة ف قيل أربعة اعتبارًا بشهادة الزنا وهو قول ابن أبي زيد، وقيل عشرة، وقيل اثنين وهو مشهور مذهب مالك، وقيل واحد «الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً» الآية: معناها ذم الزناة وتشنيع الزنا، وأنه لا يقع فيه إلا زانٍ أو مشرك ولا يوافق عليه من النساء إلا زانية أو مشركة، وينكح على هذا بمعنى جامع، وقيل معناها لا يحل لزاني أن يتزوج إلا زانية أو مشركة، ولا يحل لزانية أن تتزوج إلا زانيًا أو مشركًا، ثم نسخ هذا الحكم وأبيح لهما التزوج ممن شأوا، والأول هو الصحيح «وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» الإشارة بذلك إلى الزنا أي حزم الزنا على المؤمنين وقيل الإشارة إلى تزوج المؤمن غير الزاني بزانية، فإن قومًا منعوا أن يتزوجها، وهذا على القول الثاني في الآية قبلها وهو بعيد، وأجاز تزويجها مالك وغيره، وروى عنه كراهته «وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً» هذا حد القذف وهو الفرية التي عبر الله عنها بالرمي والمحصنات يراد بهن هنا العفاف من النساء، وخصهن بالذكر لأن قذفهن أكثر وأشنع من قذف الرجال، ودخل الرجال في ذلك بالمعنى إذ لا فرق بينهم، وأجمع العلماء على أن حكم الرجال والنساء هنا واحد، وقيل إن المعنى يرمون الأنفس المحصنات فيعم اللفظ على هذا النساء والرجال، ويحتاج هنا إلى الكلام في القذف والقاذف والمقذوف والشهادة في ذلك، فأما القذف فهو الرمي بالزنا اتفاقًا. أو بفعل قوم لوط عند مالك والشافعي لعموم لفظ الرمي في الآية، خلافًا لأبي حنيفة، أو النفي من النسب، ومذهب مالك أن التعريض بذلك كله كالصريح خلافًا للشافعي وأبي حنيفة، وأما القاذف فيحد: سواء كان مسلمًا أو كافرًا لعموم الآية، وسواء كان حرًا أو عبدًا إلا أن العبد والأمة إنما يحدان أربعين عند الجمهور فنصفوا حدهما قياسًا على تنصيفه في الزنا خلافًا للظاهرية، ولا يحد الصبي ولا المجنون لكونهما غير مكلفين، وأما المقذوف فمذهب مالك أنه يشترط فيه الإسلام والعقل والبلوغ والحرية والبراءة عما رُمي به، والتمكّن من الوطء تحررًا من المجبوب وشبهه، فلا يحدّ عنده من قذف صبيًا أو كافرًا أو مجبوبًا أو عبدًا ومن لا يمكنه الوطء وقد قيل يحدّ من قذف واحدًا منهم لعموم الآية واتفقوا على اشتراط البراءة مما رُمي به وأما الشهادة التي تسقط حدّ القذف، فهي أن يشهد شاهدان عدلان بأن

شَهَدَةٌ أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾  
وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَدَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ  
الصَّادِقِينَ ﴿٦﴾ وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧﴾ وَيَذَرُهَا الْعَذَابُ أَنْ تَشْهَدَ

المقذوف عبداً أو كافراً ويشهد أربعة شهود ذكور عدول على المعاينة لما قذف به كالمروء في المكحلة، ويؤدون الشهادة مجتمعين ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ تقدم قبل هذا الاستثناء ثلاثة أحكام، وهي الحدّ وردّ شهادة القاذف وتفسيره، فاتفق على أن الاستثناء راجع إلى التفسير وأن ذلك يزول عنه بالتوبة، واتفق على أنه لا يرجع إلى الحدّ وأنه لا يسقط عنه بالتوبة، واختلف هل يرجع إلى ردّ الشهادة أم لا؟ فقال مالك إذا تاب قُبِلَتْ شهادته، خلافاً لأبي حنيفة، وتوبته هو صلاح حاله في دينه وقيل إكذاب نفسه ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ هذه الآية في قذف الرجل لامرأته فيجب اللعان بذلك، وسببها أن رجلاً قال يا رسول الله الرجل يجد مع امرأته رجلاً أَيْقَلْتُهُ فَيَقْتُلُونَهُ أَمْ كَيْفَ يَصْنَعُ فَسَكَتَ عَنْهُ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، ثم عاد فقال مثل ذلك، فقال رسول الله ﷺ قد أنزل الله فيك وفي صاحبتك فأنتني بها فأتني بها فتلاعنا وفرق رسول الله ﷺ بينهما وهو جيب اللعان عند مالك شيئان: أحدهما أن يدعي الزوج أنه رأى امرأته تزني، والآخر أن ينفي حملها ويدعي الاستبراء قبله، فإذا تلاعن الزوج تعلقت به ثلاثة أحكام نفى حدّ القذف عنه، وانتفاء سبب الولد منه ووجوب حدّ الزنا عليها إن لم تلاعن، فإذا تلاعت سقط الحدّ عنها، ولفظ الآية عام في الزوجات الحررات والمماليك، والمسلمات والكافرات والعدول وغيرهم، وبذلك أخذ مالك واشترط في الزوج الإسلام واشترط أبو حنيفة أن يكونا مسلمين حُرَيْنِ عدلين ﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ أي يقول الزوج أربع مرّات أشهد بالله لقد رأيت هذه المرأة تزني أو أشهد بالله ما هذا الحمل مني ولقد زنت وإنني في ذلك لمن الصادقين، ثم يقول في الخامسة لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين، وزاد أشهب أن يقول أشهد بالله الذي لا إله إلا هو، وانتصب أربع شهادات بالله على المصدرية، والعامل فيه شهادة أحدهم وقرئ بالرفع وهو خبر شهادة أحدهم، وقوله بالله وإنه لمن الصادقين من صلة أربع شهادات أو من صلة شهادة أحدهم ﴿وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ قرئ بنصب الخامسة هنا وفي الموضع الثاني، وانتصب بفعل مضمر تقديره ويشهد الخامسة، أو بالعطف على أربع شهادات على قراءة النصب، وقرئ بالرفع على الابتداء أو عطف على أربع شهادات بقراءة الرفع، وقرئ أن

أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٨﴾ وَالْخَمْسَةَ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ إِنْ الَّذِينَ جَاءُوا بِالإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا

لعنة، وأن غضب: بتشديد أن، ونصب اسمها وتخفيفها ورفع اللعنة والغضب على الابتداء ﴿وَيَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ العذاب هنا حد الزنا أي يدفعه التعان المرأة، وهي أن تقول أربع مرات أشهد بالله ما زنت، وإنه في ذلك لمن الكاذبين، ثم تقول في الخامسة: غضب الله عليها إن كان من الصادقين، ويتعلق بالتعانها ثلاثة أحكام: دفع الحد عنها، والتفريق بينها وبين زوجها، وتأيد الحرمة ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ﴾ جواب لو محذوف هنا وفي الموضع الآخر تقديره لولا فضل الله عليكم لآخذكم، أو نحو هذا.

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ﴾ الإفك: أشد الكذب، ونزلت هذه الآية وما بعدها إلى تمام ستة عشر آية في شأن سيدتنا عائشة رضي الله عنها وفي براءتها مما رماها به أهل الإفك وذلك أن الله برأ أربعة بأربعة برأ يوسف بشهادة الشاهد من أهلها وبرأ موسى من قول اليهود بالحجر الذي ذهب بثوبه وبرأ مريم بكلام ولدها في حجرها وبرأ عائشة من الإفك بإنزال القرآن في شأنها ولقد تضمنت هذه الآيات الغاية القصوى في الاعتناء بها والكرامة لها والتشديد على من قذفها وقد خرج حديث الإفك البخاري ومسلم وغيرهما، واختصاره أن عائشة خرجت مع رسول الله ﷺ في غزوة بني المصطلق فضاع لها عقد فتأخرت على التماسه حتى رحل الناس، فجاء رجل يقال له صفوان بن المعطل، فرأها فنزل عن ناقته وتنحى عنها حتى ركبت عائشة، وأخذ يقودها حتى بلغ الجيش، فقال أهل الإفك في ذلك ما قالوا فبلغ ذلك النبي ﷺ، فقال ما بال رجال رماوا أهلي والله ما علمت على أهلي إلا خيراً ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً، وسأل جارية عائشة، فقالت: والله ما علمت عليها إلا ما يعلم الصائغ على تبر الذهب الأحمر، والعصبة الجماعة من العشرة إلى الأربعين، ولم يذكر في الحديث من أهل الإفك إلا أربعة، وهم عبد الله بن أبي ابن سلول رأس المنافقين، وحمنة بنت جحش، ومسطح بن أثانة، وحسان بن ثابت، وقيل إن حساناً لم يكن منهم وارتفاع عصبة لأنه خبر إن، واختار ابن عطية أن يكون عصبة بدلاً من الضمير في جاءوا، ويكون الخبر لا تحسبوه شراً لكم على تقدير إن حديث الذين جاءوا بالإفك، والأول أظهر ﴿بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ خطاب للمسلمين، والخير في ذلك من خمسة أوجه: تبرئة أم المؤمنين، وكرامة الله لها بإنزال الوحي في شأنها، والأجر الجزيل

تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴿١٢﴾ لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٣﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا

لها في الفرية عليها، وموعظة المؤمنين، والانتقام من المفترين ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ﴾ هو عبد الله بن أبي ابن سلول المنافق، وقيل الذي بدأ بهذه الفرية غير معين والعذاب العظيم هنا يحتمل أن يراد به الحد أو عذاب الآخرة ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ لولا هنا عرض والمعنى أنه كان ينبغي للمؤمنين والمؤمنات أن يقيسوا ذلك الأمر على أنفسهم فإن كان ذلك يبعد في حقهم فهو في حق عائشة أبعد لفضلها، ورؤي أن هذا النظر وقع لأبي أيوب الأنصاري، فقال لزوجته: أكنت أنت تفعلين ذلك؟ قالت: لا والله، قال: فعائشة أفضل منك؟ قالت: نعم. فإن قيل: لِمَ قال سمعتموه بلفظ الخطاب، ثم عدل إلى لفظ الغيبة في قوله ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ، ولم يقل ظننتم؟ فالجواب أن ذلك التفات قصد به المبالغة والتصريح بالإيمان الذي يوجب أن لا يصدق المؤمن على المؤمن شراً ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ لولا هنا عرض، والضمير في جاءوا لأهل الإفك، ثم حكم الله بكذبهم إذ لم يأتوا بالشهداء ﴿أَفْضُتُمْ فِيهِ﴾ يقال أفاض في الحديث وخاض فيه إذا أكثر الكلام فيه ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ﴾ العامل في إذ قوله مسكم أو أفضتم، ومعنى تلقونه: يأخذه بعضهم من بعض، وفي هذا الكلام وفي الذي قبله وبعده عتاب لهم على خوضهم في حديث الإفك، وإن كانوا لم يصدقوه، فإن الواجب كان الإغضاء عن ذكره وترك له بالكلية، فعاتبهم على ثلاثة أشياء، وهي: تلقّيه بالأسنة: أي السؤال عنه وأخذه من المسؤول والثاني قولهم ذلك، والثالث أنهم حسبوه هيئاً وهو عند الله عظيم، وفائدة قوله بالسنتكم وبأفواهكم الإشارة إلى أن ذلك الحديث كان باللسان دون القلب إذ كانوا لم يعلموا حقيقته بقلوبهم ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا﴾ أي كان الواجب أن يبادروا إلى إنكار هذا الحديث أول سماعهم له، ولولا أيضاً في هذه الآية عرض، وكان حقها أن يليها الفعل من غير فاصل بينهما، ولكنه فصل بينهما بقوله إذ

لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾ وَيَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ الْأَيْدِيَّ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١١﴾ وَلَا يَأْتِلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْلَمُوا

سمعتهم لأن الظروف يجوز فيها ما لا يجوز في غيرها، والقصد بتقديم هذا الظرف الاعتناء به، وبيان أنه كان الواجب المبادرة إلى إنكار الكلام في أول وقت سمعتموه، ومعنى ما يكون لنا ما ينبغي لنا ولا يحل لنا أن نتكلم بهذا «سُبْحَانَكَ» تنزيه الله عن أن تكون زوجة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ما قال أهل الإفك، وقال الزمخشري: هو بمعنى التعجب من عظيم الأمر، والاستبعاد له، والأصل في ذلك أن يسبح الله عند رؤية العجائب «يُهَيِّئَانِ عَظِيمٌ» البهتان أن يقال في الإنسان ما ليس فيه والغيبة أن يقال ما فيه «أَنْ تَعُوذُوا لِمِثْلِهِ» تقديره يعظكم كراهة أن تعودوا لمثله، ثم عظم الأمر وأكد بقوله إن كنتم مؤمنين «إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ» الإشارة بذلك إلى المنافقين الذين أحبوا أن يشيع حديث الإفك، ثم هو عام في غيرهم ممن اتصف بصفاتهم، والعذاب في الدنيا الحد، وأما عذاب الآخرة، فقد ورد في الحديث أن من عوقب في الدنيا على ذنب لم يعاقب عليه في الآخرة فأشكل اجتماع الحد مع عذاب الآخرة في هذا الموضع، فيحتمل أن يكون القاذف يعذب في الآخرة ولا يسقط الحد عنه عذاب الآخرة بخلاف سائر الحدود، أو يكون هذا مختصاً بمن قذف عائشة، فإنه روي عن ابن عباس أنه قال: من أذنب ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته إلا من خاض في أمر عائشة أو يكون لمن مات مصراً غير تائب، أو يكون للمنافقين «خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ» ذكر في البقرة «بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ» ذكر في النحل «زَكَّى» أي تطهر من الذنوب، وصلح دينه «وَلَا يَأْتِلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى» معنى يأتل يحلف، فهو من قولك آليت إذا حلفت، وقيل معناه يقصر فهو من قولك ألوت أي قصرت ومنه لا يألونكم خبالاً، والفضل هنا يحتمل أن يريد به الفضل في الدين أو الفضل في المال وهو أن يفضل له عن مقدار ما يكفيه، والسعة هي اتساع المال، نزلت الآية بسبب أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين حلف أن لا ينفق على

وَلِيَصْفَحُوا أَلَّا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمْ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾ الْحَاشِيئَةُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالْخَبِيثَاتُ لِلْطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٢٦﴾ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ

مسطح لما تكلم في حديث الإفك وكان ينفق عليه لمسكنته؛ ولأنه قريبه، وكان ابن بنت خالته، فلما نزلت الآية رجع إلى مسطح النفقة والإحسان، وكفر عن يمينه، قال بعضهم هذه أرجى آية في القرآن لأن الله أوصى بالإحسان إلى القاذف، ثم إن لفظ الآية على عمومها في أن لا يحلف أحد على ترك عمل صالح ﴿أَلَّا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي كما تحبون أن يغفر الله لكم كذلك اغفروا أنتم لمن أساء إليكم، ولما نزلت قال أبو بكر رضي الله عنه إني لأحب أن يغفر الله لي، ثم رذ النفقة إلى مسطح ﴿المحصنات الغافلات﴾ معنى المحصنات هنا العفاف ذوات الصون، ومعنى الغافلات السليطات الصدور، فهو من الغفلة عن الشر ﴿لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ هذا الوعيد للقاذفين لعائشة ولذلك لم يذكر فيه توبة، قال ابن عباس كل مذهب تقبل توبته إذا تاب إلا من خاض في حديث عائشة وقيل الوعيد لكل قاذف، والعذاب العظيم يحتمل أن يريد به الحد أو عذاب الآخرة ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ﴾ العامل فيه يوفيههم، وكرر يومئذ توكيدا وقيل العامل فيه عذاب أو فعل مضمرة ﴿دِينَهُمُ الْحَقَّ﴾ أي جزاؤهم الواجب لهم ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾ هذه الآية تدل على أن ما قبلها في المنافقين، لأن المؤمن قد علم في الدنيا أن الله هو الحق المبين، ومعنى المبين الظاهر الذي لا شك فيه ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ﴾ الآية: معناها أن الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال، وأن الطيبات من النساء للطيبين من الرجال، ففي ذلك رد على أهل الإفك، لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو أطيب الطيبين فزوجته أطيب الطيبات، وقيل المعنى أن الخبيثات من الأعمال للخبيثين من الناس، والطيبات من الأعمال للطيبين من الناس ففيه أيضا رد على أهل الإفك، وقيل معناه أن الخبيثات من الأقوال للخبيثين من الناس، والإشارة بذلك إلى أهل الإفك: أي أن أقوالهم الخبيثة لا يقولها إلا خبيث مثلهم ﴿أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾ الإشارة بأولئك إلى الطيبين والطيبات والضمير في يقولون للخبيثات والخبيثين والمراد تبرئة عائشة رضي الله عنها مما رميت به ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ

بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٧٧﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ آرْجِعُوا فَآرْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٧٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَبْذُرُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٧٩﴾ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّونَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُونَ فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٨٠﴾ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ

حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ﴿٧٧﴾ هذه الآية أمر بالاستئذان في غير بيت الداخل، فيعم بذلك بيوت الأقارب وغيرهم، وقد جاء في الحديث الأمر بالاستئذان على الأم خيفة أن يراها عريانة، ومعنى تستأذنوا: تستأذنوا وهو مأخوذ من قولك آنست الشيء إذا علمته، فالاستئناس: أن يستعلم هل يريد أهل الدار الدخول أم لا؟ وقيل هو مأخوذ من الأنس ضد الوحشة؛ وقرأ ابن عباس حتى تستأذنوا، والاستئذان واجب، وأما السلام فلا ينتهي إلى الوجوب، واختلف أيهما يقدم، فقيل يقدم السلام ثم يستأذن فيقول السلام عليكم، ثم يقول أَدْخُلْ، وقيل يقدم الاستئذان لتقديمه في الآية، وليس في الآية عدد الاستئذان، وجاء في الحديث أن يستأذن ثلاث مرات، وهو تفسير للآية ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ﴾ سبب هذه الآية أنه لما نزلت آية الاستئذان تعمق قوم فكانوا يأتون المواضع غير المسكونة فيسلمون ويستأذنون، فأباححت هذه الآية دخولها بغير استئذان، واختلف في البيوت غير المسكونة في هذه الآية، فقيل هي الفنادق التي في الطرق ولا يسكنها أحد بل هي موقوفة لياوي إليها كل ابن سبيل، والمتاع على هذا التمتع بالنزول فيها والمبيت وغير ذلك، وقيل هي الخرب التي تدخل للبول والغائط، والمتاع على هذا حاجة الإنسان، وقيل هي حوانيت القيسارية والمتاع على هذا الثياب والبسط وشبهها، وهذا القول خطأ لأن الاستئذان في الحوانيت واجب بإجماع ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّونَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُونَ فُرُوجَهُمْ﴾ إعرابها كإعراب يقيموا الصلاة في إبراهيم، وقد ذكر ومن أبصارهم للتبعض، والمراد غض البصر عما يحرم، والاقتصار به على ما يحل، وقيل معنى التبعض فيه أن النظرة الأولى لا حرج فيها، ويمنع ما بعدها، وأجاز الأخفش أن تكون من زائدة، وقيل هي لابتداء الغاية لأن البصر مفتاح القلب والغض المأمور به هو عن النظر إلى العورة، أو إلى ما لا يحل من النساء أو إلى كتب الغير وشبه ذلك مما يستر وحفظ الفروج المأمور به: هو عن الزنا، وقيل أراد ستر العورة، والأظهر أن الجميع مراد ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ﴾ تؤمر المرأة بغض بصرها عن عورة الرجل وعن

وَلَا يُبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبَنَّ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا  
لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ  
أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْأَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبَنَّ

عورة المرأة إجماعاً، واختلف هل يجب عليها غض بصرها عن سائر جسد الرجل الأجنبي أم لا، وعن سائر جسد المرأة أم لا، فعلى القول بذلك تشتمل الآية عليه، والكلام في حفظ فروج النساء كحفظ فروج الرجال ﴿وَلَا يُبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ نهى عن إظهار الزينة بالجملة ثم استثنى الظاهر منها، وهو ما لا بدّ من النظر إليه عند حركتها أو إصلاح شأنها وشبه ذلك، فقليل إلا ما ظهر منها يعني الثياب فعلى هذا يجب ستر جميع جسدّها، وقيل الثياب والوجه والكفان، وهذا مذهب مالك لأنه أباح كشف وجهها وكفيها في الصلاة وزاد أبو حنيفة القدمين ﴿وَلْيَضْرِبَنَّ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ الجيوب هي التي يقول لها العامة أطواق، وسببها أن النساء كنّ في ذلك الزمان يلبسن ثياباً واسعات الجيوب يظهر منها صدورهنّ، وكنّ إذا غطين رؤوسهنّ بالأخمرة سدلهن من وراء الظهر، فيبقى الصدر والعنق والأذنان لا ستر عليها، فأمرهنّ الله بلبّي الأخمرة على الجيوب ليستر جميع ذلك ﴿وَلَا يُبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ﴾ الآية: المراد بالزينة هنا الباطنة، فلما ذكر في الآية قبلها ما أباح أن يراه غير ذوي المحرم من الزينة الظاهرة، وذكر في هذه ما أباح أن يراه الزوج وذوي المحارم من الزينة الباطنة، وبدأ بالبعولة وهم الأزواج لأن اطلاعهم يقع على أعظم من هذا، ثم ثنى بذوي المحارم وسوى بينهم في إبداء الزينة، ولكن مراتبهم تختلف بحسب القرب، والمراد بالآباء كل من له ولادة من والد وجدّ، وبالأبناء كل من عليه ولادة من ولد وولد ولد، ولم يذكر في هذه الآية من ذوي المحارم: العمّ والخال ومذهب جمهور العلماء جواز رؤيتهما للمرأة، لأنهما من ذوي المحارم، وكره ذلك قوم، وقال الشافعيّ إنّما لم يذكر العمّ والخال لثلا يصفى زينة المرأة لأولادهما ﴿أَوْ نِسَائِهِنَّ﴾ يعني جميع المؤمنات، فكأنه قال أو صنفهنّ ويخرج عن ذلك نساء الكفار ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ يدخل في ذلك الإماء المسلمات والكتائبات، وأما العبيد: ففيهم ثلاثة أقوال: منع رؤيتهم لسيدتهم وهو قول الشافعي، والجواز وهو قول ابن عباس وعائشة، والجواز بشرط أن يكون العبد وغداً وهو مذهب مالك، وإنما أخذ جوازه من قوله: ﴿أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْأَرْبَةِ﴾ واختلف هل يجوز أن يراها عبد زوجها وعبد الأجنبي أم لا؟ على



بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢١﴾ وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ

قولين: ﴿أَوِ الثَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِزَةِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ شرط في رؤية غير ذوي المحارم شرطين: أحدهما أن يكونا تابعين، ومعناه أن يتبع لشيء يعطاه كالوكيل والمتصرف، ولذلك قال بعضهم هو الذي يتبعك وهمته بطنه، والآخر أن لا يكون لهم إربة في النساء كالخصي والمخنث والشيخ الهرم والأحمق، فلا يجوز رؤيتهم للنساء إلا باجتماع الشرطين، وقيل بأحدهما، ومعنى الإربة الحاجة إلى الوطء ﴿أَوِ الطُّفُلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾ أراد بالطفل الجنس، ولذلك وصفه بالجمع، ويقال طفل ما لم يراهق الحلم ويظهروا معناه يطلعون بالوطء على عورات النساء، فمعناه الذين لم يَطْوَوا النساء، وقيل الذين لا يدرون ما عورات النساء، وهذا أحسن ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ﴾ زُوي أن امرأة كان لها خلخالان، فكانت تضرب بهما ليسمعهما الرجال، فنهى الله عز وجل عن ذلك، قال الزجاج إسماع صوت الزينة أشدَّ تحريكًا للشهوة من إبدائها ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ التوبة واجبة على كل مؤمن مكلف بدليل الكتاب والسنة وإجماع الأمة، وفرائضها ثلاثة: الندم على الذنب من حيث عصى به ذو الجلال، لا من حيث أضرَّ ببدن أو مال، والإقلاع عن الذنب في أول أوقات الإمكان من غير تأخير ولا توان، والعزم أن لا يعود إليها أبدًا ومهما قضي عليه بالعود أحدث عزمًا مجددًا، وآدابها ثلاثة: الاعتراف بالذنب مقرونًا بالانكسار، والإكثار من التضرع والاستغفار، والإكثار من الحسنات لمحو ما تقدّم من السيئات، ومراتبها سبع: فتوبة الكفار من الكفر، وتوبة المخلصين من الذنوب الكبائر، وتوبة العدول من الصغائر، وتوبة العابدين من الفترات، وتوبة السالكين من علل القلوب والآفات، وتوبة أهل الورع من الشبهات، وتوبة أهل المشاهدة من الغفلات. والبواعث على التوبة سبعة: خوف العقاب، ورجاء الثواب، والخجل من الحساب، ومحبة الحبيب، ومراقبة الرقيب القريب، وتعظيم بالمقام، وشكر الإنعام.

﴿وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ﴾ الأيامي جمع أيم ومعناه الذين لا أزواج لهم رجالًا كانوا أو نساءً أباكرا أو ثيبات، والخطاب هنا للأولياء والحكام أمرهم الله بتزويج الأيامي، فاقتضى ذلك النهي عن عضلهم من التزويج، وفي الآية دليل على عدم استقلال النساء بالإنكاح؛ واشتراط الولاية فيه، وهو مذهب مالك والشافعي خلافاً لأبي حنيفة

مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٢﴾ وَلَيْسَتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْإِغْيَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ نَحْصًا لِّبَتُّغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَن يُكْرِهِنَّ

﴿وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾ يعني الذين يصلحون للتزويج من ذكور العبيد وإنائهم، وقال الزمخشري: الصالحين بمعنى الصلاح في الدين، قال وإنما خصهم الله بالذكر ليحفظ عليهم صلاحهم والمخاطبون هنا ساداتهم؛ ومذهب الشافعي أن السيد يجبر على تزويج عبيده على هذه الآية خلافاً لمالك، ومذهب مالك أن السيد يجبر عبده وأمته على النكاح خلافاً للشافعي ﴿إِنَّ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وعد الله بالغنى للفقراء الذين يتزوجون لطلب رضا الله، ولذلك قال ابن مسعود التمسوا الغنى في النكاح ﴿وَلَيْسَتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أمر بالاستعفاف وهو الاجتهاد في طلب العفة من الحرام لمن لا يقدر على التزويج، فقوله لا يجدون نكاحاً معناه لا يجدون استطاعة على التزويج بأي وجه تعذر التزويج، وقيل معناه لا يجدون صداقاً للنكاح، والمعنى الأول أعم، والثاني أليق بقوله حتى يغنيهم الله من فضله ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ﴾ الكتاب هنا مصدر بمعنى الكتابة، وهي مقاطعة العبد على مال منجم فإذا أذاه خرج حرّاً، وإن عجز بقي رقيقاً، وقيل إن الآية نزلت بسبب حويطب بن عبد العزى سأل مولاه أن يكتبه فأبى عليه، وحكمها مع ذلك عام فأمّر الله سادات العبيد أن يكتبوا إذا طلبوا الكتابة، وهذا الأمر على النذب عند مالك والجمهور، وقال الظاهرية وغيرهم هو على الوجوب وذلك ظاهر قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لأنس بن مالك حين سأله مملوكه سيرين الكتابة فتلكاً أنس فقال له عمر لتكاتبته أو لأوجعتك بالدرّة، وإنما حمّله مالك على النذب لأن الكتابة كالبيع، فكما لا يجبر على البيع لا يجبر عليها، واختلف هل يجبر السيد عبده على الكتابة أم لا؟ على قولين في المذهب ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ الخير هنا القوة على أداء الكتابة بأي وجه كان، وقيل هو المال الذي يؤدي منه كتابته من غير أن يسأل أموال الناس، وقيل هو الصلاح في الدين ﴿وَآتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾ هذا أمر بإعانة المكاتب على كتابته واختلف فيمن المخاطب بذلك فقيل هو خطاب للناس أجمعين، وقيل للولاء، والأمر على هذين القولين للنذب، وقيل هو خطاب لسادات المكاتبين، وهو على هذا القول نذب عند مالك، ووجوب عند الشافعي فإن كان الأمر للناس، فالمعنى أن يعطوهم صدقات من أموالهم، وإن كان للولاء فيعطوهم من الزكاة،

فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٣٤﴾ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ

وإن كان للسادات فيحطوا عنهم من كتابتهم، وقيل يعطوهم من أموالهم من غير الكتابة، وعلى القول بالخط من الكتابة اختلف في مقدار ما يحط، فقيل الربع، وزوي ذلك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقيل الثلث، وقال مالك والشافعي: لا حد في ذلك، بل أقل ما ينطلق عليه اسم شيء إلا أن الشافعي يجبره على ذلك، ولا يجبره مالك، وزمان الخط عنه في آخر الكتابة عند مالك، وقيل في أول نجم ﴿وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ﴾ معنى البغاء الزنا، نهى الله المسلمين أن يجبروا مملوكاتهم على ذلك وسبب الآية أن عبد الله بن أبي ابن سلول المنافق كان له جاريتان، فكان يأمرهما بالزنا للكسب منه وللولادة، ويضربهما على ذلك، فشكتا ذلك إلى النبي ﷺ فنزلت الآية فيه وفيمن فعل مثل فعله ﴿إِنْ أَرَدْتُمْ تَحْصِنَا﴾ هذا الشرط راجع إلى إكراه الفتيات على الزنا إذ لا يتصور إكراههن إلا إذا أردن التحصن وهو التعفف، وقيل هو راجع إلى قوله وأنكحوا الأيامى وذلك بعيد ﴿لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ يعني ما تكسبه الأمة بفرجها، وما تلده من الزنا؛ ويتعلق لتبتغوا بقوله لا تكرهوا ﴿وَمَنْ يَكْرِهْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ المعنى غفور لهم رحيم بهم لا يؤاخذهم بالزنا، لأنهم أكرههم عليه، ويحتمل أن يكون المعنى غفور رحيم للسيد الذي يكرههم إذا تاب من ذلك ﴿آيَاتٍ مُبِينَاتٍ﴾ بفتح الياء: أي بينها الله؛ وبالكسر مبيّنات للأحكام والحلال والحرام ﴿وَمَثَلًا﴾ يعني ضرب لكم الأمثال بمن كان قبلكم في تحريم الزنا، لأنه كان حراماً في كل ملّة أو في براءة عائشة كما برأ يوسف ومريم ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ النور يطلق حقيقة على الضوء الذي يدرك بالأبصار، ومجازاً على المعاني التي تدرك بالقلوب، والله ليس كمثله شيء، فتأويل الآية الله ذو نور السموات والأرض؛ ووصف نفسه بأنه نور كما تقول زيد كرم إذا أردت المبالغة في أنه كريم، فإن أراد بالنور المدرك بالأبصار، فمعنى نور السموات والأرض أنه خلق النور الذي فيهما من الشمس والقمر والنجوم، أو أنه خلقهما وأخرجهما من العدم إلى الوجود، فإنما ظهرت به كما تظهر الأشياء بالضوء، ومن هذا المعنى قرأ علي بن أبي طالب «الله نور السموات والأرض» بفتح النون والواو والراء وتشديد الواو: أي جعل فيهما النور، وإن أراد بالنور المدرك بالقلوب، فمعنى نور السموات والأرض جاعل النور في قلوب أهل السموات والأرض ولهذا قال ابن عباس: معناه هادي أهل السموات والأرض ﴿مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾ المشكاة هي الكوة غير النافذة تكون في الحائط ويكون المصباح فيها شديد

الْمَصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ

الإضاءة، وقيل المشكاة العمود الذي يكون المصباح على رأسه، والأول أصح وأشهر، والمعنى صفة نور الله في وضوحه كصفة مشكاة فيها مصباح على أعظم ما يتصوره البشر من الإضاءة والإنارة، وإنما شبه بالمشكاة وإن كان نور الله أعظم، لأن ذلك غاية ما يدركه الناس من الأنوار، فضرب المثل لهم بما يصلون إلى إدراكه وقيل الضمير في نوره عائد على سيدنا محمد ﷺ، وقيل على القرآن، وقيل على المؤمن، وهذه الأقوال ضعيفة لأنه لم يتقدم ما يعود عليه الضمير، فإن قيل: كيف يصح أن يقول الله نور السموات والأرض فأخبر أنه هو النور، ثم أضاف النور إليه في قوله مثل نوره، والمضاف عين المضاف إليه؟ فالجواب أن ذلك يصح مع التأويل الذي قدمناه أي الله ذو نور السموات والأرض، أو كما تقول زيد كرم، ثم تقول ينعمش الناس بكرمه ﴿الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ﴾ المصباح هو الفئيل بناره، والمعنى أنه في قنديل من زجاج لأن البضوء فيه أزهى، لأنه جسم شفاف ﴿الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ شبه الزجاج في إنارتها بكوكب دري، وذلك يحتمل معنيين إما أن يريد أنها تضيء بالمصباح الذي فيها، وإما أن يريد أنها في نفسها شديدة الضوء لصفائها ورقة جوهرها، وهذا أبلغ لاجتماع نورها مع نور المصباح، والمراد بالكوكب الدرّي أحد الدراري المضيئة: كالمتشترى، والزهرة، وسهيل، ونحوها، وقيل أراد الزهرة، ولا دليل على هذا التخصيص، وقرأ نافع دري بضم الدال وتشديد الياء بغير همزة ولهذه القراءة وجهان: إما أن ينسب الكوكب إلى الدرّ لبياضه وصفائه، أو يكون سهلاً من الهمز، وقرأ بالهمز وكسر الدال وبالهمز وضم الدال، وهو مشتق من الدرء بمعنى الدفع ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ﴾ مَنْ قرأ يوقد بالياء أو توقد بالفعل الماضي فالفعل مسند إلى المصباح، وَمَنْ قرأ توقد بالتاء والفعل المضارع فهو مسند إلى الزجاج، والمعنى: توقد من زيت شجرة مباركة، ووصفها بالبركة لكثرة منافعها، أو لأنها تنبت في الأرض المباركة وهي الشام ﴿لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ قيل يعني أنها بالشام فليست من شرق الأرض ولا من غربها، وأجود الزيتون زيتون زيتون الشام، وقيل هي منكشفة تصيبها الشمس طول النهار، فليست خالصة للشرق فتسمى شرقية، ولا للغرب فتسمى غربية بل هي غربية شرقية، لأن الشمس تستدير عليها من الشرق والغرب، وقيل إنها في وسط دوحة لا في جهة الشرق من الدوحة ولا في جهة الغرب، وقيل إنها من شجرة الجنة ولو كانت في الدنيا لكانت شرقية أو غربية ﴿يَكَادُ

الْأَمْثَلُ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾ فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمَاءُ مَسِيحٍ لَهُمْ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٢٦﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٢٧﴾ لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ

زَيْتُهَا يُضَيِّءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ مبالغة في وصف صفائه وحسنه ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ يعني اجتماع نور المصباح وحسن الزجاجة وطيب الزيت، والمراد بذلك كمال النور الممثل به ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي يوفق الله مَنْ يشاء لإصابة الحق ﴿فِي بُيُوتٍ﴾ يعني المساجد، وقيل بيوت أهل الإيمان من مساجد أو مساكن، والأول أصح، والجار يتعلق بما قبله: أي كمشكاة في بيوت، أو توقد في بيوت، وقيل بما بعده وهو يسبح، وكثر الجاز بعد ذلك تأكيداً، وقيل بمحذوف: أي سبّحوا في بيوت أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ، والمراد بالإذن الأمر، ورفعها بناؤها، وقيل تعظيمها ﴿بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ أي غداة وعشية وقيل أراد الصبح والعصر وقيل صلاة الضحى والعصر ﴿رِجَالٌ﴾ فاعل يسبح على القراءة بكسر الباء، وأما على القراءة بالفتح فهو مرفوع بفعل مضمر يدل عليه الأول ﴿لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي لا تشغلهم، ونزلت الآية في أهل الأسواق الذين إذا سمعوا النداء بالصلاة تركوا كل شغل وبادروا إليها، والبيع من التجارة، ولكنه خصّه بالذكر تجريداً كقوله: فأكهة ونخل ورمان، أو أراد بالتجارة الشراء ﴿تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ أي تضطرب من شدة الهول والخوف، وقيل تفقه القلوب وتبصر الأبصار بعد العمى، لأن الحقائق تنكشف حينئذ، والأول أصح كقوله: ﴿وَإِذْ زَاغَتْ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ [الأحزاب: ١٠]، وفي قوله: ﴿تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ﴾ تجنيس ﴿لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ﴾ متعلق بما قبله، أو بفعل من معنى ما قبله ﴿أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ تقديره جزاء أحسن ما عملوا ﴿وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ﴾ يعني زيادة على ثواب أعمالهم ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ ذكر في البقرة ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ﴾ لما ذكر الله حال المؤمنين أعقب ذلك بمثالين لأعمال الكافرين: الأول يقتضي حال أعمالهم في الآخرة، وأنها لا تنفعهم، بل يضمحل ثوابها كما يضمحل السراب، والثاني يقتضي حال أعمالهم في الدنيا، وأنها في غاية الفساد والضلال كالظلمات التي بعضها فوق بعض، والسراب هو ما يُرَى في الفلوات من ضوء الشمس في الهجيرة حتى يظهر كأنه ماء يجري على وجه الأرض والقيعة جمع قاع وهو المنبسط من الأرض، وقيل بمعنى القاع وليس بجمع ﴿يَخْسَبُهُ الظَّمَآنُ مَاءً﴾ الظمان العطشان: أي يظن العطشان

الظَّهْمَانُ مَاءٌ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّيْنَاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٣٩﴾ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُمُ لَمْ يَكْدِرْهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ﴿٤٠﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ

أن السراب ماء، فيأتيه ليشربه، فإذا جاء خاب ما أمل، وبطل ما ظن، وكذلك الكافر يظن أن أعماله تنفعه، فإذا كان يوم القيامة لم تنفعه فهي كالسراب ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ﴾ ضمير الفاعل للظمان، وضمير المفعول للسراب أو ضمير الفاعل للكافر وضمير المفعول لعمله ﴿لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾ أي شيئاً ينتفع به أو شيئاً موجوداً على العموم لأنه معدوم، ويحتمل أن يكون ضمير الفاعل للظمان وضمير المفعول للسراب. أو ضمير الفاعل للكافر وضمير المفعول لعمله ﴿وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ﴾ ضمير الفاعل في وجد الكافر، والضمير في عنده لعمله، والمعنى وجد الله عنده بالجزاء، أو وجد زبانية الله ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ﴾ هذا هو المثال الثاني، وهو عطف على قوله كسراب، والمشبّه بالظلمات أعمال الكافر: أي هم من الضلال والحيرة في مثل الظلمات المجتمعة من ظلمة البحر تحت الموج تحت السحاب ﴿فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ﴾ منسوب إلى اللج، وهو معظم الماء، وذهب بعضهم إلى أن أجزاء هذا المثال قولت به أجزاء الممثل به: فالظلمات أعمال الكافر، والبحر اللجي صدره، والموج جهله، والسحاب الغطاء الذي على قلبه، وذهب بعضهم إلى أنه تمثيل بالجملة من غير مقابلة وفي وصف هذه الظلمات بهذه الأوصاف مبالغة كما أن وصف النور المذكور قبلها مبالغة ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكْدِرْهَا﴾ المعنى مبالغة في وصف الظلمة، والضمير في أخرج وما بعده للرجل الذي وقع في الظلمات الموصوفة واختلف في تأويل الكلام: ف قيل المعنى إذا أخرج يده لم يقارب رؤيتها، فنفي الرؤية ومقاربتها، وقيل بل رآها بعد عسر وشدة، لأن كاد إذا نفيت تقتضي الإيجاب، وإذا أوجبت تقتضي النفي، وقال ابن عطية: إنما ذلك إذا دخل حرف النفي على الفعل الذي بعدها فأما إذا دخل حرف النفي على كاد كقوله لم يكد، فإنه يحتمل النفي والإيجاب ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا﴾ أي مَنْ لَمْ يَهْدِهِ اللَّهُ لَمْ يَهْتَدِ، فالنور كناية عن الهدى، والإيمان في الدنيا، وقيل أراد في الآخرة أي مَنْ لَمْ يَرْحَمْهُ اللَّهُ فَلَا رَحْمَةَ لَهُ، والأول أليق بما قبله ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الرؤية هنا بمعنى العلم والتسييح التنزيه والتعظيم وهو من العقلاء بالنطق، وأما تسييح الطير وغيرها مما لا يعقل، فقال الجمهور إنه حقيقي، ولا يبعد أن يلهمها الله التسييح، كما يلهمها الأمور الدقيقة التي لا يهتدي إليها العقلاء، وقيل تسييحها ظهور

اللَّهُ يُسَيِّجُ لِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَاتٍ كُلِّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتُهُمْ وَسَبِيحُهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا  
 يَفْعَلُونَ ﴿٤١﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٤٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ  
 بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ  
 مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ﴿٤٣﴾ يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي  
 ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي  
 عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا  
 آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾ وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ  
 وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ  
 لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْخُفُوفُ يُاتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٤٩﴾ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ

الحكمة فيه ﴿صَافَاتٍ﴾ يصفن أجنتهن في الهواء ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ﴾ الضمير في علم الله، أو لكل، والضمير في صلاته وتسيحه لكل ﴿يُزْجِي﴾ معناه يسوق، والإزجاء إنما يستعمل في سوق كل ثقل كالسحاب ﴿رُكَامًا﴾ متكاثف بعضه فوق بعض ﴿الْوَدْقُ﴾ المطر ﴿مِنْ خِلَالِهِ﴾ أي من بينه، وهو جمع خلل كجبل وجبال ﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ﴾ قيل إن الجبال هنا حقيقة وأن الله جعل في السماء جبلاً من برد، وقيل إنه مجاز كقولك عند فلان جبال من مال أو علم: أي هي في الكثرة كالجبال، ومن في قوله: ﴿مِنْ السَّمَاءِ﴾ لابتداء الغاية، وفي قوله: ﴿مِنْ جِبَالٍ﴾ كذلك، وهي بدل من الأولى، وتكون للتبعيض، فتكون مفعول ينزل، ومن في قوله: ﴿مِنْ بَرَدٍ﴾ لبيان الجنس أو للتبعيض فتكون مفعول ينزل، وقال الأخفش هي زائدة، وذلك ضعيف، وقوله: ﴿فِيهَا﴾ صفة للجبال، والضمير يعود على السماء ﴿سَنَا بَرْقِهِ﴾ السنا بالقصر الضوء، وبالمذ المجد والشرف.

﴿يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ أي يأتي بهذا بعد هذا ﴿خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ﴾ يعني بني آدم والبهائم والطير لأن ذلك كله يدب ﴿مِنْ مَاءٍ﴾ يعني المني، وقيل الماء الذي في الطين الذي خلق منه آدم وغيره ﴿عَلَى بَطْنِهِ﴾ كالحيتان والحوث ﴿وَيَقُولُونَ آمَنَّا﴾ الآية: نزلت في المنافقين، وسببها أن رجلاً من المنافقين كانت بينه وبين يهودي خصومة، فدعاه اليهودي إلى رسول الله ﷺ فأعرض عنه، ودعاه إلى كعب بن الأشرف ﴿مُذْعِنِينَ﴾ أي منقادين طائعين لقصد الوصول إلى حقوقهم ﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ توقيف يراد به التوريب، وكذلك

أَرَأَيْتُمْ أَن يُخَافُوكَ أَن يُحَيِّفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥١﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٢﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنْ أُمرَّتَهُمْ لِيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ يِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٥٣﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلُغُ أَلْمِثِ ﴿٥٤﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٦﴾ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

ما بعده ﴿أَن يُحَيِّفَ﴾ معناه أن يجور، والحييف الميل، وأسندته إلى الله، لأن الرسول إنما يحكم بأمر الله وشرعه ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية. معناها إنما الواجب أن يقول المؤمنون: سمعنا وأطعنا إذا دعوا إلى الله ورسوله، وجعل الدعاء إلى الله من حيث هو إلى شرعه ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية: قال ابن عباس: معناها من يطع الله في فرائضه ورسوله في سنته ﴿وَيَخْشَ اللَّهَ﴾ فيما مضى من ذنوبه ﴿وَيَتَّقْهُ﴾ فيما يستقبل، وسأل بعض الملوك عن آية كافية جامعة فذكرت له هذه الآية، وسمعتها بعض بطارقة الروم فأسلم، وقال إنها جمعت كل ما في التوراة والإنجيل ﴿وَأَقْسَمُوا﴾ أي حلفوا، والضمير للمنافقين ﴿جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ أي بالغوا في اليمين وأكدوها ﴿لِيَخْرُجُنَّ﴾ يعني إلى الغزو ﴿قُلْ لَا تُقْسِمُوا﴾ نهى عن اليمين الكاذبة لأنه قد عرف أنهم يحلفون على الباطل ﴿طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ﴾ مبتدأ وخبره محذوف أي طاعة معروفة أمثل وأولى بكم، أو خبر مبتدأ محذوف أي المطلوب منكم طاعة معروفة لا يشك فيها ﴿عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ﴾ يعني تبليغ الرسالة ﴿وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾ يعني السمع والطاعة واتباع الشريعة ﴿لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ وعد ظهر صدقه بفتح مشارق الأرض ومغاربها لهذه الأمة، وقيل إن المراد بالآية: خلافة أبي بكر وعثمان وعلي رضي الله عنهم لقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم: «الخلافة بعدي ثلاثون سنة»، وانتهت الثلاثون إلى آخر خلافة علي، فإن قيل، أين القسم الذي جاء قوله: ﴿لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ﴾ جواباً له؟ فالجواب أنه محذوف تقديره: وعده الله وأقسم، أو جعل



مُعْجِزَاتٍ فِي الْأَرْضِ وَمَا أَوْلَهُمْ النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿٥٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوَرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَھُنَّ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ

الوعد بمنزلة القسم لتحقيقه ﴿لِيَسْتَأْذِنُكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ قيل المراد بالذين بالذين ملكت أيمانكم: الرجال خاصة، وقيل النساء خاصة، لأن الرجال يستأذنون في كل وقت وقيل الرجال والنساء ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ﴾ يعني الأطفال غير البالغين ﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ نصب على الظرفية لأنهم أمروا بالاستئذان في ثلاثة مواطن، فمعنى الآية أن الله أمر المماليك والأطفال بالاستئذان في ثلاثة أوقات، وهي قبل الصبح وحين القائلة وسط النهار، وبعد صلاة العشاء الأخيرة، لأن هذه الأوقات يكون الناس فيها متجردين للنوم في غالب أمرهم، وهذه الآية محكمة؛ وقال ابن عباس: ترك الناس العمل بها، وحملها بعضهم على الندب ﴿تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ﴾ يعني تتجردون ﴿الظَّهْرِ﴾ وسط النهار ﴿ثَلَاثَ عَوَرَاتٍ﴾ جمع عورة من الانكشاف كقوله بيوتنا عورة، ومن رفع ثلاث فهو خبر ابتداء مضمير تقديره هذه الأوقات ثلاث عورات لكم: أي تنكشفون فيها، ومن نصبه فهو بدل من ثلاث مرات ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَھُنَّ﴾ هذا الضمير المؤنث يعود على الأوقات المتقدمة أي ليس عليكم ولا على المماليك والأطفال جناح في ترك الاستئذان في غير المواطن الثلاثة ﴿طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ﴾ تقديره المماليك والأطفال طوافون عليكم، لذلك يؤمر بالاستئذان في كل وقت ﴿بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ بدل من طوافون: أي بعضكم يطوف على بعض وقال الزمخشري هو مبتدأ أي بعضكم يطوف على بعض- أو فاعل بفعل مضمير ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾ لما أمر الأطفال في الآية المتقدمة بالاستئذان في ثلاثة أوقات، وأباح لهم الدخول بغير إذن في غيرها: أمرهم هنا بالاستئذان في جميع الأوقات إذا بلغوا ولحقوا بالرجال ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ جمع قاعد وهي العجوز، فقيل هي التي قعدت عن الولد، وقيل التي قعدت عن التصرف، وقيل التي إذا رأيتها استقدرتها ﴿فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ﴾ أباح الله لهذا الصنف من العجائز ما لم يبح لغيرهن من وضع الثياب، قال

عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ  
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى  
أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ  
إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ  
أَخَوَلِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ أَوْ صَدِيقَكُمْ لَيْسَ

ابن مسعود إنما أبيع لهنّ وضع الجلباب الذي فوق الخمار والرداء، وقال بعضهم: إنما ذلك في منزلها الذي يراها فيها ذوو محارمها ﴿غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ﴾ إنما أباح الله لهنّ وضع الثياب بشرط ألا يقصدن إظهار زينة، والتبرّج هو الظهور ﴿وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ﴾ المعنى أن الاستعفاف عن وضع الثياب المذكورة خير لهنّ من وضعها والأولى لهنّ أن يلتزم ما يلتزم شباب النساء من الستر ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ الآية اختلفت في المعنى الذي رفع الله فيه الحرج عن الأعمى والأعرج والمريض في هذه الآية، فقيل هو في الغزو أي لا حرج عليهم في تأخيرهم عنه، وقوله: ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ مقطوع من الذي قبله على هذا القول كأنه قال: ليس على هؤلاء الثلاثة حرج في ترك الغزو، ولا عليكم حرج في الأكل، وقيل الآية كلها في معنى الأكل، واختلف الداهيون إلى ذلك، فقيل إن أهل هذه الأعذار كانوا يجتنبون الأكل مع الناس لئلا يتقذّروهم الناس، فنزلت الآية مبيحة لهم الأكل مع الناس، وقيل إن الناس كانوا إذا نهضوا إلى الغزو خلفوا أهل هذه الأعذار في بيوتهم، وكانوا يتجنبون أكل مال الغائب، فنزلت الآية في ذلك، وقيل إن الناس كانوا يتجنبون الأكل معهم تقذّرًا، فنزلت الآية، وهذا ضعيف، لأن رفع الحرج عن أهل الأعذار لا عن غيرهم، وقيل إن رفع الحرج عن هؤلاء الثلاثة في كل ما تمنعهم عنه أَعذارهم من الجهاد وغيره ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ﴾ أباح الله تعالى للإنسان الأكل في هذه البيوت المذكورة في الآية، فبدأ ببيت الرجل نفسه، ثم ذكر القرابة على ترتيبهم ولم يذكر فيهم الابن، لأنه دخل في قوله من بيوتكم، لأن بيت ابن الرجل بيته، لقوله عليه الصلاة والسلام: «أنت ومالك لأبيك»، واختلف العلماء فيما ذكر في هذه الآية من الأكل من بيوت القرابة فذهب قوم إلى أنه منسوخ، وأنه لا يجوز الأكل من بيت أحد إلا بإذنه والناسخ قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [البقرة: ١٨٨]، وقوله عليه الصلاة والسلام: «لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس منه»، وقيل الآية محكمة، ومعناها إباحة الأكل من بيوت القرابة إذا أذنوا في ذلك، وقيل بإذن وبغير إذن ﴿أَوْ مَا مَلَكَتُمْ

عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ  
مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُبْرَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ  
تَعْقِلُونَ ﴿١١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا  
حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ  
شَأْنِهِمْ فَاذْنِ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾ لَا تَجْعَلُوا  
دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلْلُونَ مِنْكُمْ لَوْ آذَىٰ

مَقَاتِلَهُ ﴿١﴾ يعني الوكلاء والأجراء والعبيد الذين يمسكون مفاتيح مخازن أموال ساداتهم، فأباح  
لهم الأكل منها، وقيل المراد ما ملك الإنسان من مفاتيح نفسه وهذا ضعيف ﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾  
الصديق يقع على الواحد والجماعة، كالعدو، والمراد به هنا جمع ليناسب ما ذكر قبله من  
الجموع في قوله وآبائكم وأمهاتكم وغير ذلك، وقرن الله الصديق بالقرابة، لقرب مودته، وقال  
ابن عباس: الصديق أوكد من القرابة ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا﴾ إباحة  
للأكل في حال الاجتماع والانفراد، لأن بعض العرب كان لا يأكل وحده أبدًا خيفة من  
البخل، فأباح لهم الله ذلك ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ أي إذا دخلتم بيوتًا  
مسكونة، فسلموا على مَنْ فيها من الناس، وإنما قال على أنفسكم بمعنى صنفكم كقوله:  
﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [الحجرات: ١١] وقيل المعنى إذا دخلتم بيوتًا خاليةً فسلموا على  
أنفسكم بأن يقول الرجل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، وقيل يعني بالبيوت  
المساجد، والأمر بالسلام على مَنْ فيها، فإن لم يكن فيها أحد فسلم على النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم وعلى الملائكة وعلى عباد الله الصالحين ﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ﴾  
الآية: الأمر الجامع هو ما يجمع الناس للمشورة فيه، أو للتعاون عليه. ونزلت هذه الآية  
في وقت حفر الخندق بالمدينة، فإن بعض المؤمنين كانوا يستأذنون في الانصراف لضرورة،  
وكان المنافقون يذهبون بغير استئذان ﴿لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ﴾ أي لبعض حوائجهم ﴿لَا تَجْعَلُوا  
دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ في معناها ثلاثة أقوال الأول أن الدعاء هنا يراد  
به دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم إليهم ليجتمعوا إليه في أمر جامع أو في قتال وشبه  
ذلك، فالمعنى أن إجابتكم له إذا دعاكم واجبة عليكم بخلاف إذا دعا بعضكم بعضًا، فهو  
كقوله تعالى: ﴿اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤]، ويقوي هذا القول  
مناسبتة لما قبله من الاستئذان والأمر الجامع، والقول الثاني أن المعنى لا تدعوا الرسول

فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٦﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنْظَرُ بِهِمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾

عليه السلام باسمه كما يدعو بعضكم بعضاً باسمه بل قولوا يا رسول الله أو يا نبي الله تعظيماً ودعاءً بأشرف أسمائه، وقيل المعنى لا تحسبوا دعاء الرسول عليكم كدعاء بعضكم على بعض: أي دعاؤه عليكم يجاب فاحذروه، ولفظ الآية بعيد عن هذا المعنى على أن المعنى صحيح ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا﴾ الذين ينصرفون عن حفر الخندق، واللواذ الروغان والمخالفة، وقيل الانصراف في خفية ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ الضمير لله ولرسوله ﷺ، واختلف في عن هنا، ف قيل إنها زائدة وهذا ضعيف، وقال ابن عطية: معناه يقع خلافهم بعد أمره كما تقول: كان المطر عن ربح، قال الزمخشري يقال خالفه إلى الأمر إذا ذهب إليه دونه وخالفه عن الأمر إذا صدر الناس عنه، فمعنى يخالفون عن أمره يصدون الناس عنه، فحذف المفعول لأن الغرض ذكر المخالف ﴿فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ الفتنة في الدنيا بالرزايا أو بالفضيحة أو القتل أو العذاب في الآخرة ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ دخلت قد للتأكيد، وفي الكلام معنى الوعيد، وقيل معناها التقليل على وجه التهكم والخطاب لجميع الخلق، أو للمنافقين خاصة ﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ﴾ يعني المنافقين، والعامل في الظرف بينهم.

## سورة الفرقان

مكية إلا الآيات ٦٨ و ٦٩ و ٧٠  
فمدنية وآياتها ٧٧ نزلت بعد يس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿١﴾ الَّذِي لَمْ يُلْكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَلَمْ يَخْذَ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ﴿٢﴾ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَبَارَكَ﴾ من البركة وهو فعل مختص بالله تعالى لم ينطق له بالمضارع ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾ يعني محمدًا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وذلك على وجه التشريف له والاختصاص ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ الضمير لمحمد ﷺ أو للقرآن، والأول أظهر وقوله: ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ عموم يشمل الجن والإنس ممن كان في عصره، وممن يأتي بعده إلى يوم القيامة، وتضمن صدر هذه السورة إثبات النبوة والتوحيد، والرد على من خالف في ذلك ﴿فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ الخلق عبارة عن الإيجاد بعد العدم، والتقدير عبارة عن إتقان الصنعة، وتخصيص كل مخلوق بمقداره، وصفته، وزمانه ومكانه، ومصلحته، وأجله، وغير ذلك ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ الضمير لقريش وغيرهم ممن أشرك بالله تعالى ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾ يعنون قومًا من اليهود منهم عداس ويسار وأبو فكيهة الرومي ﴿فَقَدْ جَاءُوا ظَلَمًا وَزُورًا﴾ أي ظلموا النبي ﷺ فيما نسبوا إليه وكذبوا في ذلك عليه ﴿وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي ما سطره

ءَالِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوةً وَلَا شُورًا ﴿٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ ءَاخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴿٧﴾ وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٨﴾ قُلْ أَنزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٩﴾ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿١٠﴾ أَوْ يُنْفَخَ إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿١١﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿١٢﴾ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ

الأولون في كتبهم، وكان الذي يقول هذه المقالة النضر بن الحارث ﴿اكتتبتها﴾ أي كتبها له كاتب. ثم صارت تُملَى عليه ليحفظها، وهذا حكاية كلام الكفار، وقال الحسن إنها من قول الله على وجه الرد عليهم، ولو كان ذلك لقال أكتبتها بفتح الهمزة بمعنى الإنكار، وقد يجوز حذف الهمزة في مثل هذا وينبغي على قول الحسن أن يوقف على أساطير الأولين ﴿قُلْ أَنزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ﴾ رد على الكفار في قولهم ويعني بالسر: ما أسره الكفار من أقوالهم، أو يكون ذلك على وجه التنصّل والبراءة مما نسبته الكفار إليه من الافتراء أي أن الله يعلم سري فهو العالم بأني ما افترت عليه، بل هو أنزله عليّ، فإن قيل ما مناسبة قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ لما قبله؟ فالجواب أنه لما ذكر أقوال الكفار: أعقبها بذلك، لبيان أنه غفور رحيم في كونه لم يعجل عليهم بالعقوبة بل أمهلهم، وإن أسلموا تاب عليهم وغفر لهم ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾ الآية: قالت هذا الكلام قريش طعنًا على النبي ﷺ وقد رد الله عليهم بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لِيَأْكُلُوا الطَّعَامَ وَيَمْشُوا فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: ٢٠]، وقولهم: ﴿هَذَا الرَّسُولُ﴾ على وجه التهكم كقول فرعون إن رسولكم الذي أرسل إليكم، أو يعنون الرسول بزعمه، ثم ذكر ما اقترحوا من الأمور في قولهم: ﴿لَوْلَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ﴾ وما بعده، ثم وصفهم بالظلم، وقد ذكرنا معنى مسحورًا في سبحان.

﴿ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ أي قالوا فيك تلك الأقوال ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ أي لا يقدرون على الوصول إلى الحق لبُعدهم عنه وإفراط جهلهم ﴿خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ﴾ الإشارة إلى

لَكَ قُصُورًا ﴿١٦﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴿١٧﴾ إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ  
بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا ﴿١٨﴾ وَإِذَا أَلْقَا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿١٩﴾ لَا  
تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴿٢٠﴾ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ  
الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا ﴿٢١﴾ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَتْ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا  
مَسْئُولا ﴿٢٢﴾ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ  
أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴿٢٣﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ مَا كَانَ يَلْبِغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ

ما ذكره الكفار من الكنز والجنة في الدنيا ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ يعني جَنَاتِ  
الآخرة وقصورها وقيل يعني جَنَاتٍ، وقصورًا في الدنيا، ولذلك قال إن شاء ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ﴾  
أي إذا رأتهم جهنم وهذه الرؤية يحتمل أن تكون حقيقة أو مجازًا بمعنى صارت منهم بقدر  
ما يرى على البعد ﴿سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا﴾ التغيط لا يسمع وإنما المسموع  
أصوات دالة عليه ففي لفظه تجوز، والزفير أول صوت الحمار ﴿مَكَانًا ضَيِّقًا﴾ تضيق  
عليهم زيادة في عذابهم ﴿مُقَرَّنِينَ﴾ أي مربوط بعضهم إلى بعض، ورؤي أن ذلك بسلاسل  
من النار ﴿دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾ الثبور الويل وقيل الهلاك، ومعنى دعائهم ثبورًا: أنهم  
يقولون يا ثبوراه كقول القائل واحسرتاه وأسفاه ﴿لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا﴾ تقديره يقال  
لهم ذلك أو يكون حالهم يقتضي ذلك وإن لم يكن ثم قول وإنما ادعوا ثبورًا كثيرًا لأن  
عذابهم دائم، فالثبور يتجدد عليهم في كل حين ﴿قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾ إنما جاز  
هنا التفضيل بين الجنة والنار، لأن الكلام توقيف وتوبيخ، وإنما يمنع التفضيل بين شيئين  
ليس بينهما اشتراك في المعنى إذا كان الكلام خبرًا ﴿وَعْدًا مَسْئُولا﴾ أي سأله المؤمنين أو  
الملائكة في قولهم وأدخلهم جَنَاتِ عدن، وقيل معناه وعدًا: واجب الوقوع لأنه حتمه  
﴿فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ﴾ القائل لذلك هو الله عز وجل، والمخاطب هم  
المعبودون مع الله على العموم، وقيل الأصنام خاصة، والأول أرجح لقوله: ﴿ثُمَّ يَقُولُ  
لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ [سبأ: ٤٠] وقوله: ﴿أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي  
وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦] ﴿أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ أم هنا معادلة لما قبلها،  
والمعنى أن الله يقول يوم القيامة للمعبودين أنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا من تلقاء  
أنفسهم باختيارهم ولم تضلّوهم أنتم، ولأجل ذلك يبين هذا المعنى بقوله: ﴿هُمْ﴾ ليتحقق  
إسناد الضلال إليهم، وإنما سألهم الله هذا السؤال مع علمه بالأمور ليوتخ الكفار الذين

مَتَّعْتَهُمْ وَاَبَاءَهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴿١٨﴾ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿١٩﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿٢٠﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴿٢١﴾ يَوْمَ يَرَوْنَ

عبدوهم ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ القائلون لهذا هم المعبودون: قالوه على وجه التبري ممن عبدتهم كقولهم أنت ولينا من دونهم، والمراد بذلك توبيخ الكفار يومئذ، وإقامة الحجة عليهم ﴿وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَأَبَاءَهُمْ﴾ معناه أن إمتاعهم بالنعم في الدنيا كان سبب نسيانهم لذكر الله وعبادته ﴿قَوْمًا بُورًا﴾ أي هالكين، وهو من البوار وهو الهلاك، واختلف هل هو جمع بائر أو مصدر وصف به ولذلك يقع على الواحد والجماعة ﴿فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ﴾ هذا خطاب خاطب الله به المشركين يوم القيامة أي قد كذبكم آلهتكم التي عبدتم من دون الله، وتبرؤوا منكم وقيل هو خطاب للمعبودين: أي كذبكم في هذه المقالة لما عبدوكم في الدنيا، وقيل هو خطاب للمسلمين: أي قد كذبكم الكفار فيما تقولونه من التوحيد والشرعية، وقرأ بما يقولون بالياء من أسفل، والباء في قوله بما تقولون على القراءة بالتاء بدل من الضمير في كذبوكم، وعلى القراءة بالياء كقولك كتبت بالقلم، أو كذبوكم بقولهم: ﴿فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا﴾ قرأ بما تستطيعون بالتاء فوق، ويحتمل على هذا أن يكون الخطاب للمشركين أو للمعبودين؛ والصرف على هذين الوجهين صرف العذاب عنهم، أو يكون الخطاب للمسلمين والصرف على هذا ردّ التكذيب، وقرأ بالياء وهو مسند إلى المعبودين أو إلى المشركين والصرف صرف العذاب ﴿وَمَنْ يَظْلِمُ مِنْكُمْ﴾ خطاب للكفار وقيل للمؤمنين وقيل على العموم ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ تقديره وما أرسلنا رُسلاً أو رجالاً قبلك، وعلى هذا المفعول المحذوف يعود الضمير في قوله: ﴿إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾، وهذه الآية ردّ على الكفار في استبعادهم بعث رسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً﴾ هذا خطاب لجميع الناس لاختلاف أحوالهم، فالغني فتنه للفقير، والصحيح فتنه للمريض، والرسول فتنه لغيره ممن يحسده ويكفر به ﴿أَتَصْبِرُونَ﴾ تقديره لنظر هل تصبرون ﴿لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ قيل معناه لا يخافون، والصحيح أنه على بابه لأن لقاء الله يرجى ويخاف ﴿لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا﴾ اقترح الكفار نزول الملائكة أو رؤية الله، وحينئذ يؤمنون فرد الله



الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا ﴿٢٧﴾ وَقَدْ مَنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴿٢٨﴾ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿٢٩﴾ وَيَوْمَ تُشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ وَيُزَلُّ الْمَلَائِكَةُ تَزِيلًا ﴿٣٠﴾ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْهَاقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴿٣١﴾ وَيَوْمَ يَعْضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾ يَوَدُّ أَنَّ لَيْتَنِي لَمْ أَخَذْ فَلَانًا خَلِيلًا ﴿٣٣﴾ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ

عليهم بقوله: ﴿لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا﴾ الآية: أي طلبوا ما لا ينبغي لهم أن يطلبوه، وقوله في أنفسهم كما تقول فلان عظيم في نفسه أي عند نفسه أو بمعنى أنهم أضمروا الكفر في أنفسهم ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾ لما طلبوا رؤية الملائكة أخبر الله أنهم لا بشرى لهم يوم يرونهم، فالعامل في يوم معنى لا بشرى، ويومئذ بدل ﴿وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا﴾ الضمير في يقولون إن كان للملائكة، فالمعنى أنهم يقولون للمجرمين حجراً محجوراً أي حرام عليكم الجنة أو البشري، وإن كان الضمير للمجرمين، فالمعنى أنهم يقولون حجراً بمعنى عوداً لأن العرب كانت تتعوذ بهذه الكلمة مما تكره، وانتصابه بفعل متروك إظهاره نحو معاذ الله ﴿وَقَدْ مَنَا إِلَى مَا عَمِلُوا﴾ أي قصدنا إلى أفعالهم فلفظ القُدوم مجاز، وقيل هو قدوم الملائكة أسنده الله إلى نفسه لأنه عن أمره ﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ عبارة عن عدم قبول ما عملوا من الحسنات كإطعام المساكين وصلة الأرحام وغير ذلك، وأنها لا تنفعهم لأن الإيمان شرط في قبول الأعمال، والهباء هي الأجرام الدقيقة من الغبار التي لا تظهر إلا حين تدخل الشمس على موضع ضيق كالكوّة، والمنثور المتفرق ﴿خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا﴾ جاء هنا التفضيل بين الجنة والنار، لأن هذا مستقر وهذا مستقر ﴿وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ هو مفعول من النوم في القائلة وإن كانت الجنة لا نوم فيها، ولكن جاء على ما تتعارفه العرب من الاستراحة وقت القائلة في الأمكنة الباردة، وقيل إن حساب الخلق يكمل في وقت ارتفاع النهار، فيقبل أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار ﴿وَيَوْمَ تُشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ﴾ هو يوم القيامة وانشقاق السماء: انقطاعها، ومعنى بالغمم أي يخرج منها الغمام، وهو السحاب الرقيق الأبيض حيث تنزل الملائكة إلى الأرض ﴿وَيَوْمَ يَعْضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ عضّ اليدين كناية عن الندم والحسرة، والظالم هنا عقبة بن أبي معيط، وقيل كل ظالم والظلم هنا الكفر ﴿مَعَ الرَّسُولِ﴾ هو محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم، أو اسم جنس على العموم ﴿لَيْتَنِي لَمْ أَخَذْ فَلَانًا خَلِيلًا﴾ روي أن عقبة جنح إلى الإسلام فتناهى أبي بن خلف وأمّية بن خلف فهو فلان، وقيل إن عقبة نهى أبي بن خلف عن الإسلام،

خَذُولًا ﴿٢٩﴾ وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴿٣٠﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿٣١﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴿٣٣﴾ الَّذِينَ يُخَشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ﴿٣٥﴾ فَقُلْنَا

فالظالم على هذا أبيّ وفلان عقبة، وإن كان الظالم على العموم ففلاناً على العموم أي خليل كل كافر ﴿وَكَاَنَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ يحتمل أن يكون هذا من قول الظالم أو ابتداء إخبار من قول الله تعالى، ويحتمل أن يريد بالشیطان إبليس أو الخليل المذكور ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ﴾ قيل إن هذا حكاية قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في الدنيا، وقيل في الآخرة ﴿مَهْجُورًا﴾ من الهجر بمعنى البعد والترك وقيل من الهجر بضم الهاء أي قالوا فيه الهجر حين قالوا إنه شعر وسحر والأول أظهر ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ العدو هنا جمع، والمراد تسليّة النبي ﷺ بالتأسي بغيره من الأنبياء ﴿وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ وعد لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم بالهدى والنصرة ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ هذا من اعتراضات قريش لأنهم قالوا لو كان القرآن من عند الله لنزل جملة واحدة كما نزلت التوراة والإنجيل ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ هذا جواب لهم تقديره أنزلناه كذلك مفترقا لنثبت به فؤاد محمد ﷺ لحفظه: ولو نزل جملة واحدة لتعذر عليه حفظه لأنه أُمِّي لا يقرأ، فحفظ المفروق عليه أسهل، وأيضا فإنه نزل بأسباب مختلفة تقتضي أن ينزل كل جزء منه عند حدوث سببه، وأيضا منه ناسخ ومنسوخ ولا يتأتى ذلك فيما نزل جملة واحدة ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ أي فرقناه تفريقا فإنه نزل بطول عشرين سنة وهذا الفعل معطوف على الفعل المقدر الذي يتعلق به كذلك وبه يتعلق لنثبت ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ﴾ الآية معناه لا يوردون عليك سؤالا أو اعتراضا إلا آتيناك في جوابه بالحق، والتفسير الحسن الذي يذهب اعتراضهم ويُبطل شبهتهم ﴿الَّذِينَ يُخَشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾ يعني الكفار، وحشرهم على وجوههم حقيقة لأنه جاء في الحديث قيل يا رسول الله: كيف يُحشَر الكافر على وجهه: «قال أليس الذي أمشاه في الدنيا على رجله قادرا على أن يمشيه في الآخرة على وجهه» ﴿شَرٌّ مَكَانًا﴾ يحتمل أن يريد بالمكان المنزل والشرف أو الدار والمسكن في الآخرة ﴿وَزِيرًا﴾ معينا ﴿إِلَى الْقَوْمِ﴾ يعني فرعون وقومه، وفي الكلام حذف تقديره: فذهبوا إليهم

أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ﴿٣٦﴾ وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ  
 أغرقناهم وجعلناهم للناس آيةً وأعتدنا للظالمين عذابًا أليمًا ﴿٣٧﴾ وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ  
 الرِّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿٣٨﴾ وَكُلًّا ضَرَبْنَاهُ لَئِلَّا مُثَلًّا وَكُلًّا تَبَرْنَا تَبِيرًا ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ أَتَوْا  
 عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا سَوَاءً أَفْكَمَ يَكُونُوا يَكُونُوا يَكُونُوا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ شُورًا ﴿٤٠﴾  
 وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يَخْذُوكَ إِلَّا هُزُّوا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٤١﴾ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ  
 إِلَهِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرْوُونَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾  
 أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿٤٣﴾ أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْثَرُهُمْ  
 يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٤﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ

فكذبوهما فدمرناهم ﴿كَذَبُوا الرُّسُلَ﴾ تأويله كما ذكر في قوله في هود فعصوا رسله  
 ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ﴾ يحتمل أن يريد بالظالمين من تقدم ووضع هذا الاسم الظاهر موضع  
 المضمحل لقصد وصفهم بالظلم، أو يريد الظالمين على العموم ﴿وَأَصْحَابَ الرِّسِّ﴾ معنى  
 الرس في اللغة البشر، واختلف في أصحاب الرس: ف قيل هم من بقية ثمود وقيل من أهل  
 اليمامة، وقيل من أهل أنطاكية، وهم أصحاب يس، واختلف في قصتهم ف قيل بعث الله  
 إليهم نبيًا فرموا في بئر فأهلكهم الله، وقيل كانوا حول بئر لهم فانهارت بهم فهلكوا  
 ﴿وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا﴾ يقتضي التكثير والإبهام، والإشارة بذلك إلى المذكور قبل من  
 الأمم ﴿ضَرَبْنَاهُ لَئِلَّا مُثَلًّا﴾ أي بئنا له ﴿تَبَرْنَا﴾ أي أهلكنا ﴿وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ﴾ الضمير  
 في أتوا لقريش وغيرهم من الكفار، والقرية قرية قوم لوط، ومطر السوء الحجارة ثم وقفهم  
 على رؤيتهم لها لأنها في طريقهم إلى الشام، ثم أخبر أن سبب عدم اعتبارهم بها كفرهم  
 بالنشور ويرجون كقوله: ﴿يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ [يونس: ٧]، وقد ذكر ﴿أَهَذَا الَّذِي﴾ حكاية  
 قولهم على وجه الاستهزاء، فالجملة في موضع مفعول لقول محذوف يدل عليه هذا،  
 وقوله: ﴿إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا﴾ [الفرقان: ٤٢]، استئناف جملة أخرى وتم كلامهم، واستأنف  
 كلام الله تعالى في قوله: ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ الآية على وجه التهديد لهم ﴿اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ﴾  
 أي أطاع هواه حتى صار كأنه له إله ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ لأن الأنعام ليس لها عقول وهؤلاء لهم  
 عقول ضيعوها، ولأن الأنعام تطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها، وهؤلاء يتركون أنفع  
 الأشياء وهو الثواب، ولا يخافون أضر الأشياء وهو العقاب ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ﴾ أي إلى  
 صنع ربك وقدرته ﴿مَدَّ الظِّلَّ﴾ قيل مده من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس لأن الظل حيثئذ

الظِّلَ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾  
 وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴿٤٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ  
 بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾ لِنُخْشِيَ بِهِ بَلَدَهُ مَيِّتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا  
 خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْآسِيَّ كَثِيرًا ﴿٤٩﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا  
 كُفُورًا ﴿٥٠﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ  
 جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا

على الأرض كلها، واعترضه ابن عطية لأن ذلك الوقت من الليل، ولا يقال ظل بالليل، واختار أن مد الظل من الإسفار إلى طلوع الشمس وبعد مغيبها بيسير، وقيل معنى مد الظل: أي جعله يمتد وينبسط ﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا﴾ أي ثابتًا غير زائل لكنه جعله يزول بالشمس، وقيل معنى ساكن غير منبسط على الأرض، بل يلتصق بأصل الحائط والشجرة ونحوها ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ قيل معناه أن الناس يستدلون بالشمس وبأحوالها في سيرها على الظل متى يتسع ومتى ينقبض ومتى يزول عن مكان إلى آخر فينبون على ذلك انتفاعهم به وجلوسهم فيه، وقيل معناه لولا الشمس لم يعرف أن الظل شيء لأن الأشياء لم تعرف إلا بأضدادها ﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا﴾ قبضه نسخه وإزالته بالشمس؛ ومعنى يسيرًا شيئًا بعد شيء لا دفعة واحدة، فإن قيل: ما معنى ثم في هذه المواضع الثلاثة؟ فالجواب أنه يحتمل أن تكون للترتيب في الزمان أي جعل الله هذه الأحوال حالاً بعد حال، أو تكون لبيان التفاضل بين هذه الأحوال الثلاثة وأن الثاني أعظم من الأول، والثالث أعظم من الثاني ﴿اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ شبه ظلام الليل باللباس، لأنه يستر كل شيء كاللباس ﴿وَالنَّوْمَ سُبَاتًا﴾ قيل راحة وقيل موتاً لقوله: ﴿يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تُمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢] ويدل عليه مقابله بالنشور ﴿الرِّيحَ بُشْرًا﴾ ذكر في الأعراف ﴿مَاءً طَهُورًا﴾ مبالغة في طاهر وقيل معناه مطهر للناس في الوضوء وغيره. وبهذا المعنى يقول الفقهاء: ماء طهوراً، أي مطهر، وكل مطهر طاهر، وليس كل طاهر مطهر ﴿أَنْآسِيَّ﴾ قيل جمع إنسي، وقيل جمع إنسان، والأول أصح.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ﴾ الضمير للقرآن، وقيل للمطر وهو بعيد ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا﴾ أي لو شئنا لخففنا عنك أثقال الرسالة ببعث جماعة من الرُّسُل ولكننا خصصناك بها كرامة لك فاصبر ﴿وَجَاهِدْهُمْ بِهِ﴾ الضمير للقرآن أو لما دل عليه الكلام المتقدم ﴿مَرَجَ

وَجَجْرًا مَّخْجُورًا ﴿٥٦﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿٥٧﴾  
وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿٥٨﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ  
إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٥٩﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٦٠﴾  
وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَىٰ بِهِ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا ﴿٦١﴾ الَّذِي خَلَقَ

الْبَحْرَيْنِ ﴿٥٦﴾ اضطرب الناس في هذه الآية لأنه لا يعلم في الدنيا بحر ملتح وبحر عذب وإنما  
البحار المعروفة ماءها ملح، قال ابن عباس أراد بالبحر الملح الأجاج بحر الأرض، والبحر  
العذب الفرات بحر السحاب، وقيل البحر الملح البحر المعروف، والبحر العذب مياه  
الأرض، وقيل البحر الملح جميع الماء الملح من الآبار وغيرها، والبحر العذب هو مياه  
الأرض من الأنهار والعيون، ومعنى العذب البالغ العذوبة حتى يضرب إلى الحلاوة،  
والأجاج نقيضه، واختلف في معنى مرجهما، ف قيل جعلهما متجاورين متلاصقين، وقيل  
أسال أحدهما في الآخر ﴿وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجِجْرًا مَخْجُورًا﴾ أي فاصلاً يفصل بينهما  
وهو ما بينهما من الأرض بحيث لا يختلطان، وقيل البرزخ يعلمه الله ولا يراه البشر ﴿خَلَقَ  
مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا﴾ إن أراد بالبشر آدم فالمراد بالماء المتني الذي خلق به مع التراب فصار طيناً،  
وإن أراد بالبشر بني آدم، فالمراد بالماء المتني الذي يخلقون منه ﴿فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾  
النسب والصهر يعنان كل قربي: أي كل قرابة، والنسب أن يجتمع إنسان مع آخر في أب  
أو أم قرب ذلك أو بعد، والصهر هو الاختلاط بالنكاح، وقيل أراد بالنسب الذكور أي ذوي  
نسب ينتسب إليهم، وأراد بالصهر الإناث: أي ذوات صهر يضاهرن بهن، وهو كقوله:  
﴿فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ [القيامة: ٣٩] ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ الكافر  
هنا الجنس، وقيل المراد أبو جهل، والظهير المعين أي يعين الشيطان على ربه بالعداوة  
والشرك، ولفظه يقع للواحد والجماعة كقوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ [التحريم: ٤]  
﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ أي لا أسألكم على الإيمان أجرة ولا منفعة ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ  
يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ معناه إنما أسألكم أن تتخذوا إلى ربكم سبيلاً بالتقرب إليه وعبادته،  
فالاستثناء منقطع، وقيل المعنى أن تتخذوا إلى ربكم سبيلاً بالصدقة، فالاستثناء على هذا  
متصل، والأول أظهر، وفي الكلام محذوف تقديره إلا سؤال من شاء وشبه ذلك ﴿وَتَوَكَّلْ  
عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ قرأ هذه الآية بعض السلف فقال لا ينبغي لذي عقل أن يثق  
بعدها بمخلوق فإنه يموت ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ﴾ أي قل سبحان الله وبحمده، والتسبيح التنزيه  
على كل ما لا يليق به، ومعنى بحمده أي بحمد أقول ذلك، ويحتمل أن يكون المعنى

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلَّ بِهِ خَبِيرًا ﴿٥٩﴾  
وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٦٠﴾ نَبَارَكَ الَّذِي  
جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴿٦١﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً  
لِمَن أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿٦٢﴾ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا

سَبَّحَهُ مُتَلَبِّسًا بِحَمْدِهِ، فهو أمر بأن يجمع بين التسبيح والحمد ﴿وَكَفَى بِهِ يَذْنُوبٍ عِبَادَهُ  
خَبِيرًا﴾ يحتمل أن يكون المراد بهذا بيان حلمه وعفوه عن عباده مع علمه بذنوبهم أو بكون  
المراد تهديد العباد لعلم الله بذنوبهم ﴿اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ ذكر في الأعراف ﴿الرَّحْمَنُ﴾  
خبر ابتداء مضمراً، أو بدل من الضمير في استوى ﴿فَأَسْأَلُ بِهِ خَبِيرًا﴾ فيه معنيان: أحدهما  
وهو الأظهر: أن المراد أسأل عنه مَنْ هو خبير عارف به، وانتصب خبيراً على المفعولية،  
وهذا الخبير المسؤول هو جبريل عليه السلام والعلماء وأهل الكتاب والباء في قوله به:  
يحتمل أن تتعلق بخبيراً، أو تتعلق بالسؤال، ويكون معناها على هذا معنى عن، والمعنى  
الثاني، أن المراد أسأل بسؤاله خبيراً أي إن سألته تعالى تجده خبيراً بكل شيء، فانتصب  
خبيراً على الحال، وهو كقولك لو رأيت فلاناً رأيت به أسداً: أي رأيت برؤيته أسداً ﴿قَالُوا  
وَمَا الرَّحْمَنُ﴾ لما ذكر الرحمن في القرآن أنكرته قريش، وقالوا لا نعرف الرحمن، وكان  
مسيلمة الكذاب قد تسمى بالرحمن، فقالوا على وجه المغالطة إنما الرحمن الرجل الذي  
باليمامة ﴿أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا﴾ تقديره لما تأمرنا أن نسجد له ﴿وَزَادَهُمْ نُفُورًا﴾ الضمير  
المفعول في زادهم يعود على المقول وهو اسجدوا للرحمن ﴿بُرُوجًا﴾ يعني المنازل الاثني  
عشر، وقيل الكواكب العظام ﴿سِرَاجًا﴾ يعني الشمس، وقرئ بضم السين والراء على  
الجمع: يعني جميع الأنوار ثم خص القمر بالذكر تشريقاً ﴿جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ أي  
يخلف هذا هذا، وقيل هو من الاختلاف، لأن هذا أبيض وهذا أسود، والخلفة اسم الهيئة:  
كالركبة والجلسة، والأصل جعلهما ذوي خلفه ﴿لَمَن أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ﴾ قيل معناه يعتبر في  
المصنوعات، وقيل معناه يتذكر لما فاتته من الصلوات وغيرها في الليل فيستدركه في النهار  
أو فاتته بالنهار فيستذكره بالليل، وهو قول عمر بن الخطاب وابن عباس رضي الله عنهما  
﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾ أي عباده المرضيون عنده، فالعبودية هنا للتشريف والكرامة، وعباد مبتدأ  
وخبره الذين يمشون، أو قوله في آخر السورة أولئك يجزون الغرفة ﴿الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى  
الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ أي رفقاً وليناً بحلم ووقار، ويحتمل أن يكون ذلك وصف مشيهم على  
الأرض أو وصف أخلاقهم في جميع أحوالهم، وعبر بالمشي على الأرض عن جميع

خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿١٣﴾ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴿١٤﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿١٥﴾ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴿١٧﴾ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿١٨﴾ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ﴿١٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢٠﴾ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴿٢١﴾ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ

تصرّفهم مدة حياتهم ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ أي قالوا قولاً سديداً ليدفع الجاهل برفق، وقيل معناه قالوا للجاهل سلاماً أي هذا اللفظ بعينه بمعنى سلمنا منكم قال بعضهم هذه الآية منسوخة بالسيف، وإنما يصح النسخ في حق الكفار، وأما الإغضاء عن السفهاء والحلم عنهم فمستحسن غير منسوخ ﴿إِنَّ عَذَابَهَا﴾ وما بعده يحتمل أن يكون من كلامهم أو من كلام الله عز وجل ﴿كَانَ غَرَامًا﴾ أي هلاكاً وخسراناً، وقيل ملازماً ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ الإقتار هو التضييق في النفقة والشح وضده الإسراف فنهى عن الطرفين وأمر بالتوسط بينهما وهو القوام، وذلك في الإنفاق في المباحات وفي الطاعات، وأما الإنفاق في المعاصي فهو إسراف، وإن قل ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ أي عقاباً، وقيل الأثام الإثم فمعناه يلق جزاء أثام؛ وقيل الأثام: واد في جهنم، والإشارة بقوله ذلك إلى ما ذكر من الشرك بالله وقتل النفس بغير حق والزنا ﴿وَيُخْلَدُ فِيهِ مُهَانًا﴾ قيل نزلت في الكفار لأنهم المخلدون في النار بإجماع، فكأنه قال الذين يجمعون بين الشرك والقتل والزنا، وقيل نزلت في المؤمنين الذي يقتلون النفس ويزنون، فأما على مذهب المعتزلة فالخلود على بابه، وأما على مذهب أهل السنة فالخلود عبارة عن طول المدة ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ إن قلنا الآية في الكفار فلا إشكال فيها، لأن الكافر إذا أسلم صحت توبته من الكفر والقتل والزنا، وإن قلنا إنها في المؤمنين فلا خلاف أن التوبة من الزنا تصح، واختلف هل تصح توبة المسلم من القتل أم لا ﴿يُبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ قيل يوفقهم الله لفعل الحسنات بدلاً عما عملوا من السيئات، وقيل إن هذا التبديل في الآخرة: أي يبدل عقاب السيئات بثواب الحسنات ﴿يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ أي متاباً مقبولاً مرضياً عند الله كما تقول لقد قلت يا فلان قولاً أي قولاً حسناً ﴿لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ أي لا يشهدون بالزور وهو الكذب فهو من الشهادة، وقيل

وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴿٧٦﴾ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿٧٧﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٨﴾ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا مَنَاجِيَهُمْ وَسَلَامًا ﴿٧٩﴾ خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٨٠﴾ قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴿٨١﴾

معناه لا يحضرون مجالس الزور واللهو فهو على هذا من المشاهدة والحضور والأول أظهر ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾ اللغو هو الكلام القبيح على اختلاف أنواعه، ومعنى مَرُّوا كرامًا أي أعرضوا عنه واستحيوا ولم يدخلوا مع أهله تنزيهاً لأنفسهم عن ذلك ﴿لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ أي لم يعرضوا عن آيات الله بل أقبلوا عليها بأسماعهم وقلوبهم، فالنفي للضمم والعمى لا للخرور عليها ﴿قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾ قيل معناه اجعل أزواجنا وذريتنا مطيعين لك، وقيل أدخلهم معنا الجنة، واللفظ أعم من ذلك ﴿وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ أي قدوة يقتدي بها المتقون فإمام مفرد يراد به الجنس، وقيل هو جمع أم أي متبع ﴿الْغُرْفَةَ﴾ يعني غرفة الجنة فهي اسم جنس ﴿قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ يحتمل أن تكون ما نافية أو استفهامية، وفي معنى الدعاء هنا ثلاثة أقوال: الأول: أن المعنى إن الله لا يبالي بكم لولا عبادتكم له فالدعاء بمعنى العبادة وهذا قريب من معنى قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] الثاني: أن الدعاء بمعنى الاستغاثة والسؤال، والمعنى لا يبالي الله بكم، ولكن يرحمكم إذا استغثتم به ودعوتموه ويكون على هذين القولين خطاباً لجميع الناس من المؤمنين والكافرين لأن فيهم من يعبد الله ويدعوه أو خطاباً للمؤمنين خاصة لأنهم هم الذين يدعون الله ويعبدونه، ولكن يضعف هذا بقوله: ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ الثالث: أنه خطاب للكفار خاصة والمعنى على هذا: ما يعبا بكم ربي لولا أن يدعوكم إلى دينه، والدعاء على هذا بمعنى الأمر بالدخول في الدين، وهو مصدر مضاف إلى المفعول، وأما على القول الأول والثاني فهو مصدر مضاف إلى الفاعل ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ هذا خطاب لقریش وغيرهم من الكفار دون المؤمنين ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا﴾ أي سوف يكون العذاب لزماً ثابتاً وأضر العذاب وهو اسم كان لأنه جزء التكذيب المتقدم، واختلف هل يراد بالعذاب هنا القتل يوم بدر، أو عذاب الآخرة.



## سورة الشعراء

مكية إلا آية ١٩٧ ومن آية ٢٢٤

إلى آخر السورة فمدنية وآياتها ٢٢٧ نزلت بعد الواقعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طسّر ﴿١﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ لَعَلَّكَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ لَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ إِنْ شَأْنُنَا نَزَّلَ عَلَيْنَا مِنْ أَسْمَاءٍ ءَايَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴿٤﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدِّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْتَهُ

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿طسّم﴾ تكلمنا على حروف الهجاء في أول سورة البقرة، ويخضّ هذا أنه قيل الطاء من ذي الطول، والسين من السميع أو السلام، والميم من الرحيم أو المنعم ﴿بأخخ﴾ ذكر في الكهف ﴿فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ الأعناق جمع عنق وهي الجارحة المعروفة، وإنما جمع خاضعين جمع العقلاء لأنه أضاف الأعناق إلى العقلاء، ولأنه وصفها بفعل لا يكون إلا من العقلاء، وقيل الأعناق الرؤساء من الناس شبهوا بالأعناق كما يقال لهم رؤوس وصدور، وقيل هم الجماعات من الناس، فلا يحتاج جمع خاضعين إلى تأويل ﴿مُحَدِّثٍ﴾ يعني به محدث الإتيان ﴿فَسَيَأْتِيهِمْ﴾ الآية: تهديد ﴿مِنْ كُلِّ رَوْحٍ﴾ أي من كل صنف من النبات فيعمّ ذلك الأقوات والفواكه والأدوية والمرعى، ووصفه بالكرم لما فيه من الحُسن ومن المنافع ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ الإشارة إلى ما تقدّم من الثبات وإنما ذكره بلفظ الإفراد لأنه أراد أن في كل واحد آية أو إشارة إلى مصدر قوله: ﴿أَنْبَتْنَا﴾ وَيُضِيقُ صَدْرِي﴾

مُعْرِضِينَ ﴿٥﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَبْلَلْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٧﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٩﴾ وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَنْقُوتُ ﴿١١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿١٢﴾ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ ﴿١٣﴾ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿١٤﴾ قَالَ كَلَّا فَادْهَبَا بِأَيَّتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴿١٥﴾ فَأَتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَلَمْ تُزَيِّنْ لِي فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿١٨﴾ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَاكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ قَالَ فَعَلْنَاهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٢٠﴾ فَفَرَرْتُ

بالرفع عطف على أخاف، أو استئناف، وقرىء بالنصب عطفًا على يكذبون ﴿فَأَرْسِلْ إِلَيَّ هَارُونَ﴾ أي اجعله معي رسولاً أستمع به ﴿وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ﴾ يعني قتله للقبطي ﴿قَالَ كَلَّا﴾ أي لا تخف أن يقتلوك ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ خطاب لموسى وأخيه ومن كان معهم. أو على جعل الاثنين جماعة ﴿مُسْتَمِعُونَ﴾ لفظه جمع، وورد مورد تعظيم الله تعالى، ويحتمل أن تكون الملائكة هي التي تسمع بأمر الله، لأن الله لا يوصف بالاستماع، وإنما يوصف بالسمع والأول أحسن، وتأويله: أن في الاستماع اعتناء واهتمامًا بالأمر ليست في صفة سامعون والخطاب في قوله معكم لموسى وهارون وفرعون وقومه، وقيل لموسى وهارون خاصة على معاملة الاثنين معاملة الجماعة وذلك على قول من يرى أن أقل الجمع اثنان ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ﴾ إن قيل لم أفرده وهما اثنان؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: الأول أن التقدير كل واحد من رسول. الثاني أنهما جعللا كشخص واحد لاتفاقهما في الشريعة، ولأنهما أخوان فكأنهما واحد. الثالث أن رسول هنا مصدر وصف به، فلذلك أطلق على الواحد والاثنين والجماعة، فإنه يقال رسول بمعنى رسالة، بخلاف قوله إنا رسولاً، فإنه بمعنى الرسل ﴿أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي أطلقهم ﴿قَالَ أَلَمْ تُزَيِّنْ لِي فِينَا وَلِيدًا﴾ قصد فرعون بهذا الكلام المن على موسى والاحتقار له ﴿وَفَعَلْتَ فَعَلْتَاكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ قصد فرعون بهذا الكلام توبيخ موسى عليه السلام ويعني بالفعل: القتل للقبطي، والواو في قوله وأنت إن كانت للحال فقوله من الكافرين معناه كافراً بهذا الدين الذي جئت به لأن موسى إنما أظهر لهم الإسلام بعد الرسالة، وقد كان قبل ذلك مؤمناً، ولم يعلم بذلك فرعون، وقيل معناه من الكافرين بنعمتي، وإن كانت الواو للاستئناف: فيحتمل أن يريد من الكافرين بديني، ومن الكافرين بنعمتي ﴿قَالَ فَعَلْنَاهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ﴾ القائل هنا هو موسى عليه

مِنْكُمْ لَمَّا خَفَّيْتُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢١﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٢﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَ لَنْ اتَّخَذَتِ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُودِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ أُولَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ

السلام، والضمير في قوله فعلتها لقتله القبطي، واختلف في معنى قوله من الضالين، ف قيل معناه من الجاهلين بأن وكزتي تقتله، وقيل معناه من الناسين، فهو كقوله: ﴿أَنْ تَضَلَّ إِحْدَاهُمَا﴾ [البقرة: ٢٨٢] وقوله: ﴿إِذَا﴾ صلة في الكلام، وكأنها بمعنى حينئذ، قال ذلك ابن عطية ﴿فَفَرَزْتُ مِنْكُمْ﴾ أي من فرعون وقومه، ولذلك جمع ضمير الخطاب بعد أن أفرد في قوله: ﴿تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ﴾ ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ معنى عبدت ذللت واتخذتهم عبيداً، فمعنى هذا الكلام أنك عددت نعمة علي تعبيد بني إسرائيل وليست في الحقيقة بنعمة إنما كانت نقمة لأنك كنت تذبح أبناءهم ولذلك وصلت أنا إليك فريبتني، فالإشارة بقوله تلك إلى التربية وأن عبدت في موضع رفع عطف بيان على تلك أو في موضع نصب على أنه مفعول من أجله، وقيل معنى الكلام تربيتك نعمة علي لأنك عبدت بني إسرائيل وتركتني فهي في المعنى الأول إنكار لنعمته وفي الثاني اعتراف بها ﴿قَالَ لَنْ اتَّخَذَتِ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُودِينَ﴾ لما أظهر فرعون الجهل بالله فقال: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾؛ أجابه موسى بقوله: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، فقال: ﴿أَلَا تَسْتَمِعُونَ﴾: تعجباً من جوابه فزاد موسى في إقامة الحجة بقوله: ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ لأن وجود الإنسان وآبائه أظهر الأدلة عند العقلاء وأعظم البراهين فإن أنفسهم أقرب الأشياء إليهم فيستدلون بها على وجود خالقهم، فلما ظهرت هذه الحجة حاد فرعون عنها ونسب موسى إلى الجنون مغالطة عنه، وأيد الازدراء والتهكم في قوله: ﴿رَسُولُكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ﴾ فزاد موسى في إقامة الحجة بقوله: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾، لأن طلوع الشمس وغروبها آية ظاهرة لا يمكن أحداً جحدها ولا أن يدعيها لغير الله، ولذلك أقام إبراهيم الخليل بها الحجة على نمرود، فلما انقطع فرعون بالحجة رجع إلى الاستعلاء والتغلب فهذه بالسجن، فأقام موسى عليه الحجة بالمعجزة، وذكرها له بتلطف طمعا في إيمانه، فقال: ﴿أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ﴾ والواو واو الحال دخلت عليها همزة الاستفهام

كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ﴿٣١﴾ فَلَقِيَ عَصَاهُ اِذَا هِيَ ثَعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿٣٢﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَاِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنّٰظِرِيْنَ ﴿٣٣﴾ قَالَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ يُرِيْدُ اَنْ يُخْرِجَكُمْ مِّنْ اَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُوْنَ ﴿٣٥﴾ قَالُوْا اَرْجِهْ وَاَخَاهُ وَاَنْعَثْ فِي الْمَدَآئِنِ حٰشِرِيْنَ ﴿٣٦﴾ يَأْتُوْكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ ﴿٣٧﴾ فَجَمَعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُوْمٍ ﴿٣٨﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ اَنْتُمْ مُّجْتَمِعُوْنَ ﴿٣٩﴾ لَعَلَّنَا نَبْغِ السَّحَرَةَ اِنْ كَانُوْا هُمْ الْغٰلِبِيْنَ ﴿٤٠﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوْا لِفِرْعَوْنَ اَيْنَ لَنَا لَآخِرًا اِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغٰلِبِيْنَ ﴿٤١﴾ قَالَ نَعَمْ وَاِنَّكُمْ اِذَا لَمِنَ الْمَقْرَبِيْنَ ﴿٤٢﴾ قَالَ لَهُمْ مُّوسٰى اَلْقُوا مَا اَنْتُمْ مُّلقُوْنَ ﴿٤٣﴾ فَلَقُوا جِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوْا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ اِنَّا لَنَحْنُ الْغٰلِبُوْنَ ﴿٤٤﴾ فَلَقِيَ مُّوسٰى عَصَاهُ اِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُوْنَ ﴿٤٥﴾ فَلَقِيَ السَّحَرَةُ سٰجِدِيْنَ ﴿٤٦﴾ قَالُوْا اَمَّا رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ﴿٤٧﴾ رَبِّ مُّوسٰى وَهٰرُوْنَ ﴿٤٨﴾ قَالَا اَمْسَحْ لَمْ يَكُنْ اَنْ اَدْنِ لَّكُمْ اِنَّهٗ لَكَبِيْرُكُمْ الَّذِى عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ نَعْتَمُوْنَ ﴿٤٩﴾ لَا تُقِطْعَنَّ اَيْدِيَكُمْ وَاَرْجُلُكُمْ مِّنْ خِلَافٍ وَلَا تَصِلَتْكُمْ اَجْمَعِيْنَ ﴿٥٠﴾ قَالُوْا لَا ضَيْرٌ اِنَّا اِلٰى رَبِّنَا مُنْقَلِبُوْنَ ﴿٥١﴾ اِنَّا نَطْمَعُ اَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَنَا اَنْ كُنَّا اَوَّلَ الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿٥٢﴾ وَاَرْجَيْنَا اِلٰى مُّوسٰى اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِيْ اِنْكُمْ مُّتَّبِعُوْنَ ﴿٥٣﴾ فَارْسَلْ فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَآئِنِ حٰشِرِيْنَ ﴿٥٤﴾ اِنَّ هٰٓؤُلَآءَ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيْلُوْنَ ﴿٥٥﴾ وَلِيُنْهَىٰ لَنَا لَغَآٓئِطُوْنَ ﴿٥٦﴾ وَاِنَّا لَجَمِيْعٌ حٰذِرُوْنَ ﴿٥٧﴾ فَاَخْرَجْنَاهُم مِّنْ جَنَّتِ وَعُيُوْنٍ ﴿٥٨﴾ وَكُنُوْزٍ وَمَقَامٍ كَرِيْمٍ ﴿٥٩﴾ كَذٰلِكَ وَاَوْرَثْنَاهَا بَنِيْ اِسْرٰٓءِيْلَ ﴿٦٠﴾ فَاتَّبَعُوْهُمْ مُّشْرِقِيْكَ ﴿٦١﴾

وتقديره أنفعل بي ذلك ولو جئت بك بشيء مبين، وقد تقدم في الأعراف ذكر العصا واليد، وماذا تأمرون، وأرجه، وحاشرين فإن قيل: كيف قال أولاً ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُّوقِنِينَ﴾، ثم قال آخرًا: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَغْفِلُونَ﴾؟ فالجواب أنه لا ين أولاً طمعاً في إيمانهم، فلما رأى منهم العناد والمغالطة: وبخهم بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَغْفِلُونَ﴾، وجعل ذلك في مقابلة قول فرعون إن رسولكم لمجنون ﴿لِمِيقَاتِ يَوْمٍ﴾ هو يوم الزينة ﴿تَبْغِ السَّحَرَةَ﴾ أي تبعهم في نصرته ديننا لا في عمل السحر، لأن عمل السحر كان حراماً ﴿بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ﴾ قسم أقسموا به، وقد تقدم في الأعراف تفسير ما يأفكون، وما بعد ذلك ﴿لَا ضَيْرٌ﴾ أي لا يضرنا ذلك لأننا نقلب إلى الله .

﴿أَسْرِ بِعِبَادِي﴾ يعني بني إسرائيل ﴿إِنْكُمْ مُّتَّبِعُونَ﴾ إخبار باتباع فرعون ﴿لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ﴾ الشردمة الطائفة من الناس، وفي هذا احتقار لهم على أنه روي أنهم كانوا ستمائة ألف، ولكن جنود فرعون أكثر منهم بكثير ﴿فَاَخْرَجْنَاهُمْ مِّنْ جَنَّتٍ وَعُيُونٍ﴾ يعني التي

فَلَمَّا تَرَأَ الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمَذْكُونٌ ﴿١١﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿١٢﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿١٣﴾ وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الْآخَرِينَ ﴿١٤﴾ وَأَجْنَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٨﴾ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٩﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢٠﴾ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظُلُّ لَهَا عَاكِفِينَ ﴿٢١﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴿٢٢﴾ أَوْ يَفْعَلُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ﴿٢٣﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٢٤﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٢٥﴾

بمصر، والعيون الخلجان الخارجة من النيل، وكانت ثم عيون في ذلك الزمان، وقيل يعني الذهب والفضة وهو بعيد ﴿وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ مجالس الأمراء والحكام، وقيل المنابر، وقيل المساكن الحسان ﴿كَذَلِكَ﴾ في موضع خفض صفة لمقام أو في موضع نصب على تقدير أخرجناهم مثل ذلك الإخراج، أو في موضع رفع على أنه خبر ابتداء تقديره الأمر كذلك ﴿وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي أورثهم الله مواضع فرعون بمصر على أن التواريخ لم يذكر فيها ملك بني إسرائيل لمصر، وإنما المعروف أنهم ملكوا الشام فتأويله على هذا أورثهم مثل ذلك بالشام ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ﴾ أي لحقوهم، وضمير الفاعل لفرعون وقومه، وضمير المفعول لبني إسرائيل ﴿مُشْرِقِينَ﴾ معناه داخلين في وقت الشروق وهو طلوع الشمس، وقيل معناه نحو المشرق وانتصابه على الحال ﴿تَرَاءَا الْجَمْعَانِ﴾ وزن تراءى تفاعل، وهو منصوب من الرؤية، والجمعان جمع موسى وجمع فرعون أي رأى بعضهم بعضاً ﴿فَانْفَلَقَ﴾ تقدير الكلام فضرب موسى البحر فانفلق ﴿كُلُّ فِرْقٍ﴾ أي كل جزء منه والطود الجبل، وروى أنه صار في البحر اثني عشر طريقاً لكل سبط من بني إسرائيل طريق ﴿وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الْآخَرِينَ﴾ يعني بالآخرين فرعون وقومه، ومعنى أزلفنا قربناهم من البحر ليغرقوا، وثم هنا ظرف يراد به حيث انفلق البحر وهو بحر القلزم ﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ إنما سألهم مع علمه بأنهم يعبدون الأصنام ليبين لهم أن ما يعبدونه ليس بشيء، ويقيم عليهم الحجة ﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا﴾ إن قيل لم صرحوا بقولهم نعبد، مع أن السؤال وهو قوله ما تعبدون يغني عن التصريح بذلك، وقياس مثل هذا الاستغناء بدلالة السؤال كقوله: ما أنزل ربكم؟ قالوا: خيراً، فالجواب أنهم صرحوا بذلك على وجه الافتخار والابتهاج بعبادة الأصنام، ثم زادوا قولهم فنظّل لها عاكفين مبالغة في ذلك ﴿بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا﴾ اعتراف بالتقليد المحض ﴿إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ استثناء منقطع وقيل متصل لأن في آبائهم من عبد الله تعالى ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ﴾

أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾  
 وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرَضْتُ هُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾  
 وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْجَنَّةَ  
 بِالصَّدَقَاتِ ﴿٨٣﴾ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴿٨٤﴾ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿٨٥﴾ وَأَغْفِرْ  
 لِأَيِّئِ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿٨٧﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ  
 بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾ وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾ وَقِيلَ لَهُمْ إِنِّ مَا كُنْتُمْ  
 تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْصُرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكَبِكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ  
 أَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّكُمْ رَبِّ  
 الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴿٩٩﴾ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً

فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿﴾ أسند المرض إلى نفسه وأسند الشفاء إلى الله تأذبا مع الله ﴿﴾ أَنْ يَغْفِرَ لِي  
 خَطِيئَتِي ﴿﴾ قيل أراد كذباته الثلاثة الواردة في الحديث وهي قوله في سارة زوجته هي  
 أُخْتِي، وقوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [الصفافات: ٨٩]، وقوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾  
 [الأنبياء: ٦٣]، وقيل أراد الجنس على الإطلاق، لأن هذه الثلاثة من المعارض  
 فلا إثم فيها ﴿لِسَانَ صِدْقٍ﴾ ثناء جميلاً ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ﴾ وما بعده منقطع عن كلام إبراهيم،  
 وهو من كلام الله تعالى، ويحتمل أن يكون أيضاً من كلام إبراهيم ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ  
 سَلِيمٍ﴾، قيل سليم من الشرك والمعاصي، وقيل الذي يلقي ربه وليس في قلبه شيئاً غيره  
 وقيل بقلب لديغ من خشية الله، والسليم هو اللديغ لغة، وقال الزمخشري هذا من بدع  
 التفاسير، وهذا الاستثناء يحتمل أن يكون متصلاً فيكون من أتى الله مفعولاً بقوله لا ينفع،  
 والمعنى على هذا أن المال لا ينفع إلا مَنْ أنفق في طاعة الله، وأن البنين لا ينفعون إلا مَنْ  
 علمهم الدين وأوصاهم بالحق، ويحتمل أيضاً أن يكون متصلاً، ويكون قوله مَنْ أَتَى اللَّهَ  
 بدلاً من قوله مال ولا بنون على حذف مضاف تقديره إلا مال من أتى الله وبنوه ويحتمل أن  
 يكون منقطعاً بمعنى لكن ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ﴾ أي قربت ﴿لِلْغَاوِينَ﴾ يعني المشركين بدلالة ما  
 بعده ﴿فَكَبِكُوا فِيهَا﴾ كبكوا مضاعف من كب كررت حروفه دلالة على تكرير معناه: أي  
 كبهم الله في النار مرة بعد مرة، والضمير للأصنام، والغاؤون هم المشركون، وقيل الضمير  
 للمشركين، والغاؤون هم الشياطين ﴿نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي نجعلكم سواء معه ﴿وَمَا  
 أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ﴾ يعني كبراءهم، وأهل الجرم والجراة منهم ﴿حَمِيمٍ﴾ أي خالص

فَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١١٩﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٠﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢١﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا أَوْصِيَاءَهُ ۖ وَمَا سَأَلْتُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِيَّاهُ فَلَا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٢﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا أَوْصِيَاءَهُ ۖ قَالُوا أَتُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴿١٢٣﴾ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٤﴾ إِنْ حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٦﴾ إِنَّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٢٧﴾ قَالُوا لَيْنَ لَمَّا تَنَزَّ يَنْشُوعُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١٢٨﴾ قَالَ رَبِّ إِنْ قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿١٢٩﴾ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَبَحْنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٠﴾ فَانْفِخْ بِهِ ۖ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَكَ الْمَشْحُونِ ﴿١٣١﴾ ثُمَّ اغْرِقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ ﴿١٣٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٣٤﴾ كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٣٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٣٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا أَوْصِيَاءَهُ ۖ وَمَا سَأَلْتُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِيَّاهُ فَلَا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣٨﴾ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ﴿١٣٩﴾ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿١٤٠﴾ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿١٤١﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا أَوْصِيَاءَهُ ۖ

الود، قال الزمخشري جمع الشفعاء ووجد الصديق لكثرة الشفعاء في العادة، وقلة الأصدقاء ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ أسند الفعل إلى القوم، وفيه علامة التأنيث، لأن القوم في معنى الجماعة والأمة، فإن قيل: كيف قال المرسلين بالجمع وإنما كذبوا نوحًا وحده؟ فالجواب من وجهين: أحدهما أنه أراد الجنس كقولك فلان يركب الخيل وإنما لم يركب إلا فرسًا واحدًا، والآخر أن من كذب نبيًا واحدًا فقد كذب جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، لأن قولهم واحد ودعوتهم سواء، وكذلك الجواب في كذبت عاد المرسلين وغيره ﴿وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ جمع أرذل، وقد تقدّم الكلام عليه في قوله: ﴿أَرَادَلْنَا﴾ [هود: ٢٧] في هود ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يعني الذين سمّوهم أرذلين، فإن الكفار أرادوا من نوح أن يطردهم كما أرادت قريش من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يطرد عمار بن ياسر وصهيبًا وبلالًا وأشباههم من الضعفاء ﴿الْمَرْجُومِينَ﴾ يحتمل أن يريدوا الرجم بالحجارة، أو بالقول وهو الشتم ﴿فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ﴾ أي احكم بيننا ﴿فِي الْفَلَكَ الْمَشْحُونِ﴾ أي المملوء ﴿بِكُلِّ رِيعٍ﴾ الريع المكان المرتفع وقيل الطريق ﴿آيَةً﴾ يعني المباني الطوال وقيل أبراج الحمام ﴿مَصَانِعَ﴾ جمع مصنع وهو ما أتقن صنعه من المباني، وقيل مأخذ الماء ﴿أَمَدَكُمْ بِأَنْعَامٍ﴾ الآية تفسير لقوله أمذكّم بما تعلمون فأبهم أولاً ثم فسره

وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿١٣٦﴾ أَمَدَّكُمْ بِاتِّعَاجٍ وَبَيْنَ ﴿١٣٧﴾ وَجَنَّتْ وَعُيُونٍ ﴿١٣٨﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣٩﴾ قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴿١٤٠﴾ إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٤١﴾ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿١٤٢﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٤٤﴾ كَذَبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٤٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٤٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٤٨﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤٩﴾ أَتُرْكُونَ فِي مَا هَلْنَاهَا ءَامِنِينَ ﴿١٥٠﴾ فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥١﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿١٥٢﴾ وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِهِينَ ﴿١٥٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٥٤﴾ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٥٦﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٧﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٨﴾ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴿١٥٩﴾ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٦٠﴾ فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ ﴿١٦١﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٦٢﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ

﴿خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ بضم الخاء واللام أي عاداتهم والمعنى أنهم قالوا ما هذا الذي عليه من ديننا إلا عادة الناس الأولين، وقرىء بفتح الخاء وإسكان اللام، ويحتمل على هذا وجهين: أحدهما أنه بمعنى الخلقة والمعنى ما هذه الخلقة التي نحن عليها إلا خلقة الأولين والآخر أنها من الاختلاق بمعنى الكذب، والمعنى ما هذا الذي جئت به إلا كذب الأولين ﴿أَتُرْكُونَ﴾ تخويف لهم معناه أنطمعون أن تتركوا في النعم على كفركم ﴿وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ﴾ الطلع عنقود التمر في أول نباته قبل أن يخرج من الكم، والهضيم: اللين الرطب، قائم معنى طلوعها يتم ويرطب، وقيل هو الرخص أول ما يخرج، وقيل الذي ليس فيه نوى، فإن قيل: لم ذكر النخل بعد ذكر الجنات والجنات تحتوي على النخل؟ فالجواب: أن ذلك تجريد كقوله فاكهة ونخل ورمآن، ويحتمل أنه أراد الجنات التي ليس فيها نخل ثم عطف عليها النخل ﴿وَتَنْحِتُونَ﴾ ذكر في الأعراف ﴿فَارِهِينَ﴾ قرىء بألف وبغير ألف وهو منصوب على الحال من الفاعل في تنحتون، وهو مشتق من الفراهة وهي النشاط والكيس، وقيل معناه أقوياء وقيل أشرين بطرين ﴿مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ مبالغة في المسحورين، وهو من السحر بكسر السين، وقيل من السحر بفتح السين وهي الرؤية، والمعنى على هذا إنما أنت بشر ﴿لَهَا شِرْبٌ﴾ أي حظ من الماء ﴿فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ﴾ لما تغيرت ألوانهم حسبما أخبرهم



الرَّحِيمِ ﴿١٥٩﴾ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦١﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٢﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١٦٣﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٤﴾ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٥﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٦٦﴾ قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴿١٦٧﴾ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴿١٦٨﴾ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٩﴾ فَجَعَلْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٧٠﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَدِيرِ ﴿١٧١﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ ﴿١٧٢﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٣﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٧٥﴾ كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٧٨﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١٧٩﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٠﴾ أَفَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴿١٨١﴾ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ﴿١٨٢﴾ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿١٨٣﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيلَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٨٤﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ النَّاسِ

صالح عليه السلام ندموا حين لا تنفعهم الندامة ﴿فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّنِيعَةَ﴾ [الحجر: ٧٣ و٨٣] و[المؤمنون: ٤١] التي ماتوا منها وهي العذاب المذكور هنا ﴿مِنَ الْقَالِينَ﴾ أي من المبغضين، وفي قوله قال ومن القالين: ضرب من ضرب التجنيس ﴿مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ أي نجني من عقوبة عملهم أو اعصمني من عملهم والأول أرجح ﴿إِلَّا عَجُوزًا﴾ يعني امرأة لوط ﴿فِي الْغَابِرِينَ﴾ ذكر في الأعراف وكذلك ﴿أَمْطَرْنَا﴾ ﴿أَصْحَابُ الْآيَةِ﴾ قرئ بالهمز وخفض التاء مثل الذي في الحجر وق، ومعناه الغيضة من الشجر، وقرئ هنا وفي ص: بفتح اللام والتاء، فقيل إنه مسهل من الهمز، وقيل إنه اسم بلدهم، ويقوي هذا: القول بأنه على هذه القراءة بفتح التاء غير منصرف، يدل على ذلك أنه اسم علم، وضعت ذلك الزمخشري، وقال إن الآية اسم لا يعرف ﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ شُعَيْبٌ﴾ لم يقل هنا أخوهم كما قال في قصة نوح وغيره، وقيل إن شعيبا بعث إلى مدين، وكان من قبيلتهم، فلذلك قال وإلى مدين أخاهم شعيبا، وبعث أيضا إلى أصحاب الآية ولم يكن منهم فلذلك لم يقل أخوهم، فكان شعيبا على هذا مبعوثا إلى القبيلتين وقيل إن أصحاب الآية مدين ولكنه قال أخوهم حين ذكرهم باسم قبيلتهم، ولم يقل أخوهم حين نسبهم إلى الآية التي هلكوا فيها تنزيها لشعيب عن النسبة إليها ﴿مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ أي من الناقصين للكيل والوزن ﴿بِالْقِسْطَاسِ﴾ الميزان المعتدل ﴿وَالْجِيلَ﴾ يعني القرون المتقدمة ﴿عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ هي

الْمُسْحَرِينَ ﴿١٨٥﴾ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَذِبِينَ ﴿١٨٦﴾ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٨٧﴾ قَالَ رَبِّیْ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ یَّوْمٍ أُولَئِكَ إِنَّهُمْ كَانَ عَذَابٌ یَّوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٨٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآیَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٩٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٩١﴾ وَإِنَّهُ لَنَزْلُیْلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩٢﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ ﴿١٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبٍ مُّبِینٍ ﴿١٩٥﴾ وَإِنَّمَا لَفِی زُبْرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٩٦﴾ أَوْ لَیْكَ لَّهُمْ آیَةٌ أَنْ یَعْلَمُوا عِلْمَ تَوَاتُرِ إِسْرَءِیلَ ﴿١٩٧﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِینَ ﴿١٩٨﴾ فَقَرَأُوا عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُّؤْمِنِینَ ﴿١٩٩﴾ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِینَ ﴿٢٠٠﴾ لَا یُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ یَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِیمَ ﴿٢٠١﴾ فِیآتِیهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا یَشْعُرُونَ ﴿٢٠٢﴾ فِیَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿٢٠٣﴾ أَفِیْعَذَابِنَا یَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢٠٤﴾ أَفَرَأَیْتَ إِنْ

سحابة من نار أحرقتهم، فأهلك الله مدين بالصيحة، وأهلك أصحاب الأيكة بالظلة، فإن قيل: لِمَ كرّر قوله إن في ذلك آية مع كل قصة؟ فالجواب: أن ذلك أبلغ في الاعتبار، وأشدّ تنبيهاً للقلوب وأيضاً فإن كل قصة منها كأنها كلام قائم مستقل بنفسه، فختمت بما ختمت به صاحبها ﴿وَإِنَّهُ لَنَزْلُیْلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الضمير للقرآن ﴿الرُّوحُ الْأَمِینُ﴾ يعني جبريل عليه السلام ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ إشارة إلى حفظه إياه، لأن القلب هو الذي يحفظ ﴿بِلِسَانٍ عَرَبٍ مُّبِینٍ﴾ يعني كلام العرب هو متعلق بنزل أو المنذرين ﴿وَإِنَّمَا لَفِی زُبْرِ الْأَوَّلِينَ﴾ المعنى أن القرآن مذكور في كتب المتقدمين ففي ذلك دليل على صحته ثم أقام الحجة على قريش بقوله: ﴿أَوْ لَمْ یَكُنْ لَهُمْ آیَةٌ أَنْ یَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِی إِسْرَءِیلَ﴾ بأنه من عند الله آية لكم وبرهان، والمراد من أسلم من بني إسرائيل كعبد الله بن سلام وقيل الذين كانوا يبشرون بمبعثه عليه الصلاة والسلام ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِینَ﴾ الآية جمع أعجم، وهو الذي لا يتكلم سواء كان إنساناً أو بهيمة أو جماداً والأعجمي: المنسوب إلى الأعجم، وقيل بمعنى الأعجم، ومعنى الآية: أن القرآن لو نزل على من لا يتكلم، ثم قرأه عليهم لا يؤمنوا لإفراط عنادهم، ففي ذلك تسلية للنبي ﷺ على كفرهم به مع وضوح برهانه ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِینَ﴾ معنى سلكناه، أدخلناه، والضمير للتكذيب الذي دلّ عليه ما تقدّم من الكلام، أو للقرآن أي سلكناه في قلوبهم مكذباً به، وتقدير قوله: كذلك مثل هذا السلك سلكناه، والمجرمين: يحتمل أن يريد به قريشاً أو الكفار المتقدمين ولا يؤمنون: تفسير للسلك الذي سلكه في قلوبهم ﴿فِیَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾ تمنوا أن يؤخروا حين لم ينفعهم التمني ﴿أَفِیْعَذَابِنَا یَسْتَعْجِلُونَ﴾ توبيخ لقريش على استعجالهم بالعذاب في قولهم:

مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٩﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢١٠﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنُونَ ﴿٢١١﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴿٢١٢﴾ ذَكَرْنَاهُمْ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢١٣﴾ وَمَا نَزَّلْنَا بِهِ الشَّيَاطِينَ ﴿٢١٤﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١٥﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴿٢١٦﴾ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمَعْذِبِينَ ﴿٢١٧﴾ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٨﴾ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١٩﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرَأْيِي مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢٠﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٢٢١﴾ الَّذِي يَرِيكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٢٢٢﴾ وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِينَ ﴿٢٢٣﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٢٤﴾ هَلْ أَتَيْتُكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيَاطِينَ ﴿٢٢٥﴾ نَزَّلَ عَلَىٰ قَامِطٍ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ ﴿[الأنفال: ٣٢]﴾ وشبه ذلك.

﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ﴾ المعنى أن مدة إمهالهم لا تغني مع نزول العذاب بعدها، وإن طالت مدة سنين، لأن كل ما هو آت قريب، قال بعضهم ﴿سِنِينَ﴾ يريد به عمر الدنيا ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾ المعنى أن الله لم يهلك قوماً إلا بعد أن أقام الحجة عليهم بأن أرسل إليهم رسولا فأنذروهم فكذبوه ﴿ذَكَرْنَاهُمْ﴾ منصوب على المصدر من معنى الإنذار أو على الحال من الضمير في منذرون، أو على المفعول من أجله، أو مرفوع على أنه خبر ابتداء مضمرة ﴿وَمَا نَزَّلْنَا بِهِ الشَّيَاطِينَ﴾ الضمير للقرآن، وهو رد على من قال إنه كهانة نزلت به الشياطين على محمد ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أي ما يمكنهم ذلك ولا يقدر على لفظ ما ينبغي تارة يستعمل بمعنى لا يمكن وتارة بمعنى لا يليق ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ تعليل لكون الشياطين لا يستطيعون الكهانة لأنهم منعوا من استراق السمع منذ بعث محمد ﷺ، وقد كان أمر الكهان كثيراً متبشراً قبل ذلك ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ عشيرة الرجل هم قرابته الأدنون، ولما نزلت هذه الآية أنذر النبي صلى الله عليه وآله وآله وسلم قرابته فقال يا بني هاشم أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد المطلب أنقذوا أنفسكم من النار، ثم نادى كذلك ابنته فاطمة وعمته صفية، قال الزمخشري في معناه قولان أحدهما أنه أمر أن يبدأ بإنذار أقاربه قبل غيرهم من الناس، والآخر أنه أمر أن لا يأخذه ما يأخذ القريب من الرافة بقريه ولا يخافهم بالإنذار ﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ﴾ عبارة عن لين الجانب والرفق، وعن التواضع ﴿الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ﴾ أي حين تقوم في الصلاة، ويحتمل أن يريد سائر التصرفات ﴿وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِينَ﴾ معطوف على الضمير المفعول في قوله يراك، والمعنى أنه يراك حين تقوم وحين تسجد، وقيل معناه يرى صلاتك مع المصلين، ففي ذلك إشارة إلى الصلاة مع الجماعة، وقيل يرى تقلب بصرك في المصلين

كُلُّ أَفَّاكٍ أَثِيمٌ ﴿٢٢٢﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٢٢٣﴾ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٢٢٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٢٧﴾

خلفك لأنه عليه الصلاة والسلام كان يراهم من وراء ظهره ﴿تَنَزَّلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ هذا جواب السؤال المتقدم وهو قوله هل أنبئكم على من تنزل الشياطين والأفَّاك الكذاب، والأثيم الفاعل للإثم يعني بذلك الكهان، وفي هذا رد على من قال إن الشياطين تنزلت على سيدنا محمد ﷺ بالكهانة، لأنها لا تنزل إلا على أفَّاكٍ أَثِيمٍ، وكان صلى الله عليه وآله وسلم على غاية الصدق والبر ﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ﴾ معناه يستمعون والضمير يحتمل أن يكون للشياطين بمعنى أنهم يستمعون إلى الملائكة، أن يكون للكهان بمعنى أنهم يستمعون إلى الشياطين، وقيل يلقون بمعنى يلقون المسموع، والضمير يحتمل أيضًا على هذا أن يكون للشياطين، لأنهم يلقون الكلام إلى الكهان أن يكون للكهان لأنهم يلقون الكلام إلى الناس ﴿وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ﴾ يعني الشياطين أو الكهان لأنهم يكذبون فيما يخبرون به عن الشياطين ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ لما ذكر الكهان ذكر الشعراء ليبين أن القرآن ليس بكهانة ولا شعر لتباين ما بين أوصافه وأوصاف الشعر والكهانة، وأراد الشعراء الذين يلقون من الشعر ما لا ينبغي كالهجاء والمدح بالباطل وغير ذلك، وقيل أراد شعراء الجاهلية، وقيل شعراء كفار قريش الذين كانوا يؤذون المسلمين بأشعارهم، والغاؤون قيل هم رواة الشعر وقيل هم سفهاء الناس الذين تعجبهم الأشعار لما فيها من اللغو والباطل، وقيل هم الشياطين ﴿فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ استعارة وتمثيل أي يذهبون في كل وجه من الكلام الحق والباطل، ويفرطون في التجوز حتى يخرجوا إلى الكذب ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية: استثناء من الشعراء يعني بهم شعراء المسلمين كحسان بن ثابت وغيره ممن اتصف بهذه الأوصاف، وقيل إن هذه الآية مدنية ﴿ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ قيل معناه ذكروا الله في أشعارهم، وقيل يعني الذكر على الإطلاق ﴿وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ إشارة إلى ما قاله حسان بن ثابت وغيره من الشعراء في هجو الكفار بعد أن هجا الكفار النبي ﷺ ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ وعيد للذين ظلموا والظلم هنا بمعنى الاعتداء على الناس لقوله من بعد ما ظلموا وعمل ينقلبون في أي لتأخره، وقيل: إن العامل في أي سيعلم.

## سورة النمل

مكية وآياتها ٩٣ نزلت بعد سورة الشعراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١﴾ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتُهُمْ أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ﴾ عطف الكتاب على القرآن كعطف الصفات بعضها على بعض، وإن كان الموصوف واحداً ﴿هُدًى وَبُشْرَى﴾ في موضع نصب على المصدر أو في موضع رفع على أنه خبر ابتداء مضمرة ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ تحتل هذه الجملة أن تكون معطوفة فتكون بقية صلة الذين أو تكون مستأنفة وتمت الصلة قبلها، ورجح الزمخشري هذا ﴿يَعْمَهُونَ﴾ يتحIRON ﴿سُوءَ الْعَذَابِ﴾ يعني في الدنيا وهو القتل يوم بدر، ويحتمل أن يريد عذاب الآخرة، والأول أرجح لأنه ذكر الآخرة بعد ذلك ﴿لَعَلَّي الْقُرْآنِ﴾ أي تعطاه ﴿أَنَسْتُ﴾ ذكر في طه، وكذلك ﴿قَبَسَ﴾، والشهاب النجم شبه القبس به، وقرئ بإضافة شهاب إلى قبس وبالتنوين على البدل أو الصفة، فإن قيل: كيف قال هنا سآتكم وفي الموضع الآخر لعلّي آتيكم، والفرق بين الترجي والتسويف أن التسويف متيقن الوقوع بخلاف الترجي؟ فالجواب أنه قد يقول الراجي: سيكون كذا: إذا قوي رجاءه ﴿تَضَطَّلُونَ﴾

يَعْمَهُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخِرُونَ ﴿٥﴾ وَإِنَّكَ لَللْقَىٰ الْفُرَاتِ  
 مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَائِغًا مِنهَا يُخْبِرُ أَوْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ  
 لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾  
 يَمْوَسِيٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ وَأَلْقَىٰ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدِرِكًا وَلَمْ يُعَقِّبْ  
 يَمْوَسِي لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمَرْسُولِ ﴿١٠﴾ إِلَّا مَن ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١١﴾  
 وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿١٢﴾  
 فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١٣﴾ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا

معناه تستدفنون بالنار من البرد، ووزنه تفعلون، وهو مشتق من صلي بالنار والطاء بدل من  
 التاء ﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ أن مفسرة، وبورك من البركة، ومَنْ في النار:  
 يعني مَنْ في مكان النار وَمَنْ حولها: من حول مكانها: يريد الملائكة الحاضرين وموسى  
 عليه السلام، قال الزمخشري: والظاهر أنه عام في كل مَنْ كان في تلك الأرض وفي ذلك  
 الوادي وما حوله من أرض الشام ﴿وَسُبْحَانَ اللَّهِ﴾ يحتمل أن يكون مما قيل في النداء  
 لموسى عليه السلام، أو يكون مستأنفاً وعلى كلا الوجهين قصد به تنزيه الله مما عسى أن  
 يخطر ببال السامع من معنى النداء، أو في قوله: ﴿بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾ لأن المعنى نودي أن  
 بورك مَنْ في النار، إذ قال بعض الناس فيه ما يجب تنزيه الله عنه ﴿وَأَلْقَىٰ عَصَاكَ﴾ هذه  
 الجملة معطوفة على قوله بورك مَنْ في النار، لأن المعنى يؤدي إلى أن بورك مَنْ في النار،  
 وأن ألقى عصاك وكلاهما تفسير للنداء ﴿كَأَنَّهَا جَانٌّ﴾ الجان الحية، وقيل الحية الصغيرة،  
 وعلى هذا يشكل قوله فإذا هي ثعبان، والجواب: أنها ثعبان في جرمها، جان في سرعة  
 حركتها ﴿وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ لم يرجع أو لم يلتفت ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ استثناء منقطع تقديره لكن مَنْ  
 ظلم من سائر الناس، لا من المرسلين، وقيل إنه متصل على القول بتجويز الذنوب عليهم  
 وهذا بعيد لأن الصحيح عصمتهم من الذنوب وأيضاً فإن تسميتهم ظالمين شنيع على القول  
 بتجويز الذنوب عليهم ﴿بَدَّلَ حُسْنًا﴾ أي عمل صالحاً ﴿فِي جَيْبِكَ﴾ ذكر في طه ﴿فِي تِسْعِ  
 آيَاتٍ﴾ متصل بقوله ألقى وأدخل، تقديره نيسر لك ذلك في جملة تسعة آيات، وقد ذكرت  
 الآيات التسع في الإسراء ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾ متعلق بفعل محذوف يقتضيه الكلام تقديره اذهب  
 بالآيات التسع إلى فرعون ﴿مُبْصِرَةً﴾ أي ظاهرة واضحة الدلالة وأسند الإبصار لها مجازاً،  
 وهو في الحقيقة لمتأملها ﴿وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ﴾ يعني أنهم جحدوا بها مع أنهم يتقنوا أنها

فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَبَايِعُهَا النَّاسُ عِلْمًا مِّنْطِقِ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْعَمِيمُ ﴿١٣﴾ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٤﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَبَايِعُهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكَنَكُمْ لَا يَحْطُمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾ فَنَبَسَمَ صَاحِبُكَ مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿١٦﴾ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَيْدَهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ

الحق فكفرهم عناد، ولذلك قال فيه ظلمًا، والواو فيه واو الحال، وأضمرت بعدها قد علوا يعني تكبروا ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ أي ورث عنه النبوة والعلم والملك ﴿عِلْمًا مِّنْطِقِ الطَّيْرِ﴾ أي فهمنا من أصوات الطير المعاني التي في نفوسها ﴿وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ عموم معناه الخصوص، والمراد بهذا اللفظ التكثير: كقولك فلان يقصده كل أحد، وقوله: ﴿علمنا﴾ ﴿وَأُوتِينَا﴾ [النمل: ١٦]: يحتمل أن يريد نفسه وأباه أو نفسه خاصة على وجه التعظيم، لأنه كان ملكًا ﴿وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ﴾ اختلف الناس في عدد جنود سليمان اختلافًا شديدًا تركنا ذكره لعدم صحته ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ أي يكفون ويراد أولهم إلى آخرهم، ولا بد لكل ملك أو حاكم من وزعة يدفعون الناس ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ﴾ ظاهر هذا أن سليمان وجنوده كانوا مشاة بالأرض أو ركبًا حتى خافت منهم النمل، ويحتمل أنهم كانوا في الكرسي المحمول بالريح، وأحسّت النملة بنزولهم في وادي النمل ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ﴾ النمل حيوان فطن قويّ الحس يدّخر قوّته ويقسم الحبة بقسمين. لثلاث تنبت، ويقسم حبة الكسبرة على أربع قطع لأنها تنبت إذا قسمت قسمين، ولا إفراط إدراكها قالت هذا القول، ورؤي أن سليمان سمع كلامها، وكان بينه وبينها ثلاثة أميال، وهذا لا يسمعه البشر إِلَّا مَنْ خَصَّهُ اللَّهُ بِذَلِكَ ﴿ادْخُلُوا﴾ خاطبتهم مخاطبة العقلاء لأنها أمرتهم بما يؤمر به العقلاء ﴿لَا يَحْطُمَنَّكُمْ﴾ يحتمل أن يكون جوابًا للأمر أو نهيًا بدلًا من الأمر لتقارب المعنى ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ الضمير لسليمان وجنوده، والمعنى اعتذار عنهم لو حطموا النمل أي لو شعروا بهم لم يحطموهم ﴿فَنَبَسَمَ صَاحِبُكَ﴾ تبسم لأحد أمرين: أحدهما سروره بما أعطاه الله؛ والآخر ثناء النملة عليه وعلى جنوده، فإن قولها: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾: وصف لهم بالتقوى والتحفظ من مضرّة الحيوان ﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ﴾ اختلف الناس في معنى تفقده للطير، ف قيل ذلك

الْعَائِيْنَ ﴿٢٠﴾ لَأَعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي سُلْطَانٌ مُّبِينٌ ﴿٢١﴾ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ مَبِينٍ ﴿٢٢﴾ إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢٤﴾ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿٢٥﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾ ﴿٢٧﴾ قَالَ سَتُنظرُ أَصْدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٨﴾ أَذْهَبَ بِكَتَبِي هَذَا

لعنايته بأمر ملكه، وقيل لأن الطير كانت تظله فغاب الهدد فدخلت الشمس عليه من موضعه ﴿أَمْ كَانَ مِنَ الْعَائِيْنَ﴾ أم منقطعة فإنه نظر إلى مكان الهدد فلم يبصره، فقال ما لي لا أرى الهدد أي لا أراه ولعله حاضر وستره ساتر، ثم علم بأنه غائب فأخبر بذلك ﴿لَأَعَذِّبَنَّهُ﴾ رُوي أن تعذيبه للطير كان بنتف ريشه ﴿سُلْطَانٌ مُّبِينٌ﴾ أي حجة بيّنة ﴿فَمَكَثَ﴾ أي أقام، ويجوز فتح الكاف وضمتها، وبالفتح قرأ عاصم، والفعل يحتمل أن يكون مسنداً إلى سليمان عليه السلام أو إلى الهدد وهو أظهر ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ يعني زمان قريب ﴿أَحَطْتُ﴾ أي أحطت علماً بما لم تعلمه ﴿مِنْ سَبِيلٍ﴾ يعني قبيلة من العرب، وجدهم الذي يعرفون به: سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، ومن صرفه أراد الحي أو الأب، ومن لم يصرفه أراد القبيلة أو البلدة، وقرئ بالتسكين لتوالي الحركات، وعلى القراءة بالتنوين يكون في قوله من سبأ بنياً ضرب من أدوات البيان، وهو التجنيس ﴿وَجَدْتُ أَمْرًا تَمْلِكُهُمْ﴾ المرأة بلقيس بنت شراحيل: كان أبوها ملك اليمن ولم يكن له ولد غيرها، فغلبت بعده على الملك، والضمير في تملكهم يعود على سبأ، وهم قومها ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ عموم يراد به الخصوص فيما يحتاجه الملك ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ يعني سرير ملكها، ووقف بعضهم على عرش ثم ابتداء عظيم وجدتها على تقدير: عظيم أن وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله، وهذا خطأ، وإنما حملة عليه الفرار من وصف عرشها بالعظمة ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ من كلام الهدد أو من كلام الله، وقرأ الجمهور بالتشديد، وأن في موضع نصب على البدل من أعمالهم، أو في موضع خفض على البدل من السبيل، أو يكون التقدير لا يهتدون لأن يسجدوا بحذف اللام، وزيادة لا، وقرئ بالتخفيف على أن تكون لا حرف تنبيه وأن تكون الياء حرف نداء فيوقف عليها بالالف على تقدير يا قوم ثم يبدأ اسجدوا ﴿يُخْرِجُ الْخَبْءَ﴾ الخبء في اللغة الخفي وقيل معناه هنا الغيب، وقيل يخرج النبات من الأرض واللفظ يعم



فَالْقِهَ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَتْ يَأْتِيَهَا الْمَلَكُاُ إِنِّي أَلْقِىَ الْكِتَابَ كَرِيمًا ﴿٢٩﴾ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣٠﴾ أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىٰ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالَتْ يَأْتِيَهَا الْمَلَكُاُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّىٰ تَشْهَدُونِ ﴿٣٢﴾ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأُولُوا بِأَيِّ شَيْدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَازَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٣٤﴾ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ فَمَا آتَانِيَ اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٣٦﴾ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأَيِّنَهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٣٧﴾ قَالَ يَأْتِيَهَا الْمَلَكُاُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي

كل خفي، وبه فسرّه ابن عباس ﴿ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ أي تنحّ إلى مكان قريب لتسمع ما يقولون، وزوّي أنّه دخل عليها من كوة فالتقى إليها الكتاب وتوارى في الكوة؛ وقيل إنّ التقدير انظر ماذا يرجعون ثمّ تولّى عنهم فهر من المقلوب والأول أحسن ﴿مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ من قوله يرجع بعضهم إلى بعض القول ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ﴾ قبل هذا الكلام محذوف تقديره: فالتقى الهدهد إليها الكتاب فقرّأته، ثمّ جمعت أهل ملكها فقالت لهم يا أيّها الملأ ﴿كِتَابٌ كَرِيمٌ﴾ وصفته بالكرم لأنّه من عند سليمان، أو لأن فيه اسم الله، أو لأنّه مختوم كما جاء في الحديث كرم الكتاب ختمه ﴿مِنْ سُلَيْمَانَ﴾ يحتمل أن يكون هذا نص الكتاب بدأ فيه بالعنوان، وأن يكون من كلامها: أخبرتهم أن الكتاب من سليمان ﴿وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ يحتمل أن يكون من الانقياد بمعنى مستسلمين، أو يكون من الدخول في الإسلام ﴿أُولُوا قُوَّةً﴾ يحتمل أن يريد قوة الأجساد أو قوة الملك والعدد ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ من كلام الله عزّ وجل تصديقًا لقولها فيوقف على ما قبله، أو من كلام بلقيس تأكيدًا للمعنى الذي أرادته، وتعني كذلك يفعل هؤلاء بنا ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ﴾ قالت لقومها إني أجزّب هذا الرجل بهدية من نفائس الأموال، فإن كان ملكًا دنيويًا: أرضاء المال، وإن كان نبيا لم يرضه المال، وإنما يرضيه دخولنا في دينه فبعثت إليه هدية عظيمة وصفها الناس واختصرنا وصفها لعدم صحته ﴿أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ﴾ إنكار للهدية لأن الله أغناه عنها بما أعطاه ﴿بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ﴾ أي أنتم محتاجون إليها فتفرحون بها وأنا لست كذلك ﴿أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ﴾ خطاب للرسول، وقيل للهدهد، والأول أرجح، لأن قوله فلما جاء سليمان مسند إلى الرسول ﴿لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا﴾ أي لا طاقة لهم بها.

بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُوهُ مُسْلِمِينَ ﴿٢٨﴾ قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا ءَالِيكَ بِهِ ؕ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ ؕ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴿٢٩﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا ءَالِيكَ بِهِ ؕ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ؕ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ؕ أَشْكُرْ أَمْ أَكْفُرُ ؕ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ؕ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴿٣٠﴾ قَالَ نَكَرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنظُرُ أَتَنْهَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٣١﴾ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿٣٢﴾ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ

﴿قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ القائل سليمان،

والملأ جماعة من الجن والإنس، وطلب عرشها قبل أن يأتوه مسلمين، لأنه وُصِفَ له بعظمة فأراد أن يأخذه قبل أن يُسَلِّمُوا فيمنع إسلامهم من أخذ أموالهم، فمسلمين على هذا من الدخول في دين الإسلام، وقيل إنما طلب عرشها قبل أن يأتوه مسلمين ليُظْهِرَ لهم قوته، فمسلمين على هذا بمعنى منقادين ﴿قَالَ عِفْرِيتٌ﴾ زُوِّيَ عن وهب بن منبه أن اسم هذا العفريت الكودن ﴿قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ﴾ قبل أن تقوم من موضع الحكم، وكان يجلس من بكرة إلى الظهر، وقيل معناه قبل أن تستوي من جلوسك قائماً ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ﴾ هو آصف بن برخيا، وكان رجلاً صالحاً من بني إسرائيل كان يعلم اسم الله الأعظم وقيل هو الخضر، وقيل هو جبريل، والأول أشهر، وقيل سليمان وهذا بعيد ﴿أَلَيْكَ بِهِ﴾ في الموضعين: يحتمل أن يكون فعلاً مستقبلاً أو اسم فاعل ﴿قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ الطرف العين فالمعنى على هذا قبل أن تغض بصرك إذا نظرت إلى شيء وقيل الطرف تحريك الأجفان إذا نظرت ﴿فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ﴾ قيل هنا محذوف تقديره: فجاءه الذي عنده علم من الكتاب بعرشها، ومعنى مستقراً عنده حاصلاً عنده وليس هذا بمستقر الذي يقدر النحويون تعلق المجرورات به خلافاً لمن فهم ذلك ﴿يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ﴾ أي منفعة الشكر لنفسه ﴿قَالَ نَكَرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾ تنكيهه تغيير وصفه وستر بعضه، وقيل الزيادة فيه والنقص منه، وقصد بذلك اختبار عقلها وفهمها ﴿أَتَنْهَدِي﴾ يحتمل أن يريد تهتدي لمعرفة عرشها، أو للجواب عنه إذا سئلت أو للإيمان ﴿فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ﴾ كان عرشها قد وصل قبلها إلى سليمان فأمر بتنكيهه، وأن يقال لها أهكذا عرشك أي أمثل هذا عرشك لثلاث تظن أنه هو، فأجابته بقولها: كأنه هو جواباً عن السؤال، ولم تقل هو تحرراً من الكذب أو من التحقيق في محل الاحتمال ﴿وَأُوَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا﴾ هذا من كلام سليمان وقومه لما رأوها قد آمنت قالوا ذلك اعترافاً بنعمة الله عليهم في أن آتاهم العلم قبل بلقيس وهداهم للإسلام قبلها، والجملة معطوفة على كلام محذوف تقديره قد أسلمت هي

دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٤٣﴾ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا  
قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرٍ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ  
الْعَالَمِينَ ﴿٤٤﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ  
يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُ لِمَ يَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ  
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٦﴾ قَالُوا أَطِيعْنَا بَكَ وَيَمَن مَعَكَ قَالَ طَعْنُوا رَبَّكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ

وعلمت وحدانية الله وصحة النبوة وأوتينا نحن العلم قبلها ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تُعْبُدُ مِنْ دُونِ  
اللَّهِ﴾ هذا يحتمل أن يكون من كلام سليمان وقومه، أو من كلام الله تعالى، ويحتمل أن  
يكون ﴿مَا كَانَتْ تُعْبُدُ﴾ فاعلاً أو مفعولاً، فإن كان فاعلاً: فالمعنى صدّها ما كانت تعبد عن  
عبادة الله والدخول في الإسلام حتى إلى هذا الوقت، وإن كان مفعولاً: فهو على إسقاط  
حرف الجر، والمعنى صدّها الله أو سليمان عن ما كانت تعبد من دون الله فدخلت في  
الإسلام ﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا﴾ الصرح في  
اللغة هو القصر، وقيل صحن الدار، رُوِيَ أن سليمان أمر قبل قدومها فُبِنِي له على طريقها  
قصرًا من زجاج أبيض وأجرى الماء من تحتها، وألقى فيه دواب البحر من السمك وغيره  
ووضع سريره في صدره فجلس عليه فلما رأتها حسبت لجة، واللجة الماء المجمع كالبحر،  
فكشفت عن ساقها لتدخله لما أُمِرَتْ بدخوله، ورُوِيَ أن الجن كرهوا تزوج سليمان لها،  
فقالوا له إن عقلها مجنون، وإن رجلها كحافر الحمار فاختر عقلها بشكير العرش فوجدها  
عاقلة واختبر ساقها بالصرح فلما كشفت عن ساقها وجددها أحسن الناس ساقًا فتزوجها  
وأقرّها على ملكها باليمن، وكان يأتيها مرة في كل شهر، وقيل أسكنها معه بالشام ﴿قَالَ إِنَّهُ  
صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرٍ﴾ لما ظنّت أن الصرح لجة ماء وكشفت عن ساقها لتدخل الماء قال  
لها سليمان إنه صرح ممرد، والممرد الأملس، وقيل الطويل، والقوارير جمع قارورة وهي  
الزجاجة ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ تعني بكفرها فيما تقدّم ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ﴾  
هذا ضرب من ضروب التجنيس ﴿فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾ الفريقان من آمن ومن كفر؛  
واختصاصهم: اختلافهم وجدالهم في الدين ﴿لَمْ يَسْتَعْجِلُوا﴾ أي لم يطلبون العذاب قبل  
الرحمة، أو المعصية قبل الطاعة ﴿قَالُوا أَطِيعْنَا بِكَ﴾ أي تشاء منا بك وكانوا قد أصابهم  
القطط ﴿قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي السبب الذي يحدث عنه خيركم أو شركم: هو عند الله  
وهو قضاؤه وقدره، وذلك ردّ عليهم في تطيّرهم ونسبتهم ما أصابهم من القطط إلى صالح

تَقْتُلُونَ ﴿٤٧﴾ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ شَعَةٌ رَهْطٌ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿٤٨﴾ قَالُوا نَقَاسِمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُمْ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٤٩﴾ وَمَكْرُؤُهُمْ مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ أَنَّا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾ وَأَنبِئْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَنْتَفُونَ ﴿٥٣﴾ وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَلْحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٥٤﴾ أَيْنَكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿٥٥﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ أَلْ لَّوْطُ

عليه السلام ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ يعني مدينة ثمود ﴿يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ قيل إنهم كانوا يقرضون الدنانير والدراهم ولفظ الفساد أعم من ذلك ﴿نَقَاسِمُوا بِاللَّهِ﴾ أي حلفوا بالله، وقيل إنه فعل ماضٍ وذلك ضعيف، والصحيح أنه فعل أمر قاله بعضهم لبعض وتعاهدوا عليه ﴿لَنُبَيِّتَنَّهُمْ وَأَهْلَهُ﴾ أي لنقتله وأهله بالليل وهذا هو الفعل الذي تحالفوا عليه ﴿ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ﴾ أي نتبرأ من دمه إن طلبنا به وليه، ومهلك يحتمل أن يكون اسم مصدر أو زمان أو مكان فإن قيل إن قولهم ما شهدنا مهلك أهله يقتضي التبري من دم أهله دون التبري من دمه، فالجواب من ثلاثة أوجه: الأول أنهم أرادوا ما شهدنا مهلكه ومهلك أهله، وحذف مهلكه لدلالة قولهم لنبيته وأهله، والثاني أن أهل الإنسان قد يُراد به هو وهم لقوله: ﴿وَأَعْرِفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾ [البقرة: ٥٠] و[الأنفال: ٥٤] يعني فرعون وقومه، الثالث: أنهم قالوا مهلك أهله خاصة ليكونوا صادقين، فإنهم شهدوا مهلكه ومهلك أهله معًا، وأرادوا التعريض في كلامهم لثلاث يكذبوا ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ يحتمل أن يكون قولهم وإنا لصادقون مغالطة مع اعتقادهم أنهم كاذبون، ويحتمل أنهم قصدوا وجهًا من التعريض ليخرجوا به عن الكذب وقد ذكرناه في الجواب الثالث عن مهلك أهله، وهو أنهم قصدوا أن يقتلوا صالحًا وأهله معًا، ثم يقولون ما شهدنا مهلك أهله وحدهم وإنا لصادقون في ذلك بل يعنون أنهم شهدوا مهلكه ومهلك أهله معًا وعلى ذلك حمله الزمخشري ﴿أَنَّا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ﴾ رُوِيَ أَنَّ الرهط الذين تقاسموا على قتل صالح اختفوا ليلاً في غار قريباً من داره ليخرجوا منه إلى داره بالليل فوقع عليهم صخرة فأهلكتهم ثم هلك قومهم بالصيحة ولم يعلم بعضهم بهلاك بعض، ونجا صالح ومن آمن به ﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ قيل معناه تبصرون بقلوبكم أنها معصية وقيل تبصرون بأبصاركم لأنهم كانوا ينكشفون بفعل ذلك ولا يستتر

مِّن قَرَبَيْكُمْ إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴿٩٦﴾ فَأَجْبَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَانِمْ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَمِيرِ ﴿٩٧﴾  
وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ ﴿٩٨﴾ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ  
إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٩﴾ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا  
بِهِ حَدَائِقَ ذَابَ بِهِجَةً مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَوَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ  
يَعْدِلُونَ ﴿١٠٠﴾ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًا وَجَعَلَ بَيْنَ  
الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَوَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ  
وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَوَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا يَذْكُرُونَ ﴿١٠٢﴾ أَمَّنْ  
يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَوَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ  
تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٠٣﴾ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

بعضهم من بعض، وقيل تبصرون آثار الكفار قبلكم وما نزل بهم من العذاب ﴿يَتَطَهَّرُونَ﴾  
و﴿الغابرين﴾ و﴿أَمْطَرْنَا﴾ قد ذكر ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى﴾ أمر الله  
رسوله أن يتلو الآيات المذكورة بعد هذا، لأنها براهين على وحدانيته وقدرته، وأن يستفتح  
ذلك بحمده، والسلام على من اصطفاه من عباده كما تستفتح الخطب والكتب وغيرها  
بذلك تيمناً بذكر الله، قال ابن عباس يعني بعباده الذين اصطفى الصحابة، واللفظ يعم  
الملائكة والأنبياء والصحابة والصالحين ﴿اللَّهُ خَيْرٌ مَّا يُشْرِكُونَ﴾ على وجه الرد على  
المشركين فدخلت خير التي يراد بها التفضيل لتبكيته وتغنيهم مع أنه معلوم أنه لا خير  
فيما أشركوا أصلاً، ثم أقام عليهم الحجة بأن الله هو الذي خلق السموات والأرض وبغير  
ذلك مما ذكره إلى تمام هذه الآيات، وأعقب كل برهان منها بقوله أله مع الله على وجه  
التقرير لهم على أنه لم يفعل ذلك كله إلا الله وحده فقامت عليهم الحجة بذلك وفيها أيضاً  
نعم يجب شكرها فقامت بذلك أيضاً وأم في قوله خير أما يشركون متصلة عاطفة، وأم في  
المواضع التي بعده منقطعة بمعنى بل والهمزة ﴿قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ أي يعدلون عن الحق  
والصواب أو يعدلون بالله غيره أي يجعلون له عديلاً ومثيلاً ﴿رَوَاسِي﴾ يعني الجبال  
﴿الْبَحْرَيْنِ﴾ ذكر في الفرقان ﴿يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ﴾ قيل هو المجهود، وقيل الذي لا حول له  
ولا قوة، واللفظ مشتق من الضرر: أي الذي أصابه الضر أو من الضرورة أي الذي ألجأته  
الضرورة إلى الدعاء ﴿خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ أي خلفاء فيها تتوارثون سكنها ﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ﴾  
يعني الهداية بالنجوم والطرقات ﴿بُشْرًا﴾ ذكر في الأعراف ﴿مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ الرزق من

أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قُلُوبٌ هَاشِتُونَ بُرْهَانُكُمْ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤﴾ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿١٥﴾ بَلِ أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ

السماء المطر ومن الأرض النبات ﴿هَاشِتُونَ بُرْهَانُكُمْ﴾ تعجيز للمشركين ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ هذه الآية تقتضي انفراد الله تعالى بعلم الغيب، وأنه لا يعلمه سواه، ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها من زعم أن محمداً يعلم الغيب فقد أعظم الفرية على الله، ثم قرأت هذه الآية، فإن قيل: فقد كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخبر بالغيوب وذلك معدود في معجزاته، فالجواب: أنه ﷺ قال: «إني لا أعلم الغيب إلا ما علمني الله»، فإن قيل: كيف ذلك مع ما ظهر من إخبار الكهّان والمنجمين وأشباههم، بالأمور المغيبة؟ فالجواب أن إخبارهم بذلك عن ظن ضعيف أو عن وهم لا عن علم، وإنما اقتضت الآية نفي العلم، وقد قيل إن الغيب في هذه الآية يراد به متى تقوم الساعة، لأن سبب نزولها أنهم سألوا عن ذلك، ولذلك قال وما يشعرون أيان يبعثون، فعلى هذا يندفع السؤال الأول، والثاني لأن علم الساعة انفرد به الله تعالى لقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأعراف: ١٨٧] ولقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «في خمس لا يعلمها إلا الله»، ثم قرأ ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] إلى آخر السورة، فإن قيل: كيف قال إلا الله بالرفع على البدل والبدل لا يصح إلا إذا كان الاستثناء متصلاً ويكون ما بعد إلا من جنس ما قبلها والله تعالى ليس ممن في السموات والأرض باتفاق فإن القائلين بالجهة والمكان يقولون إنه فوق السموات والأرض، والقائلين بنفي الجهة يقولون إن الله تعالى ليس بهما ولا فوقهما ولا داخلًا فيهما ولا خارجًا عنهما فهو على هذا استثناء منقطع، فكان يجب أن يكون منصوبًا؟ فالجواب من أربعة أوجه: الأول أن البدل هنا جاء على لغة بني تميم في البدل، وإن كان منقطعاً كقولهم ما في الدار إلا حمار بالرفع والحمار ليس من الأحدين وهذا ضعيف، لأن القرآن أنزل بلغة الحجاز لا بلغة بني تميم، والثاني أن الله في السموات والأرض بعلمه كما قال: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ [ال-ديد: ٤] يعني بعلمه، فجاء البدل على هذا المعنى وهذا ضعيف، لأن قوله في السموات والأرض وقعت فيه لفظة في الظرفية الحقيقية، وهي في حق الله على هذا المعنى للظرفية المجازية ولا يجوز استعمال لفظة واحدة في الحقيقة والمجاز في حالة واحدة عند المحققين، الجواب الثالث أن قوله من في السموات والأرض يراد به كل موجود فكأنه قال من في الوجود فيكون الاستثناء على هذا متصلاً، فيصح الرفع على البدل، وإنما قال من في السموات

مِنْهَا عَمَّونَ ﴿١٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا أَبْنَاءَ الْمُخْرُجُونَ ﴿١٧﴾ لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٨﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٩﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٢٠﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢١﴾ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢٢﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٢٤﴾ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٢٥﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا قُرْآنٌ يَفُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٦﴾ وَإِنَّهُمْ لَهْدَى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٢٨﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿٢٩﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ اللَّصَمَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٣٠﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَدَى الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمِعُ إِلَّا

والأرض جرياً على منهاج كلام العرب فهو لفظ خاص يراد به ما هو أعم منه : الجواب الرابع أن يكون الاستثناء متصلاً على أن يتأول من في السموات في حق الله كما يتأول قوله : ﴿أَأَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك : ١٦] وحديث الجارية وشبه ذلك ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ أي لا يشعرون من في السموات والأرض متى يبعثون ، لأن علم الساعة مما انفرد به الله ، روي أن سبب نزول هذه الآية أن قريشاً سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم متى الساعة ﴿بَلْ إِذَا دَارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ وزن اذارك تفاعل ثم سكت التاء وأدغمت في الدال واجتلبت ألف الوصل ، والمعنى تتابع علمهم بالآخرة وتناهى إلى أن يكفروا بها ، أو تنهى إلى أن لا يعلموا وقتها وقرىء أدرك بهمزة قطع على وزن أفعّل ، والمعنى على هذا يدرك علمهم في الآخرة أي يعلمون فيها الحق ، لأنهم يشاهدون حينئذ الحقائق ، فقوله في الآخرة على هذا ظرف ، وعلى القراءة الأولى بمعنى الباء ﴿عَمَّونَ﴾ جمع عم ، وهو من عمى القلوب ﴿رَدْفٌ لَكُمْ﴾ أي تبعكم ، واللام زائدة ، أو ضمن معنى قرب وتعذى باللام ، ومعنى الآية أنهم استعجلوا العذاب بقولهم متى هذا الوعد ، فقيل لهم عسى أن يكون قرب لكم بعض العذاب الذي تستعجلون وهو قتلهم يوم بدر ﴿غَائِبَةٍ﴾ الهاء فيه للمبالغة : أي ما من شيء في غاية الخفاء إلا وهو عند الله في كتاب ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ شبه من لا يسمع ولا يعقل بالموتى في أنهم لا يسمعون وإن كانوا أحياء ، ثم شبههم بالصم وبالعمي وإن كانوا صرحاح الحواس ، وأكد عدم سماعهم بقوله : ﴿إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ لأن الأصم إذا

مَنْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٢﴾ وَيَوْمَ نُخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٨٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوا قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا أَمْ آدَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٨٥﴾ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٨٦﴾ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوْهُ دَخِرِينَ ﴿٨٧﴾ وَرَأَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَمَادَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ

أدبر وبعد عن الداعي زاد صممه وعدم سماعه بالكلية ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ أي إذا حان وقت عذابهم الذي تضمنه القول الأزلّي من الله في ذلك وهو قضاؤه، والمعنى إذا قربت الساعة أخرجنا لهم دابة من الأرض، وخروج الدابة من أسراط الساعة، ورؤي أنها تخرج من المسجد الحرام، وقيل من الصفا، وأن طولها ستون ذراعاً، وقيل هي الجساسة التي وردت في الحديث ﴿تُكَلِّمُهُمْ﴾ قيل تكلمهم ببطلان الأديان كلها إلا دين الإسلام، وقيل تقول لهم ألا لعنة الله على الظالمين، ورؤي أنها تسم الكافر وتخطم أنفه وتسود وجهه وتبيض وجه المؤمن ﴿أَنَّ النَّاسَ﴾ مَنْ قرأ بكسر الهمزة فهو ابتداء كلام، وَمَنْ قرأ بالفتح فهو مفعول تكلمهم: أي تقول لهم: ﴿أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾، أو مفعول من أجله تقديره تكلمهم، لأن الناس لا يوقنون ثم حذفت اللام، ويحتمل قوله لا يوقنون بخروج الدابة، ولا يوقنون بالآخرة وأمور الدين، وهذا أظهر ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ أي يُساقون بعنف ﴿أَمْ آدَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أم استفهامية، والمعنى إقامة الحجة عليهم كأنه قيل لهم إن كان لكم عمل أو حجة فها توها ﴿وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ أي حق العذاب عليهم أو قامت الحجة عليهم ﴿فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ﴾ إنما يسكتون لأن الحجة قد قامت عليهم وهذا في بعض مواطن القيامة، وقد جاء أنهم يتكلمون في مواطن.

﴿لَيْسَكُنَا فِيهِ﴾ ذكر في يونس ﴿يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ ذكر في الكهف ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قيل هم الشهداء، وقيل جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل عليهم السلام ﴿دَاخِرِينَ﴾ صاغرين متذللين ﴿تَحْسِبُهَا جَمَادَةً﴾ أي قائمة ثابتة ﴿وَهِيَ تَمُرُّ﴾ يكون مرورها في أول أحوال يوم القيامة، ثم ينسفها الله في خلال ذلك فتكون كالهن ثم تصير هباءً منبثاً ﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾ مصدر، والعامل فيه محذوف، وقيل هو منصوب على الإغراء: أي انظروا



صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْفَقَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿٨٨﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ ﴿٨٩﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجِزُّونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ تَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩١﴾ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَمَنْ أِهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٩٢﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾

صنع الله ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ قيل إن الحسنة لا إله إلا الله، واللفظ أعم، ومعنى خير منها أن له بالحسنة الواحدة عشرًا ﴿مَنْ فَزَعَ يَوْمَئِذٍ﴾ من نوع فزع فتح الميم من يومئذ ومن أسقط التنوين للإضافة قرأ بفتح الميم على البناء أو بكسرها على الإعراب ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ السيئة هنا الكفر والمعاصي التي قضى الله بتعذيب فاعلها ﴿هَذِهِ الْبَلَدَةُ﴾ يعني مكة ﴿الَّذِي حَرَّمَهَا﴾ أي جعلها حرماً آمناً لا يقاتل فيها أحد ولا ينتهك حرمتها، ونسب تحريمها هنا إلى الله لأنه بسبب قضائه وأمره، ونسبه النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى إبراهيم عليه السلام في قوله إن إبراهيم حرم مكة. لأن إبراهيم هو الذي أعلم الناس بتحريمها، فليس بين الحديث والآية تعارض وقد جاء في حديث آخر أن مكة حرمها الله يوم خلق السموات والأرض ﴿وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ أي إنما علي الإنذار والتبليغ ﴿سَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ﴾ وعيد بالعذاب الذي يضطرهم إلى معرفة آيات الله إما في الدنيا أو في الآخرة.

## سورة القصص

مكية إلا من آية ٥٢ إلى غاية آية ٥٥ فمدنية  
وآية ٨٥ فبالجحفة أثناء الهجرة وآياتها ٨٨ نزلت بعد النمل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طسّم ﴿١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيْعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُدِّخِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي تكبر وطغا ﴿شِيْعًا﴾ أي فرقًا مختلفين فجعل فرعون القبط ملوكًا وبني إسرائيل خدامًا لهم، وهم الطائفة الذين استضعفهم، وأراد الله أن يمنّ عليهم ويجعلهم أئمة: أي ولاة في الأرض أرض فرعون وقومه ﴿هَامَانَ﴾ هو وزير فرعون ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى﴾ اختلف هل كان هذا الوحي بالهام أو منام أو كلام بواسطة الملك، وهذا أظهر لثقتها بما أُوحي إليها وامتنالها ما أمرت به ﴿فَإِذَا خِفْتُ عَلَيْهِ﴾ أي إذا خفت عليه أن يذبحه فرعون لأنه كان يذبح أبناء بني إسرائيل لما أخبره الكهّان أن هلاكه على يد غلام منهم ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ﴾ الالتقاط اللقاء من غير قصد، رُوِيَ أن آسية امرأة فرعون رأت التابوت في البحر وهو النيل فأمرت أن يُساق لها ففتحته فوجدت فيه صبيًا فأحبته، وقالت لفرعون؛ هذا قرّة عين لي ولك ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا﴾ اللام لام العاقبة وتسمى أيضًا لام الصيرورة ﴿لَا تَقْتُلُوهُ﴾ رُوِيَ أَنَّ فرعون همّ بذبحه إذ توسّم أنه من بني

أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١﴾ وَزَيْدٌ أَنْ تَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَفْضَعُوا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَهُمْ آيَمَةً وَجَعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿٢﴾ وَتُمْكِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرَى فِرْعَوْنَ وَهَمْلَكَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٣﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَالْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٤﴾ فَالْقَطْعُ ۚ أَلْ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمْلَكَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿٥﴾ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذُهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٦﴾ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ لَوْ أَنَّ زَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٨﴾ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلِ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيبٌ ﴿٩﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ

إسرائيل، فقالت امرأته لا تقتلوه ﴿وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي لا يشعرون أن هلاكهم يكون على يديه، والضمير الفاعل لفرعون وقومه ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا﴾ أي ذاهلاً لا عقل معها، وقيل فارغاً من الصبر وقيل فارغاً من كل شيء إلا من هم موسى، وقيل فارغاً من وعد الله: أي نسيت ما أوجي إليها، وقيل فارغاً من الحزن إذ لم يغرق وهذا بعيد لما بعده وقيل فارغاً من كل شيء إلا من ذكر الله وقرىء فارغاً بالزاي من الفرع ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ﴾ أي تظهر أمره، وفي الحديث كادت أم موسى أن تقول وإيناه وتخرج صائحة على وجهها ﴿زَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا﴾ أي رزقناها الصبر ﴿لَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي من المصدقين بالوعد الذي وعدها الله ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ﴾ أي اتبعيه، والقص طلب الأثر، فخرجت أخته تبحث عنه في خفية ﴿فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ﴾ أي رآته من بعيد ولم تقرب منه لئلا يعلموا أنها أخته، وقيل معنى عن جنب: عن شوق إليه، وقيل معناه أنها نظرت إليه كأنها لا تريده ﴿وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي لا يشعرون أنها أخته ﴿وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ﴾ أي منع منها بأن بقضها الله له، والمراضع جمع مَرْضِعة، وهي المرأة التي ترضع، أو جمع مَرْضَع بفتح الميم والضاد: وهو موضع الرضاع يعني الثدي ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ أي من أول مرة ﴿فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ﴾ القائلة أخته تخاطب آل فرعون ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ﴾ لما منعه الله من المراضع وقالت أخته هل أدلكم على أهل بيت الآية: جاءت بأمة فقبل ثديها، فقال لها فرعون ومن

أنت منه فما قبل ثدي امرأة إلا نديك؟ فقالت إني امرأة طيبة اللبن، فذهبت به إلى بيتها وقرّت عينها بذلك وعلمت أن وعد الله حق في قوله: ﴿إِنَّا رَأَوْهُ إِلَيْنَا﴾ ﴿بَلَّغْ أَشَدُّهُ﴾ ذكر في يوسف ﴿وَاسْتَوَى﴾ أي كمل عقله، وذلك مع الأربعين سنة ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ﴾ يعني مصر وقيل قرية حولها، والأول أشهر ﴿عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ﴾ قيل في القائلة وقيل بين العشاءين، وقيل يوم عيد، وقيل كان قد جفا فرعون وخاف على نفسه فدخل مخفياً متخوفاً ﴿هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ﴾ الذي من شيعته من بني إسرائيل، والذي من عدوّه من القبط ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى﴾ أي ضربه، والوكز الدفع بأطراف الأصابع وقيل بجمع الكف ﴿فَقَضَى عَلَيْهِ﴾ أي قتله، ولم يُرد أن يقتله ولكن وافقت وكزته الأجل، فندم وقال هذا من عمل الشيطان أي إن الغضب الذي أوجب ذلك كان من الشيطان، ثم اعترف واستغفر فغفر الله له، فإن قيل: كيف استغفر من القتل وكان المقتول كافراً؟ فالجواب أنه لم يؤذن له في قتله ولذلك يقول يوم القيامة إني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ﴾ الظهير المعين، والباء سببية، والمعنى بسبب إنعامك عليّ لا أكون ظهيراً للمجرمين، فهي معاهدة عاهد موسى عليها ربّه، وقيل الباء باء القسم وهذا ضعيف لأن قوله فلن أكون لا يصلح لجواب القسم، وقيل جواب القسم محذوف تقديره وحق نعمتك لأتوبن فلن أكون ظهيراً للمجرمين، وقيل الباء للتحليف: أي اعصمني بحق نعمتك عليّ فلن أكون ظهيراً للمجرمين ويحتج بهذه الآية على المنع من صحبة ولاية الجور ﴿يَتَرَقَّبُ﴾ في الموضوعين أي يستحسن هل يطلبه أحد ﴿يَسْتَضِرُّهُ﴾ أي يستغيث به، لقي موسى الإسرائيلي الذي قاتل القبطي بالأمس يقاتل رجلاً آخر من القبط فاستغاث بموسى لينصره كما نصره بالأمس فعظم ذلك على موسى وقال له: ﴿إِنَّكَ لَقَوِيٌّ مُبِينٌ﴾ ﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ

يَمُوسَى أَتَرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ  
تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٩﴾ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَمُوسَى إِنَّكَ الْأَمَلَاءُ يَأْتِمُرُونَ بِكَ  
لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٢٠﴾ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ  
الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدْيَنُ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٢٢﴾ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ  
مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا  
خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدَرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى

يَنْطِشُ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لهُمَا الضمير في أراد وفي يبطش لموسى، وفي قال للإسرائيلي،  
والمعنى لما أراد موسى أن يبطش بالقبطي الذي هو عدو له وللإسرائيلي: ظن الإسرائيلي  
أنه يريد أن يبطش به إذ قال له: ﴿إِنَّكَ لَعَوِيٌّ مُبِينٌ﴾، فقال الإسرائيلي لموسى: ﴿أتريد أن  
تقتلني كما قتلت نفساً بالأمس﴾، وقيل الضمير في أراد للإسرائيلي، والمعنى فلما أراد  
الإسرائيلي أن يبطش موسى بالقبطي ولم يفعل موسى ذلك لندامته على قتله الآخر بالأمس  
فنصح الإسرائيلي، فقال له أتريد أن تقتلني فاشتهر خبر قتله للآخر إلى أن وصل إلى فرعون  
﴿وَجَاءَ رَجُلٌ﴾ قيل إنه مؤمن آل فرعون، وقيل غيره ﴿يَسْعَى﴾ أي يبلس في مشيه ليدوك  
موسى فينصحه ﴿إِنَّ الْأَمَلَاءَ يَأْتِمُرُونَ بِكَ﴾ يتشاورون وقيل يأمر بعضهم بعضاً بقتلك كما  
قتلت القبطي ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدْيَنُ﴾ أي قصد بوجهه ناحية مدين وهي مدينة شعيب عليه  
السلام ﴿قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي وسط الطريق يعني طريق مدين إذ كان  
قد خرج فاراً بنفسه، وكان لا يعرف الطريق، وبين مصر ومدين مسيرة ثمانية أيام وقيل أراد  
سبيل الهدى وهذا أظهر، ويدل كلامه هذا على أنه كان عارفاً بالله قبل نبوته ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ  
مَدْيَنَ﴾ أي وصل إليه وكان بئراً ﴿يَسْقُونَ﴾ أي يسقون مواشيهم ﴿امْرَأَتَيْنِ﴾ ذوي أن اسمهما  
ليا وصفوريا، وقيل صفيرا وصفرا ﴿تَذُودَانِ﴾ أي تمنعان الناس عن غنمهما، وقيل تذودان  
غنمهما عن الماء حتى يسقي الناس، وهذا أظهر لقولهما: ﴿لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدَرَ الرِّعَاءُ﴾:  
أي كانت عادتهما ألا يسقيا غنمهما إلا بعد الناس لقوة الناس ولضعفهما، أو لكرهتهما  
التزاحم مع الناس ﴿يُضِلُّوهُ﴾ بضم الياء وكسر الدال فعل متعد، والمفعول محذوف تقديره  
حتى يصدر الرعاء مواشيهم، وقرئ بفتح الياء وضم الدال أي ينصرفون عن الماء ﴿وَأَبُونَا  
شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ أي لا يستطيع أن يباشر سقي غنمه، وهذا الشيخ هو شعيب عليه السلام في  
قول الجمهور، وقيل ابن أخيه، وقيل رجل صالح ليس من شعيب بنسب ﴿فَسَقَى لَهُمَا﴾ أي

الظِّل فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّكَ أَبَى يَدْعُوكَ لِجَعْلِكَ أَجْرًا مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَبَاطُيَ اسْتَفْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَارَكَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَجْجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ

أدركته شفقتة عليهما فسقى غنهما، وروى أنه كان على فم البئر صخرة لا يرفعها إلا ثلاثون رجلاً فرفعها وحده ﴿تَوَلَّى إِلَى الظِّل﴾ أي جلس في الظل، وروى أنه كان ظل سمرة ﴿إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ طلب من الله ما يأكله وكان قد اشتد عليه الجوع ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا﴾ قبل هذا كلام محذوف تقديره فذهبتا إلى أبيهما سريعتين، وكانت عادتهما الإبطاء في السقي فأخبرته بما كان من أمر سقي الرجل لهما فأمر إحداهما أن تدعوه له فجاءته، واختلف هل التي جاءته الصغرى أو الكبرى ﴿عَلَى اسْتِحْيَاءٍ﴾ روى أنها سترت وجهها بكم درعها والمجروح يتعلق بما قبله وقيل بما بعده وهو ضعيف ﴿وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ﴾ أي ذكر له قصته ﴿لَا تَخَفْ﴾ أي قد نجوت من فرعون وقومه لأن بلد مدين لم يكن من ملوك فرعون ﴿اسْتَأْجِرْهُ﴾ أي اجعله أجيراً لك ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ هذا الكلام حكمة جامعة بليغة، روى أن أباهما قال لها من أين عرفت قوته وأمانته، قالت أما قوته ففي رفعه الحجر عن فم البئر: وأما أمانته فإنه لم ينظر إليّ ﴿قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ﴾ زوجته التي دعت، واختلف هل زوجه الكبرى أو الصغرى، واسم التي زوجه صفور، وقيل صفوريا، ومن لفظ شعيب حسن أن يقال في عقود الأنكحة: أنكحه إياها أكثر من أن يقال أنكحها إياه ﴿عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَجْجٍ﴾ أي أزوجك بنتي على أن تخدمني ثمانية أعوام، قال مكّي: في هذه الآية خصائص في النكاح منها أنه لم يعين الزوجة، ولا حد أول الأمد، وجعل المهر إجارة، قلت فأما التعيين فيحتمل أن يكون عند عقد النكاح بعد هذه المراودة، وقد قال الزمخشري إن كلامه معه لم يكن عقد نكاح، وإنما كان مواعدة وأما ذكر أول الأمد، فالظاهر أنه من حين العقد، وأما النكاح بالإجارة فظاهر من الآية، وقد قرره شرعنا حسبما ورد في الحديث الصحيح من قوله ﷺ للرجل قد زوّجتكها على ما معك من القرآن: أي على أن تعلمها ما عندك من القرآن، وقد أجاز النكاح بالإجارة الشافعي وابن حنبل وابن حبيب للآية والحديث، ومنعه مالك ﴿فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ﴾ جعل الأعوام الثمانية شرطاً، ووكل العامين إلى مروءة موسى، فوفى له

الصَّالِحِينَ ﴿٧٧﴾ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٧٨﴾ فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسْوَ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَرَّ يُعَقِّبُ يَمْوِسْوَ أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٨١﴾ أَسْلَكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ فَخَرَجَ يَمْصَاءً مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَلَّكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٨٢﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٨٣﴾ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٨٤﴾ قَالَ سَنُنْذِرُ عَضْدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا

العشر، وقيل وفي العشرة وعشرًا بعدها، وهذا ضعيف لقوله: ﴿فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ﴾ أي الأجل المذكور ﴿وَسَارَ بِأَهْلِهِ﴾ الأهل هنا الزوجة مشى بها إلى مصر ﴿جَذْوَةٌ﴾ أي قطعة، ويجوز كسر الجيم وضمها، وقد ذكر أنس، والطور، وتصطلون ﴿شَاطِئِ الْوَادِ﴾ جانبه والأيمن صفة للشاطئ اليميني، ويحتمل أن يكون من اليمن فيكون صفة للوادي ﴿مِنْ الشَّجَرَةِ﴾ رُوِيَ أنها كانت عوسجة ﴿جَانٌّ﴾ ذكر في النمل ﴿أَسْلَكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ﴾ أي أدخلها فيه، والجيب هو فتح الجبة من حيث يخرج الإنسان رأسه ﴿وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ﴾ الجناح اليد أو الإبط أو العضد أمره الله لما خاف من الحية أن يضمه إلى جنبه ليخف بذلك خوفه فإن من شأن الإنسان إذا فعل ذلك في وقت فزعه أن يخف خوفه، وقيل ذلك على وجه المجاز، والمعنى أنه أمر بالعزم على ما أمر به: كقوله اشدد حيازتك واربط جأشك ﴿مِنْ الرَّهْبِ﴾ أي من أجل الرعب، وهو الخوف، وفيه ثلاثة لغات فتح الراء والهاء، وفتح الراء وإسكان الهاء، وضم الراء وإسكان الهاء ﴿فَذَلَّكَ بُرْهَانَانِ﴾ أي حجتان والإشارة إلى العصا واليد ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ يتعلق بفعل محذوف يقتضيه الكلام ﴿وَرِدْءًا﴾ أي موعيًا، وقرئ بالهمز وبغير همز على التسهيل من المهموز أو يكون من أردت أي زدت ﴿سَنُنْذِرُ عَضْدَكَ بِأَخِيكَ﴾ استعارة في المعونة ﴿بِآيَاتِنَا﴾ يحتمل أن يتعلق بقوله نجعل أو يوصلون أو بالغالبون

فِي ءَابَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ ۖ وَمَنْ تَكُونُ لَهُمْ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۚ إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٧﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَنْهَمِنُ عَلَى الطِّينِ فَأَجْعَلَ لِي صَرْحًا لَمَكِّي أَطِيعِ إِلَٰهَ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٨﴾ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَطَنُوا أَنَّهُمْ إِلَٰهًا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٢٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ ۖ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٣٠﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَذْعَبُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٣١﴾ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۖ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿٣٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٣٣﴾ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٣٤﴾ وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۖ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ

﴿فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ﴾ أي اصنع الآجر لبنان الصرح الذي رام أن يصعد منه إلى السماء، ورؤي أنه أول من عمل الآجر، وكان هامان وزير فرعون وانظر ضعف عقولهما وعقول قومهما وجهلهم بالله تعالى في كونهم طمعوا أن يصلوا إلى السماء ببنيان الصرح، وقد رؤي أنه عمله وصعد عليه ورمى بسهم إلى السماء فرجع مخضوبًا بدم وذلك فتنة له ولقومه وتهكم بهم، ثم قال: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ يعني في دعوى الرسالة، والظن هنا يحتمل أن يكون على بابه، أو بمعنى اليقين ﴿أَيْمَةً يَذْعَبُونَ إِلَى النَّارِ﴾ أي كانوا يدعون الناس إلى الكفر الموجب للنار ﴿مِّنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ أي من المطرودين المبعدين، وقيل قبحت وجوههم، وقيل قبح ما يفعل بهم وما يقال لهم ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ﴾ خطاب لسيدنا محمد ﷺ والمراد به إقامة حجة لإخباره بحال موسى وهو لم يحضره والغربي المكان الذي في غربي الطور، وهو المكان الذي كلم الله فيه موسى والأمر المقضي إلى موسى هو النبوة ومن الشاهدين معناه من الحاضرين هنالك ﴿وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ المعنى لم تحضر يا محمد للاطلاع على هذه الغيوب التي تخبر بها، ولكنها صارت إليك بوحينا فكان الواجب على الناس المسارعة إلى الإيمان بك، ولكن تطاول الأمر على القرون التي أنشأناها فغابت عقولهم واستحكمت جهالتهم فكفروا بك، وقيل المعنى لكننا أنشأنا قرونًا بعد زمان موسى فتطاول عليهم العمر وطالت الفترة فأرسلناك على



ءَايَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿١٥﴾ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحِمْنَا مَن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٦﴾ وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُّصِيبَةٌ يَمَّا قَدِمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ ءَايَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴿١٨﴾ قُلْ فَاتَّبِعُوا يَكْتَلِبْ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبَعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩﴾ فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا

فترة من الرسل ﴿تَاوِينَا﴾ أي مقيماً ﴿إِذْ نَادَيْنَا﴾ يعني تكليم موسى، والمراد بذلك إقامة حجة سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم لإخباره بهذه الأمور مع أنه لم يكن حاضراً حينئذ ﴿وَلَكِنْ رَحِمْنَا﴾ انتصب على المصدر، أو على أنه مفعول من أجله والتقدير: ولكن أرسلناك رحمة منا لك ورحمة للخلق بك ﴿وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُّصِيبَةٌ﴾ لو هنا حرف امتناع ولولا الثانية عرض وتحضيض، والمعنى لولا أن تصيبهم مصيبة بكفرهم لم نرسل الرسل، وإنما أرسلناهم على وجه الإعذار وإقامة الحجة عليهم، لئلا يقولوا: ﴿رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ ءَايَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ يعني القرآن ونبوة محمد ﷺ ﴿قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ﴾ يعنون إنزال الكتاب عليه من السماء جملة واحدة، وقلب العصا حية وفتح البحر وشبه ذلك ﴿أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ﴾ هذا رد عليهم فيما طلبوه، والمعنى أنهم كفروا بما أُوتِيَ موسى فلو آتينا محمداً مثل ذلك لكفروا به، ومن قبل على هذا يتعلق بقوله أُوتِيَ موسى، ويحتمل أن يتعلق بقوله أو لم يكفروا، إن كانت الآية في بني إسرائيل، والأول أحسن ﴿قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا﴾ يعنون موسى وهارون، أو موسى ومحمداً ﷺ والضمير في أو لم يكفروا وفي قالوا لكفار قريش وقيل لأبائهم، وقيل لليهود والأول أظهر وأصح لأنهم المقصودون بالرد عليهم ﴿فَاتَّبِعُوا بِكُتَابِ﴾ أمر على وجه التحسين لهم ﴿أَهْدَىٰ مِنْهُمَا﴾ الضمير يعود على كتاب موسى وكتاب سيدنا محمد ﷺ ﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ﴾ قد علم أنهم لا يستجيبون للإتيان بكتاب هو أهدى منهما أبداً، ولكنه ذكره بحرف إن مبالغة في إقامة الحجة عليهم: كقوله: فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا، فاعلم أنما

يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥١﴾ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمْ  
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذَا يُنْطَلَقُ عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَأَمَّا بِهِ ءِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ  
مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾ أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرُءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ  
يُنْفِقُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَّمْ عَلَيْكُمْ لَا  
نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴿٥٥﴾ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ  
بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾ وَقَالُوا إِن نَّتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ تَنَخُّطُفَ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا ءَأَمَّا

يتبعون أهواءهم: المعنى إن لم يأتوا بكتاب فاعلم أن كفرهم عناد واتباع أهوائهم لا بحجة  
وبرهان ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ﴾ الضمير لكفار قريش، وقيل لليهود والأول أظهر؛ لأن  
الكلام من أوله معهم، والقول هنا القرآن، ووصلنا لهم: أبلغناه لهم، أو جعلناه موصلاً  
بعضه ببعض ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ يعني من أسلم من اليهود، وقيل النجاشي  
وقومه، وقيل نصارى نجران الذين قديموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمكة  
وهم عشرون رجلاً فآمنوا به، والضمير في قبله للقرآن، وقولهم إنه الحق: تعليل لإيمانهم،  
وقولهم: ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ﴾: بيان لأن إسلامهم قديم لأنهم وجدوا ذكر سيدنا  
محمد ﷺ في كتبهم قبل أن يبعث ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ قال رسول الله ﷺ:  
«ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين: رجل من أهل الكتاب ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وآله  
وسلم، ورجل مملوك أذى حق الله وحق مواليه، ورجل كانت له أمة فأعتقها وتزوجها»  
﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ يعني صبرهم على إذابة قومهم لهم لما أسلموا أو غير ذلك من أنواع الصبر  
﴿وَيَدْرُءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾ أي يدفعون، ويحتمل أن يريد بالسيئة ما يقال لهم من الكلام  
القيبح، وبالحسنة ما يجاوبون به من الكلام الحسن، أو يريد سيئات أعمالهم وحسناتها  
كقوله: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤] ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ﴾ يعني ساقط  
الكلام ﴿لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ هذا على وجه التبري والبعد من القائلين للغو ﴿سَلَامٌ  
عَلَيْكُمْ﴾ معناه هنا المتاركة والمباعدة لا التحية أو كأنه سلام الانصراف والبعد ﴿لَا نَبْتَغِي  
الْجَاهِلِينَ﴾ أي لا نطلبهم للجدال والمراجعة في الكلام ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ نزلت  
في أبي طالب إذ دعاه النبي ﷺ أن يقول عند موته لا إله إلا الله فقال لولا أن يعايرني بها  
قريش لأقررت بها عينك ومات على الكفر، ولفظ الآية مع ذلك على عمومه ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ  
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ لفظ عام، وقيل أراد به العباس بن عبد المطلب ﴿وَقَالُوا إِن نَّتَّبِعِ الْهُدَى

يُجِبِّي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِّن لَّدُنَّا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَبَلَكَ مَسْكَنُهُمْ لَمَّا تَشْكَنَ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴿٥٨﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿٥٩﴾ وَمَا أَوْثَقْنَا مِنْ شَيْءٍ فَتَمَعُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَفَمَن وَعَدْنَاهُ وَعَدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَن مَّتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٦١﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ

مَعَكُمْ تُخْطَفُ مِنْ أَرْضِنَا الْقَائِلُونَ لذلك قریش، وروی أن الذي قالها منهم الحارث بن عامر بن نوفل، والهدى هو الإسلام، ومعناه الهدى على زعمك، وقيل إنهم قالوا قد علمنا أن الذي تقول حق، ولكن إن اتبعناك تخطفنا العرب: أي أهلكونا بالقتال لمخالفة دينهم ﴿أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا﴾ هذا رد عليهم فيما اعتذروا به من تخطف الناس لهم، والمعنى أن الحرم لا يتعرض له العرب بقتال ولا يمكن الله أحدًا من إهلاك أهله فقد كانت العرب يغير بعضهم على بعض، وأهل الحرم آمنون من ذلك ﴿يُجِبِّي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي تجلب إليه الأرزاق مع أنه واد غير ذي زرع ﴿بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾ معنى بطرت طغت وسفقت، ومعيشتها: نصب على التفسير مثل سفه نفسه، أو على إسقاط حرف الجر تقديره بطرت في معيشتها أو يتضمن معنى بطرت كفرت ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ يعني قليلًا من السكنى، أو قليلًا من الساكنين: أي لم يسكنها بعد إهلاكها إلا مازًا على الطريق ساعة ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا﴾ أم القرى مكة لأنها أول ما خلق الله من الأرض، ولأن فيها بيت الله، والمعنى أن الله أقام الحجة على أهل القرى بأن بعث سيدنا محمدًا ﷺ في أم القرى، فإن كفروا أهلكهم بظلمهم بعد البيان لهم وإقامة الحجة عليهم ﴿وَمَا أَوْثَقْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾ الآية: تحقير للدنيا وتزهيد فيها وترغيب في الآخرة ﴿أَفَمَن وَعَدْنَاهُ﴾ الآية: إيضاح لما قبلها من البون بين الدنيا والآخرة، والمراد بمن وعدناه المؤمنين، وبمن متعناه الكافرين، وقيل سيدنا محمدًا صلى الله عليه وآله وسلم وأبو جهل، وقيل حمزة وأبو جهل، والعموم أحسن لفظًا، ومعنى من المحضرين أي من المحضرين في العذاب ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ العامل في الظرف مضمر وفاعل ينادي الله تعالى، ويحتمل أن يكون نداؤه بواسطة أو بغير واسطة، والمفعول به المشركون ﴿أَيْنَ شُرَكَائِيَ﴾ توبيخ للمشركين ونسبهم إلى نفسه على زعمهم، ولذلك قال الذين كنتم تزعمون، فحذف

الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿١٢﴾ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿١٣﴾ وَقِيلَ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿١٤﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٥﴾ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿١٦﴾ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَن يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴿١٧﴾ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى

المفعول وتقديره تزعمون أنهم شركاء لي أو تزعمون أنهم شفعاء لكم ﴿قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا﴾ معنى حق عليهم القول وجب عليهم العذاب، والمراد بذلك رؤساء المشركين وكبرائهم، والإشارة بقولهم هؤلاء الذين أغوينا: إلى أتباعهم من الضعفاء، فإن قيل: كيف الجمع بين قولهم أغوينا وبين قولهم تبرأنا إليك، فإنهم اعترفوا بإغوائهم، وتبرؤوا مع ذلك منهم؟ فالجواب أن إغواءهم لهم هو أمرهم لهم بالشرك، والمعنى أنا حملناهم على الشرك كما حملنا أنفسنا عليه ولكن لم يكونوا يعبدوننا إنما كانوا يعبدون غيرنا من الأصنام وغيرها فتبرأنا إليك من عبادتهم لنا، فتحصل من كلام هؤلاء الرؤساء أنهم اعترفوا أنهم أغوا الضعفاء وتبرؤوا من أن يكونوا هم آلهتهم فلا تناقض في الكلام، وقد قيل في معنى الآية غير هذا مما هو تكلف بعيد ﴿لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾ فيه أربعة أوجه: الأول أن المعنى لو أنهم كانوا يهتدون في الدنيا لم يعبدوا الأصنام، والثاني لو أنهم كانوا يهتدون لم يعذبوا والثالث لو أنهم كانوا يهتدون في الآخرة لحيلة يدفعون بها العذاب فلو على هذا الأقوال حرف امتناع وجوابها محذوف، والرابع أن يكون لو للتمني: أي تمتوا لو كانوا مهتدين ﴿مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي أهل صدقتم المرسلين أو كذبتموهم ﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ﴾ عميت عبارة عن حيرتهم، والأنباء الأخبار أي أظلمت عليهم الأمور فلم يعرفوا ما يقولون ﴿فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي لا يسأل بعضهم بعضاً عن الأنباء لأنهم قد تساوا في الحيرة والعجز عن الجواب ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ قيل سببها استغراب قريش لاختصاص سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالنبوة، فالمعنى أن الله يخلق ما يشاء، ويختار لرسالته من يشاء من عباده، ولفظها أعم من ذلك، والأحسن حملة على عمومها: أي يختار ما يشاء من الأمور على الإطلاق، ويفعل ما يريد ﴿مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ ما نافية، والمعنى ما كان للعباد اختيار إنما الاختيار والإرادة لله وحده. فالوقف على قوله ويختار، وقيل إن ما مفعولة بـيختار، ومعنى الخيرة على هذا الخير والمصلحة، وهذا يجري على قول المعتزلة، وذلك ضعيف لرفع الخيرة على أنها

عَمَّا يَشْرِكُونَ ﴿٣٦﴾ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٣٧﴾ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٨﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَمْ لَا تَسْمَعُونَ ﴿٣٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَمْ لَا تَصْبِرُونَ ﴿٤٠﴾ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤١﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٤٢﴾ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٤٣﴾ إِنَّ قُلُوبَكُمْ كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَعَثْنَا عَلَيْهِمُ وَلِيًّا مِنْ آلِ كُورٍ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُودًا بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

اسم كان، ولو كانت ما مفعولة: لكان اسم كان مضمراً يعود على ما؛ وكانت الخيرة منصوبة على أنها خبر كان، وقد اعتذر عن هذا من قال إن ما مفعولة بأن يقال تقدير الكلام يختار ما كان لهم الخيرة فيه، ثم حذف الجار والمجرور وهذا ضعيف، وقال ابن عطية يتجه أن تكون ما مفعولة إذا قدرنا كان تامة، ويوقف على قوله ما كان: أي يختار كل كائن، ويكون ﴿لَهُمُ الْخَيْرَةُ﴾ جملة مستأنفة، وهذا بعيد جداً ﴿يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ﴾ أي ما تخفيه قلوبهم وعبر عن القلب بالصدر، لأنه يحتوي عليه ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ﴾ قيل إن الحمد في الآخرة قولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده أو قولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن، وفي ذكر الأولى مع الآخرة مطابقة ﴿سَرْمَدًا﴾ أي دائماً، والمراد بالآيات إثبات الوحداية وإبطال الشرك، فإن قيل كيف قال يأتيكم بضياء، وهلاً قال يأتيكم بنهار في مقابلة قوله يأتيكم بليل؟ فالجواب أنه ذكر الضياء لجملة ما فيه من المنافع والعبر ﴿لَتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ أي في الليل ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي في النهار، ففي الآية لف ونشر ﴿وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ أي أخرجنا من كل أمة شهيداً منهم يشهد عليهم بأعمالهم وهو نبيهم، لأن كل نبي يشهد على أمته ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ أي هاتوا حجتكم على ما كنتم عليه من الكفر، وذلك إغذار لهم وتوبيخ وتعجيز ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾ أي من بني إسرائيل، وكان ابن عم موسى وقيل ابن عمته، وقيل ابن خالته ﴿فَبَعَثْنَا عَلَيْهِمُ﴾ أي تكبير وطني ومن ذلك كفره بموسى عليه السلام ﴿وَاتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُودًا بِالْعُصْبَةِ﴾ المفاتيح هي التي يفتح بها، وقيل هي الخزائن، والأول أظهر، والعصبة جماعة الرجال من

الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ  
 كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾ قَالَ إِنَّمَا  
 أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً  
 وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٧٨﴾ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ

العشرة إلى الأربعين، وتنوء معناه تثقل، يقال ناء به الحمل: إذا أثقله، وقيل معنى تنوء تنهض بتحمل وتكلف والوجه على هذا أن يقال إن العصبية تنوء بالمفتاح لكنه قلب كما جاء قلب الكلام عن العرب كثيرا، ولا يحتاج إلى قلب على القول الأول ﴿لَا تَفْرَحْ﴾ الفرح هنا هو الذي يقود إلى الإعجاب والطمع، ولذلك قال إن الله لا يحب الفرحين، وقيل السرور بالدنيا، لأنه لا يفرح بها إلا مَنْ غفل عن الآخرة ويدلّ على هذا قوله: ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ [الحديد: ٢٣] ﴿وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ﴾ أي اقصد الآخرة بما أعطاك الله من المال، وذلك بفعل الحسنات والصدقات ﴿وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ أي لا تضع حظك من دنياك وتمتع بها مع عملك للآخرة، وقيل معناه لا تضع عمرك بترك الأعمال الصالحات، فإن حظّ الإنسان من الدنيا إنما هو بما يعمل فيها من الخير، فالكلام على هذا وعظ، وعلى الأول إباحة للتمتع بالدنيا لثلاث ينفر عن قبول الموعظة ﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ أي أحسن إلى عباد الله كما أحسن الله إليك بالغنى ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ لما وعظه قومه أجابهم بهذا على وجه الردّ عليهم والروغان عما ألزموه من الموعظة، والمعنى أن هذا المال إنما أعطاه الله لي بالاستحقاق له بسبب علم عندي استوجبه به واختلف في هذا العلم فقليل إنه علم الكيمياء، وقيل التجارب للأموال والمعرفة بالمكاسب، وقيل حفظه التوراة، وهذا بعيد، لأنه كان كافرا، وقيل المعنى إنما أُوتيته على علم من الله وتخصيص خصني به، ثم جعل قوله عندي كما تقول في ظني واعتقادي ﴿أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ﴾ هذا ردّ عليه في اغتراره بالدنيا وكثرة جمعه للمال أو جمعه للخدم، والأول أظهر ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ في معناه قولان: أحدهما أنه متصل بما قبله، والضمير في ذنوبهم يعود على القرون المتقدمة والمجرمون من بعدهم أي لا يسأل المجرمون عن ذنوب مَنْ تقدمهم من الأمم الهالكة لأن كل أحد إنما يسأل عن ذنوبه خاصة، والثاني أنه إخبار عن حال المجرمين في الآخرة؛ وأنهم لا يسألون عن ذنوبهم لكونهم يدخلون النار من غير حساب، والصحيح أنهم يحاسبون على ذنوبهم

يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بَلِّغَتْ لَنَا مَثَلَهَا أَوتِيَتْ قَدْرُونَ إِنَّهُ لَدُو حَقِّ عَظِيمٍ ﴿٧٩﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُفْلِحُهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿٨٠﴾ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ ﴿٨١﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيُكَارِتُ اللَّهُ بِيَسْطُ الرِّزْقِ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيُكَانَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٢﴾ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٣﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ

ويسألون عنها لقوله: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الحجر: ٩٢] وأن هذا السؤال المنفي السؤال على وجه الاختبار وطلب التعريف، لأنه لا يحتاج إلى سؤالهم على هذا الوجه لكن يسألون على وجه التوبيخ، وحيثما ورد في القرآن إثبات السؤال في الآخرة، فهو على معنى المحاسبة والتوبيخ، وحيثما ورد نفيه فهو على وجه الاستخبار والتعريف، ومنه قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾ في ثياب حر، وقيل في عبيده وحاشيته، واللفظ أعم من ذلك ﴿وَيُلَکُمُ﴾ زجر للذين تمثوا مثل حال قارون ﴿وَلَا يُلَاقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ﴾ الضمير عائد على الخصمال التي دل عليها الكلام المتقدم، وهي الإيمان والعمل الصالح، وقيل على الكلمة التي قالها الذين أوتوا العلم: أي لا تصدر الكلمة إلا عن الصابرين، والصبر هنا إمساك النفس عن الدنيا وزينتها ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ زوي أن قارون لما بغى على بني إسرائيل وأذى موسى دعا موسى عليه السلام عليه فأوحى الله إليه أن قد أمرت الله أن تطيعك فيه وفي أتباعه، فقال موسى: يا أرض خذيهم فأخذتهم إلى الركب فاستغاثوا بموسى فقال يا أرض خذيهم حتى تم بهم الخسف ﴿مَكَانَهُ﴾ أي منزلته في المال والعزة ﴿بِالْأَمْسِ﴾ يحتمل أن يريد به اليوم الذي كان قبل ذلك اليوم أو ما تقدم من الزمان القريب ﴿وَيُكَانَهُ﴾ مذهب سيبويه أن وي حرف تنبيه، ثم ذكرت بعدها كان، والمعنى على هذا أنهم تنبهوا لخطئهم في قولهم يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون، ثم قالوا كأن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر: أي ما أشبه الحال بهذا، وقال الكوفيون ويك هو ويلك حذفت منها اللام لكثرة الاستعمال، ثم ذكرت بعدها أن، والمعنى ألم يعلموا أن الله وقيل ويكان كلمة واحدة معناها ألم تعلم ﴿عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ﴾ أي تكبرًا وطغيانًا لا رفعة المنزلة، فإن إرادتها جائزة.

إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ  
 بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨٥﴾ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ  
 رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلَتْ إِلَيْكَ وَأَدْعُ إِلَىٰ  
 رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ  
 هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٨﴾

﴿فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ أي أنزله عليك وأثبتته، وقيل المعنى أعطاك القرآن، والمعنى  
 متقارب، وقيل فرض عليك أحكام القرآن، فهي على حذف مضاف ﴿لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ﴾  
 المعاد الموضع الذي يعاد إليه، فقيل يعني مكة، والآية نزلت حين الهجرة، ففيها وعد  
 بالرجوع إلى مكة وفتحها، وقيل يعني الآخرة فمعناها إعلام بالحشر، وقيل يعني الجنة  
 ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ أي ما كنت تظلم أن تنال النبوة، ولا أن ينزل  
 عليك الكتاب ولكن الله رحمك بذلك ورحم الناس بنبوتك، والاستثناء بمعنى لكن فهو  
 منقطع. ويحتمل أن يكون متصلاً. والمعنى ما أنزل عليك الكتاب إلا رحمة من ربك لك  
 ورحمة للناس، ورحمة على هذا مفعول من أجله أو حال، وعلى الأول منصوب على  
 الاستثناء ﴿وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ﴾ يحتمل أن يكون من الدعاء بمعنى الرغبة، أو من دعوة الناس  
 إلى الإيمان بالله، فالمفعول محذوف على هذا تقديره ادع الناس ﴿وَلَا تَدْعُ﴾ أي لا تعبد  
 ﴿مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ الآية. أي إلا إياه والوجه هنا  
 عبارة عن الذات.



## سورة العنكبوت

مكية إلا من آية ١ إلى غاية ١١  
فمدنية وآياتها ٦٩ نزلت بعد الروم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم ﴿١﴾ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ  
فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿٣﴾ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الم﴾ ذكر في البقرة ﴿أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا﴾ نزلت في قوم من المؤمنين كانوا بمكة مستضعفين منهم عمار بن ياسر وغيره، وكان كفار قريش يؤذونهم ويعذبونهم على الإسلام فضاحت صدورهم بذلك فأنسهم الله بهذه الآية ووعظهم وأخبرهم أن ذلك اختبار ليوطنوا أنفسهم على الصبر على الأذى والثبوت على الإيمان فأعلمهم الله تعالى أن تلك سيرته في عباده يسلط الكفار على المؤمنين ليمحصهم بذلك، ويظهر الصادق في إيمانه من الكاذب، ولفظها مع ذلك عام، فحكمها على العموم في كل من أصابته فتنة من مصيبة أو مضرة في النفس والمال وغير ذلك، ومعنى حسب ظن، وأن يتركوا مفعولها، والهمزة للإنكار وهم لا يفتنون في موضع الحال من الضمير في يتركوا تقديره غير مفتونين، وأن يقولوا: تعليل في موضع المفعول من أجله ﴿فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ أي يعلم صدقهم علماً ظاهراً في الوجود، وقد كان علمه في الأزل والصدق والكذب في الآية يعني بهما

سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٤﴾ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٥﴾ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٧﴾ وَوَضِعْنَا الْإِنْسَانَ بُولَدِيهِ حُسْنًا وَإِن جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴿٩﴾ وَمَنِ النَّاسُ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١١﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ

صحة الإيمان والشبوت عليه، أو ضد ذلك ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَن يَسْبِقُونَا﴾ أم معادلة لقوله أحسب الناس، والمراد بالذين يعملون السيئات الكفار الذين يعذبون المؤمنين، ولفظها مع ذلك عام في كل كافر أو عاص، ومعنى يسبقونا يفوتون من عقابنا ويعجزوننا، فمعنى الكلام نفى سبقهم كما أن معنى الآية قبلها نفى ترك المؤمنين بغير فتنة ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ﴾ الآية: تسلية للمؤمنين، ووعد لهم بالخير في الدار الآخرة، والرجاء هنا على بابه، وقيل هو بمعنى الخوف، وأجل الله هو الموت، ومعنى الآية مَنْ كان يرجو ثواب الله فليصبر في الدنيا على المجاهدة في طاعة الله حتى يلقي الله فيجزيه فإن لقاء الله قريب الإتيان وكل ما هو آت قريب ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾ أي منفعة جهاده فإنما هي لنفسه، فإن الله لا تنفعه طاعة العباد، والجهاد هنا يحتمل أن يراد به القتال، أو جهاد النفس ﴿حُسْنًا﴾ منصوب بفعل مضمر تقديره ووضينا الإنسان أن يفعل بوالديه حسناً، أو مصدرًا من معنى وضينا أي وصية حسنة ﴿وَإِن جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي﴾ الآية نزلت في سعد بن أبي وقاص، وأنه لما أسلم حلفت أمه أن لا تستظل بظل حتى يكفر، وقيل نزلت في غيره ممن جرى له مثل ذلك فأمرهم الله بالثبات على الإسلام وألا يطيعوا الوالدين إذا أمرهم بالكفر، وعبر عن أمر الوالدين بالجهاد مبالغة ﴿وَمَنِ النَّاسُ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ نزلت في قوم كانوا مؤمنين بألسنتهم، فإذا عذبهم الكفار رجعوا عن الإيمان، فإذا نصر الله المؤمنين قالوا إنا كنا معكم، فمعنى أُوذِيَ في الله أُوذِيَ بسبب إيمانه بالله، وفتنة الناس، تعذيبهم وقيل نزلت في عياش بن أبي ربيعة أخي أبي جهل لأنه ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا﴾ أي قال الكفار للمؤمنين اكفروا كما كفرنا ونحمل نحن عنكم الإثم والعقاب إن كان، وروى أن

خَطَايَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٢﴾ وَلِيَحْمِلُوا أَنْفَالَهُمْ وَأَنْفَالًا مَعَ أَنْفَالِهِمْ وَلِيَسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٣﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ

قائل هذه المقالة الوليد بن المغيرة حكاه المهدوي، وقولهم: ﴿وَلَنُحْمِلَ خَطَايَاكُمْ﴾: جزاء قولهم: ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا﴾، ولكنهم ذكروه على وجه الأمر للمبالغة ولما كان معنى الخبر صحة تكذيبهم فيه أخبره الله أنهم كاذبون: أي لا يحملون أوزار هؤلاء، بل يحملون أوزار أنفسهم وأوزار أتباعهم من الكفار ﴿فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ الظاهر أنه لبث هذه المدة بعد بعثه، ويحتمل أن يكون ذلك من أول ولادته، وروى أنه بعث وهو ابن أربعين سنة، وأنه عمّر بعد الطوفان ثلاثمائة وخمسين سنة فإن قيل: لم قال ألف سنة، ثم قال إلا خمسين عامًا، فاختلف اللفظ مع اتفاق المعنى؟ فالجواب أن ذلك كراهة لتكرار لفظ السنة، فإن التكرار مكروه إلا إذا قصد به تفخيم أو تهويل ﴿وَجَعَلْنَاهَا آيَةً﴾ يحتمل أن يعود الضمير على السفينة، أو على النجاة، أو على القصة بكمالها ﴿وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ هو من الخلقة يريد به نحت الأصنام فسمّاه خلقة على وجه التجوز، وقيل هو من اختلاق الكذب ﴿لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾ الآية: احتجاج على الوحداية ونفي الشركاء، فإن قيل: لم نكر الرزق أولاً، ثم عرّفه في قوله فابتغوا عن الله الرزق؟ فالجواب: أنه نكره في قوله لا يملكون لكم رزقاً لقصد العموم في النفي فإن النكرة في سياق النفي تقتضي العموم ثم عرّفه بعد ذلك لقصد العموم في طلب الرزق كله من الله، لأنه لا يقتضي العموم، في سياق الإثبات إلا مع التعريف فكانه قال ابتغوا الرزق كله عند الله ﴿وَإِنْ تَكْذِبُوا﴾ الآية يحتمل أن تكون من كلام إبراهيم أو من كلام الله تعالى، ويحتمل مع ذلك أن يراد به وعيد الكفار وتهديدهم، أو يراد به تسليّة النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن تكذيب قومه له بالتأسي بغيره من الأنبياء الذين كذبهم قومهم ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ﴾ يقال بدأ الله

يَسِيرٌ ﴿١٩﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا أَنُكُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَئِسُوا مِن رَّحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٤﴾ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَىٰكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٢٥﴾ ﴿٢٦﴾ فَمَأْمَنَ لَهُمْ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٦﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَءَاتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي

الخلق وأبدأه بمعنى واحد، وقد جاءت اللغتان في هذه السورة، والمعنى أو لم ير الكفار أن الله خلق الخلق فيستدلون بالخلقة الأولى على الإعادة في الحشر، فقله ثم يعيده ليس بمعطوف على يبدأ، لأن المعنى فيهما مختلف لأن رؤية البداية بالمشاهدة، بخلاف الإعادة فإنها تعلم بالنظر والاستدلال، وإنما هو معطوف على الجملة كلها وقد قيل إنه يريد إعادة النبات، وإبدائه، وعلى هذا يكون ثم يعيده عطفاً على يبدىء لاتفاق المعنى، والأول أحسن وأليق بمقاصد الكرم ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ يعني إعادة الخلق وهي حشرهم ثم أمرهم بالسير في الأرض ليروا مخلوقات الله فيستدلوا بها على قدرته على حشرهم، ولذلك ختمها بقوله إن الله على كل شيء قدير ﴿وَالِيهِ تَقْلُبُونَ﴾ أي ترجعون ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي لا تفوتون من عذاب الله وليس لكم مهرب في الأرض ولا في السماء ﴿أُولَئِكَ يَتَسَوَّأْنَ مِنْ رُحْمَتِي﴾ يحتمل أن يكون يأسهم في الآخرة، أو يكون وصف لحالهم في الدنيا، لأن الكافر يائس من رحمة الله، والمؤمن راج خائف، وهذا الكلام من قوله: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا﴾، إلى هنا: يحتمل أن يكون خطاباً لمحمد ﷺ معترضاً بين قصة إبراهيم، ويحتمل أن يكون خطاباً لإبراهيم وبعد ذلك ذكر جواب قومه له ﴿مُودَّةً بَيْنَكُمْ﴾ نصب مودة على أنها مفعول من أجله أو مفعول ثانٍ لاتخذتم، ورفعها على أنها خبر ابتداء مضمر أو خبر إن وتكون ما موصولة ونصب بينكم على الظرفية، وخفضه بالإضافة ﴿فَأَمَّنْ لَهُ لُوطٌ﴾ تضمن آمن معنى انقاد، ولذلك تعذى باللام ﴿وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي﴾ القائل لذلك إبراهيم، وقيل لوط، وهاجرا من بلادهما بأرض بابل إلى الشام ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ أكثر الأنبياء

الْآخِرَةَ لِمَنِ الصَّلَاحِينَ ﴿٧٧﴾ وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَتُونَ الْفَحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ  
 بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٧٨﴾ أَيُنْكُمُ لَأَتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي  
 نَكَاحِكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ  
 مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٩﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٠﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا  
 إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنْ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٨١﴾ قَالَ  
 إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ  
 الْغَابِرِينَ ﴿٨٢﴾ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَهُمْ وَصَافَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا  
 تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجِيكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أُمَّرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٨٣﴾ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ  
 هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٨٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً  
 لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٨٥﴾ وَإِنْ مَدِينُ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَلْقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ  
 الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي  
 دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٨٧﴾ وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكَانِهِمْ وَرِثَتِ  
 لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٨٨﴾ وَقُرُوبٌ وَفِرْعَوْنُ

من ذرية إبراهيم، وعلى ذريته أنزل الله التوراة والإنجيل والزبور والفرقان ﴿وَقَطَّعُوا السَّبِيلَ﴾ قيل أراد قطع الطرق للسلب والقتل، وقيل أراد قطع سبيل النسل بترك النساء وإتيان الرجال ﴿وَتَأْتُونَ فِي نَكَاحِكُمُ الْمُنْكَرَ﴾ النادي المجلس الذي يجتمع فيه الناس والمنكر فعلهم بالرجال، وقيل إذايتهم للناس ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى﴾ الرُّسُلُ هنا الملائكة والبشرى بشارة إبراهيم بالولد وهو قوله: ﴿وَبَشِّرُوهُ بَغْلَامٍ عَليمٍ﴾ [الذاريات: ٢٨] أو بشارته بنصر سيدنا لوط والأول أظهر ﴿أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ يعني قرية سيدنا لوط ﴿قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا﴾ ليس إخباراً بأنه فيها وإنما قصد نجاة سيدنا لوط من العذاب الذي يصيب أهل القرية وبرأته من الظلم الذي وصفوه به، فكانه قال: كيف تهلكون أهل القرية وفيها لوط، وكيف تقولون إنهم ظالمون وفيهم لوط ﴿مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ قد ذكر وكذلك سيء بهم ﴿رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي عذاباً ﴿وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ قيل الرجاء هنا الخوف، وقيل هو على بابهِ ﴿وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ يعني نقصهم المكيال والميزان ﴿الرَّجْفَةُ﴾ هي الصيحة ﴿وَقَدْ تَبَيَّنَ

وَهَمَكُمْ ۖ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿٢٩﴾  
فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ ۖ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَّنْ  
خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ  
يَظْلِمُونَ ﴿٣٠﴾ مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ  
بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا  
يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ  
وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿٣٣﴾ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً  
لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٤﴾ أَتُلُّ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ  
الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿٣٥﴾ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ

لَكُمْ مِّنْ مَّسَاكِينِهِمْ ۖ أَيِ آثَارِ مَسَاكِنِهِمْ بَاقِيَةٌ تَدُلُّ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ ﴿وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ قِيلَ  
معناه لهم بصيرة في كفرهم وإعجاب به، وقيل لهم بصيرة في الإيمان، ولكنهم كفروا  
عنادًا، وقيل معنى مستبصرين عقلاً متمكنين من النظر والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ﴿وَمَا  
كَانُوا سَابِقِينَ﴾ أَيِ لَمْ يَفُوتُونَا ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا﴾ الحاصب الحجارة،  
والحاصب أيضًا الريح الشديدة، ويحتمل عندي أنه أراد به المعنيين، لأن قوم سيدنا لوط  
أهلكوا بالحجارة، وعاد أهلكوا بالريح، وإن حملناه على المعنى الواحد نقص ذكر الآخر،  
وقد أجاز كثير من الناس استعمال اللفظ الواحد في معنيين كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ  
يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ [الأحزاب: ٥٦] ويقوى ذلك هنا لأن المقصود هنا ذكر عموم أخذ  
أصناف الكفار ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ﴾ يعني ثمود ومدين ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ  
الْأَرْضَ﴾ يعني قارون ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا﴾ يعني قوم نوح وفرعون وقومه ﴿مَثَلُ الَّذِينَ  
اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا﴾ شبه الله الكافرين في عبادتهم  
للأصنام بالعنكبوت في بنائها بيتًا ضعيفًا، فكان ما اعتمدت عليه العنكبوت في بيتها ليس  
بشيء فكذلك ما اعتمدت عليه الكفار من آلهتهم ليس بشيء لأنهم لا ينفعون ولا يضرّون  
﴿أَوْهَنَ الْبُيُوتِ﴾ أَيِ أضعفها ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أَيِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ أَنَّ هَذَا مِثْلَهُمْ ﴿إِنَّ  
اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ ما موصولة بمعنى الذي مفعولة للفعل الذي قبلها  
وقيل هي نافية، والفعل معلق عنها والمعنى على هذا لستم تدعون من دون الله شيئًا له بال،

الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ  
إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَنَحْنُ لَمْ مُسْلِمُونَ ﴿٤١﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ  
ءَايَنَتْهُمْ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿٤٢﴾  
وَمَا كُنْتَ تَسْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ بِمِيزَانٍ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٤٣﴾ بَلْ هُوَ

فلا يصلح أن يسمى شيئاً «بالحق» أي بالواجب لا على وجه العبث واللعب ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ  
تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ إذا كان المصلي خاشعاً في صلاته متذكراً لعظمة مَنْ وقف بين  
يديه حملة ذلك على التوبة من الفحشاء والمنكر فكان الصلاة ناهية عن ذلك ﴿وَلَذِكْرِ اللَّهِ  
أَكْبَرُ﴾ قيل فيه ثلاثة معانٍ: الأول أن المعنى أن الصلاة أكبر من غيرها من الطاعات،  
وسماها بذكر الله، لأن ذكر الله أعظم ما فيها، كأنه أشار بذلك إلى تعليل نهىها عن الفحشاء  
والمنكر، لأن ذكر الله فيها هو الذي ينهى عن الفحشاء والمنكر: الثاني أن ذكر الله على  
الدوام أكبر في النهي عن الفحشاء والمنكر من الصلاة لأنها في بعض الأوقات دون بعض:  
الثالث أن ذكر الله أكبر أجراً من الصلاة ومن سائر الطاعات، كما ورد في الحديث ألا  
أُنْبِئُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ، قالوا: بلى، قال: ذكر الله ﴿وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ  
أَحْسَنُ﴾ أي لا تجادلوا كفار أهل الكتاب إذا اختلفتم معهم في الدين إلا بالتي هي أحسن،  
لا بضرب ولا قتال، وكان هذا قبل أن يفرض الجهاد، ثم نسخ بالسيف، ومعنى إلا الذين  
ظلموا: أي ظلموكم، وصرحوا بإذابة نبيكم محمد ﷺ، وقيل معنى الآية: لا تجادلوا مَنْ  
أسلم من أهل الكتاب فيما حدثوكم به من الأخبار إلا بالتي هي أحسن، ومعنى إلا الذين  
ظلموا على هذا مَنْ بقي منهم على كفره، والمعنى الأول أظهر ﴿وَقُولُوا آمَنَّا﴾ هذا وما بعده  
يقتضي مواعدة ومسالمة، وهي منسوخة بالسيف، ويقتضي أيضاً الإغراض عن مكالمتهم،  
وفي الحديث: لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل  
إليكم، فإن كان باطلاً لم تصدقوهم، وإن كان حقاً لم تكذبوهم ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ  
الْكِتَابَ﴾ أي كما أنزلنا الكتاب على مَنْ قبلك أنزلناه عليك ﴿فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ يعني  
عبد الله بن سلام وأمثاله ممن أسلم من اليهود والنصارى ﴿وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ أراد  
بالذين أوتوا الكتاب أهل التوراة والإنجيل وأراد بقوله من هؤلاء مَنْ يؤمن به كفار قريش،  
وقيل أراد بالذين أوتوا الكتاب المتقدمين من أهل التوراة والإنجيل وأراد بهؤلاء المعاصرين  
لمحمد ﷺ منهم كعبد الله بن سلام ﴿وَمَا كُنْتَ تَسْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ﴾ هذا احتجاج على  
أن القرآن من عند الله، لأن النبي ﷺ كان لا يقرأ ولا يكتب، ثم جاء بالقرآن، فإن قيل: ما

ءَايَاتُ يَنْتِفِ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿٤٩﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتُ مَنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٥٢﴾ وَاسْتَغْلِبُواكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٣﴾ يَسْتَغْلِبُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٥٤﴾ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوْقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٥﴾ يَتَعَادَى الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ أَرْضِي وَاسِعَةً فَإِنِّي فَأَعْبُدُونَ ﴿٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ

فائدة قوله بيمينك؟ فالجواب أن ذلك تأكيد للكلام، وتصوير للمعنى المراد ﴿إِذَا لَازَتْكَ الْمُبْطَلُونَ﴾ أي لو كنت تقرأ أو تكتب لتطرق الشك إلى الكفار فكانوا يقولون لعله تعلم هذا الكتاب أو قرأه، وقيل وجه الاحتجاج أن أهل الكتاب كانوا يجدون في كتبهم أن النبي ﷺ أمي لا يقرأ ولا يكتب، فلما جعله الله كذلك قامت عليهم الحجة، ولو كان يقرأ أو يكتب لكان مخالفاً للصفة التي وصفه الله بها عندهم، والمذهب الصحيح أن رسول الله ﷺ لم يقرأ قط ولا كتب وقال الباجي وغيره: أنه كتب لظاهر حديث الحديبية، وهذا القول ضعيف ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ﴾ الضمير للقرآن، والإضراب ببل عن كلام محذوف تقديره ليس الأمر كما حسب الظالمون والمبطلون ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ المعنى كيف يطلبون آية والقرآن أعظم الآيات وأوضحها دلالة على صحة النبوة فهلاً اكتفوا به عن طلب الآيات ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ﴾ ذكر معناه في الرد وفي الأنعام ﴿وَيَسْتَغْلِبُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ الضمير للكفار يعني قولهم اتنا بما تعدنا، وقولهم فأمطر علينا حجارة من السماء وشبه ذلك ﴿وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى﴾ أي لولا أن الله قدر لعذابهم أجلاً مسمى لجاءهم به حين طلبوه ﴿وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً﴾ يحتمل أن يريد القتل الذي أصابهم يوم بدر أو الجوع الذي أصابهم بتوالي القحط، أو يريد عذاب الآخرة، وهذا أظهر لقوله: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ﴾ أي يحيط بهم، والعامل في الظرف محذوف، أو محيطة.

﴿إِنْ أَرْضِي وَاسِعَةً﴾ تحريض على الهجرة من مكة إذ كان المؤمنون يلقون فيها أذى الكفار، وترغيباً في غيرها من أرض الله فحينئذ هاجروا إلى أرض الحبشة، ثم إلى المدينة



ثُمَّ إِنَّا نَرْجِعُوكَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّتَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ ﴿٥٨﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥٩﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ  
دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٠﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٦١﴾ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ  
وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٢﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ  
بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٣﴾ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا  
لَهُمْ وَلَبَّ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦٤﴾ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ  
دَعَاُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا بَحَثْنَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿٦٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ  
وَلِيَتَمَنَّوْا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا وَيُسْخَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ  
أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَقَرَّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ

﴿لَنُبَوِّتَنَّهُمْ﴾ أي نزلهم، وقرئ بالياء المثلثة من الشوى وهو الإقامة في المنزل ﴿وَكَايِّنْ مَنْ  
دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾ أي كم من دابة ضعيفة لا تقدر على حمل رزقها، ولكن الله يرزقها  
مع ضعفها والقصد بالآية تقوية لقلوب المؤمنين إذ خافوا الفقر والجوع في الهجرة إلى بلاد  
الناس: أي كما يرزق الله الحيوانات الضعيفة كذلك يرزقكم إذا هاجرتم من بلدكم ﴿وَلَئِنْ  
سَأَلْتَهُمْ﴾ في الموضوعين: إقامة حجة عليهم ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ أي كيف يصرفون عن الحق  
﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ حمداً لله على ظهور الحجة، ويكون المعنى الزامهم أن يحمداوا الله لما  
اعترفوا أنه خلق السموات والأرض ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ إضراب عن كلام محذوف  
تقديره يجب عليهم أن يعبدوا الله لما اعترفوا به ولكنهم لا يعقلون ﴿لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ أي  
الحياة الدائمة التي لا موت فيها، ولفظ الحيوان مصدر كالحياة ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ﴾  
الآية: إقامة حجة عليهم بدعائهم حين الشدائد، ثم يشركون به في حال الرخاء.  
﴿لِيَكْفُرُوا﴾ أمر على وجه التهديد أو على وجه الخذلان والتخلية كما تقول لمن تنصحه فلا  
يقبل نصحك اعمل ما شئت ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا﴾ الضمير لكفار قريش،  
والحرم الآمن: مكة، لأنها كانت لا تُغَيَّرُ عليها العرب كما تُغَيَّرُ على سائر البلاد ولا ينتهك  
أحد حرمتها ﴿وَيُسْخَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ عبارة عما يصيب غير أهل مكة من القتال أو  
أخذ الأموال ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا﴾ يعني جهاد النفس من الصبر على إذابة الكفار واحتمال

لَمَّا جَاءَهُ<sup>١٦٨</sup> أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿١٦٨﴾ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ  
 الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦٩﴾

الخروج عن الأوطان وغير ذلك، وقيل يعني القتال، وذلك ضعيف، لأن القتال لم يكن  
 مأمورًا به حين نزول الآية ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ أي لنوفقنهم لسبيل الخير ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ  
 الْمُحْسِنِينَ﴾ المعنى أنه معهم بإعانتة ونصره .

## سورة الروم

مكية إلا آية ١٧ فمدنية وآياتها ٦٠ نزلت بعد الانشقاق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَلَمُ ۝ غَلِبَتِ الرُّومُ ۝ فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۝ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿غَلِبَتِ الرُّومُ﴾ أي هزم كسرى ملك الفرس جيش ملك الروم، وسُميت الروم باسم جدّهم وهو روم بن عيصو بن إسحق بن إبراهيم ﴿فِي آدْنَى الْأَرْضِ﴾ قيل هي الجزيرة، وهي بين الشام والعراق وهي أدنى أرض الروم إلى فارس، وقيل في أدنى أرض العرب منهم وهي أطراف الشام ﴿وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾ إخبار بأن الروم سيغلبون الفرس ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾ البضع ما بين الثلاث إلى التسع ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ رُوِيَ أَنَّ غَلَبَ الروم فارس وقع يوم بدر، وقيل يوم الحديبية، ففرح المؤمنون بنصر الله لهم على كفّار قريش وقيل فرح المؤمنون بنصر الروم على الفرس، لأن الروم أهل كتاب فهم أقرب إلى الإسلام، كذلك فرح الكفّار من قريش بنصر الفرس على الروم لأن الفرس ليسوا بأهل كتاب فهم أقرب إلى كفّار قريش، وَرُوِيَ أَنَّهُ لَمَّا فَرَحَ الْكُفَّارُ بِذَلِكَ خَرَجَ إِلَيْهِمْ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ إِنْ نَبَّيْنَا ﷺ قَدْ أَخْبَرْنَا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُمْ سَيَغْلِبُونَ وَرَاهَنَهُمْ

مَنْ يَشْكُكُمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾ وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ﴿٧﴾ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴿٨﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِّنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظْلَمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا السَّوْءَ إِنَّ كَذِّبُوا بَعَاثَ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ

على عشرة قلاص إلى ثلاث سنين وذلك قبل أن يحرم القمار، فقال له رسول الله ﷺ: «زدهم في الرهن واستزدهم في الأجل»، فجعل القلاص مائة، والأجل تسعة أعوام وجعل معه أبي بن خلف مثل ذلك، فلما وقع الأمر على ما أخبر به أخذ أبو بكر القلاص من ذرية أبي بن خلف، إذ كان قد مات وجاء بها إلى النبي ﷺ فقال له تصدق بها ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ مصدر مؤكد كقوله له علي ألف درهم عرفاً، لأن معناه اعترفت له بها اعترافاً ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا﴾ قيل معناه يعلمون ما يدرك بالحواس دون ما يدرك بالعقول فهم في ذلك مثل البهائم، وقيل الظاهر ما يعلم بأوائل العقول، والباطن ما يعلم بالنظر والدليل، وقيل هو من الظهور بمعنى العلو في الدنيا، وقيل ظاهر بمعنى زائل ذاهب، والأظهر أنه أراد بالظاهر المعرفة بأمور الدنيا ومصالحها لأنه وصفهم بعد ذلك بالغفلة عن الآخرة، وذلك يقتضي عدم معرفتهم بها، وانظر كيف نفى العلم عنهم أولاً، ثم أثبت لهم العلم بالدنيا خاصة، وقال بعض أهل البيان: إن هذا من المطابقة لاجتماع النفي والإثبات، وجعل بعضهم العلم المثبت كالعدم لقلة منفعة فهو على هذا بيان للنفي ﴿أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ يحتمل معنيين: أحدهما أن تكون النفس ظرفاً للفكرة في خلق السموات والأرض كأنه قال أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا بعقولهم فيعلموا أن الله ما خلق السموات والأرض إلا بالحق، والثاني أن يكون المعنى أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا في ذواتهم وخلقهم ليستدلوا بذلك على الخالق، ويكون قوله ما خلق الآية: استئناف كلام، والمعنى الأول أظهر ﴿وَأَنَارُوا الْأَرْضَ﴾ أي حرثوها ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسَاءُوا السَّوْءَ﴾ معنى السوآى: هلاك الكفار، ولفظ السوآى تأنيث الأسوأ: كما أن الحسنى تأنيث الأحسن، وقرئ عاقبة بالرفع على أنه اسم كان، والسوآى خبرها، وقرئ بنصب عاقبة على أنها خبر كان، والسوآى اسمها، و﴿أَن كَذَّبُوا﴾ مفعول من أجله،

إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٢﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاتٌ  
وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ﴿١٣﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ  
ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا  
وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿١٦﴾ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ  
تُصْبِحُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿١٨﴾ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ  
الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١٩﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ  
خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ  
أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾  
وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَنُكْمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ  
لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ  
لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٢٣﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ  
بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ

ويحتمل أن تكون السواى مصدر أساءوا ﴿يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾ الإِبلاس الكون في شر مع  
اليأس من الخير ﴿يُنْفِرُونَ﴾ معناه في المنازل والجزاء ﴿يُخْبِرُونَ﴾ ينعمون من الحبور وهو  
السرور والنعيم، وقيل يكرمون ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ﴾ هذا تعليم للعباد أي قولوا سبحان الله حين  
تمسون وحين تصبحون ﴿وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ أي حين تدخلون في وقت الظهيرة وهي  
وسط النهار، وقوله: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: اعتراض بين المعطوفات،  
وقيل أراد بذلك الصلوات الخمس، فحين تمسون: المغرب والعشاء، وحين تصبحون:  
الصبح، وعشيًا: العصر، وحين تظهرون: الظهر، ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ﴾ ذكر في آل عمران  
﴿وَيُخْرِجِي الْأَرْضَ﴾ أي ينبت فيها النبات ﴿وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ أي كما يُخْرِجُ الله النبات من  
الأرض كذلك يُخرجكم من الأرض للبعث يوم القيامة ﴿تَنْتَشِرُونَ﴾ أي تنصرفون في الدنيا  
﴿مَنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ أي صنفكم وجنسكم، قيل أراد خلقة حواء من ضلع آدم، وخاطب  
الناس بذلك لأنهم ذرية آدم ﴿مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ قيل المودة الجماع، والرحمة الولد، والعموم  
أحسن وأبلغ ﴿وَاخْتِلَافِ أَلْسِنَتِكُمْ﴾ أي لغاتكم ﴿وَالْوَنُكْمُ﴾ يعني البياض والسواد، وقيل  
يعني أصنافكم، والأول أظهر ﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ ذكر في الرعد ﴿أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾

وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَهُ مَن فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَٰمٍ قَٰنِتُونَ ﴿٢٦﴾ وَهُوَ الَّذِي يَبْدُؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾ ضَرَبَ لَكُم مَّثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَآءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَآءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مِّنْ أَصْلٍ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ ﴿٢٩﴾ فَأَقْمَرُ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ

معناه ثبت أو يقوم تدبيرها ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ إذا الأولى شرطية، والثانية فجائية وهي جواب الأولى، والدعوة في هذه الآية قوله للموتى قوموا بالنفخة الثانية في الصور، ومن الأرض يتعلق بقوله مخرجون أو بقوله دعاكم، على أن تكون الغاية بالنظر إلى المدعو كقولك دعوتك من الجبل إذا كان المدعو في الجبل ﴿قَانِتُونَ﴾ ذكر في البقرة ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ أي الإعادة يوم القيامة أهون عليه من الخلقة الأولى، وهذا تقريب لفهم السامع وتحقيق للبعث، فإن من صنع صنعة أول مرة كانت أسهل عليه ثاني مرة، ولكن الأمور كلها متساوية عند الله، فإن كل شيء على الله يسير ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ أي الوصف الأعلى الذي يصفه به أهل السموات والأرض ﴿هَلْ لَّكُمْ مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَآءَ﴾ هذا هو المثل المضروب معناه أنكم أيها الناس لا يشارككم عبيدكم في أموالكم ولا يستون معكم في أحوالكم، فكذلك الله تعالى لا يشارك عبده في ملكه، ولا يماثله أحد في ربوبيته، فذكر حرف الاستفهام ومعناه التقرير على النفي ودخل في النفي قوله: ﴿فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَآءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾: أي لستم في أموالكم سواء مع عبيدكم، ولستم تخافونهم كما تخافون الأحرار مثلكم، لأن العبيد عندكم أقل وأذل من ذلك ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ الإضراب ببل عما تضمنه معنى الآية المتقدمة كأنه يقول ليس لهم حجة في إشراكهم بالله بل اتبعوا في ذلك أهواءهم بغير علم ﴿فَأَقْمَرُ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾ هو دين الإسلام، وإقامة الوجه في الموضعين من السورة عبارة عن الإقبال عليه والإخلاص فيه في قوله أقم، والقيم ضرب من ضروب التجنيس ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ﴾ منصوب على المصدر: كقوله صبغة الله أو مفعولاً بفعل مضمر تقديره الزموا فطرة الله، أو عليكم فطرة الله، ومعناه خلقة الله، والمراد به دين الإسلام، لأن الله خلق الخلق عليه، إذ هو الذي تقتضيه عقولهم السليمة، وإنما كفر من كفر لعارض أخرجه عن أصل فطرته، كما قال

النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بُدَّ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ مُبِينٌ إِلَيْهِ وَاقْتُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٢﴾ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَالَيْنَهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴿٣٥﴾ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه ﴿لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ يعني يخلق الله الفطرة التي خلق الناس عليها من الإيمان، ومعنى أن الله لا يبدلها أي لا يخلق الناس على غيرها ولكن يبدلها شياطين الإنس والجن بعد الخلقة الأولى، أو يكون المعنى أن تلك الفطرة لا ينبغي للناس أن يبدلوها، قالنفي على هذا حكم لا خبر وقيل إنه على الخصوص في المؤمنين أي لا تبديل لفطرة الله في حق من قضى الله أنه يثبت على إيمانه، وقيل إنه نهي عن تبديل الخلقة كخصاء الفحول من الحيوان وقطع آذانها وشبه ذلك ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ منصوب على الحال من قوله أقم وجهك لأن الخطاب للنبي ﷺ، والمراد هو وأمته، ولذلك جمعهم في قوله: منيبين، وقيل هو الحال من ضمير الفاعل المستتر في الزموا فطرة الله، وقيل هو حال من قوله فطر الناس وهذا بعيد ﴿وَاقْتُوهُ﴾ وما بعده معطوف على أقم وجهك أو على العامل في فطرة الله وهو الزموا المضممر ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ المجرور بدل من المجرور قبله، ومعنى فرقوا دينهم: جعلوه فرقا أي اختلفوا فيه، وقرئ: فارقوا من المفارقة أي تركوه، والمراد بالمشركين هنا أصناف الكفار، وقيل هم المسلمون الذين تفرقوا فرقا مختلفة، وفي لفظ المشركين هنا تجوز بعيد، ولعل قائل هذا القول إنما قاله في قول الله في الأنعام [١٥٩] ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ فإنه ليس هناك ذكر المشركين ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ﴾ الآية: إنحاء على المشركين، لأنهم يدعون الله في الشدائد ويشركون به في الرخاء ﴿لِيَكْفُرُوا﴾ ذكر في التحل ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾ أم هنا منقطعة بمعنى بل، والسلطان الحجة، وكلامه مجاز كما تقول نطق بكذا، والمعنى ليس لهم حجة تشهد بصحة شركهم ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً﴾ إنحاء على من يفرح ويبطر إذا أصابه الخير، ويقتط إذا أصابه الشر، وانظر كيف قال هنا إذا، وقال في الشر إن تصيبهم سيئة، لأن إذا للقطع بوقوع الشرط، بخلاف إن فإنها للشك في وقوعه، ففي ذلك

يَقْنَطُونَ ﴿٢٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾ فَآتَاكَ الْقُرْآنُ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٨﴾ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّتَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيئُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن ذِكْوَةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴿٢٩﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُم مَّن يَفْعَلُ مِن ذَلِكُم مِّن شَيْءٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣٠﴾ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُم بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٣١﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٣٢﴾ فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِن قَبْلُ إِنَّ يَأْتِي يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدَّعُونَ ﴿٣٣﴾ مَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَن

إشارة إلى أن الخير الذي يصيب به عباده أكثر من الشر ﴿بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ﴾ المعنى أن ما يصيب الناس من المصائب، فإنه بسبب ذنوبهم ﴿فَآتَاكَ الْقُرْآنُ حَقَّهُ﴾ يعني صلة رحم القرابة بالإحسان والمودة، ولو بالكلام الطيب ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّتَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ الآية: معناها كقوله: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرُّبَا وَيُرِيهِ الصَّدَقَاتِ﴾ [البقرة: ٢٧٦] أي ما أعطيتكم من أموالكم على وجه الربا فلا يزكو عند الله، وما آتيتكم من الصدقات: فهو الذي يزكو عند الله وينفعكم به، وقيل المراد أن يهب الرجل الرجل أو يهدي له ليعوّض له أكثر من ذلك فهذا وإن كان جائزاً فإنه لا ثواب به وقرىء ﴿وَمَا آتَيْتُم﴾ بالمد بمعنى أعطيتكم، وبالقصر يعني جنتكم أي فعلتموه، وقرىء لتربوا بالتاء المضمومة وليربوا بالياء مفتوحة ونصب الواو ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ المضعف ذو الإضعاف من الحسنات، وفي هذه الجملة التفات لخروجه من الغيبة إلى الخطاب، وكان الأصل أن يقال وما آتيتكم من زكاة فأنتم المضعفون، وفيه أيضاً حذف، لأنه لا بدّ من ضمير يرجع إلى ما، وتقديره المضعفون به أو فمؤتوه هم المضعفون ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ قيل البرّ البلاد البعيدة من البحر، والبحر هو البلاد التي على ساحل البحر، وقيل البرّ اللسان والبحر القلب وهذا ضعيف، والصحيح أن البر والبحر المعروفان، فظهور الفساد في البر بالقحط والفتن وشبه ذلك، وظهور الفساد في البحر بالغرق وقلة الصيد وكساد التجارات وشبه ذلك، وكل ذلك بسبب ما يفعله الناس من الكفر والعصيان ﴿لَا مَرَدَّ لَهُ﴾ أي لا رجوع له ولا بدّ من وقوعه ﴿مِّنَ اللَّهِ﴾ يتعلق بقوله يأتي أو بقوله لا مردّ له أي لا يردّه الله ﴿يَوْمَئِذٍ يُصَدَّعُونَ﴾ من الصدع وهو الفرقة أي يتفرقون: فريق في الجنة، وفريق في السعير ﴿فَلَا تُفْسِدُهُمْ يَمْهَدُونَ﴾ أي يوطنون وهو استعارة



عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُ يَمْهَدُونَ ﴿٤٤﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ ؕ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ  
 الْكَافِرِينَ ﴿٤٥﴾ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْزِيَ الْفُلُكَ بِأَمْرِهِ  
 وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ؕ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِٱلْبَيِّنَاتِ  
 فَأَنفَقْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُومُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا  
 فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَرَى ٱلْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ؕ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ  
 يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴿٤٩﴾  
 فَٱنظُرْ إِلَى ءَاتِرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخَيِّ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُخَيِّ ٱلْمَوْتِ ؕ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ  
 شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴿٥١﴾ فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ ٱلْمَوْتِ  
 وَلَا تَسْمِعُ الضُّمَّةَ ٱلدَّعَاةَ إِذَا وَلَوْ أَمْذَرَيْنِ ﴿٥٢﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَدِ ٱلْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ سَمِعَ إِلَّا مَنْ  
 يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٥٣﴾ \* اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ

من تمهيد الفراش ونحوه، والمعنى أنهم يعملون ما يتفعلون به في الآخرة ﴿لِيَجْزِيَ﴾ يتعلق  
 بيمهدون أو يصدعون، أو بمحذوف ﴿مُبَشِّرَاتٍ﴾ أي تبشر بالمطر ﴿وَلِيَذِيقَكُمْ﴾ عطف على  
 مبشرات كأنه قال ليبشركم وليذيقكم ويحتمل أن يتعلق بمحذوف تقديره ليذيقكم ﴿مِنْ  
 رَحْمَتِهِ﴾ أرسلها ﴿وَكَانَ حَقًّا﴾ انتصب حقاً لأنه خبر كان واسمها نصر المؤمنين، وقيل  
 اسمها مضممر يعود على مصدر انتقمنا: أي وكان الانتقام حقاً، فعلى هذا يوقف على حقاً  
 ويكون نصر المؤمنين مبتداً وهذا ضعيف.

﴿فَتُثِيرُ سَحَابًا﴾ أي تحركها وتنشرها ﴿كِسْفًا﴾ أي قطعاً، وقرئ بإسكان السين وهما  
 بناءان للجمع، وقيل معنى الإسكان أن السحاب قطعة واحدة ﴿ٱلْوَدْقَ﴾ هو المطر ﴿مِنْ  
 خِلَالِهِ﴾ الخلال الشقاق الذي بين بعضه وبعض لأنه متخلل الأجزاء والضمير يعود على  
 السحاب ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ كَرَّرَ للتأكيد وليفيد سرعة تقلب قلوب الناس من القنوط إلى الاستبشار  
 ﴿لَمُبْلِسِينَ﴾ أي قانطين كقوله ﴿ينزل الغيث من بعد ما قنطوا﴾ [الروم: ٥١] ﴿فَرَأَوْهُ  
 مُصْفَرًّا﴾ الضمير للنبات الذي ينبته الله بالمطر، والمعنى لئن أرسل الله ريحاً فاصفر به النبات  
 لكفر الناس بالقنوط والاعتراض على الله، وقيل الضمير للريح، وقيل للسحاب والأول  
 أحسن في المعنى ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ ٱلْمَوْتِ﴾ الآية: استعارة في عدم سماع الكفار للمواعظ  
 والبراهين، فشبه الكفار بالموتى في عدم إحساسهم ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ الضعف الأول

جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿٥٦﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿٥٧﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٨﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذَرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٩﴾ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَكِنْ جِثَّتْهُمْ بَيَاطَةُ الْقُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٦٠﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٦٢﴾

كون الإنسان من ماء مهين، وكونه ضعيف في حال الطفولية، والضعف الثاني الأخير الهرم، وقرئ بفتح الضاد وضمها وهما لغتان ﴿مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ هذا جواب القسم، ومعناه أنهم يحلفون أنهم ما لبثوا في القبور تحت التراب إلا ساعة أي ما لبثوا في الدنيا إلا ساعة، وذلك لاستقصار تلك المدة ﴿كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ أي مثل هذا الصرف كانوا يصرفون في الدنيا عن الصدق والتحقيق حتى يروا الأشياء على ما هي عليه ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ﴾ هم الملائكة والأنبياء والمؤمنون ردوا مقالة الكفار التي حلفوا عليها ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ يعني اللوح المحفوظ أو علم الله، والمجرور على هذا يتعلق بقوله لبثتم، وقيل يعني القرآن، فعلى هذا يتعلق هذا المجرور بقوله أوتوا العلم، وفي الكلام تقديم وتأخير، وتقديره على هذا قال الذين أوتوا العلم في كتاب الله أي العلماء بكتاب الله وقولهم لقد لبثتم: خطاب للكفار، وقولهم فهذا يوم البعث: تقرير لهم، وهو في المعنى جواب الشرط مقدر تقديره إن كنتم تنكرون البعث فهذا يوم البعث ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ من العتبي بمعنى الرضا: أي ولا يرضون وليست استفعل هنا للطلب ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ يعني ما وعد من النصر على الكفار ﴿وَلَا يَسْتَخِفُّكَ﴾ من الخفة: أي لا تضطرب لكلامهم.

## سورة لقمان

مكية إلا الآيات ٢٧ و ٢٨ و ٢٩  
فمدنية وآياتها ٣٤ نزلت بعد الصفات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم ﴿١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴿٣﴾ الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ  
وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

«الْكِتَابِ الْحَكِيمِ» ذكر في يونس «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ» هو الغناء، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال: «شراء المغنيات وبيعهن حرام»، وقرأ هذه الآية، وقيل نزلت في قرشي اشترى جارية مغنية تغني بهجاء رسول الله ﷺ، فالشراء على هذا حقيقة، وقيل نزلت في النضر بن الحارث وكان قد تعلم أخبار فارس، فذلك هو لهو الحديث، وشراء لهو الحديث استحبابه وسماعه، فالشراء على هذا مجاز، وقيل لهو الحديث: الطبل، وقيل الشرك، ومعنى اللفظ يعم ذلك كله، وظاهر الآية أنه لهو مضاف إلى الكفر بالدين واستخفاف، لقوله تعالى: ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الآية، وأن المراد شخص معين لوصفه بعد ذلك بجملة أوصاف «بَغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوُنَهَا» ذكر في الرعد «أَن تَمِيدَ بِكُمْ» أي لئلا تميد بكم «لُقْمَانُ» رجل ينطق بالحكمة واختلف هل هو نبي أم لا؟ وفي الحديث لم يكن لقمان نبياً، ولكن كان عبداً حسن اليقين أحب الله فأحبه، فمن عليه

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٦﴾ وَإِذَا نُتِلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أُذُنِهِ قُفْرًا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ﴿٨﴾ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَآلَفَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١٠﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا لُقْمَنَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿١٢﴾ وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَىٰ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنَا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَىٰ الْمَصِيرِ ﴿١٤﴾ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ تُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ يَبْنَىٰ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا

بالحكمة، رُوِيَ أَنَّهُ كَانَ ابْنُ أَخْتِ أَيُّوبَ أَوْ ابْنُ خَالَتِهِ، وَرُوِيَ أَنَّهُ كَانَ قَاضِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَاخْتَلَفَ فِي صِنَاعَتِهِ، فَقِيلَ كَانَ نَجَّارًا، وَقِيلَ خِيَّاطًا، وَقِيلَ رَاعِي غَنَمٍ، وَكَانَ ابْنُهُ كَافِرًا فَمَا زَالَ يُوصِيهِ حَتَّى أَسْلَمَ، وَرُوِيَ أَنَّ اسْمَ ابْنِهِ ثَارَانَ ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ﴾ هَذِهِ آيَةُ وَالتِّي بَعْدَهَا اعْتَرَضَ فِي أَثْنَاءِ وَصِيَّةِ لُقْمَانَ لِابْنِهِ عَلَى وَجْهِ التَّأْكِيدِ لَمَّا فِي وَصِيَّةِ لُقْمَانَ مِنَ النَّهْيِ عَنِ الشِّرْكِ بِاللَّهِ، وَنَزَلَتِ الْآيَةُ فِي سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَأُمِّهِ حَسْبَمَا ذَكَرْنَا فِي الْعَنْكَبُوتِ ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنَا عَلَى وَهْنٍ﴾ أَيُّ ضَعْفًا عَلَى ضَعْفٍ، لِأَنَّ الْحَمْلَ كَلِمًا عَظِيمًا أَزْدَادَتِ الْحَامِلُ بِهِ ضَعْفًا، وَانْتِصَابَ وَهْنًا بِفَعْلٍ مُضْمَرٍ تَقْدِيرُهُ تَهَنُّ وَهْنًا ﴿وَفَصَّلَهُ﴾ أَيُّ فُطِّمَهُ، وَأَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى غَايَةِ مَدَّةِ الرِّضَاعِ ﴿أَنِ اشْكُرْ﴾ تَفْسِيرٌ لِلْوَصِيَّةِ وَاعْتَرَضَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ تَفْسِيرِهَا بِقَوْلِهِ: ﴿وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ﴾ لِيُبَيِّنَ مَا تَكَابَدَ الْأُمُّ بِالْوَلَدِ مِمَّا يَوْجِبُ عَظِيمَ حَقِّهَا، وَلِذَلِكَ كَانَ حَقُّهَا أَعْظَمُ مِنْ حَقِّ الْأَبِ ﴿يَا بَنِي﴾ الْآيَةُ: رَجَعَ إِلَى كَلَامِ لُقْمَانَ، وَالتَّقْدِيرُ: وَقَالَ لُقْمَانُ يَا بَنِي ﴿مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ﴾ أَيُّ وَزْنَهَا، وَالْمُرَادُ بِذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالْقَلِيلِ وَالكَثِيرِ مِنْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ فَعَبْرٌ بِحَبَّةِ الْخَرْدَلِ لِدَلَالَةِ مَا هُوَ أَكْثَرُ ﴿فِي صَخْرَةٍ﴾ قِيلَ الْمُرَادُ الصَّخْرَةُ الَّتِي عَلَيْهَا الْأَرْضُ، وَهَذَا ضَعِيفٌ، وَإِنَّمَا مَعْنَى الْكَلَامِ أَنَّ مِثْقَالَ خَرْدَلَةٍ مِنَ الْأَعْمَالِ أَوْ مِنَ الْأَشْيَاءِ وَلَوْ

اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٦﴾ يَبْنِي أَقْرَ الصَّلَوةِ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَإِنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبَرُ عَلَى مَا  
 أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٧﴾ وَلَا تُصَغِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ  
 كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿١٨﴾ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ  
 الْحَمِيرِ ﴿١٩﴾ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً  
 وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ  
 اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أُولَئِكَ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٢١﴾  
 وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ  
 الْأُمُورِ ﴿٢٢﴾ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ  
 الصُّدُورِ ﴿٢٣﴾ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ غَلِيظٍ ﴿٢٤﴾ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ  
 اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٦﴾ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ

كانت في أخفى موضع كجوف صخرة، فإن الله يأتي بها يوم القيامة وكذلك لو كانت في  
 السموات أو في الأرض ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ﴾ أمر بالصبر على المصائب عموماً، وقيل  
 المعنى ما يصيب من يأمر بمعروف أو ينهى عن منكر ﴿مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ يحتمل أن يريد  
 مما أمر الله به على وجه العزم والإيجاب أو من مكارم الأخلاق التي يعزم عليها أهل الحزم  
 والجِدِّ ولفظ العزم مصدر يراد به المفعول أي من معزومات الأمور ﴿وَلَا تُصَغِّرْ خَدَّكَ  
 لِلنَّاسِ﴾ الصغر في اللغة الميل أي لا تول الناس خدك وتعرض عنهم تكبراً عليهم ﴿مَرَحًا﴾  
 ذكر في الإسراء ﴿مُخْتَالٍ﴾ من الخيلاء ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ أي اعتدل فيه ولا تتسرع  
 إسراعاً يدل على البطش والخفة، ولا تبطيء إبطاء يدل على الفخر والكبر ﴿نِعْمَةً ظَاهِرَةً  
 وَبَاطِنَةً﴾ الظاهرة الصحة والمال وغير ذلك، والباطنة النعم التي لا يطلع عليها الناس ومنها  
 ستر القبيح من الأعمال، وقيل الظاهرة نعم الدنيا، والباطنة نعم العقبى، واللفظ أعظم من  
 ذلك كله ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ﴾ نزلت في النضر بن الحارث وأمثاله ﴿أَوْ لَوْ كَانَ  
 الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ معناه أيتبعونهم ولو كان الشيطان يدعوهم إلى النار  
 ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ﴾ يسلم أي يخلص أو يستسلم أو يتقاد، والوجه هنا عبارة عن  
 القصد ﴿بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ ذكر في البقرة ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ وما بعده ذكر في العنكبوت ﴿وَلَوْ

أَبْحَرٍ مَّا نَفَدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٧﴾ مَّا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفَنَسٍ  
وَّاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٢٨﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ  
الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ  
الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْبَطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٣٠﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرَىٰ فِي  
الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيكُمْ مِّنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣١﴾ وَإِذَا غَشِيَهُم  
مَّوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ

أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَفْلَامٌ ﴿٣٢﴾ الآية إخبار بكثرة كلمات الله والمراد اتساع علمه ومعنى  
الآية أن شجر الأرض لو كانت أفلاماً، والبحر لو كان مِداداً يصب فيه سبعة أبحر صباً دائماً  
وكتبت بذلك كلمات الله لنفدت الأشجار والبحار ولم تنفذ كلمات الله، لأن الأشجار  
والبحار متناهية، وكلمات الله غير متناهية، فإن قيل: لِمَ لم يقل والبحر مِداداً كما قال في  
الكهف قل لو كان البحر مِداداً؟ فالجواب: أنه أغنى عن ذلك قوله يمدّه لأنه من قولك مدّ  
الدّواة وأمدّها، فإن قيل لِمَ قال من شجرة ولم يقل من شجر باسم الجنس الذي يقتضي  
العموم؟ فالجواب أنه أراد تفصيل الشجر إلى شجرة شجرة حتى لا يبقى منها واحدة، فإن  
قيل: لِمَ قال كلمات الله ولم يقل كَلِمَ الله بجمع الكثرة؟ فالجواب أن هذا أبلغ لأنه إذا لم  
تنفذ الكلمات مع أنه جمع قلّة، فكيف ينفذ الجمع الكثير وروى أن سبب الآية أن اليهود  
قالوا قد أوتينا التوراة وفيها العلم كله فنزلت الآية لتدلّ أن ما عندهم قليل من كثير، والآية  
على هذا مدنية، وقيل إن سببها أن قريشاً قالوا إن القرآن سينفذ ﴿مَّا خَلَقَكُمْ وَلَا يَبْعَثُكُمْ إِلَّا  
كَفَنَسٍ وَاحِدَةٍ﴾ بيان لقدرة الله على بعث الناس وردّ على من استبعد ذلك ﴿يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي  
النَّهَارِ﴾ أي يُدْخِلُ كُلاًّ منهما في الآخر بما يزيد في أحدهما وينقص من الآخر أو بإدخال  
ظلمة الليل على ضوء النهار وإدخال ضوء النهار على ظلمة الليل ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يعني  
يوم القيامة ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ﴾ يحتمل أن تكون الباء سببية، أو يكون المعنى ذلك بأن الله  
شاهد هو الحق ﴿بِنِعْمَةِ اللَّهِ﴾ يحتمل أن يريد بذلك ما تحمله السفن من الطعام والتجارات  
والباء للإصاق أو للمصاحبة، أو يريد الريح فتكون الباء سببية ﴿صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ مبالغة في  
صابر وشاكر ﴿كَالظُّلَلِ﴾ جمع ظلة وهو ما يعلو من فوق شبه الموج بذلك إذا ارتفع  
وعظم حتى علا فوق الإنسان ﴿فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ﴾ المقتصد المتوسط في الأمر، فيحتمل أن  
يريد كافراً متوسطاً في كفره لم يسرف فيه أو مؤمناً متوسطاً في إيمانه، لأن الإخلاص الذي

يَعَايِنَنَا إِلَّا كُلَّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿٣٢﴾ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُوا رَبُّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَلَدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٣٣﴾ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٣٤﴾

عليه في البحر كان يزول عنه وقيل معنى مقتصد مؤمن ثبت في البر على ما عاهد الله عليه في البحر ﴿خَتَّارٍ﴾ أي غدار شديد الغدر، وذلك أنه جحد نعمة الله غدرًا ﴿لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ أي لا يقضي عنه شيئًا، والمعنى أنه لا ينفعه ولا يدفع عنه مضرة ﴿وَلَا مَوْلُودٌ﴾ أي ولد فكما لا يقدر الوالد لولده على شيء كذلك لا يقدر الولد لوالده على شيء ﴿الْغُرُورُ﴾ الشيطان وقيل الأمل والتسويق ﴿عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ أي متى تكون، فإن ذلك مما انفرد الله بعلمه، ولذلك جاء في الحديث: مفاتيح الغيب خمس وتلا هذه الآية ﴿مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ يعني من خير أو شر أو مال أو ولد أو غير ذلك.

# سورة السجدة

مكية إلا من آية ١٦ إلى غاية ٢٠  
فمدنية وآياتها ٣٠ نزلت بعد المؤمن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَىكَ الْكِتَابَ لَا رَبَّ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَبَّهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٢﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ يعني القرآن ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾ أي لا شك أنه من عند الله عز وجل، ونفي الرب على اعتقاد أهل الحق وعلى ما هو الأمر في نفسه لا على اعتقاد أهل الباطل ﴿مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يتعلق بتنزيل ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ الضمير لقريش وأم بمعنى بل والهمزة ﴿لِتُنذِرَ﴾ يتعلق بما قبله أو بمحذوف ﴿مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ﴾ يعني من الفترة من زمن عيسى وقد جاء الرُّسُل قبل ذلك إبراهيم وغيره، ولما طالت الفترة على هؤلاء أرسل الله رسولا ينذرهم ليقيم الحجة عليهم ﴿اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ قد ذكر في الأعراف ﴿مَّا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ﴾ نفي الشفاعة على وجهين أحدهما الشفاعة للكفار وهي معدومة على الإطلاق، والآخر: أن الشفاعة للمؤمنين لا تكون إلا بإذن الله كقوله: ﴿مَّا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ [يونس: ٣] ﴿يُذَبِّرُ الْأَمْرَ﴾ أي واحد الأمور، وقيل المأمور به من الطاعات، والأول أصح ﴿مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي ينزل ما دبره وقضاه من السماء إلى الأرض



السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿١﴾ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿٢﴾ ذَلِكَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٣﴾ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿٤﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٥﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾ وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾ قُلْ يَتُوفَنَكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو أُرُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿٩﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ

﴿ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ قال ابن عباس المعنى ينفذ الله ما قضاه من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه خبر ذلك في يوم من أيام الدنيا مقداره لو سير فيه السير المعروف من البشر ألف سنة لأن ما بين السماء والأرض خمسمائة عالم فالألف ما بين نزول الأمر إلى الأرض وعروجه إلى السماء، وقيل إن الله يُلقِي إلى الملائكة أمور ألف سنة من أعوام البشر وهو يوم من أيام الله، فإذا فرغت ألقى إليهم مثلها، فالمعنى أن الأمور تنفذ عنده لهذه المدة، ثم تصير إليه آخرًا لأن عاقبة الأمور إليه، فالعروج على هذا عبارة عن مصير الأمور إليه ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ الغيب ما غاب عن المخلوقين، والشهادة ما شاهده ﴿أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ أي أتقن جميع المخلوقات، وقرىء بإسكان اللام على البدل ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ يعني آدم عليه السلام ﴿نَسْلَهُ﴾ يعني ذريته ﴿مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ يعني المنى، والسلالة مشتقة من سلّ يسلّ، فكان الماء يسلّ من الإنسان، والمهين الضعيف ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ﴾ أي قومه ﴿وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ﴾ عبارة عن إيجاد الحياة فيه، وأضيفت الروح إلى الله إضافة ملك إلى ملك، وقد يراد بها الاختصاص، لأن الروح لا يعلم كنهه إلا الله ﴿إِنبَدَأْ ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي تلفنا وصرنا ترابًا، ومعنى هذا الكلام المحكي عن الكفار استبعاد البعث، والعامل في إذا معنى قولهم: ﴿إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ تقديره نبعث ﴿يَتُوفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ﴾ اسمه عزرائيل وتحت يده ملائكة ﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ يحتمل أن تكون لو للتمني وتأويله في حق الله كتأويل الترجي، وقد ذكر، أو تكون للامتناع وجوابها محذوف تقديره ولو ترى حال المجرمين في الآخرة لرأيت أمرًا مهولاً ﴿نَاكِسُوا رُؤُوسِهِمْ﴾ عبارة عن الذل والغم والندم ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا﴾ تقديره يقولون ربنا

نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٢﴾ فَذُوقُوا  
بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾  
إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا  
يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٤﴾ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ  
يُنْفِقُونَ ﴿١٥﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا  
كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ ﴿١٧﴾ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا  
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ  
لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٩﴾ وَلَنذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ

قد علمنا الحقائق ﴿لَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا﴾ يعني أنه لو أراد أن يهدي جميع الخلائق  
لفعل، فإنه قادر على ذلك بأن يجعل الإيمان في قلوبهم ويدفع عنهم الشيطان والشهوات،  
ولكن يضل مَنْ يشاء ويهدي مَنْ يشاء ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ﴾ أي يقال لهم ذوقوا، والنسيان  
هنا بمعنى الترك ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ أي ترتفع والمعنى يتركون مضاجعهم  
بالليل من كثرة صلاتهم النوافل، وَمَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَقَدْ أَخَذَ بِحِظِّهِ مِنْ  
هَذَا ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ يعني أنه لا يعلم أحد مقدار ما يعطيهم الله  
من التَّعْيِيمِ وقرىء أخفى بإسكان الياء على أن يكون فعل المتكلم وهو الله تعالى ﴿أَفَمَن كَانَ  
مُؤْمِنًا﴾ الآية: يعني المؤمنين والفاستقين على العموم، وقيل يعني علي بن أبي طالب  
وعقبة بن أبي معيط ﴿ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ الذي نعت بالعذاب،  
ولذلك أعاد عليه الضمير المذكور في قوله به، فإن قيل: لِمَ وصف هنا العذاب وأعاد عليه  
الضمير، ووصف في سبأ النار وأعاد عليها الضمير، وقال عذاب النار التي كنتم بها  
تكذبون؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: الأول أنه خصَّ العذاب في السجدة بالوصف اعتناء به  
لما تكرر ذكره في قوله ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر، والثاني أنه قدَّم  
في السجدة ذكر النار، فكان الأصل أن يذكرها بعد ذلك بلفظ الضمير، لكنه جعل الظاهر  
مكان المضمَر فكما لا يوصف المضمَر لم يوصف ما قام مقامه وهو النار، ووصف العذاب  
ولم يصف النار، الثالث وهو الأقوى أنه امتنع في السجدة وصف النار فوصف العذاب،  
وإنما امتنع وصفها لتقدَّم ذكرها، فإنك إذا ذكرت شيئاً ثم كررت ذكره لم يجز وصفه،  
كقولك رأيت رجلاً فأكرمت الرجل، فلا يجوز وصفه لثلاثي يَفْهَمُ أنه غيره ﴿وَلَنذِيقَنَّهُمْ مِّنْ

الْعَذَابِ الْأَكْبَرَ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٣﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِمْ مِّنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا سَوَّيْنَا الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا نَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَمْنَا وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿٢٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٢٩﴾ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرِ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ ﴿٣٠﴾

الْعَذَابِ الْأَذْنَى يعني الجوع ومصائب الدنيا وقيل القتل يوم بدر، وقيل عذاب القبر وهذا بعيد لقوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ﴾ هذا وعيد لمن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها، وكان الأصل أن يقول إِنَّا مِنْهُ مُنْتَقِمُونَ، ولكنه وضع المجرمين موضع المضر ليصفهم بالإجرام، وقدم المجرور على منتقمون للمبالغة ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ﴾ المرية الشك، والضمير لموسى: أي لا تمتري في لقائك موسى ليلة الإسراء وقيل المعنى لا تشك في لقاء موسى والكتاب الذي أنزل عليه، والكتاب على هذا التوراة، وقيل الكتاب هنا جنس، والمعنى: لقد آتينا موسى الكتاب فلا تشك أنت في لقائك الكتاب الذي أنزل عليك، وعبر باللقاء عن إنزال الكتاب كقوله: ﴿وَأَنَّكَ تَلْقَى الْقُرْآنَ﴾ [النمل: ٦].

﴿يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ﴾ الضمير لجميع الخلق، وقيل لبني إسرائيل خاصة ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ ذكر في طه ﴿يَمْشُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ﴾ الضمير في يمشون لأهل مكة: أي يمشون في مساكن القوم المهلكين: كقوله: ﴿وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِّنْ مَّسَاجِدِهِمْ﴾ [طه: ١٢٨] وقيل الضمير للمهلكين: أي أهلكتناهم وهم يمشون في مساكنهم، والأول أحسن، لأن فيه حجة على أهل مكة ﴿الْأَرْضِ الْجُرُزِ﴾ يعني التي لا نبات فيها من شدة العطش ﴿مَتَى هَذَا الْفَتْحُ﴾ أي الحكم بين المسلمين والكفار في الآخرة، وقيل يعني فتح مكة، وهذا بعيد لقوله: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ﴾ وذلك في الآخرة، وقيل يعني فتح مكة، لأن من آمن يوم فتح مكة نفعه إيمانه ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ منسوخ بالسيف ﴿وَانْتَظِرِ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ﴾ أي انتظر هلاكهم إنهم ينتظرون هلاكك، وفي هذا تهديد لهم.

# سورة الأحزاب

مدنية وآياتها ٧٣ نزلت بعد آل عمران

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٢﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ نداء فيه تكريم له، لأنه ناداه بالنبوة، ونادى سائر الأنبياء بأسمائهم ﴿اتَّقِ اللَّهَ﴾ أي دُم على التقوى وزد منها ﴿وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ أي لا تقبل أقوالهم وإن أظهروا أنها نصيحة، ويعني بالكافرين المظهرين للكفر وبالمنافقين الذين يُظهرون الإسلام ويخفون الكفر ورُوي أن الكافرين هنا: أبي بن خلف، والمنافقين هنا: عبد الله بن أبي ابن سلول، والعموم أظهر ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ﴾ قال ابن عباس، كان في قريش رجل يقال له ذو القلبين لشده فهمه، فنزلت الآية نفياً لذلك، ويقال إنه ابن أخطا، وقيل جميل بن معمر، وقيل إنما جاء هذا اللفظ توطئة لما بعده من النفي أي كما لم يجعل الله لرجل من قلبين في جوفه كذلك لم يجعل أزواجكم أمهاتكم ولا أديعاءكم أبناءكم ﴿اللَّا يُبْدِي تَظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ﴾ أي تقولون للزوجة: أنت علي كظهر أمي، وكانت العرب تطلق هذا اللفظ بمعنى التحريم ويأتي حكمه في المجادلة وإنما تعذى هذا

وَكَيْلًا ﴿٣﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴿٤﴾ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِن لَّمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ، وَلَكِن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٥﴾ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَن تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَّعْرُوفًا كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٦﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ

الفعل بمن لأنه يتضمن معنى يتباعدون منهم ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ الأدعياء جمع دعوي، وهو الذي يدعي ولد فلان وليس بولده، وسببها أمر زيد بن حارثة: وذلك أنه كان فتى من كلب فسباه بعض العرب وباعه من خديجة فوهبته للنبي ﷺ فبناه؛ فكان يقال له زيد بن محمد حتى أنزلت هذه الآية ﴿ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ﴾ الإشارة إلى نسبة الدعوي إلى غير أبيه، أو إلى كل ما تقدم من المنفيات، وقوله: ﴿بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ تأكيد لبطلان القول ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾ الضمير للأدعياء أي انسيبهم لأبائهم الذين ولدوهم ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ يقتضي أن يحبوه صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أكثر مما يحبون أنفسهم وأن ينصروا دينه أكثر مما ينصرون أنفسهم ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ جعل الله تعالى لأزواج النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم حرمة الأمهات في تحريم نكاحهن ووجوب ميرتهن، ولكن أوجب حجبهن عن الرجال ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ هذا نسخ لما كان في صدر الإسلام من التوارث بأخوة الإسلام، وبالهجرة وقد تكلمنا عليها في الأنفال ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ يحتمل أن يريد القرآن أو اللوح المحفوظ ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يحتمل أن يكون بياناً لأولي الأرحام أو يتعلق بأولي: أي أولو الأرحام أولى بالميراث من المؤمنين الذين ليسوا بذوي أرحام ﴿إِلَّا أَن تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَّعْرُوفًا﴾ يريد الإحسان إلى الأولياء الذين ليسوا بقرابة ونفعهم في الحياة، والوصية لهم عند الموت، فذلك جائز ومندوب إليه، وإن لم يكونوا قرابة، وأما الميراث للقرابة خاصة، واختلف هل يعني بالأولياء المؤمنين خاصة أو المؤمنين والكافرين ﴿فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ يعني القرآن أو اللوح المحفوظ ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ هو الميثاق بتبليغ الرسالة والقيام بالشرائع، وقيل هو الميثاق الذي أخذه حين أخرج بني آدم من صلب آدم كالذر، والأول أرجح لأنه هو المختص بالأنبياء ﴿وَمِنْكَ

وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٧﴾ لَيْسَ لَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٩﴾ إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ﴿١٠﴾ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴿١١﴾ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا

وَمِنْ نُوحٍ ﴿٧﴾ قد دخل هؤلاء في جملة النبيين ولكنه خصهم بالذكر تشريفًا لهم، وقدم محمدًا صلى الله عليه وآله وسلم تفضيلًا له ﴿مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ يعني الميثاق المذكور، وإنما كرره تأكيدًا وليصفه بأنه غليظ أو وثيق ثابت يجب الوفاء به ﴿لَيْسَ لَ الصَّادِقِينَ﴾ اللام تحتل أن تكون لام كي أو لام الصيرورة، والصدق هنا يحتمل أن يكون الصدق في الأقوال أو الصدق في الأفعال والعزائم ويحتمل أن يريد بالصادقين الأنبياء وغيرهم من المؤمنين ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ﴾ هذه الآية وما بعدها نزلت في قصة غزوة الخندق، والجنود المذكورة هم قريش ومن كان معهم من الكفار، وسماهم الله في هذه السورة الأحزاب وكانوا نحو عشرة آلاف حاصروا المدينة وحفر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخندق حولها ليمنعهم من دخولها ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا﴾ أرسل الله عليهم ريح الصبا فاطفأت نيرانهم وأكفأت قدورهم ولم يمكنهم معها قرار فانصرفوا خائبين ﴿وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ يعني الملائكة ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ أي حصروا المدينة من أعلاها ومن أسفلها، وقيل معنى من فوقكم أهل نجد لأن أرضهم فوق المدينة ومن أسفل منكم أهل مكة وسائر تهامة ﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ﴾ أي مالت عن مواضعها وذلك عبارة عن شدة الخوف ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ جمع حنجرة وهي الحلق وبلوغ القلب إليها مجاز، وهو عبارة عن شدة الخوف، وقيل بل هي حقيقة لأن الرثة تنتفخ من شدة الخوف فتربو ويرتفع القلب بارتفاعها إلى الحنجرة ﴿وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ أي تظنون أن الكفار يغلبونكم وقد وعدكم الله بالنصر عليهم، فأما المنافقون فظنوا ظنَّ السوء وصرحوا به، وأما المؤمنون فربما خطرت لبعضهم خطرة مما لا يمكن البشر دفعها ثم استبصروا ووثقوا بوعده الله، وقرأ نافع: الظنونا، والرسولا، والسبيلا، بالألف في الوصل وفي الوقف، وقرئ بإسقاطها في الوصل والوقف، وبإثباتها في الوقف دون الوصل فأما إسقاطها فهو الأصل وأما إثباتها فلتعديل رؤوس الآي لأنها كالقوافي، وتقتضي هذه العلة أن تثبت في الوقف خاصة، وأما من أثبتتها في الحاليين، فإنه أجرى الوصل مجرى الوقف ﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ

وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١١﴾ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٢﴾ وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْنَهَا وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَسِيرًا ﴿١٣﴾ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا لَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْلَوْنَ إِلَّا ذُبُرٌ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴿١٤﴾ قُلْ لَّن يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِن فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَّا لَا تُمْنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥﴾ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُم مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ إِنَّ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهْم مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٦﴾ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٧﴾ أَشْحَةٌ عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ

الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٨﴾ أي اختبروا أو أصابهم بلاء، والعامل في الظرف ابتلى وقيل ما قبله ﴿وَزُلْزِلُوا﴾ أصل الزلزلة شدة التحريك وهو هنا عبارة عن اضطراب القلوب ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ﴾ رُوِيَ أَنَّهُ مَعْتَبُ بْنُ قَشِيرٍ ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ﴾ قال السهيلي الطائفة تقع على الواحد فما فوقه والمراد هنا أوس بن قبيط ﴿يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا﴾ يثرب اسم المدينة وقيل اسم البقعة التي المدينة في طرف منها، ومقام اسم موضع من القيام أي لا قرار لكم هنا يعنون موضع القتال وقرىء بالضم وهو اسم موضع من الإقامة وقولهم فارجعوا أي إلى منازلكم بالمدينة ودعوا القتال ﴿وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ النَّبِيَّ﴾ أي يستأذنه في الانصراف والمستأذن أوس بن قبيط وعشيرته وقيل بنو حارثة ﴿إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ﴾ أي منكشفة للعدو وقيل خالية للسراق فكذبهم الله في ذلك ﴿وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا﴾ أي لو دخلت عليهم المدينة من جهاتها ﴿ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ﴾ يريد بالفتنة الكفر أو قتال المسلمين ﴿لَآتَوْنَهَا﴾ قرىء بالقصر بمعنى جاؤا إليها وبالمدة بمعنى أعطوها من أنفسهم ﴿وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا﴾ الضمير للمدينة ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ﴾ دخلت قد على الفعل المضارع بمعنى التهديد وقيل للتعليل على وجه التهكم ﴿الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ﴾ أي الذين يعوقون الناس عن الجهاد ويمنعونهم منه بأقوالهم وأفعالهم ﴿وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾ هم المنافقون الذين قعدوا بالمدينة عن الجهاد وكانوا يقولون لقرابتهم أو للمنافقون مثلهم هلم إلى الجلوس معنا بالمدينة وترك القتال، وقد ذكر هلم في الأنعام ﴿وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ البأس القتال، وقليلاً صفة لمصدر محذوف تقديره إلا إتياناً قليلاً، أو مستثنى من فاعل يأتون: أي إلا قليلاً منهم ﴿أَشْحَةٌ عَلَيْكُمْ﴾ أشحة جمع شحيح بوزن فاعيل معناه يشحون بأنفسهم فلا يقاتلون، وقيل يشحون بأموالهم، وقيل معناه أشحة عليكم وقت الحرب أي يشفقون أن يقتلوا ونصب أشحة على

يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْحُوفُ سَلَفُوكُمْ بِالسِّنَةِ حَدَادٍ  
 أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٩﴾ يَحْسَبُونَ  
 الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْتَثْلُونَ عَنْ  
 أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٠﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ  
 لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿٢١﴾ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا  
 وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿٢٢﴾ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ

الحال من القائلين، أو على المعوقين، أو من الضمير في يأتون، أو نصب على الذم ﴿فَإِذَا﴾  
 جَاءَ الْحُوفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ ﴿أَي﴾ إذا اشتدَّ الخوف من الأعداء نظر إليك هؤلاء في  
 تلك الحالة ولاذوا بك من شدة خوفهم ﴿تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾  
 عبارة عن شدة خوفهم ﴿فَإِذَا ذَهَبَ الْحُوفُ سَلَفُوكُمْ بِالسِّنَةِ حَدَادٍ﴾ السلق بالسنة عبارة عن  
 الكلام بكلام مستكره، ومعنى حداد فصحاء قادرين على الكلام وإذا نصركم الله فزال  
 الخوف رجع المنافقون إلى إذايتكم بالسب وتنقيص الشريعة، وقيل إذا غنمتم طلبوا من  
 الغنائم ﴿أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ﴾ أي يشحون بفعل الخير وقيل يشحون بالمغانم، وانتصابه هنا  
 على الحال من الفاعل في سلقوكم ﴿لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ﴾ ليس المعنى أنها  
 حبطت بعد ثبوتها، وإنما المعنى أنها لم تقبل لأن الإيمان شرط في قبول الأعمال، وقيل  
 إنهم نافقوا بعد أن آمنوا، فالإحباط على هذا حقيقة ﴿يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا﴾  
 الأحزاب هنا هم كفار قريش ومن معهم، فالمعنى أن المنافقين من شدة جزعهم يظنون أن  
 الأحزاب لم ينصرفوا عن المدينة وهم قد انصرفوا ﴿وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ  
 فِي الْأَعْرَابِ﴾ معنى يودوا يتمنوا، وبادون خارجون في البادية والأعراب هم أهل البوادي  
 من العرب فمعنى الآية أنه إن أتى الأحزاب إلى المدينة مرة أخرى تمنى هؤلاء المنافقون من  
 شدة جزعهم أن يكونوا في البادية مع الأعراب وأن لا يكونوا في المدينة بل غائبين عنها  
 يسألون من ورد عليهم عن أنبائكم ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ أي قدوة  
 تقتدون به ﷺ في اليقين والصبر وسائر الفضائل، وقرئ أسوة بضم الهمزة والمعنى واحد  
 ﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ قيل إن هذا الوعد ما أعلمهم رسول الله ﷺ حين أمر بحفر  
 الخندق من أن الكفار ينزلون، وأنهم ينصرفون خائبين، وقيل إنه قول الله تعالى: ﴿أَمْ  
 حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾



صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا بَدِيلًا ﴿٢١﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٢٢﴾ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْثِهِمْ لَمْ يَأْخُذُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٢٣﴾ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِبِهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴿٢٤﴾ وَأَوْرَثَكُم أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطْهَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٥﴾ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُحِدْنَ الْحَيَاةَ

[البقرة: ٢١٤] الآية، فعلموا أنهم يبتلون ثم ينصرون ﴿فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ يعني قتل شهيدًا قال أنس بن مالك يعني عتي أنس بن النضر، وقيل يعني حمزة بن عبد المطلب، وقضاء النحب عبارة عن الموت عند ابن عباس وغيره، وقيل قضى نحبه: وفي العهد الذي عاهد الله عليه، ويدل على هذا ما ورد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «طلحة ممن قضى نحبه» وهو لم يقتل حينئذ ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ﴾ المفعول محذوف: أي ينتظر أن يقضى نحبه، أو ينتظر الشهادة في سبيل الله على قول ابن عباس، أو ينتظر الحصول في أعلى مراتب الإيمان والصلاح على القول الآخر ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِبِهِمْ﴾ الصياصي هي الحصون، ونزلت الآية في يهود بني قريظة، وذلك أنهم كانوا معاهدين لرسول الله ﷺ فنقضوا عهده وصاروا مع قريش فلما انصرف قريش عن المدينة حصر رسول الله ﷺ بني قريظة حتى نزلوا على حكم سعد بن معاذ فحكم بأن يقتل رجالهم ويسبي نساؤهم وذريتهم ﴿فَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ يعني الرجال وقتل منهم يرمذ كل من أنبت وكانوا بين ثمانمائة أو تسعمائة ﴿وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ يعني النساء والذرية ﴿وَأَوْرَثَكُم أَرْضَهُمْ﴾ يعني أرض بني قريظة قسمها رسول الله ﷺ بين المهاجرين ﴿وَأَرْضًا لَّمْ تَطْهَوْهَا﴾ هذا وعد بفتح أرض لم يكن المسلمون قد وطئوها حينئذ وهي مكة واليمن والشام والعراق ومصر، فأورث الله المسلمين جميع ذلك وما وراءها إلى أقصى المشرق والمغرب، ويحتمل عندي أن يريد أرض بني قريظة، لأنه قال أورثكم بالفعل الماضي وهي التي كانوا أخذوها حينئذ، وأما غيرها من الأرضين، فإنما أخذها بعد ذلك فلو أرادها لقال يورثكم إنما كثرها بالعطف ليصفها بقوله لم تطوها: أي لم تدخلوها قبل ذلك.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُحِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ الآية: سببها أن أزواج رسول الله ﷺ تغايرن حتى غمه ذلك وقيل طلبن منه الملابس ونفقات كثيرة، وكان

الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا فَفَعَّالَيْنِ أُمْتَعَكُنَّ وَأَسْرَخَكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٢٨﴾ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ أَنَّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾ يَنْسَاءُ النَّبِيُّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ  
فِي فَحْشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ وَمَنْ  
يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿٣١﴾  
يَنْسَاءُ النَّبِيُّ لِسِتْنٍ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَحْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ

أزواجه يومئذ تسع نسوة خمس من قريش وهن عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنه،  
وحفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنه وسودة بنت زمعة، وأم حبيبة بنت أبي سفيان،  
وأم سلمة بنت أبي أمية، وأربع من غير قريش وهم ميمونة بنت الحارث الهلالية، وصفية  
بنت حيي من بني إسرائيل وزينب بنت جحش الأسدية، وجويرية بنت الحارث من بني  
المصطلق ﴿فَفَعَّالَيْنِ أُمْتَعَكُنَّ وَأَسْرَخَكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ أصل تعال أن يقوله من كان في  
موضع مرتفع لمن في موضع منخفض ثم استعملت بمعنى أقبل في جميع الأمكنة؛  
وأمتعن من المتعة وهي الإحسان إلى المرأة إذا طلقت والسراح الطلاق، فمعنى الآية أن  
الله أمر رسوله ﷺ أن يختار نساءه بين الطلاق والمتعة إن أرادوا زينة الدنيا، وبين البقاء في  
عصمته إن أرادوا الآخرة، فبدأ ﷺ بعائشة: فاختارت البقاء في عصمته، ثم تبعها سائرهن  
في ذلك، فلم يقع طلاق، وقالت عائشة: خيرنا رسول الله ﷺ فاخترناه ولم يعد ذلك  
طلاقاً، وإذا اختارت المخيرة الطلاق: فمذهب مالك أنه ثلاث وقيل طلقة بائنة، وقيل طلقة  
رجعية ووصف السراح بالجميل: يحتمل أن يريد أنه دون الثلاث، أو يريد أنه ثلاث،  
وجماله حسن الرعي والثناء وحفظ العهد ﴿لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ﴾ من اللبيان لا للتبعيض، لأن  
جميعهن محسنات ﴿بِفَاحْشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ قيل يعني الزنا، وقيل يعني عصيان زوجها عليه الصلاة  
والسلام، أو تكليفه ما يشق عليه، وقيل عموم في المعاصي ﴿يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ  
ضِعْفَيْنِ﴾ أي يكون عذابها في الآخرة مثل عذاب غيرها مرتين، وإنما ذلك لعلو رتبتهن،  
لأن كل أحد يطالب على مقدار حاله، وقرئ يضاعف بالياء ورفع العذاب على البناء  
للمفعول وبالنون ونصب العذاب على البناء للفاعل ﴿وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قرئ  
بالياء حملاً على لفظ من وبالتاء حملاً على المعنى، وكذلك تعمل، والقنوت هنا بمعنى  
الطاعة ﴿نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾ أي يضاعف لها ثواب الحسنات ﴿رِزْقًا كَرِيمًا﴾ يعني الجنة،  
وقيل في الدنيا، والأول هو الصحيح ﴿لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ﴾ فضلهن الله على  
النساء بشرط التقوى، وقد حصل لهن التقوى فحصل التفضيل على جميع النساء، إلا

وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٢١﴾ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٢٢﴾ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿٢٣﴾ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ

يُخْرِجُ مِنْ هَذَا الْعَمُومِ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ومريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون لشهادة رسول الله ﷺ لكل واحدة منهن بأنها سيدة نساء عالمها ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ﴾ نهى عن الكلام اللين الذي يعجب الرجال ويميلهن إلى النساء ﴿فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ أي فجور وميل للنساء، وقيل هو النفاق، وهذا بعيد في هذا الموضع ﴿وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ هو الصواب من الكلام أو الذي ليس فيه شيء مما نهى عنه ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ قرئ بكسر القاف، ويحتمل وجهين: أن يكون من الوقار أو من القرار في الموضع، ثم حذفت الراء الواحدة كما حذفت اللام في ظلت، وأما القراءة بالفتح فمن القرار في الموضع على لغة من يقول قررت بالكسر أقر بالفتح، والمشهور في اللغة عكس ذلك، وقيل هي من قار يقار إذا اجتمع ومعنى القرار أرجح، لأن سودة رضي الله عنها قيل لها لِمَ لا تخرجين فقالت أمرنا الله بأن نقر في بيوتنا، وكانت عائشة إذا قرأت هذه الآية تكي على خروجها أيام الجمل، وحينئذ قال لها عمر: إن الله أمرك أن تقرّي في بيتك ﴿وَلَا تَبَرَّجْنَ﴾ التبرج الزينة ﴿تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ أي مثل ما كان نساء الجاهلية يفعلن من الانكشاف والتعرض للنظر، وجعلها أولى بالنظر إلى حال الإسلام، وقيل الجاهلية الأولى ما بين آدم ونوح، وقيل ما بين موسى وعيسى ﴿الرَّجَسَ﴾ أصله النجس، والمراد به هنا النقائص والعيوب ﴿أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ منادى أو منصوب على التخصيص، وأهل بيت النبي ﷺ: هم أزواجه وذريته وأقاربه كالعباس وعلي وكل من حرمت عليه الصدقة، وقيل المراد هنا أزواجه خاصة، والبيت على هذا المسكن، وهذا ضعيف لأن الخطاب بالتذكير، ولو أراد ذلك لقال عنكن وروي أن النبي ﷺ قال نزلت هذه الآية في خمسة: «في ولد علي وفاطمة والحسن والحسين» ﴿وَأَذْكُرْنَ﴾ خطاب لأزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم خضعن بعد دخولهن مع أهل البيت، وهذا الذكر يحتمل أن يكون التلاوة أو التذكر بالقلب، وآيات الله هي القرآن والحكمة هي السنة ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ الآية: سببها أن بعض النساء قلن ذكر الله الرجال ولم يذكرنا، فنزل فيها ذكر النساء ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ الإسلام هو الانقياد، والإيمان هو التصديق، ثم إنهما يطلقان بثلاثة أوجه باختلاف المعنى كقوله: ﴿لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾

وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّالِحَاتِ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَافِضَاتِ  
وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّابِرَاتِ وَالصَّالِحَاتِ وَالصَّابِرَاتِ  
وَالْذَّاكِرَاتِ اللَّهُ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٣٥﴾ وَمَا كَانَ  
لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا لِلْمُؤْمِنَاتِ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴿٣٦﴾ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ  
اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا

[الحجرات: ١٤] وبالاتفاق لاجتماعهما كقوله: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: ٣٥] الآية، وبالعموم فيكون الإسلام أعم، لأنه بالقلب والجوارح، والإيمان أخص لأنه بالقلب خاصة، وهذا هو الأظهر في هذا الموضع ﴿وَالْقَانِتَاتِ وَالْقَانِتَاتِ﴾ يحتمل أن يكون بمعنى العبادة أو الطاعة ﴿وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّادِقَاتِ﴾ يحتمل أن يكون من صدق القول أو من صدق العزم ﴿وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية: معناها أنه ليس لمؤمن ولا مؤمنة اختيار مع الله ورسوله بل يجب عليهم التسليم والانقياد لأمر الله ورسوله والضمير في قوله من أمرهم: راجع إلى الجمع الذي يقتضيه قوله لمؤمن ولا مؤمنة لأن معناه العموم في جميع المؤمنين والمؤمنات، وهذه الآية توطئة للقصة المذكورة بعدها، وقيل سببها أن رسول الله ﷺ خطب امرأة ليزوجها لمولاه زيد بن حارثة، فكرهت هي وأهلها ذلك فلما نزلت الآية قالوا رضيينا يا رسول الله، واختلف هل هذه المخطوبة زينب بنت جحش أو غيرها، وقد قيل إنها أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ هو زيد بن حارثة الكلبي، وإنعام الله عليه بالإسلام وغيره وإنعام النبي ﷺ بالعتق وكانت عند زيد زينب بنت جحش وهي بنت أمة عمّة النبي ﷺ، فشكا زيد إلى رسول الله ﷺ سوء معاشرتها وتعاضمها عليه، وأراد أن يطلقها فقال له رسول الله ﷺ: «أمسك عليك زوجك واتق الله»، يعني فيما وصفها به من سوء المعاشرة واتق الله ولا تطلقها فيكون نهيا عن الطلاق على وجه التنزيه، كما قال عليه الصلاة والسلام: «أبغض المباح إلى الله الطلاق» ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ الذي أخفاه رسول الله ﷺ أمر جائز مباح لا إثم فيه ولا عتب ولكنه خاف أن يسلب الله عليه ألسنتهم وينالوا منه، فأخفاه حياء وحشمة وصيانة لعرضه، وذلك أنه روي أن النبي ﷺ كان حريصا على أن يطلق زيد زينب ليتزوجها هو ﷺ لقربابتها منه ولحسبها، فقال أمسك عليك زوجك وهو يخفي الحرص عليها خوفا

وَطَرًا زَوَّجْنَاكُمَا لِيَكُنَّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَنْزُوجِ ادَّعِيَا بِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَتْ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٣٧﴾ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴿٣٨﴾ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٣٩﴾ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ

من كلام الناس لثلا يقولوا تزوج امرأة ابنه إذ كان قد تبناه، فالذي أخفاه ﷺ هو إرادة تزويجها فأبدى الله ذلك بأن قضى له بتزويجها، فقالت عائشة: لو كان رسول الله ﷺ كاتبًا شيئًا من الوحي لكتم هذه الآية لشدةها عليه، وقيل إن الله كان أوحى إلى رسول الله ﷺ أن يتزوج زينب بعد طلاق زيد، فالذي أخفاه رسول الله ﷺ: ما أعلمه الله به من ذلك ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكُمَا﴾ لم يذكر أحدًا من الصحابة في القرآن باسمه غير زيد بن حارثة، والوطر الحاجة، قال ابن عطية: ويراد به هنا الجماع، والأحسن أن يكون أعم من ذلك: أي لما لم يبق لزيد فيها حاجة زوجها الله من نبيه صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم، وأسند الله تزويجها إليه تشريفًا لها، ولذلك كانت زينب تفتخر على نساء النبي ﷺ وتقول إن الله زوجني نبيه من فوق سبع سموات، واستدل بعضهم بقوله زوَّجناكها على أن الأولى أن يقال في كتاب الصداق أنكحه إياها بتقديم ضمير الزوج على ضمير الزوجة كما في الآية ﴿لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ ادَّعِيَائِهِمْ﴾ المعنى أن الله زوج زينب امرأة زيد من رسول الله ﷺ ليعلم المؤمنين أن تزوج نساء ادَّعِيَائِهِمْ حلال لهم فإن الادعاء ليسوا لهم بأبناء حقيقة ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾ المعنى أن تزوج النبي ﷺ لزيب بعد زيد حلال لا حرج فيه ولا إثم ولا عتاب، وفي ذلك رد على من تكلم في ذلك من المنافقين. وفرض هنا بمعنى قسم ﴿لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ أي عادة الله في الأنبياء المتقدمين أن ينالوا ما أحل الله لهم، وقيل الإشارة بذلك إلى داود في تزويجه للمرأة التي جرى له فيها ما جرى، والعموم أحسن، ونصب سنة على المصدر، أو على إضمار فعل أو على الإغراء ﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ﴾ صفة للذين خلوا من قبل، وهم الأنبياء أو رفع على إضمار مبتدأ، أو نصب بإضمار فعل ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ هذا رد على من قال في زيد بن حارثة زيد بن محمد، فاعترض على النبي ﷺ تزوج امرأة زيد، وعموم النفي في الآية لا يعارضه وجود الحسن والحسين، لأنه ﷺ ليس أبا لهما في الحقيقة لأنهما ليسا من صلبه، وإنما كانا ابني بنته، وأما ذكور أولاده فماتوا صغارًا فليسوا من الرجال ﴿وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ أي آخرهم فلا نبي

شَيْءٍ عَلَيْهِمْ ﴿٤٠﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٤١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾ تَجِيئَتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿٤٤﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿٤٦﴾ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُم مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَثِيرًا ﴿٤٧﴾ وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذُنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٤٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّنَهَا فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرَخُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٤٩﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ

بعده ﷺ وقرىء بكسر التاء بمعنى أنه ختمهم فهو خاتم، وبالفتح بأنهم ختموا به فهو كالخاتم والطابع لهم، فإن قيل إن عيسى ينزل في آخر الزمان فيكون بعده عليه الصلاة والسلام، فالجواب أن النبوة أوتيت عيسى قبله عليه الصلاة والسلام، وأيضا فإن عيسى يكون إذا نزل على شريعته عليه الصلاة والسلام، فكانه واحد من أمته ﴿أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ اشترط الله الكثرة في الذكر حينما أمر به بخلاف سائر الأعمال، والذكر يكون بالقلب وباللسان وهو على أنواع كثيرة من التهليل والتسبيح والحمد والتكبير وذكر أسماء الله تعالى ﴿وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ قيل إن ذلك إشارة إلى صلاة الصبح والعصر، والأظهر أنه أمر بالتسبيح في أول النهار وآخره، وقال ابن عطية أراد في كل الأوقات فحدّ النهار بطرفيه ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم﴾ هذا خطاب للمؤمنين، وصلاة الله عليهم رحمة لهم، وصلاة الملائكة عليهم دعاؤهم لهم، فاستعمل لفظ يصلي في المعنيين على اختلافهما وقيل إنه على حذف مضاف تقديره وملائكته يصلون ﴿تَجِيئَتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ قيل يعني يوم القيامة، وقيل في الجنة وهو الأرجح لقوله وتجيئتهم فيها سلام، ويحتمل أن يريد تسليم بعضهم على بعض أو قول الملائكة لهم سلام عليكم طبتم ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا﴾ أي يشهد على أمته ﴿وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ﴾ أي بأمر الله وإرساله ﴿وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ استعارة للنور الذي يتضمنه الدين ﴿وَدَعْ أَذُنَهُمْ﴾ يحتمل وجهين أحدهما لا تؤذهم فالمصدر على هذا مضاف إلى المفعول ونسخ من الآية على هذا التأويل ما يخص الكافرين بآية السيف، والآخر احتمل إذابتهم لك وأعرض عن أقوالهم، فالمصدر على هذا مضاف للفاعل ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ﴾ الآية: معناه: سقوط العدة عن المطلقة قبل الدخول فالنكاح في الآية هو العقد والمس هو الجماع، وتعدونها من العدد ﴿فَمَتَّعُوهُنَّ﴾

أَزْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي

هذا يقتضي متعة المطلقة قبل الدخول سواء فرض لها أو لم يفرض لها صدق وقوله تعالى في البقرة: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧] يقتضي أن المطلقة قبل الدخول وقد فرض لها يجب لها نصف الصداق ولا متعة لها وقد اختلف هل هذه الآية ناسخة لآية البقرة أو منسوخة بها ويمكن الجمع بينهما بأن تكون آية البقرة مبيّنة لهذه مخصصة لعمومها.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾ في معناها قولان أحدهما أن المراد أزواجه اللاتي في عصمته حينئذ كعائشة وغيرها، وكان قد أعطاهن مهورهن، والآخر أن المراد جميع النساء، فأباح الله له أن يتزوج كل امرأة يعطي مهرها وهذا أوسع من الأول ﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ أباح الله له مع الأزواج السراي بملك اليمين ويعني بقوله أفاء الله عليك: الغنائم ﴿وَبَنَاتِ عَمِكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ﴾ يعني قرابته من جهة أبيه ومن جهة أمه، وكان له عليه الصلاة والسلام أعمام وعمات إخوة لأبيه، ولم يكن لأمه عليه الصلاة والسلام أخ ولا أخت، وإنما يعني بخاله وخالاته عشيرة أمه وهم بنو زهرة، ولذلك كانوا يقولون نحن أخوال رسول الله ﷺ فمن قال إن المراد بقوله أحللنا لك أزواجك: مَنْ كَانَتْ فِي عَصْمَتِهِ: فهو عطف عليهن، وإباحة لأن يتزوج قرابته زيادة على مَنْ كَانَ فِي عَصْمَتِهِ، وَمَنْ قَالَ إِنْ الْمُرَادُ جَمِيعُ النِّسَاءِ فَهُوَ تَجْرِيدُ مَنْهَنْ عَلَى وَجْهِ التَّشْرِيفِ بَعْدَ دُخُولِ هَؤُلَاءِ فِي الْعُمُومِ ﴿اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾ تخصيص تحرّز به مَنْ لَمْ يَهَاجِرْ كَالطَّلَاقِ الَّذِينَ أَسْلَمُوا يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ ﴿وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ أباح الله له ﷺ مَنْ وَهَبَتْ لَهَا نَفْسَهَا مِنَ النِّسَاءِ، وَخَالَفَ هَلْ وَقَعَ ذَلِكَ أَمْ لَا؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَمْ تَكُنْ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ امْرَأَةً إِلَّا بِنِكَاحٍ أَوْ مِلْكٍ يَمِينٍ، لَا بِهَبَةٍ نَفْسِهَا، وَيُؤَيَّدُ هَذَا قِرَاءَةُ الْجُمْهُورِ إِنْ وَهَبَتْ بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ أَيْ إِنْ وَقَعَ، وَقِيلَ قَدْ وَقَعَ ذَلِكَ، وَهُوَ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ قَرِئَ أَنْ وَهَبَتْ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ، وَخَالَفَ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ فِيمَنْ هِيَ الَّتِي وَهَبَتْ نَفْسَهَا فَقِيلَ مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ، وَقِيلَ زَيْنَبُ بِنْتُ خَزِيمَةَ أُمُّ الْمَسَاكِينِ، وَقِيلَ أُمُّ شَرِيكِ الْأَنْصَارِيَّةِ، وَقِيلَ أُمُّ شَرِيكِ الْعَامِرِيَّةِ ﴿خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي هبة المرأة نفسها مزية خاصة بالنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ دُونَ غَيْرِهِ، وَانْظُرْ كَيْفَ رَجَعَ مِنَ الْعَقِيَّةِ

أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٦٠﴾ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمِنْ ابْتِغَايَتِ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آَلَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿٦١﴾ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ

إلى الخطاب ليخصّ المخاطب وحده، وقيل إن خالصة يرجع إلى كل ما تقدم من النساء المباحات له ﷺ لأن سائر المؤمنين قصروا على أربع نسوة، وأبيح له عليه الصلاة والسلام أكثر من ذلك، ومذهب مالك أن النكاح بلفظ الهبة لا ينعقد بخلاف أبي حنيفة، وإعراب خالصة مصدر أو حال أو صفة لامرأة ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ يعني أحكام النكاح من المصداق والولي والاقتصار على أربع وغير ذلك ﴿لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ﴾ يتعلق بالآية التي قبله أي بينا أحكام النكاح لثلا يكون عليك حرج أو لثلا يظن بك أنك فعلت ما لا يجوز، وقال الزمخشري يتعلق بقوله خالصة لك ﴿تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ معنى ترجي تؤخر وتبعد، ومعنى تؤوي تضم وتقرب. واختلف في المراد بهذا الإرجاء والإيواء، فقيل إن ذلك في القسمة بينهما: أي تكثر لمن شئت، وتقل لمن شئت، وقيل إنه في الطلاق أي تمسك من شئت وتطلق من شئت؛ وقيل معناه تتزوج من شئت، وتترك من شئت، والمعنى على كل قول توسعة على النبي ﷺ، وإباحة له أن يفعل ما يشاء، وقد اتفق الناقلون على أنه ﷺ كان يعدل في القسمة بين نسائه: أخذًا منه بأفضل الأخلاق مع إباحة الله له، والضمير في قوله منهن: يعود على أزواجه صلى الله عليه وآله وسلم خاصة أو على كل ما أحل الله له على حسب الخلاف المتقدم ﴿وَمِنْ ابْتِغَايَتِ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ في معناه قولان: أحدهما من كنت عزلته من نسائك فلا جناح عليك في رده بعد عزله، والآخر من ابتغيت ومن عزلت سواء في إباحة ذلك فمن للتبعيض على القول الأول وأما على القول الثاني فنحو قولك من لقيك ومن لم يلقك سواء ﴿ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ﴾ أي إذا علمن أن هذا حكم الله قررت به أعينهن ورضين به، وزال ما كان بهن من الغيرة، فإن سبب نزول هذه الآية ما وقع لأزواج النبي ﷺ من غيرة بعضهن على بعض ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾ فيه قولان: أحدهما لا يحل لك النساء غير اللاتي في عصمتك الآن ولا تزيد عليهن، قال ابن عباس لما خيهرن رسول الله ﷺ فاخترن الله ورسوله جازاهن الله على ذلك، بأن حرّم غيرهن من النساء كرامة لهن، والقول الثاني لا يحل لك النساء غير الأصناف التي سميت، والخلاف هنا يجري على الخلاف في



وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ﴿٥٦﴾ بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَن يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَعْجِلُ

المراد بقوله: ﴿إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾: أي لا يحل لك غير من ذكر حسبما تقدم، وقيل معنى ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ﴾: لا يحل لك اليهوديات والنصرانيات من بعد المسلمات المذكورات وهذا بعيد، واختلف في حكم هذه الآية، فقيل إنها منسوخة بقوله: ﴿إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ على القول بأن المراد جميع النساء، وقيل إن هذه الآية ناسخة لتلك على القول بأن المراد من كان في عصمته، وهذا هو الأظهر لما ذكرنا عن ابن عباس، ولأن التسع في حقه عليه الصلاة والسلام كالأربع في حق أمته ﴿وَلَا أَن تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ﴾ معناه لا يحل لك أن تطلّق واحدة منهن وتزوّج غيرها بدلاً منها، وقيل معناه ما كانت العرب تفعله من المبادلة في النساء بأن ينزل الرجل عن زوجته لرجل وينزل الآخر عن زوجته له، وهذا ضعيف ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ﴾ في هذا دليل على تجاوز النظر إلى المرأة إذا أراد الرجل أن يتزوجها ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ المعنى أن الله أباح له الإماء، والاستثناء في موضع رفع على البدل من النساء أو في موضع نصب على الاستثناء من الضمير في حُسْنُهُنَّ ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَن يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ﴾ سبب هذه الآية ما رواه أنس أن رسول الله ﷺ لما تزوج زينب بنت جحش أولم عليها فدعا الناس، فلما طعموا قعد نفر في طائفة من البيت فثقل ذلك على النبي ﷺ فخرج ليخرجوا بخروجه ومز على حجر نسائه ثم عاد فوجدهم في مكانهم، فانصرف فخرجوا عن ذلك، وقال ابن عباس نزلت في قوم كانوا يتحينون طعام النبي ﷺ فيدخلون عليه قبل الطعام فيقعّدون إلى أن يطبخ ثم يأكلون ولا يخرجون، فأمرهم أن لا يدخلوا حتى يؤذن لهم، وأن ينصرفوا إذا أكلوا، قلت: والقول الأول أشهر، وقول ابن عباس أليق بما في الآية من النهي عن الدخول حتى يؤذن لهم، فعلى قول ابن عباس في النهي عن الدخول حتى يؤذن لهم والقول الأول في النهي عن القعود بعد الأكل، فإن الآية تضمنت الحكيمين ﴿غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ﴾ أي غير منتظرين لوقت الطعام، والإناء الوقت، وقيل إنا الطعام نضجه وإدراكه، يقال أني يأني إني ﴿وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا﴾ أمر بالدخول بعد الدعوة، وفي ذلك تأكيد للنهي عن الدخول قبلها ﴿فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا﴾ أي انصرفوا، قال بعضهم هذا أدب الله به الثقلاء، وقالت عائشة رضي الله عنها: حسبك من الثقلاء أن الله لم يحتملهم ﴿وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ﴾ معطوف على غير

مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مَنْ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٧﴾ إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ خَفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٥٨﴾ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَاتَّقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

ناظرين، أو تقديره ولا تدخلوا مستأنسين، ومعناه النهي عن أن يطلبوا الجلوس للأنس بحديث بعضهم مع بعض، أو يستأنسوا لحديث أهل البيت، واستثناسهم: تسمعتهم وتجنسهم ﴿إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ﴾ يعني جلوسهم للحديث أو دخولهم بغير إذن ﴿فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ﴾ تقديره يستحي من إخراجكم، بدليل قوله: والله لا يستحي من الحق: أي أن إخراجكم حق لا يتركه الله ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ المتاع الحاجة من الأثاث وغيره، وهذه الآية نزلت في احتجاب أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وسببها ما رواه أنس من قعود القوم يوم الوليمة في بيت زينب، وقيل سببها أن عمر بن الخطاب أشار على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يحجب نساءه فنزلت الآية موافقة لقول عمر، قال بعضهم لما نزلت في أمهات المؤمنين ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ كن لا يجوز للناس كلامهن إلا من وراء حجاب، ولا يجوز أن يراهن متنقيات ولا غير متنقيات، فخصصن بذلك دون سائر النساء ﴿ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ يريد أنقى من الخواطر التي تعرض للرجال في أمر النساء والنساء في أمر الرجال ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ﴾ سببها أن بعض الناس قالوا لو مات رسول الله ﷺ لتزوجت عائشة فحرم الله على الناس تزوج نسائه بعده كرامة له ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ﴾ الآية: لما أوجب الله الحجاب أباح لهن الظهور لذوي محارمهن من القرابة وهم: الآباء، والأبناء، والإخوة، وأولادهم، وأولاد الأخوات ﴿وَلَا نِسَائِهِنَّ﴾ قيل يريد بالنساء القرابة والمصروفات لهن، وقيل يريد نساء جميع المؤمنات، ويقوي الأول تخصيص النساء بالإضافة لهن، ويقوي الثاني أنهن كن لا يحتجبن من النساء على الإطلاق ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ واختلف فيمن أبيح لهن الظهور له من ملك اليمين، فقيل الإمام دون العبيد، وقيل الإمام والعبيد، وهو أولى بلفظ الآية، ثم اختلف من ذهب إلى هذا فقال قوم من ملكه من العبيد دون من ملكه غيرهن، وهذا هو الظاهر من لفظ الآية، وقال قوم جميع

شَهِيدًا ﴿٥٥﴾ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٥٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴿٥٨﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْفَىٰ

العبيد كن في ملكهن أو في ملك غيرهن ﴿٥٥﴾ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴿٥٥﴾ هذه الآية تشريف للنبي ﷺ، وقد ذكرنا معنى صلاة الله وصلاة الملائكة في قوله يصلي عليكم وملائكته ﴿٥٦﴾ صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٥٦﴾ الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرض إسلامي فالأمر به محمول على الوجوب، وأقله مرة في العمر، وأما حكمها في الصلاة: فمذهب الشافعي أنها فرض تبطل الصلاة بتركه، ومذهب مالك أنها سنة وصفتها ما ورد في الحديث الصحيح اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد، وقد اختلفت الروايات في ذلك اختلافًا كثيرًا أما السلام على النبي ﷺ فيحتمل أن يريد السلام عليه في التشهد في الصلاة أو السلام عليه حين لقائه، وأما السلام عليه بعد موته فقد قال ﷺ مَنْ سَلَّمَ عَلَيَّ قَرِيبًا سَمِعْتُهُ، وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيَّ بَعِيدًا أبلغته، فإن الله حرّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ﴿٥٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴿٥٧﴾ إذاية الله هي بالإشراك به ونسبة الصاحبة والولد له، وليس معنى إذايته أنه يضره الأذى لأنه تعالى لا يضره شيء ولا ينفعه شيء، وقيل إنها على حذف مضاف تقديره يؤذون أولياء الله، والأول أرجح، لأنه ورد في الحديث يقول الله تعالى: «يُسْتَمْنِي ابْنُ آدَمَ وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَشْتَمَنِي، وَيُكَذِّبُنِي وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُكَذِّبُنِي»، أما شتمه إياي فقلوه إن لي صاحبةً وولداً، وأما تكذيبه إياي فقلوه: «لَا يُعِيدُنِي كَمَا بَدَأْنِي» وأما إذاية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهي التعرض له بما يكره من الأقوال أو الأفعال، وقال ابن عباس، نزلت في الذين طعنوا عليه حين أخذ صفية بنت حيي ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا ﴿٥٨﴾ الآية: في البهتان وهو ذكر الإنسان بما ليس فيه، وهو أشد من الغيبة، مع أن الغيبة محرمة، وهي ذكره ما فيه مما يكره ﴿٥٩﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ﴿٥٩﴾ كان نساء العرب يكشفن وجوههن كما تفعل الإماماء، وكان ذلك داعيًا إلى نظر الرجال لهن فأمرهن الله بإدناء الجلابيب ليسترن بذلك وجوههن ويفهم الفرق بين الحرائر والإماماء، والجلابيب جمع جلباب وهو ثوب أكبر من الخمار، وقيل هو الرداء وصورة إدنائه عند ابن عباس أن تلويه

أَنْ يُعْرِفَنَّ فَلَا يُؤْذِينَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٩﴾ ۖ لَنْ لَمْ يَنْهَ الْمُتَنَفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ  
مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٠﴾  
مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا نَفْتِيلًا ﴿٦١﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ  
تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٦٢﴾ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ  
السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴿٦٣﴾ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٦٤﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ  
وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٦٥﴾ يَوْمَ ثَقُلَتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴿٦٦﴾

على وجهها حتى لا يظهر منها إلا عين واحدة تبصر بها وقيل أن تلويه حتى لا يظهر إلا  
عينها، وقيل أن تغطي نصف وجهها ﴿ذَلِكَ أَذُنِي أَنْ يُعْرِفَنَّ فَلَا يُؤْذِينَ﴾ أي ذلك أقرب إلى  
أن يعرف الحرائر من الإمام فإذا عرف أن المرأة حرة لم تُعارض بما تُعارض به الأمة،  
وليس المعنى أن تعرف المرأة حتى يعلم من هي إنما المراد أن يفرق بينها وبين الأمة لأنه  
كان بالمدينة إمام يعرفن بالسوء وربما تعرض لهن السفهاء ﴿لَنْ لَمْ يَنْهَ الْمُتَنَفِقُونَ﴾ الآية:  
تضمنت وعيد هؤلاء الأوصاف إن لم ينتهوا، وقيل إنهم لم ينتهوا: ولم ينفذ الوعيد عليهم  
ففي ذلك دليل على بطلان القول بوجوب إنفاذ الوعيد في الآخرة، وقيل إن انتهوا وستروا  
أمرهم، فكف عنهم إنفاذ الوعيد، والمنافقون هم الذين يُظهرون الإيمان ويخفون الكفر،  
والذين في قلوبهم مرض: قوم كان فيهم ضعف إيمان، وقلة ثبات عليه، وقيل هم الزناة:  
كقوله فيطمع الذي في قلبه مرض، والمرجعون في المدينة: قوم كانوا يشيعون أخبار السوء  
ويخوفون المسلمين، فيحتمل أن تكون هذه الأوصاف متفرقة، أو تكون داخلية في جملة  
المنافقين، ثم جرّدها بالذكر ﴿لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ﴾ أي نسلطك عليهم وهذا هو الوعيد ﴿ثُمَّ لَا  
يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا﴾ ذلك لأنه ينبغيهم أو يقتلهم، والضمير المجرور للمدينة ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾  
يحتمل أن يريد إلا جوازًا قليلًا أو وقتًا أو عددًا قليلًا منهم، والإعراب يختلف بحسب هذه  
الاحتمالات، فقليلًا على الاحتمال الأول مصدر، وعلى الثاني ظرف، وعلى الثالث  
منصوب على الاستثناء ﴿مَلْعُونِينَ﴾ نصب على الذم، أو بدل من قليلًا على الوجه الثالث:  
أو حال من ضمير الفاعل في يجاورونك تقديره سينفون ملعونين ﴿أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا﴾ أي  
حيث ما ظفر بهم أسروا، والأخذ الأسر ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ أي عادته ونصب على المصدر ﴿فِي  
الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ أي عادته في المنافقين من الأمم المتقدمة وقيل يعني الكفار من بدر،  
لأنهم أسروا وقتلوا ﴿تَكُونُ قَرِيبًا﴾ إنما قال قريبًا بالتذكير والساعات مؤنثة على تقدير شيئًا

وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَ ﴿١٧﴾ رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَا مِنْكَ الْهَدَىٰ  
وَالْعَنَتُمْ لَنَا كَيْدًا ﴿١٨﴾ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ  
عِنْدَ اللَّهِ وَجِبَاحُ ﴿١٩﴾ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ لَوْ قُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٢٠﴾ يُضْلِحَ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ  
وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٢١﴾ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا

قريبًا أو زمانًا قريبًا، أو لأن تأنيثها غير حقيقي ﴿يَوْمَ تَقْلُبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ العامل في  
يوم قوله يقولون أو لا يجدون أو محذوف، وتقليب وجوههم: تصريفها في جهة النار كما  
تدور البضعة في القدر إذا غلّت من جهة إلى جهة، أو تغيرها عن أحوالها.

﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَى﴾ هم قوم من بني إسرائيل، وإذابتهم له: ما ورد في  
الحديث أن بني إسرائيل كانوا يغتسلون عراة وكان موسى يستتر منهم إذا اغتسل فقالوا  
إنه لآدر، فاعتسل موسى يومًا وحده وجعل ثيابه على حجر ففرّ الحجر بثيابه، وأتبعه  
موسى وهو يقول ثوبي حجر ثوبي حجر، فمرّ في أتباعه على ملأ من بني إسرائيل فأروه  
سليمًا مما قالوا، فذلك قوله فبرّاه الله مما قالوا، وقيل إذابتهم له أنهم رموه بأنه قتل أخاه  
هارون، فبعث الله ملائكة فحملته حتى رآه بنو إسرائيل ليس فيه أثر فبرّاه الله موسى، ورؤي  
أن الله أحياه فأخبرهم ببراءة موسى، والقول الأول هو الصحيح لوروده في الحديث  
الصحيح ﴿قَوْلًا سَدِيدًا﴾ قيل يعني لا إله إلا الله، واللفظ أعم من ذلك ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ  
عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾ الأمانة هي التكاليف الشرعية من التزام الطاعات وترك  
المعاصي، وقيل هي الأمانة في الأموال، وقيل غسل الجنابة، والصحيح العموم في  
التكاليف، وعرضها على السموات والأرض والجبال يحتمل وجهين: أحدهما: أن يكون  
الله خلق لها إدراكًا فعرضت عليها الأمانة حقيقة فأشفت منها وامتنعت من حملها، والثاني  
أن يكون المراد تعظيم شأن الأمانة، وأنها من الثقل بحيث لو عرضت على السموات  
والأرض والجبال، لأبين من حملها وأشفت منها، فهذا ضرب من المجاز كقولك عرضت  
الحمل العظيم على الدابة فأبت أن تحمله، والمراد أنها لا تقدر على حمله ﴿وَحَمَلَهَا  
الْإِنْسَانُ﴾ أي التزم الإنسان القيام بالتكاليف مع شدة ذلك وصعوبته على الأجرام التي هي  
أعظم منه، ولذلك وصفه الله بأنه ظلم جهول، والإنسان هنا جنس، وقيل يعني آدم، وقيل

جَهُولًا ﴿٧٢﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٣﴾

قابيل الذي قتل أخاه ﴿لِيُعَذِّبَ﴾ اللام للصيرورة، فإن حمل الأمانة: كان سبب تعذيب المنافقين والمشركين، ورحمة للمؤمنين.

## سورة سبأ

مكية إلا آية ٦ فمدنية وآياتها ٥٤ نزلت بعد لقمان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَمُوتْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١﴾  
يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ يحتمل أن يكون الحمد الأول في الدنيا والثاني في الآخرة، وعلى هذا حملة الزمخشري ويحتمل عندي أن يكون الحمد الأول للعموم والاستغراق، فجمع الحمد في الدنيا والآخرة، ثم جرد منه الحمد في الآخرة كقوله فأكهة ونخل ورمان، ثم إن الحمد في الآخرة يحتمل أن يريد به الجنس أو يريد به قوله وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين أو الحمد لله الذي صدقنا وعده ﴿مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾ أي يدخل فيها من المطر والأموات وغير ذلك ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من النبات وغيره ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من المطر والملائكة والرحمة والعذاب وغير ذلك ﴿وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾ أي يصعد ويرتفع من الأعمال وغيرها ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ رُوي أن قائل هذه المقالة هو أبو سفيان بن حرب ﴿لَا يَغْرُبُ﴾ أي لا يغيب ولا يخفى ﴿وَلَا أَصْغَرُ﴾ معطوف على مثقال؛ وقال الزمخشري هو مبتدأ، لأن حرف الاستثناء من حروف العطف، ولا

الْعَفُورُ ﴿٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٣﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزِ أَلِيمٍ ﴿٥﴾ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُزِقْتُمْ كُلٌّ مِّمَّزِقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٧﴾ أَفَتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جُنَّةٌ بَلَىٰ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ﴿٨﴾ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ

خلاف بين القراء السبعة في رفع أصغر وأكبر في هذا الموضع، وقد حكى ابن عطية الخلاف فيه عن بعض القراء السبعة، وإنما الخلاف في يونس ﴿فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ يعني اللوح المحفوظ ﴿لِيَجْزِيَ﴾ متعلق بقوله: ﴿لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾ أو بقوله: ﴿لَا يَعْزُبُ﴾ أو بمعنى قوله: ﴿فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا﴾ مبتدأ وخبره الجملة بعده، وقال ابن عطية: هو معطوف على الذين الأول، وقد ذكر في الحج معنى سعوا، ومعاجزين ﴿أَلِيمٍ﴾ بالرفع صفة لعذاب، وبالنقص صفة لرجز ﴿وَيَرَى﴾ معطوف على ليجزي أو مستأنف، وهذا أظهر ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ هم الصحابة أو من أسلم من أهل الكتاب، أو على العموم ﴿الْحَقُّ﴾ مفعول ثانٍ ليرى، لأن الرؤيا هنا بالقلب بمعنى العلم والضمير ضمير فصل ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي قال بعضهم لبعض هل ندلكم على رجل يعني محمداً ﷺ ﴿يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُزِقْتُمْ كُلٌّ مِّمَّزِقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ معنى مزقتم أي بليتتم في القبور وتقطعت أوصالكم وكل ممزق مصدر، والخلق الجديد: هو الحشر في القيامة، والعامل في إذا معنى إنكم لفي خلق جديد، لأن معناه تبعثون إذا مزقتم، وقيل العامل فيه فعل مضمر مقدر قبلها وذلك ضعف، وإنكم لفي خلق جديد معمول ينبتكم وكسرت اللام التي في خبرها ومعنى الآية أن ذلك الرجل يخبركم أنكم تبعثون بعد أن بليتتم في الأرض، ومرادهم استبعاد الحشر ﴿أَفَتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ﴾ هذا من جملة كلام الكفار، ودخلت همزة الاستفهام على ألف الوصل فحذفت ألف الوصل وبقيت الهمزة مفتوحة غير ممدودة ﴿بَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ﴾ هذا رد عليهم: أي أنه لم يفتّر على الله الكذب وليس به جنة بل هؤلاء الكفار في ضلال وحيرة عن الحق توجب لهم العذاب، ويحتمل أن يريد بالعذاب عذاب الآخرة، أو العذاب في الدنيا بمعاندة الحق، ومحاولة ظهور الباطل ﴿أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾



وَمَا خَلَقَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنْ نَشَأْ نُخَسِّفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجَالُ أَوْبَى مُعَلِّمِ الطَّيْرِ وَالنَّا لَهُ الْحَدِيدَ ﴿١٠﴾ أَنْ أَعْمَلْ سَبِغَتٍ وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١﴾ وَلَسَلِيمَانَ الرِّيحَ غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَاحُها شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَظَرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ إِذِذِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿١٢﴾ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا

مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ الضمير في يروا للكفار المنكرين للبعث، وجعل السماء والأرض بين أيديهم وخلفهم، لأنهما محيطتان بهم، والمعنى ألم يروا إلى السماء والأرض فيعلمون أن الذي خلقهما قادر على بعث الناس بعد موتهم، ويحتمل أن يكون المعنى تهديد لهم ثم فسره بقوله: ﴿إِنْ نَشَأْ نُخَسِّفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾: أي أفلم يروا إلى السماء والأرض أنهما محيطتان بهم فيعلمون أنهم لا مهرب لهم من الله ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ﴾ الإشارة إلى إحاطة السماء بهم أو إلى عظمة السماء والأرض بأن فيهما آية تدل على البعث ﴿يَا جِبَالُ أَوْبَى مَعَهُ﴾ تقديره: قلنا يا جبال، والجملة تفسير للفضل، ومعنى أَوْبَى سَبْحِي، وأصله من التأويب، وهو الترجيع، لأنه كان يرجع التسبيح فترجعه معه. وقيل هو من التأويب بمعنى السير بالنهار، وقيل كان ينوح فتساعده الجبال بصداها، والطيور بأصواتها ﴿وَالطَّيْرِ﴾ بالنصب عطف على موضع يا جبال، وقيل مفعول معه، وقيل معطوف على فضلاً، وقوى بالرفع عطف على لفظ يا جبال ﴿وَالنَّا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ أي جعلناه له ليتنا بغير نار كالطين والعجين، وقيل لأن له الحديد لشدة قوته ﴿سَابِغَاتٍ﴾ هي الدروع الكاسية ﴿وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ﴾ معنى السرد هنا نسج الدروع، وتقديرها أن لا يعمل الحلقة صغيرة فتضعف ولا كبيرة فيصاب لابسها من خلالها، وقيل لا يجعل المسمار دقيقاً ولا غليظاً ﴿وَأَعْمَلُوا صَالِحًا﴾ خطاب لداود وأهله ﴿وَلَسَلِيمَانَ الرِّيحَ﴾ بالنصب على تقدير وسخرنا، وقوى بالرفع على الابتداء ﴿غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَاحُها شَهْرٌ﴾ أي كانت تسير به بالغداة مسيرة شهر، وبالعشي مسيرة شهر فكان يجلس على سريره وكان من خشب يحمل فيها روي أربعة آلاف فارس فترفعه الريح ثم تحمله ﴿وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَظَرِ﴾ قال ابن عباس كانت تسيل له باليمن عين من نحاس يصنع منها ما أحب، والقطر النحاس، وقيل القطر الحديد والنحاس وما جرى مجرى ذلك: كان يسيل له منه أربعة عيون، وقيل المعنى أن الله أذاب له النحاس بغير نار كما صنع بالحديد لداود ﴿نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ يعني نار الآخرة.

يَشَاءُ مِنْ تَحْرِيْبٍ وَتَمْثِيْلٍ وَحِفَافٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُوْرٍ رَّاسِيَتٍ اَعْمَلُوْا اَل دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيْلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشُّكُوْرُ ﴿١٣﴾ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِۦٓ اِلَّا دَابَّةٌ اَلْاَرْضِ تَاْكُلُ مِنْسَاتُهُۥ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ اَن لَّوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوْا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿١٤﴾ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ اٰيَةٌ جَنَّتَانِ عَن يَمِيْنٍ وَشِمَالٍ كُلُوْا مِّن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوْا لِمَۡلِكِكُمْ بَلَدُهُ طَيِّبَةٌ

وقيل كان معه ملك يضربهم بسوط من نار ﴿مَحَارِبَ﴾ هي القصور، وقيل المساجد وتمثيل قيل إنها كانت على غير صور الحيوان وقيل على صور الحيوان وكان ذلك جائزا عندهم ﴿كَالْجَوَابِ﴾ جمع جابية وهي البركة التي يجتمع فيها الماء ﴿رَّاسِيَاتٍ﴾ أي ثابتات في مواضعها لعظمها ﴿اَعْمَلُوا اَل دَاوُدَ شُكْرًا﴾ حكاية ما قيل لآل داود، وانتصب شكرا على أنه مفعول من أجله، أو مصدر في موضع الحال تقديره شاكرين أو مصدر من المعنى لأن العمل شكر تقديره اشكروا شكرا أو مفعول به ﴿وَقَلِيْلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشُّكُوْرِ﴾ يحتمل أن يكون مخاطبة لآل داود أو مخاطبة لمحمد ﷺ ﴿دَابَّةُ الْاَرْضِ تَاْكُلُ مِنْسَاتُهُ﴾ المنسأة هي العصا، وقرىء بهمز وبغير همز، ودابة الأرض هي الأرضة وهي السوسة التي تأكل الخشب وغيره وقصص الآية أن سليمان عليه السلام دخل قبة من قوارير وقام يصلي متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها فبقي كذلك سنة لم يعلم أحد بموته حتى وقعت العصا فخر إلى الأرض واختصرنا كثيرا مما ذكره الناس في هذه القصة لعدم صحته ﴿تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ﴾ من تبين الشيء إذا ظهر، وما بعدها بدل من الجن، والمعنى ظهر للناس أن الجن لا يعلمون الغيب، وقيل تبينت بمعنى علمت، وأن ما بعدها مفعول به على هذه والمعنى علمت الجن أنهم لا يعلمون الغيب، وتحققوا أن ذلك بعد التباس الأمر عليهم، أو علمت الجن أن كفارهم لا يعلمون الغيب، وأنهم كاذبون في دعوى ذلك ﴿فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ يعني الخدمة التي كانوا يخدمون سليمان وتسخيره لهم في أنواع الأعمال، والمعنى لو كانت الجن تعلم الغيب ما خفي عليهم موت سليمان ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ اٰيَةٌ﴾ سبأ قبيلة من العرب سُميت باسم أبيها الذي تناسلت منه، وقيل باسم أمها، وقيل باسم موضعها، والأول أشهر، لأنه ورد في الحديث وكانت مساكنهم بين الشام واليمن ﴿جَنَّتَانِ عَن يَمِيْنٍ وَشِمَالٍ﴾ كان لهم وادٍ وكانت الجنتان عن يمينه وشماله وجنتان بدل من آية أو مبتدأ أو خبر مبتدأ محذوف ﴿كُلُوْا﴾ تقديره قيل لهم كلوا من رزق ربكم قالت لهم ذلك الأنبياء، وروى أنهم بعث لهم ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم ﴿بَلَدُهُ طَيِّبَةٌ﴾ أي كثيرة الأرزاق طيبة الهواء سليمة من الهوام ﴿فَاَعْرَضُوْا﴾ أي أعرضوا عن شكر الله أو عن طاعة الأنبياء ﴿فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلًا

وَرَبِّ غَفُورٍ ﴿١٥﴾ فَأَعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرَمِ وَيَذَلِّنَهُمْ بِحَبَّتِهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكْثَلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ تُجْزَى إِلَّا الْكَفُورُ ﴿١٧﴾ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا ءَامِينَ ﴿١٨﴾ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَرَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ

الْعَرَمِ ﴿١٥﴾ كان لهم سدّ يمسك الماء ليرتفع فُتُسَقَى به الجنتان، فأرسل الله على السدّ الجرد وهي دوية خزّيته فيبيست الجنتان، وقيل لما خرب السدّ حمل السيل الجنتان وكثير من الناس واختلف في معنى العرم: فقيل هو السدّ، وقيل هو اسم ذلك الوادي بعينه، وقيل معناه الشديد، فكأنه صفة للسيل من العرامة، وقيل هو الجرد الذي خرب السدّ، وقيل المطر الشديد ﴿أَكْلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ الأكل بضم الهمزة المأكول، والخمط شجر الأراك، وقيل كل شجرة ذات شوك، والأثل شجر يشبه الطرفا والسدر شجر معروف، وإعزاب خمط بدل من أكل أو عطف بيان وقرىء بالإضافة وأثل عطف على الأكل لا على خمط، لأن الأثل لا أكل له، والمعنى أنه لما أهلكت الجنتان المذكورتان قيل أبدلهم الله منها جنتين بضدّ وصفهما في الحُسن والأرزاق ﴿وَهَلْ تُجْزَى إِلَّا الْكَفُورُ﴾ معناه لا يناقش ويجازى بمثل فعله إلا الكفور لأن المؤمن قد يسمع الله له ويتجاوز عنه ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً﴾ هذه الآية وما بعدها وصف حال سبأ قبل مجيء السيل وهلاك جئاتهم، ويعني بالقرى التي باركنا فيها الشام، والقرى الظاهرة قرى متصلة من بلادهم إلى الشام، ومعنى ظاهرة يظهر بعضها من بعض لاتصالها، وقيل مرتفعة في الآكام، وقال ابن عطية خارجة عن المدن كما تقول بظاهر المدينة أي خارجها ﴿وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ﴾ أي قسمنا مراحل السفر، وكانت القرى متصلة فكان المسافر يبيت في قرية ويصبح في أخرى ولا يخاف جوعاً ولا عطشاً، ولا يحتاج إلى حمل زاد، ولا يخاف من أحد ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ قرىء باعد وبُعِد بالتخفيف والتشديد على وجه الطلب، والمعنى أنهم بطروا النعمة وملّوا العافية، وطلبوا من الله أن يباعد بين قراهم المتصلة ليمشوا في المفاوز ويتزوّدوا للأسفار، فعجل الله إجابتهم وقرىء باعد بفتح العين على الخبر والمعنى أنهم قالوا إن الله باعد بين قراهم، وذلك كذب وجحد للنعمة ﴿وَوَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ يعني بقولهم باعد بين أسفارنا أو بذنوبهم على الإطلاق ﴿وَمَرَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ﴾ أي فرّقناهم في البلاد حتى ضرب المثل بفرقتهم، وقيل تفرّقوا أيدي سبأ، وفي الحديث إن سبأ أبو عشرة من القبائل، فلما جاء السيل على بلادهم تفرّقوا فتيامن منهم ستة وتشاءم

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٩﴾ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّن سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يُّؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ﴿٢١﴾ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِّن ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَن أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ

أربعة ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ أي وجد ظنه فيهم صادقًا يعني قوله لأغويتهم، وقوله: ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٧].

﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ تعجيز للمشركين وإقامة حجة عليهم ويعني بالذين زعمتم ألهمتهم، ومفعول زعمتم محذوف أي زعمتم أنهم آلهة أو زعمتم أنهم شفعاء، وروى أن ذلك نزل عند الجوع الذي أصاب قريشًا ﴿مِنْ شِرْكٍَ﴾ أي نصيب والظهير المعين ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَن أَذِنَ لَهُ﴾ المعنى لا تنفع الشفاعة عند الله إِلَّا لِمَن أَذِنَ الله له أن يشفع فإنه لا يشفع أحد إِلَّا بإذنه، وقيل المعنى لا تنفع الشفاعة إِلَّا لِمَن أَذِنَ له الله أن يشفع فيه، والمعنى أن الشفاعة على كل وجه لا تكون إِلَّا بإذن الله، ففي ذلك رد على المشركين الذين كانوا يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ تظاهرت الأحاديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أن هذه الآية في الملائكة عليهم السلام فإنهم إذا سمعوا الوحي إلى جبريل يفزعون لذلك فزعًا عظيمًا، فإذا زال الفزع عن قلوبهم قال بعضهم لبعض ماذا قال ربكم فيقولون قال الحق، ومعنى فزع عن قلوبهم زال عنها الفزع والضمير في قلوبهم وفي قالوا للملائكة، فإن قيل: كيف ذلك ولم يتقدم لهم ذكر يعود الضمير عليه؟ فالجواب أنه قد وقعت إليهم إشارة بقوله: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَن أَذِنَ لَهُ﴾ لأن بعض العرب كانوا يعبدون الملائكة ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله، فذكر الشفاعة يقتضي ذكر الشافعين، فعاد الضمير على الشفعاء الذين دل عليهم لفظ الشفاعة، فإن قيل: بَمِ اتصل قوله حتى إذا فزع عن قلوبهم ولأي شيء وقعت حتى غائية؟ فالجواب أنه اتصل بما فهم من الكلام من أن ثم انتظارًا للإذن، وفزعًا وتوقُّفًا حتى يزول الفزع بالإذن في الشفاعة، ويقرب هذا في المعنى من قوله يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون إِلَّا مَنْ أَذِنَ له الرحمن ولم يفهم بعض الناس اتصال هذه الآية بما قبلها فاضطربوا فيها حتى قال بعضهم هي في الكفار بعد الموت، ومعنى فزع عن قلوبهم رأوا

وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٢٧﴾ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ لِيَاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٨﴾ قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نَسْتَعِلُّ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٩﴾ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴿٣٠﴾ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَهَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ ۖ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣١﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٣﴾ قُلْ لَّكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَحْجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَغِيثُونَ ﴿٣٤﴾ وَقَالَ الَّذِينَ

الحقيقة، ف قيل لهم ماذا قال ربكم فيقولون قال الحق فيقرّون حين لا ينفعهم الإقرار، والصحيح أنها في الملائكة لورود ذلك في الحديث، ولأن القصد الردّ على الكفار، الذين عبدوا الملائكة، فذكر شدّة خوف الملائكة من الله وتعظيمهم له ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ﴾ سؤال قصد به إقامة الحجة على المشركين ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ جواب عن السؤال بما لا يمكن المخالفة فيه، ولذلك جاء السؤال والجواب من جهة واحدة ﴿وَإِنَّا أَوْ إِنَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ هذه ملاطفة وتنزل في المجادلة إلى غاية الإنصاف كقولك الله يعلم أن أحدهما على حق وأن الآخر على باطل ولا تعين بالتصريح أحدهما ولكن تنبه الخصم على النظر حتى يعلم من هو على الحق ومن هو على الباطل، والمقصود من الآية أن المؤمنين على هدى وأن الكفار على ضلال مبين ﴿قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا﴾ إخبار يقتضي مسالمة نسخت بالسيف ﴿يَفْتَحُ بَيْنَنَا﴾ أي يحكم، والفتاح الحاكم ﴿قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَهَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ﴾ إقامة حجة على المشركين، والرؤية هنا رؤية قلب فشركاء مفعول ثالث، والمعنى أروني بالدليل والحجة من هم له شركاء عندكم، وكيف وجه الشراكة، وقيل هي رؤية بصر، وشركاء حال من المفعول في ألحقتم كأنه قال أين الذين تعبدون من دونه وفي قوله: ﴿أَرُونِي﴾ تحقيق للشركاء وازدراء بهم، وتعجيز للمشركين، وفي قوله: ﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عن الإشراك، وفي وصف الله بالعزیز الحكيم: ردّ عليهم بأن شركاءهم ليسوا كذلك ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ المعنى أن الله أرسل محمداً ﷺ إلى جميع الناس، وهذه إحدى الخصال التي أعطاه الله دون سائر الأنبياء، وإعراب كافة حال من الناس قدّمت للاهتمام، هكذا قال ابن عطية، وقال الزمخشري ذلك خطأ لأن تقدّم حال المجرور عليه لا يجوز، وتقديره عنده: وما أرسلناك إلا رسالة عامة للناس، فكافة صفة للمصدر المحذوف، وقال الزجاج المعنى أرسلناك جامعاً للناس في الإنذار والتبشير، فجعله حالاً من الكاف، والتاء على هذا للمبالغة كالتاء في رواية وعلامة ﴿قُلْ لَّكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ﴾ يعني يوم القيامة، أو نزول

كَفَرُوا لَنْ تُؤْمِنَ بِهِذَا الْقُرْآنَ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٢١﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَنْخُنْ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهَدْيِ بَعْدَ إِذْ جَاءَ كُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ﴿٢٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٤﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٢٥﴾ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا

العذاب بهم في الدنيا، وهو الذي سألوا عنه على وجه الاستخفاف، فقالوا متى هذا الوعد ﴿وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يعني الكتب المتقدمة كالنوراة والإنجيل وإنما قال الكفار هذه المقالة حين وقع عليهم الاحتجاج بما في النوراة من ذكر محمد ﷺ، وقيل الذي بين يديه يوم القيامة وهذا خطأ وعكس لأن الذي بين يدي الشيء هو ما تقدم عليه ﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ جواب لو محذوف تقديره لرأيت أمراً عظيماً ﴿يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ﴾ أي يتكلمون ويجب بعضهم بعضاً ﴿بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ﴾ أي كفرتم باختياركم لا بأمرنا ﴿بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ المعنى أن المستضعفين قالوا للمستكبرين بل مكركم بنا في الليل والنهار سبب كفرنا وإعراب مكر مبتدأ وخبره محذوف، أو خبر ابتداء مضمر، وأضاف مكر إلى الليل والنهار على وجه الاتساع، ويحتمل أن يكون إضافة إلى المفعول أو إلى الفاعل على وجه المجاز: كقولهم نهاره صيام وليله قيام أي يصام فيه ويقام، ودلت الإضافة على كثرة المكر ودوامه بالليل والنهار، فإن قيل: لِمَ أثبت الواو في قول الذين استضعفوا دون قول الذين استكبروا؟ فالجواب أنه قد تقدم كلام الذين استضعفوا قبل ذلك فعطف عليه كلامهم الثاني، ولم يتقدم للذين استكبروا كلام آخر فيعطف عليه ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ﴾ أي أخفوها في نفوسهم، وقيل أظهروها فهو من الأضداد، والضمير لجميع المستضعفين والمستكبرين ﴿مُتْرَفُوهَا﴾ يعني أهل الغنى والتنعيم في الدنيا وهم الذين يبادرون إلى تكذيب الأنبياء، والقصد بالآية تسلية النبي ﷺ على تكذيب أكابر قريش له ﴿وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا﴾ الضمير لقريش أو للمتترفين المتقدمين: قاسوا أمر الدنيا على الآخرة، وظنوا أن الله كما أعطاهم الأموال والأولاد في الدنيا لا يعذبهم في الآخرة ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ إخبار

أُولَئِكَ بِأَلَّتِي تَقْرِبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْعَرْشَاتِ ءَامُونَ ﴿٢٧﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿٢٨﴾ قُلْ إِن رَّبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ ﴿٢٩﴾ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْلُوا هَٰؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٣٠﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِئْنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٣١﴾ قَالِیَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَقُولِ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تَكْذِبُونَ ﴿٣٢﴾ وَإِذَا نُتِلَىٰ عَلَيْهِمُ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ وَقَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا إِفْكٌ مُّفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّثْنٌ ﴿٣٣﴾ وَمَا ءَاتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴿٣٤﴾ وَكَذَّبَ

يتضمن الرد عليهم بأن بسط الرزق وقبضه في الدنيا معلق بمشيئة الله، فقد يوسع الله على الكافر وعلى العاصي ويضيق على المؤمن والمطيع، وبالعكس، فليس في ذلك دليل على أمر الآخرة ﴿زُلْفَى﴾ مصدر بمعنى القرب كأنه قال تقربكم قربي ﴿إِلَّا مَن ءَامَنَ﴾ استثناء من المفعول في تقربكم، والمعنى أن الأموال لا تقرب إلا المؤمن الصالح الذي ينفقها في سبيل الله، وقيل الاستثناء منقطع، والأول أحسن ﴿جَزَاءُ الضَّعْفِ﴾ يعني تضعيف الحسنات إلى عشر أمثالها فما فوق ذلك ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ الآية: كررت لاختلاف القصد، فإن القصد بالأول على الكفار، والقصد هنا ترغيب المؤمنين بالإنفاق ﴿فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ الخلف قد يكون بمال أو بالثواب ﴿أَنْتَ وَلِئْنَا مِنْ دُونِهِمْ﴾ براءة من أن يكون لهم رضا بعبادة المشركين لهم، وليس في ذلك نفي لعبادتهم لهم ﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ﴾ عبادتهم للجن طاعتهم لهم في الكفر والعصيان، وقيل كانوا يدخلون في جوف الأصنام فيعبدون بعبادتها، ويحتمل أن يكون قوم عبدوا الجن لقوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ [الأنعام: ١٠٠] ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا﴾ الآية: في معناها وجهين: أحدهما ليس عندهم كتب تدل على صحة أقوالهم، ولا جاءهم نذير يشهد بما قالوه؛ فأقوالهم باطلة إذ لا حجة لهم عليها، فالقصد على هذا رد عليهم، والآخر أنهم ليس عندهم كتب ولا جاءهم نذير فهم محتاجون إلى من يعلمهم وينذرهم، ولذلك بعث الله إليهم محمدا ﷺ، فالقصد على هذا إثبات نبوة محمد ﷺ ﴿وَمَا بَلَّغُوا مَغْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ﴾ المعشار العشر، وقيل عشر العشر، والأول أصح، والضمير في بلغوا لكفار قريش، وفي آتيناهم للكتب المتقدمة أي إن هؤلاء لم

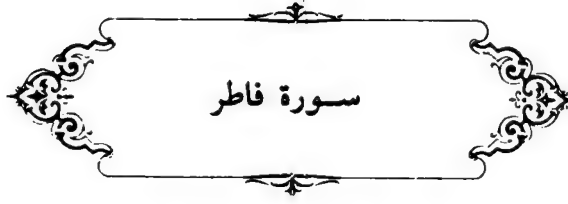
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مَعْشَارَ مَا آتَيْنَهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٥﴾ ﴿٤٦﴾ قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِثْلٍ خَفًّى وَقَدْ آتَيْنَاكُمْ مِمَّا تَرْضَوْنَ وَمِنْ قَبْلِكُمْ مَا بَصَحِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٤٧﴾ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٤٨﴾ قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَـَمُ الْغُيُوبِ ﴿٤٩﴾ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلَ وَمَا يُعِيدُ ﴿٥٠﴾ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ

يبلغوا عشر ما أعطى الله المتقدمين من القوة والأموال، وقيل الضمير في بلغوا للمتقدمين، وفي آتيناهم لقريش: أي ما بلغ المتقدمون عشر ما أعطى الله هؤلاء من البراهين والأدلة، والأول أصح وهو نظير قوله كانوا أشد منهم قوة ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ أي إنكاري يعني عقوبة الكفار المتقدمين، وفي ذلك تهديد لقريش ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ﴾ أي بقضية واحدة تقريباً عليكم ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ﴾ هذا تفسير القضية الواحدة وأن تقوموا بدل أو عطف بيان أو خبر ابتداء مضمرة، ومعناه أن تقوموا للنظر في أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم قياماً خالصاً لله تعالى ليس فيه اتباع هوى ولا ميل، وليس المراد بالقيام هنا القيام على الرجلين إنما المراد القيام بالأمر والجد فيه ﴿مِثْلَ خِثْلٍ خَفًّى﴾ حال من الضمير في تقوموا، والمعنى أن تقوموا اثنين اثنين للمناظرة في الأمر وطلب التحقيق وتقوموا واحداً واحداً لإحضار الذهن واستجماع الفكرة ثم تتفكروا في أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم فتعلموا أن ما به من جنة لأنه جاء بالحق الواضح، ومع ذلك فإن أقواله وأفعاله تدل على رجاحة عقله ومثانة علمه، وأنه بلغ في الحكمة مبلغاً عظيماً، فبدل ذلك على أنه ليس بمجنون ولا مُفْتَرٍ على الله ﴿مَا بَصَحِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ﴾ متصل بما قبله على الأصح: أي تتفكروا فتعلموا ما بصاحبكم من جنة، وقيل هو استئناف ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ﴾ هذا كما يقول الرجل لصاحبه إن أعطيتني شيئاً فخذ، وهو يعلم أنه لم يعطه شيئاً، ولكنه يريد البراءة من عطائه، وكذلك معنى هذا، فهو كقولك قل ما أسألكم عليه من أجر ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ﴾ القذف الرمي ويستعار للإلقاء، فالمعنى يلقي الحق إلى أصنيائه أو يرمي الباطل بالحق فيذهب به ﴿عَلَامُ الْغُيُوبِ﴾ خبر ابتداء مضمرة أو بدل من الضمير في يقذف أو من اسم إن على الموضع ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ يعني الإسلام ﴿وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلَ وَمَا يُعِيدُ﴾ الباطل الكفر، ونفي الإبداء والإعادة، على أنه لا يفعل شيئاً ولا يكون له ظهور أو عبارة عن ذهابه كقوله: ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ [الإسراء: ٨١]، وقيل الباطل الشيطان



قَرِيبٌ ﴿٥٠﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّىٰ لَهُمُ  
التَّنَاقُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ  
بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّبِينٍ ﴿٥٤﴾

﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ يعني قربه تعالى بعلمه وإحاطته ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فُزِعُوا﴾ جواب لو محذوف تقديره لرأيت أمراً عظيماً، أو معنى فزعوا أسرعوا إلى الهروب، والفعل ماضٍ بمعنى الاستقبال، وكذلك ما بعده من الأفعال، ووقت الفرع البعث، وقيل الموت، وقيل يوم بدر ﴿فَلَا فَوْتَ﴾ أي لا يفوتون الله إذ هربوا ﴿وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ يعني من الموقف إلى النار إذا بعثوا، أو من ظهر الأرض إلى بطنها إذا ماتوا، أو من أرض بدر إلى القلب، والمراد على كل قول سرعة أخذهم ﴿وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ﴾ أي قالوا ذلك عند أخذهم والضمير المجرور لله تعالى أو للنبي ﷺ، أو للقرآن أو للإسلام ﴿وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاقُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ التناوش بالواو التناول إلا أن التناوش تناول قريب سهل لشيء قريب، وقوى بهمز الواو فيحتمل أن يكون المعنى واحداً ويكون المهموز بمعنى الطلب، ومعنى الآية استبعاد وصولهم إلى مرادهم، والمكان البعيد: عبارة عن تعذر مقصودهم فإنهم يطلبون ما لا يكون، أو يريدون أن يتناولوا ما لا ينالون وهو رجوعهم إلى الدنيا أو انتفاعهم بالإيمان حينئذ ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ﴾ الضمير يعود على ما عاد عليه قولهم آمنا به ﴿وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ يقذفون فعل ماضٍ في المعنى معطوف على كفروا، ومعناه أنهم يرمون بظنونهم في الأمور المغيبة فيقولون لا بعث ولا جنة ولا نار، ويقولون في الرسول عليه الصلاة والسلام إنه ساحر أو شاعر. والمكان البعيد هنا عبارة عن بطلان ظنونهم وبُعد أقوالهم عن الحق ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ أي حيل بينهم وبين دخول الجنة، وقيل حيل بينهم وبين الانتفاع بالإيمان حينئذ، وقيل حيل بينهم وبين نعيم الدنيا والرجوع إليها ﴿كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلُ﴾ يعني الكفار المتقدمين وجعلهم أشياءهم لاتفاقهم في مذاهبهم ومن قبل يحتمل أن يتعلق بفعل، أو بأشياءهم على حسب معنى ما قبله ﴿فِي شَكٍّ مُّبِينٍ﴾ هو أقوى الشك وأشدّه إظلاماً.



مكية وآياتها ٤٥ نزلت بعد الفرقان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّتَنَّى وَثَلَاثَ وَرُبْعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنْ أَلَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا﴾ أي وسائط بين الله وبين الأنبياء متصرفين في أمر الله ﴿مَّتَنَّى وَثَلَاثَ وَرُبْعَ﴾ صفات للأجنحة ولم ينصرف للعدل والوصف، والمعنى أن الملائكة منهم مَنْ له جناحان، ومنهم مَنْ له ثلاثة أجنحة، ومنهم مَنْ له أربعة أجنحة ﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ قيل يعني حسن الصوت، وقيل حسن الوجه، وقيل حسن الحظ، والأظهر أنه يرجع إلى أجنحة الملائكة، أو يكون على الإطلاق في كل زيادة من المخلوقين ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾ الفتح عبارة عن العطاء والإمساك عبارة عن المنع، والإرسال الإطلاق بعد المنع، والرحمة كل ما يمن الله به على عباده من خيري الدنيا والآخرة فمعنى الآية: لا مانع لما أعطى الله ولا مُعْطِي لما منع الله، فإن قيل لِمَ أَنْتَ الضمير في قوله فلا ممسك لها وذكره في قوله فلا مرسل له وكلاهما يعود على ما الشرطية، فالجواب: أنه لما فسر من الأولى بقوله من رحمة الله لتأنيث الرحمة، وترك

مُرْسَلٌ لَّهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ أَذْكَرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتُمْ تُؤْفَكُونَ ﴿٣﴾ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَغُرُّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٥﴾ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٦﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٨﴾ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقَنَتْهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الْشُّورُ ﴿٩﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْغَزَا فَلِلَّهِ الْغَزَا جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ

الآخر على الأصل من التذكير ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي من بعد إمساكه ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ﴾ رفع غير على الصفة لخالق على الموضع وخفضه صفة على الرفع وورق السماء المطر وورق الأرض النبات، والمعنى تذكير بنعم الله وإقامة حجة على المشركين، ولذلك أعقبه بقوله لا إله إلا هو ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ الآية: تسلية للنبي ﷺ على تكذيب قومه كأنه يقول إن يكذبوك فلا تحزن لذلك فإن الله سينصرك عليهم كما كذبت رسل من قبلك فنصرهم الله ﴿الْغُرُورُ﴾ الشيطان، وقيل التسويف ﴿أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ﴾ توقيف وجوابه محذوف تقديره: أفمن زين له سوء عمله كمن لم يزين له، ثم بنى على ذلك ما بعده، فالذي زين له سوء عمله هو الذي هداه الله ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ﴾ تسلية للنبي ﷺ عن حزنه لعدم إيمانهم، لأن ذلك بيد الله ﴿كَذَلِكَ الْشُّورُ﴾ أي الحشر، والمعنى كما يحيي الله الأرض بالنبات كذلك يحيي الموتى ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْغَزَا﴾ الآية تحتل ثلاثة معانٍ: أحدها وهو الأظهر مَنْ كان يريد نيل العزة فليطلبها من عند الله، فإن العزة كلها لله، والثاني مَنْ كان يريد العزة بمغالبة الإسلام فلله العزة جميعًا، فالمغالبة له مغلوب، والثالث مَنْ كان يريد أن يعلم لِمَنْ العزة فليعلم أن العزة لله جميعًا ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ قيل يعني لا إله إلا الله، واللفظ يعم ذلك وغيره من الذكر، والدعاء، وتلاوة القرآن، وتعليم العليم: فالعموم أولى ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال أحدها أن ضمير الفاعل في يرفعه: الله، وضمير المفعول للعمل الصالح، فالمعنى على هذا أن الله يرفع العمل الصالح: أي يتقبله ويثيب عليه، والثاني أن ضمير الفاعل للكلام الطيب، وضمير المفعول للعمل

هُوَ يَبُورُ ﴿١١﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٢﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا

الصالح، والمعنى على هذا لا يقبل عمل صالح إلا ممن له كلام طيب، وهذا يصح إن قلنا إن الكلم الطيب لا إله إلا الله، لأنه لا يقبل العمل إلا من موحد، والثالث أن ضمير الفاعل للعمل الصالح، وضمير المفعول للكلم الطيب، والمعنى على هذا أن العمل الصالح هو الذي يرفع الكلم الطيب فلا يقبل الكلم إلا ممن له عمل صالح، رُوي هذا على المعنى عن ابن عباس واستبعده ابن عطية وقال لم يصح عنه لأن اعتقاد أهل السنة أن الله يتقبل من كل مسلم قال وقد يستقيم بأن يتأول أن الله يزيد في رفعه وحسن موقعه ﴿يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ لا يتعدى مكر فتاويله يمكرون المكرات السيئات فتكون السيئات مصدراً أو تضمن يمكرون معنى يكتسبون فتكون السيئات مفعولاً والإشارة هنا إلى مكر قريش برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين اجتمعوا في دار الندوة وأرادوا أن يقتلوه أو يحبسوه أو يخرجوه ﴿وَمَكَرَ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ﴾ البوار الهلاك أو الكساد ومعناه هنا أن مكرهم يبطل ولا ينفعهم ﴿ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾ أي أصنافاً وقبل ذكرنا وإناثاً وهذا أظهر ﴿وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ التعمير طول العمر والنقص قصره والكتاب اللوح المحفوظ فإن قيل إن التعمير والنقص لا يجتمعان لشخص واحد فكيف أعاد الضمير في قوله ولا ينقص من عمره على الشخص المعمر فالجواب من ثلاثة أوجه الأول وهو الصحيح أن المعنى ما يعمر من أحد ولا ينقص من عمره إلا في كتاب فوضع من معمر موضع من أحد وليس المراد شخصاً واحداً وإنما ذلك كقولك لا يعاقب الله عبداً ولا يثيبه إلا بحق والثاني أن المعنى لا يُزاد في عمر إنسان ولا ينقص من عمره إلا في كتاب وذلك أن يكتب في اللوح المحفوظ أن فلاناً إن تصدق فعمره ستون سنة وإن لم يتصدق فعمره أربعون، وهذا ظاهر قول رسول الله ﷺ: «صلة الرحم تزيد في العمر»، إلا أن ذلك مذهب المعتزلة القائلين بالأجلين وليس مذهب الأشعرية، وقد قال كعب حين طعن عمر: لو دعا الله لزاد في أجله، فأنكر الناس عليه فاحتج بهذه الآية والثالث أن التعمير هو كتب ما يستقبل من العمر والنقص هو كتب ما مضى منه في اللوح المحفوظ وذلك حق كل شخص ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ﴾ قد فسرنا البحرين الفرات والأجاج في الفرقان، وسائغ في النحل، والقصد بالآية التنبيه على قدرة الله ووحدانيته وإنعامه على عباده وقال الزمخشري إن المعنى

وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفَلَكَ فِيهِ مَوَازِيرَ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾  
يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٣﴾  
إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٤﴾ ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ ﴿١٥﴾  
إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٦﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١٧﴾ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهْلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ

أن الله ضرب للبحرين الملح والعذب مثلين للمؤمن والكافر وهذا بعيد ﴿لَحْمًا طَرِيًّا﴾ يعني الحوت ﴿حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا﴾ يعني الجواهر والمرجان، فإن قيل: إن الحلية لا تخرج إلا من البحر الملح دون العذب فكيف قال ومن كل أي من كل واحد منهما؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: الأول أن ذلك تجوز في العبارة كما قال: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٣٠] والرسول إنما هي من الإنس الثاني أن المرجان إنما يوجد في البحر الملح حيث تنصب أنهار الماء العذب أو ينزل المطر فلما كانت الأنهار والمطر وهي البحر العذب تنصب في البحر الملح كان الإخراج منهما جميعاً. الثالث زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ والمرجان من الملح والعذب وهذا قول يبطله الحسن ﴿مَوَازِيرَ﴾ ذكر في النحل ﴿يُولِجُ﴾ ذكر في لقمان ﴿قِطْمِيرٍ﴾ هو القشر الرقيق الأبيض الذي على نوى التمر والمعنى أن الأصنام لا يملكون أقل الأشياء فكيف أكثرها ﴿يَكْفُرُونَ بِشُرِكِكُمْ﴾ أي بإشراككم فالمصدر مضاف للفاعل وكفر الأصنام بالشرك يحتمل أن يكون بكلام يخلقه الله عندها أو بقرينة الحال ﴿وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ أي لا يخبرك بالأمر مثل مخبر عالم به يعني نفسه تعالى في إخباره أن الأصنام يكفرون يوم القيامة بمن عبدتهم ﴿أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ خطاب لجميع الناس وإنما عرّف الفقر بالألف واللام ليدل على اختصاص الفقر بجنس الناس وإن كان غيرهم فقراء ولكن فقراء الناس أعظم ثم وصف نفسه بأنه الغني في مقابلة وصفهم بالفقر ووصفه بأنه الحميد ليدل على جوده وكرمه الذي يوجب أن يحمد عبادته ﴿وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهْلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ﴾ الحمل عبارة عن الذنوب والمثقلة الثقيلة الحمل أو النفس الكثيرة الذنوب والمعنى أنها لو دعت أحداً إلى أن يحمل عنها ذنوبها لم يحمل عنها وحذف مفعول إن تدع لدلالة المعنى وقصد العموم وهذه الآية بيان وتكميل لمعنى قوله: ﴿وَلَا تَزِرُ

يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾  
وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴿١٩﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٢٠﴾ وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحُرُورُ ﴿٢١﴾ وَمَا يَسْتَوِي  
الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴿٢٢﴾ إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴿٢٣﴾  
إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿٢٤﴾ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ

وازره وزر أخرى ﴿ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾ المعنى ولو كان المدعو ذا قرىبي حمل ذنوبه لم يحمل منه شيئاً لأن كل واحد يقول نفسي نفسي ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴾ المعنى أن الإنذار لا ينفع إلا الذين يخشون ربهم وليس المعنى اختصاصهم بالإنذار ﴿ بِالْغَيْبِ ﴾ في موضع حال من الفاعل في يخشون أي يخشون ربهم وهم غائبون عن الناس فخشيتهم حق لا رياء ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ تمثيل للكافر والمؤمن ﴿ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴾ تمثيل للكفر والإيمان ﴿ وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحُرُورُ ﴾ تمثيل للثواب والعقاب وقيل الظل الجنة والحرور النار. والحرور في اللغة شدة الحر بالنهار والليل والسموم بالنهار خاصة ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴾ تمثيل لمن آمن فهو كالحَيِّ وَمَنْ لم يؤمن فهو كالميت ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ عبارة عن هداية الله لمن يشاء ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴾ عبارة عن عدم سماع الكفار للبراهين والمواعظ فشبههم بالموتى في عدم إحساسهم وقيل المعنى أن أهل القبور وهم الموتى حقيقة لا يسمعون فليس عليك أن تسمعهم وإنما بعثت للأحياء وقد استدلت عائشة بالآية على أن الموتى لا يسمعون وأنكرت ما ورد في خطاب النبي ﷺ لقتلى بدر حين جعلوا في القليب ولكن يمكن الجمع بين قولها وبين الحديث بأن الموتى في القبور إذا رُدَّت إليهم أرواحهم إلى أجسادهم سمعوا وإن لم تَرِدْ لم يسمعوا ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ معناه أن الله قد بعث إلى كل أمة نبياً يقيم عليهم الحجة، فإن قيل: كيف ذلك وقد كان بين الأنبياء فترات وأزمنة طويلة ألا ترى أن بين عيسى ومحمداً صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ستمائة سنة لم يبعث فيها نبي؟ فالجواب أن دعوة عيسى وَمَنْ تقدمه من الأنبياء كانت قد بلغتهم فقامت عليهم الحجة. فإن قيل: كيف الجمع بين هذه الآية وبين قوله لتندر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك؟ فالجواب أنهم لم يأتهم نذير معاصر لهم فلا يعارض ذلك مَنْ تقدّم قبل عصرهم وأيضاً فإن المراد بقوله: ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ أن نبوة محمد ﷺ ليست ببدع فلا ينبغي أن تنكر لأن الله أرسله كما أرسل من قبله والمراد بقوله: ﴿ لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ [السجدة: ٣] أنهم محتاجون إلى الإنذار لكونهم لم يتقدّم مَنْ ينذرهم فاختلف سياق

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٢٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ ﴿٢٧﴾ وَمِنْ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ أَلْوَانٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُمْ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تَجَرَّةً لَّنْ تَبْوَءَ ﴿٢٩﴾ لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٠﴾ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٣١﴾ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ

الكلام فلا تعارض بينهما ﴿إِنْ يَكْذُبُونَ﴾ الآية تسلية للنبي ﷺ للتأسي «نكير» ذكر في سبأ ﴿ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾ يريد الصفرة والحمرة وغير ذلك من الألوان وقيل يريد الأنواع والأول أظهر لذكره البيض والحممر والسود بعد ذلك وفي الوجهين دليل على أن الله تعالى فاعل مختار، يخلق ما يشاء ويختار وفيه رد على الطبايعيين لأن الطبيعة لا تصدر عنها إلا نوع واحد ﴿جُدَدٌ﴾ جمع جدة وهي الخطط والطرائق في الجبال ﴿وَغَرَابِيبُ﴾ جمع غريب وهو الشديد السواد وقدم الوصف الأبلغ وكان حقه أن يتأخر لقصد التأكيد ولأن ذلك كثيرا ما يأتي في كلام العرب ﴿كَذَلِكَ﴾ يتعلق بما قبله فيتم الوقف عليه والمعنى أن من الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه مثل الجبال المختلف ألوانها والثماريات المختلف ألوانها وذلك كله استدلال على قدرة الله وإزادته ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ يعني العلماء بالله وصفاته وشرائعه علما يوجب لهم الخشية من عذابه وفي الحديث أعلمكم بالله أشدكم له خشية لأن العبد إذا عرف الله خاف من عقابه وإذا لم يعرفه لم يخف منه فلذلك خص العلماء بالخشية ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ أي يقرؤون القرآن وقيل معنى يتلون يتبعون والخبر يرجون تجارة أو محذوف ﴿لَّنْ تَبْوَءَ﴾ أي لن تكسب ويعني بالتجارة طلب الثواب ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ توفية الأجور وهو ما يستحقه المطيع من الثواب والزيادة التضعيف فوق ذلك، وقيل الزيادة النظر إلى وجه الله ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ تقدم في البقرة ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا﴾ يعني أمة محمد ﷺ والتوريت عبارة عن أن الله أعطاهم الكتاب بعد غيرهم من الأمم ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ قال عمر وابن مسعود وابن عباس وكعب وعائشة وأكثر المفسرين هذه الأصناف الثلاثة في

مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾ جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٢٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٤﴾ الَّذِي أَلْهَنَّا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافٍ ﴿٢٦﴾ وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ

أمة محمد ﷺ فالظالم لنفسه العاصي والسابق التقي والمقتصد بينهما وقال الحسن: السابق من رجحت حسناته على سيئاته، والظالم لنفسه من رجحت سيئاته والمقتصد من استوت حسناته وسيئاته وجميعهم يدخلون الجنة وروي أن رسول الله ﷺ قال: «سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له»، وقيل الظالم الكافر والمقتصد المؤمن والعاصي والسابق التقي فالضمير في منهم على هذا يعود على العباد وأما على القول الأول فيعود على الذين اصطفينا وهو أرجح وأصح لوروده في الحديث، وجلالة القائلين به، فإن قيل: لِمَ قَدَّمَ الظالم ووسط المقتصد وآخر السابق؟ فالجواب: أنه قَدَّمَ الظالم لنفسه رفقا به لثلاث يئس وآخر السابق لئل يعجب بنفسه، وقال الزمخشري: قَدَّمَ الظالم لكثرة الظالمين وآخر السابق لقلة السابقين ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ إشارة إلى الاصطفاء ﴿جَنَّاتٌ عَدْنٌ﴾ بدل من الفضل أو خبر مبتدأ تقديره ثوابهم جنات عدن أو مبتدأ تقديره لهم جنات عدن ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ ضمير الفاعل يعود على الظالم، والمقتصد، والسابق، على القول بأن الآية في هذه الأمة: وأما على القول بأن الظالم هو الكافر فيعود على المقتصد والسابق خاصة وقال الزمخشري: إنه يعود على السابق خاصة وذلك على قول المعتزلة في الوعيد ﴿أَسَاوِرَ﴾ ذكر في الحج ﴿أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ قيل هو عذاب النار، وقيل أهوال القيامة وقيل هموم الدنيا والصواب العموم في ذلك كله ﴿دَارَ الْمَقَامَةِ﴾ هي الجنة والمقامة هي الإقامة، والموضع وإنما سَمَّيت الجنة دار المقامة، لأنهم يقومون فيها ولا يخرجون منها ﴿نَصَبٌ﴾ النصب تعب البدن واللغوب تعب النفس اللازم عن تعب البدن ﴿يَصْطَرِحُونَ﴾ يفتعلون من الصراخ أي يستغيثون فيقولون ربنا أخرجنا وفي قولهم غير الذي كنا نعمل اعتراف بسوء عملهم وتنذم عليه ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم﴾ الآية توبيخ لهم وإقامة حجة عليهم وقيل إن مدة التذكير ستون سنة وقيل أربعون وقيل البلوغ والأول أرجح لقول رسول الله ﷺ من عمره



فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٣٧﴾ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٣٨﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَكَ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٣٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدَّعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّنْهُ بَلْ إِن يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿٤٠﴾ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤١﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤٢﴾ اسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا نُفُورًا

الله ستين سنة فقد أَعَدَّ إليه في العمر ﴿وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾ يعني النبي ﷺ، وقيل يعني الشيب لأنه نذير بالموت والأول أظهر.

﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي بما تضمه الصدور وتعتقده، وقال الزمخشري ذات هنا تأنيث ذو بمعنى صاحب لأن المضمورات تصحب الصدور ﴿خَلَاتِفٌ﴾ ذكر في الأنعام ﴿مَقْتًا﴾ المقت احتقار الإنسان وبغضه لأجل عيوبه أو ذنوبه ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ﴾ الآية احتجاج على المشركين وإبطال لمذهبهم ﴿أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ﴾ أي نصيب ﴿هَلْ بَيِّنَةٌ﴾ أي على أمر جلبي والضمير في آتيانهم يحتمل أن يكون للأصنام أو للمشركين وهذا أظهر في المعنى والأول أليق بما قبله من الضمائر ﴿أَنْ تَزُولَا﴾ في موضع مفعول من أجله تقديره كبراهة أن تزولا أو مفعول به لأن يمسك بمعنى يمنع ﴿وَلَئِنْ زَالَتَا﴾ أي لو فرض زوالهما لم يمسكهما أحد وقيل أراد زوالهما يوم القيامة عند طي السماء وتبديل الأرض ونسف الجبال ﴿مَنْ بَعْدِهِ﴾ أي من بعد تركه الإمساك ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ﴾ الضمير لقريش وذلك أنهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى جاءتهم الرسل فكذبوهم والله لئن جاءنا رسول لنتكونن أهدي منهم ﴿إِخْدَى الْأُمَمِ﴾ يعني اليهود والنصارى ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ يعني محمداً صلى الله عليه وآله وسلم ﴿اسْتَكْبَارًا﴾ بدل من نفورا أو مفعول من أجله ﴿وَمَكْرَ السَّيِّئِ﴾ هذا من إضافة الصفة إلى الموصوف كقولك مسجد الجامع وجانب الغربي والأصل أن يقال المكر السيئ ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ أي لا يحيط وبال المكر السيئ إلا بمن مكره ودبره، وقال كعب لابن عباس إن في التوراة من حفر حفرة لأخيه وقع فيها فقال ابن عباس

سُنَّتِ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿٤٣﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُمْ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿٤٤﴾ وَلَوْ يَأْخُذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَأَنَّ اللَّهَ كَانَ بَعِيدًا بَصِيرًا ﴿٤٥﴾

أنا أجد هذا في كتاب الله : ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي هل ينتظرون إلا عادة الأمم المتقدمة في أخذ الله لهم وإهلاكهم بتكذيبهم للرسول ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي لا يفوته شيء ولا يصعب عليه ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ الضمير للأرض والدابة عموم في كل ما يدب وقيل أراد بني آدم خاصة ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يعني يوم القيامة وباقي الآية وعد ووعد.

## سورة يس

مكية إلا آية ٤٥ فمدنية وآياتها ٨٣ نزلت بعد الجن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسَّ ١ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ٢ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ٣ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٤ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ ٥ الرَّحِيمِ ٦ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ٦ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قد تكلمنا في البقرة على حروف الهجاء وقيل في يس إنه من أسماء النبي ﷺ وقيل معناه يا إنسان ﴿تَنْزِيلَ﴾ بالرفع خبر ابتداء مضمر وبالنصب مصدر أو مفعول بفعل مضمر ﴿لِتُنذِرَ قَوْمًا﴾ هم قریش ويحتمل أن يدخل معهم سائر العرب وسائر الأمم ﴿مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ﴾ ما نافية والمعنى لم يرسل إليهم ولا لأبائهم رسول ينذرهم، وقيل المعنى لتنذر قَوْمًا مثل ما أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ. فما على هذا موصولة بمعنى الذي أو مصدرية والأول أرجح لقوله ﴿فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ يعني أن غفلتهم بسبب عدم إنذارهم وتكون بمعنى قوله ما أتاهم من نذير من قبلك ولا يعارض هذا بعث الأنبياء المتقدمين فإن هؤلاء القوم لم يدركوهم ولا آبائهم الأقربون ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ﴾ أي سبق القضاء ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْيُنِهِمْ أَغْلَالًا﴾ الآية: فيها ثلاثة أقوال: الأول أنها عبارة عن تماديهم على الكفر ومنع الله لهم من الإيمان، فشبَّههم بمن جعل في عنقه غل يمنعه من الالتفات وغطى على بصره فصار لا يرى، والثاني

يُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ﴿٨﴾ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿٩﴾ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ

أنها عبارة عن كفهم عن إذاية النبي ﷺ حين أراد أبو جهل أن يرميه بحجر فرجع عنه فرعاً مرعوباً، والثالث أن ذلك حقيقة في حالهم في جهنم، والأول أظهر وأرجح لقوله قبلها ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وقوله بعدها: ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَلْأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ﴾ الذقن هي طرف الوجه حيث تنبت اللحية، والضمير للأغلال، وذلك أن الغل حلقة في العنق، فإذا كان واسعاً عريضاً وصل إلى الذقن فكان أشدَّ على المغلول، وقيل الضمير للأيدي على أنها لم يتقدم لها ذكر، ولكنها تُفهم من سياق الكلام، لأن المغلول تضم يده في الغل إلى عنقه، وفي مصحف ابن مسعود: إنا جعلنا في أيديهم أغلالاً إلى الأذقان. وهذه القراءة تدل على هذا المعنى، وقد أنكره الزمخشري ﴿فَهُمْ مُّقْمَحُونَ﴾ يقال قمح البعير إذا رفع رأسه، وأقمحه غيره إذا فعل به ذلك، والمعنى أنهم لما اشتدت الأغلال حتى وصلت إلى أذقانهم اضطرت رؤوسهم إلى الارتفاع، وقيل معنى مقمحون ممنوعون من كل خير ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا﴾ الآية: السد الحائل بين الشيئين، وذلك عبارة عن منعهم من الإيمان ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ﴾ أي غطينا على أبصارهم وذلك أيضاً مجاز يراد به إضلالهم ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ الآية: ذكرنا معناها وإعرابها في البقرة ﴿إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ المعنى أن الإنذار لا ينفع إلا من اتبع الذكر وهو القرآن ﴿وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ﴾ معناه كقولك إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب وقد ذكرناه في فاطر ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى﴾ أي نبعثهم يوم القيامة، وقيل إحياءهم إخراجهم من الشرك إلى الإيمان، والأول أظهر ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ﴾ أي ما قدموا من أعمالهم وما تركوه بعدهم كعلم علموه أو تحبب حبسوه، وقيل الأثر هنا: الخطأ إلى المساجد، وجاء ذلك في الحديث ﴿إِمَامٌ مُّبِينٌ﴾ أي في كتاب وهو اللوح المحفوظ أو صحائف الأعمال ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا﴾ الضمير لقريش، ومثلاً وأصحاب القرية مفعولان باضرب على القول بأنها تتعدى إلى مفعولين، وهو الصحيح والقرية أنطاكية ﴿إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ هم من الحواريين الذين

فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِسَالِكٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنزَلَ الرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴿١٧﴾ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿١٨﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٩﴾ قَالُوا إِنَّا نَطَّيَّرُكُمْ بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٠﴾ قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَإِنْ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِقُونَ ﴿٢١﴾ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَفْقَهُمْ أَتَيْعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٢﴾ أَتَيْعُوا مِنْ لَا يَسْتَلْكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهِتَدُونَ ﴿٢٣﴾ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٤﴾ أَنَأْتِيكُم مِّن دُونِهِ ءَالِهَةٌ إِنْ يُرِيدَنَّ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ﴿٢٥﴾ إِنِّي إِذًا لَّفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٦﴾ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴿٢٧﴾ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ بِمَا عَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ

أرسلهم عيسى عليه الصلاة والسلام يدعون الناس إلى عبادة الله، وقيل بل هم رسل أرسلهم الله، ويدل على هذا قول قومهم ما أنتم إلا بشر مثلنا، فإن هذا إنما يقال لمن ادعى أن الله أرسله ﴿فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ أي قوينا الاثنين برسول ثالث، قيل اسمه شمعون ﴿رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ﴾ إنما أكدوا الخبر هنا باللام لأنه جواب المنكرين بخلاف الموضع الأول فإنه إخبار مجرد ﴿قَالُوا إِنَّا نَطَّيَّرُكُمْ بِكُمْ﴾ أي تشاء منا بكم، وأصل اللفظ من زجر الطير ليستدل على ما يكون من شر أو خير، وإنما تشاءوا بهم لأنهم جاؤوا بهم بدين غير دينهم وقيل وقع فيهم الجذام لما كفروا، وقيل قحطوا ﴿قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ﴾ أي قال الرسل لأهل القرية شؤمكم معكم: أي إنما الشؤم الذي أصابكم بسبب كفركم لا بسببنا ﴿أَتَنْ ذُكِّرْتُمْ﴾ دخلت همزة الاستفهام على حرف الشرط وفي الكلام حذف تقديره أنطويرون أن ذكرتم ﴿يَسْعَى﴾ أي يسرع بجده ونصيحته، وقيل اسمه حبيب النجار ﴿اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهِتَدُونَ﴾ أي هؤلاء المرسلون لا يسألونكم أجرًا على الإيمان فلا تخسرون معهم شيئًا من دنياكم وتربحون معهم الاهتداء في دينكم ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ المعنى أي شيء يمنعني من عبادة ربي وهذا توقيف وإخبار عن نفسه قصد به البيان لقومه، ولذلك قال وإليه ترجعون فخطبهم ﴿إِنْ يُرِيدَنَّ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ﴾ هذا وصف للآلهة، والمعنى كيف أتخذ من دون الله آلهة لا يشفعون ولا ينقذونني من الضر ﴿إِنِّي إِذًا لَّفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أي إن اتخذت آلهة غير الله فإني لفي ضلال مبين ﴿إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾ خطاب لقومه أي اسمعوا قولي واعملوا بنصيحتي، وقيل خطاب للرسل ليشهدوا له ﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ﴾ قيل هنا محذوف يدل عليه الكلام، وروى في الأثر وهو أن الرجل

الْمُكَرِّمِينَ ﴿٢٧﴾ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴿٢٨﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴿٢٩﴾ يَحْسَرَةُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٠﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٣١﴾ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٣٢﴾ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْتَهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴿٣٣﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَبٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴿٣٤﴾ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٥﴾ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ

لَمَّا نصح قومه قتلوه فلما مات قيل له ادخل الجنة، واختلف هل دخلها حين موته كالشهداء أو هل ذلك بمعنى البشارة بالجنة ورؤيته لمقعده منها ﴿قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي﴾ تمنى أن يعلم قومه بغفران الله له على إيمانه فيؤمنون، ولذلك ورد في الحديث أنه نصح لهم حيًا وميتًا، وقيل أراد أن يعلموا ذلك فيندموا على فعلهم معه وينفعهم ذلك ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾ المعنى أن الله أهلكهم بصيحة صاحها جبريل ولم يحتج في تعذيبهم إلى إنزال جند من السماء لأنهم أهون من ذلك، وقيل المعنى ما أنزل الله على قومه ملائكة رُسُلًا كما قالت قریش لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرًا ولفظ الجند أليق بالمعنى الأول، وكذلك ذكر الصيحة بعد ذلك ﴿وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ ما كنا لننزل جندًا من السماء إلى أحد ﴿فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ﴾ أي ساكنون لا يتحركون ولا ينطقون ﴿يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ﴾ نداء للحسرة كأنه قال يا حسرة احضري فهذا وقتك، وهذا التفجع عليهم استعارة في معنى التهويل والتعظيم لما فعلوا من استهزائهم بالرسول، ويحتمل أن يكون من كلام الملائكة أو المؤمنين من الناس، وقيل المعنى يا حسرة العباد على أنفسهم ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ الضمير لقریش أو للعباد على الإطلاق والرؤية هنا بمعنى العلم ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ قرئ لما بالتخفيف وهي لام التأكيد دخلت على ما المزیدة وإن على هذا مخففة من الثقيلة، وقرئ بالتشديد وهي بمعنى إلا، وإن على هذا نافية ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ ما معطوفة على ثمره أي لياكلوا من الثمر وما عملته أيديهم بالحرث والزراعة والغراسة، وقيل ما نافية وقرئ ما عملت من غير هاء وما على هذا معطوفة ﴿الْأَزْوَاجِ﴾ يعني أصناف المخلوقات ثم فسرها بقوله مما تنبت الأرض وما بعده، فمن في المواضع الثلاثة للبيان ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ يعني أشياء لا يعلمها بنو آدم كقوله ويخلق ما لا

مُظْلِمُونَ ﴿٢٧﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٢٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٣٠﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ ﴿٣١﴾ وَخَلَقْنَاهُمْ

تعلمون ﴿تُسَلِّخُ مِنْهُ النَّهَارُ﴾ أي نجرده منه وهي استعارة ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ أي لحدٍّ موقتٍ تنتهي إليه من فلكها وهي نهاية جريها إلى أن ترجع في المنقلبين الشتاء والصيف، وقيل مستقرها وقوفها كل وقت زوال، بدليل وقوف الظل حينئذ، وقيل مستقرها يوم القيامة حين تكوّر، وفي الحديث مستقرها تحت العرش تسجد فيه كل ليلة بعد غروبها، وهذا أصح الأقوال لوروده عن النبي ﷺ في الحديث الصحيح، وقرئ لا مستقر لها أي لا تستقر عن جريها ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾ قرئ بالرفع على الابتداء أو عطف على الليل، وبالنصب على إضمار فعل، ولا بدّ في قدرناه من حذف تقديره قدرنا سيره منازل، ومنازل القمر ثمانية وعشرون ينزل القمر كل ليلة واحدة منها من أول الشهر ثم يستمر في آخر الشهر ليلة أو ليلتين، وقال الزمخشري وهذه المنازل هي مواضع النجوم: وهي السرطان، البطين، الشريا، الدبران، الهقعة، الهنعة، الذراع، النثرة، الطرف، الجبهة، الزبرة، الصرفة، العوى، السماك، الغفر، الزباني، الإكليل، القلب، الشولة، الثعائم، البلدة، سعد بلع، سعد الذابح، سعد السعود، سعد الأخبية، فرغ الدلو المقدم، فرغ الدلو المؤخر، بطن الحوت ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ العرجون هو غصن النخلة شبه القمر به إذا انتهى في نقصانه والتشبيه في ثلاثة أوصاف: وهي الرقة، والانحناء، والصفرة، ووصفه بالقديم لأنه حينئذ تكون له هذه الأوصاف ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ المعنى لا يمكن للشمس أن تجتمع مع القمر بالليل فتمحو نوره، وهكذا قال بعضهم ويحتمل أن يريد أن سير الشمس في الفلك بطيء فإنها تقطع الفلك في سنة وسير القمر سريع، فإنه يقطع الفلك في شهر والبطيء لا يدرك السريع ﴿وَاللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ يعني أن كل واحد منهما جعل الله له وقتاً موقتماً واحداً معلوماً لا يتعداه فلا يأتي الليل حتى ينقصر النهار، كما لا يأتي النهار حتى ينقصر الليل، ويحتمل أن يريد أن آية الليل وهي القمر لا تسبق آية النهار وهي الشمس: أي لا تجتمع معه فيكون المعنى كالذي قيل في قوله: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ فحصل من ذلك أن الشمس لا تجتمع مع القمر وأن القمر لا يجتمع مع الشمس ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ ذكر في الأنبياء ﴿وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ﴾ معنى المشحون المملوء، والفلك هنا يحتمل أن يريد به جنس الشفق

مِنْ مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿٤٩﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقِذُونَ ﴿٥٠﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ﴿٥١﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٢﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٥٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥٤﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا

أو سفينة نوح عليه السلام، وأما الذرية فقليل إنه يعني الآباء الذين حملهم الله في سفينة نوح عليه السلام، وسمى الآباء ذرية لأنها تناسلت منهم، وأنكر ابن عطية ذلك، وقال إنه يعني النساء، وهذا بعيد، والأظهر أنه أراد بالفلك جنس السفن، فيعني جنس بني آدم، وإنما خص ذريتهم بالذكر لأنه أبلغ في الامتنان عليهم، ولأن فيه إشارة إلى حمل أعقابهم إلى يوم القيامة، وإن أراد بالفلك سفينة نوح فيعني بالذرية من كان في السفينة، وسماهم ذرية، لأنهم ذرية آدم ونوح، فالضمير في ذريتهم على هذا النوع بني آدم كأنه يقول الذرية منهم ﴿وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾ إن أراد بالفلك سفينة نوح فيعني بقوله من مثله سائر السفن التي يركبها سائر الناس، وإن أراد بالفلك جنس السفن فيعني بقوله من مثله الإبل وسائر المركوبات، فتكون المماثلة على هذا في أنه مركوب لا غير، والأول أظهر، لقوله وإن نشأ نغرقهم، ولا يتصور هذا في المركوبات غير السفن ﴿فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ﴾ أي لا مغيث لهم ولا منقذ لهم من الغرق ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا﴾ قال الكسائي نصب رحمة على الاستثناء كأنه قال إلا أن نرحمهم، وقال الزجاج نصب رحمة على المفعول من أجله كأنه قال إلا لأجل رحمتنا إياهم ﴿وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾ يعني آجالهم ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ﴾ الضمير لقريش، وجواب إذا محذوف تقديره أعرضوا يدل عليه إلا كانوا عنها معرضين، والمراد بما بين أيديهم وما خلفهم ذنوبهم المتقدمة والمتأخرة، وقيل ما بين أيديهم عذاب الأمم المتقدمة، وما خلفهم عذاب الآخرة ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ﴾ كان النبي ﷺ والمؤمنون يحضون على الصدقات وإطعام المساكين فيجيبهم الكفار بهذا الجواب، وفي معناه قولان: أحدهما أنهم قالوا كيف نطعم المساكين ولو شاء الله أن يطعمهم لأطعمهم ومن حرمهم الله نحن نحرمهم، وهذا كقولهم كن مع الله على المدبر، والآخر أن قولهم رد على المؤمنين، وذلك أن المؤمنين كانوا يقولون إن الأمور كلها بيد الله، فكان الكفار يقولون لهم لو كان كما تزعمون لأطعم الله هؤلاء فما بالكم تطلبون إطعامهم متا، ومقصدهم في الوجهين احتجاجا لبحلهم ومنعهم الصدقات واستهزاء بمن حضهم على الصدقات ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ يحتمل أن يكون



الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿١٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٠﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿٢١﴾ قَالُوا يَا بُولُتْنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٢٢﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٢٣﴾ فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ ﴿٢٥﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَايِكِ مُتَكِئُونَ ﴿٢٦﴾ هُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿٢٧﴾ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ

من بقية كلامهم خطاباً للمؤمنين أو يكون من كلام الله خطاباً للكافرين ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ﴾ يعنون يوم القيامة أو نزول العذاب بهم.

﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ أي ما ينتظرون إلا صيحة واحدة وهي النفخة الأولى في الصور وهي نفخة الصعق ﴿تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾ أي يتكلمون في أمورهم وأصل يخصمون يختصمون، ثم أدغم، وقرئ بفتح الخاء وبكسرهما واختلاس حركتها ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً﴾ أي لا يقدرون أن يوصوا بما لهم وما عليهم لسرعة الأمر ﴿وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي لا يستطيعون أن يرجعوا إلى منازلهم لسرعة الأمر ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ هذه النفخة الثانية وهي نفخة القيام من القبور، والأجداث هي القبور، وينسلون يسرعون المشي، وقيل يخرجون ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا﴾ الويل منادى أو مصدر ﴿مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾ المرقد يحتمل أن يكون اسم مصدر أو اسم مكان قال أبي بن كعب ومجاهد: إن البشر ينامون نومة قبل الحشر، قال ابن عطية هذا غير صحيح الإسناد، وإنما الوجه في معنى قولهم من مرقدنا: أنها استعارة وتشبيه به يعني أن قبورهم شُبِّهَتْ بالمضاجع لكونهم فيها على هيئة الرقاد، وإن لم يكن رقاد في الحقيقة ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ هذا مبتدأ وما بعده خبر وقيل إن هذا صفة لمرقدنا وما وعد الرحمن مبتدأ محذوف الخبر وهذا ضعيف، ويحتمل أن يكون هذا الكلام من بقية كلامهم أو من كلام الله أو الملائكة أو المؤمنين يقولونها للكفار على وجه التقرير ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ يعني النفخة الثانية وهي نفخة القيام ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ﴾ قيل هو افتضاض الأبقار، وقيل سماع الأوتار، والأظهر أنه عام في الاشتغال باللذات ﴿فَاكِهُونَ﴾ قرئ بالالف ومعناه أصحاب فاكهة، وبغير ألف وهو من الفكاهة بمعنى الراحة والسرور ﴿فِي ظِلَالٍ﴾ جمع ظل، وبالضم جمع ظلة، ﴿عَلَى الْأَرَايِكِ﴾ جمع

رَبِّ رَجِيمٍ ﴿٥٨﴾ وَامْتَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٩﴾ أَلَمْ نَعْهَدَ إِلَيْكُمْ بِبَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٠﴾ وَإِنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿٦٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٦٣﴾ أَصَلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٤﴾ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنْتَ يُبْصِرُونَ ﴿٦٦﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٨﴾ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ

أريكة وهي السرير ﴿وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ﴾ أي ما يتمنون، وقيل معناه أن ما يدعون به يأتيهم ﴿سَلَامٌ﴾ مبتدأ، وقيل بدل مما يدعون ﴿قَوْلًا﴾ مصدر مؤكد، والمعنى: أن السلام عليهم قول من الله بواسطة الملك أو بغير واسطة ﴿وَامْتَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ أي انفردوا عن المؤمنين، وكونوا على حدة ﴿جِبِلًّا كَثِيرًا﴾ الجبل الأمة العظيمة، وقال الضحاك: أقلها عشرة آلاف ولا نهاية لأكثرها، وقرئ بكسر الجيم والباء وتشديد اللام، وبضمهما مع التخفيف، وبضم الجيم وإسكان الباء، وهي لغات بمعنى واحد ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ﴾ أي نمنعهم من الكلام فتتطق أعضاؤهم يوم القيامة ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ﴾ هذا تهديد لقريش، والطمس على الأعين هو العمى، والصراط الطريق وأتى استفهام يراد به النفي. فمعنى الآية لو نشاء لأعميناهم فلو راموا أن يمشوا على الطريق لم يبصروهم، وقيل يعني عمى البصائر أي لو نشاء لختمنا على قلوبهم فالطريق على هذا استعارة بمعنى الإيمان والخير ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ﴾ هذا تهديد بالمسخ، فقيل معناه المسخ قردة وخنازير وحجارة، وقيل معناه لو نشاء لجعلناهم مقعدين مبطلين لا يستطيعون تصرفًا، وقيل إن هذا التهديد كله بما يكون يوم القيامة، والأظهر أنه في الدنيا ﴿عَلَى مَكَانَتِهِمْ﴾ المكانة المكان، والمعنى لو نشاء لمسخناهم مسخًا يُقْعِدُهُمْ في مكانهم ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ أي إذا مسخوا في مكانهم لم يقدروا أن يذهبوا ولا أن يرجعوا ﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾ أي نحول خلقته من القوة إلى الضعف، ومن الفهم إلى البله وشبه ذلك كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾ [الروم: ٥٤]، وإنما قصد بذكر ذلك هنا للاستدلال على قدرته تعالى على مسخ الكفار كما قدر على تنكيس الإنسان إذا هرم ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ الضميران لمحمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم،

مُبِينٌ ﴿٦٦﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٦٨﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٦٩﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ ﴿٧١﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُنْحَضُونَ ﴿٧٢﴾ فَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ إِنَّآ نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا

وذلك ردّ على الكفار في قولهم إنه شاعر، وكان صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا ينظم الشعر ولا يزنه، وإذا ذكر بيت شعر كسر وزنه، فإن قيل: قد روي عنه صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أنه قال: أنا النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطلب وروي أيضًا عنه ﷺ: هل أنت إلا أصبع دميت، وفي سبيل الله ما لقيت، وهذا الكلام على وزن الشعر فالجواب أنه ليس بشعر وأنه لم يقصد به الشعر، وإنما جاء موزونًا بالاتفاق لا بالقصد، فهو كالكلام المنثور، ومثل هذا يقال في مثل ما جاء في القرآن من الكلام الموزون ويقتضي قوله: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ تنزيه النبي ﷺ عن الشعر لما فيه من الأباطيل وإفراط التجاوز حتى يقال إن الشعر أطيبه أكذبه، وليس كل الشعر كذلك فقد قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: «إن من الشعر لحكمة» وقد أكثر الناس في ذم الشعر ومدحه، وإنما الإنصاف قول الشافعي الشعر كلام والكلام منه حسن ومنه قبيح ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ﴾ الضمير للقرآن يعني أنه ذكر الله أو تذكير للناس أو شرف لهم ﴿لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا﴾ أي حي القلب والبصيرة ﴿وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي يجب عليهم العذاب ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا﴾ مقصد الآية تعديد النعم وإقامة الحجة، والأيدي هنا عند أهل التأويل عبارة عن القدرة، وعند أهل التسليم من المتشابه الذي يجب الإيمان به وعلمه عند الله ﴿فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ﴾ الركوب بفتح الراء هو المركوب ﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ يعني الأكل منها والحمل عليها والانتفاع بالجلود والصوف وغيره ﴿وَمَشَارِبُ﴾ يعني الألبان ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ﴾ الضمير في يستطيعون للأصنام، وفي نصرهم للمشركين، ويحتمل العكس، ولكن الأول أرجح فإنه لما ذكر أن المشركين اتخذوا الأصنام لينصروهم: أخبر أن الأصنام لا يستطيعون نصرهم فخاب أملهم ﴿وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُنْحَضُونَ﴾ الضمير الأول للمشركين والثاني للأصنام يعني أن المشركين يخدمون الأصنام ويتعصبون لهم حتى أنهم لهم كالجند وقيل بالعكس بمعنى أن الأصنام جند منحضون لعذاب المشركين في الآخرة والأول أرجح لأنه تقييد لحال المشركين ﴿فَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ﴾ تسلية للنبي ﷺ معللة لما بعدها ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ

يُعَلِّمُونَ ﴿٧٦﴾ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٧٧﴾ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعْزِي الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا

أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُّطْفَةٍ ﴿٧٦﴾ هذه الآية وما بعدها إلى آخر السورة براهين على الحشر يوم القيامة وردة على من أنكر ذلك، والنطفة هي نطفة المني التي خلق الإنسان منها ولا شك أن الإله الذي قدر على خلق الإنسان من نطفة قادر على أن يخلقه مرة أخرى عند البعث، وسبب الآية أن العاصي بن وائل جاء إلى النبي ﷺ بعظم رميم فقال يا محمد من يحيي هذا؟ وقيل إن الذي جاء بالعظم أمية بن خلف وقيل أبي بن خلف فقال له رسول الله ﷺ: «الله يحييه ويميتك ثم يحييك ويدخلك جهنم» ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾ أي متكلم قادر على الخصام يبين ما في نفسه بلسانه ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا﴾ إشارة إلى قول الكافرين من يحيي هذا العظم ﴿وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾ أي نسي الاستدلال بخلقه الأولى على بعثه والنسيان هنا يحتمل أن يكون بمعنى الذهول أو الترك ﴿وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ أي بالية متفتتة ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ استدلال بالخلقة الأولى على البعث ﴿وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ أي يعلم كيف يخلق كل شيء فلا يصعب عليه بعث الأجساد بعد فنائها والخلق هنا يحتمل أن يكون مصدرًا أو بمعنى المخلوق ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ هذا دليل آخر على إمكان البعث وذلك أن الذين أنكروه من الكفار والطبائعيين قالوا طبع الموت يضاد طبع الحياة فكيف تصير العظام حية. فأقام الله عليهم الدليل من الشجر الأخضر الممتلئ ماء مع مضادة طبع الماء للنار ويعني بالشجر زناد العرب وهو شجر المرخ والعفار فإنه يقطع من كل واحد منهما غصنًا أخضر يقطر منه الماء فيسحق المرخ على العفار فتندفع النار بينهما قال ابن عباس ليس من شجرة إلا وفيها نار إلا العناب ولكنه في المرخ والعفار أكثر ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ هذا دليل آخر على البعث بأن الإله الذي قدر على خلق السموات والأرض على عظمهما وكبر أجرامهما قادر على أن يخلق أجساد بني آدم بعد فنائها والضمير في مثلهم يعود على الناس ﴿وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ ذكر في هذين الاسمين أيضًا استدلال على البعث وكذلك في قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ لأن هذا عبارة عن قدرته على جميع الأشياء ولا شك أن الخلاق

أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ  
تَرْجِعُونَ ﴿٨٣﴾

العليم القدير لا يصعب عليه إعادة الأجساد ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ في هذا استدلال على البعث وتنزيه الله عما نسبته الكفار إليه من العجز عن البعث فإنهم ما قدروا الله حق قدره وكلّ مَنْ أنكر البعث فإنما أنكره لجهله بقدرة الله سبحانه وتعالى.

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَيُعِيدُهُ﴾

# سورة الصافات

مكية وآياتها ١٨٢ نزلت بعد الأنعام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ﴿١﴾ فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ﴿٢﴾ فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴿٣﴾ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ﴿٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ﴿٥﴾ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴿٦﴾ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا﴾ تقديره والجماعات الصافات ثم اختلف فيها ف قيل هي الملائكة التي تصف في السماء صفوفًا لعبادة الله وقيل هو من يصف من بني آدم في الصلوات والجهاد والأول أرجح لقوله حكاية عن الملائكة وإنا لنحن الصائفون ﴿فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا﴾ هي الملائكة تزجر السحاب وغيرها وقيل الزاجرون بالمواعظ من بني آدم وقيل هي آيات القرآن المتضمنة للزجر عن المعاصي ﴿فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا﴾ هي الملائكة تتلو القرآن والذكر وقيل هم التالون للقرآن والذكر من بني آدم وهي كلها أشياء أقسم الله بها على أنه واحد ﴿وَرَبُّ الْمَشَارِقِ﴾ يعني مشارق الشمس وهي ثلاثمائة وستون مشرقًا وكذلك المغارب فإنها تشرق كل يوم من أيام السنة في مشرق منها وتغرب في مغرب، واستغنى بذكر المشارق عن ذكر المغارب لأنها معادلة لها ففتحهم من ذكرها ﴿بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾ قرئ بإضافة الزينة إلى الكواكب والزينة تكون مصدرًا واسمًا لما يُزَان به فإن كان مصدرًا فهو مضاف إلى الفاعل

مَارِدٍ ﴿٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٨﴾ دُحُورًا وَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ ﴿٩﴾ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴿١٠﴾ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ

تقديره بأن زينة الكواكب اسمًا أو مضاف إلى المفعول تقديره بأن زينا الكواكب وإن كانت اسمًا فالإضافة بيان للزينة وقرئ بتوئين زينة وخفض الكواكب على البدل ونصب الكواكب على أنها مفعول بزينة أو بدل من موضع زينة ﴿وَحَفْظًا﴾ منصوب على المصدر تقديره وحفظناها حفظًا أو مفعول من أجله والواو زائدة أو محمول على المعنى لأن المعنى إنا جعلنا الكواكب زينة للسماء وحفظًا ﴿مَارِدٍ﴾ أي شديد الشر ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى﴾ الضمير في يسمعون للشياطين والملا الأعلى هم الملائكة الذين يسكنون في السماء والمعنى أن الشياطين منعت من سماع أحاديث الملائكة وقرئ يسمعون بتشديد السين والميم ووزنه يتفعلون والسمع طلب السماع فنفى السماع على القراءة الأولى ونفى طلبه على القراءة بالتشديد والأول أرجح لقوله: ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ [الشعراء: ٢١٢] ولأن ظاهر الأحاديث أنهم يستمعون لكنهم لا يسمعون شيئًا منذ بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم لأنهم يرمون بالكواكب ﴿وَيُقَذَّفُونَ﴾ أي يرحمون يعني بالكواكب وهي التي يراها الناس تنقض قال النقاش ومكي ليست الكواكب الراجمة للشياطين بالكواكب الجارية في السماء لأن تلك لا ترى حركتها وهذه الراجمة ترى حركتها لقربها منا قال ابن عطية وفي هذا نظر ﴿دُحُورًا﴾ أي طردًا وإبعادًا وإهانة لأن الدحر الدفع بعنف وإعرابه مفعول من أجله أو مصدر من يقذفون على المعنى أو مصدر في موضع الحال تقديره مدحورين ﴿عَذَابٌ وَأَصِيبٌ﴾ أي دائم لأنهم يرحمون بالنجوم في الدنيا ثم يقذفون في جهنم، ﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾ مَنْ في موضع رفع بدل من الضمير في قوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ والمعنى لا تسمع الشياطين أخبار السماء إلا الشيطان الذي خطف الخطفة ﴿شِهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ أي شديد الإضافة ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾ الضمير لكفار قريش والاستفتاء نوع من السؤال وكأنه سؤال مَنْ يعتبر قوله ويجعل حجة لأن جوابهم عن السؤال مما تقوم به الحجة عليهم ومن خلقنا يراد به ما تقدم ذكره من الملائكة والسموات والأرض والمشارك والكواكب وقيل يراد به ما تقدم من الأمم والأول أرجح لقراءة ابن مسعود أم من عددنا ومقصد الآية إقامة الحجة عليهم في إنكارهم البعث في الآخرة كأنه يقول هذه المخلوقات أشد خلقًا منكم فكما قدرنا على خلقهم كذلك نقدر على إعادتهم بعد فنائكم ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ اللازب اللازم أي يلزم ما جاوره ويلصق به ووصفه بذلك يراد به ضعف خلقه بني

طِينَ لَّازِبٍ ﴿١١﴾ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴿١٣﴾ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ﴿١٤﴾ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾ أَوَلَمْ نَرَاكَ وَمِثْلًا مِثْلًا لِّمَنْعُوتُونَ ﴿١٦﴾ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿١٧﴾ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴿١٨﴾ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٩﴾ وَقَالُوا يَوَلَّيْنَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿٢٠﴾ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿٢١﴾ أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾ وَقَفَّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴿٢٤﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴿٢٥﴾ بَلْ هُمْ أَيْوَمَ

آدم، ﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ﴾ أي عجبت يا محمد من ضلالهم وإعراضهم عن الحق أو عجبت من قدرة الله على هذه المخلوقات العظام المذكورة وقرئ عجبت بضم التاء وأشكل ذلك على من يقول إن التعجب مستحيل على الله فتأولوه بمعنى أنه جعله على حال يتعجب منها الناس وقيل تقديره قل يا محمد عجبت وقد جاء التعجب من الله في القرآن والحديث كقوله ﷺ يعجب ربك من شاب ليس له صبوة وهو صفة فعل وإنما جعلوه مستحيلاً على الله لأنهم قالوا إن التعجب استعظام خفي سببه والصواب أنه لا يلزم أن يكون خفي السبب بل هو لمجرد الاستعظام فعلى هذا لا يستحيل على الله ﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ تقديره وهم يسخرون منك أو من البعث ﴿وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ﴾ الآية هنا العلامة كانشقاق القمر ونحوه وروى أنها نزلت في مشرك اسمه ركانة أراه النبي ﷺ آيات فلم يؤمن ويستسخرون معناه يسخرون فيكون فعل واستعمل بمعنى واحد وقيل معناه يستدعي بعضهم بعضاً لأن يسخر وقيل يبالغون في السخرية ﴿أِذَا مِثْلًا مِثْلًا وَكُنَّا تُرَابًا﴾ الآية: معناها استبعادهم البعث وقد تقدّم الكلام على الاستفهامين في الرعد ﴿أَوْ أَبَاؤُنَا﴾ بفتح الواو دخلت همزة الإنكار على واو العطف وقرئ بالإسكان عطفاً بأو ﴿قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ﴾ أي قل تبعثون والداخر الصاغر الذليل ﴿زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ هي النفخة في الصور للقيام من القبور ﴿فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ يحتمل أن يكون من النظر بالأبصار أو من الانتظار أي ينتظرون ما يفعل بهم.

﴿هَذَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ يحتمل أن يكون من كلامهم مثل الذي قبله أو مما يقال لهم مثل الذي بعده ﴿أَخْشَرُوا﴾ الآية: خطاب للملائكة خاطبهم به الله تعالى أو خاطب به بعضهم بعضاً ﴿وَأَزْوَاجَهُمْ﴾ يعني نساؤهم المشركات وقيل يعني أصنامهم وقرناءهم من الجن والإنس ﴿وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ يعني الأصنام والآدميين الذين كانوا يرضون بذلك ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ أي دلّوهم على طريق جهنم ليدخلوها ﴿إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ يعني إنهم يسألون عن أعمالهم توبيخاً لهم وقيل يسألون عن قول لا إله إلا الله والأول



مُسْتَسْلِمُونَ ﴿٢٦﴾ وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَ لَوْ ﴿٢٧﴾ قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ  
تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٩﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ ﴿٣٠﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا  
لَذَائِقُونَ ﴿٣١﴾ فَأَعْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ ﴿٣٢﴾ فَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ  
بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٥﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهَ الْهَيْهَنَّا  
لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ ﴿٣٦﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَمَا تَحْزَنُونَ  
إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤٠﴾ أُولَٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ﴿٤١﴾ فَوَكَهَهُمْ وَهُمْ

أرجح لأنه أهم ويحتمل أن يسألوا عن عدم تناصرهم على وجه التهكم بهم فيكون  
مسؤولون عاملاً فيما بعده والتقدير يقال لهم ما لكم لا ينصر بعضكم بعضاً وقد كنتم في  
الدنيا تقولون نحن جميع منتصر ﴿مُسْتَسْلِمُونَ﴾ أي منقادون عاجزون: عن الانتصار ﴿قَالُوا  
إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾ الضمير في قالوا للضعفاء من الكفار خاطبوا الكبراء منهم في  
جهنم أو للإنس خاطبوا الجن واليمين هنا يحتمل ثلاث معاني الأولى أن يراد بهما طريق  
الخير والصواب وجاءت العبارة عن ذلك بلفظ اليمين كما أن العبارة عن الشر بالشمال  
والمعنى أنهم قالوا لهم إنكم كنتم تأتوننا عن طريق الخير فتصدوننا عنه والثاني أن يراد به  
القوة والمعنى على هذا أنكم كنتم تأتوننا بقوةكم وسلطانكم فتأمروننا بالكفر وتمنعوننا من  
الإيمان والثالث أن يراد بها اليمين التي يحلف بها أي كنتم تأتوننا بأن تحلفوا لنا أنكم على  
الحق فنصدقكم في ذلك وننبعكم ﴿قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ الضمير في قالوا للكبراء  
من الكفار أو للشياطين والمعنى أنهم قالوا لأتباعهم ليس الأمر كما ذكرتم بل كفرتم  
باختياركم ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ﴾ أي وجب العذاب علينا وعليكم، وإنا  
لذائقون: معمول القول وحذف معمول ذائقون تقديره وجب القول بأننا ذائقون العذاب  
﴿فَأَعْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ﴾ أي دعوناكم إلى الغي، لأننا كنا على غي ﴿فَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي  
الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ أي إن المتبوعين والأتباع مشتركون في عذاب النار ﴿وَيَقُولُونَ أَئِنَّا  
لَنَارِكُوا إِلَهَ الْهَيْهَنَّا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ﴾ الضمير في يقولون لكفار قريش، ويعنون شاعر مجنون:  
محمد صلى الله عليه وآله وسلم، فرد الله عليهم بقوله ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ﴾ أي جاء بالتوحيد  
والإسلام، وهو الحق ﴿وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ الذين جاؤوا قبله: لأنه جاء بمثل ما جاؤوا به،  
ويحتمل المعنى أن يكون صدقهم لأنهم أخبروا بنبوته فظهر صدقهم لما بعث عليه الصلاة  
والسلام ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ استثناء منقطع بمعنى لكن، وقرئ مخلصين بفتح اللام

مُكْرَمُونَ ﴿٤٢﴾ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿٤٣﴾ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٤٤﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ ﴿٤٥﴾ بَيْضَاءَ لَدَّةٍ  
لِّلشَّرِبِينَ ﴿٤٦﴾ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴿٤٧﴾ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْطَّرْفِ عِينٌ ﴿٤٨﴾ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ  
مَّكْنُونٌ ﴿٤٩﴾ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥٠﴾ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥١﴾ يَقُولُ أَتِنَّكَ  
لَمِنَ الْمُصْذِقِينَ ﴿٥٢﴾ إِذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعَظْمًا أَهَّا لَمَدِينُونَ ﴿٥٣﴾ قَالَ هَلْ أَنتُم مُّطَّلِعُونَ ﴿٥٤﴾ فَاطَّلَعَ فَرَآهُ

وكسرها في كل موضع، وقد تقدّم تفسيره ﴿عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾ السُّرُر جمع سرير، وتقابلهم في بعض الأحيان للسرور بالأنس، وفي بعض الأحيان ينفرد كل واحد بقصره ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ﴾ الذين يطوفون عليهم الولدان، حسبما ورد في الآية الأخرى، والكأس الإناء الذي فيه خمر قاله ابن عباس، وقيل الكأس إناء واسع الفم، ليس له مقبض، سواء كان فيه خمر أم لا، والمعين: الجاري الكثير، ووزنه فاعيل، والميم فيه أصلية، وقيل هو مشتق من العين، والميم زائدة، ووزنه مفعول ﴿لَدَّةٍ﴾ أي ذات لدّة، فوصفها بالمصدر اتساعاً ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ الغول: اسم عام في الأذى والضير، ومنه يقال غاله يغوله: إذا أهلكه: وقيل الغول وجع في البطن، وقيل صداع في الرأس، وإنما قدّم المجرور هنا تعريضاً بخمر الدنيا، لأن الغول فيها ﴿وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ﴾ أي لا يسكرون من خمر الجنة، ومنه النزيف، وهو السكران، وعن هنا سببية، كقولك فعلته عن أمرك، أي لا ينزفون بسبب شربها ﴿قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ﴾ معناه أُنْهَن قصرن أعينهنّ على النظر إلى أزواجهنّ، فلا ينظرن إلى غيرهنّ ﴿عِينٌ﴾ جمع عيناء، وهي الكبيرة العينين في جمال ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ﴾ قيل شبههنّ في اللون ببيض النعام، فإنه بياض خالطه صفرة حسنة، وكذلك قال امرئ القيس:

كَبُكَرَ مَقْنَاءَ الْبَيَاضِ بِصَفْرَةٍ

وقيل إنما التشبيه بلون قشر البيضة الداخلي الرقيق، وهو المكنون المصون تحبّ القشرة الأولى، وقيل أراد الجوهر المصون ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ هذا إخبار عن تحدّث أهل الجنة قال الزمخشري هذه الجملة معطوفة على يطاف عليهم، والمعنى أنهم يشربون فيتحدّثون على الشراب، بما جرى لهم في الدنيا ﴿إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾ قيل إن هذا القائل وقريته من البشر، مؤمن وكافر وقيل إن قريته كان من الجنّ ﴿يَقُولُ أَتِنَّكَ لَمِنَ الْمُصْذِقِينَ﴾ معناه أنه كان يقول له على وجه الإنكار أتصدق بالدنيا والآخرة ﴿لَمَدِينُونَ﴾ أي مجازون ومحاسبون على الأعمال، ووزنه مفعول، وهو من الدين

فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٥٥﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتُرْدِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٥٧﴾ أَمَّا  
نَحْنُ بِمَبِيتَيْنِ ۖ ﴿٥٨﴾ إِلَّا مَوْنَنَا الْأَوَّلَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٥٩﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَوْرُ الْعَظِيمُ ﴿٦٠﴾ لِيُمِثِلَ هَذَا  
فَلْيَعْمَلَ الْعَامِلُونَ ﴿٦١﴾ أَذَلِكَ خَيْرٌ تُزَلُّ أَمْ شَجَرَةُ الزَّقْوَمِ ﴿٦٢﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴿٦٣﴾ إِنَّهَا  
شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴿٦٤﴾ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴿٦٥﴾ فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا قَائِلُونَ  
مِنْهَا الْبَاطُونَ ﴿٦٦﴾ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حِمِيمٍ ﴿٦٧﴾ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ﴿٦٨﴾ إِنَّهُمْ أَلْفَوْا

بمعنى الجزاء والحساب ﴿قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ﴾ أي قال ذلك القائل لرفقائه في الجنة، أو للملائكة أو لخدامه، هل أنتم مطلعون على النار لأريكم ذلك العزيز فيها، وروى أن في الجنة كوى ينظرون أهلها منها إلى النار ﴿فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ أي في وسطها ﴿قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتُرْدِينَ﴾ أي تهلكني بإغوائك، والردى الهلاك، وهذا خطاب خاطب به المؤمن قريته الذي في النار ﴿مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ في العذاب ﴿أَمَّا نَحْنُ بِمَبِيتَيْنِ﴾ هذا من كلام المؤمن، خطاب لقريته أو خطاباً لرفقائه في الجنة ولهذا قال نحن فأخبر عن نفسه وعنهم ويحتمل أن يكون من كلامه وكلامهم جميعاً ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَوْرُ الْعَظِيمُ﴾ يحتمل أن يكون من كلام المؤمن، أو من كلامه وكلام رفقائه في الجنة أو من كلام الله تعالى، وكذلك يحتمل هذه الوجوه في قوله: ﴿لِيُمِثِلَ هَذَا فَلْيَعْمَلَ الْعَامِلُونَ﴾ والأول أرجح فيه أن يكون من كلام الله تعالى لأن الذي بعده من كلام الله فيكون متصلاً به، ولأن الأمر بالعمل إنما هو حقيقة في الدنيا ففيه تحضيض على العمل الصالح ﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ تُزَلُّ أَمْ شَجَرَةُ الزَّقْوَمِ﴾ الإشارة بذلك إلى نعيم الجنة، وكل ما ذكر من وصفها، وقال الزمخشري الإشارة إلى قوله رزق معلوم، والتزل الضيافة، وقيل الرزق الكثير وجاء التفضيل هنا بين شيئين، ليس بينهما اشتراك، لأن الكلام تقرير وتوبيخ ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ قيل سببها أن أبا جهل وغيره لما سمعوا ذكر شجرة الزَّقْوَمِ، قالوا كيف يكون في النار شجرة، والنار تحرق الشجر، فالفتنة على هذا الابتلاء في الدنيا وقيل معناه، عذاب الظالمين في الآخرة، والمراد بالظالمين هنا الكفار ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ أي تنبت في قعر جهنم وترتفع أغصانها إلى دركاتها ﴿طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾ الطلع ثمر النخل فاستعير لشجرة الزَّقْوَمِ وشبه برؤوس الشياطين مبالغة في قبحة وكرامته، لأنه قد تقرر في نفوس الناس كراهتها وإن لم يروها، ولذلك يقال للقبیح المنظر وجه شيطان وقيل رؤوس الشياطين شجرة معروفة باليمن، وقيل هو صنف من الحيات ﴿لَشَوْبًا مِنْ حِمِيمٍ﴾ أي مزاجاً من ماء حار، فإن قيل: لم عطف هذه

ءَابَاءَهُمْ ضَالِّينَ ﴿١٩﴾ فَهُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٢٣﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٤﴾ وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴿٢٥﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿٢٧﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٢٨﴾ سَلَامٌ عَلَىٰ نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٢٩﴾ إِنَّآ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٠﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴿٣٢﴾ وَإِنَّا مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ ﴿٣٣﴾ إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٣٤﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٣٥﴾ أَفَبِكُلِّ عِلْهَةٍ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٣٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٧﴾ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٣٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٣٩﴾ فَتَوَلَّوْا

الجملة بضم، فالجواب من وجهين: أحدهما أنه لترتيب تلك الأحوال في الزمان، فالمعنى أنهم يملؤون البطون من شجر الزقوم، وبعد ذلك يشربون الحميم، والثاني أنه لترتيب مضاعفة العذاب فالمعنى أن شربهم للحميم أشد مما ذكر قبله ﴿يُهْرَعُونَ﴾ الإهراع الإسراع الشديد ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا﴾ أي دعانا فالمعنى دعاؤه بإهلاك قومه ونصرته عليهم ﴿مِّنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ يعني الغرق ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ أهل الأرض كلهم من ذرية نوح لأنه لما غرق الناس في الطوفان ونجا نوح ومن كان معه في السفينة، تناسل الناس من أولاده الثلاثة، سام وحام وياث ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ معناه أبقينا عليه ثناءً جميلاً في الناس إلى يوم القيامة ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾ هذا التسليم من الله على نوح عليه السلام، وقيل إن هذه الجملة مفعول تركنا وهي محكية أي تركنا هذه الكلمة، تقال له يعني أن الخلق يسلّمون عليه فيبتدأ بالسلام على القول الأول، لا على الثاني والأول أظهر ومعنى في العالمين على القول الأول تخصيصه بالسلام عليه بين العالمين، كما تقول أحب فلاناً في الناس أي أحبه خصوصاً من بين الناس ومعناه على القول الثاني: أن السلام عليه ثابت في العالمين، وهذا الخلاف يجري حيث ما ذكر ذلك في هذه السورة ﴿وَإِنَّا مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ﴾ الشيعة الصنف المتفق، فمعنى من شيعته من على دينه في التوحيد، والضمير يعود على نوح وقيل على سيدنا محمد ﷺ والأول أظهر ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ﴾ عبارة عن إخلاصه وإقباله على الله تعالى، بكليته وقيل المراد المجيء بالجسد ﴿بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ أي سليم من الشرك، والشك وجميع العيوب ﴿أَفَبِكُلِّ عِلْهَةٍ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ الإفك الباطل وإعراجه هنا مفعول من أجله، وآلهة مفعول به وقيل أثفكاً مفعول به وآلهة بدل منه وقيل أثفكاً مصدر في موضع الحال، تقديره آفكين أي كاذبين والأول أحسن ﴿فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ المعنى

عَنْهُ مُذِرِينَ ﴿١٠﴾ فَرَاغَ إِلَآءَ إِلَهِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿١١﴾ مَا لَكُمْ لَا نَنْطُقُونَ ﴿١٢﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴿١٣﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ أَعْبُدُونِ مَا تَنْحِتُونَ ﴿١٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ قَالُوا إِنَّا نَبُوءَاتُ

أَيُّ شَيْءٍ تَنْظُنُونَ رَبَّ الْعَالَمِينَ، أَن يَعَاقِبَكُمْ بِهِ وَقَدْ عَبَدْتُمْ غَيْرَهُ أَوْ أَيُّ شَيْءٍ تَنْظُنُونَ أَنَّهُ هُوَ حَتَّى عَبَدْتُمْ غَيْرَهُ كَمَا تَقُولُ مَا ظَنُّكَ بِفُلَانٍ إِذَا قَصَدْتَ تَعْظِيمَهُ، فَالْمَقْصِدُ عَلَى الْمَعْنَى الْأَوَّلِ نَهْدِيدٌ وَعَلَى الثَّانِي تَعْظِيمٌ لِلَّهِ وَتَوْبِيخٌ لَهُ ﴿فَنَنْظُرُ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ رُوي أَن قَوْمَهُ كَانَ لَهُمْ عِيدٌ يَخْرُجُونَ إِلَيْهِ فَدَعَا إِلَى الْخُرُوجِ مَعَهُمْ، فَحِينَئِذٍ قَالَ إِنِّي سَقِيمٌ لِيَمْتَنِعَ عَنِ الْخُرُوجِ مَعَهُمْ، فَيَكْسِرُ أَصْنَامَهُمْ إِذَا خَرَجُوا لِعِيدِهِمْ وَفِي تَأْوِيلِ ذَلِكَ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ الْأَوَّلُ أَنَّهَا كَانَتْ تَأْخُذُ الْحَمَى فِي وَقْتٍ مَعْلُومٍ، فَنَظَرَ فِي النُّجُومِ لِيَرَى وَقْتَ الْحَمَى، وَاعْتَذَرَ عَنِ الْخُرُوجِ لِأَنَّهُ سَقِيمٌ مِنَ الْحَمَى، وَالثَّانِي أَنَّ قَوْمَهُ كَانُوا مِنْجَمِينَ وَكَانَ هُوَ يَعْلَمُ أَحْكَامَ النُّجُومِ فَأَوْهَمَهُمْ أَنَّهُ اسْتَدَلَّ بِالنَّظَرِ فِي عِلْمِ النُّجُومِ أَنَّهُ يَسْقَمُ، فَاعْتَذَرَ بِمَا يَخَافُ مِنَ السَّقَمِ عَنِ الْخُرُوجِ مَعَهُمْ وَالثَّلَاثُ أَنَّ مَعْنَى نَظَرَ فِي النُّجُومِ أَنَّهُ نَظَرَ وَفَكَّرَ فِيمَا يَكُونُ مِنْ أَمْرِهِ مَعَهُمْ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ وَالنُّجُومُ عَلَى هَذَا مَا يَنْجُمُ مِنْ حَالِهِ مَعَهُمْ، وَلَيْسَتْ بِنُجُومِ السَّمَاءِ، وَهَذَا بَعِيدٌ وَقَوْلُهُ إِنِّي سَقِيمٌ عَلَى حَسَبِ هَذِهِ الْأَقْوَالِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَقًّا لَا كَذِبَ فِيهِ وَلَا تَجُوزُ أَصْلًا، وَيَعَارِضُ هَذَا مَا وَرَدَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ كَذَبَ ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ، أَحَدُهَا: قَوْلُهُ إِنِّي سَقِيمٌ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ كَذِبًا صِرَاحًا، وَجَازَ لَهُ ذَلِكَ لِهَذَا الْإِحْتِمَالِ لِأَنَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ اللَّهِ إِذْ قَصَدَ كَسْرَ الْأَصْنَامِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمَعَارِضِ فَإِنْ أَرَادَ أَنَّهُ سَقِيمٌ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ لِأَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ لَا بَدَّ لَهُ أَنْ يَمْرُضَ، أَوْ أَرَادَ أَنَّهُ سَقِيمٌ النَّفْسَ مِنْ كُفْرِهِمْ وَتَكْذِيبِهِمْ لَهُ وَهَذَانِ التَّأْوِيلَانِ أَوْلَى، لِأَنَّ نَفْيَ الْكُذْبِ بِالْجُمْلَةِ مَعَارِضٌ لِلْحَدِيثِ، وَالْكَذْبُ الصَّرَاحُ لَا يَجُوزُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ، عِنْدَ أَهْلِ التَّحْقِيقِ، أَمَّا الْمَعَارِضُ فِيهِ جَائِزَةٌ ﴿فَقُولُوا عَنْهُ مُذِرِينَ﴾ أَي تَرْكُوهُ إِعْرَاضًا عَنْهُ وَخَرَجُوا إِلَى عِيدِهِمْ، وَقِيلَ إِنَّهُ أَرَادَ بِالسَّقَمِ الطَّاعُونَ وَهُوَ دَاءٌ يَعْدِي فَخَافُوا مِنْهُ وَتَبَاعَدُوا عَنْهُ مَخَافَةَ الْعُدْوَى ﴿فَرَاغَ﴾ أَي مَالَ ﴿فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ إِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ عَلَى وَجْهِ الْاسْتِهْزَاءِ بِالَّذِينَ يَعْبُدُونَ تِلْكَ الْأَصْنَامَ ﴿ضَرْبًا بِالْيَمِينِ﴾ أَي يَمِينِ يَدَيْهِ وَقِيلَ بِالْقُوَّةِ وَقِيلَ بِالْحَلْفِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿تَاللَّهِ لَا أَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٥٧]، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرَ وَأَلِيقَ بِالضَّرْبِ وَضَرْبًا مُصَدَّرٌ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ﴿يَزْفُونَ﴾ أَي يَسْرِعُونَ ﴿قَالَ أَعْبُدُونِ مَا تَنْحِتُونَ﴾ أَي تَنْجِرُونَ وَالنَّحْتُ النُّجَارَةُ إِشَارَةٌ إِلَى صَنَعِهِمْ لِلْأَصْنَامِ مِنَ الْحِجَارَةِ وَالْخَشَبِ ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ ذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّ مَا مُصَدَّرٌ، وَالْمَعْنَى اللَّهُ خَلَقَكُمْ وَأَعْمَالَكُمْ وَهَذِهِ الْآيَةُ عَنْهُمْ قَاعِدَةٌ فِي خَلْقِ أَفْعَالِ الْعِبَادِ،

لَمْ يَنْبُتْنَا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿١٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿١٨﴾ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّئِينَ ﴿١٩﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٠﴾ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿٢١﴾ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَئُ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُ فَأَنْظِرْ مَاذَا تَرَىٰ ۚ قَالَ يَتَّبِعُ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنْ

وقيل إنها موصولة بمعنى الذي والمعنى الله خلقكم وخلق أصنامكم التي تعملونها وهذا أليق بسياق الكلام وأقوى في قصد الاحتجاج على الذين عبدوا الأصنام، وقيل إنها نافية، وقيل إنها استفهامية، وكلاهما باطل ﴿قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا﴾ قيل البنيان في موضع النار، وقيل بل كان للمنجنيق، الذي رُمي عنه ﴿فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾ يعني حرقه بالنار ﴿فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ﴾ أي المغلوبين ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّئِينَ﴾ قيل إنه قال هذا بعد خروجه من النار، وأراد أنه ذاهب أي مهاجر إلى الله فهاجر إلى أرض الشام، وقيل إنه قال ذلك قبل أن يطرح في النار وأراد أنه ذاهب إلى ربه بالموت لأنه ظن أن النار تحرقه وسيهدين على القول الأول يعني الهدى إلى صلاح الدين والدنيا، وعلى القول الثاني إلى الجنة، وقالت المتصوفة معناه إني ذاهب إلى ربي بقلبي أي مقبل على الله بكليتي تاركًا سواه ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ يعني ولدًا من الصالحين ﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾ أي عاقل واختلف الناس في هذا الغلام المبشر به في هذا الموضع وهو الذبيح، هل هو إسماعيل أو إسحق فقال ابن عباس وابن عمر وجماعة من التابعين هو إسماعيل وحبّتهم من ثلاثة أوجه الأول أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «أنا ابن الذبيحين» يعني إسماعيل عليه السلام ووالده عبد الله حين نذر والده عبد المطلب أن ينحره إن يسّر الله له أمر زمزم فقدها بمائة من الإبل والثاني أن الله تعالى قال بعد تمام قصة الذبيح وبشرناه بإسحق فدلّ ذلك على أن الذبيح غيره والثالث أنه روي أن إبراهيم جرت له قصّة الذبيح بمكة وإنما كان معه بمكة إسماعيل وذهب عليّ بن أبي طالب وابن مسعود وجماعة من التابعين إلى أن الذبيح إسحق وحبّتهم من وجهين الأول أن البشارة المعروفة لإبراهيم بالوادي إنما كانت بإسحق لقوله فبشرناها بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب، والثاني أنه روي أن يعقوب كان يكتب من يعقوب إسرائيل الله ابن إسحق ذبيح الله.

﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ﴾ يريد بالسعي هنا العمل والعبادة، وقيل المشي وكان حينئذ ابن ثلاث عشرة سنة ﴿قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُ﴾ يحتمل أن يكون رأى في المنام الذبيح وهو الفعل أو أمر في المنام أنه يذبحه والأول أظهر في اللفظ هنا، والثاني

الْصَّادِرِينَ ﴿١١٤﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴿١١٥﴾ وَتَدَيَّنَتْهُ أَنْ يَتَابَرَهِيْمُ ﴿١١٦﴾ قَدْ صَدَّقَتْ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَّاكُ  
نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٧﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿١١٨﴾ وَقَدَيْتُهُ بِذَبِيحٍ عَظِيمٍ ﴿١١٩﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي  
الْآخِرِينَ ﴿١٢٠﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٢١﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٢﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٣﴾  
وَنَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنْ الصَّالِحِينَ ﴿١٢٤﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ  
لِنَفْسِهِ مُبِرٌ ﴿١٢٥﴾ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٦﴾ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ  
الْعَظِيمِ ﴿١٢٧﴾ وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿١٢٨﴾ وَءَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَدِينَ ﴿١٢٩﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا

أظهر في قول افعل ما تؤمر ورؤيا الأنبياء حق فوجب عليه الامتثال على الوجهين ﴿فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى﴾ إن قيل لم شاوره في أمر هو حتم من الله؟ فالجواب: أنه لم يشاوره ليرجع إلى رأيه ولكن ليعلم ما عنده فيثبت قلبه ويوطن نفسه على الصبر فأجابه بأحسن جواب ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا﴾ أي استسلما وانقادا لأمر الله ﴿وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ أي صرعه بالأرض على جبينه وللإنسان جبينان حول الجبهة، وجواب لما محذوف عند البصريين تقديره، فلما أسلما كان ما كان من الأمر العظيم، وقال الكوفيون جوابه تله والواو زائدة، وقال بعضهم جوابها: ناديناه والواو زائدة ﴿قَدْ صَدَّقَتْ الرُّؤْيَا﴾ يحتمل أنه يريد بقلبك أي كانت عندك رؤيا صادقة فعملت بحسبها ويحتمل أن يريد صدقتها بعملك أو وقيت حقها من العمل، فإن قيل إنه أمر بالذبح ولم يذبح، فكيف قيل له صدقت الرؤيا؟ فالجواب أنه قد بذل جهده إذ قد عزم على الذبح ولو لم يفده الله لذبحه ولكن الله هو الذي منعه من ذبحه لما فداه فامتناع ذبح الولد إنما كان من الله وبأمر الله وقد قضى إبراهيم ما عليه ﴿الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾ أي الاختبار البين الذي يظهر به طاعة الله أو المحنة البيّنة الصعوبة ﴿وَقَدَيْتَاهُ بِذَبِيحٍ عَظِيمٍ﴾ الذبح اسم لما يذبح وأراد به هنا الكبش الذي فدي به، ورؤي أنه من كباش الجنة، وقيل إنه الكبش الذي قرب به ولد آدم ووصفه بعظيم لذلك أو لأنه من عند الله أو لأنه متقبل، ورؤي في القصص أن الذبيح قال لإبراهيم اشدد رباطي لثلا أضطرب، واصرف بصرك عني لثلا ترحمني وأنه أمر الشفرة على حلقه فلم تقطع فحينئذ جاءه الكبش من عند الله وقد أكثر الناس في قصص هذه الآية وتركناه لعدم صحته ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ إن قيل لم قال هنا في قصة إبراهيم كذلك دون قوله إنا، وقال في غيرها إنا، فالجواب أنه قد تقدّم في قصة إبراهيم نفسها: إنا كذلك فأغنى عن تكرار إنا ﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾ يعني بالنبوة وغير ذلك ﴿مِنْ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ يعني الغرق أو تعذيب فرعون وإذلاله لهم ﴿وَنَصَرْنَاهُمْ﴾ الضمير يعود على

الْصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْأَخْرَبِ ﴿١١٩﴾ سَلَّمَ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّا  
كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٢﴾ وَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَمِنَ  
الرُّسُلِ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٢٥﴾ اللَّهَ  
رَبَّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأْتَهُمْ لَمُخْضَرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٢٨﴾  
وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْأَخْرَبِ ﴿١٢٩﴾ سَلَّمَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿١٣٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣١﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا  
الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾ وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الرُّسُلِ ﴿١٣٣﴾ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٣٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴿١٣٥﴾ ثُمَّ  
دَمَرْنَا الْأَخْرَبَ ﴿١٣٦﴾ وَلَكُمُ لَمُرُونٌ عَلَيْهِمْ مُصِيبِينَ ﴿١٣٧﴾ وَيَأْتِلُّ أَفْلا تَعْقِلُونَ ﴿١٣٨﴾ وَإِنَّ يُوسُفَ لَمِنَ  
الرُّسُلِ ﴿١٣٩﴾ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١٤٠﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤١﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ

موسى وهارون وقومهما وقيل على موسى وهارون خاصة وعاملهما معاملة الجماعة للتعظيم وهذا ضعيف ﴿وَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ﴾ يعني التوراة ومعنى المستبين البين، وفي هذه الآية وما بعدها نوع من أدوات البيان وهو الترصيع ﴿وَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَمِنَ الرُّسُلِ﴾ إِبْرَاهِيمُ من ذرية هارون وقيل إنه إدريس، وقد أخطأ من قال إنه إِبْرَاهِيمُ المذكور في أجداد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾ البعل في اللغة الرب بلغة أهل اليمن وقيل بعل اسم صنم يقال له بعلبك ﴿سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ ال هنا على هذه القراءة بمعنى أهل ياسين اسم لإبراهيم، وقيل لأبيه، وقيل لسيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وقرئ إِبْرَاهِيمُ بكسر الهمزة ووصل اللام ساكنة على هذا جمع إِبْرَاهِيمُ أو منسوب لإبراهيم حذف منه الياء كما حذف من أعجمين، وقيل سمي كل واحد من آل ياسين إِبْرَاهِيمَ ثم جمعهم وقيل هو لغة في إِبْرَاهِيمَ ﴿عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ﴾ قد ذكر ﴿وَإِنَّ يُوسُفَ لَمِنَ الرُّسُلِ﴾ قد ذكرنا قصته في يونس والأنبياء ﴿إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾ أي هرب إلى السفينة والفلك هنا واحد والمشحون المملوء، وسبب هروبه غضبه على قومه حين لم يؤمنوا، وقيل إنه أخبرهم أن العذاب يأتيهم في يوم معين حسبا أعلمه الله، فلما رأوا قومه مخايل العذاب آمنوا، فرفع الله عنهم العذاب فخاف أن ينسبوه إلى الكذب فهرب ﴿فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾ معنى ساهم ضارب القرعة والمدحض المغلوب في القرعة والمحااجة وسبب مقارعة أنه لما ركب السفينة، وقفت ولم تجر، فقالوا إنما وقفت من حدث أحدثه ففترع لنرى على من تخرج القرعة فنطرحه فاقترعوا فخرجت القرعة على يونس فطرحوه في البحر ﴿فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ أي فعل ما يلام عليه وذلك خروجه بغير أن يأمره الله بالخروج ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ



مُلِيمٌ ﴿١٤٧﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٤٨﴾ لَلِيتِّ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤٩﴾ فَنَبِّذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ ﴿١٥٠﴾ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٥١﴾ وَأَبْنَيْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ ﴿١٥٢﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴿١٥٣﴾ فَتَأَمَّنُوا فَمَرَّغْتَهُمْ إِلَى جِينٍ ﴿١٥٤﴾ فَاسْتَفْتَاهُمُ الرَّبُّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُتُونُ ﴿١٥٥﴾ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿١٥٦﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٥٧﴾ وَلَدَ اللَّهُ وَلَدًا وَإِنَّهُمْ

مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ تسبيحه هو قوله لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين حسبما حكى الله عنه في الأنبياء وقيل هو قوله سبحان الله وقيل هو الصلاة، واختلف على هذا هل يعني صلاته في بطن الحوت أو قبل ذلك واختلف في مدة بقائه في بطن الحوت فقيل ساعة وقيل ثلاثة أيام وقيل سبعة أيام وقيل أربعون يوماً ﴿فَنَبِّذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ﴾ العراء الأرض الفضاء التي لا شجر فيها، ولا ظل وقيل يعني الساحل ﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ رُوي أنه كان كالطفل المولود بضعة لحم ﴿وَأَبْنَيْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ﴾ أي أنبأنا فوقه لتظله وتقيه حر الشمس، واليقطين، القرع وإنما خصه الله به لأنه يجمع برد الظل ولين الشمس وكبر الورق وأن الذباب لا يقربه فإن لحم يونس لما خرج من البحر كان لا يحتمل الذباب وقيل اليقطين كل شجرة لا ساق لها كالبقول والقرع والبطيخ، والأول أشهر ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ﴾ يعني رسالته الأولى التي أبق بعدها وقيل هذه رسالة ثانية بعد خروجه من بطن الحوت والأول أشهر ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾ قيل أو هنا بمعنى بل، وقرأ ابن عباس، بل يزيدون، وقيل هي بمعنى الواو وقيل هي للإبهام وقيل المعنى أن البشر إذا نظر إليهم يتردد فيقول هم مائة ألف أو يزيدون واختلف في عددهم فقيل مائة وعشرون ألفاً وقيل مائة وثلاثون ألفاً وقيل مائة وأربعون ألفاً وقيل مائة وسبعون ألفاً ﴿فَأَمَّنُوا فَمَرَّغْنَاهُمْ إِلَى جِينٍ﴾ رُوي أنهم خرجوا بالأطفال وأولاد البهائم، وفرقوا بينهم وبين الأمهات وناحوا وتضرعوا إلى الله وأخلصوا فرفع الله العذاب عنهم إلى حين: يعني لانقضاء آجالهم وقد ذكر الناس في قصة يونس أشياء كثيرة أسقطناها لضعف صحتها ﴿فَاسْتَفْتَاهُمُ الرَّبُّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُتُونُ﴾ قال الزمخشري إن هذا معطوف على قوله فاستفتاهم الذي في أول السورة وإن تياعد ما بينهما والضمير المفعول لقريش وسائر الكفار أي أسألهم على وجه التقرير والتوبيخ عما زعموا من أن الملائكة بنات الله فجعلوا الله الإناث ولأنفسهم الذكور وتلك قسمة ضيزى ثم قرأهم على ما زعموا من أن الملائكة إناث ورد عليهم بقوله وهم شاهدون، ويحتمل أن يكون بمعنى الشهادة، أو بمعنى الحضور أي أنهم لم يحضروا ذلك ولم يعلموه ثم أخبر عن كذبهم في قولهم ولد الله ثم قرأهم على ما زعموا من أن الله اصطفى لنفسه البنات؛ وذلك كله رد

لَكَذِبُونَ ﴿١٥٢﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٥٤﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٥﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿١٥٦﴾ فَاتُّوْا بِكِتَابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٥٧﴾ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِسْبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٥٨﴾ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٠﴾ فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿١٦١﴾ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴿١٦٢﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١٦٣﴾ وَمَا مِثْلًا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴿١٦٤﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا

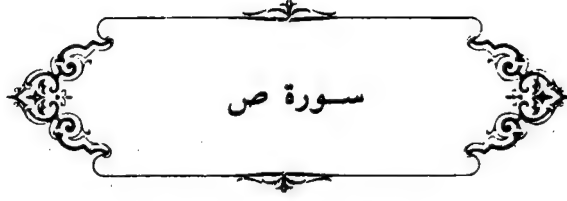
عليهم وتوبيخ لهم، تعالى الله عن أقوالهم علواً كبيراً ﴿أَصْطَفَى﴾ دخلت همزة التقرير والتوبيخ على ألف الوصل فحذفت ألف الوصل ﴿مَا لَكُمْ﴾ هذا استفهام معناه التوبيخ وهي في موضع رفع بالابتداء والمجرور بعدها خبرها فينبغي الوقف على قوله ما لكم ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ﴾ أي برهان بين ﴿فَاتُّوْا بِكِتَابِكُمْ﴾ تعجيز لهم لأنهم ليس لهم كتاب يحتاجون به ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِسْبًا﴾ الضمير في جعلوا لكفار العرب وفي معنى الآية قولان: أحدهما أن الجنة هنا الملائكة وسميت بهذا الاسم لأنه مشتق من الاجتنان وهو الاستتار والملائكة مستورين عن أعين بني آدم كالجنّ والنسب الذي جعلوه بينهم وبين الله قولهم إنهم بنات الله، والقول الثاني أن الجن هنا الشياطين، وفي النسب الذي جعلوه بينه وبينهم قولان: أحدهما أن بعض الكفار قالوا إن الله والشياطين أخوان، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً والآخر أن بعضهم قال إن الله نكح في الجنّ فولدت له الملائكة سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ مَنْ قال إن الجنّ الملائكة فالضمير في قوله إنهم لمحضرون يعود على الكفار أي قد علمت الملائكة أن الكفار محضرون في العذاب وَمَنْ قال إن الجنّ الشياطين فالضمير يعود عليهم أي قد علمت الشياطين أنهم محضرون في العذاب ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ استثناء منقطع من المحضرين أو من الفاعل في يصفون والمعنى لكن عباد الله المخلصين لا يحضرون في العذاب أو لكن عباد الله المخلصين يصفونه بما هو أهله ﴿فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾ هذا خطاب للكفار والمراد بما تعبدون الأصنام وغيرها وما تعبدون عطف على الضمير في إنكم ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع ومعنى فاتنين مُضِلِّين والضمير في عليه يعود على ما تعبدون وعلى سببية معناها التعليل ومن هو مفعول بفاتنين والمعنى إنكم أيها الكفار وكل ما تعبدونه لا تصلون أحداً إِلَّا مَنْ قضى الله أنه يصلى الجحيم أي لا تقدرون على إغواء الناس إِلَّا بقضاء الله وقال الزمخشري الضمير في عليه يعود على الله تعالى ﴿وَمَا مِثْلًا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ هذا حكاية كلام الملائكة عليهم السلام، تقديره ما مثلك إِلَّا وله مقام معلوم، وحذف الموصوف لفهم الكلام، والمقام المعلوم:

لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿١٦٦﴾ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٦٧﴾ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٨﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٩﴾ فَكْفَرُوا بِهِ ۖ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٧٠﴾ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْفَرَسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ هُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾ فَقَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٧٤﴾ وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿١٧٥﴾ أَفَعِدَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٧٦﴾ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٧﴾ وَقَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٧٨﴾ وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ

يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ الْمَكَانَ الَّذِي يَقُومُونَ فِيهِ، لِأَنَّ مِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا، وَفِي الثَّانِيَةِ، وَفِي السَّمَوَاتِ، وَحَيْثُ شَاءَ اللَّهُ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ الْمَنْزِلَةُ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالتَّقَرُّبِ وَالتَّشْرِيفِ ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ أَيِ الْوَاقِفُونَ فِي الْعِبَادَةِ صَفُوفًا، وَلِذَلِكَ أَمَرَ الْمُسْلِمُونَ بِتَسْوِيَةِ الصَّفُوفِ فِي صَلَاتِهِمْ لِيَقْتَدُوا بِالمَلَائِكَةِ، وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْمَلَلِ يَصَلُّونَ صَفُوفًا إِلَّا الْمُسْلِمُونَ ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ قِيلَ مَعْنَاهُ الْمَصَلُّونَ، لِأَنَّ الصَّلَاةَ يُقَالُ لَهَا تَسْبِيحٌ، وَقِيلَ مَعْنَاهُ الْقَائِلُونَ سُبْحَانَ اللَّهِ، وَفِي هَذَا الْكَلَامِ الَّذِي قَالَتْهُ الْمَلَائِكَةُ رَدًّا عَلَى مَنْ قَالَ إِنَّهُمْ بَنَاتُ اللَّهِ وَشُرَكَاءُ لَهُ، لِأَنَّهُمْ اعْتَرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْعُبُودِيَةِ وَالطَّاعَةِ لِلَّهِ وَالتَّزْيِيهِ لَهُ، وَبَدَّلَ هَذَا الْكَلَامَ أَيْضًا عَلَى أَنْ الْمُرَادُ بِالْجَنِّ قَبْلَ هَذَا الْمَلَائِكَةِ، وَقِيلَ إِنْ هَذَا كُلُّهُ مِنْ كَلَامِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ﷺ وَكَلَامِ الْمُسْلِمِينَ، وَالْأَوَّلُ أَشْهَرُ ﴿وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ الضَّمِيرُ لِكُفَّارِ قُرَيْشٍ وَسَائِرِ الْعَرَبِ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ بَعْثِ مُحَمَّدٍ ﷺ يَقُولُونَ لَوْ أَرْسَلَ اللَّهُ إِلَيْنَا رَسُولًا وَأَنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿فَكَفَرُوا بِهِ﴾ الضَّمِيرُ لِلذِّكْرِ أَوْ لِسَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، لِأَنَّ الْمَعْنَى يَقْتَضِي ذَلِكَ وَإِنْ لَمْ يَتَقَدَّمَ لَهُ ذِكْرٌ ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ تَهْدِيدٌ وَوَعِيدٌ لَهُمْ عَلَى كُفْرِهِمْ ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ الْمَعْنَى سَبَقَ الْقَضَاءُ بِأَنَّ الْمُرْسَلِينَ مَنْصُورُونَ عَلَى أَعْدَائِهِمْ ﴿وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ هَذَا النُّصْرُ وَالْغَلْبَةُ بِظُهُورِ الْحُجَّةِ وَالْبُرْهَانِ، وَبِهَزِيمَةِ الْأَعْدَاءِ فِي الْقِتَالِ، وَبِالسَّعَادَةِ فِي الْآخِرَةِ ﴿فَقَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ أَيِ اعْرَضَ عَنْهُمْ، وَذَلِكَ مُوَادَعَةٌ مَسْخُوخَةٌ بِالسَّيْفِ، وَالْحِينُ هُنَا يُرَادُ بِهِ يَوْمُ بَدْرٍ، وَقِيلَ حُضُورُ آجَالِهِمْ، وَقِيلَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ﴿وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾ هَذَا وَعْدٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَوَعِيدٌ لَهُمْ ﴿أَفَعِدَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِمْ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ وَأَمَطَرُ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ وَشَبَّهَ ذَلِكَ ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ﴾ السَّاحَةُ الْفَنَاءُ حَوْلَ الدَّارِ، وَالْعَرَبُ تَسْتَعْمَلُ هَذِهِ اللَّفْظَةَ فِيمَا يَرِدُ عَلَى الْإِنْسَانِ مِنْ مُحْظُورٍ وَسُوءٍ ﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ﴾ الصَّبَاحُ مُسْتَعْمَلٌ فِي وَرُودِ الْغَارَاتِ وَالرِّزَايَا، وَمَقْصِدُ الْآيَةِ التَّهْدِيدُ بِعَذَابٍ يَحِلُّ بِهِمْ بَعْدَ أَنْ أَنْذَرُوا فَلَمْ يَنْفَعِهِمُ الْإِنْذَارُ، وَذَلِكَ تَمْثِيلٌ بِقَوْمٍ أَنْذَرَهُمْ نَاصِحٌ بِأَنْ جِيئًا يَحِلُّ بِهِمْ فَلَمْ يَقْبَلُوا نَصَحَهُ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْجَيْشُ وَأَهْلَكَهُمْ ﴿وَأَبْصِرْ﴾ كَرَّرَ الْأَمْرَ

يُبْصِرُونَ ﴿١٧٩﴾ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾

بالتوَلَّى عنهم والوعد والوعيد على وجه التأكيد، وقيل أراد بالوعيد الأول عذاب الدنيا، وبالثاني عذاب الآخرة، فإن قيل: لِمَ قال أولاً أبصرهم، وقال هنا أبصر، فحذف الضمير المفعول؟ فالجواب من وجهين: أحدهما أنه اكتفى بذكره أولاً عن ذكره ثانيًا فحذفه اقتصارًا، والآخر أنه حذفه ليفيد العموم فيمن تقدّم وغيرهم كأنه قال أبصر جميع الكفار بخلاف الأول، فإنه في قريش خاصة ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ نزه الله تعالى نفسه عمّا وصفه به الكفار مما لا يليق به، فإنه حكى عنهم في هذه السورة أقوالاً كثيرة شنيعة، والعزة إن أراد بها عزة الله: فمعنى ربّ العزة، ذو العزة وأضافها إليه لاختصاصه بها، وإن أراد بها عزة الأنبياء والمؤمنين: فمعنى ربّ العزة مالکها وخالقها، ومن هذا قال محمد بن سحنون: مَنْ حلف بعزة الله، فإن أراد صفة الله فهي يمين، وإن أراد العزة التي أعطى عباده فليست بيمين، ثم ختم هذه السورة بالسلام على المرسلين ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فأما السلام على المرسلين فيحتمل أن يريد به التحية أو سلامتهم من أعدائهم، ويكون ذلك تكميلاً لقوله إنهم لهم المنصورون، وأما الحمد لله، فيحتمل أن يريد به الحمد لله على ما ذكر في هذه السورة من تنزيه الله ونصرة الأنبياء وغير ذلك ويحتمل أن يريد الحمد لله على الإطلاق.



## سورة ص

مكية وآياتها ٨٨ نزلت بعد القمر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴿١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴿٢﴾ كَرِهْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مَنْ قَرْنٍ فَنَادَوا  
وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ ﴿٣﴾ وَعَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿٤﴾ أَجَعَلَ الْآيَةَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ص﴾ تكلمنا على حروف الهجاء في البقرة ويختص بهذا أنه قال فيه معناه صدق محمد، وقيل هو حرف من اسم الله الصمد أو صادق الوعد، أو صانع المصنوعات ﴿وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ هذا قسم جوابه محذوف تقديره إن القرآن من عند الله، وإن محمداً لصادق وشبه ذلك. وقيل جوابه في قوله: ﴿ص﴾ إذ هو بمعنى صدق محمد، وقيل جوابه إن كل إلا كذب الرسل وهذا بعيد، وقيل جوابه إن ذلك لحق تخاصم أهل النار وهذا أبعد، ومعنى ذي الذكر ذي الشرف، والذكر بمعنى الموعظة أو ذكر الله وما يحتاج إليه من الشريعة ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ﴾ الذين كفروا يعني قريشاً، وبل للإضراب عن كلام محذوف وهو جواب القسم أي إن كفرهم ليس ببرهان بل هو بسبب العزة والشقاق، والعزة التكبر، والشقاق العداوة وقصد المخالفة، وتنكيرهما للدلالة على شدتهما وتفاخم الكفار فيهما ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مَنْ قَرْنٍ﴾ إخبار يتضمن تهديداً لقريش ﴿فَنَادَوا وَلَاتَ

إِلَٰهَا وَحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴿٥﴾ وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهِتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴿٦﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمَلَأَةِ الْآخِرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا خَيْلَانٌ ﴿٧﴾ أَمْ نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي

حِينٍ مَنَاصٍ ﴿٥﴾ المعنى أن القرون الذين هلكوا دعوا واستغاثوا حين لم ينفعهم ذلك، ولات بمعنى ليس وهي لا النافية زِيدَتْ عليها علامة التأنيث، كما زِيدَتْ في ربت وثمَّت، ولا ندخل لات إلا على زمان واسمها مضمَر، وحين مناص خبرها، والتقدير ليس الحين الذي دعوا فيه حين مناص، والمناص المفتر والنجاة من قولك ناص ينوص إذا فرَّ ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ الضمير لقريش والمنذر سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم أي استبعدوا أن يبعث الله رسولا منهم، ويحتمل أن يريد من قبيلتهم أو يريد من البشر مثلهم ﴿وَقَالَ الْكَافِرُونَ﴾ كان الأصل وقالوا ولكن وضع الظاهر موضع المضمَر قصداً لوصفهم بالكفر ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَٰهًا وَاحِدًا﴾ هذا إنكار منهم للتوحيد، وسبب نزول هذه الآيات أن قريشاً اجتمعوا وقالوا لأبي طالب: كُفَّ ابن أخيك عَنَّا فإنه يعيب ديننا ويذمَّ آلهتنا ويسقِّه أحلامنا فكلَّمه أبو طالب في ذلك، فقال ﷺ إنما أريد منهم كلمة واحدة يملكون بها العجم، وتدين لهم بها العرب، فقالوا نعم وعشر كلمات معها فقال قوا: لا إله إلا الله، فقاموا وأنكروا ذلك وقالوا: أجعل الآلهة إلهاً واحداً ﴿وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَاصْبِرُوا﴾ انطلق الملاء عبارة عن خروجهم عن أبي طالب وقيل عبارة عن تفرقتهم في طرق مكة وإشاعتهم للكفر، وأن امشوا: معناه يقول بعضهم لبعض امشوا واصبروا على عبادة آلهتكم ولا تطيعوا محمداً فيما يدعو إليه من عبادة الله وحده ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ﴾ هذا أيضاً مما حكى الله من كلام قريش وفي معناه وجهان: أحدهما أن الإشارة إلى الإسلام والتوحيد أي إن هذا التوحيد شيء يراد منا الانقياد إليه، والآخر أن الإشارة إلى الشرك والصبر على آلهتهم أي إن هذا شيء ينبغي أن يراد ويتمسك به أو أن هذا شيء يريد الله منا لما قضى علينا به والأول أرجح لأن الإشارة فيما بعد ذلك إليه فيكون الكلام على نسق واحد ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمَلَأَةِ الْآخِرَةِ﴾ هذا أيضاً مما حكى الله عنهم من كلامهم أي ما سمعنا بالتوحيد في الملة الآخرة، والمراد بالملة الآخرة ملة النصارى لأنها بعد ملة موسى وغيره وهم يقولون بالتثليث لا بالتوحيد، وقيل المراد ملة قريش أي ما سمعنا بهذا في الملة التي أدركنا عليها آبائنا، وقيل المراد الملة المنتظرة إذ كانوا يسمعون من الأحبار والكهَّان أن رسولا يبعث يكون آخر الأنبياء ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا خَيْلَانٌ﴾ هذا أيضاً مما حكى من كلامهم والإشارة إلى التوحيد والإسلام ومعنى الاختلاف الكذب ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا﴾

شَكِّ مِّنْ ذِكْرِي بَلْ لَّمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ ﴿٨﴾ أَمْرٌ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴿٩﴾ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴿١٠﴾ جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِّنَ الْأَحْزَابِ ﴿١١﴾ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ﴿١٢﴾ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابِ ﴿١٣﴾ إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ ﴿١٤﴾ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا

الهمزة للإنكار، والمعنى أنهم أنكروا أن يخص الله محمداً صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بإنزال القرآن عليه دونهم ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ ذِكْرِي﴾ هذا رد عليهم والمعنى أنهم ليست لهم حجة ولا برهان بل هم في شك من معرفة الله وتوحيده، فلذلك كفروا، ويحتمل أن يريد بالذكر القرآن ﴿بَلْ لَّمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ﴾ هذا وعيد لهم وتهديد، والمعنى أنهم إنما حملهم على الكفر كونهم لم يذوقوا العذاب فإذا ذاقوه زال عنهم الشك وأذعنوا للحق ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ﴾ هذا رد عليهم فيما أنكروا من اختصاص محمد ﷺ بالنبوة، والمعنى أنهم ليس عندهم خزائن رحمة الله حتى يعطوا النبوة من شاؤوا، ويمنعوا من شاؤوا بل يعطيها الله لمن يشاء ثم وصف نفسه بالعزیز الوهاب، لأن العزیز يفعل ما يشاء، والوهاب ينعم على من يشاء فلا حجة لهم فيما أنكروا ﴿أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ هذا أيضاً رد عليهم، والمعنى أم لهم الملك فيتصرفون فيه كيف شاؤوا، بل مالك الملك يفعل في ملكه ما يشاء وأم الأولى منقطعة بمعنى بل وهمزة الإنكار، وأما أم الثانية فيحتمل أن تكون كذلك أو تكون عاطفة معادلة لما قبلها ﴿فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ﴾ هذا تعجيز لهم، وتهكم بهم، ومعنى يرتقوا يصعدوا، والأسباب هنا السلاسل والطرق وشبه ذلك مما يوصل به إلى العلو، وقيل هي أبواب السماء، والمعنى إن كان لهم ملك السموات والأرض فليصعدوا إلى العرش ويدبروا الملك ﴿جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِّنَ الْأَحْزَابِ﴾ هذا وعيد بهزيمتهم في القتال وقد هزموا يوم بدر وغيره، وما هنالِكَ صفة لجند وفيها معنى التحقير لهم، والإشارة بهنالِكَ إلى حيث وصفوا أنفسهم من الكفر والاستهزاء، وقيل الإشارة إلى الارتقاء في الأسباب وهذا بعيد؛ وقيل الإشارة إلى موضع بدر، ومن الأحزاب معناه من جملة الأحزاب الذين تعصبوا للباطل فهلكوا ﴿وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ﴾ قال ابن عباس كانت له أوتاد وخشب يلعب بها وعليها، وقيل كانت له أوتاد يسمرها في الناس لقتلهم، وقيل أراد المباني العظام الثابتة، ورجحه ابن عطية، وقال الزمخشري إن ذلك استعارة في ثبات الملك كقول القائل: في ظل ملك ثابت الأوتاد ﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ﴾ قد ذكر ﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ ينظر هنا بمعنى ينتظر، وهؤلاء يعني قريشاً.

لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ﴿١٥﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَّنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٦﴾ أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٧﴾ إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴿١٨﴾ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ

والصيحة الواحدة النفخة في الصور وهي نفخة الصعق، وقيل الصيحة عبارة عما أصابهم من قتل أو شدة، والأول أظهر، وقد روي تفسيرها بذلك عن النبي ﷺ ﴿مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: الأول ما لها رجوع أي لا يرجعون بعدها إلى الدنيا وهو على هذا مشتق من الإفاقة، الثاني ما لها من ترداد: أي إنما هي واحدة لا ثانية لها. الثالث ما لها من تأخير ولا توقف مقدار فواق ناقة وهي ما بين حلبتي اللبن، وهذا القول الثالث إنما يجري على قراءة فواق بالضم لأن فواق الناقة بالضم، والقولان الأولان على الفتح والضم ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَّنَا﴾ القط في اللغة له معنيان: أحدها الكتاب، والآخر النصيب، وفي معناه هنا ثلاثة أقوال: أحدها نصيبنا من الخير: أي دعوا أن يعجله الله لهم في الدنيا والآخرة نصيبهم من العذاب، فهو كقولهم أمطر علينا حجارة من السماء. الثالث صحائف أعمالنا ﴿أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ الأيد القوة، وكان داود جمع قوة البدن وقوة الدين والملك والجنود، والأواب: الرجاء إلى الله، فإن قيل: ما المناسبة بين أمر الله لسيدنا محمد ﷺ بالصبر على أقوال الكفار وبين أمره بذكر داود؟ فالجواب عندي أن ذكر داود ومن بعده من الأنبياء في هذه السورة فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، ووعد له بالنصر وتفريج الكرب وإعانة له على ما أمر به من الصبر، وذلك أن الله ذكر ما أنعم به على داود من تسخير الطير والجبال، وشدة ملكه، وإعطائه الحكمة وفصل الخطاب، ثم الخاتمة له في الآخرة بالزلفى وحسن المآب، فكانه يقول يا محمد كما أنعمنا على داود بهذه النعم كذلك ننعم عليك، فاصبر ولا تحزن على ما يقولون، ثم ذكر ما أعطى سليمان من الملك العظيم وتسخير الريح والجن والخاتمة بالزلفى وحسن المآب، ثم ذكر من ذكر بعد ذلك من الأنبياء والمقصد ذكر الإنعام عليهم لتقوية قلب النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وأيضاً فإن داود وسليمان وأيوب أصابتهم شدائد ثم فرجها الله عنهم، وأعقبها بالخير العظيم، فأمر سيدنا محمداً صلى الله عليه وآله وسلم بذكرهم ليُعلم أنه يفرج عنه ما يلقي من إذابة قومه ويعقبها بالنصر والظهور عليهم، فالمناسبة في ذلك ظاهرة وقال ابن عطية: المعنى: اذكر داود ذا الأيدي في الدين فتأس به وتأيد كما تأيد، وأجاب الزمخشري عن السؤال فإنه قال كأن الله قال لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم اصبر على ما يقولون، وعظم أمر المعصية في أعين الكفار بذكر قصة داود، وذلك أنه نبي كريم عند الله ثم زل زلة



لَهُ أَوَّابٌ ﴿١١﴾ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ﴿١٢﴾ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضَمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴿١٣﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ

فوبّخه الله عليها فاستغفر وأناب، فما الظن بكم مع كفركم ومعاصيكم، وهذا الجواب لا يخفى ما فيه من سوء الأدب مع داود عليه السلام حيث جعله مثلاً يهتدى الله به الكفار وصرح بأنه زلّ وأن الله وبّخه على زلّته، ومعاذ الله من ذكر الأنبياء بمثل هذا ﴿وَالْإِشْرَاقِ﴾ يعني وقت الإشراق وهو حين تشرق الشمس: أي تضيء ويصفّر شعاعها وهو وقت الضحى وأما شروقها فطلوعها ﴿مَخْشُورَةً﴾ أي مجموعة ﴿كُلُّ لُهُ أَوَّابٌ﴾ أي كلّ مُسَبِّح لأجل تسبيح داود، ويحتمل أن يكون أَوَّاب هنا بمعنى رجاء أي ليرجع إلى أمره ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ﴾ قيل يعني النبوة، وقيل العلم والفهم وقيل الزبور ﴿وَفَصَّلَ الْخِطَابِ﴾ قال ابن عباس هو أفصل القضاء بين الناس بالحق، وقال علي بن أبي طالب هو إيجاب اليمين على المدعى عليه والبيّنة على المدعي، وقيل أراد قول أما بعد فإنه أول من قالها، وقال الزمخشري: معنى فصل الخطاب البيّن من الكلام الذي يفهمه من يخاطب له، وهذا المعنى اختاره ابن عطية، وجعله من قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ﴾ [الطارق: ١٣] ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضَمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ جاءت هذه القصة بلفظ الاستفهام تنبيهاً للمخاطب ودلالة على أنها من الأخبار العجيبة التي ينبغي أن يلقي البال لها والخصم يقع على الواحد والاثنتين والجماعة كقولك عدل وزور واتفق الناس على أن هؤلاء الخصم كانوا ملائكة، وزوّي أنهما جبريل وميكائيل بعثهما الله ليضرب بهما المثل لداود في نازلة وقع هو في مثلها، فأفتى بقُيَا هي واقعة عليه في نازلته ولما شعر وفهم المراد أناب واستغفر، وسنذكر القصة بعد هذا، ومعنى تَسَوَّرُوا المحراب علواً على سوره ودخلوه، والمحراب الموضع الأرفع من القصر أو المسجد وهو موضع التعبد، ويحتمل أن يكون المتسوّر المحراب اثنين فقط، لأن نفس الخصومة إنما كانت بين اثنين فقط فتجيء الضمائر في تسوّروا، ودخلوا، وفزع منهم: على وجه التجويز والعبارة عن الاثنين بلفظ الجماعة، وذلك جائز على مذهب من يرى أن أقل الجمع اثنان، ويحتمل أنه جامع كل واحد من الخصمين جماعة فيقع على جميعهم خصم، وتجيء الضمائر المجموعة حقيقة، وعلى هذا عوّل الزمخشري ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ﴾ العامل في إذ هنا تسوّروا، وقيل هي بدل من الأولى، وأما إذ الأولى فالعامل فيها أنك أو تسوّروا ورد الزمخشري ذلك، وقال إن العامل فيها محذوف تقديره: هل أنك نأ تخاكم الخصم إذ تسوّروا، وإنما فزع داود منهم لأنهم دخلوا عليه بغير إذن ودخلوا من غير

فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴿٢٢﴾ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَّةً وَلِي نَجَّةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴿٢٣﴾ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِيكَ إِلَى نَعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا

الباب، وقيل إن ذلك كان ليلاً ﴿خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ﴾ تقديره نحن خصمان، ومعنى بغى تعدى ﴿وَلَا تُشْطِطْ﴾ أي لا تجز علينا في الحكم، يقال شطَّ الحاكم إذا جاز، وقرئ في الشاذ لا تشطط بفتح التاء: أي لا تبعد عن الحق، يقال شطَّ إذا بعد ﴿سَوَاءِ الصِّرَاطِ﴾ أي وسط الطريق، ويعني القصد والحق الواضح ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَّةً وَلِي نَجَّةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾ هذه حكاية كلام أحد الخصمين، والأخوة هنا أخوة الدين، والنجعة في اللغة تقع على أنثى بقر الوحش وعلى أنثى الضأن، وهي هنا عبارة عن المرأة، ومعنى أكفلنيها أملكها لي وأصله اجعلها في كفالتي، وقيل اجعلها كفلي أي نصيبي، ومعنى عزني في الخطاب أي غلبني في الكلام والمحاورة يقال عزَّ فلان إذا غلبه وهذا الكلام تمثيل للقصة التي وقع داود فيها. وقد اختلف الناس فيها وأكثروا القول فيها قديماً وحديثاً حتى قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: مَنْ حَدَّثَ بِمَا يَقُولُ هَؤُلَاءِ الْقِصَاصِ فِي أَمْرِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَلَدْتُهُ حَدِيثَ لِمَا ارْتَكَبَ مِنْ حُرْمَةِ مَنْ رَفَعَ اللَّهُ مَحَلَّهُ، ونحن نذكر من ذلك ما هو أشهر وأقرب إلى تنزيه داود عليه السلام: رُوِيَ أَنَّ أَهْلَ زَمَانِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا أَنْ يَنْزِلَ لَهُ عَنْ امْرَأَتِهِ فَيَتَزَوَّجَهَا إِذَا أَعْجَبَتْهُ، وكانت لهم عادة في ذلك لا ينكرونها، وقد جاء عن الأنصار في أول الإسلام شيء من ذلك، فاتفق أن وقعت عين داود على امرأة رجل فأعجبته فسأله النزول عنها ففعل وتزوجه داود عليه السلام فولد له منها سليمان عليه السلام، وكان لداود تسع وتسعون امرأة فبعث الله إليه ملائكة مثلاً لقصته، فقال أحدهما إن هذا أخي له تسع وتسعون نجعة إشارة إلى التسع والتسعين امرأة التي كانت لداود، ولي نجعة واحدة إشارة إلى أن ذلك الرجل لم تكن له إلا تلك المرأة الواحدة، فقال أكفلنيها إشارة إلى سؤال داود من الرجل النزول عن امرأته فأجابه داود عليه السلام بقوله لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه، فقامت الحجة عليه بذلك، فقبس الملكان عند ذلك وذهما ولم يرهما، ف شعر داود أن ذلك عتاب من الله له على ما وقع فيه ﴿فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ ولا تقتضي هذه القصة على هذه الرواية أن داود عليه السلام وقع فيما لا يجوز شرعاً، وإنما عوتب على أمر جائز كان ينبغي له أن يتزَّه عنه لعلَّو مرتبته ومثانة دينه، فإنه قد يعاتب الفضلاء على ما لا يعاتب عليه غيرهم كما قيل حسنات الأبرار سيئات المقربين، وأيضاً فإنه كان له

مِنَ الْخُلَطَاءِ لِيَبْغِيَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢٦﴾ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَنَا عِندَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴿٢٧﴾ يَذَّادُودُ

وتسعون امرأة فكان غنيًا عن هذه المرأة فوقع العتاب على الاستكثار من النساء، وإن كان جائزًا، ورُوي هذا الخبر على وجه آخر، وهو أن داود انفرد يومًا في محرابه للتعبّد فدخل عليه طائر من كوة فوق بين يديه فأعجبه فمدّ يده ليأخذه فطار على الكوة فصعد داود ليأخذه فرأى من الكوة امرأة تغتسل عريانة فأعجبه ثم انصرف فسأل عنها فأخبر أنها امرأة رجل من جنده وأنه خرج للجهاد مع الجند فكتب داود إلى أمير تلك الحرب أن يقدم ذلك الرجل يقاتل عند التابوت وهو موضع قل ما تخلص أحد منه فقدم ذلك الرجل فقاتل حتى قتل شهيدًا فتزوج داود امرأته فعوتب على تعريضه ذلك الرجل للقتل وتزوجه امرأته بعده مع أنه كان له تسع وتسعون امرأة سواها، وقيل إن داود همّ بذلك كله ولم يفعله، وإنما وقعت المعاتبة على همّه بذلك، ورُوي أن السبب فيما جرى له مثل ذلك أنه أعجب بعلمه وظهر منه ما يقتضي أنه لا يخاف الفتنة على نفسه ففتن بتلك القصة، ورُوي أيضًا أن السبب في ذلك أنه تمنى منزلة آباءه إبراهيم وإسحق ويعقوب، والتزم أن يبتلى كما ابتلوا فابتلاه الله بما جرى له في تلك القصة.

﴿قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالٍ نَعَجْتُكَ إِلَىٰ نَعَاجِهِ﴾ سؤال مصدر مضاف إلى المفعول،

وإنما تعدّى إلى لأنه تضمن معنى الإضافة كأنه قال بسؤال نعجتك مضافة أو مضمومة إلى نعاجه، فإن قيل: كيف قال له داود لقد ظلمك قبل أن يثبت عنده ذلك فالجواب أنه رُوي أن الآخر اعترف بذلك وحذف ذكر اعترافه اختصارًا، ويحتمل أن يكون قوله لقد ظلمك على تقدير صحة قوله، وقد قيل إن قوله لأحد الخصمين لقد ظلمك قبل أن يسمع حجة الآخر كانت خطيئته التي استغفر منها وأناب ﴿وَأَنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ الخلطاء هم الشركاء في الأموال، ولكن الخلطة أعم من الشراكة، ألا ترى أن الخلطة في المواشي ليست بشراكة في رقابها وقصد داود بهذا الكلام الوعظ للخصم الذي بقي، والتسلية بالتأسي للخصم الذي بقي عليه ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ ما زائدة للتأكد ﴿وَوَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ﴾ ظن هنا بمعنى شعر بالأمر، وقيل بمعنى أيقن، وفتناه اختبرناه ﴿وَوَخَّرَ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ معنى خرّ ألقي بنفسه إلى الأرض، وإنما حقيقة ذلك في السجود، فقيل إن الركوع هنا بمعنى السجود، وقيل خرّ من ركوعه ساجدًا بعد أن ركع، ومعنى أناب تاب، ورُوي أنه بقي ساجدًا أربعين يومًا يبكي حتى نبت البقل من دموعه، وهذا الموضع فيه سجدة عند

إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٢٦﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿٢٧﴾ أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴿٢٨﴾ كَذَّبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا ءَايَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾ وَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٣٠﴾ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ

مالك خلافاً للشافعي، إلا أنه اختلف في مذهب مالك هل يسجد عند قوله وأتاب، أو عند قوله وحسن مآب ﴿وَأَنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَآبٍ﴾ الزلفى الفرية والمكانة الرفيعة، والمآب المرجع في الآخرة ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ تقديره قال الله يا داود، وخلافة داود بالنبوة والملك، قال ابن عطية: لا يقال خليفة الله إلا لنبي، وأما الملوك والخلفاء فكل واحد منهم خليفة الذي قبله، وقول الناس فيهم خليفة الله تجوز ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا﴾ أي عبثاً بل خلقهما الله بالحق للاعتبار بهما والاستدلال على خالقهما ﴿ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ المعنى أن الكفار لما أنكروا الحشر والجزاء كانت خلقه السموات والأرض عندهم باطلاً بغير الحكمة، فإن الحكمة في ذلك إنما تظهر في الجزاء الأخروي ﴿أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أم هنا استفهامية يراد بها الإنكار: أي أن الله لا يجعل المؤمنين والمتقين كالمفسدين والفجار، بل يجازي كل واحد بعمله لتظهر حكمة الله في الجزاء، ففي ذلك استدلال على الحشر والجزاء وفيه أيضاً وعد ووعد ﴿إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ﴾ الصافنات جمع صافن وهو الفرس الذي يرفع إحدى رجله أو يديه ويقف على طرف الأخرى، وقيل الصافن هو الذي يسوي يديه، والصفن علامة على فراهة الفرس، والجياد السريعة الجري واختلف الناس في قصص هذه الآية، فقال الجمهور إن سليمان عليه السلم عرضت عليه خيل كان ورثها عن أبيه وقيل أخرجتها له الشياطين من البحر، وكانت ذوات أجنحة، وكانت ألف فرس، وقيل أكثر فتشاغل بالنظر إليها حتى غربت الشمس وفاته صلاة العشي «العصر» فأسف لذلك، وقال رُدُّوا عليّ الخيل وطفق يضرب أعناقها وعراقيبها بالسيف حتى عقرها لما كانت سبب فوات الصلاة ولم يترك منها إلا اليسير فأبدله الله أسرع منها وهي الريح، وأنكر بعض العلماء هذه الرواية، وقال تفويت الصلاة ذنب لا يفعله سليمان وعقر الخيل لغير فائدة لا يجوز، فكيف يفعله سليمان عليه السلام؟ وأي ذنب للخيل في تفويت الصلاة فقال بعضهم: إنما عقرها ليأكلها الناس، وكان زمانهم زمان مجاعة فعقرها تقرباً إلى

بِالْعَشِيِّ الصَّفِيْنَتِ لِلْيَادِ ﴿٣١﴾ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٣٢﴾ رَدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالْسُوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ

الله، وقال بعضهم لم تفته الصلاة ولا عقر الخيل، بل كان يصلي فعرضت عليه الخيل فأشار إليهم فأزالوها حتى دخلت اصطبلاتها فلما فرغ من صلاته قال رَدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ يمسح عليها بيده كرامة لها ومحبة، وقيل إن المسح عليها كان وَسْمًا في سوقها وأعناقها بوسم حبس في سبيل الله ﴿فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾ معنى هذا يختلف على حسب الاختلاف في القصة، فأما الذين قالوا إن سليمان عقر الخيل لما اشتغل بها حتى فاتته الصلاة فاختلفوا في هذا على ثلاثة أقوال: أحدها أن الخير هنا يراد به الخيل، وزعموا أن الخيل يقال لها خير، وأحببت بمعنى أثرت أو بمعنى فعل يتعدى بعن كأنه قال أثرت حب الخيل فشغلني عن ذكر ربي، والآخر أن الخير هنا يراد به المال لأن الخيل وغيرها مال فهو كقوله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكْ خَيْرًا﴾ [البقرة: ١٨٠] أي مالا، والثالث أن المفعول محذوف، وحب الخير مصدر والتقدير أحببت هذه الخيل مثل حب الخير فشغلني عن ذكر ربي وأما الذين قالوا كان يصلي فعرضت عليه الخيل فأشار بإزالتها فالمعنى أنه قال إني أحببت حب الخير الذي عند الله في الآخرة بسبب ذكر ربي، وشغلني ذلك عن النظر إلى الخيل ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ الضمير للشمس وإن لم يتقدم ذكرها، ولكنها تفهم من سياق الكلام وذكر العشي يقتضيها، والمعنى حتى غابت الشمس، وقيل إن الضمير للخيل، ومعنى توارت بالحجاب دخلت اصطبلاتها والأول أشهر وأظهر ﴿رَدُّوْهَا عَلَيَّ﴾ أي قال سليمان رَدُّوا الخيل عليّ ﴿فَطَفِقَ مَسْحًا بِالْسُوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾ السوق جمع ساق يعني سوق الخيل وأعناقهم: أي جعل يمسحها مسحًا، وهذا المسح يختلف على حسب الاختلاف المتقدم، هل هو قطعها وعقرها أو مسحها باليد محبة لها، أو وسمها للتحسيس ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ﴾ تفسير هذه الآية يختلف على حسب الاختلاف في قصتها، وفي ذلك أربعة أقوال: الأول أن سليمان كان له خاتم ملكه وكان فيه اسم الله، فكان ينزعه إذا دخل الخلاء توقيفًا لاسم الله تعالى، فنزعه يومًا ودفعه إلى جارية فتمثل لها جثي في صورة سليمان وطلب منها الخاتم فدفعته له، روي أن اسمه صخر فقتل على كرسي سليمان يأمر وينهى والناس يظنون أنه سليمان، وخرج سليمان فأرا بنفسه فأصابه الجوع فطلب حوتًا ففتح بطنه فوجد فيه خاتمه، وكان الجثي قد رماه في البحر فلبس سليمان الخاتم وعاد إلى ملكه ففتنة سليمان على هذا هي ما جرى له من سلب

أَنَابَ ﴿٢٦﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٢٧﴾ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٢٨﴾ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَعَوَّاصٍ ﴿٢٩﴾ وَأَخْرَيْنَ مُقِرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٠﴾

ملكه، والجسد الذي أُلقي على كرسيه هو الجنّي الذي قعد عليه وسمّاه جسداً، لأنه تصوّر في صورة إنسان، ومعنى أناب رجع إلى الله بالاستغفار والدعاء أو رجع إلى ملكه، والقول الثاني أن سليمان كان له امرأة يحبّها وكان أبوها ملكاً كافراً قد قتله سليمان فسألته أن يضع لها صورة أبيها فأطاعها في ذلك فكانت تسجد للصورة ويسجد معها جواربها وصار صنماً معبوداً في داره وسليمان لا يعلم حتى مضت أربعون يوماً، فلما علم به كسره فالفتنة على هذا عمل الصورة، والجسد هو الصورة والقول الثالث أن سليمان كان له ولداً وكان يحبه حباً شديداً فقالت الجن إن عاش هذا الولد ورث ملك أبيه فبقينا في السخرة أبداً فلم يشعر إلاّ وولده ميت على كرسيه فالفتنة على هذا حبّه الولد، والجسد هو الولد لما مات وسمّي جسداً لأنه جسد بلا روح، القول الرابع أنه قال لأطوفنّ الليلة على مائة امرأة تأتي كل واحدة منهنّ بفارس يجاهد في سبيل الله، ولم يقل إن شاء الله، فلم تحمل إلاّ واحدة جاءت بشقّ إنسان فالفتنة على هذا كونه لم يقل إن شاء الله، والجسد هو شقّ الإنسان الذي ولد له، فأما القول الأول فضعيف من طريق النقل مع أنه يبعد ما ذكر فيه من سلب ملك سليمان وتسليط الشياطين عليه، وأما القول الثاني فضعيف أيضاً مع أنه يبعد أنه يعبد صنم في بيت نبي، أو يأمر نبي بعمل صنم، وأما القول الثالث فضعيف أيضاً، وأما القول الرابع فقد رُوِيَ في الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ لكنه لم يذكر في الحديث أن ذلك تفسير الآية ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾ قدّم الاستغفار على طلب الملك لأن أمور الدين كانت عندهم أهم من الدنيا فقدّم الأولى والأهم، فإن قيل: لأيّ شيء قال لا ينبغي لأحد من بعدي، وظاهر هذا طلب الانفراد به حتى قال فيه الحجّاج إنه كان حسوداً؟ فالجواب من وجهين: أحدهما أنه إنما قال ذلك لثلا يجري عليه مثل ما جرى من أخذ الجنّي لملكه، فقصّد أن لا يسلب ملكه عنه في حياته ويصير إلى غيره، والآخر أنه طلب ذلك ليكون معجزة ودلالة على نبوّته ﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ﴾ معنى رخاء ليّنة طيبة، وقيل طائعة له، وقد ذكرنا الجمع بين هذا وبين قوله عاصفة في الأنبياء، وحيث أصاب: أي حيث قصد وأراد ﴿وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَعَوَّاصٍ﴾ الشياطين معطوف على الريح وكل بناء بدل من الشياطين أي سَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ والشياطين من بيني منهم ومن يغوص في البحر ﴿وَأَخْرَيْنَ مُقِرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ أي آخرين من الجنّ موثقون في

هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٥﴾ وَإِنْ لَمْ عِنْدَنَا لُزْفَىٰ وَحَسَنَ مَّآبٍ ﴿٢٦﴾ وَادْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ يَنْصُبْ وَعَذَابٍ ﴿٢٧﴾ ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴿٢٨﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾ وَخَذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ إِنَّا

القيود والأغلال ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ﴾ الإشارة إلى الملك الذي أعطاه الله له، والمعنى أن الله قال له أعط من شئت وامنع من شئت، وقيل المعنى امنن على من شئت من الجن بالإطلاق من القيود، وأمسك من شئت منهم في القيود، والأول أحسن وهو قول ابن عباس ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ يحتمل ثلاثة معانٍ: أحدها أنه لا يحاسب في الآخرة على ما فعل، والآخر بغير تضيق عليك في الملك، والثالث بغير حساب ولا عدد بل خارج عن الحصر ﴿وَإِنْ لَمْ عِنْدَنَا لُزْفَىٰ وَحَسَنَ مَّآبٍ﴾ قد ذكر في قصة داود ﴿وَادْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ يَنْصُبْ وَعَذَابٍ﴾ قد ذكرنا قصة أيوب عليه السلام في الأنبياء والنصب يقال بضم النون وإسكان الصاد، ويفتح النون وإسكان الصاد وبضم النون والصاد ويفتحهما، ومعناه واحد وهو المشقة، فإن قيل: لِمَ نسب ما أصابه من البلاء إلى الشيطان فالجواب من أربعة أوجه: أحدها أن سبب ذلك كان من الشيطان، فإنه رُوي أنه دخل على بعض الملوك فرأى منكراً فلم يغيّره، وقيل إنه كانت له شاة فذبجها وطبخها، وكان له جار جائع فلم يُعط جاره منها شيئاً، والثاني أنه أراد ما وسوس له الشيطان في مرضه من الجزع وكراهة البلاء، فدعا إلى الله أن يدفع عنه وسوسة الشيطان بذلك، والثالث أنه رُوي أن الله سلط الشيطان عليه ليفتنه فأهلك ماله فصبر وأهلك أولاده فصبر وأصابه الجذام<sup>(١)</sup> والمرض الشديد فصبر فنسب ذلك إلى الشيطان لتسليط الشيطان عليه، والرابع رُوي أن الشيطان لقي امرأته فقال لها قولي لزوجك إن سجد لي سجدة أذهب ما به من المرض فذكرت المرأة ذلك لأيوب، فقال لها ذلك عدو الله الشيطان وحيث دعا ﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾ التقدير قلنا له اركض برجلك فضرب الأرض برجله فنبعت له عين ماء صافية باردة فشرب منها فذهب كل مرض كان داخل جسده واغتسل منها فذهب ما كان في ظاهر جسده، ورُوي أنه ركض الأرض مرتين فنبع له عينان فشرب من أحدهما واغتسل من الأخرى ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ﴾ ذكر في الأنبياء ﴿وَخَذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ﴾ الضغث القبضة من القصبان، وكان أيوب عليه السلام قد حلف أن يضرب امرأته مائة سوط

(١) الحق أن سيدنا أيوب لم يصبه الجذام وإنما أصابه مرض باطني لا ينفر منه الناس لعصمة الأنبياء من ذلك.

إذا برىء من مرضه، وكان سبب ذلك ما ذكرته من لقاء الشيطان، وقوله لها إن سجد لي زوجك أذهبت ما به من المرض، فأمره أن يأخذ ضعفاً فيه مائة قضيب فيضربها به ضربة واحدة فيبر في يمينه، وقد ورد مثل هذا عن نبينا ﷺ في حدّ رجل زنى وكان مريضاً فأمر رسول الله ﷺ بعذق نخلة فيه شماريخ مائة فضرِب به ضربة واحدة ذكر ذلك أبو داود والنسائي، وأخذ به بعض العلماء، ولم يأخذ به مالك ولا أصحابه ﴿أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ﴾ الأيدي جمع يد وذلك عبارة عن قوتهم في الأعمال الصالحات، وإنما عبّر عن ذلك بالأيدي، لأن الأعمال أكثر ما تعمل بالأيدي، وأما الأبصار فعبارة عن قوة فهمهم وكثرة علمهم من قولك أبصر الرجل إذا تبينّت له الأمور، وقيل الأيدي جمع يد بمعنى النعمة ومعناه أولو النعم التي أسداها الله إليهم من النبوة والفضيلة، وهذا ضعيف لأن اليد بمعنى النعمة أكثر ما يجمع على أيادي، وقرأ ابن مسعود أولو الأيد بغير ياء، فيحتمل أن تكون الأيدي محذوفة الياء، أو يكون الأيد بمعنى القوة: كقوله: ﴿ذَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ﴾ [ص: ١٧] ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ﴾ معنى أخلصناهم جعلناهم خالصين لنا، أو أخلصناهم دون غيرهم، وخالصة صفة حذف موصوفها تقديره بخصلة خالصة، وأما الباء في قوله بخالصة، فإن كان أخلصناهم بمعنى جعلناهم خالصين، فالباء سببية للتعليل، وإن كان أخلصناهم بمعنى خصصناهم فالباء لتعدية الفعل، وقرأ نافع بإضافة خالصة إلى ذكر من غير تنوين، وقرأ غيره بالتنوين على أن تكون ذكر بدلاً من خالصة على وجه البيان والتفسير لها، والدار يحتمل أن يريد به الآخرة أو الدنيا، فإن أراد به الآخرة ففي المعنى ثلاثة أقوال: أحدها أن ذكرى الدار يعني به ذكرهم للآخرة وجهتهم فيها والآخر أن معناه تذكيرهم للناس بالآخرة، وترغيبهم للناس فيها عند الله، والثالث أن معناه ثواب الآخرة: أي أخلصناهم بأفضل ما في الآخرة، والأول أظهر، وإن أراد بالدار الدنيا فالمعنى حُسن الثناء والذكر الجميل في الدنيا كقوله لسان صدق ﴿الْأَخْيَارِ﴾ جمع خير بتشديد الياء أو خير المخفّف من خير كميت مخفّف من ميت ﴿وَذَا الْكِفْلِ﴾ ذكر في الأنبياء ﴿هَذَا ذِكْرٌ﴾ الإشارة إلى ما تقدّم في هذه السورة من ذكر الأنبياء، وقيل الإشارة إلى القرآن بجملته، والأول أظهر وكأن قوله



قَصُرَتْ الْأَطْرَفُ الْأَرْبُ ۖ هَذَا مَا تَوَعَّدُونَ لِيُؤْرَ الْحِسَابِ ۖ إِنَّ هَذَا الرَّزْقُ مَا لَكُمْ مِنْ تَفَادٍ ۖ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ ۖ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيَنْسُ الْيَهُادُ ۖ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَاقٌ ۖ وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ۖ هَذَا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ ۖ إِنَّهُمْ كِبَالُ النَّارِ ۖ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ لَنَا فَيَنْسُ الْقُرَآءُ ۖ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرَدَّهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي سَوَاءٍ.

هذا ذكر ختام للكلام المتقدم، ثم شرع بعده في كلام آخر كما يتم المؤلف باباً ثم يقول فهذا باب ثم يشرع في آخر «قاصرات الطرف» ذكر في الصافات «أتراب» يعني أسنانهن سواء يقال فلان ترب فلان إذا كان مثله في السن، وقيل إن أسنانهن وأسنان أزواجهن سواء.

«مَا لَهُ مِنْ تَفَادٍ» أي ما له من فناء ولا انقضاء «هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ» تقديره الأمر هذا: لما تم ذكر أهل الجنة ختمه بقوله هذا ثم ابتداء وصف أهل النار، ويعني بالطاغين الكفار «هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَاقٌ» هذا مبتدأ وخبره حميم، فليذوقوه اعتراف بينهما، والحميم الماء الحار والغساق قرىء بتخفيف السين وتشديد الهمزة وهو صديد أهل النار، وقيل ما يسيل من عيونهم، وقيل هو عذاب لا يعلمه إلا الله «وَأَخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ» آخر معطوف على حميم وغساق تقديره وعذاب آخر قيل يعني الزمهرير، ومعنى من شكله من مثله وتويعه أي من مثل العذاب المذكور، وأزواج معناه أصناف وهو صفة للحميم والغساق والعذاب الآخر والمعنى أنهما أصناف من العذاب، وقال ابن عطية: آخر مبتدأ، واختلف في خبره، فقيل تقديره ولهم عذاب آخر وقيل أزواج مبتدأ ومن شكله خبر أزواج، والجملة خبر آخر، وقيل أزواج خبر الآخر، ومن شكله في موضع الصفة وقرىء آخر بالجمع وهو أليق أن يكون أزواج خبره لأنه جمع مثله «هَذَا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ» الفوج جماعة من الناس والمقتحم الداخل في زحام وشدة وهذا من كلام خزنة النار خاطبوا به رؤساء الكفار الذين دخلوا النار أولاً ثم دخل بعدهم أتباعهم وهو الفوج المشار إليه، وقيل هو كلام أهل النار بعضهم لبعض والأول أظهر «لَا مَرْحَبًا بِهِمْ» أي لا يلقون رحباً ولا خيراً، وهو دعاء من كلام رؤساء الكفار: أي لا مرحباً بالفوج الذين هم أتباع لهم «قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ» هذا حكاية كلام الأتباع للرؤساء لما قالوا لهم: لا مرحباً بهم، أجابوهم بقولهم: بل أنتم لا مرحباً بكم «أَنْتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ لَنَا» هذا أيضاً من كلام الأتباع خطاباً للرؤساء، وهو تعليل لقولهم بل أنتم لا مرحباً بكم، والضمير في قدتموه للعذاب.

النَّارِ ﴿١١﴾ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴿١٢﴾ أَخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿١٣﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴿١٤﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٥﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْفَقْرُ ﴿١٦﴾ قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ﴿١٧﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿١٨﴾ مَا كَانَ لِي مِن عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿١٩﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٠﴾ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي

ومعنى قدتمتموه أوجبتموه لنا بما قدتمتم في الدنيا من إغوائنا وأمركم لنا بالكفر ﴿قَالُوا رَبَّنَا مَن قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرَدَّهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ﴾ هذا أيضًا من كلام الأتباع دعوا إلى الله تعالى أن يضاعف العذاب لرؤسائهم الذين أوجبوا لهم العذاب فهو كقولهم ربنا هؤلاء أضلونا فاتهم عذابًا ضعفًا في النار والضعف زيادة المثل ﴿قَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ﴾ الضمير في قالوا لرؤساء الكفار، وقيل للطاغين والرجال منهم ضعفاء المؤمنين، وقيل إن القائلين لذلك أبو جهل لعنه الله وأمّية بن خلف وعتبة بن ربيعة وأمثالهم وأن الرجال المذكورين هم عمار وبلال وصهيب وأمثالهم واللفظ أعم من ذلك والمعنى أنهم قالوا في جهنم ما لنا لا نرى في النار رجالاً كُنَّا في الدنيا نعدُّهم من الأشرار ﴿أَتَخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا﴾ قرئ أتعذناهم بهمة قطع ومعناها توبيخ أنفسهم على اتخاذهم المؤمنين سخرى، وقرئ بألف وصل على أن يكون الجملة صفة لرجال وقرئ سخرى بضم السين من التسخير بمعنى الخدمة وبالكسر بمعنى الاستهزاء ﴿أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ﴾ هذا يحتمل ثلاثة أوجه: أحدها أن يكون معادلاً لقولهم ما لنا لا نرى رجالاً، والمعنى ما لنا لا نراهم في جهنم فهم ليسوا فيها أم هم فيها ولكن زاعت عنهم أبصارنا ومعنى زاعت عنهم مالت فلم نرهم. الثاني أن يكون معادلاً لقولهم اتخذناهم سخرى والمعنى اتخذناهم سخرى. وأم زاعت الأبصار على هذا: مالت عن النظر إليهم احتقاراً لهم. الثالث أن تكون أم منقطعة بمعنى بل والهمزة فلا تعادل شيئاً مما قبلها ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ﴾ الإشارة إلى ما تقدّم من حكاية أقوال أهل النار ثم فسره بقوله: ﴿تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ وإعراب تخاصم بدل من حق أو خبر مبتدأ مضمّر ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ النبأ الخبر ويعني به ما تضمنته الشريعة من التوحيد والرسالة والدار الآخرة، وقيل هو القرآن، وقيل هو يوم القيامة والأول أعم وأرجح ﴿مَا كَانَ لِي مِن عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ الملاء الأعلى هم الملائكة ومقصد الآية الاحتجاج على نبوة محمد ﷺ لأنه أخبر بأمور لم يكن يعلمها قبل ذلك، والضمير في يختصمون للملاء الأعلى واختصاصهم هو في قصة آدم حين قال لهم إني جاعل في الأرض خليفة حسبما تضمنته قصته في مواضع من القرآن، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ رأى ربه

خَلَقَ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُمْ سَجْدِينَ ﴿٧٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُمْ مِنْ طِينٍ ﴿٧٦﴾ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٧٩﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٨٠﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٨١﴾ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴿٨٣﴾ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴿٨٤﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴿٨٦﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾

فقال يا محمد فيم يختصم الملائكة فقال: «لا أدري قال في الكفارات وهي إسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد» الحديث بطوله، وقيل الضمير في يختصمون للكفار: أي يختصمون في الملائكة الأعلى فيقول بعضهم هم بنات الله، ويقولون آخرون هم آلهة تعبد، وهذا بعيد ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾ إذ بدل من إذ يختصمون، وقد ذكرنا في البقرة معنى سجود الملائكة لآدم، ومعنى كفر إبليس وذكرنا في الحجر معنى قوله تعالى: ﴿مِنْ رُوحِي﴾ ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي﴾ الضمير في قال الله عز وجل، وبإيدي من المتشابه الذي ينبغي الإيمان به وتسليم علم حقيقته إلى الله، وقال المتأولون هو عبارة عن القدرة، وقال القاضي أبو بكر بن الطيب: إن اليد والعين والوجه صفات زائدة على الصفات المتقررة، قال ابن عطية وهذا قول مرغوب عنه، وحكى الزمخشري أن معنى خلقت بإيدي خلقت بغير واسطة ﴿اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ دخلت همزة الاستفهام على ألف الوصل فحذفت ألف الوصل، وأم هنا معادلة، والمعنى استكبرت الآن أم كنت قديمًا ممن يعلو ويستكبر، وهذا على جهة التوبيخ له ﴿رَجِيمٌ﴾ أي لعين مطرود ﴿إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ يعني القيامة، وقد تقدم الكلام على ذلك في الحجر ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أقسم إبليس بعزة الله أن يغوي ابن آدم ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ الضمير في قال هنا الله تعالى، والحق الأول مقسم به وهو منصوب بفعل مضمر كقولك الله لأفعلن، وجوابه لأملائك جهنم، وقرئ بالرفع وهو مبتدأ، أو خبر مبتدأ مضمر تقديره الحق يميني، وأما الحق الثاني فهو مفعول بأقول، وقوله والحق أقول جملة اعتراض بين القسم وجوابه على وجه التأكيد للقسم ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ أي الذين

وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأُ بَعْدَ حِينٍ ﴿٨٨﴾

يتصنعون ويتحيلون بما ليسوا من أهله ﴿وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأُ بَعْدَ حِينٍ﴾ هذا وعيد أي لتعلمن صدق خبره بعد حين والحين يوم القيامة أو موتهم أو ظهور الإسلام يوم بدر وغيره.

## سورة الزمر

مكية إلا الآيات ٥٢ و ٥٤

فمدنية وآياتها ٧٥ نزلت بعد سبا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ فَاَعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ تنزيل مبتدأ وخبره من الله أو خبر ابتداء مضمرة تقديره هذا تنزيل، ومن الله على هذا الوجه يتعلق بتنزيل أو يكون خبراً بعد خبر أو خبر مبتدأ آخر محذوف والكتاب هنا القرآن أو السورة واختار ابن عطية أن يراد به جنس الكتب المنزلة وأما الكتاب الثاني فهو القرآن باتفاق ﴿بِالْحَقِّ﴾ يحتمل معنيين أحدهما أن يكون معناه متضمناً الحق، والثاني أن يكون معناه بالاستحقاق والوجوب ﴿مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ أي لا يكون فيه شرك أكبر ولا أصغر وهو الرياء ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ قيل معناه من حقه ومن واجبه أن يكون له الدين الخالص ويحتمل أن يكون معناه إن الدين الخالص هو دين الله وهو الإسلام الذي شرعه لعباده ولا يقبل غيره ومعنى الخالص الصافي من شوائب الشرك، وقال قتادة الدين الخالص شهادة أن لا إله إلا الله، وقال الحسن هو الإسلام وهذا أرجح لعمومه ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يريد بالأولياء الشركاء المعبودين، ويحتمل أن يريد بالذين اتخذوا

لِيَقْرَبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٢﴾ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأُصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٣﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يَكُونُ أَتِلَ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ

الكفار العابدين لهم أو الشركاء المعبودين والأول أظهر لأنه يحتاج على الثاني إلى حذف الضمير العائد على الذين تقديره الذين اتخذوهم ويكون ضمير الفاعل في اتخذوا عائداً على غير مذكور وارتفاع الذين على الوجهين بالابتداء وخبره إما قوله إن الله يحكم بينهم أو المحذوف المقدر قبل قوله ما نعبدهم لأن تقديره يقولون ما نعبدهم والأول أرجح لأن المعنى به أكمل ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيَقْرَبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ هذه الجملة في موضع معمول قول محذوف والقول في موضع الحال أو في موضع بدل من صلة الذين، وقرأ ابن مسعود قالوا ما نعبدهم بإظهار القول أي يقول الكفار ما نعبد هؤلاء الآلهة إلا ليقربونا إلى الله ويشفعوا لنا عنده ويعني بذلك الكفار الذين عبدوا الملائكة أو الذين عبدوا الأصنام أو الذين عبدوا عيسى أو عزيز فإن جميعهم قالوا هذه المقالة ومعنى زلفى قُربى فهو مصدر من يقربونا ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ إشارة إلى كذبهم في قولهم ليقربونا إلى الله وقوله لا يهدي في تأويله وجهان: أحدهما لا يهديه في حال كفره والثاني أن ذلك مخصص بمن قضى عليه بالموت على الكفر أعاذنا الله من ذلك وهذا تأويل: لا يهدي القوم الظالمين والكافرين حيثما وقع ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأُصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ الولد يكون على وجهين أحدهما بالولادة الحقيقية وهذا مُحال على الله تعالى لا يجوز في العقل والثاني التَّبَنِّي بمعنى الاختصاص والتقريب كما يتخذ الإنسان ولد غيره ولذا لإفراط محبته له وذلك ممتنع على الله بإخبار الشرع فإن قوله وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً يعلم نفي الوجهين فمعنى الآية على ما أشار إليه ابن عطية: لو أراد الله أن يتخذ ولداً على وجه التَّبَنِّي لاصطفى لذلك مما يخلق من موجوداته ومخلوقاته ولكنه لم يرد ذلك ولا فعله، وقال الزمخشري معناه: لو أراد الله اتخاذ الولد لامتنع ذلك ولكنه يصطفي من عباده ما يشاء على وجه الاختصاص والتقريب لا على وجه اتخاذه ولذا فاصطفى الملائكة وشرفهم بالتقريب فعسب الكفار أنهم أولاده ثم زادوا على ذلك أن جعلوهم إناثاً فأفراطوا في الكفر والكذب على الله وملائكته ﴿سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ نزه تعالى نفسه من اتخاذ الولد ثم وصف نفسه بالواحد لأن الوجدانية تنافي اتخاذ الولد لأنه لو كان له ولد لكان من جنسه ولا جنس له لأنه واحد ووصف نفسه بالقهار ليدل على نفي الشركاء والأنداد لأن كل شيء مقهور تحت

النَّهَارَ عَلَى الْبَيْتِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ  
الْفَعْلُ ﴿٥﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ  
يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ۚ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَى تُصْرَفُونَ ﴿٦﴾ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ

قهره تعالى فكيف يكون شريكاً له ثم أتبع ذلك بما ذكره من خلقه السموات والأرض وما بينهما ليدل على وحدانيته وقدرته وعظمته ﴿يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ﴾ التكويد اللف واللي ومنه كور العمامة التي يلتوي بعضها على بعض وهو هنا استعارة، ومعناه: على ما قال ابن عطية يعيد من هذا على هذا، فكان الذي يطيل من النهار أو الليل يصير منه على الآخر جزءاً فيستره وكان الذي ينقص يدحل في الذي يطول فيستتر فيه ويحتمل أن يكون المعنى أن كل واحد منهما يغلب الآخر إذا طرأ عليه فشبه في ستره له بثوب يلف على الآخر ﴿لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يعني يوم القيامة ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ يعني آدم عليه السلام ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ يعني حواء خلقها من ضلع آدم، فإن قيل: كيف عطف قوله ثم جعل على خلقكم بتم التي تقتضي الترتيب والمهلة ولا شك أن خلقه حواء كانت قبل خلقه بني آدم؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: الأول وهو المختار أن العطف إنما هو على معنى قوله واحدة لا على خلقكم كأنه قال خلقكم من نفس كانت واحدة ثم خلق منها زوجها بعد وحدتها الثاني أن تم لترتيب الأخبار لا لترتيب الوجود. الثالث أنه يعني بقوله خلقكم إخراج بني آدم من صلب أبيهم كالذر وكان ذلك قبل خلقه حواء ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ يعني المذكورة في الأنعام من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين وسمأها أزواجا لأن الذكر زوج الأنثى والأنثى زوج الذكر وأما أنزل ففيه ثلاثة أوجه: الأول أن الله خلق أول هذه الأزواج في السماء ثم أنزلها. الثاني أن معنى أنزل قضى وقسم، فالإنزال عبارة عن نزول أمره وقضائه. الثالث أنه أنزل المطر الذي ينبت به نبات فتعيش منه هذه الأنعام فعبّر بإنزالها عن إنزال أرزاقها وهذا بعيد ﴿خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ﴾ يعني أن الإنسان يكون نطفة ثم علقه ثم مضغه إلى أن يتم خلقه ثم ينفخ فيه الروح ﴿فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ هي البطن والرحم والمشيمة، وقيل صلب الأب والرحم والمشيمة والأول أرجح لقوله بطون أمهاتكم ولم يذكر الصلب ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ﴾ أي لا يضربكم كفركم ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ تأول الأشعرية هذه الآية على وجهين: أحدهما أن الرضا بمعنى الإرادة ويعني بعباده من قضى الله له بالإيمان والوفاء عليه، فهو كقوله: ﴿إِنْ عِبَادِي

تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوًا إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَندَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴿٨﴾ أَمَّنْ هُوَ قَانِثٌ ءَانَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً رَّبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٩﴾ قُلْ يَعْبادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى

لنفس لك عليهم سلطان﴾ [الحجر: ٤٢] والآخر أن الرضا غير الإرادة والعباد على هذا على العموم أي لا يرضى الكفر لأحد من البشر وإن كان قد أراد أن يقع من بعضهم فهو لم يرضه دينًا ولا شرعًا وأراده وقوعًا ووجودًا وأما المعتزلة فإن الرضا عندهم بمعنى الإرادة والعباد على العموم جريًا على قاعدتهم في القدر وأفعال العباد ﴿وَأَنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ هذا عموم والشكر الحقيقي يتضمن الإيمان ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ﴾ ذكر في الإسراء ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ﴾ الآية: يراد بالإنسان هنا الكافر بدليل قوله: ﴿وَنَجْعَلُ لَهُ أَندَادًا﴾ [سبأ: ٣٣]، والقصد بهذه الآية عتاب وإقامة حجة، فالعتاب على الكفر وترك دعاء الله وإقامة الحجة على الإنسان بدعائه إلى الله في الشدائد، فإن قيل لِمَ قال هنا وإذا مس بالواو وقال بعدها فإذا مس بالفاء؟ فالجواب: أن الذي بالفاء مسبب عن قوله اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة فجاء بفاء السببية قاله الزمخشري وهو بعيد ﴿ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ﴾ خوله أعطاه والنعمة هنا يحتمل أن يريد بها كشف الضر المذكور أو أي نعمة كانت ﴿نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوًا إِلَيْهِ مِن قَبْلُ﴾ يحتمل أن تكون ما مصدرية أي نسي دعاء أو تكون بمعنى الذي والمراد بها الله تعالى ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانِثٌ﴾ بتخفيف الميم على إدخال همزة الاستفهام على من وقيل هي همزة النداء والأول أظهر، وقرئ بتشديدها على إدخال أم على من ومن مبتدأ وخبره محذوف وهو المعادل للاستفهام تقديره أم من هو قانت كغيره وإنما حذف لدلالة الكلام عليه وهو ما ذكر قبله وما ذكر بعده وهو قوله: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ﴾ والقنوت هنا بمعنى الطاعة والصلاة بالليل، وآناء الليل ساعاته.

﴿قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية نزلت في جعفر بن أبي طالب وأصحابه حين عزموا على الهجرة إلى أرض الحبشة ومعناها التأنيس لهم والتنشيط على الهجرة ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ يحتمل أن يتعلق في هذه الدنيا بأحسنوا والمعنى الذين أحسنوا في



الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٥﴾ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿١٦﴾ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ  
 الْمُسْلِمِينَ ﴿١٧﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٨﴾ قُلْ اللَّهُ أَعْبُدْهُ خَالِصًا لِلدِّينِ ﴿١٩﴾ فَأَعْبُدُوا  
 مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخَسِرَانُ  
 الْمُتَيْنِ ﴿٢٠﴾ لَهُمْ مِنْ قَوْفِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُمْ يَتَوَجَّهُونَ  
 فَمَا يُفْقَهُونَ ﴿٢١﴾ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَمِثْرٌ عِبادِ ﴿٢٢﴾ الَّذِينَ  
 يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٢٣﴾ أَفَحَسْبُ

الدنيا لهم حسنة في الآخرة، أو يتعلق بحسنة والحسنة على هذا حسن الحال والعافية في الدنيا والأول أرجح ﴿وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ﴾ يراد البلاد المجاورة للأرض التي هاجروا منها والمقصود من ذلك الحضي على الهجرة ﴿إِنَّمَا يُوقَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ هذا يحتمل وجهين أحدهما أن الصابر يوقى أجره ولا يحاسب على أعماله فهو من الذين يدخلون الجنة بغير حساب والثاني أن أجر الصابرين بغير حصر بل أكثر من أن يحصر بعدد أو وزن وهذا قول الجمهور ﴿وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾ اللام هنا يجوز أن تكون زائدة أو للتعليل ويكون المفعول على هذا محذوف، فإن قيل: كيف عطف أمرت على أمرت والمعنى واحد؟ فالجواب أن الأول أمر بالعبادة والإخلاص والثاني أمر بالسبق إلى الإسلام فهما معنيان اثنان وكذلك قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ﴾ [الزمر: ١٤] ليس تكراراً لقوله أمرت أن أعبد الله لأن الأول إخبار بأنه مأمور بالعبادة والثاني إخبار بأنه يفعل العبادة وقدم اسم الله تعالى للحصر واختصاص العبادة به وحده ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ هذا تهديد ومبالغة في الخذلان والتخلية لهم على ما هم عليه ﴿ظُلُلٌ﴾ جمع ظل بالضم وهو ما غشي من فوق كالسقف فقوله من فوقهم بين وأما من تحتهم فسماء ظلّة لأنه سقف لمن تحتهم فإن جهنم طبقات وقيل سماء ظلّة لأنه يلتهب ويصعد من أسفلهم إلى فوقهم ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا﴾ قيل إنها نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير إذ دعاهم أبو بكر الصديق إلى الإيمان فآمنوا وقيل نزلت في أبي ذر وسلمان وهذا ضعيف لأن سلمان إنما أسلم بالمدينة والآية مكية والأظهر أنها عامة، والطاغوت كل ما عبد من دون الله، وقيل الشياطين ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ قيل يستمعون القول على العموم فيتبعون القرآن لأنه أحسن الكلام وقيل يستمعون القرآن فيتبعون بأعمالهم أحسنه من العفو الذي هو أحسن من الانتصار وشبه ذلك وقيل هو

حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ﴿١٩﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ أَنْفَقُوا رَهْمَهُمْ لَهُمْ عُرْفٌ مِّنْ قَوْفِهَا عُرْفٌ مَّيْنَةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ ﴿٢٠﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطًّا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿٢١﴾ أَفَمَن شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ قَوِيلٌ لِّلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٢﴾ اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِي تَفْشَعُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ

الذي يستمع حديثًا فيه حسن وقيح فيتحدث بالحسن ويكف عما سواه وهذا قول ابن عباس وهو الأظهر وقال ابن عطية هو عام في جميع الأقوال والقصد الثناء على هؤلاء ببصائر ونظر سديد يفرقون به بين الحق والباطل وبين الصواب والخطأ، فيتبعون الأحسن من ذلك، وقال الزمخشري مثل هذا المعنى ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾ فيها وجهان: أحدهما أن يكون الكلام جملة واحدة تقديره: أفمن حق عليه كلمة العذاب أنت تنقذه، فموضع من في النار موضع المضممر، والهمزة في قوله أفأنت هي الهمزة التي في قوله أفمن وهي همزة الإنكار كررت للتأكيد، والثاني أن يكون التقدير أفمن حق عليه كلمة العذاب تتأسف عليه فحذف الخبر ثم استأنف قوله أفأنت تنقذ من في النار، وعلى هذا يوقف على العذاب، والأول أرجح لعدم الإضمار ﴿فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ﴾ معنى سلكه أدخله وأجراه والينابيع جمع ينبوع وهو العين، وفي هذا دليل على أن ماء العيون من المطر ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾ أي أصنافه كالقمح والأرز والفلو وغير ذلك، وقيل ألوانه الخضرة والحمرة وشبه ذلك، وفي الوجهين دليل على الفاعل المختار ورد على أهل الطبائع ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ تقديره أفمن شرح الله صدره كالقاسي قلبه، ورؤي أن الذي شرح الله صدره للإسلام علي بن أبي طالب وحمزة، والمراد بالقاسية قلوبهم أبو لهب وأولاده، واللفظ أعم من ذلك ﴿مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ﴾ قال الزمخشري من هنا سببية أي قلوبهم قاسية من أجل ذكر الله، وهذا المعنى بعيد، ويحتمل عندي أن يكون قاسية تضمن معنى خالية، فلذلك تعدى بمن، والمعنى أن قلوبهم خالية من ذكر الله ﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾ يعني القرآن ﴿كِتَابًا﴾ بدل من أحسن أو حال منه ﴿مُتَشَابِهًا﴾ معناه هنا أنه يشبه بعضه بعضًا في الفصاحة والنطق بالحق، وأنه ليس فيه تناقض ولا اختلاف ﴿مَّثَانِي﴾ جمع مثان أي تنى فيه القصص وتكرر، ويحتمل أن يكون مشتقًا من الثناء، لأنه

وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكِ هُدًى لِّهِ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اشَاءَ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَهُوَ لَمْ يَهْدِ (٢٧)  
 أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (٢٨) كَذَّبَ  
 الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنْهَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ (٢٩) فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
 وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٣٠) وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ  
 لَعَلَّهُمْ يَنْذَكُرُونَ (٣١) قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٣٢) ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ

يشني فيه على الله، فإن قيل: مثاني جمع فكيف وصف به المفرد؟ فالجواب: أن القرآن ينقسم فيه إلى سور وآيات فهو جمع بهذا الاعتبار، ويجوز أن يكون كقولهم برمة أعشار، وثوب أخلاق، أو يكون تمييزاً من متشابهاً كقولك حسن شمائل ﴿ثُمَّ تَلِينَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ إن قيل: كيف تعدى تلين بالي؟ فالجواب أنه تضمن معنى فعل تعدى بالي كأنه قال تميل أو تسكن أو تطمئن قلوبهم إلى ذكر الله. فإن قيل: لِمَ ذَكَرْتَ الْجُلُودَ أَوَّلًا وحدها ثم ذكرت القلوب بعد ذلك معها؟ فالجواب: أنه لما قال أولاً تقشعر ذكر الجلود وحدها، لأن القشعريرة من وصف الجلود لا من وصف غيرها، ولما قال ثانياً تلين ذكر الجلود والقلوب، لأن اللين توصف به الجلود والقلوب: أما لين القلوب فهو ضد قسوتها وأما لين الجلود فهو ضد قشعريرتها فاقشعرت أولاً من الخوف، ثم لانت بالرجاء ﴿ذَلِكِ هُدًى لِّهِ﴾ يحتمل أن تكون الإشارة إلى القرآن أو إلى الخشية واقشعرار الجلود ﴿أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ الخبر محذوف كما تقدم في نظائره تقديره أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب كمن هو آمن من العذاب، ومعنى يتقي يلقي النار بوجهه ليكفها عن نفسه، وذلك أن الإنسان إذا لقي شيئاً من المخاوف استقبله بيديه، وأيدي هؤلاء مغلولة، فاتقوا النار بوجوههم ﴿ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ أي ذوقوا جزاء ما كنتم تكسبون من الكفر والعصيان ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ نصب على الحال أو بفعل مضمّر على المدح ﴿غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ أي ليس فيه تضاد ولا اختلاف ولا عيب من العيوب التي في كلام البشر، وقيل معناه غير مخلوق وقيل غير ذي لحن، فإن قيل: لِمَ قال غير ذي عوج ولم يقل غير معوج؟ فالجواب: أن قوله غير ذي عوج أبلغ في نفي العوج عنه كأنه قال ليس فيه شيء من العوج أصلاً ﴿رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ﴾ أي متنازعون متظالمون، وقيل متشاجرون وأصله من قولك رجل شكس إذا كان ضيق الصدر، والمعنى ضرب هذا المثل لبيان حال من يشرك بالله ومن يوحد، فشبه المشرك بمملوك بين جماعة من الشركاء يتنازعون فيه، والمملوك بينهم في أسوأ حال وشبه من يوحد الله بمملوك لرجل واحد، فمعنى قوله: ﴿سَالِمًا﴾

مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّكَ مِثٌ  
وَلِيَّتُهُمْ مِثُّونَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخَصِّصُونَ ﴿٢٣﴾ \* فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ  
كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالْصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾ وَالَّذِي جَاءَ  
بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٢٥﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَٰلِكَ جَزَاءُ  
الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٦﴾ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي  
كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۚ وَمَنْ يُضْلِلِ  
اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٨﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴿٢٩﴾ وَلَئِنْ  
سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ  
أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِهِ قُلْ

لِرَجُلٍ ۚ أَي خالصًا له وقرىء سلمًا بغير ألف والمعنى واحد ﴿إِنَّكَ مِثٌ وَإِنَّهُمْ مِثُّونٌ﴾ في  
هذا وعد للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ووعد للكفار فإنهم إذا ماتوا جميعًا وصاروا إلى  
الله فاز من كان على الحق وهلك من كان على الباطل وفيه أيضًا إخبار بأنه ﷺ سيموت  
لثلاثا يختلف الناس في موته كما اختلفت الأمم في غيره وقد جاء أنه لما مات ﷺ أنكر  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه موته حتى احتج عليه أبو بكر الصديق بهذه الآية فرجع إليها  
﴿تَخَصِّصُونَ﴾ قيل يعني الاختصاص في الدماء وقيل في الحقوق والأظهر أنه اختصاص  
النبي ﷺ مع الكفار في تكذيبهم له فيكون من تمام ما قبله ويحتمل أن يكون على العموم  
في اختصاص الخلائق فيما بينهم من المظالم وغيرها ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ﴾  
المعنى لا أحد أظلم ممن كذب على الله ويريد بالكذب على الله هنا ما نسبوا إليه من  
الشركاء والأولاد ﴿وَكُذِّبَ بِالْصِّدْقِ﴾ أي كذب بالإسلام والشرعية ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ  
وَصَدَّقَ بِهِ﴾ قيل الذي جاء بالصدق النبي ﷺ والذي صدق به أبو بكر وقيل الذي جاء  
بالصدق جبريل والذي صدق به محمد ﷺ وقيل الذي جاء بالصدق الأنبياء والذي صدق به  
المؤمنون واختار ابن عطية أن يكون على العموم وجعل الذي للجنس كأنه قال الفريق الذي  
لأنه في مقابلة من كذب على الله وكذب بالصدق والمراد به العموم ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ  
عَبْدَهُ﴾ تقوية لقلب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وإزالة للخوف الذي كان الكفار  
يخوفونه ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ﴾ الآية احتجاج على التوحيد وردة على المشركين ﴿هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ  
ضُرِّيهِ﴾ الآية ردة على المشركين وبرهان على الوحدانية ورأى أن سببها أن المشركين خوفوا

حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٣٨﴾ قُلْ يَتَقَوَّمُوا عَلَىٰ مَكَاتِرِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ  
فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٤٠﴾ إِنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ  
الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَكَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنتَ  
عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٤١﴾ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ  
الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ  
يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٢﴾ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَٰئِكَ لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا  
يَعْقِلُونَ ﴿٤٣﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا اللَّهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤٤﴾  
وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ

رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم من ألتهنهم فنزلت الآية مبينة أنهم لا يقدرول  
على شيء، فإن قيل: كيف قال كاشفات وممسكات بالثاني؟ فالجواب أنها لا تعفل  
فعاملها معاملة المؤنثة وأيضاً ففي تأنيها تحقير لها وتهكم بمن عبدها ﴿اعملوا على  
مكاتيركم﴾ تهديد ومسالمة منسوخة بالسيف ﴿بالحق﴾ ذكر في أول السورة ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى  
الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ هذه الآية اعتبار ومعناها أن الله يتوفى النفوس  
على وجهين: أحدهما وفاة كاملة حقيقية وهي الموت، والآخر وفاة النوم لأن التكلم  
كالميت في كونه لا يبصر ولا يسمع وعنه قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾  
[الأنعام: ٦٠] وتقديرها ويتوفى الأنفس التي لم تمت في منامها ﴿فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا  
الْمَوْتَ﴾ أي يمسك الأنفس التي قضى عليها الموت الحقيقي ومعنى إمساكها أنه لا يردها  
إلى الدنيا ﴿وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي يرسل الأنفس النائمة وإرسالها هو ردها  
إلى الدنيا، والأجل المسمى هو أجل الموت الحقيقي، وقد تكلم الناس في النفس والروح  
وأكثروا القول في ذلك بالظن دون تحقيق، والصحيح أن هذا مما استأثر الله بعلمه لقوله:  
﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥] ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ﴾ أم هنا بمعنى  
بل أو همزة الإنكار والشفعاء هم الأصنام وغيرها، لقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴿قُلْ أُولَٰئِكَ  
كَانُوا﴾ دخلت همزة الاستفهام على واو الحال تقديره يشفعون وهم لا يملكون شيئاً ولا  
يعقلون ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا﴾ أي هو مالكها، فلا يشفع أحد إلا بإذنه وفي هذا رد  
على الكفار في قولهم إن الأصنام تشفع لهم ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ﴾ الآية: معناه أن الكفار

إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٥﴾ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ  
 بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ  
 مَعَهُ لَا فُنَدُوا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿٤٧﴾ وَبَدَأَ  
 لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٤٨﴾ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا  
 ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٩﴾ قَدْ  
 قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥٠﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ  
 ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا لَهُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥١﴾ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
 يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ قُلْ يَتَّبِعُوا اللَّهَ  
 وَيَتَّبِعُوا رَسُولَهُ

يكرهون توحيد الله ويحبون الإشراك به، ومعنى اشمازت انقبضت من شدة الكراهة، وروي  
 ان هذه الآية نزلت حين قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سورة النجم، فلقى  
 الشيطان في أميته حسبما ذكرنا في الحج، فاستبشر الكفار بما ألقى الشيطان من تعظيم  
 اللات والعزى، فلما أذهب الله ما ألقى الشيطان استكبروا واشمازوا ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا  
 لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ أي ظهر لهم يوم القيامة خلاف ما كانوا يظنون ظنوناً كاذبة. قال  
 الزمخشري: المراد بذلك تعظيم العذاب الذي يصيبهم أي ظهر لهم من عذاب الله ما لم  
 يكن في حسابهم فهو كقوله في الوعد: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾  
 [السجدة: ١٧] وقيل معناه عملوا أعمالاً حسبوها حسنات، فإذا هي سيئات وقال الحسن:  
 ويل لأهل الربا من هذه الآية وهذا على أنها في المسلمين والظاهر أنها في الكفار ﴿وَحَاقَ  
 بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ معنى حاق حل ونزل وقال ابن عطية وغيره إن هذا على حذف  
 مضاف تقديره حاق بهم جزاء ما كانوا به يستهزئون، ويحتمل أن يكون الكلام دون حذف  
 وهو أحسن، ومعناه حاق بهم العذاب الذي كانوا به يستهزئون لأنهم كانوا في الدنيا  
 يستهزئون، إذا خوفوا بعذاب الله، ويقولون متى هذا الوعد ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ﴾  
 يحتمل وجهين أحدهما وهو الأظهر: أن يريد على علم مني بالمكاسب والمنافع، والآخر  
 على علم الله باستحقاقه لذلك وإنما هنا تحتمل وجهين: أحدهما وهو الأظهر: أن تكون ما  
 كافة وعلى علم في موضع الحال، والآخر أن تكون ما اسم إن وعلى علم خبرها وإنما قال  
 أُوتِيتُهُ بالضمير المذكور وهو عائد على النعمة للحمل على المعنى ﴿بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ﴾ رد على  
 الذي قال إنما أُوتِيتُهُ على علم ﴿قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني قارون وغيره.

أَسْرِفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ  
 الرَّحِيمُ ﴿٥٦﴾ وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ ﴿٥٧﴾  
 وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا  
 تَشْعُرُونَ ﴿٥٨﴾ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّادِحِينَ ﴿٥٩﴾

﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ قال علي بن أبي طالب وابن مسعود هذه أرجى آية في القرآن، ورؤي أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال: «ما أحب أن لي الدنيا وما فيها» بهذه الآية، واختلف في سببها فقيل نزلت في وحشي قاتل حمزة، لما أراد أن يسلم وخاف أن لا يغفر له ما وقع فيه من قتل حمزة وقيل نزلت في قوم آمنوا ولم يهاجروا، ففتنوا فافتتنوا ثم ندموا وظنوا أنهم لا توبة لهم، وهذا قول عمر بن الخطاب: وقد كتب بها إلى هشام بن العاصي، لما جرى له ذلك وقيل نزلت في قوم من أهل الجاهلية، قالوا: ما ينفعنا الإسلام لأننا قد زينا، وقتلنا النفوس فنزلت الآية فيهم ومعناها مع ذلك على العموم في جميع الناس إلى يوم القيامة على تفصيل نذكره وذلك أن الذين أسرفوا على أنفسهم إن أراد بهم الكفار فقد اجتمعت الأمة على أنهم إذا أسلموا غفر لهم كفرهم وجميع ذنوبهم لقوله صلى الله عليه وآله وسلم الإسلام يجب ما قبله، وأنهم إن ماتوا على الكفر فإن الله لا يغفر لهم بل يخلدهم في النار وإن أراد به العصاة من المسلمين فإن العاصي إذا تاب غفر له ذنوبه، وإن لم يتب فهو في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له فالمغفرة المذكورة في هذه الآية، يحتمل أن يريد بها المغفرة للكفار إذا أسلموا أو للعصاة إذا تابوا أو للعصاة وإن لم يتوبوا إذا تفضل الله عليهم بالمغفرة، والظاهر أنها نزلت في الكفار وأن المغفرة المذكورة هي لهم إذا أسلموا والدليل على أنها في الكفار ما ذكر بعدها إلى قوله: ﴿قَدْ جَاءَكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ يعني اتبعوا القرآن وليس المعنى أن بعض القرآن من بعض لأنه حسن كله. إنما المعنى أن يتبعوا بأعمالهم ما فيه من الأوامر، ويجتنبوا ما فيه من النواهي فالتفضيل الذي يقتضيه أحسن إنما هو في الاتباع وقيل يعني اتبعوا الناسخ دون المنسوخ وهذا بعيد ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ﴾ في موضع مفعول من أجله تقديره كراهة أن تقول نفس وإنما ذكر النفس لأن المراد بها بعض الأنفس وهي نفس الكفار ﴿فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ أي في حق الله وقيل في أمر الله وأصله من الجنب بمعنى الجانب ثم استعير لهذا المعنى ﴿السَّادِحِينَ﴾ أي المستهزئين ﴿بَلَى﴾ جواب للنفس التي حكى كلامها

أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٧﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ  
 لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ نَكَأً يَتِي فَكَذَّبَتْ بِهَا وَاسْتَكْبَرَتْ وَكُنْتَ  
 مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٩﴾ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي  
 جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦٠﴾ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ  
 يَحْزَنُونَ ﴿٦١﴾ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٦٢﴾ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٣﴾ قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي  
 أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ

ولا يجاوب ببلى إلا النفي وهي هنا جواب لقوله لو أن الله هداني لكنت من المتقين لأنه في  
 معنى النفي لأن لو حرف امتناع وتقرير والجواب بل قد جاءك الهدى من الله بإرساله الرُّسل  
 وإنزاله الكتب وقال ابن عطية هي جواب لقوله لو أن لي كَرَّةً فإن معناه يقتضي أن العمر  
 يتسع للنظر فقليل له بلى على وجه الرد عليه والأول أليق بسياق الكلام لأن قوله قد جاءتك  
 آياتي تفسير لما تضمنته بلى ﴿وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ﴾ يحتمل أن يريد سواد اللون حقيقة أو يكون  
 عبارة عن شدة الكرب ﴿بِمَفَازَتِهِمْ﴾ أصله من الفوز والتقدير بسبب فوزهم وقيل معناه  
 بفضائلهم ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ أي قائم بتدبير كل شيء ﴿مَقَالِيدُ﴾ مفاتيح وقيل  
 خزائن واحدها مقلد وقيل إقليد وقيل لا واحد لها من لفظها وأصلها كلمة فارسية. وقال  
 عثمان بن عفان سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن مقاليد السموات والأرض  
 فقال هي لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله وأستغفر  
 الله هو الأول والآخر والظاهر والباطن بيده الخير يُحيي ويميت وهو على كل شيء قدير  
 فإن صح هذا الحديث فمعناه أن من قال هذه الكلمات صادقاً مخلصاً نال الخيرات  
 والبركات من السموات والأرض لأن هذه الكلمات توصل إلى ذلك فكانها مفاتيح له  
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية قال الزمخشري إنها متصلة بقوله ويُنجي الله الذين اتقوا بمفازتهم وما  
 بينهما من الكلام اعتراض ﴿أَغْفِرَ اللَّهُ﴾ منصوب ﴿تَأْمُرُونِي﴾ حذفت إحدى النونين تخفيفاً  
 وقرئ بإدغام إحدى النونين في الأخرى ﴿لئن أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ دليل على إحباط  
 عمل المرتد مطلقاً خلافاً للشافعي في قوله لا يحبط عمله إلا إذا مات على الكفر فإن قيل  
 الموحى إليهم جماعة والخطاب بقوله لئن أَشْرَكَتَ لواحد: فالجواب أنه أوحى إلى كل  
 واحد منهم على جِدَّتِهِ، فإن قيل: كيف خاطب الأنبياء بذلك وهم معصومون من الشرك،



مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٥﴾ بَلِ اللَّهِ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٦﴾ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٧﴾ وَتُفْصَحُ فِي الصُّورِ فَصِّعَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿١٨﴾ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَتْ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا

فالجواب أن ذلك على وجه الفرض والتقدير أي لو وقع منهم شرك لحبطت أعمالهم لكنهم لم يقع منهم شرك بسبب العصمة ويحتمل أن يكون الخطاب لغيرهم وخوطبوا هم ليدل المعنى على غيرهم بالطريق الأولى «وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» أي ما عظموه حق تعظيمه ولا وصفوه بما يجب له ولا نزوه عما لا يليق به والضمير في قدروا لقريش وقيل لليهود «وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَتٌ بِيَمِينِهِ» المقصود بهذا تعظيم جلال الله والرد على الكفار الذين ما قدروا الله حق قدره ثم اختلف الناس فيها كاختلافهم في غيرها من المشكلات فقالت المتأولة إن القبضه واليمين عبارة عن القدرة وقال ابن الطيب إنها صفة زائدة على صفات الذات وأما السلف الصالح فسلموا علم ذلك إلى الله ورأوا أن هذا من المتشابه الذي لا يعلم علم حقيقته إلا الله وقد قال ابن عباس ما معناه إن الأرض في قبضته والسموات مطويات كل ذلك بيمينه، وقال ابن عمر ما معناه: إن الأرض في قبضة اليد الواحدة والسموات مطويات باليمين الأخرى لأن كلتا يديه يمين «وَتُفْصَحُ فِي الصُّورِ» هو القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل وهذه النفخة نفخة الصبغ وهو الموت وقد قيل إن قبلها نفخة الفزع ولم تذكر في هذه الآية «إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ» قيل يعني جبريل وإسرافيل وميكائيل وملك الموت ثم يُمَيَّتُهُم الله بعد ذلك وقيل استثناء الأنبياء وقيل الشهداء «ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَىٰ» هي نفخة القيام «قِيَامٌ يَنْظُرُونَ» قيل إنه من النظر وقيل من الانتظار أي ينتظرون ما يفعل بهم «وَوُضِعَ الْكِتَابُ» يعني صحائف الأعمال وإنما وحدها لأنه أراد الجنس وقيل هو اللوح المحفوظ «وَجِئَ بِالنَّبِيِّينَ» ليشهدوا على قومهم «وَالشُّهَدَاءَ» يحتمل أن يكون جمع شاهد أو جمع شهيد في سبيل الله والأول أرجح لأن فيه الوعيد معنى ولأنه أليق بالذكر الأنبياء الشاهدين والمراد على هذا أمة محمد ﷺ لأنهم يشهدون على الناس وقيل يعني الملائكة الحفظة «وَقُضِيَ بَيْنَهُم» الضمير لجميع الخلق «زُمَرًا» في الموضعين جمع زمرة

وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَٰكِن حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧١﴾ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فِئَسَ مَنَٰوِي الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٢﴾ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴿٧٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَّبِعُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٧٤﴾ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٥﴾

وهي الجماعة من الناس وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول زمرة يدخلون الجنة وجوهمهم على مثل القمر ليلة البدر والزمرة الثانية على مثل أشد نجم في السماء إضاءة ثم هم بعد ذلك منازل ﴿خَزَنَتُهَا﴾ جمع خازن حيث وقع ﴿كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾ يعني القضاء السابق بعذابهم ﴿وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ إنما قال في الجنة وفتحت أبوابها بالواو وقال في النار فتحت بغير واو لأن أبواب الجنة كانت مفتحة قبل مجيء أهلها والمعنى حتى إذا جاؤوها وأبوابها مفتحة فالواو واو الحال وجواب إذا على هذا محذوف وأما أبواب النار فإنها فتحت حين جاؤوها فوقع قوله فتحت جواب الشرط فكأنه بغير واو وقال الكوفيون الواو في أبواب الجنة واو الثمانية لأن أبواب الجنة ثمانية وقيل الواو زائدة وفتحت هو الجواب ﴿وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ﴾ يعني أرض الجنة والورثة هنا استعارة كأنهم ورثوا موضع من لم يدخل الجنة ﴿نَتَّبِعُوهُ﴾ أي ننزل من الجنة حيث نشاء ونتخذ مسكنًا ﴿حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾ أي محققين به دائرين حوله ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ الضمير لجميع الخلق كالموضع الأول، ويحتمل هنا أن يكون للملائكة والقضاء بينهم توفية أجورهم على حسب منازلهم ﴿وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يحتمل أن يكون القائل لذلك الملائكة أو جميع الخلق أو أهل الجنة: لقوله ﴿وَأَخِرَ دَعْوَاهُمْ أَنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [يونس: ١٠].

## سورة غافر

مكية إلا آيتي ٥٦ و ٥٧  
فمدنيتان وآياتها ٨٥ نزلت بعد الزمر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١﴾ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ﴿٢﴾ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ تَقْلُبُهُم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حم﴾ تقدم الكلام على حروف الهجاء، وتختص حم بأن معناها: حم الأمر، أي قضي، وقال ابن عباس «الر» و«حم» و«ن» هي حروف الرحمن «تنزيل الكتاب» ذكر في الزمر «ذِي الطَّوْلِ» أي ذي الفضل والإنعام، وقيل الطول الغنى والسعة «فَلَا يَغْرُرُكَ تَقْلُبُهُمْ فِي الْبِلَادِ» جعل لا يغررك بمعنى لا يحزنك ففيه تسلية للنبي ﷺ ووعد للكفار «وَالْأَحْزَابِ» يراد بهم عاد وثمود وغيرهم «لِيَأْخُذُوهُ» أي ليقتلوه «لِيَذْخَبُوا» أي ليطلوا به الحق «حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ» أي وجب قضاؤه «وَمَنْ حَوْلَهُ» عطف على الذين يحملون «وَيُؤْمِنُونَ بِهِ» إن قيل ما فائدة قوله ويؤمنون به، ومعلوم أن حَمَلَةَ العرش ومن حوله يؤمنون بالله؟ فالجواب أن ذلك إظهار لفضيلة الإيمان وشرفه، قال ذلك الزمخشري، وقال إن فيه فائدة أخرى وهي أن معرفة حَمَلَةَ العرش بالله تعالى من طريق النظر والاستدلال كسائر الخلق لا بالرؤية، وهذه نزعت إلى مذهب المعتزلة في استحالة رؤية الله «وَسِعَتْ كُلَّ

فِي الْإِلْدَادِ ﴿٤﴾ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿٥﴾ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٦﴾ الَّذِينَ يَجْمَلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ ءَابَائِهِمْ وَآَزَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتُمْ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴿١٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَيْنِ وَأُحْيَيْنَا أَثْنَتَيْنِ فَاعْرِفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى

شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا ﴿١٠﴾ أصل الكلام وسعت رحمتك وعلمك كل شيء، فالسعة في المعنى مسندة إلى الرحمة والعلم وإنما أسندتا إلى الله تعالى في اللفظ لقصد المبالغة في وصف الله تعالى بهما كان ذاته رحمة وعلم واسعان كل شيء ﴿وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ﴾ يحتمل أن يكون المعنى قِهِم السيئات نفسها بحيث لا يفعلونها أو يكون المعنى قهم جزاء السيئات فلا تواخذهم بها ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ المقت البغض الذي يوجبه ذنب أو عيب وهذه الحال تكون للكفار عند دخولهم النار فإنهم إذا دخلوها مقتوا أنفسهم أي مقت بعضهم بعضًا ويحتمل أن يمقت كل واحد منهم نفسه فتناديهم الملائكة وتقول لهم مقت الله لكم في الدنيا على كفركم أكبر من مقتكم أنفسكم اليوم فقله لمقت الله مصدر مضاف إلى الفاعل وحذف المفعول لدلالة مفعول مقتكم عليه وقوله إذ تدعون ظرف العامل فيه مقت الله عامًا من طريق المعنى ويمتنع أن يعمل فيه من طريق قوانين النحو لأن مقت الله مصدر فلا يجوز أن يفصل بينه وبين بعض صلته فيحتاج أن يقدّر للظرف عامل وعلى هذا أجاز بعضهم الوقف على قوله أنفسكم والابتداء بالظرف وهذا ضعيف لأن المراعى المعنى وقد جعل الزمخشري مقت الله عامًا في الظرف ولم يعتبر الفصل ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَيْنِ وَأُحْيَيْنَا أَثْنَتَيْنِ﴾ هذه الآية كقوله: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] فالموتة الأولى عبارة عن كونهم عمدًا أو كونهم في الأصلاب أو في الأرحام، والموتة الثانية الموت المعروف والحياة الأولى حياة الدنيا، والحياة الثانية حياة البعث في القيامة وقيل الحياة الأولى حياة الدنيا والثانية الحياة في القبر،

خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَلِنْ يُّشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا  
فَلِلَّهِ الْكِبَرُ ﴿١٢﴾ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُزِيلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا  
يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ﴿١٣﴾ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿١٤﴾ رَفِيعُ  
الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿١٥﴾ يَوْمَ هُمْ  
بَبْرُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿١٦﴾ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ  
والموتة الأولى الموت المعروف، والموتة الثانية بعد حياة القبر، وهذا قول فاسد لأنه لا بد  
من الحياة للبعث فتجيء الحياة ثلاث مرات فإن قيل كيف اتصال قولهم أَمَتْنَا اثنتين وأحييتنا  
اثنتين بما قبله فالجواب أنهم كانوا في الدنيا يكفرون بالبعث فلما دخلوا النار مقتوا أنفسهم  
على ذلك فأقروا به حيث دلوا ليرضوا الله بإقرارهم حيث دل فقولهم أَمَتْنَا اثنتين وأحييتنا اثنتين إقرار  
بالبعث على أكمل الوجوه طمعا منهم أن يخرجوا عن المقت الذي مقتهم الله إذ كانوا  
يدعون إلى الإسلام فيكفرون ﴿فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا﴾ الفاء هنا رابطة معناها التسبب، فإن قيل  
كيف يكون قولهم أَمَتْنَا اثنتين وأحييتنا اثنتين سببا لاعترافهم بالذنوب؟ فالجواب أنهم كانوا  
كافرين بالبعث فلما رأوا الإمامة والإحياء قد تكرّر عليهم علموا أن الله قادر على البعث  
فاعترفوا بذنوبهم وهي إنكار البعث وما أوجب لهم إنكاره من المعاصي فإن من لم يؤمن  
بالآخرة لا يبالي بالوقوع في المعاصي ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ﴾ الباء سببية  
للتعليل والإشارة بذلك يحتمل أن تكون للعذاب الذي هم فيه أو إلى مقت الله لهم أو مقتهم  
لأنفسهم والأحسن أن تكون إشارة إلى ما يقتضيه سياق الكلام وذلك أنهم لما قالوا فهل إلى  
خروج من سبيل كأنهم قيل لهم لا سبيل إلى الخروج فالإشارة بقوله ذلكم إلى عدم  
خروجهم من النار ﴿يُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ يعني العلامات الدالة عليه من مخلوقاته ومعجزات رُسُلِهِ  
﴿وَيُنْزِلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا﴾ يعني المطر ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ﴾ يحتمل أن يكون المعنى  
مرتفع الدرجات فيكون بمعنى العالي أو رافع درجات عباده في الجنة وفي الدنيا ﴿يُلْقِي  
الرُّوحَ﴾ يعني الوحي ﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾ يحتمل أن يريد الأمر الذي هو واحد الأمور أو الأمر  
بالخبر فعلى الأول تكون من للتبعيض أو لابتداء الغاية وعلى الثاني تكون لابتداء الغاية أو  
بمعنى الباء ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ يعني يوم القيامة وسمي بذلك لأن الخلائق يلتقون فيه وقيل لأنه  
يلتقي فيه أهل السموات والأرض وقيل لأنه يلتقي الخلق مع ربهم، والفاعل في ينذر ضمير  
يعود على مَنْ يَشَاءُ أو على الروح أو على الله ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ هذا من كلام الله تعالى  
تقريراً للخلق يوم القيامة فيجيئونهم ويقولون الله الواحد القهار وقيل بل هو الذي يجيب نفسه

بِمَا كَسَبَتْ لَا ظَلَمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٧﴾ وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظْمِينَ مِمَّا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ ﴿١٨﴾ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢٠﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٢١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَى فِرْعَوْنَ وَهَمْعَانٍ وَقَتْلُوهُ فَقَالُوا سَجِرٌ كَذَّابٌ ﴿٢٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ

لأن الخلق يسكتون هيبة له وقيل إن القائل لمن الملك اليوم ملك ﴿يَوْمَ الْآزِفَةِ﴾ يعني القيامة ومعناه القربة ﴿إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ﴾ معناه أن القلوب قد صعدت من الصدور لشدة الخوف حتى بلغت الحناجر فيحتمل أن يكون ذلك حقيقة أو مجاز عبر به عن شدة الخوف والحناجر جمع حنجرة وهي الحلق ﴿كَظْمِينَ﴾ أي محزونين حزناً شديداً كقوله فهو كظيم وقيل معناه يكظمون حزنهم أي يطمعون أن يخفوه والحال تغلبهم وانتصابه على الحال من أصحاب القلوب لأن معناه قلوب الناس أو من المفعول في أنذرهم أو من القلوب وجمعها جمع المذكور لما وصفها بالكظم الذي هو من أفعال العقلاء ﴿مِمَّا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ﴾ أي صديق مشفق ﴿وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ﴾ يحتمل أن يكون نفي الشفاعة وطاعة الشفيع أو نفي طاعة الشفيع خاصة، كقولك ما جاءني رجل صالح فنفيت الصلاح وإن كان قد جاءك رجل غير صالح، والأول أحسن لأن الكفار ليس لهم من يشفع فيهم ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ﴾ أي استراق النظر والخائنة مصدر بمعنى الخيانة أو وصف للنظرة وهذا الكلام متصل بما تقدم من ذكر الله واعتراض في أثناء ذلك بوصف القيامة لما استطرد إليه من قوله لينذر يوم التلاق ﴿وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ حجة ظاهرة وهي المعجزات ﴿قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ﴾ هذا القتل غير القتل الذي كانوا يقتلون أولاً قبل ميلاد موسى ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ﴾ المعنى أنه لا يبالي بدعاء موسى لربه، ولا يخاف من ذلك

مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِّنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٧٧﴾ وَقَالَ رَجُلٌ مُُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ﴿٧٨﴾ يَقَوْمُ لَكُمْ الْمَلَكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنَ بَاسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٧٩﴾ وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِّثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٨٠﴾ مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ

إن قتله، ويظهر من قوله ذروني أنه كان في الناس من ينازعه في قتل موسى، وذلك يدل على أن فرعون كان قد اضطرب أمره بظهور معجزات موسى ﴿أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ يعني فساد أحوالهم في الدنيا، وقرىء وأن يظهر بالواو وبأو ويظهر بفتح الياء ورفع الفساد على الفاعلية وبضم الياء ونصب الفساد على المفعولية ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ﴾ الآية لما سمع موسى ما هم به فرعون من قتله استعاذ بالله فعصمه الله منه، وقال من كل متكبر ليشمل فرعون وغيره وليكون فيه وصف لغير فرعون بذلك الوصف القبيح ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ قيل اسم هذا الرجل حبيب وقيل حزقييل، وقيل شمعون بالشين المعجمة، وزوي أن هذا الرجل المؤمن كان ابن عم فرعون، فقلوه من آل فرعون صفة للمؤمن، وقيل كان من بني إسرائيل، فقلوه من آل فرعون على هذا يتعلق بقوله يكتُم إيمانه، والأول أرجح لأنه لا يحتاج فيه إلى تقديم وتأخير، ولقلوه: ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَاسِ اللَّهِ﴾ لأن هذا كلام قريب شفيق، ولأن بني إسرائيل حينئذ كانوا أذلاء بحيث لا يتكلم أحد منهم بمثل هذا الكلام، و﴿أَنْ يَقُولَ﴾ في موضع المفعول من أجله تقديره أتقتلونه من أجل أن يقول ربِّي الله ﴿وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ﴾ أي إن كان موسى كاذبًا في دعوى الرسالة فلا يضرّكم كذبه، فلائي شيء تقتلونه، فإن قيل: كيف قال وإن يَكُ كاذبًا بعد أن كان قد آمن به؟ فالجواب أنه لم يقل ذلك على وجه التكذيب له وإنما قاله على وجه الفرض والتقدير، وقصد بذلك الحاجة لقومه، فقسم أمر موسى إلى قسمين، ليقيم عليه الحاجة في ترك قتله على كل وجه من القسمين ﴿وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾ قيل إن بعض هنا بمعنى كل وذلك بعيد، وإنما قال بعض ولم يقل كل مع أن الذي يصيبهم هو كل ما يعدهم ليلاطفهم في الكلام، ويبعد عن التعصّب لموسى، ويظهر النصيحة لفرعون وقومه، فيرتجى إجابتهم للحق ﴿وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ﴾ هو المؤمن المذكور أولاً وقيل هو موسى

وَعَادٍ وَنُوحٍ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٢١﴾ وَيَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ  
التَّنَادِ ﴿٢٢﴾ يَوْمَ تُنْزَلُ السَّحَابُ مَدِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ  
جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ  
يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿٢٤﴾ الَّذِينَ  
يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ كِبَرُ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ  
يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتْلُو آيَاتِ ابْنِ لِي صِرَاحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ  
الْأَسْبَابَ ﴿٢٦﴾ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا وَكَذَلِكَ زَيَّنَ

عليه السلام وهذا بعيد، وإنما توهموا ذلك لأنه صرح هنا بالإيمان وكان كلام المؤمن أولاً  
غير صريح بل كان فيه تورية وملاطفة لقومه، إذ كان يكتُم إيمانه، والجواب: أنه كتم إيمانه  
أول الأمر ثم صرح به بعد ذلك، وجاهرهم مجاهرة ظاهرة، لما وثق بالله حسبما حكى الله  
من كلامه إلى قوله: ﴿فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفَوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾ [غافر: ٤٤] ﴿يَوْمَ  
التَّنَادِ﴾ يعني يوم القيامة وسُمِّي بذلك لأن المُنادي ينادي الناس، وذلك قوله: ﴿يَوْمَ نَدْعُو  
كُلَّ أَتَّاسٍ﴾ [الإسراء: ٧١] وقيل لأن بعضهم ينادي بعضاً، أي ينادي أهل الجنة أن قد  
وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً وينادي أهل النار أن أفيضوا علينا من الماء ﴿يَوْمَ تُنْزَلُ السَّحَابُ مَدِيرِينَ﴾  
أي منطلقين إلى النار وقيل هارين من النار ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ قيل هو  
يوسف بن يعقوب وقيل هو يوسف بن إبراهيم بن يوسف بن يعقوب والبيّنات التي جاء بها  
يوسف لم تعين لنا، واختلف هل أدركه فرعون موسى أو فرعون آخر قبله لأن كل مَنْ مَلَكَ  
مصر يقال له فرعون ﴿قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا﴾ كلامهم هذا لا يدل على أنهم  
مؤمنون برسالة يوسف، وإنما مرادهم لم يأت أحد يدعي الرسالة بعد يوسف، قاله ابن  
عطية، وقال الزمخشري: إنما هو تكذيب لرسالة مَنْ بعده مضموم إلى تكذيب رسالته  
﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ﴾ بدل من مسرف مرتاب وإنما جاز إبدال الجمع من المفرد، لأنه في معنى  
الجمع كأنه قال كل مسرف ﴿كَبُرَ مَقْتًا﴾ فاعل كَبُرَ مصدر يجادلون، وقال الزمخشري:  
الفاعل ضمير من هو مسرف ﴿الْأَسْبَابَ﴾ الأسباب هنا الطرق وقيل الأبواب، وكثرها  
للتفخيم والبيان ﴿فَأَطَّلِعَ﴾ بالرفع عطف على أبلغ وبالنصب بإضمار أن في جواب لعل لأن  
الترجي غير واجب، فهو كالتمني في انتصاب جوابه، ولا نقول إن لعل أُشْرِيت معنى ليت  
كما قال بعض النحاة ﴿تَبَابَ﴾ أي خسران ﴿مَتَاعَ﴾ أي يتمتع به قليلاً، فإن قيل لِمَ كَرَّرَ



لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي بَنَابٍ ﴿٢٧﴾ وَقَالَ الَّذِينَ  
 آمَنَ يَقَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٢٨﴾ يَقَوْمِ إِنَّمَا هَٰذِهِ الدُّنْيَا مَتَاعٌ  
 وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿٢٩﴾ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ  
 ذَكَرٍ أَوْ أَنفَقَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٠﴾  
 ﴿٣١﴾ وَيَقَوْمِ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّارِ ﴿٣٢﴾ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ  
 وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفِيرِ ﴿٣٣﴾ لَا جَزَاءَ لَنَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ  
 لَيْسَ لَكَ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَّرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ  
 النَّارِ ﴿٣٤﴾ فَسَتَذَكَّرُونَ مَا أَقُولَ لَكُمْ وَأَفُوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٣٥﴾  
 فَوَقَّهَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِحَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٣٦﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا  
 غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٣٧﴾ وَإِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي  
 النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُّعْنُونَ عَلَنَا

المؤمن نداء قومه مراراً؟ فالجواب أن ذلك لقصد التنبيه لهم وإظهار الملاحظة والنصيحة،  
 فإن قيل لِمَ جاء بالواو في قوله ويا قوم في الثالث دون الثاني؟ فالجواب: أن الثاني بيان  
 للأول وتفسير فلم يصح عطفه عليه بخلاف الثالث فإنه كلام آخر فصح عطفه عليه ﴿ما ليس  
 لي به علم﴾ أي ليس لي علم بربوبيته والمراد بنفي العلم بنفي المعلوم كأنه قال وأشرك به ما  
 ليس بياله وإذا لم يكن إلهاً لم يصح علم ربوبيته ﴿لا جرم﴾ أي لا بد ولا شك ﴿ليس له  
 دعوة﴾ قال ابن عطية ليس له قدر ولا حق، يجب أن يدعى إليه كأنه قال أتعوتني إلى  
 عبادة ما لا خطر له في الدنيا، ولا في الآخرة، ويحتمل اللفظ أن يكون معناه ليس له دعوة  
 قائمة أي لا يدعى أحد إلى عبادته ﴿فوقاه الله سيئات ما مكروا﴾ دليل على أن من فوض  
 أمره إلى الله عز وجل كان الله معه ﴿النار يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾ النار بدل من سوء العذاب، أو  
 مبتدأ أو خبر مبتدأ مضمرة، وعرضهم عليها من حين موتهم إلى قوم القيامة، وذلك مدة  
 البرزخ بدليل قوله ويوم القيامة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب، واستدل أهل السنة بذلك  
 على صحة ما ورد من عذاب القبر، وزوي أن أرواحهم في أجواف الطير سود تروح بهم  
 وتغدو إلى النار ﴿غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ قيل معناه في كل غداة وعشية من أيام الدنيا وقيل المعنى  
 على تقدير ما بين الغداة والعشية لأن الآخرة لا غداة فيها ولا عشية ﴿لخزنت جهنم﴾ إن

نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ ﴿١٧﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّكَ اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴿١٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَتِهِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿١٩﴾ قَالُوا أَوَلَمْ تَأْتِيَكُم رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٠﴾ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴿٢١﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَىٰ وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ﴿٢٣﴾ هُدًى وَذِكْرَىٰ لِلأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿٢٤﴾ فَأَصْبِرْ إِنَّكَ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴿٢٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ يَخْتَرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِيَلْبِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّكَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢٦﴾

قيل هلا قال الذين في النار لخزنتها فلم صرح باسمها؟ فالجواب أن في ذكر جهنم تهويلاً ليس في ذكر الضمير ﴿وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ يحتمل أن يكون من كلام خزنة جهنم فيكون متصلاً بقوله فادعوا أو يكون من كلام الله تعالى استثناءً ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا﴾ قيل إن هذا خاص فيمن أظهره الله على الكفار وليس بعام لأن من الأنبياء من قتله قومه كزكريا ويحيى، والصحيح أنه عام، والجواب عما ذكروه أن زكريا ويحيى لم يكونا من الرسل إنما كانا من الأنبياء الذين ليسوا بمرسلين وإنما ضمن الله نصر الرسل خاصة لا نصر الأنبياء كلهم ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ يعني يوم القيامة والأشهاد جمع شاهد أو شهيد ويحتمل أن يكون بمعنى الحضور أو الشهادة على الناس أو الشهادة في سبيل الله والأظهر أنه بمعنى الشهادة على الناس لقوله فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرَتُهُمْ﴾ يحتمل أنهم لا يعتذرون أو يعتذرون ولكن لا تنفعهم معذرتهم والأول أرجح لقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون فنفي الاعتذار والانتفاع به ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ يعني وعده لسيدنا محمد ﷺ بالنصر والظهور على أعدائه الكفار ﴿بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ قيل العشي صلاة العصر والإبكار صلاة الصبح وقيل العشي بعد العصر إلى الغروب والإبكار من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ﴾ يعني كفار قريش ﴿إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ﴾ أي تكبر وتعظم يمنعهم من أن يتبعوك أو ينقادوا إليك وقيل كبرهم أنهم أرادوا النبوة لأنفسهم ورأوا أنهم أحق بها والأول أظهر لأن إرادتهم النبوة لأنفسهم حسد والأول هو الكبر ﴿مَّا هُمْ بِيَلْبِغِيهِ﴾ أي لا يبلغون ما يقتضيه كبرهم من الظهور عليك ومن نيل النبوة ﴿فَاسْتَعِذْ

لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾  
وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ ۚ قَلِيلًا مَّا  
نَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٩﴾ وَقَالَ  
رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ  
دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو  
فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦١﴾ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقُ  
كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآتَىٰ تَوْفَكُونَ ﴿٦٢﴾ كَذَٰلِكَ يُؤفِكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ  
يَجْحَدُونَ ﴿٦٣﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ  
صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ

بالله أي استعذ من شرهم لأنهم أعداء لك واستعذ من مثل حالهم في الكبر والحسد  
واستعذ بالله في جميع أمورك على الإطلاق ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ  
النَّاسِ﴾ الخلق هنا مصدر مضاف إلى المفعول والمراد به الاستدلال على البعث لأن الإله  
الذي خلق السموات والأرض على كبرها قادر على إعادة الأجسام بعد فنائها وقيل المراد  
توبيخ الكفار المتكبرين كأنه قال خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس فما بال  
هؤلاء يتكبرون على خالقهم وهم من أصغر مخلوقاته وأحقهم والأول أرجح لوروده في  
مواضع من القرآن لأنه قال بعده إن الساعة آتية لا ريب فيها فقدّم الدليل ثم ذكر المدلول .

﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ الدعاء هنا هو الطلب والرغبة وهذا وعد مقيد  
بالمشيئة وهي موافقة القدر لمن أراد أن يستجيب له وقيل ادعوني هنا بمعنى اعبدوني بدليل  
قوله بعده إن الذين يستكبرون عن عبادتي وقوله ﷻ: «الدعاء هو العبادة» ثم تلا الآية  
وأستجب لكم على هذا القول بمعنى أغفر لكم أو أعطيكم أجوركم والأول أظهر ويكون  
قوله ويستكبرون عن عبادتي بمعنى يستكبرون عن الرغبة إلي كما قال صلى الله عليه وآله  
وسلم: «من لم يسأل الله يغضب عليه»، وأما قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «هو العبادة»  
فمعناه أن الدعاء والرغبة إلى الله هي العبادة لأن الدعاء يُظهر فيه افتقار العبد وتضرعه إلى  
الله ﴿دَاخِرِينَ﴾ أي صاغرين ﴿لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ ذكر في يونس ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ يعني  
المستلذات لأنه إذا جاء ذكر الطيبات في معرض الإنعام فيراد به المستلذات وإذا جاء في

الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
 الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي  
 وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِي  
 أَسْمَاءٍ مُخْتَلِفَةٍ ثُمَّ لِيَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِيَخْرِجَكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِيَبْلُغُوا أَجْلاً مُسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٤﴾ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرُ فَإِنَّمَا  
 يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٥﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَجْعَلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ آفٍ يُصْرَفُونَ ﴿١٦﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا  
 بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلْسِلُ  
 يُسْحَبُونَ ﴿١٨﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿١٩﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَشْرِكُونَ ﴿٢٠﴾ مِنْ  
 دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٢١﴾ ذَلِكَ  
 بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿٢٢﴾ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ  
 فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٢٣﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَكَيْمَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ

معرض التحليل والتحريم فيراد به الحلال والحرام ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ هذا متصل  
 بما قبله قال ذلك ابن عطية والزمخشري وتقديره ادعوه مخلصين قائلين الحمد لله رب  
 العالمين ولذلك قال ابن عباس من قال لا إله إلا الله فليقل الحمد لله رب العالمين ويحتمل  
 أن يكون الحمد لله استثناءً ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ أراد الجنس ولذلك أفرد لفظه مع أن  
 الخطاب لجماعة ﴿ثُمَّ لِيَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ﴾ ذكر الأشد في سورة يوسف عليه السلام واللام  
 تتعلق بفعل محذوف تقديره ثم يبيقكم لتبلغوا وكذلك لتكونوا وأما لتبلغوا أجلاً مسمى  
 فمتعلق بمحذوف آخر تقديره فعل ذلك بكم لتبلغوا أجلاً مسمى وهو الموت أو يوم القيامة  
 ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَجْعَلُونَ﴾ يعني كفار قريش وقيل هم أهل الأهواء كالتقديرية وغيرهم  
 وهذا مردود بقوله: ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ﴾ إلا إن جعلته منقطعاً مما قبله وذلك بعيد ﴿إِذْ  
 الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾ العامل في إذ يعلمون وجعل الظرف الماضي من الموضع المستقبل  
 لتحقيق الأمر ﴿يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ﴾ أي يجزون والحميم الماء الشديد الحرارة ﴿ثُمَّ فِي  
 النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ هذا من قولك سجرت التنور إذا ملأته بالنار، فالمعنى أنهم يدخلون فيها  
 كما يدخل الحطب في التنور، ولذلك قال مجاهد في تفسيره توقد بهم النار ﴿تَمْرَحُونَ﴾  
 من المرح وهو الأشهر والبطر وقيل الفخر والخيلاء ﴿فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ إن قيل قياس

أَوْ تَوَفِّيْنَاكَ فَإِنَّا يَرْجِعُونَ ﴿٧٧﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِتَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاء أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٧٨﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٨٠﴾ وَيُزَيِّنُكُمْ ءَايَاتِهِ فَإِذَا آتَيْنَا اللَّهَ تَنْكِرُونَ ﴿٨١﴾ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَمَّا آثَارُ فِي الْأَرْضِ فَمَا نَعْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ

النظم أن يقول بنس مدخل الكافرين لأنه تقدّم قبله ادخلوا. فالجواب: أن الدخول المؤقت بالخلود في معنى الثوى ﴿فَلَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾ أصل إمّا نريّك إن نريّك ودخلت ما الزائدة بعد إن الشرطية، وجواب الشرط محذوف تقديره إن أريّتك بعض الذي تعدّهم من العذاب قرّت عينك بذلك وإن توفيناك قبل ذلك فالينا يرجعون، فننتقم منهم أمّند الانتقام ﴿مِنْهُمْ مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ﴾ روي عن النبي ﷺ أن الله تعالى بعث ثمانية آلاف رسول وفي حديث آخر أربعة آلاف، وفي حديث أبي ذر إن الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً منهم الرُّسل ثلاثمائة وثلاثة عشر: فذكر الله بعضهم في القرآن، فهم الذين قصّ عليه ولم يذكر سائرهم فهم الذين لم يقصص عليه ﴿فَإِذَا جَاء أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ﴾ قال الزمخشري: أمر الله القيامة، وقال ابن عطية: المعنى إذا أراد الله إرسال رسوله قضي ذلك ويحتمل أن يريد بأمر الله إهلاك المكذّبين للرُّسل لقوله: ﴿وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ﴾ هنالك في الموضعين يُراد به الوقت والزمان وأصله ظرف مكان ثم وضع موضع ظرف الزمان ﴿الْأَنْعَامُ﴾ هي الإبل والبقر والضأن والمعز، فقوله: ﴿لِتَرْكَبُوا مِنْهَا﴾ يعني الإبل ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ يعني اللحوم والمنافع منها اللبن والصوف وغير ذلك ﴿وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً﴾ يعني قطع المسافة البعيدة وحمل الأثقال على الإبل، وتحمّلون يريد الركوب عليها وإنما كرّره بعد قوله: ﴿لِتَرْكَبُوا مِنْهَا﴾ لأنه أراد الركوب الأول المتعارف في القرى والبلدان وبالحمل عليها الأسفار البعيدة، قاله ابن عطية ﴿وَيُزَيِّنُكُمْ ءَايَاتِهِ﴾ هذا محموم بعد ما قدّم من الآيات المخصوصة ولذلك وبخهم بقوله: ﴿فَإِذَا آتَيْنَا اللَّهَ تَنْكِرُونَ﴾ ﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ﴾ التّضمير يعود على الأمم المكذّبين وفي تفسير علمهم وجوه: أحدها أنه ما كانوا يعتدون من أنهم لا يبعثون ولا يحاسبون، والثاني أنه علمهم بمنافع الدنيا وبوجوه كسلها،

وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٨٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا  
 كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿٨٤﴾ فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسًا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ  
 وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٥﴾

والثالث أنه علّم الفلاسفة الذين يحتقرون علوم للشرائع وقيل الضمير يعود على الرسل، أي فرحوا بما أعطاهم الله من العلم بالله وشرائعه أو بما عندهم من العلم بأن الله ينصرهم على من يكذبهم وأما الضمير في وفاق بهم فيعود على الكفار باتفاق ولذلك ترجح أن يكون الضمير في فرحوا يعود عليهم ليتسق الكلام ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ انتصب على المصدرية والله سبحانه أعلم.

## سورة فصلت

مكية وآياتها ٥٤ نزلت بعد غافر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كَتَبَ فُصِّلَتْ ءَايَاتُهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝  
بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ وَفِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿فُصِّلَتْ﴾ أي بينت وقيل قطعت إلى سور وآيات ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ منصوب بفعل مضمر على التخصيص أو حال أو مصدر ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ معناه يعلمون الأشياء ويعقلون الدلائل إذا نظروا فيها وذلك هو العلم الذي يوجب التكليف وقيل معناه يعلمون الحق والإيمان فالأول عام وهذا خاص، والأول أولى لقوله: فأعرض أكثرهم لأن الإعراض ليس من صفة المؤمنين، وقيل يعلمون لسان العرب يفهمون القرآن إذ هو بلغتهم، وقوله لقوم يتعلق بتنزيل أو فصلت والأحسن أن يكون صفة لكتاب ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي لا يقبلون ولا يطيعون وعبر عن ذلك بعدم السماع على وجه المبالغة ﴿فِي أَكِنَّةٍ﴾ جمع كنان وهو الغطاء، ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ عبارة عن بعدهم عن الإسلام ﴿فَاعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ﴾ قيل معناه اعمل على دينك إننا عاملون على ديننا فهي متاركة، وقيل اعمل في إبطال أمرنا إننا عاملون في إبطال أمرك، فهو تهديد ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ هي زكاة

ءَاذَانِنَا وَقَرْ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ جِجَابٌ فَأَعْمَلْ إِنَّا عَمِلُونُ ﴿٥﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ  
 أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَاستَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ۖ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ  
 الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ  
 مَمْنُونٍ ﴿٨﴾ قُلْ أَيْنَ كُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ ۖ أَندَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ  
 الْعَالَمِينَ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِن فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً  
 لِّلسَّائِلِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا

المال وإنما خضعها بالذكر لصعوبتها على الناس ولأنها من أركان الإسلام وقيل يعني بالزكاة  
 التوحيد وهذا بعيد وإنما حملة على ذلك لأن الآيات مكية، ولم تفرض الزكاة إلا بالمدينة  
 والجواب أن المراد النفقة في طاعة الله مطلقاً وقد كانت مأموراً بها بمكة ﴿أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾  
 أي غير مقطوع من قولك، مننت الحبل إذا قطعته وقيل غير منقوص، قيل غير محصور،  
 وقيل لا يمن عليهم به لأن المن يكدر الإحسان ﴿أَنذَادًا﴾ أي أمثلاً وأشباهاً من الأصنام  
 وغيرها ﴿رَوَاسِيَ﴾ يعني الجبال ﴿وَبَارَكَ فِيهَا﴾ أكثر خيرها ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ أي أرزاق  
 أهلها ومعاشهم وقيل يعني أقوات الأرض من المعادن وغيرها من الأشياء التي بها قوام  
 الأرض والأول أظهر ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ يريد أن الأربعة كملت باليومين الأولين فخلق  
 الأرض في يومين وجعل فيها ما ذكر في يومين، فتلك أربعة أيام وخلق السموات في يومين  
 فتلك ستة أيام حسبما ذكر في مواضع كثيرة ولو كانت هذه الأربعة الأيام زيادة على اليومين  
 المذكورين قبلها لكانت الجملة ثمانية أيام بخلاف ما ذكر في المواضع الكثيرة ﴿سَوَاءً﴾  
 بالنصب مصدر تقديره استوت استواء قاله الزمخشري، وقال ابن عطية انتصب على الحال  
 ﴿لِّلسَّائِلِينَ﴾ قيل معناه لمن سأل عن أمرها وقيل معناه للطلابين لها، ويعني بالطلب على  
 هذا حاجة الخلق إليها، وحرف الجر يتعلق بمحذوف على القول الأول تقديره يبين ذلك  
 لمن سأل عنه ويتعلق بقدر على القول الثاني ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ أي قصد إليها،  
 ويقضي هذا الترتيب: أن الأرض خلقت قبل السماء، فإن قيل كيف الجمع بين ذلك وبين  
 قوله: ﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَٰلِكَ دُخَانًا﴾ [النازعات: ٣٠] فالجواب أنها خلقت قبل السماء، ثم  
 دحيت بعد ذلك ﴿وَهِيَ دُخَانٌ﴾ روي أنه كان العرش على الماء فأخرج إليه من الماء دخان  
 فارتفع فوق الماء فأيس الماء فصار أرضاً، ثم خلق السموات من الدخان المرتفع ﴿فَقَالَ  
 لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ هذه عبارة عن لزوم طاعتهما كما يقول الملك لمن تحت



طَائِعِينَ ﴿١١﴾ فَقَضَيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ﴿١٢﴾ وَرَبَّنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٣﴾ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ﴿١٤﴾ إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٥﴾ فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ

يده افعل كذا شئت أو آيت أي لا بد لك من فعله، وقيل تقديره اتبنا طوعاً وإلا أتيتما كرها ومعنى هذا الإتيان تصويرهما على الكيفية التي أرادها الله وقوله لهما أتينا مجاز وهو عبارة عن تكوينه لهما وكذلك قولهما أتينا طائعين عبارة عن أنهما لم يمتنعا عليه حين أراد تكوينهما وقيل بل ذلك حقيقة وأنطق الله الأرض والسماء بقولهما أتينا طائعين وإنما جمع طائعين جمع العقلاء لوصفهما بأوصاف العقلاء «فَقَضَيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ» أي صنعهن والضمير للسموات السبع وانتصابها على التمييز تفسير للضمير وأعاد عليها ضمير الجماعة المؤنثة لأنها لا تعقل فهو كقولك الجدوع انكسرت وجمعهما جمع المفكر العاقل في قوله طائعين لأنه وصفهما بالطوع وهو فعل العقلاء فعاملهما معاملتهم فهو كقولك وأيتهم لي ساجدين وأعاد ضمير التثنية في قوله قالتا أتينا لأنه جعل الأرض فرقة والسماء الأخرى «وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا» أي أوحى إلى سكانها من الملائكة وإليها نفسها ما شاء من الأمور التي بها قوامها وصلاحتها وأضاف الأمر إليها لأنه فيها «وَرَبَّنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ» يعني الشمس والقمر والنجوم وهي زينة للسماء الدنيا سواء كانت فيها أو فيما فوقها من السموات «وَحِفْظًا» تقديره وحفظناها حفظاً ويجوز أن يكون مفعولاً من أجله على المعنى كأنه قال وخلقنا المصابيح زينة وحفظاً «فَإِنْ أَعْرَضُوا» الضمير لقريش «صَاعِقَةً» يعني واقعة واحدة شديدة وهي مستعارة من صاعقة النار وقرىء صعقة بإسكان العين وهي الواقعة من قولك صعق الرجل «إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ» معنى ما بين الأيدي المتقدم، ومعنى ما خلف المتأخر، فمعنى الآية: أن الرُّسُلَ جاؤوهم في الزمان المتقدم واتصلت نذارتهم إلى زمان عاد وثمود حتى قامت عليهم الحجة بذلك من بين أيديهم ثم جاءتهم رُسُلُ آخرون عند اكتمال أعمارهم فذلك من خلفهم قاله ابن عطية وقال الزمخشري معناه أتوهم من كل جانب فهو عبارة عن اجتهدهم في التبليغ إليهم وقيل أخبروهم بما أصاب من قبلهم فذلك ما بين أيديهم وأنذروهم ما يجري عليهم من الزمان المستقبل وفي الآخرة فذلك من خلفهم «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» أن حرف عبارة وتفسير أو مصدرية على تقدير بأن لا تعبدوا إلا الله «فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ» ليس فيه اعتراف

وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْحَدُونَ ﴿١٥﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ﴿١٦﴾ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهَوْنِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ وَبَجَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَنْقُوتُونَ ﴿١٨﴾ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءَهُمَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا لَجُلُودُهُمْ لِمَ شَهِدَتْهُمُ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَئِيهِ تَرْجَعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ

الكفار بالرسالة وإنما معناه بما أرسلتم على قولكم ودعواكم وفيه تهكم ﴿رِيحًا صَرْصَرًا﴾ قيل إنه من الصر وهو شدة البرد فمعناه باردة وقيل إنه من قولك صرصر إذا صوت فمعناه لها صوت هائل ﴿فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ﴾ معناه من النحس وهو ضد السعد وقيل شديدة البرد وقيل متتابعة والأول أرجح، وزوي أنها كانت آخر شوال من الأربعاء إلى الأربعاء وقرىء نحسات بإسكان الحاء وكسرهما فأما الكسر فهو جمع نحس وهو صفة وأما الإسكان فتخفيف من الكسر على وزن فعل أو وصف بالمصدر ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ أي بيّنا لهم فهو بمعنى البيان لا بمعنى الإرشاد ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ أي يدفعون بعنف ﴿وَجُلُودُهُمْ﴾ يعني الجلود المعروفة وقيل هو كناية عن الفروج والأول أظهر ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ﴾ الآيات يحتمل أن تكون من كلام الجلود أو من كلام الله تعالى أو الملائكة، وفي معناه وجهان: أحدهما لم تقدرُوا أن تستتروا من سمعكم وأبصاركم وجلودكم لأنها ملازمة لكم فلم يمكنكم احتراس من ذلك فشهدت عليكم، والآخر لم تتحفظوا من شهادة سمعكم وأبصاركم وجلودكم، لأنكم لم تبالوا بشهادتها ولم تظنوا أنها تشهد عليكم، وإنما استترتم لأنكم ظننتم أن الله لا يعلم كثيرًا مما تعملون، وهذا أرجح لاتساق ما بعده معه ولما جاء في الحديث الصحيح عن ابن مسعود: أنه قال اجتمع ثلاثة نفر قرشيان وثقفي قليل فقه قلوبهم كثير شحم بطونهم، فتحدثوا بحديث فقال أحدهم أترى الله يسمع ما قلنا، فقال: الآخر إنه يسمع إذا جهرنا ولا يسمع إذا أخفينا فقال الآخر: إن كان يسمع منا شيئًا فإنه

مَوَى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُغِيثِينَ ﴿٢٤﴾ وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ فَلَنُبَيِّنَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا بَاقٌ أَخْلَدَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَمْحَدُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ بِجَعْلِهِمَا تَحْتَ أَفْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٢٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَانُوا يُسَبِّحُونَ اللَّهَ ثَمَّ اسْتَفْتَمُوا نَزَّلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ أَلَّا تُخَافُوا وَلَا تُحْزَنُوا وَابْشُرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ

يسمعه كله فنزلت الآية ﴿أَزْدَاكُمْ﴾ أي أهلككم من الردى بمعنى الهلاك ﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُغِيثِينَ﴾ هو من العتب بمعنى الرضا أي إن طلبوا العتبى ليس فيهم من يعطاها ﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ﴾ أي يسرنا لهم قرناء سوء من الشياطين وغواة الإنس ﴿فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ما بين أيديهم ما تقدم من أعمالهم، وما خلفهم ما هم عاجزون عليه أو ما بين أيديهم من أمر الدنيا وما خلفهم من أمر الآخرة، والتكذيب بها ﴿وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ أي سبق عليهم القضاء بعذابهم ﴿فِي أُمِّ﴾ أي في جملة أُمم، وقيل في بمعنى مع ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ﴾ رُوِيَ أَنَّ قَائِلَ هَذِهِ الْمَقَالَةِ أَبُو جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ لَعَنَهُ اللَّهُ ﴿وَالْغَوْا فِيهِ﴾ المعنى لا تسمعوا إليه، وتشاغلوها عند قراءته برفع الأصوات وإنشاد الشعر وشبه ذلك حتى لا يسمعه أحد، وقيل معناه قعوا فيه وعبوه ﴿أَوْنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا﴾ يقولون هذا إذا دخلوا جهنم، فقولهم مستقبل ذكر بلفظ الماضي، لتحقيقه، ومعنى اللذين أضلَّانَا: كُلٌّ مِّنْ أَغْوَانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ، وقيل المراد ولد آدم الذي سنَّ القتل وإبليس الذي أمر بالكفر والعصيان وهذا باطل لأن ولد آدم مؤمن عاصي وإنما طلب هؤلاء مَن أضلَّهُم بالكفر ﴿تَحْتَ أَفْدَامِنَا﴾ أي في أسفل طبقة من النار ﴿ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا﴾ قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، اسْتَفْتَمُوا عَلَى قَوْلِهِمْ: رَبَّنَا اللَّهُ، فَصَحَّ إِيمَانُهُمْ وَدَامَ تَوْحِيدُهُمْ وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الْمَعْنَى اسْتَفْتَمُوا عَلَى الطَّاعَةِ وَتَرَكَ الْمَعَاصِي وَقَوْلُ عُمَرَ أَكْمَلَ وَأَحْوَطُ وَقَوْلُ أَبِي بَكْرٍ أَرْجَحُ لَمَّا رَوَى أَنَسُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ وَقَالَ قَدْ قَالَهَا قَوْمٌ ثُمَّ كَفَرُوا فَمَنْ مَاتَ عَلَيْهَا فَهُوَ مِمَّنْ اسْتَقَامَ، وَقَالَ بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ: لَمَعْنَى اسْتَفْتَمُوا أَعْرَضُوا عَمَّا سِوَى اللَّهِ وَهَذِهِ حَالَةُ الْكَمَالِ عَلَى أَنَّ اللَّفْظَ لَا يَقْتَضِيهِ ﴿تَنْزِيلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ يَعْنِي عِنْدَ الْمَوْتِ ﴿وَلَكُمْ فِيهَا﴾ الضمير لِلْآخِرَةِ ﴿مَا تَدْعُونَ﴾ أَي مَا تَطْلُبُونَ ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ

تُوعَدُونَ ﴿٢٠﴾ نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُلِّ آلِيٍّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا نَشْتَهِي  
 أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٢١﴾ تَرْجَا مِنْ غُفُورٍ رَحِيمٍ ﴿٢٢﴾ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا  
 إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٢٣﴾ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ  
 بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٢٤﴾ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ  
 صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٢٥﴾ وَإِنَّمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ  
 هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٦﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ  
 وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِنْ  
 اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَمِنْ  
 آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً إِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ  
 إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْفَظُونَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ  
 يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ  
 قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ ﴿٣١﴾ أَي لَا أَحَدٌ أَحْسَنُ أَقْوَالًا مِنْهُ وَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ كُلِّ مَنْ دَعَا إِلَى عِبَادَةِ  
 اللَّهِ أَوْ طَاعَتِهِ عَلَى الْعَمُومِ، وَقِيلَ: الْمُرَادُ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ ﷺ، وَقِيلَ الْمُؤَذِّنُونَ وَهَذَا بَعِيدٌ لِأَنَّهَا  
 مَكِّيَّةٌ، وَإِنَّمَا شَرَعَ الْأَذَانُ بِالْمَدِينَةِ وَلَكِنَّ الْمُؤَذِّنُونَ يَدْخُلُونَ فِي الْعَمُومِ ﴿وَمَا يُلْقِيهَا﴾ الضمير  
 يعود على الخلق الجميل الذي يتضمنه قوله: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ ﴿ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾  
 أي حظ من العقل والفضل وقيل حظ عظيم في الجنة ﴿وَإِنَّمَا يَنْزَعُكَ﴾ إن شرطية دخلت  
 عليها ما الزائدة ونزع الشيطان وساوسه وأمره بالسوء.

﴿الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾ الضمير يعود على الليل والنهار والشمس والقمر، لأن جماعة ما لا  
 يعقل كجماعة الموث أو كالواحدة المؤنثة، وقيل إنما يعود على الشمس والقمر وجمعهما  
 لأن الاثنين جمع وهذا بعيد، ﴿فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ الملائكة ﴿لَا يَسْأَمُونَ﴾ أي لا يملون  
 ﴿الْأَرْضُ خَاشِعَةٌ﴾ عبارة عن قلة النبات ﴿اهْتَزَّتْ﴾ ذكر في الحج ﴿إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُخْبِي  
 الْمَوْتِ﴾ تمثيل واحتجاج على صحة البعث ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ أي يطعنون عليها  
 وهذا الإلحاد هو بالتكذيب وقيل باللغو فيه حسبما تقدم في السورة ﴿أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ﴾  
 الآية: قيل إن المراد بالذي يلقي في النار أبو جهل وبالذي يأتي آمناً عثمان بن عفان وقيل  
 عمار بن ياسر واللفظ أعم من ذلك ﴿أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ تهديد لا إباحة ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾

وَأَنَّهُ لَكِنَّتُ عَرْيَ ۖ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿١١﴾ مَا يَقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿١٢﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿١٣﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ

بِالذِّكْرِ ۖ الذِّكْرُ هُنَا الْقُرْآنُ بِاتِّفَاقٍ وَخَبَرٌ إِنْ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ ضَلُّوا أَوْ هَلَكُوا، وَقِيلَ حَبْرَهَا أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ، وَذَلِكَ بَعِيدٌ ﴿وَأَنَّهُ لَكِنَّتُ عَرْيَ﴾ أَي كَرَّسَ عَلَى اللَّهِ، وَقِيلَ مَنِيعٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ﴾ أَي لَيْسَ فِيهِمَا تَقْدِمَةٌ مَا يَبْطُلُهُ وَلَا يَأْتِي بَعْدَهُ مَا يَبْطُلُهُ وَالْمُرَادُ عَلَى الْجُمْلَةِ أَنَّهُ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ جِهَةٍ مِنَ الْجِهَاتِ ﴿مَا يَقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ﴾ فِي مَعْنَاهُ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا مَا يَقُولُ اللَّهُ لَكَ مِنَ الْوَحْيِ وَالشَّرَائِعِ، إِلَّا مِثْلَ مَا قَالَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ، وَالْآخَرُ مَا يَقُولُ لَكَ الْكُفَّارُ مِنَ التَّكْذِيبِ وَالْأَذَى إِلَّا مِثْلَ مَا قَالَتِ الْأُمَمُ الْمُتَقَدِّمُونَ لِرُسُلِهِمُ فَالْمُرَادُ عَلَى هَذَا تَسْلِيَةُ النَّبِيِّ ﷺ بِالتَّأْسِي، وَالْمُرَادُ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَتَى بِمَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ فَلَا تَنْكَرُ رِسَالَتَهُ ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ﴾ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْنَفًا، أَوْ يَكُونَ هُوَ الْمَقُولُ فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ وَذَلِكَ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ، وَأَمَّا عَلَى الْقَوْلِ الثَّانِي فَهُوَ مُسْتَأْنَفٌ مُنْقَطِعٌ مِمَّا قَبْلَهُ، ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾ الْأَعْجَمِيُّ الَّذِي لَا يُفْصِحُ وَلَا يَبَيِّنُ كَلَامَهُ سِوَاءَ كَانَ مِنَ الْعَرَبِ أَوْ مِنَ الْعَجَمِ وَالْعَجَمِيُّ الَّذِي لَيْسَ مِنَ الْعَرَبِ فَصِيحًا كَانَ أَوْ غَيْرَ فَصِيحٍ، وَنَزَلَتِ الْآيَةُ بِسَبَبِ طَعْنِ قُرَيْشٍ فِي الْقُرْآنِ، فَالْمَعْنَى أَنَّهُ لَوْ كَانَ أَعْجَمِيًّا لَطَعَنُوا فِيهِ وَقَالُوا هَلَّا كَانَ مَبِينًا فَظَهَرَ أَنَّهُمْ يَطْعَنُونَ فِيهِ عَلَى أَيِّ وَجْهِ كَانَ ﴿أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾ هَذَا مِنْ تَمَامِ كَلَامِهِمْ وَالْهَمْزَةُ لِلْإِنْكَارِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ لَوْ كَانَ الْقُرْآنُ أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا قُرْآنُ أَعْجَمِيٍّ وَرَسُولٌ عَرَبِيٌّ، أَوْ مَرْسَلٌ إِلَيْهِ عَرَبِيٌّ، وَقِيلَ إِنَّمَا طَعَنُوا فِيهِ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْكَلِمَاتِ الْعَجَمِيَّةِ، كَسَجِينٍ وَإِسْتَبْرَقَ فَقَالُوا قُرْآنُ أَعْجَمِيٍّ وَعَرَبِيٌّ، أَي مُخْتَلَطٌ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ، وَهَذَا يَجْرِي عَلَى قِرَاءَةِ أَعْجَمِيٍّ بِفَتْحِ الْعَيْنِ ﴿فِي آفَاتِهِمْ وَقُرْ﴾ عِبَارَةٌ عَنْ إِعْرَاضِهِمْ عَنِ الْقُرْآنِ فَكَأَنَّهُمْ صُمُّ لَا يَسْمَعُونَ وَكَذَلِكَ ﴿وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ عِبَارَةٌ عَنْ قَلَّةِ فَهْمِهِمْ لَهُ ﴿أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا عِبَارَةٌ عَنْ قَلَّةِ فَهْمِهِمْ فَشَبَّهَهُمْ بِمَنْ يَنَادِي مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ فَهُوَ لَا يَسْمَعُ الصَّوْتَ وَلَا يَفْقَهُ مَا يَقَالُ، وَالثَّانِي أَنَّهُ حَقِيقَةٌ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ، أَي يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ لِيَسْمَعُوا أَهْلَ الْمَوْقِفِ تَوْبِيخَهُمْ، وَالْأَوَّلُ أَلْبِقَ بِالْكُنَايَاتِ الَّتِي قَبْلَهَا ﴿كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ يَعْنِي الْقَدْرَ ﴿إِلَيْهِ يُرْدُ عِلْمُ

لَنِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٌ ﴿٤٥﴾ مَن عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَن أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۚ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿٤٦﴾  
 إِلَيْهِ يَرُدُّ عِلْمَ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ۚ  
 وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَاءِي قَالُوا ءَاذَنَّاكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ ﴿٤٧﴾ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ  
 مِن قَبْلُ وَظَنُوا مَا لَهُمْ مِن نَّجِيسٍ ﴿٤٨﴾ لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِن مَّسَّهُ الشَّرُّ فَيَئُوسٌ  
 قَنُوطٌ ﴿٤٩﴾ وَلَكِن أَدْقَنُتْهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ مَسَّتْهُ لِيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً  
 وَلَئِن رُّجِعْتُ إِلَيَّ رَبِّي إِنَّ لِي عِندَهُ لَلْحُسْنَىٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِّنْ  
 عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٠﴾ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَا بِجَانِبِهِ ۖ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ  
 عَرِيضٍ ﴿٥١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن كَانَ مِنْ عِندِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ ۖ مَن أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقِ

السَّاعَةِ ﴿٥٠﴾ أي علم زمان وقوعها، فإذا سُئِلَ أحد عن ذلك قال: الله هو الذي يعلمها ﴿٥١﴾ مَن  
 أَكْمَامِهَا ﴿٥١﴾ جمع كم بكسر الكاف وهو غلاف الثمرة قبل ظهورها ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ  
 شُرَكَائِي﴾ العامل في يوم محذوف والمراد به يوم القيامة، والضمير للمشركين وقوله أَيْنَ  
 شركائي توبيخ لهم، وأضاف الشركاء إلى نفسه على زعم المشركين، كأنه قال الشركاء  
 الذين جعلتم لي ﴿قَالُوا أَذَنَّاكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ﴾ المعنى: أنهم قالوا أعلمناك ما منا من يشهد  
 اليوم بأن لك شريكاً لأنهم كفروا يوم القيامة بشركائهم ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ  
 قَبْلُ﴾ أي ضلَّ عنهم شركاؤهم بمعنى أنهم لا يروهم حينئذ فما على هذا موصولة أو ضلَّ  
 عنهم قولهم الذي كانوا يقولون من الشرك، فما على هذا مصدرية ﴿وَوَظَنُوا مَا لَهُمْ مِّنْ  
 مَّجِيسٍ﴾ الظن هنا بمعنى اليقين، والمحيص المهرب: أي علموا أنهم لا مهرب لهم من  
 العذاب وقيل يوقف على ظنوا، ويكون ما لهم: استئنافاً، وذلك ضعيف ﴿لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ  
 مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾ أي لا يمل من الدعاء بالمال والعافية وشبه ذلك، ونزلت الآية في  
 الوليد بن المغيرة، وقيل في غيره من الكفار واللفظ أعم من ذلك ﴿لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي﴾ أي  
 هذا حقِّي الواجب لي، وليس تفضلاً من الله ولا يقول هذا إلا كافر، ويدل على ذلك قوله:  
 ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾ وقوله: ﴿وَلَئِن رُّجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِندَهُ لَلْحُسْنَىٰ﴾ معناه إن  
 بعثت تكون لي الجنة وهذا تخرص وتكبر، ورُوِيَ أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ  
 ﴿وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ﴾ ذكر في الإسراء ﴿دُعَاءٍ عَرِيضٍ﴾ أي كثير، وذكر الله هذه الأخلاق على  
 وجه الذم لها ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن كَانَ مِنْ عِندِ اللَّهِ﴾ الآية معناها أخبروني إن كان القرآن من عند  
 الله ثم كفرتم به أستم في شقاق بعيد فوضع قوله من أضلُّ موضع الخطاب لهم ﴿سُئِرِهِمْ

بَعِيدٍ ﴿٥٦﴾ سُرِّيهِمْ ءَايَاتُنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٧﴾ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِيبَةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَّا يَنْتَهُوا عَمَّا يُكَلِّمُونَ ﴿٥٨﴾

آيَاتُنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴿الضمير لقريش وفيها ثلاثة أقوال: أحدها أن الآيات في الآفاق هي فتح الأفطار للمسلمين والآيات في أنفسهم هي فتح مكة فجمع ذلك وعداً للمسلمين بالظهور، وتهديداً للكفار، واحتجاجاً عليهم بظهور الحق وخمول الباطل، والثاني أن الآيات في الآفاق هي ما أصاب الأمم المتقدمة من الهلاك وفي أنفسهم يوم بدر، الثالث أن الآيات في الآفاق: هي خلق السماء وما فيها من العبر والآيات، وفي أنفسهم خلقه بني آدم وهذا ضعيف لأنه قال سُرِّيهِمْ بسين الاستقبال، وقد كانت السموات وخلق بني آدم مرثية والأول هو الراجح﴾ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴿الضمير للقرآن أو للإسلام﴾ مُحِيطٌ أَي محيط بعلمه وقدرته وسلطانه.

بَعِيدٍ ﴿٥٦﴾ سُرِّيهِمْ ءَايَاتُنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٧﴾ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِيبَةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَّا يَنْتَهُوا عَمَّا يُكَلِّمُونَ ﴿٥٨﴾

# سورة الشورى

مكية إلا الآيات ٢٣ و ٢٤ و ٢٥ و ٢٧

فمدنية وآياتها ٥٣ نزلت بعد فصلت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ عَسَقَ ۝ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَمْ يَأْتِ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حم عسق الكلام فيه كسائر حروف الهجاء حسبما تقدّم في سورة البقرة، وقد حكى الطبري أن رجلاً سأل ابن عباس عن ﴿حم عسق﴾ فأعرض عنه، فقال حذيفة إنما كرهها ابن عباس لأنها نزلت في رجل من أهل بيته اسمه عبد الله بيني مدينة على نهر من أنهار المشرق ثم يخسف الله بها في آخر الزمان، والرجل على هذا أبو جعفر المنصور والمدينة بغداد وقد ورد في الحديث الصحيح أنها يخسف بها ﴿كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ الكاف نعت لمصدر محذوف والإشارة بذلك إلى ما تضمنه القرآن أو السورة، وقيل الإشارة لقوله: ﴿حم عسق﴾ فإن الله أنزل هذه الأحرف بعينها في كل كتاب أنزله، وفي صحة هذا نظر ﴿اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ اسم الله فاعل يوحى، وأما على قراءة يوحى بالفتح فهو فاعل بفعل مضمر دل عليه يوحى كأن قائلًا قال من الذي أوحى فقبل الله ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ﴾ أي يتشققن من خوف الله وعظيم جلاله، وقيل من قول الكفار اتخذ الله ولدًا، فهي كالأية



يَحْمَدُ رَبَّهُمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ۖ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٦﴾ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِنُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَنُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَبَّ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴿٧﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَدْخُلُ مِنْ يَشَاءَ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٨﴾ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۚ قَالَ اللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٩﴾ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١٠﴾ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُوكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ

التي في مريم قال ابن عطية: وما وقع للمفسرين هنا من ذكر الثقل ونحوه: مردود لأن الله تعالى لا يوصف به ﴿مِنْ قُوَاهُمْ﴾ الضمير للسموات والمعنى يتشققن من أعلاهن، وذلك مبالغة في التهويل، وقيل الضمير للأرضين وهذا بعيد، وقيل الضمير للكفار كأنه قال من فوق الجماعات الكافرة التي من أجل أقوالها تكاد السموات يتفطرن، وهذا أيضا بعيد ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ عموم يراد به الخصوص لأن الملائكة إنما يستغفرون للمؤمنين من أهل الأرض، فهي كقوله: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [غافر: ٧]. وقيل إن يستغفرون للذين آمنوا نسخ هذه الآية، وهذا باطل، لأن النسخ لا يدخل في الأخبار، ويحتمل أن يريد بالاستغفار طلب الحلم عن أهل الأرض مؤمنهم وكافرهم، ومعناه الإمهال لهم وأن لا يعاجلوا بالعقوبة فيكون عائيا، فإن قيل: ما وجه اتصال قوله والملائكة يستحون الآية: بما قبلها؟ فالجواب أننا إن فسرنا تفطر السموات بأنه من عظمة الله فإنه يكون تسبيح الملائكة أيضا تعظيما له فينتظم الكلام، وإن فسرنا تفطرها بأنه من كفر بني آدم فيكون تسبيح الملائكة تنزيها لله تعالى عن كفر بني آدم وعن أقوالهم القبيحة ﴿أُمُّ الْقُرَى﴾ هي مكة، والمراد أهلها، ولذلك عطف عليه من حولها يعني من الناس ﴿يَوْمَ الْجَمْعِ﴾ يعني يوم القيامة وسمي بذلك لأن الخلائق يجتمعون فيه ﴿أَمْ اتَّخَذُوا﴾ أم منقطعة، والأولياء هنا المعبودون من دون الله ﴿فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي ما اختلفتم فيه أنتم والكفار من أمر الدين فحكمه إلى الله بأن يعاقب المبطل ويثيب المحق أو ما اختلفتم فيه من الخصومات فتحاكموا فيه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم كقوله: «فردوه إلى الله والرسول» ﴿مَنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ يعني الإناث ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا﴾ يحتمل أن يريد الإناث أو الأصناف ﴿يَذُرُوكُمْ فِيهِ﴾ معنى يذروكم يخلقكم نسلا بعد نسل وقرنا بعد قرن، وقيل يكثركم، والضمير

شَيْءٌ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ لَكُمْ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾ ۖ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ﴿١٣﴾ وَمَا نَفَرْنَا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الدِّينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَنَلْفِي شَكًّا مِنْهُ مُرِيبٌ ﴿١٤﴾ فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا

المجرور يعود على الجعل الذي يتضمنه قوله: ﴿جَعَلَ لَكُمْ﴾، وهذا كما تقول كلمت زيدا كلاماً أكرمته فيه، وقيل الضمير للتزويج الذي دلّ عليه قوله أزواجاً، وقال الزمخشري تقديره يذروكم في هذا التدبير، وهو أن جعل الناس والأنعام أزواجاً، والضمير في يذروكم خطاب للناس والأنعام غلب فيه العقلاء على غيرهم، فإن قيل: لِمَ قال يذروكم فيه وهلاً قال يذروكم به؟ فالجواب: أن هذا التدبير جعل كالمنع والمعدن للبت والتكثير قاله الزمخشري ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ تنزيه لله تعالى عن مشابهة المخلوقين، قال كثير من الناس الكاف زائدة للتأكيد، والمعنى ليس مثله شيء، وقال الطبري وغيره ليست بزائدة، ولكن وضع مثله موضع هو، والمعنى ليس كهو شيء قال الزمخشري: وهذا كما تقول مثلك لا ييخل، والمراد أنت لا تبخل، نفى البخل عن مثله والمراد نفيه عن ذاته ﴿مَقَالِيدُ﴾ قد ذكر ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ اتفق دين سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم مع جميع الأنبياء في أصول الاعتقادات، وذلك هو المراد هنا، ولذلك فسره بقوله أن أقيموا الدين يعني إقامة الإسلام الذي هو توحيد الله وطاعته، والإيمان برسله وكتبه وبالدار الآخرة، وأما الأحكام الفروعية فاختلفت فيها الشرائع فليست تُراد هنا ﴿أَنْ أَقِيمُوا﴾ يحتمل أن تكون أن في موضع نصب بدلاً من قوله ما وصى أو في موضع خفض بدلاً من به أو في موضع رفع على خبر ابتداء مضمرة أو تكون مفسرة لا موضع لها من الإعراب ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ أي صعب الإسلام على المشركين ﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ﴾ الضمير في إليه يعود على الله تعالى وقيل على الدين ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا﴾ يعني أهل الأديان المختلفة من اليهود والنصارى وغيرهم ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ﴾ يعني القضاء السابق بأن لا يفصل بينهم في الدنيا ﴿وَإِنَّ الدِّينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ﴾ يعني المعاصرين لسيدنا محمد ﷺ من اليهود والنصارى، وقيل يعني العرب، والكتاب على هذا القرآن ﴿لَنَلْفِي شَكًّا مِنْهُ﴾ الضمير

نَنْبَغْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ عَمَلْتُ بِمَا أَمَرْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأَمَرْتُ لِأَعْمَلُ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ يَحَابُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُمْ مَحْجَتُهُمْ دَاخِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿١٧﴾ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿١٨﴾ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿١٩﴾ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ

للكتاب، أو للدين أو لسيدنا محمد ﷺ ﴿فَلِلَّذَلِكَ فَادُغٌ﴾ أي إلى ذلك الذي شرع الله فادع الناس فاللام بمعنى إلى والإشارة بذلك إلى قوله شرع لكم من الدين أو إلى قوله ما تدعوهم إليه وقيل إن اللام بمعنى أجل والإشارة إلى التفرق والاختلاف أي لأجل ما حدث من التفرق ادع إلى الله وعلى هذا يكون قوله: ﴿وَأَسْتَقِمُّ﴾ معطوفاً وعلى الأول يكون مستأنفاً فيوقف على فادع واستقم ﴿كَمَا أَمَرْتُ﴾ أي دُم على ما أمرت به من عبادة الله وطاعته وتبليغ رسالته ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ الضمير للكفار وأهوائهم ما كانوا يحبون من الكفر والباطل كله ﴿وَأَمَرْتُ لِأَعْمَلُ بَيْنَكُمْ﴾ قيل يعني العدل في الأحكام إذا تفاصموا إليه، ويحتمل أن يريد العدل في دعائهم إلى دين الإسلام أي أمرت أن أحللكم على الحق ﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ أي لا جدال ولا مناظرة، فإن الحق قد ظهر وأنتم تعاندون ﴿وَالَّذِينَ يَحَابُّونَ فِي اللَّهِ﴾ أي يجادلون المؤمنين في دين الإسلام، ويعني كفار قريش، وقيل لليهود ﴿مَنْ بَعْدَ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ﴾ الضمير يعود على الله أي من بعد ما استجاب الناس له ودخلوا في دينه، وقيل يعود على الدين وقيل على محمد ﷺ، والأول أظهر وأحسن ﴿حُجَّتُهُمْ دَاخِضَةٌ﴾ أي واهقة باطلة ﴿أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾ يعني جنس الكتاب ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي بالواجب أو متضمناً الحق ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ قال ابن عباس وغيره يعني العدل، ومعنى إنزال العدل، إنزال الأمر به في الكتب المنزلة، وقيل يعني الميزان المعروف، فإن قيل: ما وجه اتصال ذكر الكتاب والميزان بذكر الساعة؟ فالجواب أن الساعة يوم الجزاء والحساب، فكانه قال: اعملوا وافعلوا الصواب قبل اليوم الذي تحاسبون فيه على أعمالكم ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ جاء قريب، بالتذكير لأن تأنيث الساعة غير حقيقي، ولأن المراد به وقت الساعة ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا﴾ أي يطلبون تعجيلها استهزاء بها وتعجيزاً للمؤمنين ﴿يُمَارُونَ﴾ أي يجادلون ويخالفون ﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ يعني الرزق الزائد على المضمون لكل حيوان في قوله: ﴿وَمَا مِنْ ذَابَّةٍ﴾

الْعَزِيزُ ﴿١٩﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُمْ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴿٢٠﴾ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَضْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾ ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ يَقَرَفْ

في الأرض إلا على الله رزقها﴾ [هود: ٦]: أي ما تقوم به الحياة، فإن هذا على العموم لكل حيوان طول عمره ولزائد خاص بمن شاء الله ﴿حَرْثَ الْآخِرَةِ﴾ عبارة عن العمل لها وكذلك حرث الدنيا وهو مستعار من حرث الأرض لأن الحراث يعمل وينتظر المنفعة بما عمل ﴿نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ عبارة عن تضعيف الثواب ﴿نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ أي نؤته منها ما قدر له لأن كل أحد لا بد أن يصل إلى ما قسم له ﴿وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ هذا للكفار، أو لمن كان يريد الدنيا خاصة، ولا رغبة له في الآخرة ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ أم منقطعة للإنكار والتوبيخ، والشركاء الأصنام وغيرها، وقيل الشياطين ﴿شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ الضمير في شرعوا للشركاء، وفي لهم للكفار، وقيل بالعكس والأول أظهر ولم يأذن بمعنى لم يأمر، والمراد بما شرعوا من البواطل في الاعتقادات وفي الأعمال كالبحيرة والوصيلة وغير ذلك ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَضْلِ﴾ أي لولا القضاء السابق بأن لا يقضي بينهم في الدنيا لقضى بينهم فيها ﴿تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ﴾ يعني في الآخرة.

﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ﴾ تقديره يبشر به وحذف الجار والمجرور ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ فيه أربعة أقوال: الأول أن القربى بمعنى القرابة، وفي بمعنى من أجل، والمعنى لا أسألكم عليه أجراً إلا أن تودوني لأجل القرابة التي بيني وبينكم فالمقصد على هذا استعطاف قريش ولم يكن فيهم بطن إلا وبينه وبين النبي ﷺ قرابة. الثاني أن القربى بمعنى الأقارب، أو ذوي القربى والمعنى إلا أن تودوا أقاربي وتحفظوني فيهم، والمقصد على هذا وصية بأهل البيت. الثالث أن القربى قرابة الناس بعضهم من بعض، والمعنى أن تودوا أقاربكم، والمقصود على هذا وصية بصلة الأرحام. الرابع أن القربى التقرب إلى الله، والمعنى إلا أن تتقربوا إلى الله بطاعته، والاستثناء على القول الثالث والرابع منقطع، وأما

حَسَنَةً نَّزِدَ لَهَا فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣١﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُخَيِّقُ الْحَقَّ يَكَلِّمُ مَن يَشَاءُ إِنَّهُمْ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٣٢﴾ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا نَفَعَلُونَ ﴿٣٣﴾ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

على الأول والثاني فيحتمل الانقطاع لأن المودة ليست بأخر، ويحتمل الاتصال على المجاز كأنه قال لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة فجعل المودة كالأخر «يُفْتَرَى» أي يكتب «نَزِدَ» لَهُ فِيهَا حُسْنًا» يعني مضاعفة الثواب «أَمْ يَقُولُونَ» أم منقطعة للإنكار، والتوبيخ «فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ» فالمقصد بهذا قولان: أحدهما أنه رد على الكفار في قولهم: «افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا»: أي لو افترت على الله كذباً لختم على قلبك ولكنك لم تفتري على الله كذباً فقد هداك وسدّدك، والآخر أن المراد إن يشأ الله يختم على قلبك بالصبر على أقوال الكفار وتحمل أذاهم «وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ» هذا فعل مستأنف غير معطوف على ما قبله لأن الذي قبله مجزوم وهذا مرفوع فيوقف على ما قبله ويبدأ به، وفي المراد وجهان أحدهما أنه من تمام ما قبله: أي لو افترت على الله كذباً لختم على قلبك ومحا الباطل الذي كنت تفتريه لو افترت، والآخر أنه وعد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يمحو الله الباطل وهو الكفر ويحق الحق وهو الإسلام «وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ» عن هنا بمعنى من، وكأنه قال التوبة الصادرة من عباده وقبول التوبة على ثلاثة أوجه: أحدها التوبة من الكفر فهي مقبولة قطعاً والثاني التوبة من مظالم العباد فهي غير مقبولة حتى تردّ المظالم أو يستحلّ منها والثالث التوبة من المعاصي التي بين العبد وبين الله فالصحيح أنها مقبولة بدليل هذه الآية وقيل إنها في المشيئة «وَيَعْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ» العفو مع التوبة على حسب ما ذكرنا وأما العفو دون التوبة فهو على أربعة أقسام الأول العفو عن الكفر وهو لا يكون أصلاً والثاني العفو عن مظالم العباد وهو كذلك والثالث العفو عن الذنوب الصغائر إذا اجتنبت الكبائر وهو حاصل باتفاق الرابع العفو عن الكبائر فمذهب أهل السنة في المشيئة ومذهب المعتزلة أنها لا تغفر إلا بالتوبة «وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا» فيه ثلاثة أقوال أحدها أن معنى يستجيب يحيب والذين آمنوا مفعول والفاعل ضمير يعود على الله تعالى أي يحيبهم فيما يطلبون منه وقال الزمخشري أي أصله يستجيب للذين آمنوا فحذف اللام والثاني أن معناه يحيب والذين آمنوا فاعل أي يستجيب المؤمنون لربهم باتّباع دينه والثالث أن معناه يطلب المؤمنون الإجابة من ربهم واستفعل على هذا على بابيه من الطلب والأول أرجح لدلالة قوله ويزيدهم من فضله ولأنه قول ابن عباس ومعاذ بن جبل «وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ»

وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿٢٦﴾ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾ وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ۖ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٨﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٠﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٣١﴾ وَآيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٣٢﴾ إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣٣﴾ أَوْ يُوقِفَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٤﴾ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُحَدِّثُونَ فِي آيَاتِنَا مَا

أي يزيدهم ما لا يطلبون زيادة على الاستجابة فيما طلبوا وهذه الزيادة رُوي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنها الشفاعة والرضوان ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ أي بغى بعضهم على بعض وطفوا لأن الغنى يوجب الطغيان وقال بعض الصحابة فينا نزلت لأننا نظرنا إلى أموال الكفار فتمنيناها ﴿وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾ قيل لعمر رضي الله عنه اشتد القحط وقنط الناس فقال الآن يمطرون وأخذ ذلك من هذه الآية ومنه قوله ﷺ: «اشتدّي أزمة تنفرجي» ﴿وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ﴾ قيل يعني المطر فهو تكرار للمعنى الأول بلفظ آخر وقيل يعني الشمس وقيل بالعموم ﴿وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ لا إشكال لأن الدواب في الأرض وأما في السماء فقليل يعني الملائكة وقيل يمكن أن تكون في السماء دواب لا نعلمها نحن وقيل المعنى أنه بث في أحدهما فذكر الاثنين كما تقول في بني فلان كذا وإنما هو في بعضهم ﴿وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ يريد جمع الخلق في الحشر يوم القيامة ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ المعنى أن المصائب التي تصيب الناس في أنفسهم وأموالهم إنما هي بسبب الذنوب قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يصيب ابن آدم خدش عود أو عثرة قدم ولا اختلاج عرق إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر وقرئ بما كسبت بغير فاء على أن يكون ما أصابكم بمعنى الذي وقرئ بالفاء على أن يكون ما أصابكم شرطاً ﴿بِمُعْجِزِينَ﴾ قد ذكر ﴿الْجَوَارِ﴾ جمع جارية وهي السفينة ﴿كَالْأَعْلَامِ﴾ جمع علم وهو الجبل ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ﴾ الضمير في يظللن للجواري وفي ظهره للجبر، أي لو أراد الله أن يسكن الرياح لبقيت السفن واقفة على ظهر البحر فالمقصود تعديد النعمة في إرسال الرياح أو تهديد بإسكانه ﴿أَوْ يُوقِفَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا﴾ عطف على يسكن الرياح، ومعنى يوقفهن يهلكهن بالغرق من شدة

لَهُمْ مِنْ مَّحِصٍ ﴿٢٥﴾ مَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمِنَّهُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ دِينِهِمْ  
يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢٦﴾ وَالَّذِينَ يَحْتَبُونَ كِبَاسَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿٢٧﴾ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا  
لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٢٨﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ

الرياح العاصفة والضمير فيه للسفن، وفي كسبوا لركابها من الناس والمعنى أنه لو شاء  
لأغرقها بذنوب الناس ﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِصٍ﴾ أي يعلمون أنه  
لا مهرب لهم من الله وقرىء يعلم بالرفع على الاستئناف، وبالنصب واختلف في إعرابه  
على قولين: أحدهما أنه نصب بإضمار أن بعد الواو لما وقعت بعد الشرط والجزاء لأنه غير  
واجب وأنكر ذلك الزمخشري وقال إنه شاذ فلا ينبغي أن يحمل القرآن عليه، والثاني قول  
الزمخشري إنه معطوف على تعليل محذوف تقديره، لينتقم منهم ويعلم، قال ونحوه من  
المعطوف على التعليل المحذوف في القرآن كثير، ومنه قوله ولنجعل آية للناس ﴿كِبَائِرَ  
الْإِثْمِ﴾ ذكرنا الكبائر في النساء وقيل كبائر الإثم: هو الشرك، والفواحش: هي الزنا واللفظ  
أعم من ذلك ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ قيل يعني الأنصار لأنهم استجابوا لما دعاهم النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم إلى الإسلام، ويظهر لي أن هذه الآية إشارة إلى ذكر الخلفاء  
الراشدين رضي الله عنهم، لأنه بدأ أولاً بصفات أبي بكر الصديق، ثم صفات عمر بن  
الخطاب ثم صفات عثمان بن عفان ثم صفات علي بن أبي طالب، فكونه جمع هذه  
الصفات ورتبها على هذا الترتيب يدل على أنه قصد بها من اتصف بذلك فأما صفات أبي  
بكر فقوله: الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون، وإنما جعلناها صفة أبي بكر وإن كان جميعهم  
متصفاً بها لأن أبا بكر كانت له فيها مزية لم تكن لغيره قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم: «لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان الأمة لرجحهم»، وقال ﷺ: «أنا مدينة الإيمان وأبو  
بكر بابها»، وقال أبو بكر لو كشف الغطاء لما ازددت إلا يقيناً والتوكل إنما يقوى بقوة  
الإيمان. أما صفات عمر فقوله: والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش لأن ذلك هو  
التقوى، وقد قال ﷺ: «أنا مدينة التقوى وعمر بابها»، وقوله: ﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ  
يَغْفِرُونَ﴾، وقوله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [الجاثية: ٤٥]  
نزلت في عمر، وأما صفات عثمان فقوله: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ لأن عثمان لما دعاه  
رسول الله ﷺ إلى الإيمان تبعه وبادر إلى الإسلام وقوله وأقاموا الصلاة، لأن عثمان كان  
كثير الصلاة بالليل، وفيه نزلت ﴿أَمِنْ هُوَ قَانَتْ آثَاءُ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾ [الزمر: ٩] الآية:  
وروي أنه كان يحيي الليل بركعة يقرأ فيها القرآن كله، وقوله وأمرهم شورى بينهم لأن

يَنْتَصِرُونَ ﴿٣٩﴾ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤١﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٤٣﴾ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُوا هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ

عثمان وَلِيَّ الخلافة بالشورى، وقوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾، لأن عثمان كان كثير النفقة في سبيل الله ويكفيك أنه جهز جيش العسرة، وأما صفة عليّ فقوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾، لأنه لما قاتلته الفئة الباغية قاتلها انتصاراً للحق، وانظر كيف سَمَّى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المقاتلين لعليّ الفئة الباغية حسبما ورد في الحديث الصحيح أنه قال لعمار بن ياسر تقتلك الفئة الباغية فذلك هو البغي الذي أصابه وقوله: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ إشارة إلى فعل الحسن بن عليّ حين بايع معاوية، وأسقط حق نفسه ليُصلح أحوال المسلمين، ويحقن دماءهم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وعلى آله وسلم في الحسن إن ابني هذا سيد ولعلّ الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين وقوله: ﴿وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ إشارة إلى انتصار الحسين بعد موت الحسن، وطلبه للخلافة وانتصاره من بني أمية، وقوله: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ إشارة إلى بني أمية، فإنهم استطالوا على الناس كما جاء في الحديث عنهم، أنهم جعلوا عباد الله خولاً ومال الله دولاً ويكفيك من ظلمهم أنهم كانوا يلعنون عليّ بن أبي طالب على منابرهم، وقوله: ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ﴾ الآية إشارة إلى صبر أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ما نالهم من الضر والذلّ، طول مدة بني أمية ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ سَمَى العقوبة باسم الذنب وجعلها مثلها تحرّراً من الزيادة عليها ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ هذا يدلّ على أن العفو عن الظلمة أفضل من الانتصار، لأنه ضمن الأجر في العفو، وذكر الانتصار بلفظ الإباحة في قوله: ﴿وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ وقيل إن الانتصار أفضل، والأول أصحّ فإن قيل كيف ذكر الانتصار في صفات المدح في قوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ والمباح لا مدح فيه ولا ذمّ، فالجواب: من ثلاثة أوجه أحدها أن المباح قد يمدح لأنه قيام بحق لا بباطل، والثاني أن مدح الانتصار لكونه كان بعد الظلم تحرّراً ممّن بدأ بالظلم فكان المدح إنما هو بترك الابتداء بالظلم، والثالث إن كانت الإشارة بذلك إلى عليّ بن أبي طالب حسبما ذكرنا فانتصاره محمود، لأن قتال أهل البغي واجب لقوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا آلَ بَنِي



سَبِيلٍ ﴿٤٤﴾ وَرَبُّهُمْ يُعَرِّضُونَ عَلَيْهَا خَشَعِينَ مِنَ الذَّلِيلِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴿٤٥﴾ وَمَا كَانَتْ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤٦﴾ اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُم مِّنْ مَّلَاجٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّكِيرٍ ﴿٤٧﴾ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مَتَاعَ رَحْمَةٍ فَرِحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ﴿٤٨﴾ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِشَاءً وَيَنْهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الْذَّكُورَ ﴿٤٩﴾ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثَاءً وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ

تَنْبِئُ ﴿[الحجرات: ٩]﴾ «يُعَرِّضُونَ عَلَيْهَا» أي على النار «خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِيلِ» عبارة عن الذَّلِيلِ والكَاثِبِ، ومن الذَّلِيلِ يتعلق بخاشعين «يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ» فيه قولان: أحدهما أنه عبارة عن الذَّلِيلِ، لأن نظر الذَّلِيلِ بمهابة واستكانة والآخر أنهم يحشرون عَمِيًّا فلا ينظرون بأبصارهم، وإنما ينظرون بقلوبهم واستبعد هذا ابن عطية والزمخشري والظرف يحتمل أن يريد به العين أو يكون مصدرًا «يَوْمَ الْقِيَمَةِ» يتعلق بقال أو بخسروا «أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ» يحتمل أن يكون من كلام الذين آمنوا أو مستأنفًا من كلام الله تعالى «لَا مَرَدَّ لَهُ» ذكر في الروم «مَنْ نَكِيرٍ» أي إنكار يعني لا تنكرون أعمالكم «يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِثَاءً» قدم الإناث اعتناءً بهن وتأنيساً لِمَنْ وهبهن له. قال واثلة بن الأسقع مَنْ يُؤْمِنُ الْمَرْءُ تَبْكِيهَا بِأَنْثَى قَبْلَ الذَّكَرِ، لأن الله بدأ بالإناث وقال بعضهم: نزلت هذه الآية في الأنبياء عليهم السلام فتشيع ولوط كان لهما إناث دون ذكور وإبراهيم كان له ذكور دون إناث، ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم جمع الإناث والذكور ويحيى كان عقيماً والظاهر أنها على العموم في جميع الناس، إذ كل واحد منهم لا يخلو عن قسم من هذه الأقسام الأربعة التي ذكر وفي الآية من أدوات البيان التقسيم «وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا» الآية البيِّن الله تعالى فيها كلامه لعباده وجعله على ثلاثة أوجه أحدها الوحي المذكور أولاً وهو الذي يكون بالهام أو منام والآخر أن يسمعه كلامه من وراء حجاب الثالث الوحي بواسطة الملك وهو قوله أو يرسل رسولاً يعني ملكاً فيُوحى بإذنه ما يشاء إلى النبي وهذا خاص بالأنبياء والثاني خاص

عَلَىٰ حَكِيمٍ ﴿٥١﴾ وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِّنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿٥٣﴾

بموسى وبمحمد صلى الله عليه وآله وسلم إذ كلمه الله ليلة الإسراء وأما الأول فيكون  
للأنبياء والأولياء كثيرًا وقد يكون لسائر الخلق ومنه ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ ومنه منامات  
الناس ﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾ قرء يرسل، ويوحى بالرفع على تقدير أو هو يرسل وبالنصب  
عطفًا على وحيا لأن تقديره أن يوحى عطف على أن المقدره ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا  
مِّنْ أَمْرِنَا﴾ الروح هنا القرآن والمعنى مثل هذا الوحي وهو بإرسال ملك أوحينا إليك القرآن  
والأمر هنا يحتمل أن يكون واحد الأمور أو يكون من الأمر بالشيء ﴿مَا كُنْتَ تَذِيرُ مَا  
الْكِتَابَ وَلَا الْإِيمَانَ﴾ المقصد بهذا شيان أحدهما تعداد النعمة عليه ﷺ بأن علمه الله ما لم  
يكن يعلم والآخر احتجاج على نبوته لكونه أتى بما لم يكن يعلمه ولا تعلمه من أحد، فإن  
قليل أما كونه لم يكن يدرى الكتاب فلا إشكال فيه وأما الإيمان ففيه إشكال لأن الأنبياء  
مؤمنون بالله قبل مبعثهم. فالجواب أن الإيمان يحتوي على معارف كثيرة وإنما كمل له  
معرفتها بعد بعثه وقد كان مؤمنًا بالله قبل ذلك فالإيمان هنا يعني به كمال المعرفة وهي التي  
حصلت له بالنبوة ﴿وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا﴾ الضمير للقرآن.

## سورة الزخرف

مكية إلا آية ٥٤ فمدنية وآياتها ٨٩ نزلت بعد الشورى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَلَئِنْ فِي أُمِّ  
الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ ۝ أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ يعني القرآن والمبين يحتمل أن يكون بمعنى البين، أو المبين لغيره ﴿وَأَنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ﴾ أم الكتاب، اللوح المحفوظ والمعنى أن القرآن وصف في اللوح بأنه عليّ حكيم، وقيل المعنى أن القرآن نسخ بجملته في اللوح المحفوظ ومنه كان جبريل ينقله فوصفه الله بأنه عليّ حكيم لكونه مكتوب في اللوح المحفوظ والأول أظهر وأشهر ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا﴾ الهمزة للإنكار والمعنى أنمسك عنكم الذكر ونضرب من قولك أضربت عن كذا إذا تركته والذكر يراد به القرآن أو التذكير والوعظ وصفحاً فيه وجهان: أحدهما أنه بمعنى الإعراض، تقول صفحت عنه إذا أعرضت عنه فكأنه قال أنترك تذكيركم إعراضاً عنكم وإعراب صفحاً على هذا مصدر من المعنى أو مفعول من أجله أو مصدر في موضع الحال والآخر أن يكون بمعنى العفو والغفران، فكأنه يقول أنمسك عنكم الذكر عفواً عنكم وغفراناً لذنوبكم وإعراب صفحاً على

مُسْرِفِينَ ﴿٥﴾ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿٦﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيِّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٧﴾ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠﴾ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١١﴾ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾ لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١٤﴾ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّا

هذا مفعول من أجله أو مصدر في موضع الحال ﴿أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ﴾ قرئ بكسر الهمزة على الشرط والجواب في الكلام الذي قبله وقرئ بالفتح على أنه مفعول من أجله ﴿أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ الضمير لقريش وهم المخاطبون بقوله أن كنتم قوماً مسرفين، فإن قيل كيف قال إن كنتم على الشرط بحرف إن التي معناها الشك ومعلوم أنهم كانوا مسرفين، فالجواب أن في ذلك إشارة إلى توبيخهم على الإسراف وتجهيلهم في ارتكابه فكأنه شيء لا يقع من عاقل فلذلك وضع حرف التوقع في موضع الواقع ﴿وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي تقدم في القرآن ذكر حال الأولين وكيفيه إهلاكهم لما كفروا ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ﴾ الآية احتجاج على قريش لأنهم كانوا يعترفون أن الله هو الذي خلق السموات والأرض وكانوا مع اعترافهم بذلك يعبدون غيره، ومقتضى جوابهم أن يقولوا خلقهن الله، فلما ذكر هذا المعنى جاءت العبارة عن الله بالعزیز العليم لأن اعترافهم بأنه خلق السموات والأرض يقتضي أن يعترفوا بأنه عزيز عليم، وأما قوله الذي جعل لكم فهو من كلام الله لا من كلامهم ﴿مَهْدًا﴾ أي فراشاً على وجه التشبيه ﴿سُبُلًا﴾ أي طرقاً تمشون فيها ﴿مَاءً بِقَدَرٍ﴾ أي بمقدار ووزن معلوم وقيل معناه بقضاء ﴿كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ تمثيل للخروج من القبور بخروج النبات من الأرض ﴿الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ يعني أصناف الحيوان والنبات وغير ذلك ﴿لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ الضمير يعود على ما تركبون ﴿ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ﴾ يحتمل أن يكون هذا الذكر بالقلب أو باللسان، ويحتمل أن يريد النعمة في تسخير هذا المركوب أو النعمة على الإطلاق، وكان بعض السلف إذا ركب دابة يقول الحمد لله الذي هدانا للإسلام، ثم يقول سبحان الذي سخر لنا هذا ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ أي مطيقين وغالبين ﴿وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ اعتراف بالحشر فإن قيل ما مناسبة هذا للمركوب؟ فالجواب: أن راكب السفينة أو الدابة متعرض

الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾ أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُمْ بِالْبَنِينَ ﴿١٦﴾ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٧﴾ أَوْ مَن يَنْشَأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴿١٨﴾ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ

للهلاك بما يخاف من غرق السفينة أو سقوطه عن الدابة، فأمر بذكر الحشر ليكون مستعداً للموت الذي قد يعرض له وقيل يذكر عند الركوب ركوب الجنابة، ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ الضمير في جعلوا لكفار العرب، وفي له الله تعالى وهذا الكلام متصل بقوله ولئن سألتهم الآية والمعنى أنهم جعلوا الملائكة بنات الله فكانهم جعلوا جزءاً من عباده نصيباً له وحظاً دون سائر عباده وقال الزمخشري معناه أنهم جعلوا الملائكة جزءاً منه وقال بعض اللغويين الجزء في اللغة الإناث واستشهد على ذلك بيت شعر قال الزمخشري وذلك كذب على اللغة والبيت موضوع ﴿أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ﴾ أم للإنكار والرد على الذين قالوا إن الملائكة بنات الله ومعنى أصفاكم خضكم أي كيف يتخذ لنفسه البنات وهن أدنى وأصفاكم بالبنين وهم أعلا ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا﴾ أي إذا بشر بالأنثى وقد ذكر هذا المعنى في النحل والمراد أنهم يكرهون البنات فكيف ينسبونها إلى الله تعالى عن قولهم ﴿أَوْ مَنْ يَنْشَأُ فِي الْحِلْيَةِ﴾ المراد بمن ينشأ في الحلية النساء والحلية هي الحلي من الذهب والفضة وشبه ذلك ومعنى ينشأ فيها يكبر وينبت في استعمالها وقرئ ينشأ بضم الياء وتشديد الشين بمعنى يربى فيها والمقصد الرد على الذين قالوا الملائكة بنات الله كأنه قال أجعلتم الله من ينشأ في الحلية وذلك صفة النقص ثم أتبعها بصفة نقص أخرى وهي قوله وهو في الخصام غير مبين يعني أن الأنثى إذا خاصمت أو تكلمت لم تقدر أن تبين حجةها لنقص عقلها وقل ما تجد امرأة إلا تفسد الكلام وتخلط المعاني فكيف ينسب الله من يتصف بهذه النقائص وإعراب ينشأ مفعول بفعل مضمر تقديره أجعلتم الله من ينشأ أو مبتداً وخبره محذوف تقديره أو من ينشأ في الحلية خصصتم به الله ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا﴾ الضمير في جعلوا لكفار العرب فحكى عنهم ثلاثة أقوال شتية أحدها أنهم نسبوا إلى الله الولد، والآخر أنهم نسبوا إليه البنات دون البنين، والثالث أنهم جعلوا الملائكة المكرمين إناثاً، وقرئ عند الرحمن بالنون، والمراد به قرب الملائكة وتشريفهم كقوله والذين عند ربك، وقرئ عباد بالباء جمع عبد والمراد به أيضاً الاختصاص والتشريف ﴿أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ﴾ هذا رد على العرب في قولهم إن الملائكة إناثاً، والمعنى هم لم يشهدوا خلق الملائكة، فكيف يقولون ما ليس لهم به علم؟ ﴿سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ

سَتَكُنَّ شُهَدَائِهِمْ وَيُسْأَلُونَ ﴿١٩﴾ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَّا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْ أَلَيْسَ لَكُمْ كِتَابٌ مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴿٢١﴾ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُهْتَدُونَ ﴿٢٢﴾ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ أُولَٰئِكَ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٤﴾ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظَرْنَا عَذَابَهُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٥﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ

وَيُسْأَلُونَ ﴿١٩﴾ أي تكتب شهادتهم التي شهدوا بها على الملائكة، ويسألون عنها يوم القيامة ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ الضمير في قالوا للكفار، وفي عبدانهم للملائكة، وقال ابن عطية للأصنام والأول أظهر وأشهر، والمعنى احتجاج احتج به الذين عبدوا الملائكة، وذلك أنهم قالوا لو أراد الله أن لا نعبدهم ما عبدناهم، فكونه يمهلنا ويُنعم علينا: دليل على أنه يرضي عبادتنا لهم، ثم ردَّ الله عليهم بقوله: ﴿مَّا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ يعني أن قولهم بلا دليل وحجة، وإنما هو تخرص منهم ﴿أَمْ أَلَيْسَ لَكُمْ كِتَابٌ مِنْ قَبْلِهِ﴾ أي من قبل القرآن، وهذا أيضًا ردَّ عليهم لكونهم ليس لهم كتاب يحتجون به ﴿بَلْ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ أي على دين وطريقة، والمعنى أنهم ليس لهم حجة، وإنما هم مقلدو آبائهم ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ الآية المعنى كما أتبع هؤلاء الكفار آباءهم بغير حجة أتبع كل من كان قبلهم من الكفار آباءهم بغير حجة بل بطريق التقليد المذموم ﴿قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ﴾ هذا ردَّ على الذين اتبعوا آباءهم، والمعنى قل لهم أتبعونهم ولو جئتكم بدين أهدى من الدين الذي وجدتم عليه آباءكم، وقرئ قال أو لو جئتكم، والفاعل ضمير يعود على النذير المتقدم، وأما قراءة قل بالأمر فهو خطاب لمحمد ﷺ أمره الله أن يقول ذلك لقريش وقيل هو للنذير المتقدم أمره الله أن يقول ذلك لقومه، والأول أظهر، وعلى هذا تكون هذه الجملة اعتراضًا بين قصة المتقدمين، فإن قوله: ﴿إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾: حكاية عن الكفار المتقدمين، وكذلك قوله: ﴿فَانتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾: يعني من المتقدمين ﴿إِنِّي بَرَاءٌ﴾ أي بريء وبراء في الأصل مصدر ثم استعمل صفة ولذلك استوى فيه الواحد والجماعة كعدل وشبهه ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ يحتمل أن يكون استثناء منقطعًا، وذلك إن كانوا لا يعبدون الله، أو يكون متصلًا إن كانوا يعبدون الله ويعبدون معه غيره، وإعراجه على هذا بدل مما تعبدون فهو في موضع خفض أو منصوب

سَيِّدِينَ ﴿٢٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَقًّا  
جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ ﴿٢٩﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴿٣٠﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ  
هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ ﴿٣١﴾ أَهَلُم يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ  
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحْمَتَ رَبِّكَ

على الاستثناء فهو في موضع نصب «سَيِّدِينَ» قال هنا سيهدين، وقال مرة أخرى فهو  
يهدين، ليدل على أن الهداية في الحال والاستقبال «وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ» ضمير  
الفاعل في جعلها يعود على إبراهيم عليه السلام، وقيل على الله تعالى، والأول أظهر،  
والضمير يعود على الكلمة التي قالها وهي إنني براء مما تعبدون، ومعناها التوحيد، ولذلك  
قيل يعود على الإسلام لقوله هو سماكم المسلمين من قبل، وقيل يعود على لا إله إلا الله،  
والمعنى متقارب: أي جعل إبراهيم تلك الكلمة ثابتة في ذرئته لعل من أشرك منهم يرجع  
إلى التوحيد، والعقب هو الولد وولد الولد ما تناسلا أبداً «بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ»  
الإشارة بهؤلاء إلى قریش، وهذا الكلام متصل بما قبله، لأن قریشاً من عقب إبراهيم عليه  
السلام فالمعنى لكن هؤلاء ليسوا بمن بقيت الكلمة فيهم، بل متعمهم بالنعم والعافية فلم  
يشكروا عليها واشتغلوا بها عن عبادة الله «حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ» وهو  
محمد ﷺ «وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ» الضمير في قالوا  
لقریش، والقريتان مكة والطائف، ومن القريتين معناها من إحدى القريتين كقولك يخرج  
منهما للؤلؤ والمرجان: أي من أحدهما، وقيل معناه على رجل من رجلين من القريتين،  
فالرجل الذي من مكة الوليد بن المغيرة، وقيل عتبة بن ربيعة، والرجل الذي من الطائف  
عروة بن مسعود، وقيل حبيب بن عمير، ومعنى الآية أن قریشاً استبعدوا نزول القرآن على  
محمد صلى الله عليه وآله وسلم، واقتربوا أن ينزل على أحد هؤلاء، وصفوه بالعظمة  
يريدون الرئاسة في قومه وكثرة ماله، فرد الله عليهم بقوله: «أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ»  
يعني أن الله يخص بالنبوة من يشاء من عباده على ما تقتضيه حكمته وإرادته، وليس ذلك  
بتدبير المخلوقين، ولا بإرادتهم، ثم أوضح ذلك بقوله: «نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» أي كما قسمنا المعاش في الدنيا كذلك قسمنا المواهب الدينية، وإذا كنا  
نمهل الحظوظ الفانية الحقيرة، فأولى وأحرى أن لا نمهل الحظوظ الشريفة الباقية «لِيَتَّخِذَ  
بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا» وهو من التسخير في الخدمة: أي رفعنا بعضهم فوق بعض ليقدم  
بعضهم بعضاً «وَرَحْمَتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ» هذا تحقير للدنيا، والمراد برحمة ربك

خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٢١﴾ وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُؤْتِيَهُمْ سُقْفًا مِّنْ فَضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٢٢﴾ وَلِيُؤْتِيَهُمْ آبَؤُبَا وَسُرُرًا عَلَيْهَا يَتَكَبَّوْنَ ﴿٢٣﴾ وَزُخْرَفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٢٤﴾ وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿٢٥﴾ وَإِنَّهُمْ لَيَصَدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٢٦﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَتَسَّ الْقَرِينُ ﴿٢٧﴾ وَلَنْ

هنا النبوة وقيل الجنة ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ الآية: تحقير أيضًا للدنيا، ومعناها لولا أن يكفر الناس كلهم لجعلنا للكفار سقفاً من فضة، وذلك لهوان الدنيا على الله كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها جرة ماء» ﴿وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ المعارج الأدراج والسلالم، ومعنى يظهرون يرتفعون، ومنه «فما استطاعوا أن يُظهروه» والسر جمع سرير، والزخرف الذهب، وقيل أثاث البيت من الستور والنامق وشبه ذلك وقيل هو التزيق والنقش وشبه ذلك من التزيين كقولك: «حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت» ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا﴾ يعش من قولك عشى الرجل إذا أظلم بصره، والمراد به هنا ظلمة القلب والبصيرة، وقال الزمخشري يعشى بفتح الشين إذا حصلت الآفة في عينيه، ويعشو بضم الشين إذا نظر نظرة الأعشى وليس به آفة، فالفرق بينهما كالفرق بين قولك عمى وتعمى، فمعنى القراءة بالضم يتجاهل ويجهل مع معرفته بالحق، والظاهر أن ذلك عبارة عن الغفلة وإهمال النظر، وذكر الرحمن، وقال الزمخشري يريد به القرآن، وقال ابن عطية يريد به ما ذكر الله به عباده من المواعظ، فالمصدر مضاف إلى الفاعل، ويحتمل عندي أن يريد ذكر العبد لله، ومعنى الآية: أن من غفل عن ذكر الله يسر الله له شيطاناً يكون له قريناً فتلك عقوبة على الغفلة عن الذكر بتسليط الشيطان كما أن من داوم على الذكر تباعد عنه الشيطان ﴿وَأِنَّهُمْ لَيَصَدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ الضمير في إنهم للشياطين، وضمير المفعول في يصدونهم لمن يعش عن ذكر الرحمن، وجمع الضميرين لأن المراد به جمع ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا﴾ قرءاء جاءنا بضمير الاثنين وهما من يعش وشيطانه، وقرءاء بغير ألف على أنه ضمير واحد وهو من يعش، والضمير في قال لمن يعش، وقيل للشيطان ﴿بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ فيه قولان. أحدهما أنه يعني المشرق والمغرب، وغلب أحدهما في التشبيه، كما قيل القمران، والآخر أنه يعني المشرقين والمغربين، وحذف المغربين لدلالة المشرقين عليه ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ



يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَتَكْفُرُ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٢٣﴾ أَفَأَنْتُمْ تُسْمِعُ الصُّمَّ لَوْ تَهْدَى الْعُمَى  
وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٤﴾ فَإِنَّمَا نَذِيرٌ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ﴿٢٥﴾ أَوْ تُرِيكَ الَّذِي  
وَعَدْتَهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ ﴿٢٦﴾ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٧﴾ وَإِنَّمَا  
لَذِكْرُكَ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴿٢٨﴾ وَسَأَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ  
الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ﴿٢٩﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ

إِذْ ظَلَمْتُمْ أَتَكْفُرُ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٢٣﴾ هذا كلام يقال للكفار في الآخرة، ومعناه أنهم لا  
ينفعهم اشتراكهم في العذاب ولا يجدون راحة التأسي التي يجدها المكروب في الدنيا إذا  
رأى غيره قد أصابه مثل الذي أصابه، والفاعل في ينفعكم قوله: ﴿أَتَكْفُرُ فِي الْعَذَابِ  
مُشْتَرِكُونَ﴾، و﴿إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾: تعليل معناه بسبب ظلمكم، وقيل الفاعل مضمر وهو التبري  
الذي يقتضيه قوله: ﴿يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ وأنكم على هذا تعليل، والأول  
أرجح ﴿أَفَأَنْتُمْ تُسْمِعُ الصُّمَّ﴾ الآية: خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، والمراد بالصم  
والعمي الكفار إذ كانوا لا يعقلون براهين الإسلام ﴿فَإِنَّمَا نَذِيرٌ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾ إما  
مركبة من إن الشرطية وما الزائدة، ومقصد الآية وعيد للكفار، والمعنى إن جعلنا وفاتك  
قبل الانتقام منهم فإننا سنتقم منهم بعد وفاتك، وإن أخرنا وفاتك إلى حين الانتقام منهم فإننا  
عليهم مقتدرون، وهذا الانتقام يحتمل أن يريد به قتلهم يوم بدر وفتح مكة وشبه ذلك من  
الانتقام في الدنيا أو يريد به عذاب الآخرة، وقيل إن الضمير في منهم المنتقمون للمسلمين،  
وأن معنى ذلك أن الله قضى أن ينتقم منهم بالفتن والشدائد، وأنه أكرم نبيه عليه السلام بأن  
توفاه قبل أن يرى الانتقام من أمته، والأول أشهر وأظهر ﴿وَإِنَّمَا لَذِكْرُكَ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ الضمير  
في إنه للقرآن أو للإسلام، والذكر هنا بمعنى الشرف، وقوم النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
هم قريش وسائر العرب، فإنهم نالوا بالإسلام شرف الدنيا والآخرة ويكفيك أن فجعوا  
مشارك الأرض ومغاربها وصارت منهم الخلافة والملك، وورد عن ابن عباس أنه لما تزلزلت  
هذه الآية علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن الأمر بعده لقريش، ويحتمل أنه يريد  
بالذكر التذكير والموعظة، فقومه على هذا أمته كلهم وكل من بلغ إليهم ﴿وَسَوْفَ  
تُسْأَلُونَ﴾ أي تسألون عن العمل بالقرآن وعن شكر الله عليه ﴿وَأَسْأَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ  
مِنْ رُسُلِنَا﴾ إن قيل كيف أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يسأل الرسل المتقدمين وهو  
لم يدركهم؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: الأول أنه رآهم ليلة الإسراء. الثاني أن المعنى أسأل  
أمة من أرسلنا قبلك. الثالث أنه لم يرد سؤالهم حقيقة، وإنما المعنى أن شرائعهم متفقة

رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بَيِّنَاتٌ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿٥٠﴾ وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَنْقُورِ آلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا

على توحيد الله بحيث لو سئلوا أهل مع الله آلهة يعبدون لأنكروا ذلك ودانوا بالتوحيد ﴿وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ الآيات هنا المعجزات كقلب العصا حية، وإخراج اليد بيضاء، وقيل البراهين والحجج العقلية، والأول أظهر ومعنى أكبر من أختها أنها في غاية الكبر والظهور ولم يرد تفضيلها على غيرها من الآيات، إنما المعنى أنها إذا نظرت وجدت كبيرة، وإذا نظرت غيرها وجدت كبيرة فهو كقول الشاعر:

مَنْ تَلَقَّ مِنْهُمْ فَقُلْ لَاقِيتَ سَيِّدَهُمْ

هكذا قال الزمخشري، ويحتمل عندي أن يريد ما نريهم من آية إلا هي أكبر مما تقدمها، فالمراد أكبر من أختها المتقدمة عليها ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾ ظاهر كلامهم هذا التناقض، فإن قولهم يا أيها الساحر يقتضي تكذيبهم له وقولهم ادع لنا ربك يقتضي تصديقه، والجواب من وجهين: أحدهما أن القائلين لذلك كانوا مكذبين، وقولهم ادع لنا ربك: يريدون على قولك وزعمك وقولهم إننا لمهتدون وعدنوا خلافه، والآخر: أنهم كانوا مصدقين، وقولهم يا أيها الساحر إما أن يكون عندهم غير مذموم، لأن السحر كان علم أهل زمانهم وكانهم قالوا بآيها العالم، وإما أن يكون ذلك اسماً قد ألفوا تسمية موسى به من أول ما جاءهم فنطقوا به بعد ذلك من غير اعتقاد معناه ﴿وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ﴾ يحتمل أنه ناداهم بنفسه أو أمر منادياً ينادي فيهم ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ﴾ قصد بذلك الافتخار على موسى، ومصر هي البلد المعروف وما يرجع إليه، ومتهى ذلك من نهر إسكندرية إلى أسوان بطول النيل ﴿وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي﴾ يعني الخلجان الكبار الخارجة من النيل كانت تجري تحت قصره، وأعظمها أربعة أنهار: نهر الإسكندرية وتيس ودمياط، ونهر طولون ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ أَمْ أَنَا خَيْرٌ﴾ مذهب سيبويه أن أم هنا متصلة معادلة، والمعنى أفلا تبصرون أم تبصرون، ثم وضع قوله أنا خير موضع تبصرون لأنهم إذا قالوا له أنت خير فإنهم عنده بصرء، وهذا من وضع السبب وضع المسبب، وكان الأصل أن يقول أفلا تبصرون أم تبصرون، ثم اقتصر على أم وحذف الفعل الذي بعدها واستأنف قوله، أنا

الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبَيِّنُ ﴿٥٦﴾ فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَلَّةٌ مَّعَهُ الْمَلَكُ مَقْتَرَيْنِ ﴿٥٧﴾ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٨﴾ فَلَمَّا أَصَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٩﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ﴿٦٠﴾ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴿٦١﴾ وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا

خير على وجه الإخبار ويوقف على هذا القول على أم وهذا ضعيف، وقيل أم بمعنى بل فهي منقطعة «مَهِينٌ» أي ضعيف حقير قاله الزمخشري وغيره «وَلَا يَكَادُ يُبَيِّنُ» إشارة إلى ما بقي في لسان موسى من أثر الجمرة، وذلك أنها كانت قد أحدثت في لسانه عقدة، فلما دعا أن تحل أجيب دعوته وبقي منها أثر كان معه لكنة، وقيل يعني العي في الكلام، وقوله ولا يكاد يبين: يقتضي أنه كان يبين، لأن كاد إذا نفيت تقتضي الإثبات «فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ» يريد لولا ألقاها الله إليه كرامة له ودلالة على نبوته، والآسورة جمع سوار وأسوار، وهو ما يجعل في الذراع من الحلّي، وكان الرجال حينئذ يجعلونه «مَقْتَرَيْنِ» أي مقترنين به لا يفارقونه أو متقارنين بعضهم مع بعض ليشهدوا له وقيموا الحجة «فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ» أي طلب خفتهم بهذه المقالة واستهوى عقولهم «أَصَفُونَا» أي أغضبونا «فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ» السلف بفتح السين واللام جمع سالف، وقرئ بضمها جمع سليف ومعناه متقدم: أي تقدّم قبل الكفار ليكون موعظة لهم، ومثلاً يعتبرون به لثلاث يصيهم مثل ذلك «وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ» روي عن ابن عباس وغيره في تفسيره هذه الآية أنه لما نزل في القرآن ذكر عيسى ابن مريم والثناء عليه، قالت قريش ما يريد محمد إلا أن نعبده كما عبدت النصارى عيسى فهذا كان صدودهم من ضربه مثلاً، حكى ذلك ابن عطية والذي ضرب المثل على هذا هو الله في القرآن، ويصدّون بمعنى يعرضون، وقال الزمخشري: لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على قريش إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم امتعضوا من ذلك، وقال عبد الله بن الزبيري أخاصة لنا ولآلهتنا أم لجميع الأمم فقال ﷺ: «هو لكم ولآلهتكم ولجميع الأمم»، فقال خصمك ورب الكعبة ألسنت تزعم أن عيسى ابن مريم نبي وتثني عليه خيراً وقد علمت أن النصارى عبدوه فإن كان عيسى في النار فقد رضينا أن نكون نحن وآلهتنا معه، ففرحت قريش بذلك وضحكوا وسكت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ مَبَقَّتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١]، ونزلت هذه الآية، فالمعنى على هذا لما ضرب ابن الزبيري عيسى مثلاً وجادل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعابدة

بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿٥٨﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٥٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴿٦٠﴾ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمُوتُ بِهَا وَاتَّبِعُون هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّكُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٦٢﴾ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلَأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْلِفُونَ فِيهِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٦٣﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ

النصارى إياه إذا قرئ من هذا المثل يصدون أي يضحكون ويصيحون من الفرح، وهذا المعنى إنما يجري على قراءة يصدون بكسر الصاد بمعنى الضجيج والصياح ﴿وَقَالُوا آلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ﴾ يعنون بهو عيسى، والمعنى أنهم قالوا آلِهتنا خير أم عيسى، فإن كان عيسى يدخل النار فقد رضينا أن نكون نحن وآلهتنا معه لأنه خير من آلِهتنا، وهذا الكلام من تمام ما قبله على ما ذكره الزمخشري في تفسير الآية التي قبله، وأما على ذكر ابن عطية فهذا ابتداء معنى آخر، وحكى الزمخشري في معنى هذه الآية قولاً آخر، وهو أنهم لما سمعوا ذكر عيسى قالوا نحن أهدى من النصارى لأنهم عبدوا آدمياً ونحن عبدنا الملائكة وقالوا آلِهتنا وهم الملائكة خير أم عيسى فمقصدهم تفضيل آلِهتهم على عيسى. وقيل إن قولهم أم هو: يعنون به محمداً ﷺ، فإنهم لما قالوا إنما يريد محمد أن نعبد كما عبدت النصارى عيسى قالوا آلِهتنا خير أم هو يريدون تفضيل آلِهتهم على محمد والأظهر أن المراد بهو عيسى وهو قول الجمهور ويدل على ذلك تقدم ذكره ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾ أي ما ضربوا لك هذا المثل إلا على وجه الجدل وهو أن يقصد الإنسان أن يغلب من ينظره سواء غلبه بحق أو بباطل، فإن ابن الزبير وأمثاله ممن لا يخفى عليه أن عيسى لم يدخل في قوله تعالى: ﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]، ولكنهم أرادوا المغالطة، فوصفهم الله بأنهم قوم خصمون ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾ يعني عيسى والإنعام عليه بالنبوة والمعجزات وغير ذلك ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾ في معناها قولان: أحدهما لو نشاء لجعلنا بدلاً منكم ملائكة يسكنون الأرض ويخلقون فيها بني آدم، فقوله منكم يتعلق ببديل المحذوف أو بخلقهم، والآخر لو نشاء لجعلنا منكم أي لولدنا منكم أولاداً ملائكة يخلقونكم في الأرض كما يخلقكم أولادكم، فإننا قادرون على أن نخلق من أولاد الناس ملائكة فلا تنكروا أن خلقنا عيسى من غير والد، حكى ذلك الزمخشري ﴿وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ﴾ الضمير لعيسى وقيل لمحمد ﷺ وقيل للقرآن، فأما على القول بأنه لعيسى أو لمحمد فالمعنى أنه شرط من أشرط الساعة يوجب العلم بها فسمي الشرط علماً لحصول العلم به، ولذلك قرئ لعلم بفتح العين واللام: أي علامة وأما على القول بأنه للقرآن:

رَبِّ وَتَكْفُرُ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٤﴾ فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ الْيَمِّ ﴿١٥﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٦﴾ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴿١٧﴾ يَتَجَمَّعُونَ إِلَى اللَّهِ النَّاسُ أَمْشَرَ وَأَزْوَاجُهُمْ يُجْزَوْنَ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿١٩﴾ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴿٢٠﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١﴾ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ لَكُمْ فِيهَا فَلَاحٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٣﴾ إِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٢٥﴾ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ ﴿٢٦﴾ وَنَادَا يَمَلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَرْكُوثُونَ ﴿٢٧﴾ لَقَدْ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴿٢٨﴾ أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ﴿٢٩﴾ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْسِبُونَ ﴿٣٠﴾ قُلْ إِنْ كَانَ

فالمعنى أنه يعلمكم بالساعة ﴿وَلَا يُبَيِّنُ لَكُمْ بَغْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ إنما بين البعض دون الكل لأن الأنبياء إنما يبينون أمور الدين لا أمور الدنيا، وقيل بعض بمعنى كل وهذا ضعيف ﴿فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ﴾ ذكر في مريم ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ﴾ أي ينتظرون، والضمير لقريش أو للأحزاب ﴿الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ الأخلاء جمع خليل وهو الصديق، وإنما يُعَادِي الخليل خليله يوم القيامة، لأن الضرر دخل عليه من صحبته، ولذلك استثنى المتقين، لأن النفع دخل على بعضهم من بعض ﴿يَا عِبَادِ﴾ الآية. تقديره يقول الله يوم القيامة للمتقين: ﴿يَا عِبَادِي لَا خَوْفَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَخْزُونَ﴾ ﴿تُحْبَرُونَ﴾ أي تنعمون وتسرون ﴿وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ أي يأسون من الخير ﴿وَنَادَا يَا مَلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ المعنى أنهم طلبوا الموت ليستريحوا من العذاب، وروى أن مالكا يبقى بعد ذلك ألف سنة وحينئذ يقول لهم إنكم ماكثون أي دائمون في النار ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ﴾ الآية من كلام الله تعالى لأهل النار، أو من كلام الله لقريش في الدنيا ﴿أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ﴾ الضمير لكفار قريش، والمعنى أنهم إن أحكموا كيد الشبي ﷺ فإننا مُحْكِمُونَ نصره وحمايته ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ﴾ الآية: روي أنها نزلت في الأخنس بن شريق والأسود بن عبد يغوث اجتماعا وقال الأخنس أترى الله يسمع سرنا، فقال الآخر يسمع نجوانا ولا يسمع سرنا ﴿سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ السر ما يحدث الإنسان به نفسه أو غيره في خفية، والنجوى ما

لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴿٨١﴾ سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٨٢﴾ فَذَرَهُمْ يَحْزَنُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٨٣﴾ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٨٤﴾ وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٥﴾ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ

تكلّموا به فيما بينهم ﴿بلى﴾ أي نسمع ورسّلنا مع ذلك تكتب ما يقول والرسل هنا الملائكة الحافظون للأعمال ﴿قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين﴾ في تأويل الآية أربعة أقوال: الأول أنها احتجاج وردّ على الكفار على تقدير قولهم، ومعناها لو كان للرحمن ولد كما يقول الكفار لكنت أنا أول من يعبد ذلك الولد كما يعظم خدّم الملك ولد الملك لتعظيم والده، ولكن ليس للرحمن ولد فلست بعباد إلا الله وحده، وهذا نوع من الأدلة يستقى دليل التلازم لأنه علّق عبادة الولد بوجوده ووجوده محال فعبادته محال، ونظير هذا أن يقول المالكي إذا قصد الردّ على الحنفي في تحريم النبيذ: إر كان النبيذ غير مُسكر فهو حلال لكنه مُسكر فهو حرام، القول الثاني إن كان للرحمن ولد فأنا أول من عبد الله وحده وكذبكم في قولكم أن له ولداً، والعبدين على هذين القولين بمعنى العبادة، القول الثالث أن العابدين بمعنى المنكرين: يقال عبد الرجل إذا أنف وتكبّر وأنكر الشيء، والمعنى إن زعمتم أن للرحمن ولداً فأنا أول المنكرين لذلك، وإن على هذه الأقوال الثلاثة شرطية، القول الرابع قال قتادة وابن زيد إن هنا نافية بمعنى ما كان للرحمن ولد وتمّ الكلام، ثم ابتداء قوله فأنا أول العابدين، والأول هو الصحيح لأنه طريقة معروفة في البراهين والأدلة، وهو الذي عوّل عليه الزمخشري، وقال الطبري هو ملاطفة في الخطاب ونحوه قوله تعالى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ إِنَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [سبأ: ٢٤] وقال ابن عطية منه قوله تعالى في مخاطبة الكفار: ﴿أَيُّنَ شُرَكَائِي﴾ [النحل: ٢٧] يعني شركائي على قولكم ﴿فَذَرَهُمْ﴾ الآية مُوادعة منسوخة بالسيف ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ أي هو الإله لأهل الأرض وأهل السماء والمجرور يتعلق بإله لأن فيه معنى الوصفية ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ أي علم زمان وقوعها ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ﴾ أي لا يملك كل من عبد من دون الله أن يشفع عند الله، لأن الله لا يشفع أحد عنده إلا بإذنه، فهو المالك للشفاعة وحده ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ اختلف هل يعني بمن شهد بالحق الشافع أو المشفوع فيه، فإن أراد المشفوع فيه فالاستثناء منقطع والمعنى لا يملكون المعبودون شفاعة لكن من شهد بالحق وهو عالم به فهو الذي يشفع فيه، ويحتمل على هذا

يَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٨٧﴾ وَقِيلَ لَهُ إِن هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلِّمْ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

أن يكون من شهد مفعولاً بالشفاعة على إسقاط حرف الجر تقديره الشفاعة فيمن شهد بالحق، وإن أراد بمن شهد بالحق الشافع فيحتمل أن يكون الاستثناء منقطعاً وأن يكون متصلاً إلا فيمن عبد عيسى والملائكة، والمعنى على هذا لا يملك المعبودون شفاعة إلا من شهد بالحق ﴿وَقِيلَ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ القيل مصدر كالقول، والضمير يعود على النبي ﷺ، وقرئ قيله بالنصب والخفض وقرئ في غير السبع بالرفع، فأما النصب فقيل هو معطوف على سألهم ونجواهم، وقيل هو معطوف على موضع الساعة لأنها مفعول أضيف إلى المصدر وقيل معطوف على مفعول محذوف تقديره يكتبون أقوالهم وقيله، وأما الخفض فقيل إنه معطوف على لفظ الساعة، ويحتمل أن يكون معطوفاً على قوله بالحق، وأما على الرفع فقيل إنه مبتدأ وخبره ما بعده، وضعت الزمخشري ذلك كله وقال إنه من باب القسم فالنصب والخفض على إضمار حرف القسم كقولك الله لأخضربن زيداً والرفع كقولهم آمين الله ولعمرك، وجواب القسم قوله إن هؤلاء قوم لا يؤمنون كأنه قال أقسم بقيله أن هؤلاء قوم لا يؤمنون ﴿فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ﴾ منسوخ بالسيف ﴿وَقُلْ سَلَامٌ﴾ تقديره أمري سلام أي مسالمة، وقيل سلام عليكم على جهة المودة وهو منسوخ على الوجهين ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ تهديد.

## سورة الدخان

مكية وآياتها ٥٩ نزلت بعد الزخرف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝١ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝٢ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَكَةٍ ۝٣ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ۝٤ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ۝٥ أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝٦ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝٧ رَبِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ ذكر في الزخرف وهو قسم جوابه إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ، وقيل إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ وهو بعيد ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَكَةٍ﴾ يعني ليلة القدر من رمضان وكيفية إنزاله فيها أنه أنزل إلى السماء الدنيا جملة واحدة، ثم نزل به جبريل على النبي ﷺ شيئاً بعد شيء وقيل معناه أنه ابتداء إنزاله في ليلة القدر، وقيل يعني بالليلة المباركة ليلة النصف من شعبان وذلك باطل، لقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ مع قوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [البقرة: ١٨٥] ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ معنى يفرق يفصل ويخلص، والأمر الحكيم أرزاق العباد وآجالهم وجميع أمورهم في ذلك العام نسخ من اللوح المحفوظ في ليلة القدر ليتمثل الملائكة ذلك بطول السنة القابلة، وقيل إن هذا يكون ليلة النصف من شعبان وهذا باطل لما قَدَمْنَا ﴿أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا﴾ مفعول بفعل مضممر على الاختصاص قاله الزمخشري، وقال ابن عطية نصب على المصدر، وقيل على الحال ﴿مُرْسِلِينَ﴾ إرسال الرسل عليهم



السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٧﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ  
 آبَائِكُمْ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴿٩﴾ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾  
 يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١﴾ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾ أَتَى لَهُمُ الذِّكْرَى  
 وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ﴿١٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ ﴿١٤﴾ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ  
 عَائِدُونَ ﴿١٥﴾ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْقِمُونَ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ  
 وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾ أَنْ أَذُوا إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ إِيَّيَ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي  
 ءَاتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٩﴾ وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴿٢٠﴾ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَرِلُونِ ﴿٢١﴾ فَدَعَا رَبَّهُ  
 أَنْ هَتُولَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ﴿٢٢﴾ فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبَعُونَ ﴿٢٣﴾ وَاتْرِكِ الْبَاحِرَ رَهْوَ إِيَّاهُمْ جُنْدٌ

السلام، وقيل من إرسال الرحمة والأول أظهر ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ في  
 هذا قولان أحدهما قول علي بن أبي طالب وابن عباس أن الدخان يكون قبل يوم القيامة  
 يصيب المؤمن منه مثل الزكام وينضج رؤوس الكافرين والمنافقين وهو من أشراط الساعة،  
 وروى حذيفة أن رسول الله ﷺ قال: «إن أول أشراط الساعة الدخان» والثاني قول ابن  
 مسعود: إن الدخان عبارة عما أصاب قريشا حين دعا عليهم رسول الله ﷺ بالجذب فكان  
 الرجل يرى دخانا بينه وبين السماء من شدة الجوع قال ابن مسعود خمس قد مضين:  
 الدخان واللزام والبطشة والقمر والدوم ﴿هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يحتمل أن يكون من كلام الله  
 تعالى، أو من قول الناس لما أصابهم الدخان، وهذا أظهر لأن ما بعده من كلامهم باتفاق  
 فيكون الكلام متناسقا ﴿أَتَى لَهُمُ الذِّكْرَى﴾ هذا من كلم الله تعالى ومعناه استبعاد تذكير  
 الكفار مع تكذيبهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، والواو في قوله وقد جاءهم واو الحال  
 ﴿رَسُولٌ مُبِينٌ﴾ يعني محمدا ﷺ ﴿وَقَالُوا مُعَلَّمٌ﴾ أي يعلمه بشر ﴿الْبَطْشَةُ الْكُبْرَى﴾ قال ابن  
 عباس هي يوم القيامة، وقال ابن مسعود هي يوم بدر و﴿رَسُولٌ كَرِيمٌ﴾ يعني موسى عليه  
 السلام ﴿أَنْ أَذُوا إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ﴾ أن هنا مفسرة نائب مناب القول، وأدوا فعل أمر من الأداء  
 وعباد الله مفعول به وهم بنو إسرائيل، والمعنى أرسلوا بني إسرائيل كما قال في طه:  
 ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [طه: ٤٧] وقيل عباد الله منادى، والمعنى أدوا إلى الطاعة  
 والإيمان يا عباد الله، والأول أظهر ﴿وَأَنْ لَا تَعْلُوا﴾ أي لا تتكبروا ﴿بِسُلْطَانٍ﴾ أي حجة  
 وبرهان ﴿أَنْ تَرْجُمُونَ﴾ اختلف هل معناه الرجم بالحجارة أو السب والأول أظهر  
 ﴿فَاعْتَرِلُونِ﴾ أي اتركوا واخلوا مبيلي ﴿فَأَسْرِ بِعِبَادِي﴾ هذا أمر من الله لموسى عليه السلام

مُغْرَقُونَ ﴿٢٧﴾ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٢٨﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٢٩﴾ وَنَعْمَ كَانُوا فِيهَا فَكَاهِنَ ﴿٣٠﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٣١﴾ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ ﴿٣٢﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بَنِيَ إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ أَلْمُهِينَ ﴿٣٣﴾ مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ﴿٣٥﴾ وَأَلَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ ﴿٣٦﴾ إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ ﴿٣٧﴾ إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ﴿٣٨﴾ فَأَنذَرْنَا يُثَارِئًا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٩﴾

والعباد هنا بنو إسرائيل أي أخرج بهم بالليل ﴿إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ﴾ إخبار أن فرعون وجنوده يتبعونهم ﴿وَأَنزَلْنَا الْبَحْرَ رَهْوًا﴾ أي ساكنًا على هيئته وقيل يابسًا ورُوي أن موسى لما جاوز البحر أراد أن يضربه بعصاه فينطبق كما ضربه فانفلق، فقال الله له اتركه كما هو ليدخله فرعون وقومه فيغرقوا فيه، وقيل معنى رهوًا سهلًا، وقيل منفرجًا ﴿وَعُيُونٍ﴾ يحتمل أن يريد الخلجان الخارجة من النيل وكانت ثم عيون في ذلك الزمان، وقيل يعني الذهب والفضة وهو بعيد ﴿وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ فيه قولان المنابر والمساكن الحسان ﴿وَنَعْمَ﴾ من التنعم بالأرزاق وغيرها ﴿فَاكِهِينَ﴾ أي متنعمين، وقيل فرحين وقيل أصحاب فاكهة ﴿كَذَلِكَ﴾ في موضع نصب أي مثل ذلك الإخراج أخرجناهم، أو في موضع رفع تقديره الأمر كذلك ﴿وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ يعني بني إسرائيل حكاه الزمخشري والماوردي وضعفه ابن عطية قال لأنه لم يرو في مشهور التواريخ أن بني إسرائيل رجعوا إلى مصر في ذلك الزمان، وقد قال الحسن إنهم رجعوا إليها، ويدل على أن المراد بنو إسرائيل قوله في الشعراء وأورثناها بني إسرائيل ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: الأول أنه عبارة عن تحقيرهم، وذلك أنه إذا مات رجل خطير قالت العرب في تعظيمه بكت عليه السماء والأرض على وجه المجاز والمبالغة، فالمعنى أن هؤلاء ليسوا كذلك لأنهم أحقر من أن يبالى بهم. الثاني قيل إذا مات المؤمن بكى عليه من الأرض موضع عبادته ومن السماء موضع صعود عمله، فالمعنى أن هؤلاء ليسوا كذلك لأنهم كفار أو ليس لهم عمل صالح. الثالث أن المعنى ما بكى عليهم أهل السماء ولا أهل الأرض، والأول أفصح وهو منزع معروف في كلام العرب ﴿وَكَانُوا مُنظَرِينَ﴾ أي مؤخرين ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ﴾ بدل من العذاب ﴿عَالِيًّا﴾ أي متكبرًا ﴿أَخَذْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ أي كنا عالمين بأنهم مستحقون لذلك ﴿عَلَىٰ الْعَالَمِينَ﴾ أي على أهل زمانهم ﴿بَلَاءٌ مُبِينٌ﴾ أي اختبار ﴿إِنَّ هَؤُلَاءَ﴾ يعني كفار قريش ﴿فَأَنذَرْنَا يُثَارِئًا﴾ خاطبت قريش بذلك النبي ﷺ وأصحابه على وجه التعجيز، رُوي أنهم طلبوا أن يحيي لهم قصي بن كلاب يسألوه عن أحوال الآخرة ﴿أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ﴾ كان تبع ملك من حمير

أَهْمَ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبَعِّعُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٢٧﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْبٍ ﴿٢٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٠﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٣١﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٣٢﴾ إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُوفِ ﴿٣٣﴾ طَعَامُ الْآثِمِ ﴿٣٤﴾ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٣٥﴾ كَغَلِي الْحَمِيمِ ﴿٣٦﴾ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٣٧﴾ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴿٣٨﴾ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴿٣٩﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُتِبَ بِهِ تَمَتُّرُونَ ﴿٤٠﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٤١﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٤٢﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٤٣﴾ كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٤٤﴾ يَدْخُلُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَكَهْفَةٍ أَمِينٍ ﴿٤٥﴾

وكان مؤمنا وقومه كفارا فذم الله قومه ولم يذمه، وروى عن النبي ﷺ أنه قال: «ما أدري أكان تبع نبيا أو غير نبي»، ومعنى الآية أقرش أشد وأقوى أم قوم تبع والذين من قبلهم من الكفار، وقد أهلكنا قوم تبع وغيرهم لما كفروا فكذاك نهلك هؤلاء، فمقصود الكلام تهديد «وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» عطف على قوم تبع: وقيل هو مبتدأ فيوقف على ما قبله والأول أصح «لَا عَيْبَ» حال منفية ذكرت في الأنبياء «يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى» المولى هنا يعم الولي والقريب وغير ذلك من الموالى «إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ» استثناء منقطع إن أراد بقوله: «وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ» الكفار، ومتصل إن أراد بذلك جميع الناس «طَعَامُ الْآثِمِ» أي الفاجر وهو من الإثم، وقيل يعني أبا جهل فالألف واللام للعهد والأظهر أنها للمجنس فتعم أبا جهل وغيره «كَالْمُهْلِ» هو دردي الزيت، وقيل ما يذاب من الرصاص وغيره «فَاعْتِلُوهُ» أي سقوه بتعنيف «ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ» المصبوب في الحقيقة إنما هو الحميم وهو الماء الحار، ولكن جعل المصبوب هنا العذاب المضاف إلى الحميم مجازا لأن ذلك أبلغ وأشد تهويلا، وقد جاء الأصل في قوله يصب من فوق رؤوسهم الحميم «ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ» يقال هذا للكافر على وجه التوبيخ والتهكم به أي كنت العزيز الكريم عند نفسك، وروى أن أبا جهل قال ما بين جليليها أعز مني ولا أكرم فنزلت الآية «تَمَتُّرُونَ» تفتعلون من المربة وهي الشك «فِي مَقَامٍ أَمِينٍ» قرئ بضم الميم أي موضع إقامة، وفتحها أي موضع قيام والمراد به الجنة والأمين من الأمن أي مأمون فيه، وقيل من الأمانة وصف به المكان مجازا «مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ» السندس الرقيق من الديباج والإستبرق الغليظ منه «كَذَلِكَ» في موضع رفع أي الأمر كذلك، أو في موضع نصب أي

لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾ فَضَلَّامٍ مِنْ رَبِّكَ  
 ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٧﴾ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ فَأَرْتَقِبْ إِنَّهُمْ  
 مُّرْتَقِبُونَ ﴿٥٩﴾

مثل ذلك زوجناهم ﴿يَذُوعُونَ فِيهَا﴾ أي يدعون خدامهم ﴿إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ استثناء منقطع،  
 والمعنى لا يذوقون فيها الموت: لكنهم قد ذاقوا الموتة الأولى خاصة قبل ذلك، ولولا  
 قوله فيها لكان متصلاً لعموم لفظ الموت، وقيل إلا هنا بمعنى بعد وذلك ضعيف ﴿يَسَّرْنَاهُ﴾  
 أي سهلناه والضمير للقرآن ﴿بِلِسَانِكَ﴾ أي بلغتك وهي لسان العرب ﴿فَأَرْتَقِبْ إِنَّهُمْ  
 مُرْتَقِبُونَ﴾ أي ارتقب نصرنا لك وإهلاكهم فإنهم مرتقبون ضد ذلك، ففيه وعد له ووعد  
 لهم.

## سورة الجاثية

مكية إلا آية ١٤ فمدنية وآياتها ٣٧ نزلت بعد الدخان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِنْ دَابَّةٍ ؕ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ وَأَخْلَفَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَنْزِيلُ﴾ ذكر في المزمّل وما بعد ذلك تنبيه على الاعتبار بالموجودات وقد ذكر معناه في مواضع ﴿وَنَزَّلْ لَكُمْ أَفَّاكٍ أَثِيمٌ﴾ الأفّاك مبالغة من الإفك وهو الكذب، والأثيم من الإثم، وقيل إنها نزلت في النضر بن الحارث ولفظها على العموم ﴿يُصِرُّ﴾ أي يدوم على حاله من الكفر، وإنما عطفه بشم لاستعظام الإصرار على الكفر بعد سماعه آيات الله واستبعاد ذلك في العقل والطبع ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا﴾ أي إذا بلغه منها شيء ولم يرد العلم الحقيقي ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ كقوله من ورائه عذاب غليظ، وقد ذكر في إبراهيم ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ يعني الشمس والقمر والملائكة وبني آدم والحيوانات والنبات وغير ذلك ﴿جَمِيعًا مِّنْهُ﴾ أي كل نعمة فمن الله تعالى، والمجرور في موضع الحال أو خبر ابتداء مضمّر، وقرأ ابن عباس منه ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ أمر الله المؤمنين أن يتجاوزوا عن الكفار ولا يؤاخذوهم إذا آذوهم، وكان ذلك في صدر

الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَنَصْرِيفَ الرِّيحِ ؕ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَيَأْتِي حَدِيثٌ  
بَعْدَ اللَّهِ وَءَايَاتُهُ يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ وَيَلَّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٧﴾ يَسْمَعُ ءَايَاتُ اللَّهِ تُنَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ يَصِرُ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ  
يَسْمَعْهَا فَبَشِيرَةٌ لِّعَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٨﴾ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ ءَايَاتِنَا شَيْئًا أَخَذَهَا هُزُوًا أُوْلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٩﴾ مِنْ  
وَرَأْيِهِمْ جَهَنَّمَ وَلَا يُعْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا أَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أُولَئِكَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾  
هَذَا هُدًى وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رِّجْزٍ أَلِيمٌ ﴿١١﴾ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لَتَجْرَى  
أَلْفُكُ فِيهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا  
مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾ قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ  
لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ  
تَرْجِعُونَ ﴿١٥﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى  
الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ وَءَاتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا يَبِينُهُمْ  
إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٧﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ  
الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ  
الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾ هَذَا بَصِيرَتُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ  
يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ أَجْرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

الإسلام، قيل إنها منسوخة بالسيف، وقيل ليست بمنسوخة لأن احتمال الأذى مندوب إليه على كل حال، وأما القتال على الإسلام فليس من ذلك، وروى أن الآية نزلت في عمر بن الخطاب شتمه رجل من الكفار فأراد عمر أن يبطش به، وأيام الله هي نعمه، فالرجاء على أصله، وقيل أيام الله عبارة عن عقابه، فالرجاء بمعنى الخوف ويغفروا مجزوم في جواب شرط مقدر دل عليه قل، قال الزمخشري حذف معمول القول، والمعنى قل لهم اغفروا يغفروا ﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ فاعل يجزي ضمير يعود على الله، وقرىء بنون المتكلم، وقال ابن عطية إن الآية وعيد، فالقوم على هذا هم الذين لا يرجون أيام الله ويكسبون يعني السيئات، وقال الزمخشري القوم هم الذين آمنوا وجزاؤهم الثواب بما كانوا يكسبون بكظم الغيظ واحتمال المكروه ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ذكر في البقرة ﴿بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ أي معجزات من أمر الدين ﴿جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ أي ملة ودين ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ

سَوَاءٌ مَّخِيَّتُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢١﴾ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَغَلَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غَشَوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٣﴾ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا

اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا ﴿٢١﴾ أم هنا للإنكار، واجترحوا اكتسبوا، والمراد بالذين اجترحوا السيئات الكفار لمقابلته بالذين آمنوا، ولأن الآية مكينة: وقد يتناول لفظها المذنبين من المؤمنين ولذلك يذكر أن الفضيل بن عياض قرأها بالليل فما زال يرذدها ويبكي طول الليل ويقول لنفسه من أي الفريقين أنت، ومعناها إنكار ما حسبه الكفار من أن يكونوا هم والمؤمنون سواء في المحيا والممات، وفي تأويلها مع ذلك قولان: أحدهما أن المراد ليس المؤمنون سواء مع الكفار لا في المحيا ولا في الممات، فإن المؤمنين عاشوا على التقوى والطاعة، والكفار عاشوا على الكفر والمعصية وكذلك ملتهم ليست سواء، والقول الآخر أنهم استووا في المحيا في أمور الدنيا من الصحة والرزق فلا يستوون في الممات، بل يسعد المؤمنون ويشقى الكافرون، فالمراد بها إثبات الجزاء في الآخرة وتفضيل المؤمنين على الكافرين في الآخرة، وهذا المعنى هو الأظهر والأرجح فيكون معنى الآية كقوله: ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ [القلم: ٣٥]، ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: ٢٨]، ﴿سَوَاءٌ مَخِيَّتُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ﴾ هذه الجملة بدل من الكاف في قوله: ﴿كَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ وهي مفسرة للتشبيه، وهي داخلة فيما أنكره الله مما حسبه الكفار وقيل هي كلام مستأنف؛ والمعنى على هذا أن محيا المؤمنين ومماتهم سواء وأن محيا الكفار ومماتهم سواء لأن كل واحد يموت على ما عاش عليه، وهذا المعنى بعيد، والصحيح أنها من تمام ما قبلها على المعنى الذي اخترناه، وأما إعرابها فمن قرأ سواء بالرفع فهو مبتدأ وخبره محياهم ومماتهم والجملة بدل من الجار والمجرور الواقع مفعولاً ثانياً لنجعل، ومن قرأ سواء بالنصب فهو حال أو مفعول ثانٍ لنجعل، ومحياهم فاعل بسواء، لأنه في معنى مستوي ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ أي ساء حكمهم في تسويتهم بين أنفسهم وبين المؤمنين ﴿لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ معطوف على قوله بالحق، لأن فيه معنى التعليل، أو على تعليل محذوف تقديره خلق الله السموات والأرض ليدل بهما على قدرته ولتجزى كل نفس بما كسبت ﴿اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ﴾ أي أطاعه حتى صار له كالإله ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ أي على علم من الله سابق، وقيل على علم من هذا الضال بأنه على ضلال، ولكنه يتبع الضلال معاندة ﴿خَتَمَ﴾ ذكر في البقرة ﴿فَمَنْ

الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٢٨﴾ وَإِذَا نُنَادِيهِمْ عَلَيْهِمْ أَيُّكُمْ يَسْتَنصِحُ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَعْنَا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قُلِ اللَّهُ يُخَيِّبُكُمْ ثُمَّ يُمَسِّكُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِدُ بَخْسَرٍ الْمُبْطِلُونَ ﴿٣١﴾ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٢﴾ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿٣٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ أَتَيْنِي سُبُلًا عَلَىكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا تُجْرِمِينَ ﴿٣٥﴾ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُحْسِنِينَ ﴿٣٦﴾ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا

يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ ﴿٣٦﴾ قال ابن عطية فيه حذف مضاف تقديره من بعد إضلال الله إياه، ويحتمل أن يريد فَمَنْ يَهْدِيهِ غير الله ﴿وَقَالُوا﴾ الضمير لَمَنْ اتخذ إليه هواه أو لقريش ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ في أربع تأويلات: أحدها أنهم أرادوا يموت قوم ويحيا قوم، والآخر نموت نحن ويحيا أولادنا، الثالث نموت حين كنا عدما أو نطفًا، ونحيا في الدنيا، والرابع نموت الموت المعروف، ونحيا قبله في الدنيا فوقع في اللفظ تقديم وتأخير، ومقصودهم على كل وجه إنكار الآخرة، ويظهر أنهم كانوا على مذهب الدهرية بقولهم: ﴿وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾، فردَّ الله عليهم بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ الآية ﴿قَالُوا اتَّبَعْنَا بِآبَائِنَا﴾ ذكر في الدخان ﴿قُلِ اللَّهُ يُخَيِّبُكُمْ﴾ الآية: ردَّ على المنكرين للحشر والاستدلال على وقوعه بقدرة الله تعالى على الإحياء والإماتة ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً﴾ أي تجثو على الركب وتلك هيئة الخائف الدليل ﴿كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا﴾ أي إلى صحائف أعمالها، وقيل الكتاب المنزل عليها، والأول أرجح لقوله: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ الآية: فإن قيل: كيف أضاف الكتاب تارة إليهم وتارة إلى الله تعالى؟ فالجواب أنه أضافه إليهم لأن أعمالهم ثابتة فيه، وأضافه إلى الله تعالى لأنه مالكة، وأنه هو الذي أمر الملائكة أن يكتبوه ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي نأمر الملائكة الحافظين بكتب أعمالكم، وقيل إن الله يأمر الحَفَظَةَ أن تنسخ أعمال العباد من اللوح المحفوظ، ثم يمسكونه عندهم فتأتي أفعال العباد على ذلك، فتكتبها الملائكة، فذلك هو الاستنساخ وكان ابن عباس يحتج على ذلك بأن يقول: لا يكون الاستنساخ إلا من أصل ﴿أَفَلَمْ تَكُنْ﴾ تقديره يقال لهم ذلك ﴿وَحَاقَ﴾ ذكر



كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٢٣﴾ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنْسِفُكُمْ كَمَا نَسِفْنَا لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَأْوِلُكُمْ الْثَلَاثُ وَمَا لَكُمْ مِنْ  
 نَاصِرِينَ ﴿٢٤﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ أَخَذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوا وَغَرَّتْكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يُمْخِرُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ  
 يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٢٥﴾ فَلِلَّهِ الْمُلْكُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٦﴾ وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾

مراراً ﴿الْيَوْمَ نَنْسِفُكُمْ﴾ النسيان هنا بمعنى الترك، وأما في قوله نسيتم فيحتمل أن يكون  
 بمعنى الترك أو الذهول ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ من العتبى وهي الرضا.

﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ أي ما لكم من منجس أو من يخلصكم من عذاب الله تعالى.

﴿وَأَيُّكُمْ يَسْتَهْزِئُ بِالْآيَاتِ الَّتِي يَأْتِيهِمْ بِالْغَيْبِ نَذِيرًا﴾ أي أي منكم يستهزئ بالآيات التي تأتيهم بالغيبيات نذيراً.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُزُوا بِهَا وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا فِيهَا بُرْهَانًا﴾ أي والذين كفروا هزوا بها ونسوا حظاً مما فيها من براهين.

# سورة الأحقاف

مكية إلا الآيات ١٠ و ١٥ و ٣٥  
فمدنية وآياتها ٣٥ نزلت بعد البجائية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا مُّعْرِضُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَنْزِيلُ﴾ ذكر في الزمر ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ ذكر مراراً ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يعني يوم القيامة ﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا﴾ احتجاج على التوحيد وردّ على المشركين، فالأمر بمعنى التعجيز ﴿شِرْكُ فِي السَّمَوَاتِ﴾ أي نصيب ﴿أَتُتُونِي بِكِتَابٍ﴾ تعجيز لأنهم ليس لهم كتاب يدلّ على الإشراف بالله، بل الكتب كلها ناطقة بالتوحيد ﴿أَوْ أَثَارَةٌ مِنْ عِلْمٍ﴾ أي بقية من علم قديم يدلّ على ما يقولون، وقيل معناه من علم تُثبِّتونه أي تستخرجونه، وقيل هو الإسناد، وقيل هو الخط في الرمل، وكانت العرب تتكهّن به، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان نبيّ من الأنبياء يخطّ في الرمل فَمَنْ وافق خطّه فذاك ﴿وَمَنْ أَضَلُّ﴾ الآية. معناها لا أحد أضلّ ممّن يدعو إلهاً لا يستجيب له وهي الأصنام فإنها لا تسمع ولا تعقل، ولذلك وصفها بالغفلة عن دعائهم، لأنها لا تسمعه ﴿وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ﴾ أي كان الأصنام أعداء للذين عبدوها ﴿وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾ الضمير في كانوا للأصنام: أي تبتراً

خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتَتُونِي يُحْسِبُ أَنَّ هَذَا الْأَوَّلُ أَمْ لَكُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴿٥﴾ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٦﴾ وَإِذْ أَنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيَّنَّتْ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَيْنَاهُ قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُمْ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٨﴾ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ

الأصنام من الذين عبدوها، وإنما ذكر الأصنام بضمائر مثل ضمائر العقلاء لأنه أسند إليهم ما يسند إلى العقلاء، من الاستجابة والغفلة والعداوة ﴿قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُمْ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي لو افتريته لعاقبني الله على الافتراء عقوبة لا تقدرُونَ على دفعها ولا تملكون شيئاً من ردها عليه فكيف افترية وأتعرض لعقاب الله ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ أي بما تتكلمون به، يقال أفاض الرجل في الحديث إذا خاض فيه واستمر ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ﴾ البدع والبديع من الأشياء: ما لم ير مثله أي ما كنت أول رسول ولا جئت بأمر لم يجيء به أحد قبلي، بل جئت بما جاء به ناس كثيرون قبلي، فلا شيء تنكرون ذلك ﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ فيها أربعة أقوال: الأول أنها في أمر الآخرة وكان ذلك قبل أن يعلم أنه في الجنة، وقبل أن يعلم أن المؤمنين في الجنة وأن الكفار في النار، وهذا بعيد، لأنه لم يزل يعلم ذلك من أول ما بعثه الله والثاني أنها في أمر الدنيا: أي لا أدري بما يقضي الله عليّ وعليكم، فإن مقادير الله مغيبة وهذا هو الأظهر. الثالث ما أدري ما يفعل بي ولا بكم من الأوامر والنواهي وما تلزمه الشريعة. الرابع أن هذا كان في الهجرة إذ كلن رسول الله ﷺ قد رأى في المنام أنه يهاجر إلى أرض نخل فقلق المسلمون لتأخير ذلك فنزلت هذه الآية ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ﴾ معنى الآية أرايتم إن كان القرآن من عند الله وكفرتم به ألستم ظالمين، ثم حذف قوله ألستم ظالمين وهو الجواب، لأنه دلّ على أن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ﴾ هذه الجملة معطوفة على الجملة التي قبلها، فالمعنى أرايتم إن اجتمع كون القرآن من عند الله مع شهادة شاهد من بني إسرائيل على مثله ثم آمن به هذا الشاهد وكفرتم أنتم ألستم أضل الناس وأظلم الناس، واختلف في الشاهد المذكور على ثلاثة أقوال: أحدها أنه عبد الله بن

مِثْلِهِ فَمَنْ وَاَسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ ﴿١٧﴾ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا لِّنُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَى لِّلْمُحْسِنِينَ ﴿١٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٩﴾

سلام، ف قيل على هذا إن الآية مدنية، لأنه إنما أسلم بالمدينة، وقيل إنها مكية وأخبر بشهادته قبل وقوعها ثم وقعت على حسب ما أخبر، وكان عبد الله بن سلام يقول في نزلت الآية، الثاني أنه رجل من بني إسرائيل كان بمكة: الثالث أنه موسى عليه السلام ورجح ذلك الطبري والضمير في مثله للقرآن أي يشهد على مثله فيما جاء به من التوحيد والوعد والوعيد، والضمير في آمن للشاهد فإن كان عبد الله بن سلام أو الرجل الآخر فإيمانه بين، وإن كان موسى عليه السلام، فإيمانه هو تصديقه بأمر محمد ﷺ وتبشيره به ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ أي لو كان الإسلام خيرًا ما سبقنا إليه هؤلاء، والقائلون لهذه المقالة هم أكابر قريش لما أسلم الضعفاء كبلال وعمار وصهيب وقيل بل قالها كنانة وقبائل من العرب لما أسلمت غفار ومزينة وجهينة، وقيل بل قالها اليهود لما أسلم عبد الله بن سلام، والأول أرجح لأن الآية مكية وكانت مقالة قريش بمكة وأما مقالة الآخرين فإنما كانت بعد الهجرة ومعنى الذين آمنوا من أجل الذين آمنوا: أي قالوا ذلك عنهم في غيبتهم وليس المعنى أنهم خاطبوه بهذا الكلام لأنه لو كان خطابًا لقالوا ما سبقتمونا ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ﴾ أي لما لم يهتدوا قالوا هذا إِنْكَ قَدِيمٌ ونحو هذا ما جاء في المثل من جهل شيئاً عاداه، ووصفه بالقدم لأنه قد قيل قديمًا، فإن قيل: كيف تعمل فسيقولون في إذ وهي للماضي والعامل مستقبل؟ فالجواب: أن العامل في إذ محذوف تقديره إذ لم يهتدوا به ظهر عنادهم فسيقولون، قال ذلك الزمخشري، ويظهر لي أن إذ هنا بمعنى التعليل لا ظرفية بمعنى الماضي فلا يلزم السؤال، والمعنى أنهم قالوا هذا إِنْكَ بسبب أنهم لم يهتدوا به، وقد جاءت إذ بمعنى التعليل في القرآن وفي كلام العرب ومنه ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾ [الزخرف: ٣٩] أي بسبب ظلمكم ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً﴾ الضمير في قبله للقرآن وكتاب موسى هو التوراة، وإمامًا حال، ومعناه يقتدى به ﴿وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا﴾ الإشارة بهذا إلى القرآن، ومعنى مصدق مصدق بما قبله من الكتب، وقد ذكرنا ذلك في البقرة ولسان حال من الضمير في مصدق، وقيل مفعول بمصدق أي صدق ذا لسان عربي وهو محمد ﷺ،

أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي بُنِيتُ إِلَيْكَ وَإِلَىٰكَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبْلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصَّادِقُ الَّذِي كَانُوا يوعَدُونَ ﴿١٧﴾ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا أَنْتَعِدَانِي أَنْ أَخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَفِihan اللهَ وَيَلِكُ ءَامِنٌ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمُورٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْغَنَىٰ

واختار هذا ابن عطية «استفهموا» ذكر في حم السجدة «إحساناً» ذكر في العنكبوت «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا» أي حملته بمشقة ووضعته بمشقة، ويقال كره بفتح الكاف وضمها بمعنى واحد «وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا» أي مدة حملة ورضاعه ثلاثون شهراً وهذا لا يكون إلا بأن ينقص من أحد الطرفين، وذلك إما أن يكون مدة الحمل ستة أشهر ومدة الرضاع حولين كاملين، أو تكون مدة الحمل تسعة أشهر ومدة الرضاع حولين غير ثلاثة أشهر، ومن هذا أخذ علي بن أبي طالب رضي الله عنه والعلماء أن أقل مدة الحمل ستة أشهر، وإنما عبر عن مدة الرضاع بالفصال وهو الفطام لأنه ينتهي الرضاع «وَبَلَغَ أَشُدَّهُ» ذكر في يوسف «وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً» هذا حد كمال العقل والقوة، ويقال إن الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وقيل إنها عامة «فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ» أي في جملة أصحاب الجنة كما تقول رأيت فلاناً في الناس أي مع الناس «وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا» قال مروان بن الحكم نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق حين كفره كان أبوه وأمه يدعوانه إلى الإسلام فيأبى ويقول لهما أف، وأنكرت عائشة رضي الله عنها ذلك، وقالت والله ما نزل في آل أبي بكر شيء من القرآن إلا براءتي، وببطل ذلك قطعاً قوله تعالى: «أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ» لأن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق أسلم وكان من خيار المسلمين، وكان له في الجهاد غنى عظيم، وقال السدي ما رأيت أعبد منه، وقال ابن عباس نزلت في ابن لأبي بكر ولم يُسمه، ويرد ذلك ما ذكرناه عن عائشة وقيل هي على الإطلاق فيمن كان على هذه الصفة من الكفر والعقوق لوالديه، ويدل على أنها عامة قوله تعالى: «أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ» بصيغة الجمع، ولو أراد واحداً بعينه لقال ذلك الذي حقه عليه القول، وقد ذكرنا معنى أف في الإسراء «أَتَعِدَانِي أَنْ أَخْرَجَ» أي أتعدانني

وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ﴿١٨﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ﴿٢٠﴾ \* وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢١﴾ قَالُوا أَجِئْنَا لِنُفَكِّكَ عَنْ ءَالِهَتِنَا فَإِنَّا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرَىكُمْ قَوْمًا يَجْهَلُونَ ﴿٢٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ

أنا أن أخرج من القبر إلى البعث ﴿وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ مِنْ قَبْلِي﴾ أي وقد مضت قرون من الناس ولم يبعث منهم أحد ﴿وَهُمَا يَسْتَعِثَّانِ اللَّهَ﴾ الضمير لوالديه أي يستغيثان بالله من كراهتهما لما يقول منهما ثم يقولان له ويليك ثم يأمرانه بالإيمان: فيقول ما هذا إلا أساطير الأولين: أي قد سطره الأولون في كتبهم، وذلك تكذيب بالبعث والشرعة ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ أي للمحسنين والمسيئين درجات في الآخرة بسبب أعمالهم، فدرجات أهل الجنة إلى علو، ودرجات أهل النار إلى سفلى، وليوفيهم تعليل بفعل محذوف وبه يتعلق تقديره جعل جزاءهم درجات ليوفيهم أعمالهم ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ﴾ العامل فيه محذوف تقديره اذكر ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾ تقديره يقال لهم أذهبت طيباتكم؛ والطيبات هنا الملاذ من المأكَل وغيرها؛ وقرىء أذهبتم بهمزة واحدة على الخبر وبهمزتين على التوبيخ، والآية في الكفار بدليل قوله يعرض الذين كفروا وهي مع ذلك واعظة لأهل التقوى من المؤمنين، ولذلك قال عمر لجابر بن عبد الله وقد رآه اشتري لحماً أما تخشى أن تكون من أهل هذه الآية ﴿عَذَابَ الْهُونِ﴾ أي العذاب الذي يقترن به هوان ﴿وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ﴾ يعني هوداً عليه السلام ﴿بِالْأَحْقَافِ﴾ جمع حقف وهو الكدس من الرمل واختلف أين كانت فقيل بالشام، وقيل بين عمان ومهرة وقيل بين عمان وحضرموت، والصحيح أن بلاد عاد كانت باليمن ﴿وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ﴾ أي تقدّمت من قبله ومن بعده، والنذر جمع نذير، فإن قيل: كيف يتصور تقدّمها من بعده؟ فالجواب أن هذه الجملة اعتراض وهي إخبار من الله تعالى أنه قد بعث رُسلاً متقدمين قبل هود وبعده، وقيل معنى مَنْ خلفه من زمانه ﴿قَالَ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي قل إن العذاب الذي قلتم اثنتا به ليس لي علم متى يكون، وإنما يعلمه الله، وما علي إلا أن أبلغكم ما أُرسلت به ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ﴾ العارض السحاب الذي يعرض في أفق السماء، والضمير في رأوه يعود على ما تعدنا أو على المرثي المبهم الذي

أَوْ دَيْنِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّطَرٌ نَّآ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ تَذْمُرُ كُلُّ شَيْءٍ  
بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا بَرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٥﴾ وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِن  
مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا  
أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٢٦﴾ وَلَقَدْ  
أَهْلَكْنَا مَا هَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَفْنَا آلَاتِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٧﴾ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ  
اللَّهِ قُرْبَانَاءَ إِلَٰهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٨﴾ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ  
الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِينَ ﴿٢٩﴾

فسره قوله عارضاً قال الزمخشري وهذا أعرب وأفصح، وزوي أنهم كانوا قد قحطوا مدة،  
فلما رأوا هذا العارض ظنوا أنه مطر ففرحوا به فقال لهم هود عليه السلام: بل هو ما  
استعجلتم به من العذاب وقوله ريح بدل من ما استعجلتم أو خبر ابتداء مضمرة ﴿تَذْمُرُ كُلُّ شَيْءٍ﴾  
بأمر ربها عموم يراد به الخصوص ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِن مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾ هذا خطاب  
لقريش على وجه التهديد أي مكنا عاذاً فيما لم نمكنكم فيه من القوة والأموال وغير ذلك،  
ثم أهلكناهم لما كفروا وإن هنا نافية بمعنى ما، وعدل عن ما كراهية لاجتماعها مع التي  
قبلها، وقيل إن شرطية، وجوابها محذوف تقديره إن مكناكم فيه طغيتم، قال ابن عطية:  
وهذا تنطع في التأويل ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا هَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ﴾ يعني بلاد عاد وثمود وسبأ  
وغيرها، والمراد إهلاك أهلها ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمْ﴾ الآية عرض معناه النفي أي لم تنصرهم  
آلتهم التي عبدوا من دون الله ﴿قُرْبَانَاءَ﴾ أي تقربوا بهم إلى الله وقالوا هؤلاء شفعاؤنا عند  
الله، وانتصاب قرباناً على الحال، ولا يصح أن يكون قرباناً مفعولاً ثانياً لاتخذوا وآلهة بدلاً  
منه لفساد المعنى، قاله الزمخشري، وقد أجازه ابن عطية ﴿بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ﴾ أي تلفوا لهم  
وغابوا عن نصرهم حين احتاجوا إليهم ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ﴾ أي أملناهم  
نحوك، والنفر دون العشرة وزوي أن الجن كانوا سبعة وكانوا كلهم ذكراً، لأن النفر  
الرجال دون النساء، وكانوا من أهل نصيبين، وقيل من أهل الجزيرة، واختلف هل وآهم  
النبي ﷺ؟ قيل إنه لم يرههم ولم يعلم باستماعهم حتى أعلمه الله بذلك، وقيل بل علم بهم  
واستعد لهم واجتمع معهم، وقد ورد في ذلك عن عبد الله بن مسعود أحاديث مضطربة،  
وسبب استماع الجن أنهم لما طردوا من استراق السمع من السماء برجم النجوم قالوا ما هذا  
إلا لأمر حدث فطافوا بالأرض ينظرون ما أوجب ذلك حتى سمعوا قراءة رسول الله صلى

قَالُوا يَنْقُومُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٠﴾ يَنْقُومُنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ، يَعْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيَجْزِكمَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٣١﴾ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٢﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَغَيِّ يَخْلُقْهُنَّ يَفْعَلْ عَلَى أَنْ يَخْتِىَ الْمَوْتِ بَلَى إِنَّهُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٣﴾ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٤﴾ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلِّغْ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا

الله عليه وآله وسلم في صلاة الفجر في سوق عكاظ فاستمعوا إليه وآمنوا به ﴿أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ في هذا دلالة على أنهم كانوا على دين اليهود وقيل كانوا لم يعلموا ببعث عيسى ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ ذكر في البقرة ﴿دَاعِيَ اللَّهِ﴾ هو رسول الله ﷺ ﴿يَعْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ من هنا للتبويض على الأصح أي يغفر لكم الذنوب التي فعلتم قبل الإسلام، وأما التي بعد الإسلام فهي في مشيئة الله، وقيل معنى التبويض أن المظالم لا تغفر وقيل إن من زائدة ﴿وَيَجْزِكمَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ أي من النار، واختلف الناس هل للجن ثواب زائد على النجاة من النار، أم ليس لهم ثواب إلا النجاة خاصة ﴿وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ﴾ الآية: يحتمل أن يكون من كلام الجن أو من كلام الله تعالى ومعنى ليس بمعجز أي لا يفوت ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ الآية: احتجاج على بعث الأجساد بخلق السموات والأرض ﴿وَلَمْ يَغَيِّ يَخْلُقْهُنَّ﴾ يقال عييت بالأمر إذا لم تعرفه فالمعنى أنه تعالى عليم كيف خلق السموات والأرض وأحكم خلقتها فلا شك أنه قادر على إحياء الموتى ﴿بِقَادِرٍ﴾ في موضع رفع لأنه خبر أن وإنما دخلت الباء لاشتغال النفي في أول الآية على أن أخبرها ﴿بَلَى﴾ جواب لما تقدم أي هو قادر على أن يحيي الموتى ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أي اصبر على تكذيب قومك وأولو العزم هم نوح وإبراهيم وعيسى وموسى، وقيل هم الثمانية عشر المذكورون في سورة الأنعام لقبوله: ﴿فِيهِدَاهُمْ أَفْتَدَهُ﴾ [٩٠]، وقيل كل مَنْ لقي من أمته شدة وقيل الرسل كلهم أولو عزم فمن الرسل على هذا لبيان الجنس وعلى الأقوال المتقدمة للتبويض ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ أي لا تستعجل نزول العذاب بهم فإنهم صائرون إليه فإنهم إذا هلكوا كأنهم لم يلبثوا في الدنيا إلا ساعة من نهار لاستقصار أعمارهم ﴿بَلِّغْ﴾ خبر ابتداء مضمر تقديره هذا الذي وعظمت به







مدنية إلا آية ١٣ فنزلت في الطريق  
أثناء الهجرة وآياتها ٣٨ نزلت بعد الحديد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿١﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ  
عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني كفار قريش وعموم اللفظ يعم كل كافر كما أن قوله بعد هذا:  
﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعني الصحابة وعموم اللفظ يصلح لكل مؤمن ﴿وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾  
يحتمل أن يكون صدوا بمعنى أعرضوا فيكون غير متعد أو يكون بمعنى صدوا الناس فيكون  
متعدياً وسبيل الله الإسلام والطاعة ﴿أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي أبطلها وأحبطها وقيل المراد  
بأعمالهم هنا ما أنفقوا في غزوة بدر فإن هذه الآية نزلت بعد بدر واللفظ أعم من ذلك  
﴿وَأَمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾ هذا تجريد للاختصاص والاعتناء بعد عموم قوله آمنوا  
وعملوا الصالحات ولذلك أكدته بالجملة الاعتراضية، وهو قوله وهو الحق من ربهم  
﴿وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ قيل معناه أصلح حالهم وشأنهم وحقيقة البال الخاطر الذي في القلب وإذا  
صلح القلب يصلح الجسد كله فالمعنى إصلاح دينهم بالإيمان والإخلاص والتقوى  
﴿فَنَضْرِبُ الرِّقَابَ﴾ أصله فاضربوا الرقاب ضرباً ثم حذف الفعل وأقام المصدر مقامه والمراد

وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴿٢﴾ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَلَمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآنصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَیَبْتَلُوا بَعْضَکُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿٤﴾ سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ ﴿٥﴾ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ ﴿٦﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْکُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَکُمْ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْسًا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿٨﴾ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنزَلَ اللَّهُ فَأَحَاطَ أَعْمَالَهُمْ ﴿٩﴾ أَفَلَا یَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فینظُرُوا کَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَمَرَا اللَّهُ عَلَیْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا ﴿١٠﴾ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴿١١﴾ إِنَّ اللَّهَ یُدْخِلُ الَّذِينَ

اقتلوههم ولكن عبر عنه بضرب الرقاب لأنه الغالب في صفة القتل ﴿حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ﴾ أي هزمتهم والإثخان أن يكثر فيهم القتل والأسر ﴿فَشُدُّوا الْوَتَاقَ﴾ عبارة عن الأسر ﴿فَلَمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّا فِدَاءٌ﴾ المَنَ العتق والفداء فك الأسير بمال وهما جائزان فإن مذهب مالك أن الإمام مُخْتَرٍ في الأسارى بين خمسة أشياء وهي المَنَ والفداء والقتل والاسترقاق وضرب الجزية وقيل لا يجوز المَنَ ولا الفداء لأن الآية منسوخة بقوله: ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٥] فلا يجوز على هذا إلا قتلهم والصحيح أنها مُحْكَمَةٌ وانتصب مَنَّا وفداءً على المصدرية والعامل فيهما فعلا مضمرا ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ الأوزار في اللغة الأثقال فالمعنى حتى تذهب وتزول أثقالها وهي آلتها وقيل الأوزار الآثام لأن الحرب لا بد أن يكون فيها إثم في أحد الجانبين واختلف في الغاية المُراد هنا ف قيل حتى يسلموا الجميع فحينئذ تضع الحرب أوزارها وقيل حتى تقتلوهم وتغلبوهم وقيل حتى ينزل عيسى ابن مريم قال ابن عطية ظاهر اللفظ أنها استعارة يُراد بها التزام الأمر أبداً كما تقول أنا فاعل ذلك إلى يوم القيامة ﴿ذَٰلِكَ﴾ تقديره الأمر ذلك ﴿وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآنصَرْنَا مِنْهُمْ﴾ أو لو شاء الله لأهلك الكفار بغذاب من عنده ولكنه تعالى أراد اختبار المؤمنين وأن يبلو بعض الناس ببعض ﴿عَرَفَهَا لَهُمْ﴾ أي جعلهم يعرفون منازلهم فيها فهو من المعرفة وقيل معناه طيَّبها لهم فهو من العرف وهو طيب الرائحة وقيل معناه شرفها ورفعها فهو من الأعراف التي هي الجبال ﴿فَتَعْسًا لَهُمْ﴾ أي عثارا وهلاكاً وانتصابه على المصدرية والعامل فيه فعل مضمَرٌ وعلى هذا الفعل عطف وأضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿وَاللْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا﴾ أي لكفار قريش أمثال عاقبة الكفار المتقدمين من الدمار والهلاك ﴿مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي وليهم وناصرهم وكذلك وأن الكافرين لا مولى لهم معناه لا ناصر لهم ولا يصح أن يكون المولى هنا بمعنى السيد لأن

ءَامِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْمَعُونَ وَايَاكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَشْوَى لَهُمْ ﴿١٦﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴿١٧﴾ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٨﴾ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ ﴿١٩﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَءَانَسَهُمْ

الله مولى المؤمنين والكافرين بهذا المعنى ولا تعارض بين هذه الآية وبين قوله وردوا إلى الله مولاهم الحق لأن معنى المولى مختلف في الموضوعين فمعنى مولاهم الحق ربهم وهذا على العموم في جميع الخلق بخلاف قوله مولى الذين آمنوا فإنه خاص بالمؤمنين لأنه بمعنى الولي والناصر ﴿وَيَاكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾ عبارة عن كثرة أكلهم وعن غفلتهم عن النظر كالبهائم ﴿مَنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ﴾ يعني مكة وخروجه صلى الله عليه وآله وسلم من وقت الهجرة ونسب الإخراج إلى القرية والمراد أهلها لأنهم آذوه حتى خرج ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ الضمير للقرى المتقدمة المذكورة في قوله وكأين من قرية وجمعه حملاً على المعنى والمراد أهلكتنا أهلها ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ أي على حجة ويعني به النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما يعني قريشاً بقوله: ﴿كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾ واللفظ أعم من ذلك ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ ذكر في الرد ﴿غَيْرِ آسِنٍ﴾ أي غير متغير ﴿كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ﴾ تقديره أمثل أهل الجنة المذكورة كمن هو خالد في النار فحذف هذا على التقدير والمراد به النفي وإنما حذف للدلالة التقدير المتقدم وهو قوله أفمن كان على بينة من ربه ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ يعني المنافقين وجاء يستمعون بلفظ الجمع رعيًا لمعنى من ﴿قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ روي أنه عبد الله بن مسعود ﴿مَاذَا قَالَ آنِفًا﴾ كانوا يقولون ذلك على أحد وجهين إما احتقاراً لكلامه كأنهم قالوا أي فائدة فيه، وإما جهلاً منهم ونسياناً لأنهم كانوا وقت كلامه معرضين عنه وأنفاً معناه الساعة الماضية قريباً وأصله من استأنفت الشيء إذا ابتدأته ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾ يعني المؤمنين والضمير في زادهم الله تعالى أو للكلام الذي قال فيه المنافقون ماذا قال آنفاً وقيل يعني بالذين اهتدوا قومًا من النصارى آمنوا بسيدنا محمد ﷺ فاهتداهم هو إيمانهم بعبسى وزيادة هداهم إسلامهم ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ﴾

فَقَوْلُهُمْ ﴿١٧﴾ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ  
ذِكْرُهُمْ ﴿١٨﴾ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفَرَ لِذُنُوبِكُمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ  
مُتَقَلِّبِكُمْ وَمُتَوَكِّكُمْ ﴿١٩﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ  
فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوَّلَى  
لَهُمْ ﴿٢٠﴾ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿٢١﴾ فَهَلْ عَسَيْتُمْ  
إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطِعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿٢٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى

الضمير للمنافقين والمعنى هل ينتظرون إلا الساعة لأنها قريبة ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ أي علاماتُها والذي كان قد جاء من ذلك مبعث سيدنا محمد ﷺ لأنه قال أنا من أشراط الساعة وبعثت أنا والساعة كهاتين ﴿فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرَاهُمْ﴾ أي كيف لهم الذكرى إذا جاءتهم الساعة بغتة فلا يقدرُونَ على عمل ولا تنفعهم التوبة ففاعل جاءتهم الساعة، وذكرهم مبتدأ وخبره الاستفهام المتقدم والمراد به الاستبعاد ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ أي دُم على العلم بذلك واستدل بعضهم بهذه الآية على أن النظر والعلم قبل العمل لأنه قدّم قوله فاعلم على قوله واستغفر ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبِكُمْ وَمُتَوَكِّكُمْ﴾ قيل متقلّبكم تصرفكم في الدنيا. ومتواكّم إقامتكم في القبور وقيل متقلّبكم تصرفكم في اليقظة ومتواكّم منامكم ﴿لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ﴾ كان المؤمنون يقولون ذلك على وجه الحرص على نزول القرآن والرغبة فيه لأنهم كانوا يفرحون به ويستوحشون من إبطائه ﴿مُحْكَمَةٌ﴾ يحتمل أن يريد بالمحكمة أي ليس فيها منسوخ، أو يراد متقنة، وقرأ ابن مسعود سورة محدثة ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ﴾ يعني المنافقين ونظرهم ذلك من شدة الخوف من القتل لأن نظر الخائف قريب من نظر المغشى عليه ﴿فَأَوَّلَى لَهُمْ﴾ في معناه قولان أحدهما أنه بمعنى أحق وخبره على هذا طاعة والمعنى أن الطاعة والقول المعروف أولى لهم وأحق والآخر أن أولى لهم كلمة معناها التهديد والدعاء عليهم كقولك ويل لهم ومنه أولى لك فأولى، فيوقف على أولى لهم على هذا القول ويكون طاعة ابتداء كلام، تقديره طاعة وقول معروف أمثل، أو المطلوب منهم طاعة وقول معروف، وقولهم لك يا محمد طاعة وقول معروف بالاستئتمار دون قلوبهم ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ أسند العزم إلى الأمر مجازاً كقولك نهاراً صائماً أوليله قائم ﴿صَدَقُوا اللَّهَ﴾ يحتمل أن يريد صدق اللسان، أو صدق العزم والنية وهو أظهر ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطِعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ هذا خطاب للمنافقين المذكورين خرج

أَبْصَرَهُمْ ﴿٢٢﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴿٢٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ آزَنُوا عَلَى آذَانِهِمْ  
 مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ ﴿٢٤﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ  
 كَرِهُوا مَا نَزَلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴿٢٥﴾ فَكَيْفَ إِذَا  
 تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْنَهُمْ ﴿٢٦﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ  
 وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَاحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴿٢٧﴾ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ  
 أَضْغَنْتَهُمْ ﴿٢٨﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَتَعَرَّفْتَهُمْ بِسِمَتِهِمْ وَلَتَعَرَّفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ  
 أَعْمَالَكُمْ ﴿٢٩﴾ وَلَتَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْهِدِينَ مِنْكُمْ وَالضَّائِرِينَ وَتَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ ﴿٣٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

من الغيبة إلى الخطاب، ليكون أبلغ في التوبيخ والمعنى هل يتوقع منكم الإفساد في الأرض  
 وقطع الأرحام إن توليتم، ومعنى توليتم صرتم ولاة على الناس وصار الأمر لكم وعلى هذا  
 قيل إنها نزلت في بني أمية وقيل معناه أعرضتم عن الإسلام ﴿إِنَّ الَّذِينَ آزَنُوا عَلَى  
 آذَانِهِمْ﴾ نزلت في المنافقين الذين نافقوا بعد إسلامهم وقيل نزلت في قوم من اليهود كانوا  
 قد عرفوا نبوة سيدنا محمد ﷺ من التوراة ثم كفروا به ﴿سَوَّلَ لَهُمْ﴾ أي زين لهم ورجاهم  
 ومناههم ﴿وَأَمْلَى لَهُمْ﴾ أي مد لهم في الأماني والآمال والفاعل هو الشيطان وقيل الله تعالى  
 والأول أظهر، لتناسب الضمير بين الفاعلين، في سَوَّلَ وَأَمْلَى ﴿سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾  
 قال ذلك اليهود للمنافقين، وبعض الأمر يعنون به مخالفة رسول الله ﷺ ومحاربته ﴿فَكَيْفَ  
 إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ أي كيف يكون حالهم إذا توفتهم الملائكة، يعني ملك الموت ومن  
 معه، والفاء رابطة للكلام مع ما قبله والمعنى هذا جزعهم من ذكر القتال فكيف يكون  
 حالهم عند الموت ﴿يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ﴾ ضمير الفاعل للملائكة، وقيل إنه للكفار أي  
 يضربون وجوه أنفسهم وذلك ضعيف ﴿أَمْ حَسِبَ﴾ الآية: معناها ظن المنافقون أن لن  
 يفضحهم الله والضعف الحقد ويراد به هنا النفاق والبغض في الإسلام وأهله ﴿وَلَوْ نَشَاءُ  
 لَأَرَيْنَاكَهُمْ﴾ أي لو نشاء لأريناك المنافقين بأعيانهم حتى تعرفهم بعلامتهم ولكن الله ستر  
 عليهم إبقاء عليهم وعلى أقاربهم من المسلمين، ورؤي أن الله لم يذكر واحدا منهم باسمه  
 ﴿وَلَتَعَرَّفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ معنى لحن القول مقصده وطريقته وقيل اللحن هو الخفي  
 المعنى كالكناية والتعريض والمعنى أنه صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم سيعرفهم من  
 دلائل كلامهم، وإن لم يعرفه الله بهم على التعيين ﴿وَلَتَبْلُوَنَّكُمْ﴾ أي نختبركم ﴿حَتَّى نَعْلَمَ﴾  
 أي نعلمه علما ظاهرا في الوجود تقوم به الحجة عليكم وقد علم الله الأشياء قبل كونها

وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُجْضِبُ أَعْمَالَهُمْ ﴿٢١﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿٢٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴿٢٣﴾ فَلَا تَهْتُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ﴿٢٤﴾ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لُحْيٌ وَلَهُوَ الْوَلِيُّ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ وَتَنَقَّبُوا يَتْرُكُكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٢٥﴾ إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فِيمُحْضِكُمْ بَتَّخُلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ ﴿٢٦﴾ هَآئِنْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ

ولكنه أراد إقامة الحجة على عباده بما يصدر منهم وكان الفضيل بن عياض إذا قرأ هذه الآية بكى وقال اللهم لا تبليتنا فإنك إذا ابتليتنا فضحتنا وهتكت أستارنا ﴿وَشَاقُّوا الرَّسُولَ﴾ أي خالفوه وعادوه، ونزلت الآية في المنافقين وقيل في اليهود ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ يحتمل أربعة معانٍ أحدها لا تبطلوا أعمالكم بالكفر بعد الإيمان والثاني لا تبطلوا حسناتكم بفعل السيئات ذكره الزمخشري وهذا على مذهب المعتزلة خلافاً للأشعرية فإن مذهبهم أن السيئات لا تبطل الحسنات. والثالث لا تبطلوا أعمالكم بالرياء والعجب، والرابع لا تبطلوا أعمالكم بأن تقتطعوها قبل تمامها، وعلى هذا أخذ الفقهاء الآية: وبهذا يستدلون على أن من ابتدأ نافلة لم يجز له قطعها، وهذا أبعد هذه المعاني، والأول أظهر لقوله قبل ذلك في الكفار أو المنافقين، وسيحبط أعمالهم فكانه يقول: يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا أعمالكم مثل هؤلاء الذين أحبط الله أعمالهم بكفرهم وصدّهم عن سبيل الله ومشاقتهم الرسول ﴿فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ هذا قطع بأن من مات على الكفر لا يغفر الله له وقد أجمع المسلمون على ذلك ﴿فَلَا تَهْتُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ﴾ أي لا تضعفوا عن مقاتلة الكفار وتبتدئوهم بالصلح فهو كقوله: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾ [الأنفال: ٦١] ﴿وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ﴾ أي لن ينقصكم أجور أعمالكم يقال وترت الرجل أتره إذا نقصته شيئاً أو أذهبت له متاعاً ﴿وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ أي لا يسألكم جميعها إنما يسألكم ما يخف عليكم مثل ربع العشر وذلك خفيف ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فِيمُحْضِكُمْ بَتَّخُلُوا﴾ معنى يحفكم يلح عليكم والإحفاء أشد السؤال وتبخلوا جواب الشرط ﴿وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ﴾ الفاعل الله تعالى أو البخل، والمعنى يُخرج ما في قلوبكم من البخل وكراهة الإنفاق ﴿هَؤُلَاءِ﴾ منصوب على التخصيص أو منادى ﴿لَتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني الجهاد والزكاة ﴿وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ أي إنما ضرر بخله على نفسه فكانه بخل على نفسه بالثواب الذي يستحقه بالإنفاق ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا

فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴿٣٨﴾

غَيْرَكُمْ ﴿٣٨﴾ أي يأت بقوم على خلاف صفتكم بل راغبين في الإنفاق في سبيل الله، فقل إن هذا الخطاب لقريش، والقوم غيرهم هم الأنصار وهذا ضعيف لأن الآية مدنية نزلت والأنصار حاضرون، وقيل الخطاب لكل من كان حينئذ بالمدينة والقوم هم أهل اليمن وقيل فارس.



## سورة الفتح

مدنية نزلت في الطريق عند

الانصراف من الحديبية وآياتها ٢٩ نزلت بعد الجمعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴿١﴾ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ  
صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢﴾ وَيُضَرِّكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ﴿٣﴾ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نزلت هذه السورة حين انصرف رسول الله ﷺ من الحديبية، لما أراد أن يعتزم بمكة فصده المشركون وقال رسول الله ﷺ لعمر وهما راجعان إلى المدينة، لقد نزلت عليّ سورة هي أحب إليّ من الدنيا وما فيها، ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ يحتمل هذا الفتح في اللغة أن يكون بمعنى الحكم أي حكمنا لك على أعدائك، أو من الفتح بمعنى العطاء كقوله: «ما يفتح الله للناس من رحمة» أو من فتح البلاد واختلف في المراد بهذا الفتح على أربعة أقوال: الأول أنه فتح مكة وعده الله به قبل أن يكون وذكره بلفظ الماضي لتحقيقه وهو على هذا بمعنى فتح البلاد، الثاني أنه ما جرى في الحديبية من بيعه الرضوان ومن الصلح الذي عقده رسول الله ﷺ مع قريش وهو على هذا بمعنى الحكم أو بمعنى العطاء ويدل على صحة هذا القول أنه لما وقع صلح الحديبية، شق ذلك على بعض المسلمين بشروط كانت فيه حتى أنزل الله هذه السورة، ويتبين أن ذلك الصلح له عاقبة محمودة وهذا هو الأصح،

إِيْمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ ۖ وَاللّٰهُ جُنُودُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا ﴿٤﴾ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنَّٰتٍ تَجْرٰى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۚ وَكَانَ ذٰلِكَ عِنْدَ اللّٰهِ فَوْزًا عَظِيْمًا ﴿٥﴾ وَيُعَذِّبُ الْمُتَنَفِّقِيْنَ وَالْمُتَفَقِّدِيْنَ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ ۚ الظَّٰلِمٰتِ بِاللّٰهِ ظَنُّ السُّوْءِ عَلَيْهِمْ دَآئِرَةُ السُّوْءِ ۚ وَغَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ ۚ وَاعَدَ لَهُمْ جَهَنَّمَ ۖ وَسَآءَتْ مَصِيْرًا ﴿٦﴾ وَاللّٰهُ جُنُودُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا ﴿٧﴾ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيْرًا ﴿٨﴾ لِّتُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ ۚ وَتُعَزِّرُوْهُ وَتُوَقِّرُوْهُ وَتُسَبِّحُوْهُ بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ﴿٩﴾ اِنَّ الَّذِيْنَ يُبَايِعُوْنَكَ اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَكَ اللّٰهُ بِدِ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ ۚ فَمَنْ تَكَلَّ فَاِنَّمَا يَنْكُثُ عَلٰى نَفْسِهٖ ۚ وَمَنْ اَوْفٰ بِمَا عٰهَدَ عَلَيْهِ اللّٰهُ

لأنه روي أنها لما نزلت قال بعض الناس ما هذا الفتح وقد صدنا المشركون عن البيت، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال بل هو أعظم الفتوح قد رضي المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالروح، ورجعوا إليكم في الأمان، الثالث أنه ما أصاب المسلمون بعد الحديبية من الفتوح كفتح خيبر وغيرها، الرابع أنه الهداية إلى الإسلام ودليل هذا القول قوله ليغفر الله لك فجعل الفتح علة للمغفرة ولا حجة في ذلك إذ يتصور في الجهاد وغيره أن يكون علة للمغفرة أيضًا أو تكون اللام للصيرورة والعاقبة لا للتعليل فيكون المعنى إنا فتحنا لك فتحًا مبينًا فكان عاقبة أمرك أن جمع الله لك بين سعادة الدنيا والآخرة بأن غفر لك وأتم نعمته عليك وهداك ونصرك ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ﴾ أي السكون والطمأنينة، يعني سكونهم في صلح الحديبية وتسليمهم بفعل رسول الله ﷺ وقيل معناه الرحمة ﴿الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ﴾ معناه أنهم ظنوا أن الله يخذل المؤمنين وقالوا لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدًا وقيل معناه أنهم لا يعرفون الله بصفاته فذلك هو ظن السوء به، والأول أظهر بدليل ما بعده ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾ يحتمل أن يكون خبر أو دعاء ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا﴾ أي تشهد على أمتك ﴿وَتُعَزِّرُوهُ﴾ أي تعظموه وقيل تنصرونه وقرىء تعزروه بزاين منقوطين، والضمير في تعزروه وتوقروه للنبي ﷺ وفي تسبحوه الله تعالى، وقيل الثلاثة لله ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ هذا تشريف للنبي ﷺ حيث جعل مبايعته بمنزلة مبايعة الله ثم أكد هذا المعنى بقوله: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ وذلك على وجه التخييل والتمثيل يريد أن يد رسول الله ﷺ التي تعلو يد المبايعين له هي يد الله في المعنى وإن لم تكن كذلك في الحقيقة وإنما المراد أن عقد ميثاق البيعة مع الرسول عليه الصلاة والسلام، كعقده مع الله كقوله: ﴿مَنْ يُّطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠] وتأول المتأولون ذلك بأن يد الله معناها النعمة أو

فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِ عَظِيمًا ﴿١٧﴾ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ  
لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ  
بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٨﴾ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْفَلِبَ الرُّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ  
أَبَدًا وَذُنِبَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ أَنْ السَّوَاءَ كُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴿١٩﴾ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ  
وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴿٢٠﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْفُرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ  
مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢١﴾ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِلِهِمْ  
لِنَأْخُذْهُمْ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْغَوْصُ إِذْ ظَفَرُوا بِهِمْ أَذَاهُ لِمُؤْمِنِي آلِ الْكَافِرِينَ  
مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٢﴾ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ

القوة وهذا بعيد هنا ونزلت الآية في بيعة الرضوان تحت الشجرة وسندكرها بعد ﴿فَمَنْ نَكُتْ  
فَلِئَمَا يَنْكُتْ عَلَى نَفْسِهِ﴾ يعني أن ضرر نكته على نفسه ويراد بالنكث هنا نقض البيعة  
﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ الآية: سماهم بالمخلفين لأنهم تخلفوا عن غزوة  
الحديبية، والأعراب هم أهل البوادي من العرب، لما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم إلى مكة يعتمر رأوا أنه يستقبل عدوا كثيرا من قريش وغيرهم ففقدوا عن الخروج معه  
ولم يكن إيمانهم متمكنا فظنوا أنه لا يرجع هو والمؤمنون من ذلك الشمر ففضحهم الله في  
هذه السورة، وأعلم رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بقولهم واعتذارهم قبل أن يصل  
إليهم، وأعلمه أنهم كاذبون في اعتذارهم ﴿يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ يحتمل أن  
يريد قولهم شغلنا أموالنا وأهلونا لأنهم كذبوا في ذلك أو قولهم فاستغفر لنا لأنهم قالوا  
ذلك رياء من غير صدق ولا توبة ﴿قَوْمًا بُورًا﴾ أي هالكين من البوار، وهو الهلاك ويعني به  
الهلاك في الدين ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ﴾ الآية: أخبر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وعلى آله  
وسلم أن المخلفين عن غزوة الحديبية يريدون الخروج معه إذا خرجوا إلى غزوة أخرى،  
وهي غزوة خيبر فأمر الله بمنعهم من ذلك وأن يقول لهم لن تتبعونا ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ  
اللَّهِ﴾ أي يريدون أن يبدلوا وعد الله لأهل الحديبية وذلك أن الله وعدهم أن يعرضهم عن  
غنيمة مكة غنيمة خيبر وفتحها وأن يكون ذلك مختصا بهم دون غيرهم وأراد المخلفون أن  
يشاركهم في ذلك فهذا هو ما أرادوا من التبديل وقيل كلام الله قوله فلن تخرجوا معي أبدا  
ولن تقاتلوا معي عدوا وهذا ضعيف لأن هذه الآية نزلت بعد رجوع رسول الله ﷺ من تبوك  
بعد الحديبية بمدة ﴿كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ يريد وعده باختصاصه أهل الحديبية بغنائم

سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَمْرِ شَدِيدٍ يُقْتَلُونَهُمْ أَوْ يَسْلَمُونَ فإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦﴾ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَقُولُ يُعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٧﴾ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ

خير ﴿فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا﴾ معناه يعزّ عليكم أن نصيب معكم مالا وغنيمةً وبل هنا للإضراب عن الكلام المتقدم وهو قوله لن تتبعونا كذلككم قال الله من قبل فمعناها رد أن يكون الله حكم بأن لا يتبعوهم وأما بل في قوله تعالى بل كانوا لا يفقهون إلا قليلاً فهي إضراب عن وصف المؤمنين بالحسد وإثبات لوصف المخلفين بالجهل ﴿سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَمْرِ شَدِيدٍ﴾ اختلف في هؤلاء القوم على أربعة أقوال الأول: أنهم هوازن ومن حارب النبي ﷺ في غزوة خيبر والثاني أنهم الروم إذ دعا رسول الله ﷺ إلى قتالهم في غزوة تبوك والثالث أنهم أهل الردة من بني حنيفة وغيرهم الذين قاتلهم أبو بكر الصديق والرابع أنهم الفرس ويتقوى الأول والثاني بأن ذلك ظهر في حياة الرسول ﷺ وقوى المنذر بن سعيد القول الثالث بأن الله جعل حكمهم القتل أو الإسلام ولم يذكر الجزية قال وهذا لا يوجد إلا في أهل الردة قلت وكذلك هو موجود في كفار العرب إذ لا تؤخذ منهم الجزية فيقوى ذلك أنهم هوازن أو يسلمون عطف على تقاتلونهم وقال ابن عطية هو مستأنف ﴿وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ يريد في غزوة الحديبية ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ﴾ الآية معناها أن الله تعالى عذر الأعمى والأعرج والمريض في تركهم للجهاد لسبب أعمارهم ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل النار إن شاء الله أحد من أهل الشجرة الذين بايعوا تحتها» وفي الحديث أنهم كانوا ألفاً وأربعمائة وقيل ألفاً وخمسمائة وسبب هذه البيعة أن رسول الله ﷺ لما بلغ الحديبية وهي موضع على نحو عشرة أميال من مكة أرسل عثمان بن عفان رضي الله عنه رسولا إلى أهل مكة يخبرهم أنه إنما جاء ليعتمر وأنه لا يريد حرباً فلما وصل إليهم عثمان حبسه أقاربه كرامة له فصرخ صارخ أن عثمان قد قتل فدعا رسول الله ﷺ الناس إلى البيعة على القتال وأن لا يفتر أحد وقيل بايعوه على الموت ثم جاء عثمان بعد ذلك سالماً وانعقد الصلح بين رسول الله ﷺ وبين أهل مكة على أن يرجع ذلك العام ويعتمر في العام القابل، والشجرة المذكورة كانت سمرة هنالك ثم ذهبت بعد سنين فمرّ عمر بن الخطاب بالموضع في خلافته فاختلف الصحابة في موضعها ﴿فعلم ما في قلوبهم﴾ يعني من صدق الإيمان وصدق العزم على ما

السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٨﴾ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٩﴾ وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢٠﴾ وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢١﴾ وَلَوْ قَتَلْتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَرَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وِلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٢٢﴾ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٢٤﴾

بايعوا عليه وقيل من كراهة البيعة على الموت وهذا باطل لأنه ذم للصحابه وقد ذكرنا السكينة «وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا» يعني فتح خبير وقيل فتح مكة والأول أشهر أي جعل الله ذلك ثوابا لهم على بيعة الرضوان زيادة على ثواب الآخرة وأما المغانم المذكورة أولا فهي غنائم خبير وهي المعطوفة على الفتح القريب وأما المغانم الكثيرة التي وعدهم الله وهي المذكورة ثانيا فهي كل ما يغنم المسلمون إلى يوم القيامة والإشارة بقوله فعجل لكم هذه إلى خبير وقيل إن المغانم التي وعدهم هي خبير والإشارة إلى صلح الحديبية «وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ» أي كف أهل مكة عن قتالكم في الحديبية وقيل كف اليهود وغيرهم عن إضرار نسائكم وأولادكم بينما خرجتم إلى الحديبية «وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ» أي تكون هذه الفعلة وهي كف أيدي الناس عنكم آية للمؤمنين يستدلون بها على النصر، واللام تتعلق بفعل محذوف تقديره فعل الله ذلك لتكون آية «وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا» يعني فتح مكة، وقيل فتح بلاد فارس والروم وقيل مغانم هوازن في حنين، والمعنى لم تقدرُوا أنتم عليها وقد أحاط الله بها بقدرته ووهبها لكم، وإعراب أخرى عطف على عجل لكم هذه أو مفعول بفعل مضمر تقديره أعطاكم أخرى أو مبتدأ «وَلَوْ قَاتَلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعني أهل مكة «سُنَّةَ اللَّهِ» أي عادته والإشارة إلى يوم بدر وقيل الإشارة إلى نصر الأنبياء قديما «وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ» رُوِيَ في سببها أن جماعة من فتيان قريش خرجوا إلى الحديبية، ليصيبوا من عسكر رسول الله ﷺ، فبعث إليهم رسول الله ﷺ خالد بن الوليد في جماعة من المسلمين فهزموهم وأسروا منهم قوماً، وساقوهم إلى رسول الله ﷺ فأطلقهم، فكف أيدي الكفار هو أن هزموا وأسروا وكف أيدي المؤمنين عن الكفار هو إطلاقهم من الأسر وسلامتهم من القتل، وقوله: «مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ» يعني من بعدما أخذتموهم أسارى «هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعني أهل مكة «وَصَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ

هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٢٥﴾ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ

الْحَرَامِ يعني أنهم منعوه عن العمرة بالمسجد الحرام عام الحديبية ﴿وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا﴾ أي يَنْلُغُ مَحَلَّهُ الهدى ما يهدي إلى البيت من الأنعام، وكان رسول الله ﷺ قد ساق حينئذ مائة بدنة وقيل سبعين ليهدىها، والمعكوف المحبوس ومحلّه موضع نحره يعني مكة والبيت وإعراب الهدى عطف على الضمير المفعول في صدّوكم ومعكوفًا حال من الهدى، وأن يبلغ مفعول بالعكف فالمعنى صدّوكم عن المسجد الحرام، وصدّوا الهدى عن أن يبلغ محله والعكف المذكور يعني به منع المشركين للهدى عن بلوغ مكة أو حبس المسلمين بالهدى بينما ينظرون في أمورهم ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾ الآية تعليل لصرف الله المؤمنين عن استئصال أهل مكة بالقتل وذلك أنه كان بمكة رجال مؤمنون ونساء مؤمنات يخفون إيمانهم فلو سلّط الله المسلمين على أهل مكة، لقتلوا أولئك المؤمنين وهم لا يعرفونهم، ولكن كفّهم رحمة للمؤمنين الذين كانوا بين أظهرهم، وجواب لولا محذوف تقديره لولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لسلطانكم عليهم ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ في موضع بدل من رجال ونساء أو بدل من الضمير المفعول في لم تعلموهم والوطء هنا الإهلاك بالسيف وغيره ﴿فَتُصِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ﴾ أي تصيبكم من قتلهم مشقة وكرهة، واختلف هل يعني الإثم في قتلهم أو الدية أو الكفارة أو الملامة أو عيب الكفار لهم بأن يقولوا قتلوا أهل دينهم أو تألم نفوسهم من قتل المؤمنين وهذا أظهر لأن قتل المؤمن الذي لا يعلم إيمانه وهو بين أهل الحرب لا إثم فيه ولا دية، ولا ملامة، ولا عيب، ﴿لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ يعني رحمة المؤمنين الذين كانوا بين أظهر الكفار بأن كفّ سيوف المسلمين عن الكفار من أجلهم أو رحمة لمن شاء من الكفار بأن يسلموا بعد ذلك واللام تتعلق بمحذوف يدلّ عليه سياق الكلام تقديره كان كفّ القتل عن أهل مكة ليدخل الله في رحمته مَنْ يَشَاءُ ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ معنى تزيّلوا تميزوا عن الكفار والضمير للمؤمنين المستورين الإيمان أي لو انفصلوا عن الكفار لعذبنا الكفار فقله لعذبنا جواب لو الثانية وجواب الأولى محذوف كما ذكرنا ويحتمل أن يكون لعذبنا جواب لو الأولى وكثرت لو الثانية تأكيداً ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ﴾ يعني أنفة الكفر وهي منعهم

وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٦٦﴾ لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ

للنبي ﷺ والمسلمين عن العمرة ومنعهم من أن يكتب في كتاب الصلح بسم الله الرحمن الرحيم ومنعهم من أن يكتب محمد رسول الله وقولهم لو نعلم أنك رسول الله لاتبعناك، ولكن اكتب اسمك واسم أبيك والعامل في إذ جعل محذوف تقديره اذكر أو قوله لعذبنا والسكينة هي سكون المسلمين ووقارهم حين جرى ذلك ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ قال الجمهور هي لا إله إلا الله وقد رُوِيَ ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وقيل لا إله إلا الله محمد رسول الله وقيل لا إله إلا الله والله أكبر وهذه كلها متقاربة وقيل هي بسم الله الرحمن الرحيم التي أبى الكفار أن تكتب ﴿وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ أي كانوا كذلك في علم الله وسابق قضائه لهم وقيل أحق بها من اليهود والنصارى.

﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ﴾ كان رسول الله ﷺ قد رأى في منامه عند خروجه إلى العمرة أنه يطوف بالبيت هو وأصحابه بعضهم محلقون وبعضهم مقصرون، ورُوِيَ أنه أتاه ملك في النوم فقال له: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ الآية: فأخبر الناس برؤياه ذلك فظنوا أن ذلك يكون في ذلك العام فلما صده المشركون عن العمرة عام الحديبية قال المنافقون أين الرؤيا، ووقع في نفوس المسلمين شيء من ذلك فأنزل الله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق أي تلك الرؤيا صادقة وسيخرج تأويلها بعد ذلك فاطمأنت قلوب المؤمنين وخرج رسول الله ﷺ في العام المقبل هو وأصحابه فدخلوا مكة واعتَمَرُوا وأقاموا بمكة ثلاثة أيام وظهر صدق رؤياه وتلك عمرة القضية ثم فتح مكة بعد ذلك ثم حج هو وأصحابه وصدق في هذا الموضع يتعدى إلى مفعولين، وبالحق يتعلق بصدق أو بالرؤيا على أن يكون حالاً منها ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ لما كان الاستثناء بمشيئة الله يقتضي الشك في الأمر، وذلك مُحَالٌ على الله، اختلف في هذا الاستثناء على خمسة أقوال: الأول أنه استثناء قاله الملك الذي رآه النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المنام فحكى الله مقالته كما وقعت والثاني أنه تأديب من الله لعباده ليقولون إن شاء الله في كل أمر مستقبل، والثالث أنه استثناء بالنظر إلى كل إنسان على حدته لأنه يمكن أن يتم له الأمر أو يموت أو يمرض فلا يتم له، والرابع أن الاستثناء راجع إلى قوله آمين لا لدخول المسجد، والخامس أن إن شاء الله بمعنى إذا شاء الله ﴿مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ الحلق والتقصير من سنة الحج والعمرة، والحلق أفضل من التقصير، لقول رسول الله صلى الله عليه وآله وآله

رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿٧٧﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٧٨﴾ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ

وسلم: «رحم الله المحلّقين ثلاثاً» ثم قال في المرة الأخيرة: «والمقصرين» فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا يريد ما قدره من ظهور الإسلام في تلك المدة فإنه لما انعقد الصلح وارتفعت الحرب ورعب الناس في الإسلام فكان رسول الله ﷺ في غزوة الحديبية في ألف وخمسمائة وقيل ألف وأربعمائة وغزا غزوة الفتح بعدها بعامين ومعه عشرة آلاف فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا يعني فتح خيبر، وقيل بيعة الرضوان وقيل صلح الحديبية، وهذا هو الأصح لأن عمر قال لرسول الله ﷺ أفتح هو يا رسول الله؟ قال: «نعم». وقيل: هو فتح مكة وهذا ضعيف، لأن معنى قوله من دون ذلك قبل دخول المسجد الحرام وإنما كان فتح مكة بعد ذلك فإن الحديبية كانت عام ستة من الهجرة وعمرة القضية عام سبعة وفتح مكة عام ثمانية لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ذكر في براءة «وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا» أي شاهداً بأن محمداً رسول الله أو شاهداً بإظهار دينه «وَالَّذِينَ مَعَهُ» يعني جميع أصحابه وقيل من شهد معه الحديبية وإعراب الذين معطوف على محمد ورسول الله صفته وأشداء خبر عن الجميع، وقيل الذين معه مبتدأ وأشداء خبره ورسول الله خبر محمد ورجح ابن عطية هذا والأول عندي أرجح لأن الوصف بالشدة والرحمة يشمل النبي ﷺ وأصحابه، وأما على ما اختاره ابن عطية فيكون الوصف بالشدة والرحمة مختصاً بالصحابه دون النبي ﷺ وما أحق النبي ﷺ بالوصف بذلك لأن الله قال فيه: «بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ» [التوبة: ١٢٨]، وقال: «جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلِظْ عَلَيْهِمْ» [التوبة: ٧٣] فهذه هي الشدة على الكفار والرحمة بالمؤمنين «سَيَمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ» السيماء العلامة وفيه ستة أقوال، الأول أنه الأثر الذي يحدث في جبهة المصلّي من كثرة السجود، والثاني أنه أثر التراب في الوجه الثالث أنه صُفرة الوجه من السهر والعبادة، الرابع حُسن الوجه لما ورد في الحديث مَنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ حَسُنَ وَجْهُهُ بِالنَّهَارِ وهذا الحديث غير صحيح بل وقع فيه غلط من الراوي فرفعه إلى النبي ﷺ وهو غير مروي عنه، الخامس أنه الخشوع، السادس أن ذلك يكون في الآخرة يجعل الله لهم نوراً من أثر السجود كما يجعل غرة من أثر الوضوء وهذا بعيد لأن قوله: «تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا» وصف حالهم في الدنيا فكيف يكون سيماهم في وجوههم كذلك، والأول أظهر، وقد كان بوجه علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب وعلي بن



وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٩﴾

عبد الله بن العباس أثر ظاهر من أثر السجود ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ﴾ أي وصفهم فيها وثم الكلام هنا، ثم ابتداء قوله: ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ﴾، وقيل إن مثلهم في الإنجيل عطف على مثلهم في التوراة ثم ابتداء قوله كزرع وتقديره هم كزرع، والاول أظهر، ليكون وصفهم في التوراة بما تقدم من الأوصاف الحسان وتمثيلهم في الإنجيل بالزرع المذكور بعد ذلك وعلى هذا يكون مثلهم في الإنجيل بمعنى التشبيه والتمثيل وعلى القول الآخر يكون المثل بمعنى الوصف كمثلهم في التوراة ﴿كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ﴾ هذا مثل ضربته الله للإسلام حيث بدأ ضعيفاً، ثم قوي وظهر وقيل الزرع مثل للنبي ﷺ لأنه بعث بوحده وكان كالزرع حبة واحدة، ثم كثر المسلمون فهم كالشطاء وهو فراخ السنبلة التي تنبت حول الأصل، ويقال بإسكان الطاء وفشلها بمنزلة وبدون مد وهي لغات ﴿فَآزَرَهُ﴾ أي قواه وهو من الموازنة بمعنى المعاونة ويحتمل أن يكون الفاعل الزرع والمفعول شطاء أو بالعكس لأن كل واحد منهما يقوي الآخر، وقيل معناه ساواه طولاً فالفاعل على هذا الشطاء ووزان آزره فاعله وقيل أفعله، وقرئ بقصر الهمزة على وزن فعل ﴿فَاسْتَغْلَظَ﴾ أي صار غليظاً ﴿فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ﴾ جمع ساق أي قام الزرع على سوقه، وقيل قوله كزرع يعني النبي ﷺ أخرج شطاءه بأبي بكر فأزره بعمر فاستغلظ بعثمان فاستوى على سوقه بعلي بن أبي طالب ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ تغليل لما دل عليه المثل المتقدم من قوة المسلمين فهو يتعلق بفعل يدل عليه الكلام تقديره جعلهم الله كذلك ليغيب بهم الكفار، وقيل يتعلق بوعد وهو بعيد ﴿مِنْهُمْ﴾ لبيان الجنس لا للتبويض لأنه وعد عم جميعهم رضي الله عنهم.

## سورة الحجرات

مدنية وآياتها ١٨ نزلت بعد المجادلة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال أحدها لا تتكلموا بأمر قبل أن يتكلم هو به ولا تقطعوا في أمر إلا بنظره والثاني لا تقدموا الولاية بمحضره فإنه يقدم من شاء، والثالث لا تقدموا بين يديه إذا مشى وهذا إنما يجري على قراءة يعقوب لا تقدموا بفتح التاء والقاف والdal، والأول هو الأظهر لأن عادة العرب الاشتراك في الرأي وأن يتكلم كل أحد بما يظهر له فربما فعل ذلك قوم مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنهاهم الله عن ذلك، ولذلك قال مجاهد معناه لا تفتاتوا على الله شيئاً حتى يذكره على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وإنما قال بين يدي الله لأن النبي ﷺ إنما يتكلم بوحى من الله ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ أمر الله المؤمنين أن يتأدبوا مع النبي ﷺ بهذا الأدب كرامة له وتعظيماً وسببها أن بعض جفاة الأعراب كانوا يرفعون أصواتهم ﴿أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ﴾ مفعول من أجله تقديره مخافة أن تحبط أعمالكم إذا رفعت أصواتكم فوق صوته

أَعْمَلَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾ يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَ كُرْهُ فَاسِقٌ بَنِيًّا فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا

أو جهرت له بالقول ﷺ فالمفعول من أجله يتعلق بالفعلين معاً من طريق المعنى، وأما من طريق الإعراب فيتعلق عند البصريين بالثاني وهو لا تجهر وعند الكوفيين بالأول وهو لا ترفعوا أصواتكم، وهذا الإحباط لأن قلة الأدب معه ﷺ والتقصير في توقيره يحبط الحسنات وإن فعله مؤمن، لعظيم ما وقع فيه من ذلك وقيل إن الآية خطاب للمنافقين وهذا ضعيف، لقوله في أولها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وقوله: ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ فإنه لا يصح أن يقال هذا لمنافق فإنه يفعل جراً وهو يقصده ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ نزلت في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فإنه لما نزلت الآية قبلها قال أبو بكر: والله يا رسول الله لا أكلمك إلا سراً وكان عمر يخفي كلامه حين يستفهمه النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم، ولفظها مع ذلك على عمومه ومعنى امتحن اختبر فوجدها كما يجب مثل ما يختبر الذهب بالنار، فيوجد طيباً، وقيل معناها دربها للتقوى حتى صارت قوية على احتماله بغير تكلف وقيل معناه أخلصها الله للتقوى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ الحجرات جمع حجرة وهي قطعة من الأرض يحجر عليها بحائط وكان لكل واحدة من أزواج النبي ﷺ حجرة ونزلت الآية في وفد بني تميم قدموا على النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فدخلوا المسجد ودنوا من حجرات أزواج النبي ﷺ ووقفوا خارجها ونادوا يا محمداً اخرج إلينا فكان في فعلهم ذلك جفاء وبداءة وقلة توقير فتربص رسول الله ﷺ مدة ثم خرج إليهم فقال له واحد منهم وهو الأقرع بن حابس: يا محمد إن مدحي زين وذمي شين فقال له رسول الله ﷺ: «ويحك» ذلك الله تعالى ﴿أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ يحتمل وجهين أحدهما أن يكون فيهم قليل ممن يعقل ونفى العقل عن أكثرهم لا عن جميعهم والآخر أن يكون جميعهم ممن لا يعقل وأوقع القلة موضع النفي والأول أظهر في مقتضى اللفظ والثاني أبلغ في الذم ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ يعني خيراً في الثواب وفي انبساط نفس النبي ﷺ وقضائه حوائجهم وإنكار فعلهم فيه تأديب لهم وتعليم لغيرهم ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بَنِيًّا فَتَبَيَّنُوا﴾ سببها أن النبي ﷺ بعث الوليد بن عتبة بن أبي معيط إلى بني المصطلق ليأخذ زكاتهم فروي أنه كان مُعَادِيًا لهم فأراد إذائهم

فَعَلَّمَهُ نَدِيمِينَ ﴿٦﴾ وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبٌ إِلَيْكُمْ الْأَيْمَنَ وَرَزَقَكُمْ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَتْ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾ فَضَلَّاهُم مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حِكْمُهُ ﴿٨﴾ وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا

فرجع من بعض طريقه فكذب عليهم وقال للنبي ﷺ إنهم قد منعوني الصدقة وطرودوني وارتدوا فغضب رسول الله ﷺ وهم بغزوهم ونظر في ذلك فورد وفدهم مُنكرين لذلك وروى أن الوليد بن عقبة لما قُرب منهم خرجوا إليه ملتفين له فرأهم على بُعد ففزع منهم وظن بهم الشر فانصرف فقال ما قال، وروى أنه بلغه أنهم قالوا لا نعطيهِ صدقة ولا نطيعه فانصرف فقال ما قال فالفاسق المُشار إليه في الآية هو الوليد بن عقبة ولم يزل بعد ذلك يفعل أفعال الفساق حتى صلى بالناس صلاة الصبح أربع ركعات وهو سكران ثم قال لهم أزيدكم إن شئتم، ثم هي باقية في كل من أنصف بهذه الصفة إلى آخر الدهر، وقرأ فتيبنا من التبين وتبتوا بالثاء من التثبت ويقوي هذه القراءة أنها لما نزلت روي أن رسول الله ﷺ قال: «التثبت من الله والعجلة من الشيطان»، واستدل بهذه الآية القائلون بقبول خبر الواحد، لأن دليل الخطاب يقتضي أن خبر غير الفاسق مقبول، قال المنذر البلوطي: وهذه الآية ترد على من قال إن المسلمين كلهم عدول، لأن الله أمر بالتبين قبل القبول، فالمجهول الحال يخشى أن يكون فاسقا «أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ» في موضع المفعول من أجله تقديره مخافة أن تصيبوا قوماً بجهالة، والإشارة إلى قتال بني المصطلق لما ذكر عنهم الوليد ما ذكر «لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ» أي لشقيتم، والعنت المشقة، وإنما قال لو يطيعكم ولم يقل لو أطاعكم للدلالة على أنهم كانوا يريدون استمرار طاعته عليه الصلاة والسلام لهم، والحق خلاف ذلك، وإنما الواجب أن يطيعوه لا أن يطيعهم، وذلك أن رأي رسول الله ﷺ خير وأصوب من رأي غيره، ولو أطاع الناس في رأيهم لهلكوا، فالواجب عليهم الانقياد إليه والرجوع إلى أمره، وإلى ذلك الإشارة بقوله: «وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ» الآية «وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا» اختلف في سبب نزولها، فقال الجمهور هو ما وقع بين المسلمين وبين المتحزبين منهم لعبد الله بن أبي ابن سلول حين مر به رسول الله ﷺ وهو متوجه إلى زيارة سعد بن عبادَةَ في مرضه فبال حمار رسول الله ﷺ فقال عبد الله بن أبي للنبي ﷺ لقد آذاني نتن حمارك فردّ عليه عبد الله بن رواحة وتلاها الناس حتى وقع بين الطائفتين ضرب بالجريد، وقيل بالحديد، وقيل سببها أن فريقين من الأنصار وقع بينهما قتال فصالحهم رسول الله ﷺ بعد جهد ثم

فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٧﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نُسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ

حكمها باقٍ إلى آخر الدهر وإنما قال اقتتلوا ولم يقل اقتتلا لأن الطائفة في معنى القوم والناس، فهي في معنى الجميع ﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي﴾ أمر الله في هذه الآية بقتال الفئة الباغية، وذلك إذا تبين أنها باغية فأما الفتن التي تقع بين المسلمين، فاختلف العلماء فيها على قولين أحدهما أنه لا يجوز النهوض في شيء منها ولا القتال وهو مذهب سعد بن أبي وقاص وأبي ذر وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم، وحبّتهم قول رسول الله ﷺ: «قتال المسلم كفر». وأمره عليه الصلاة والسلام بكسر السيوف في الفتن. والقول الثاني أن النهوض فيها واجب لتكف الطائفة الباغية، وهذا قول علي وعائشة وطلحة والزبير وأكثر الصحابة، وهو مذهب مالك وغيره من الفقهاء، وحبّتهم هذه الآية فإذا فرعنا على القول الأول، فإن دخل داخل على من اعتزل الفريقين منزله يريد نفسه أو ماله فليدفعه عن نفسه وإن أدى ذلك إلى قتله لقوله ﷺ: «من قتل دون نفسه أو ماله فهو شهيد»، وإذا فرعنا على القول الثاني فاختلف مع من يكون النهوض في الفتن فقبل مع السواد الأعظم وقيل مع العلماء، وقيل مع من يرى أن الحق معه، وحكم القتال في الفتن أن لا يجهز على جريح ولا يطلب هارب، ولا يقتل أسير ولا يقسم فنيء ﴿حَتَّىٰ تَفِيءَ﴾ أي ترجع إلى الحق ﴿فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ إنما ذكره بلفظ التثنية لأن أقل من يقع بينهم البغي اثنان، وقيل أراد بالأخوين الأوس والخزرج، وقرئ بين إخوانكم بالياء على الجمع وقرئ بين إخوانكم بالنون على الجمع أيضا ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ﴾ نهى عن السخرية وهي الاستهزاء بالناس ﴿عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ أي لعل المسخور منه خير من الساخر عند الله وهذا تعليل للنهي ﴿وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ﴾ لما كان القوم لا يقع إلا على الذكور عطف النساء عليهم ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي لا يطعن بعضكم على بعض واللمز العيب سواء كان بقول أو إشارة أو غير ذلك، وسنذكر الفرق بينه وبين الهمز في سورة الهمة وأنفسكم هنا بمنزلة قوله: ﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [النور: ٦١] ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ أي لا يدع أحد أحدا بلقب والتنازع بالألقاب التداعي بها وقد أجاز المحدثون أن يقال الأعمش والأعرج ونحوه إذا دعت إليه الضرورة ولم يقصد النقص والاستخفاف ﴿بِئْسَ

الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا

الاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ ﴿١١﴾ يريد بالاسم أن يسمّى الإنسان فاسقاً بعد أن سُمّي مؤمناً، وفي ذلك ثلاثة أوجه: أحدها استقباح الجمع بين الفسق وبين الإيمان، فمعنى ذلك أن مَنْ فعل شيئاً من هذه الأشياء التي نهى عنها فهو فاسق وإن كان مؤمناً، والآخر بئس ما يقوله الرجل للآخر يا فاسق بعد إيمانه، كقولهم لَمَنْ أسلم من اليهود يا يهودي، الثالث أن يجعل من فسق غير مؤمن وهذا على مذهب المعتزلة ﴿اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ﴾ يعني ظنّ السوء بالمسلمين، وأما ظنّ الخير فهو حسن ﴿إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ قيل في معنى الإثم هنا الكذب لقوله ﷺ: «الظن أكذب الحديث لأنه قد لا يكون مطابقاً للأمر». وقيل إنما يكون إثماً إذا تكلم به وأما إذا لم يتكلم به فهو في فسحة لأنه لا يقدر على دفع الخواطر واستدلّ بعضهم بهذه الآية على صحّة سدّ الذرائع في الشرع لأنه أمر باجتناب كثير من الظن، وأخبر أن بعضه إثم فأمر باجتناب الأكثر من الإثم احترازاً من الوقوع في البعض الذي هو إثم ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ أي لا تبحثوا عن مخبآت الناس وقرأ الحسن تحسّسوا بالحاء والتجسس بالجيم في الشرّ وبالحاء في الخير، وقيل التجسس ما كان من وراء والتحسس بالحاء الدخول والاستعلام ﴿وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ المعنى: لا يذكر أحدكم من أخيه المسلم ما يكره لو سمعه والغيبة هي ما يكره الإنسان ذكره من خلقه أو خلقه أو دينه أو أفعاله أو غير ذلك، وفي الحديث أنه عليه الصلاة والسلام قال: «الغيبة أن تذكر أخاك المؤمن بما يكره»، قيل يا رسول الله وإن كان حقاً، قال: «إذا قلت باطلاً فذلك بهتان» وقد رخص في الغيبة في مواضع منها في التجريح في الشهادة والرواية والنكاح وشبهه وفي التحذير من أهل الضلال ﴿أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ شبه الله الغيبة بأكل لحم ابن آدم ميتاً والعرب تشبّه الغيبة بأكل اللحم ثم زاد في تقييده أن جعله ميتاً لأن الجيفة مستقدرة ويجوز أن يكون ميتاً حال من الأخ أو من لحمه وقيل فكرهتموه إخبار عن حالهم بعد التقرير كأنه لما قرّره قال هل يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً أجابوا فقالوا لا نحب ذلك فقال لهم فكرهتموه وبعد هذا محذوف تقديره فكذلك فاكروهوا الغيبة التي هي تشبهه وحذف هذا للدلالة الكلام عليه وعلى هذا المحذوف يعطف قوله واتقوا الله، قاله أبو علي الفارسي، وقال الرّماني كراهة هذا اللحم يدعو إليها الطبع وكراهة الغيبة يدعو إليها العقل وهو أحق أن يُجاب لأنه بصير عالم، والطبع أعمى جاهل، وقال الزمخشري في هذه الآية

فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾ ۞ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّا قُلٌّ لِّمَنْ تُوْمِنُونَ وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا

مبالغات كثيرة منها الاستفهام الذي معناه التقرير ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولاً بالمحبة ومنها إسناد الفعل إلى أحدكم والإشعار بأن أحد من الأحدين لا يحب ذلك ومنها أنه لم يقتصر على تمثيل الغيبة بأكل لحم الإنسان حتى جعله ميتاً ومنها أنه لم يقتصر على تمثيل الغيبة بأكل لحم الإنسان حتى جعله أخاً له ﴿يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ﴾ الذكر والأنثى هنا آدم وزوجه قال ابن عطية ويحتمل أن يريد الجنس كأنه قال إنا خلقنا كل واحد منكم من ذكر وأنثى والأول أظهر وأصح لقوله ﷺ: «أنتم من آدم وآدم من التراب» ومقصود الآية التسوية بين الناس والمنع مما كانت العرب تفعله من التفاخر بالأحساب، والطعن في الأنساب فبين الله أن الكرم والشرف عند الله ليس بالحسب والنسب وإنما هو بالتقوى قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ أَكْرَمَ النَّاسِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ»، ورؤي أن سبب هذه الآية أن رسول الله ﷺ أمر بني بياضة أن يزوجوا أبا هند امرأة منهم فقالوا كيف نزوج بناتنا لموالينا؟ ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ الشعوب جمع شعب بفتح الشين وهو أعظم من القبيلة وتحتة القبيلة ثم البطن ثم الفخذ ثم الفصيلة وهم القرابة الأدنون فمُضَرٌّ وربيعه وأمثالهما شعوباً، وقريش قبيلة، وبني عبد مناف بطن، وبني هاشم فخذ، ويقال بإسكان الخاء فرقاً بينه وبين الجارحة وبني عبد المطلب فصيلة. وقيل الشعوب في العجم والقبايل في العرب والأسباط في بني إسرائيل ومعنى لتعارفوا ليعرف بعضكم بعضاً ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّا قُلٌّ لِّمَنْ تُوْمِنُونَ﴾ نزلت في بني أسد بن خزيمة وهي قبيلة كانت تجاور المدينة أظهروا الإسلام وكانوا إنما يحبون المغانم وعرض الدنيا فأكذبهم الله في قولهم آمنا وصدقهم لو قالوا أسلمنا وهذا على أن الإيمان هو التصديق بالقلب والإسلام هو الانقياد بالنطق بالشهادتين والعمل بالجوارح فالإيمان والإيمان في هذا الموضع متباينان في المعنى وقد يكونان متفقان وقد يكون الإسلام أعم من الإيمان فيدخل فيه الإيمان حسماً ورد في مواضع أخر ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا﴾ معنى لا يلتكم لا ينقصكم شيئاً من أجور أعمالكم وفيه لغتان يقال لات وعليه قراءة نافع لا يلتكم بغير همز، ويقال ألت وعليه قراءة من قرأ لا يالتكم بهمزة قبل اللام، فإن قيل: كيف يعطيهم أجور

وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمْ الصَّادِقُونَ ﴿١٥﴾ قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَدِينُكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾ يَمْئُونُ عَلَيْكَ أَنْ أَنْتُمْ قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِلَّا سَلَمْتُكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾

أعمالهم وقد قال إنهم لم يؤمنوا ولا يقبل عمل إلا من مؤمن؟ فالجواب: أن طاعة الله ورسوله تجمع صدق الإيمان وصلاح الأعمال فالمعنى إن رجعتم عما أنتم عليه من الإيمان بالستكم دون قلوبكم وعملتكم أعمالاً صالحة فإن الله لا ينقصكم منها شيئاً ﴿ثُمَّ لَمْ يَزْتَابُوا﴾ أي لم يشكوا في إيمانهم وفي ذلك تعريض بالأعراب المذكورين بأنهم في شك وكذلك قوله في هؤلاء أولئك هم الصادقون تعريض أيضاً بالأعراب إذ كذبوا في قولهم آمنا وإنما عطف ثم لم يرتابوا بتم إشعاراً بثبوت إيمانهم في الأزمنة المتراخية المتطاولة ﴿وَجَاهِدُوا﴾ يريد جهاد الكفار لأنه دليل على صحة الإيمان وبيد أن يريد جهاد النفس والشيطان لقوله بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ﴿يَمْئُونُ عَلَيْكَ أَنْ أَنْتُمْ قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِلَّا سَلَمْتُكُمْ﴾ نزلت في بني أسد أيضاً فإنهم قالوا للنبي ﷺ إِنَّا آمَنَّا بِكَ وَاتَّبَعْنَاكَ وَلَمْ نَحَارِبَكَ كَمَا فَعَلْتَ هَوَازِنَ وَغُطَفَانَ وَغَيْرَهُمْ ﴿بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ أي هداكم للإيمان على زعمكم ولذلك قال: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، ويمن عليكم يحتمل أن يكون بمعنى ينعم عليكم أو بمعنى يذكر إنعامه، وهذا أحسن لأنه في مقابلة يمتنون عليك.



## سورة ق

مكية إلا آية ٣٨ فمدنية وآياتها ٤٥ نزلت بعد المرسلات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَوِ إِذَا  
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ﴿٤﴾ بَلْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تكلما على حروف الهجاء في أول سورة البقرة ويختص ﴿ق﴾ بأنه قيل إنه من اسم الله القاهر أو القدير وقيل هو اسم للقرآن وقيل اسم للجبل الذي يحيط بالدنيا ﴿وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ من المجد وهو الشرف والكرم وجواب هذا القسم محذوف تقديره ما ردوا أمرك بحجة وما كذبوك ببرهان وشبه ذلك وعبر عن هذا المحذوف وقع الإضراب ببل وقيل الجواب ما يلفظ من قول وقيل إن في ذلك لذكرى وقيل قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وهذه الأقوال ضعيفة متكلفة ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ الضمير في عجبوا لكفار قريش والمنذر هو سيدنا محمد ﷺ وقيل الضمير لجميع الناس واختاره ابن عطية قال ولذلك قال تعالى ﴿فَقَالَ الْكَافِرُونَ﴾ أي الكافرون من الناس والصحيح أنه لقريش وقوله: ﴿قَالَ الْكَافِرُونَ﴾ وضع الظاهر موضع المضمرة لقصد ذمهم بالكفر كما تقول جاءني فلان فقال الفاجر كذا إذا قصدت ذمه وقوله: ﴿مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ إن كان الضمير لقريش فمعنى منهم

كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ﴿٥﴾ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴿٨﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿٩﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴿١٠﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ

من قبلتهم يعرفون صدقه وأمانته وحسبه فيهم وإن كان الضمير لجميع الناس فمعنى منهم إنسان مثلهم، وتعجبهم يحتمل أن يكون من أن بعث الله بشراً أو من الأمر الذي يتضمنه الإنذار وهو الحشر ويؤيد هذا ما يأتي بعد ﴿أَيُّدًا مِثْنًا وَكُنَّا تُرَابًا﴾ العامل في إذا محذوف تقديره أنبعث إذا متنا ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ الرجوع مصدر رجعته والمراد به البعث بعد الموت ومعنى بعيد، أي بعيد الوقوع عندهم وقيل الرجوع الجواب أي جوابهم هذا بعيد عن الحق وعلى هذا يكون قوله: ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ من كلام الله تعالى وأما على الأول فهو حكاية كلام الكفار وهو أظهر ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ هذا رد على الكفار في إنكارهم للبعث معناه قد علمنا ما تنقص الأرض منهم من لحومهم وعظامهم فلا يصعب علينا بعثهم، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «كل جسد ابن آدم تأكله الأرض إلا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب» وقيل المعنى قد علمنا ما يحصل في بطن الأرض من موتاهم والأول قول ابن عباس والجمهور وهو أظهر ﴿وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ﴾ يعني اللوح المحفوظ ومعنى حفيظ جامع لا يشذ عنه شيء وقيل معناه محفوظ من التغير والتبديل ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ هذا الإضراب أتبع به الإضراب الأول للدلالة على أنهم جاؤوا بما هو أقبح من تعجبهم وهو التكذيب بالحق الذي هو النبوة وما تضمنته من الإخبار بالحشر وغير ذلك وقال ابن عطية هذا الإضراب عن كلام محذوف تقديره ما أجادوا النظر ونحو ذلك ﴿فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾ أي مضطرب لأنهم تارة يقولون شاعر وتارة ساحر وغير ذلك من أقوالهم وقيل معناه منكرو قيل ملتبس وقيل مختلط ﴿وَزَيَّنَّاهَا﴾ يعني بالنجوم ﴿وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ أي من شقوق وذلك دليل على إتقان الصنعة ﴿رَوَاسِيَ﴾ يعني الجبال ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ أي من كل نوع جميل ﴿مَاءً مُبَارَكًا﴾ يعني المطر كله وقيل الماء المبارك ماء مخصوص ينزله الله كل سنة وليس كل المطر يتصف بالمبارك وهذا ضعيف ﴿حَبَّ الْحَصِيدِ﴾ هو القمح والشعير ونحو ذلك مما يحصد ﴿بَاسِقَاتٍ﴾ أي طويلات ﴿طَلْعٌ نَضِيدٌ﴾ الطلع أول ما يظهر من الثمر وهو أبيض منضد كحب الرمان فما دام ملتصقاً بعبه ببعض فهو نضيد فإذا تفرق فليس بنضيد ﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ تمثيل لخروج الموتى من القبور

الْخُرُوجُ ﴿١١﴾ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّيِّ وَنُوحٌ ﴿١٢﴾ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ  
الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ ﴿١٤﴾ أَفَعَمَّيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ  
جَدِيدٍ ﴿١٥﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوْا بِهِ نَفْسَهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى  
الْمُتَلَقِّانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿١٧﴾ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴿١٨﴾ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ

بخروج النبات من الأرض ﴿وَأَصْحَابُ الرُّسُلِ﴾ قوم كانت لهم بئر عظيم وهي الرس بعث  
إليهم نبي فجعلوه في الرس وردموا عليه فأهلكهم الله ﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ﴾ يعني قوم شعيب  
وقد ذكر ﴿وَقَوْمُ تَبَّعٍ﴾ ذكر في الدخان ﴿فَعَقَّ وَعِيدُ﴾ أي حل بهم الهلاك ﴿أَفَعَمَّيْنَا بِالْخَلْقِ  
الْأَوَّلِ﴾ يقال عَمِيَ بالأمر إذا لم يعرف علمه والخلق الأول خلق الإنسان من نطفة ثم من  
علقة وقيل يعني خلق آدم، وقيل خلق السموات والأرض، والأول أظهر، ومقصود الآية  
الاستدلال بالخلقة الأولى على البعث والهمزة للإنكار ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾  
أي هم في شك من البعث وإنما نكر الخلق الجديد لأنه كان غير معروف عند الكفار  
المخاطبين وعرف الخلق الأول لأنه معروف معهود ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يعني جنس  
الإنسان ومعنى توسوس به نفسه تحدثه نفسه من فكرتها وذلك أخفى الأشياء وقيل يعني آدم  
ووسوسته عند أكله من الشجرة والأول أظهر وأشهر ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾  
هو عرق كبير في العنق وهما وريدان عن يمين وشمال وهذا مثل في فرط القرب، والمراد  
به قرب علم الله وإطلاعه على عبده وإضافة الجبل إلى الوريد كقولك: مسجد الجامع أو  
يراد بالجبل العاتق ﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّانِ﴾ يعني المَلَكَيْنِ الحافظين الكاتبين للأعمال، والتلقي  
هو تلقي الكلام بحفظه وكتابته، والعامل في إذ نحن أقرب، وقيل مضمّر تقديره اذكر  
واختاره ابن عطية ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ أي قاعد، وقيل مقاعد بمعنى مجالس،  
ورده ابن عطية بأن المقاعد إنما يكون مع قعود الإنسان، والقاعد يكون على جميع هيئة  
الإنسان وإنما أفردتهما اثنا لأن التقدير عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من المتلقيين،  
فحذف أحدهما للدلالة الآخر عليه، وقال الفراء لفظ قعيد يدل على الاثنين والجماعة فلا  
يحتاج إلى حذف ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ العتيد الحاضر، وفي الحديث أن  
رسول الله ﷺ قال: «إن مقعد المَلَكَيْنِ على الشفتين قلمهما اللسان ومدادهما الريق»،  
وعوموم الآية يقتضي أن المَلَكَيْنِ يكتبان جميع أعمال العبد ولذلك قال الحسن وقتادة يكتبان  
جميع الكلام فيثبت الله من ذلك الحسنات والسيئات ويمحو غير ذلك، وقال عكرمة إنما  
تكتب الحسنات والسيئات لا غير ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ أي بقاء الله أو فراق

يَلْحَقْ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ نَحِيدٌ ﴿١٩﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ﴿٢٠﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٢١﴾ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴿٢٢﴾ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عِتِيدٌ ﴿٢٣﴾ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٢٤﴾ مَّتَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا

الدنيا، وفي مصحف عبد الله بن مسعود: وجاءت سكرة الحق بالموت، وكذلك قرأها أبو بكر الصديق، وإنما قال جاءت بالماضي لتحقيق الأمر وقربه، وكذلك ما بعده من الأفعال ﴿ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ نَحِيدٌ﴾ أي تفرّ وتهرب، والخطاب للإنسان ﴿سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ السائق مَلَكٌ يسوقه، وأما الشهيد فقيل مَلَكٌ آخر يشهد عليه وهو الأظهر، وقيل صحائف الأعمال، وقيل جوارح الإنسان ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ خطاب للإنسان الذي يقتضيه قوله: كل نفس، يريد أنه كان غافلاً عما لَقِيَ في الآخرة، وقيل هو خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، أي كنت في غفلة من هذا القصص وهذا في غاية الضعف لأنه خروج عن سياق الكلام ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ قيل كشف الغطاء معابته أمور الآخرة ﴿فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ أي يُبَصِّرُ ما لم يبصره قبل، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا» ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عِتِيدٌ﴾ القرين هنا الشيطان الذي كان يغويه، وقيل الملك الذي يتولى عذابه في جهنم، والأول أرجح لأنه هو القرين المذكور بعد، ولقوله نَقِيطُصْ له شيطاناً فهو له قرين، ومعنى قوله: ﴿هَذَا مَا لَدَيَّ عِتِيدٌ﴾، أي هذا الإنسان حاضر لديّ أعتدته ويسرته لجهنم، وكذلك المعنى إن قلنا إن القرين هو المَلَكُ السائق، وإن قلنا إنه أحد الزبانية فمعناه هذا العذاب لديّ حاضر ويحتمل أن يكون ما في قوله: ﴿مَا لَدَيَّ﴾، موصوفة أو موصولة، فإن كانت موصوفة فعتيد وصف لها وإن كانت موصولة، فعتيد بدل منها، أو خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف وما هي خبر المبتدأ على هذه الوجوه، ويحتمل أن يكون عتيد الخبر وتكون ما بدلاً من هذا أو منصوبة بفعل مضمّر ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ﴾ الخطاب للملَكَيْنِ السائق والشهيد، وقيل إنه خطاب لواحد على أن يكون بالنون المؤكدة الخفيفة، ثم أبدل منها ألف أو على أن يكون معناه ألق ألق مثني مبالغة وتأكيداً أو على أن يكون على عادة العرب من مخاطبة الاثنين كقولهم خليلي وصاحبي وهذا كله تكلف بعيد، ومما يدلّ على أن الخطاب لاثنين قوله: ﴿فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾ ﴿مَّتَاعٍ لِلْخَيْرِ﴾ قيل متاع للزكاة المفروضة والصحيح العموم ﴿مُرِيبٍ﴾ شك في الدين فهو من الرّيب بمعنى الشك ﴿الَّذِي جَعَلَ﴾ يحتمل أن يكون مبتدأ وخبره فألقياه وأدخل فيه ألفاً لتضمنه معنى الشرط أو يكون بدلاً أو صفة ويكون فألقياه تكراراً للتوكيد

ءَاخِرَ فَاَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ ﴿٢٨﴾ مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لَّعِيدٍ ﴿٢٩﴾ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴿٣٠﴾ وَأَزْلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٣١﴾ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ﴿٣٢﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴿٣٣﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٣٤﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٣٥﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ

﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ﴾ القرين هنا شيطانه الذي وكل به في الدنيا مبتلا خلاف ومعنى ما أطغيته ما أوقعته في الطغيان، ولكنه طغى باختياره وإنما حذف اللواو هنا لأن هذه جملة مستأنفة بخلاف قوله وقال قَرِينُهُ قبل هذا فإنه عطف ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ﴾ خطاب للناس وقونائهم من الشياطين ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾ أي قد حكمت بتعذيب الكفار فلا تبدل لذلك، وقيل معناه لا يكذب أحد لديّ لعلمي بجميع الأمور فالإشارة على هذا إلى قول القرين ما أطغيته ﴿وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ الفعل مسند إلى جهنم، وقيل إلى خزنتها من الملائكة، والأول أظهر واختلف هل تتكلم جهنم حقيقة أو مجازاً بلهتان الحال، والأظهر أنه حقيقة وذلك على الله يسير، ومعنى قولها: ﴿هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ إنما تطلب الزيادة وكأنت لم تمتلئ وقيل معناه لا مزيد أي ليس عندي موضع للزيادة فهي على هذا قد امتلأت والأول أظهر وأرجح، لما ورد في الحديث لا يزال جهنم يلقي فيها وتقول هل من مزيد حتى يلقي فيها الجبار قدمه، وفي الحديث كلام ليس هذا موضعه، والمزيد يحتمل أن يكون مصدرًا كالمحيض أو اسم مفعول فإن كان مصدرًا فوزنه مفعول وإن كان اسم مفعول فوزنه مفعول ﴿وَأَزْلَفَتْ الْجَنَّةُ﴾ أي قربت ثم أكد كذلك بقوله غير بعيد ﴿لِكُلِّ أَوَّابٍ﴾ أي كثير الرجوع إلى الله فهو من آب يؤوب إذا رجع، وقيل هو المسيح الله من قوله: ﴿يَا أَجْبَالُ أَوْبِي مَعَ﴾ [سبأ: ١٠] ﴿حَفِيظٌ﴾ أي حافظ لأوامر الله فيفعلها ولنواهيه فيتركها ﴿مَنْ خَفِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ﴾ أي اتقى الله وهو غائب عن الناس، فالمجروح في موضع الحال ومن خشي بدل أو مبتدأ، فإن قيل: كيف قرن بالخشية الاسم الدال على الوحمة؟ فالجواب إن ذلك لقصد المبالغة في الثناء على من يخشى الله لأنه يخشاه مع علمه برحمته وعفوه، وقال ذلك الزمخشري: ويحتمل أن يكون الجواب عن ذلك أن الرحمن صليو يستعمل استعمالك الاسم الذي ليس بصفة كقولنا الله ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ قيل معناه النظر إلى وجه الأرض، كقوله: ﴿الْحُسْنَى وَزِيَادَةُ﴾ [يونس: ٢٦] وقيل يعني ما لم يخطر على قلوبهم كما ورد في

مِنْ مَّحِيصٍ ﴿٣٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٣٨﴾ فَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٣٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَادْبَارَ السُّجُودِ ﴿٤٠﴾ وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٤١﴾ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ﴿٤٢﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾ يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ

الحديث مما يرويه النبي ﷺ عن ربه أنه قال: «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» ﴿هُم أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ الضمير في هم للقرون المتقدمة، وفي منهم لكفار قريش ﴿فَتَقَبُّوا فِي الْبِلَادِ﴾ أي طافوا فيها وأصله دخولها من أنقابها أو من التنقب عن الأمر، بمعنى البحث عنه ﴿هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ﴾ أي قالوا هل من مهرب من الله أو من العذاب ﴿لَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ أي قلب واع يعقل ويفهم ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ أي استمع وهو حاضر القلب ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ اللغوب الإعياء والتعب ﴿فَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ يعني كفار قريش وغيرهم ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ يحتمل أن يريد التسييح باللسان، أو يريد الصلاة وقد ذكر الزمخشري فيه الوجهين وقال ابن عطية: معناه صل بإجماع من المتأولين، وهي على هذا إشارة إلى الصلوات الخمس فقبل طلوع الشمس الصبح وقبل الغروب الظهر والعصر ومن الليل المغرب والعشاء، وقيل هي النوافل ﴿وَأَدْبَارَ السُّجُودِ﴾ قال عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما: الركعتين بعد المغرب وقال ابن عباس هي النوافل بعد الفرائض، وقيل الوتر ﴿وَاسْتَمِعْ﴾ معناه انتظر فهو عامل في يوم يناد على أنه مفعول به صريح، وقيل المعنى استمع لما نقص عليك من أهوال القيامة فعلى هذا لا يكون عاملاً في يوم يناد فيوقف على استمع والأول أظهر ﴿يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ المنادي هنا إسرافيل الذي ينفخ في الصور، وقيل إنما وصفه بالقرب لأنه يسمعه جميع الخلق، وقيل المكان صخرة بيت المقدس، وإنما وصفها بالقرب لقربها من مكة، وقيل لقربها من السماء، لأنها أقرب إلى الأرض إلى السماء بثمانية عشر ميلاً وهذا ضعيف ﴿يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ يعني خروج الناس من القبور و﴿يَوْمَ تَشَقُّقُ﴾ العامل في هذا الظرف معنى قوله: ﴿حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ أو هو بدل مما قبله ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ أي بقهار تفههم على الإيمان كقوله: ﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُضْطَرٍ﴾ وقيل إخبار بأنه ﷺ رؤوف بهم غير جبار عليهم وهذا أظهر ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ كقوله: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ

عَلَيْنَا سِيرٌ ﴿٤٤﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ﴿٤٥﴾

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.   
 ﴿٤٤﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ﴿٤٥﴾

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿[فاطر: ١٨] لَأنه لا ينفع التذكير إلا من يخاف.

## سورة الذاريات

مكية وآياتها ٦٠ نزلت بعد الأحقاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالذَّارِيَاتِ ذُرُورًا ﴿١﴾ فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا ﴿٢﴾ فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا ﴿٣﴾ فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا ﴿٤﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ﴿٥﴾ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ﴿٦﴾ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ﴿٧﴾ إِنَّكُمْ لَعِىَ قَوْلٍ مُتَخَلِّفٍ ﴿٨﴾ يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنَ أُنْفَكُ ﴿٩﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرُورًا﴾ هي الرياح تذر التراب وغيره، ومنه قوله تعالى: ﴿تَذَرُوهُ الرِّيحُ﴾ [الكهف: ٤٥] وانتصب ذرورًا على المصدرية ﴿فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا﴾ هي السحاب تحمل المطر والوقر الحمل وهو مفعول به ﴿فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا﴾ هي السفن تجري في البحر وإعراب يُسْرًا صفة لمصدر محذوف ومعناه بسهولة ﴿فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا﴾ هي الملائكة تقسم أمر الملكوت من الأرزاق والآجال وغير ذلك، وأمرًا مفعول به، وقيل إن الحاملات وقرًا: السفن، وقيل جميع الحيوان الحامل، وقيل إن الجاريات يسرًا: السحاب، وقيل الجواري من الكواكب والأول أشهر وهو قول علي بن أبي طالب ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ هذا جواب القسم ويحتمل توعدون أن يكون من الوعد أو من الوعيد والأظهر أنه يراد به البعث في الآخرة وهو يشمل الوعد والوعيد ﴿وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ﴾ الدين هنا الجزاء، وقيل الحساب ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾ أي ذات الطرائق مثل الطرائق التي تكون في الماء إذا هبت عليه



قُلِ الْخَرَّاصُونَ ﴿١١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمَرَةٍ سَاهَوْنَ ﴿١٢﴾ يَسْتَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ ﴿١٣﴾ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴿١٤﴾ ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَسْتَعِجِلُونَ ﴿١٥﴾ إِنَّ الْمَتِّينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٦﴾ آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ﴿١٧﴾ كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٨﴾ وَبِالْآسَافِ هُمْ

الرياح، وكذلك حبك الزرع وهي الطرائق التي فيه وقيل الحبك النجوم وقيل زينة السماء وقيل حُسن خلقتها وواحد الحبك حبك أو حبيكة ﴿إِلَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُتخَلِّفٍ﴾ يحتمل أن يكون خطاباً لجميع الناس لأنهم اختلفوا فمنهم مؤمن ومنهم كافر، ويحتمل أن يكون خطاباً للكفار خاصة لأنهم اختلفوا فقال بعضهم ساحر، وقال بعضهم كاهن، وقال بعضهم شاعر ﴿يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ﴾ معنى يؤفك يضرف، والضمير في عنه يحتمل أربعة أوجه أحدها أن يكون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو للقرآن أو للإسلام والمعنى يصرف عن الإيمان به من صرف أي من سبق في علم الله أنه مصروف، الثاني أن يكون الضمير لما توعدون أو للدين والمعنى يصرف عن الإيمان به من صرف. الثالث أن يكون الضمير للقول المختلف والمعنى يصرف عن ذلك القول إلى الإسلام من قضى الله بسعادته، وهذا القول حسن إلا أن عُزف الاستعمال في أفك ويؤفك إنما هو في العُزف من خير إلى شر وهذا من شر إلى خير. الرابع أن يكون الضمير للقول المختلف وتكون عن سبية والمعنى يصرف بسبب ذلك القول من صرف عن الإيمان ﴿قُلِ الْخَرَّاصُونَ﴾ دعاء عليهم كقولهم قاتلك الله، وقيل قتل بمعنى لعن، قال ابن عطية واللفظ لا يقتضي ذلك وقال الزمخشري أصله الدعاء بالقتل، ثم جرى مجرى لعن وقبح، والخراصون الكذابون، وأصل الخرص التخمين والقول بالظن والإشارة إلى الكفار، وقيل إلى الكهان والأول أظهر ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي غَمَرَةٍ سَاهَوْنَ﴾ الغمرة ما يغطي عقل الإنسان وأصله من غمرة الماء والمراد به هنا الجهلة والغفلة عن النظر ﴿يَسْتَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ أي يقولون متى يوم الدين على وجه الاستبعاد والاستخفاف ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ هذا جواب عن سؤالهم، ومعنى يفتنون يحرقون ويعذبون، ومنه قيل للحرة فتين لأن الشمس أحرقت حجارتها، ويحتمل أن يكون يومهم معرباً والعامل فيه مضممر تقديره يقع ذلك يوم هم على النار يفتنون، وأن يكون مبيثاً لإضافته إلى مبني، وعلى هذا يجوز أن يكون في موضع نصب بالفعل المضممر حسبما ذكرنا أو في موضع رفع والتقدير هو يوم هم على النار يفتنون ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ أي يقال لهم ذوقوا حرقكم ﴿آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ يعني يأخذون في الجنة ما أعطاهم ربهم من الخيرات والنعيم، وقيل والمعنى آخذين في الدنيا ما آتاهم ربهم من شرعه، والأول أظهر وأرجح لدلالة الكلام عليه ﴿كَانُوا

يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢٠﴾ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٢﴾ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِفُونَ ﴿٢٣﴾

قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٨﴾ الهجوع النوم وفي معنى الآية قولان: أحدهما وهو الصحيح أنهم كانوا ينامون قليلاً من الليل ويقطعون أكثر الليل بالسهر في الصلاة والتضرع والدعاء، والآخر أنهم كانوا لا ينامون بالليل قليلاً ولا كثيراً، ويختلف الإعراب باختلاف المعنيين فأما على القول الأول ففي الإعراب أربعة أوجه: الأول أن يكون قليلاً خبر كانوا وما يهجعون فاعل بقليلًا، لأن قليلاً صفة مشبهة باسم الفاعل، وتكون ما مصدرية، والتقدير كانوا قليلاً هجوعهم من الليل، والثاني مثل هذا إلا أن ما موصولة والتقدير كانوا قليلاً الذي يهجعون فيه من الليل، والثالث أن تكون ما زائدة، وقليلاً ظرف، والعامل فيه يهجعون، والتقدير كانوا يهجعون وقتاً قليلاً من الليل، والرابع مثل هذا إلا أن قليلاً صفة لمصدر محذوف، والتقدير كانوا يهجعون هجوعاً قليلاً، وأما على القول الثاني ففي الإعراب وجهان: أحدهما أن تكون ما نافية، وقليلاً ظرف، والعامل فيه يهجعون، والتقدير كانوا ما يهجعون قليلاً من الليل، والآخر أن تكون ما نافية، وقليلاً خبر كان، والمعنى كانوا قليلاً في الناس، ثم ابتداء بقوله من الليل ما يهجعون وكلا الوجهين باطل عند أهل العربية، لأن ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها فظهر ضعف هذا المعنى لبطلان إعرابه ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ أي يطلبون من الله مغفرة ذنوبهم، والأسحار آخر الليل، وقد جاء في الحديث أن الله تعالى يقول في الثلث الآخر من الليل: مَنْ يَسْتَغْفِرْنِي فَأَغْفِرْ لَهُ، وقيل معنى يستغفرون يصلون وهذا بعيد من اللفظ ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ الحق هنا نوافل الصدقات، وقيل المراد الزكاة وهذا بعيد لأن الآية مكية، وإنما فرضت الزكاة بالمدينة، وقيل إن الآية منسوخة بالزكاة، وهذا لا يحتاج إليه لأن النسخ إنما يكون مع التعارض، ولا تعارض بين الزكاة والنوافل وتسمية النوافل بالحق كقوله حقاً على المحسنين، وإن كان غير واجب، وقال بعض العلماء حق سوى الزكاة ورَّجحه ابن عطية واختلف الناس في المحروم حتى قال الشعبي أعياني أن أعلم ما المحروم، وقيل المحروم الذي ليس له في بيت المال سهم، وقيل الذي أُجِحت ثمرته، وقيل الذي ماتت ماشيته، وقيل هو الكلب وهذه أمثلة، والمعنى الجامع لها أن المحروم الذي حرمه الله المال بأي وجه كان ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ إشارة إلى ما في خلقه الإنسان من الآيات والعبر، ولقد قال بعض العلماء فيه أن فيه خمسة آلاف حكمة، وقال بعضهم الإنسان نسخة مختصرة من العالم ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾  
 فَرَأَى إِلَيْكَ أَهْلِيهِ فَجَاءَ بِعَجَلٍ سَمِينٍ ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا  
 تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِعَلِيمٍ ﴿٢٨﴾ فَأَقْبَلَتْ أَمْرَاتُهُ فِي صَرَفٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿٢٩﴾ قَالُوا  
 كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٣٠﴾ \* قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٣١﴾ قَالُوا إِنَّا  
 أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابَ مِنْ طِينٍ ﴿٣٣﴾ مُّسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ﴿٣٤﴾ فَأَخْرَجْنَا

معنى في السماء رزقكم المطر، وقيل القضاء والقدر، ويحتمل أن يكون ما توعدون من  
 الوعد والوعيد والكل في السماء، ولذلك قيل يعني الجنة والنار، وقيل الخير والشر **﴿إِنَّهُ  
 لَحَقٌّ﴾** هذا جواب القسم، والضمير لما تقدم من الآيات أو الرزق أو لما توعدون **﴿مَثَلُ مَا  
 أَنْكُمْ تَنْطِقُونَ﴾** أي حق مثل نطقكم لا يمكن الشك فيه، وما زائدة: وقرئ مثل بالنصب  
 والرفع صفة لحق، والنصب على الحال من حق أو من الضمير المستتر فيه أو صفة لحق  
 وبني لإضافته إلى مبني أو لتركيبه مع ما فيصير نحو أينما وكلما **﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ  
 إِبْرَاهِيمَ الْكَافِرِينَ﴾** المراد بالاستفهام في مثل هذا التفضيح والتهويل، وضيف إبراهيم هم  
 الملائكة الذين جاؤوا ليبشروه بالولد وبإهلاك قوم لوط، ووصفهم بالمكرمين لأنهم  
 مكرمون من عند الله، ولأن إبراهيم عليه السلام أكرمهم لأنه خدمهم بنفسه وعجل لهم  
 الضيافة والعامل في إذ دخلوا على هذا: المكرمين، ويحتمل أن يكون العامل فيه محذوف  
 تقديره اذكر **﴿فَقَالُوا سَلَامًا﴾** نصب هذا لأنه في معنى الطلب وهو مفعول بفعل مضمّر،  
 ورفع الثاني لأنه خبر تقديره أمري سلام، وهذا على أن يكون السلام بمعنى السلامة، وإن  
 كان بمعنى التحية فإنما رفع الثاني ليدل على إثبات السلام فيكون قد حيّاهم بأكثر ما حيّوه  
 وينتصب السلام الأول على هذا على المصدرية تقديره سلّمنا عليك سلامًا، ويرفع الثاني  
 بالابتداء تقديره: سلام عليكم قوم منكرون أي لم يعرفهم **﴿قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾** يحتمل أن  
 يكون ألا حُضًّا على الأكل أو تكون الهمزة للإنكار دخلت على لا النافية **﴿فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ  
 خِيفَةً﴾** إنما خاف منهم لما لم يأكلوا **﴿وَبَشِّرُوهُ بِعَلَامٍ عَلِيمٍ﴾** هو إسحق عليه السلام لقوله: **﴿فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقٍ﴾** [هود: ٧١] **﴿فِي صَرَّةٍ﴾** أي صيحة، وذلك قولها: يا ويلتا ألد وأنا  
 عجوز وهو من صر القلم وغيره إذا صوّت، وقيل معناه في جماعة من النساء **﴿فَصَكَّتْ  
 وَجْهَهَا﴾** أي ضربته خياء منهم وتعجبًا من ولادتها وهي عجوز **﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾**  
 تقديره أنا عجوز عقيم فكيف ألد أو تقديره أنلد عجوز عقيم **﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ﴾** أي ما  
 شأنكم وخبركم، والخطب أكثر ما يقال في الشدائد **﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾**

مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٥﴾ فَمَا وَحَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٦﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٣٧﴾ وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣٨﴾ فَتَوَلَّىٰ بِرُكْبِهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْتَهُ وَخُوذَهُ فَنَبَذْتَهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٤٠﴾ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴿٤١﴾ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ ﴿٤٢﴾ وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٤٣﴾ فَفَعَتُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٤٤﴾ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْصِرِينَ ﴿٤٥﴾ وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٤٦﴾ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ﴿٤٨﴾ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾ فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مَتْنٌ نَذِيرٌ

يعني قوم سيدنا لوط وقد ذكرنا الحجارة ومسومة في هود ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الضمير المجرور لقرية قوم سيدنا لوط لأن الكلام يدل عليها وإن لم يتقدم ذكرها والمراد بالمؤمنين لوط وأهله: أمرهم الله بالخروج من القرية لينجوا من العذاب الذي أصاب أهلها، ووصفهم بالمؤمنين وبالمسلمين لأنهم جمعوا الوصفين وقد ذكرنا معنى الإسلام والإيمان في الأحزاب ﴿وَفِي مُوسَى﴾ معطوف على قوله: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾ أو على قوله: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً﴾ ﴿فَتَوَلَّىٰ بِرُكْبِهِ﴾ معنى تولى أعرض عن الإيمان وركنه سلطانه وقوته ﴿وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ أي قالوا إن موسى ساحر أو مجنون: فأو للشك أو للتقسيم، وقيل بمعنى الواو وهذا ضعيف ولا يستقيم هنا ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ أي فعل ما يلام عليه يعني فرعون ﴿الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ وصفها بالعقم لأنها لا بركة فيها من إنشاء المطر أو إلقاح الشجر ﴿كَالرَّمِيمِ﴾ أي الفاني المنقطع والعموم هنا يراد به الخصوص فيما أذن للريح أن تهلكه ﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ﴾ فيه قولان: أحدهما أن الحين هي الثلاثة الأيام بعد عقرهم الناقة والآخر أن الحين من بعد ما بعث صالح عليه السلام إلى حين هلاكهم، وعلى هذا يكون فعتوا مترتباً بعد تمتعهم، وأما على الأول فيكون إخباراً عن حالهم غير مرتب على ما قبله ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ يعني الصيحة التي صاحها جبريل ﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ أي يعاينونها لأنها كانت بالنهار ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ أي بقوة وانتصاب السماء بفعل مضمَر ﴿وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها أن معناه قادرون فهو من الوسع وهو الطاقة، ومنه على الموسع قدره أي القوي على الإنفاق، والآخر جعلنا السماء واسعة أو جعلنا بينها وبين الأرض سعة، والثالث أوسعنا الأرزاق بمطر السماء ﴿فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ﴾ الماهد الموطىء للموضع ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ أي نوعين مختلفين

مُتَيْنٌ ﴿٥١﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥٢﴾ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مِن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٥٣﴾ أَتَوَاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٥٤﴾ قَوْلٌ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ ﴿٥٥﴾ وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَئِي تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٧﴾ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ﴿٥٨﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٩﴾ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِّثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعِظُونَ ﴿٦٠﴾ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٦١﴾

كالليل والنهار، والسود والبياض، والصحة والمرض وغير ذلك ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ أمر بالرجوع إليه بالتوبة والطاعة وفي اللفظ تحذير وترهيب ﴿أَتَوَاصَوْا بِهِ﴾ توقيف وتعجب أي هم بمثابة مَنْ أوصى بعضهم بعضًا أن يقول ذلك ﴿قَوْلٌ عَنْهُمْ﴾ منسوخ بالسيف ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ﴾ أي قد بلغت الرسالة فلا لوم عليك ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ قيل معناه خلقتهم لكي أمرهم بعبادتي، وقيل ليتذللوا إليّ فإن جميع الإنس والجن متذلل ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِّزْقٍ﴾ أي ما أريد أن يرزقوا أنفسهم ولا غيرهم ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾ أي لا أريد أن يطعموني لأنني مُتَزَّهٍ عن الأكل وعن صفات البشر، وأنا غنيّ عن العالمين، وقيل المعنى ما أريد أن يطعموا عبيدي، فحذف المضاف تجوزًا، وقيل معناه ما أريد أن ينفعوني لأنني غنيّ عنهم، وعبر عن النفع العام بالإطعام، والأول أظهر ﴿الْمَتِينُ﴾ أي الشديد القوة ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا﴾ الذنوب النصيب ويريد به هنا نصيبًا من العذاب، وأصل الذنوب الدلو، والمراد بالذين ظلموا كفار قريش، وبأصحابهم مَنْ تقدّم من الكفار ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ يحتمل أن يريد يوم القيامة أو يوم هلاكهم بيد الأول أرجح لقوله في المعارج ﴿ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ [المعارج: ٤٤] يعني يوم القيامة.

## سورة الطور

مكية وآياتها ٤٩ نزلت بعد السجدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالطُّورِ ﴿١﴾ وَكَتَبَ مَسْطُورٍ ﴿٢﴾ فِي رَقٍ مَّنْشُورٍ ﴿٣﴾ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ﴿٤﴾ وَالسَّفِّ الْمَرْفُوعِ ﴿٥﴾  
وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ﴿٦﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوْفُعٌ ﴿٧﴾ مَّا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ﴿٨﴾ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴿٩﴾ وَتَسِيرُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالطُّورِ﴾ هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام، وقيل الطور كل جبل فكأنه أقسم بجنس الجبال ﴿وَكُتِبَ مَسْطُورٍ﴾ قيل هو اللوح المحفوظ، وقيل القرآن، وقيل صحائف الأعمال ﴿فِي رَقٍ مَّنْشُورٍ﴾ الرق في اللغة الصحيفة، وخصّص في العُزف بما كان من جلد، والمنشور خلاف المطوي ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ هو بيت في السماء السابعة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك، لا يعودون إليه أبدًا وبهذا عمرانه، وهو حيال الكعبة، وقيل البيت المعمور الكعبة وعمرانها بالحجاج والطائفين، والأول أظهر، وهو قول علي وابن عباس ﴿وَالسَّفِّ الْمَرْفُوعِ﴾ يعني السماء ﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ هو بحر الدنيا، وقيل بحر في السماء تحت العرش والأول أظهر وأشهر، ومعنى المسجور المملوء ماء، وقيل الفارغ من الماء، ويروى أن البحار يذهب ماؤها يوم القيامة، واللغة تقتضي الوجهين: لأن اللفظ من الأضداد، وقيل معناه الموقد نازًا من قولك سجرت الثور، واللغة أيضًا تقتضي هذا، وروى

الْجِبَالُ سَيْرًا ﴿١١﴾ قَوْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٢﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴿١٣﴾ يَوْمَ يَدْعُوتُ إِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَا ﴿١٤﴾ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿١٥﴾ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٦﴾ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿١٨﴾ فَكِهِينَ بِمَا آتَاهُمُ رَبُّهُمْ وَوَقَّهَهُمُ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿١٩﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى سُورٍ مَصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٢١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ

أن جهنم في البحر ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ هذا جواب القسم، ويعني عذاب الآخرة ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ أي تجيء وتذهب، وقيل تدور، وقيل تشقق، والعامل في الظرف واقع ودافع أو محذوف ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ﴾ الخوض التخبط في الأباطيل شبه بخوض الماء ﴿يَوْمَ يَدْعُوتُ﴾ أي يدفعون بتعنيف، ويوم بدل من الظرف المتقدم ﴿أَفَسِحْرٌ هَذَا﴾ توبيخ للكفار على ما كانوا يقولونه في الدنيا من أن القرآن سحر ﴿أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ توبيخ أيضًا لهم وتهكم بهم أي هل أنتم لا تبصرون هذا العذاب الذي حل بكم كما كنتم في الدنيا لا تبصرون الحقائق ﴿فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا﴾ ليس المراد بذلك الأمر بالصبر ولا النهي عنه وإنما المراد التسوية بين الصبر وعدمه في أن كل واحد من الحالين لا ينفعهم ولا يخفف عنهم شيئًا من العذاب ﴿إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ هذا تعليل لما ذكر من عذابهم، وليس تعليلًا للصبر ولا لعدمه كما قال بعض الناس ﴿فَاكِهِينَ﴾ يحتمل أن يكون معناه أصحاب فاكهة فيكون نحو لابن وتامر أو يكون من الفكاهة بمعنى السرور ﴿وَوَقَّاهُمْ﴾ معطوف على قوله في جنات أو على آتاهم ربهم، أو تكون الواو للحال ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ أي يقال لهم كلوا ﴿هَنِيئًا﴾ صفة لمصدر محذوف تقديره كلوا أكلًا هنيئًا، ويحتمل أن يكون وقع موقع فعل تقديره هناكم الأكل والشرب ﴿بِحُورٍ عِينٍ﴾ الحور: جمع حوراء وهي الشديدة بياض بياض العين وسواد سوادها، والعين جمع عيناء وهي الكبيرة العينين مع جمالها، وإنما دخلت الباء في قوله بحور لأنه تضمن قوله زوجهنهم معنى قرناهم، قاله الزمخشري وقال إن الذين آمنوا معطوف على بحور عين أي قرناهم بحور للتلذذ بهن، وبالذين آمنوا للأنس معهم والأظهر أن الكلام تم في قوله: ﴿بِحُورٍ عِينٍ﴾ ويكون والذين آمنوا مبتدأ خبره الحقنا ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ معنى الآية ما ورد في الحديث الشريف أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إن الله يرفع ذرية المؤمن في درجته في الجنة»، وإن كانوا دونه في العمل لتقر بهم عينه، فذلك كرامة للأبناء بسبب الآباء، قيل إن ذلك في الأولاد الذين ماتوا صغارًا،

ذُرِّيَّتَهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴿٢١﴾  
وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢٢﴾ يَنْتَازِعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَيُطَوِّفُ  
عَلَيْهِمْ غُلَامَانُ لَهُمَا كَأْنَهُمْ لُؤْلُؤُ مَكْنُونٌ ﴿٢٤﴾ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٥﴾ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي  
أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴿٢٦﴾ فَمَنْ أَلَّهَ عَلَيْنَا وَوَقَّعْنَا عَذَابَ السُّمُورِ ﴿٢٧﴾ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ  
هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿٢٨﴾ فَذَكَرْنَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴿٢٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ

وقيل على الإطلاق في الأبناء المؤمنين، وبإيمان في موضع الحال من الذرية، والمعنى أنهم اتبعوا آباءهم في الإيمان، وقال الزمخشري إن هذا المجرور يتعلق بالحقنا، والمعنى عنده بسبب الإيمان ألحقنا بهم ذريتهم، والأول أظهر، فإن قيل: لِمَ قال بإيمان بالتنكير؟ فالجواب: أن المعنى بشيء من الإيمان لم يكونوا به أهلاً لدرجة آبائهم ولكنهم لحقوا بهم كرامة للآباء، فالمراد تقليل إيمان الذرية ولكنه رفع درجتهم فكيف إذا كان إيماناً عظيماً ﴿وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي ما أنقصناهم من ثواب أعمالهم بل وقينا لهم أجورهم، وقيل المعنى ألحقنا ذريتهم بهم وما نقصناهم شيئاً من ثواب أعمالهم بسبب ذلك بل فعلنا ذلك تفضلاً زيادة إلى ثواب أعمالهم والضمير على القولين يعود على الذين آمنوا، وقيل إنه يعود على الذرية ﴿كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ أي مرتتهن، فإما أن تُنجيه حسناته، وإما أن تهلكه سيئاته ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ﴾ الإمداد هو الزيادة مرة بعد مرة ﴿يَنْتَازِعُونَ فِيهَا كَأْسًا﴾ أي يتعاطونها إذ هم جلساء على الشراب ﴿لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ﴾ اللغو الكلام الساقط والتأيم الذنب فهي بخلاف خمر الدنيا ﴿غُلَامَانُ لَهُمَا﴾ يعني خدامهم ﴿كَأْنَهُمْ لُؤْلُؤُ مَكْنُونٌ﴾ اللؤلؤ الجوهر، والمكنون المصون، وذلك لحسنه وقيل هو الذي لم يخرج من الصدف ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ أي كنا في الدنيا خائفين من الله، والإشفاق شدة الخوف ﴿السُّمُورُ﴾ أشد الحر وقيل هو من أسماء جهنم ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ﴾ يحتمل أن يكون بمعنى نعبد، أو من الدعاء بمعنى الرغبة، ومن قبل يعنون في الدنيا قبل لقاء الله ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ البر الذي يبر عباده ويحسن إليهم، وقرئ أنه بفتح الهمزة على أن يكون مفعولاً من أجله، أو يكون هذا اللفظ هو المدعو به، وقرئ بكسرهما على الاستئناف ﴿فَذَكَرْنَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾ هذا خطاب للنبي ﷺ أي ذكر الناس ثم نفى عنه ما نسب إليه الكفار من الكهانة والجنون. ومعنى بنعمة ربك: بسبب إنعام الله عليك ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ﴾ أم في هذا الموضع وفيما بعده



بِهِ رَبِّ الْمُنُونِ ﴿٢١﴾ قُلْ تَرَبُّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرِصِينَ ﴿٢٢﴾ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونَ ﴿٢٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٤﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴿٢٦﴾ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴿٢٧﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكَ أَمْ هُمُ الْمُصْطَبِرُونَ ﴿٢٨﴾ أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٩﴾ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ﴿٣٠﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿٣١﴾ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴿٣٢﴾

للاستفهام بمعنى الإنكار، والتريص الانتظار، ورب المنون حوادث الدهر، وقيل الموت، وكانت قریش قد قالت إنما هو شاعر تنتظر به رب المنون فيهلك كما هلك من كان قبله من الشعراء كزهير والنابعة ﴿قُلْ تَرَبُّصُوا﴾ أمر على وجه التهديد ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا﴾ الأحلام العقول: أي كيف تأمرهم عقولهم بهذا، والإشارة إلى قولهم هو شاعر أو إلى ما هم عليه من الكفر والتكذيب، وإسناد الأمر إلى الأحلام مجاز كقوله أصلاتك تأمرك ﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونَ﴾ أم هنا بمعنى بل، ويحتمل أن تكون بمعنى بل وهمزة الاستفهام بمعنى الإنكار كما هي في هذه المواضع كلها ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ﴾ أي اختلقه من تلقاء نفسه وضمير الفاعل لرسول الله ﷺ وضمير المفعول للقرآن ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ رد عليهم وإقامة حجة عليهم، والأمر هنا للتعجيز ﴿أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال أحدها أن معناه أم خلقوا من غير رب أنشأهم واستعبدهم، فهم من أجل ذلك لا يعبدون الله: الثاني أم خلقوا من غير أب ولا أم كالجملات فهم لا يؤمرون ولا ينهون كحال الجمادات: الثالث أم خلقوا من غير أن يحاسبوا ولا يجازوا بأعمالهم فهو على هذا كقوله: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [المؤمنون: ١١٥] ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ معناه أم الخالقون لأنفسهم بحيث لا يعبدون الخالق أم هم الخالقون للمخلوقات بحيث يتكبرون ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكَ﴾ المعنى عندهم خزائن الله بحيث يستغنون عن عبادته، وقيل عندهم خزائن الله بحيث يعطون من شاءوا أو يمنعون من شاءوا، ويخصون بالنبوة من شاءوا ﴿أَمْ هُمُ الْمُصْطَبِرُونَ﴾ أي الأرباب الغالبون، وقيل المسيطر المسلط القاهر ﴿أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾ يعني أم لهم سلّم يصعدون به إلى السماء فيسمعون ما تقول الملائكة بحيث يعلمون صحة دعواهم ثم عجزهم بقوله: ﴿فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ أي بحجة واضحة على دعواهم ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾ معناه أنسألهم على الإسلام أجرة فيثقل عليهم غرمها فيشق عليهم اتباعك ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾ المعنى عندهم علم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه حتى يقولوا لا نبعث وإن بعثنا لا نعذب، وقيل المعنى

يُرِيدُونَ كَيْدًا ۖ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴿٤٣﴾ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٣﴾ وَإِنْ يَرَوْا  
كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ﴿٤٤﴾ فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٥﴾ يَوْمَ  
لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا  
يَعْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ  
النُّجُومِ ﴿٤٩﴾

فهم يكتبون للناس سُنتًا وشرائع من عبادة الأصنام وتسبب السوائب وشبه ذلك ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ إشارة إلى كيدهم في دار الندوة بالنبي ﷺ حيث تشاوروا في قتله أو إخراجة ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ أي المغلوبون في الكيد، والذين كفروا يعني مَنْ تقدّم الكلام فيهم وهم كفار قريش فوضع الظاهر موضع المضمّر، ويحتمل أن يريد جميع الكفار ﴿أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ المعنى هل لهم إله غير الله يعصمهم من عذاب الله ويمنعهم منه وحصر الله في هذه الآية جميع المعاني التي توجب التكبر والبُعد من الدخول في الإسلام ونفاها عنهم ليبين أن تكبرهم من غير موجب وكفرهم من غير حجة ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ﴾ كانوا قد طلبوا أن ينزل عليهم كِسْفًا من السماء، فالمعنى أنهم لو رأوا الكِسْفَ ساقطًا عليهم لبلغ بهم الطغيان والجهل والعناد أن يقولوا ليس بكِسْفٍ وإنما هو سحب مركوم: أي كثيف بعضه فوق بعض ﴿فَذَرَهُمْ﴾ منسوخ بالسيف ﴿يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ يعني يوم القيامة والصعقة فيه هي النفخة الأولى، وقيل غير ذلك والصحيح ما ذكرنا لقوله في المعارج عن يوم القيامة: ﴿ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ [المعارج: ٤٤]، ﴿عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ يعني قتلهم يوم بدر وقيل الجوع بالقحط، وقيل عذاب القبر ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ أي اصبر على تكذيبهم لك وإمهالتهم لنا فإننا نريك ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها أنه قول سبحان الله، ومعنى حين تقوم من كل مجلس، وقيل أراد حين تقوم وتقعّد، وفي كل حال وجعل القيام مثلاً. الثاني أنه الصلوات النوافل؛ والثالث أنه الصلوات الفرائض، فحين تقوم الظهر والعصر: أي حين تقوم من نوم القائلة، ومن الليل المغرب والعشاء، وإدبار النجوم: الصبح ومن قال هي النوافل جعل إدبار النجوم ركعتي الفجر.

## سورة النجم

مكية إلا آية ٣٢ فمدنية وآياتها ٦٢ نزلت بعد الإخلاص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴿٥﴾ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ﴿٧﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ﴿٨﴾ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ ﴿٩﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها أنها الشربا لأنها غلب عليها التسمية بالنجم، ومعنى هوى غرب وانتشر يوم القيامة، الثاني أنه جنس النجوم، ومعنى هوى كما ذكرنا أو انقضت ترجم الشياطين. الثالث أنه من نجوم القرآن وهي الجملة التي تنزل، وهوى على هذا معناه نزل ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾ هذا جواب القسم، والخطاب لقريش وصاحبكم هو النبي ﷺ فنفى عنه الضلال والغى، والفرق بينهما أن الضلال بغى قصد والغى بقصد وتكسب ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ أي ليس يتكلم بهواه وشهوته إنما يتكلم بما يوحى الله إليه ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ يعني القرآن ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ ضمير المفعول للقرآن أو للنبي ﷺ، والشديد القوى: جبريل، وقيل الله تعالى، والأول أرجح لقوله: ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ﴾ [التكوير: ٢٠] والقوى جمع قوة ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ أي ذو قوة، وقيل ذو هيئة حسنة، والأول هو الصحيح في اللغة ﴿فَاسْتَوَى﴾ أي استوى جبريل في

أَوْ أَدْنَى ﴿٩﴾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴿١٠﴾ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ﴿١١﴾ أَفَتَمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ

الجو إذ رآه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو بجراء، وقيل معنى استوى ظهر في صورته على ستمائة جناح قد سد الأفق بخلاف ما كان يتمثل به من الصور إذا نزل بالوحي، وكان ينزل في صورة دحية ﴿وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى﴾ الضمير لجبريل وقيل لسيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم والأول أصح ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ الضميران لجبريل أي دنا من سيدنا محمد ﷺ فتدلى في الهواء وهو عند بعضهم من المقلوب تقديره فتدلى فدنا ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ القاب مقدار المسافة أي كان جبريل من سيدنا محمد عليهما الصلاة والسلام في القُرب بمقدار قوسين عربيتين، ومعناه من طرف العود إلى الطرف الآخر، وقيل من الوتر إلى العود، وقيل ليس القوس التي يرمى بها، وإنما هي ذراع تُقاس بها المقادير ذكره الثعلبي وقال إنه من لغة أهل الحجاز وتقدير الكلام فكان مقدار مسافة جبريل من سيدنا محمد عليهما الصلاة والسلام مثل أي قوسين ثم حذفت هذه المضافات، ومعنى أو أدنى أو أقرب أو هنا مثل قوله أو يزيدون وأشبه التأويلات فيها أنه إذا نظر إليه البشر احتمل عنده أن يكون قاب قوسين أو يكون أدنى، وهذا الذي ذكرنا أن هذه الضمائر المتقدمة لجبريل هو الصحيح، وقد ورد ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث الصحيح، وقيل إنها لله تعالى، وهذا القول يردّ عليه الحديث والعقل إذ يجب تنزيه الله تعالى عن تلك الأوصاف من الدنو والتدلي وغير ذلك ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ في هذه الضمائر ثلاثة أقوال: الأول أن المعنى أوحى الله إلى عبده محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما أوحى. الثاني أوحى الله إلى عبده جبريل ما أوحى، وعاد الضمير على الله في القولين لأن سياق الكلام يقتضي ذلك وإن لم يتقدم ذكره، فهو كقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١]. الثالث أوحى جبريل إلى عبد الله محمد ما أوحى، وفي قوله ما أوحى إبهام مُراد يقتضي التفعيم والتعظيم ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ﴾ أي ما كذب فؤاد محمد ﷺ ما رآه بعينه بل صدق بقلبه أن الذي رآه بعينه حق والذي رأى هو جبريل يعني حين رآه بمقدار ملاء الأفق، وقيل رأى ملكوت السموات والأرض، والأول أرجح لقوله: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ وقيل الذي رآه هو الله تعالى، وقد أنكرت ذلك عائشة، وسُئِلَ رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ فقال: «نوراني أراه» ﴿أَفَتَمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾ هذا خطاب لقريش، والمعنى أتجادلونه على ما يرى، وكانت قريش قد كذبت لما قال إنه رأى ما رأى ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ أي لقد رأى محمد جبريل عليهما الصلاة والسلام مرة أخرى وهو ليلة الإسراء، وقيل ضمير المفعول لله تعالى، وأنكرت ذلك عائشة، وقالت مَنْ زعم أن

رَأَاهُ نَزَلَهُ أُخْرَى ﴿١٦﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴿١٧﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴿١٨﴾ إِذْ يَنْفَعِي السِّدْرَةَ مَا يَنْفَعُنِي ﴿١٩﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴿٢٠﴾ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴿٢١﴾ أَفَرَأَيْتُمْ اللَّاتَ وَالْعُزَّى ﴿٢٢﴾ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَى ﴿٢٣﴾ أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى ﴿٢٤﴾ تِلْكَ إِذْ قَسَمَ صَبْرَى ﴿٢٥﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَتْهُمَا آتَمَّ

محمدا رأى ربّه ليلة الإسراء فقد أعظم الفرية على الله تعالى ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ هي شجرة في السماء السابعة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «ثمرتها كالقلال وورقها كآذان الفيلة»، وسميت سدره المنتهى لأن إليها ينتهي علم كل عالم ولا يعلم ما وراءها إلا الله تعالى وقيل سميت بذلك لأن ما نزل من أمر الله يلتقي عندها فلا يتجاوزها ملائكة العلوّ إلى أسفل، ولا يتجاوزها ملائكة السفّل إلى أعلى ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ يعني أن الجنة التي وعدّها الله عباده هي عند سدره المنتهى، وقيل هي جنة أخرى تأوي إليها أرواح الشهداء والأول أظهر وأشهر ﴿إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ فيه إبهام لقصد التعظيم، قال ابن مسعود غشيها فراش من ذهب، وقيل كثرة الملائكة، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال: «فغشيها ألوان لا أدري ما هي»، وهذا أولى أن تفسر به الآية ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ أي ما زاغ بصر سيدنا محمد ﷺ عما رآه من العجائب بل أثبتّها وتيقنّها، وما طغى: أي ما تجاوز ما رأى إلى غيره ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ يعني ما رأى ليلة الإسراء من السموات والجنة والنار والملائكة والأنبياء وغير ذلك. ويحتمل أن تكون الكبرى مفعولا أو نعتا لآيات ربّه، والمعنى يختلف على ذلك ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَى﴾ هذه أوثان كانت تُعبد من دون الله فخطب الله من كان يعبدّها من العرب على وجه التوبيخ لهم، وقال ابن عطية: الرؤيا هنا رؤية العين لأن الأوثان المذكورة أجرام مرئية، فأما اللات فصنم كان بالطائف، وقيل كان بالكعبة، وأما العزى فكانت صخرة بالطائف، وقيل شجرة فبعث إليها رسول الله ﷺ خالد بن الوليد فقطعها فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها تدعو بالويل فضربها بالسيف حتى قتلها، وقيل كانت بيتا تعظمه العرب وأصل لفظ العزى مؤنثة الأعز، وأما مناة فصخرة كانت لهذيل وخزاعة بين مكة والمدينة، وكانت أعظم هذه الأوثان، قال ابن عطية: ولذلك قال تعالى: ﴿الثَّالِثَةَ الْآخِرَى﴾ فأكدّها بهاتين الصفتين، وقال الزمخشري الأخرى ذم وتحقير أي المتأخرة الوضعية القدر، ومنه وقالت أخراهم لأولاهم ﴿أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى﴾ كانوا يقولون إن الملائكة وهذه الأوثان بنات الله، فأنكر الله عليهم ذلك أي كيف تجعلون لأنفسكم الأولاد الذكور، وتجعلون لله البنات التي هي عندكم حقيرة بغيضة، وقد ذكر هذا المعنى في النحل وغيرها، ويحتمل أن يكون أنكر

وَمَا آتَاكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ﴿٢٧﴾ أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ﴿٢٨﴾ فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ﴿٢٩﴾ وَكَرَّمْنَا مِنْ مَلَائِكَةٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴿٣٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْاُنْتَى ﴿٣١﴾ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ الظَّنَّ لَا يَغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴿٣٢﴾ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٣٣﴾ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى ﴿٣٤﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بَيْنَا عَمَلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴿٣٥﴾ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعٌ عَمَلًا

عليهم جعل هذه الأوثان شركاء لله تعالى مع أنهم إناث والإناث حقيرة بغضه عندهم ﴿تِلْكَ إِذَا قَسَمْتَ ضِيزَى﴾ أي هذه القسمة التي قسمتكم جائرة غير عادلة يعني جعلهم الذكور لأنفسهم والإناث لله تعالى ووزن ضيزى فعلى بضم الفاء، ولكنها كُسِرَتْ لأجل الياء التي بعدها ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا﴾ الضمير للأوثان، وقد ذكر هذا المعنى في الأعراف في قوله: ﴿اتَّجَادِلُونِي فِي أَسْمَاءٍ﴾ [٧١] ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ يعني أنهم يقولون أقوالاً بغير حجة كقولهم إن الملائكة بنات الله، وقولهم إن الأصنام تشفع لهم وغير ذلك ﴿أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ أم هنا للإنكار، والإنسان هنا جنس بني آدم: أي ليس لأحد ما يتمنى بل الأمر بيد الله وقيل إن الإشارة إلى ما طمع فيه الكفار من شفاعة الأصنام وقيل إلى قول العاصي بن وائل: ﴿لَاؤَيَّتِنِ مَا لَآ وَوَلَدَا﴾ [مريم: ٧٧]، وقيل هو تمني بعضهم أن يكون نبيا، والأحسن حمل اللفظ على إطلاقه ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَائِكَةٍ فِي السَّمَوَاتِ﴾ الآية: رد على الكفار في قولهم إن الأوثان تشفع لهم كأنه يقول الملائكة الكرام لا تغني شفاعتهم شيئا إلا بإذن الله فكيف أوثانكم ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ معناه أن الملائكة لا يشفعون لشخص إلا بعد أن يأذن الله لهم في الشفاعة فيه ويرضى عنه ﴿لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْاُنْتَى﴾ يعني قولهم إن الملائكة بنات الله، ثم رد عليهم بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ ﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي إلى ذلك انتهى علمهم لأنهم علموا ما ينفع في الدنيا، ولم يعلموا ما ينفع في الآخرة ﴿لِيَجْزِيَ﴾ اللام متعلقة بمعنى ما قبلها، والتقدير أن الله ملك أمر السموات والأرض ليجزي الذين أساءوا بما عملوا. وقيل يتعلق بضلّ واهتدى ﴿كَبَائِرَ الْإِثْمِ﴾ ذكرنا الكبائر في النساء ﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ فيه أربعة أقوال: الأول أنه صغائر الذنوب فالاستثناء على هذا منقطع. الثاني أنه الإلمام بالذنوب على وجه الفتنة والسقطة دون دوام

الْمَغْفِرُ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ  
هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴿٢١﴾ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ﴿٢٢﴾ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ﴿٢٣﴾ أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ  
بَرِيءٌ ﴿٢٤﴾ أَمْ لَمْ يَلْبَسْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿٢٥﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴿٢٦﴾ أَلَا نَزَرُ وَإِرْزَ وَرَزَّخَتْ ﴿٢٧﴾ وَأَنَّا إِلَى  
وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴿٢٨﴾ وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى ﴿٢٩﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوَّلَى ﴿٣٠﴾ وَأَنَّا إِلَى  
رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴿٣١﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ﴿٣٢﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا ﴿٣٣﴾ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ

عليها. الثالث أنه ما أَلَمُوا به في الجاهلية من الشرك والمعاصي: الرابع أنه الهم بالذنوب وحديث النفس به دون أن يفعل ﴿أَجِنَّةٌ﴾ جمع جنين ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي لا تسبوا أنفسكم إلى الصلاح والخير، قال ابن عطية: ويحتمل أن يكون نهى عن أن يزكي بعض الناس بعضاً وهذا بعيد لأنه تجوز التزكية في الشهادة وغيرها ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ الآية: نزلت في الوليد بن المغيرة، وقيل نزلت في العاصي بن وائل ﴿وَأَكْدَى﴾ أي قطع العطاء وأمسك ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ قيل وفي طاعة الله في ذبح ولده، وقيل وفي تبليغ الرسالة، وقيل وفي شرائع الإسلام، وقيل وفي الكلمات التي ابتلاه الله بهن، وقيل وفي هذه العشر الآيات ﴿أَلَا نَزَرُ وَإِرْزَ وَرَزَّخَتْ﴾ ذكر فيما تقدم، وهذه الجملة تفسير لما في صحف إبراهيم وموسى عليهما السلام ﴿وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ السعي هنا بمعنى العمل، وظاهرها أنه لا ينتفع أحد بعمل غيره، وهي حجة لمالك في قوله لا يصوم أحد عن وليه إذا مات وعليه صيام، واتفق العلماء على أن الأعمال المالية كالصدقة والعق يجوز أن يفعلها الإنسان عن غيره، ويصل نفعها إلى من فعلت عنه، واختلفوا في الأعمال البدنية كالصلاة والصيام وقيل إن هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الطور: ٢٩] والصحيح أنها محكمة لأنها خبر والأخبار لا تنسخ وفي تأويلها ثلاثة أقوال: الأول أنها إخبار عما كان في شريعة غيرنا فلا يلزم في شريعتنا الثاني أن للإنسان ما عمل بحق وله ما عمل له غيره بهبة العامل له فجاءت الآية في إثبات الحقيقة دون ما زاد عليها الثالث أنها في الذنوب وقد اتفق أنه لا يحتمل أحد ذنب أحد، ويدل على هذا قوله بعدها: ﴿أَلَا نَزَرُ وَإِرْزَ وَرَزَّخَتْ﴾ وكأنه يقول لا يؤاخذ أحد بذنب غيره ولا يؤاخذ إلا بذنب نفسه ﴿وَأَن سَعْيُهُ سَوْفَ يُرَى﴾ قيل معناه يراه الخلق يوم القيامة، والأظهر أنه صاحبه لقوله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧] ﴿وَأَنَّا إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ فيه قولان أحدهما أن معناه إلى الله المصير في الآخرة، والآخر أن معناها أن العلوم تنتهي إلى الله ثم يقف العلماء عند

وَالْأُنثَى ﴿٤٥﴾ مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى ﴿٤٦﴾ وَأَنْ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْأُخْرَى ﴿٤٧﴾ وَأَنْتُمْ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ ﴿٤٨﴾ وَأَنْتُمْ هُوَ رَبُّ  
الشِّعْرَىٰ ﴿٤٩﴾ وَأَنْتُمْ أَهْلَكُمْ عَادًا الْأُولَىٰ ﴿٥٠﴾ وَتُمُودًا فَمَا أَبْقَىٰ ﴿٥١﴾ وَقَوْمَ نُوحٍ مِّنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ  
وَأَطْفَىٰ ﴿٥٢﴾ وَالْمُؤَنَفَكَةَ أَهْوَىٰ ﴿٥٣﴾ فَفَشَنُهَا مَا عَشَىٰ ﴿٥٤﴾ فَإِنِّي آءِلَاءُ رَبِّكَ تَتَمَارَىٰ ﴿٥٥﴾ هَذَا نَذِيرٌ مِّنْ

ذلك، ورؤي أن رسول الله ﷺ قال: «لا فكرة في الرب» ﴿وَأَنْتُمْ هُوَ أَضْحَكُ وَأَبْكِي﴾ قيل  
معناه أضحك أهل الجنة، وأبكى أهل النار، وهذا تخصيص لا دليل عليه وقيل أبكى السماء  
بالمطر وأضحك الأرض بالنبات، وهذا مجاز وقيل خلق في بني آدم الضحك والبكاء  
والصحيح أنه عبارة عن الفرح والحزن لأن الضحك دليل على السرور والفرح كما أن البكاء  
دليل على الحزن فالمعنى أن الله تعالى أحزن من شاء من عباده، وأسّر من شاء ﴿وَأَمَاتَ  
وَأَحْيَا﴾ يعني الحياة المعروفة والموت المعروف وقيل أحيا بالإيمان وأمات بالكفر والأول  
أرجح، لأنه حقيقة ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾ يعني المنى ﴿إِذَا تُمْنَى﴾ من قولك أمنى الرجل إذا خرج منه  
المنى ﴿النَّشَأَ الْأُخْرَى﴾ يعني الإعادة للحشر وتُمْنَى يعني أكسب عباده المال، وهو من قنية  
المال وهو كسبه وادخاره وقيل معنى أقمى أفقر وهذا لا تقتضيه اللغة، وقيل معناه أرضى  
وقيل قنع عبده ﴿الشِّعْرَى﴾ نجم في السماء وتسمى كلب الجبار وهما شعريان وهما  
الغميصاء والعبور وخضها بالذكر دون سائر النجوم لأن بعض العرب كان يعبدها ﴿عَادًا  
الْأُولَى﴾ وصفها بالأولى لأنها كانت في قديم الزمان، فهي الأولى بالإضافة إلى الأمم  
المتأخرة، وقيل إنما سُميت أولى لأن ثم عادًا أخرى متأخرة وهذا لا يصح وقرأ نافع عادًا  
الأولى بإدغام تنوين عاد في لام الأولى بحذف الهمزة ونقل حركتها إلى اللام وضعف  
المزني والمبرّد هذه القراءة وهمز قالون الأولى دون ورش وقرأ الباقون على الأصل بكسر  
تنوين عادًا وإسكان لام الأولى ﴿وَتُمُودًا فَمَا أَبْقَى﴾ أي ما أبقى منهم أحدًا وقيل ما أبقى  
عليهم ﴿وَالْمُؤَنَفَكَةَ أَهْوَى فَفَشَنُهَا مَا عَشَى﴾ هي مدينة قوم لوط، ومعنى أهوى طرحها من  
علو إلى أسفل وفي قوله ما عشى تعظيم للأمر ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ هذا مخاطبة  
للإنسان على الإطلاق معناه بأي نعم ربك تشك ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَى﴾ يعني القرآن  
أو النبي ﷺ، ومعنى من النذر الأولى من نوعها وصفتها ﴿أَرْزَقْتَ الْآزِفَةَ﴾ أي قربت القيامة  
﴿كَاشِفَةً﴾ يحتمل لفظه ثلاثة أوجه: أن يكون مصدرًا كالعافية أي ليس لها كشف وأن يكون  
بمعنى كاشف والتاء للمبالغة كعلامة وأن يكون صفة لمحذوف تقديره نفس كاشفة أو جماعة  
كاشفة ويحتمل معناه وجهين: أحدهما أن يكون من الكشف بمعنى الإزالة أي ليس لها من  
يُزيلها إذا وقعت والآخر أن يكون بمعنى الإطلاع أي ليس لها من يعلم وقتها إلا الله ﴿أَفَمِنْ





## سورة القمر

مكية إلا الآيات ٤٤ و ٤٥

و ٤٦ فمدنية وآياتها ٥٥ نزلت بعد الطارق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ ﴿١﴾ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ ﴿٢﴾ وَكَذَّبُوا  
وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ﴿٣﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ﴿٤﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿اقْرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ أي قربت القيامة، ومعنى قربها أنها بقي لها من الزمان قليل بالنسبة إلى ما مضى ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ» وأشار بالسبابة والوسطى ﴿وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ هذا إخبار بما جرى في زمان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذلك أن قريشاً سألته آية فأراههم انشقاق القمر فقال صلى الله عليه وآله وسلم: «اشهدوا»، وقال ابن مسعود انشق القمر فرأيته فرقتين فرقة وراء الجبل وأخرى دونه، وقيل معنى انشق القمر أنه ينشق يوم القيامة، وهذا قول باطل تردّه الأحاديث الصحيحة الواردة بانشقاق القمر، وقد اتفقت الأمة على وقوع ذلك وعلى تفسير الآية بذلك إلا مَنْ لا يعتبر قوله: ﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ﴾ هذه الضمائر لقريش والآية المُشار إليها انشقاق القمر وعند ذلك قالت قريش سحر محمد القمر ومعنى مستمر دائم وقيل معناه ذاهب يزول عن قريب وقيل شديد وهو على هذا المعنى من المرة وهي

حِكْمَةً بَلِّغَهُ فَمَا تُغْنِ النَّذْرُ ﴿٥﴾ فَقَوْلَ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ ﴿٦﴾ خُشْعًا  
أَبْصَرْتَهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ﴿٧﴾ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ  
عَسِرٌ ﴿٨﴾ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَحْجُونٌ وَازْدَجَرَ ﴿٩﴾ فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ  
فَأَنْصُرْ ﴿١٠﴾ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ﴿١١﴾ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ  
قُدِّرَ ﴿١٢﴾ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسْرٍ ﴿١٣﴾ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَن كَانَ كُفْرًا ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ

القوة ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ﴾ أي كل شيء لا بد له من غاية فالحق يحق والباطل يبطل ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾ الأنباء هنا يراد بها ما ورد في القرآن من القصص والبراهين والمواعظ ومزدجر اسم مصدر بمعنى الازدجار أو اسم موضع بمعنى أنه مظنة أن يزدجر به ﴿حِكْمَةً بِالْعَقَّةِ﴾ بدل من ما فيه أو خبر ابتداء مضمرة ﴿فَمَا تُغْنِ النَّذْرُ﴾ يحتمل أن تكون ما نافية أو استفهامية بمعنى الاستبعاد والإنكار ﴿فَتَقُولُ عَنْهُمْ﴾ أي أعرض عنهم لعلمك أن الإنذار لا ينفعهم ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ﴾ العامل في يوم مضمرة تقديره اذكر أو قوله يخرجون بعد ذلك وليس العامل فيه تول عنهم لفساد المعنى فقد تم الكلام في قوله تول عنهم فيوقف عليه وقيل المعنى تول عنهم أي يوم يدع الداع والأول أظهر وأشهر والداعي جبريل أو إسرافيل إذ ينفخ في الصور والشئ النكر الشديد الفظيع وأصله من الإنكار أي هو منكور لأنه لم ير قط مثله والمراد به يوم القيامة ﴿خُشْعًا أَبْصَارُهُمْ﴾ كناية عن الذلة وانتصب خُشْعًا على الحال من الضمير في يخرجون ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ أي من القبور ﴿كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ﴾ شبههم بالجراد في خروجهم من الأرض فكانه استدلال على البعث كالاستدلال بخروج النبات وقيل إنما شبههم بالجراد في كثرتهم وأن بعضهم يموج في بعض ﴿مُهْطِعِينَ﴾ أي مسرعين وقيل ناظرين إلى الداع ﴿فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ يعني نوح عليه السلام ووصفه هنا بالعبودية تشريفًا له واختصاصًا ﴿وَازْدَجَرَ﴾ أي زجره بالشتم والتخويف وقالوا له لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين ﴿فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْصُرْ﴾ أي قد غلبني الكفار فانتصر لي وانتصر لنفسك، وقالت المتصوفة معناه قد غلبتني نفسي حين دعوت على قومي فانتصر متي وهذا بعيد ضعيف ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ﴾ عبارة عن كثرة المطر فكانه يخرج من أبواب، وقيل فتحت في السماء أبواب يومئذ حقيقة والمنهمر الكثير ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ﴾ ماء السماء وماء الأرض ﴿عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِّرَ﴾ أي قد قضى في الأزل ويحتمل أن يكون المعنى أنه قدر بمقدار معلوم، ورؤي في ذلك أنه علا فوق الأرض أربعين ذراعًا ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسْرٍ﴾ يعني السفينة والدرس هي

مِنْ مُذَكِّرٍ ﴿١٥﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ ﴿١٧﴾ كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾ نَزَّاعُ النَّاسِ كَاتِمٌ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ ﴿٢٢﴾ كَذَّبَتْ

المسامير واحدها دسار، وقيل هي مقادير السفينة، وقيل أضلاعها والأول أشهر ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ عبارة عن حفظ الله ورعيه لها ﴿جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾ أي جزاء لنوح: وقيل جزاء الله تعالى والأول أظهر وانتصب جزاء على أنه مفعول من أجله والعامل فيه ما تقدم من فتح أبواب السماء وما بعده من الأفعال أي جعلنا ذلك كله جزاء لنوح ويحتمل أن يكون قوله كفر من الكفر بالدين والتقدير لمن كفر به فحذف الضمير أو يكون من الكفر بالنعمة لأن نوحًا عليه السلام نعمة من الله كفرها قومه فلا يحتاج على هذا إلى الضمير المحذوف ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً﴾ الضمير للقصة المذكورة أو الفعلة أو السفينة وروى في هذا المعنى أنها بقيت على الجودي حتى نظر إليها أوائل هذه الأمة ﴿فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ﴾ تحضيض على الإذكار فيه ملاطفة جميلة من الله لعباده ووزن مذكر مفتعل وأصله مدتكر ثم أبدل من التاء دالاً وأدغمت فيها الدال ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ﴾ توقيف فيه تهديد لقريش والنذر جمع نذير ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ أي يسرناه للحفظ وهذا معلوم بالمشاهدة فإنه يحفظه الأطفال الأصاغر وغيرهم حفظاً بالغاً بخلاف غيره من الكتب وقد روي أنه لم يحفظ شيء من كتب الله عن ظهر قلب إلا القرآن وقيل معنى الآية سهّلناه للفهم والاتعاض به لما تضمن من البراهين والحجج البليغة وإنما كرر هذه الآية البليغة وقوله فذوقوا عذابي ونذر لينبه السامع عند كل قصة فيعتبر بها إذ كل قصة من القصص التي ذكرت عبرة وموعظة فختم كل واحدة بما يوقظ السامع من الوعيد في قوله فكيف كان عذاب ونذر ومن الملاطفة في قوله ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مذكر ﴿رِيحًا صَرْصَرًا﴾ أي مصوّته فهو من الصرير بمعنى الصوت وقيل معناه باردة فهو من الصرّ ﴿يَوْمَ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ﴾ روي أنه كان يوم أربعاء حتى رأى بعضهم أن كل يوم أربعاء نحس وروي أن رسول الله ﷺ قال آخر أربعاء من الشهر يوم نحس مستمر ﴿تَنْزِعُ النَّاسَ﴾ أي تقلعهم من مواضعهم ﴿كَانَتْهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ أعجاز النخل هي أصولها والمنقعر المنقطع فشبه الله عاداً لما هلكوا بذلك لأنهم طوال عظام الأجساد كالنخل وقيل كانت الريح تقطع رؤوسهم فتبقى الأجساد بلا رؤوس فشبههم بأعجاز النخل لأنها دون أغصان وقيل كانوا حفرًا يمتنعون بها من الريح فهلكوا فيها فشبههم بأعجاز النخل إذا كانت في حفرها ﴿أَبْشَرًا﴾ هو صالح عليه السلام، وانتصب بفعل

ثُمُودُ **بِالنَّذْرِ** ﴿٢٢﴾ فَقَالُوا أَشْرًا مِمَّا وَجَدْنَا نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذَا لَفِئَ صَلَالٍ وَسُعْرِ ﴿٢٣﴾ أَلْفَيْ الذِّكْرِ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا  
بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشَرُّ ﴿٢٤﴾ سَيَعْلَمُونَ عَذَابَ مِنَ الْكَذَابِ الْأَشْرِ ﴿٢٥﴾ إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فَنَبِّئُهُ لَهَا فَارْتَقِبْهُمْ  
وَأَصْطَرِ ﴿٢٦﴾ وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُخْضَرٌ ﴿٢٧﴾ فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ ﴿٢٨﴾ فَكَيْفَ  
كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿٢٩﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ ﴿٣٠﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ  
لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٣١﴾ كَذَبْتَ قَوْمٌ لَوْطٍ **بِالنَّذْرِ** ﴿٣٢﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا عَالِ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ  
بِسَحْرِ ﴿٣٣﴾ نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا **بِالنَّذْرِ** ﴿٣٥﴾  
وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ صَبَحَهمْ بِكَرَّةٍ عَذَابٌ  
مُتَسَوِّفٌ ﴿٣٧﴾ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿٣٨﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ جَاءَ عَالِ فِرْعَوْنَ  
النَّذْرُ ﴿٤٠﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُقْتَدِرٌ ﴿٤١﴾ أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ أَمْ لَهُمْ بَرَاءَةٌ

مضمر والمعنى أنهم أنكروا أن يتبعوا بشرًا وطلبوا أن يكون الرسول من الملائكة ثم زادوا  
أن أنكروا أن يتبعوا واحدًا وهم جماعة كثيرون **«وَسُعْرِ»** أي عناد، وقيل معناه جنون،  
وقيل معناه هم وغم وأصله من السعير بمعنى النار وكأنه احتراق النفس بالهم **«أَلْفَيْ الذِّكْرِ**  
**عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا»** أنكروا أن يخصه الله بالنيوة دونهم، وذلك جهل منهم، فإن الفضل بيد الله  
يؤتيه من يشاء **«أَشَرُّ»** بَطَرٌ مُتَكَبِّرٌ **«وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ»** أي لهم يوم وللناقة يوم  
من غير أن يتعدوا على الناقة فالضمير في نَبِّئُهُم يعود على ثمود وعلى الناقة تغليبا للعقلام،  
وقيل إن الضمير لثمود، والمعنى لا يتعدى بعضهم على بعض **«كُلُّ شِرْبٍ مُخْضَرٌ»** أي  
مشهود **«فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ»** يعني عاقر الناقة واسمه قدار وهو أحيمر ثمود وأشقاها  
**«فَتَعَاطَى»** أي اجترأ على أمر عظيم، وهو عقر الناقة وقيل تعاطى السيف **«صَيْحَةً وَاحِدَةً»**  
صاح بها جبريل صيحة فماتوا منها **«فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ»** الهشيم هو ما تكسر وتفتت  
من الشجر وغيرها والمحتظر الذي يعمل الحظيرة وهي حائط من الأغصان أو القصب ونحو  
ذلك، أو يكون تحليقا للمواشي أو السكنى فشبّه الله ثمود لما هلكوا بما يفتت من الحظيرة  
من الأوراق وغيرها، وقيل المحتظر المحترق **«حَاصِبًا»** ذكر في العنكبوت **«فَتَمَارَوْا**  
**بِالنَّذْرِ»** تشكروا **«وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ»** الضيف هنا هم الملائكة الذين  
أرسلهم الله إلى لوط ليهلكوا قومه وكان قومه قد ظنوا أنهم من بني آدم وأرادوا منهم  
الفاحشة فطمس الله على أعينهم فاستوت مع وجوههم، وقيل إن الطميس عبارة عن عدم  
رؤيتهم لهم وأنهم دخلوا منزل لوط فلم يروا فيه أحدا **«أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ»** هذا

فِي الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ ﴿٤٤﴾ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّوْنَ الدُّبُرَ ﴿٤٥﴾ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ  
وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ ﴿٤٦﴾ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُقُوا  
مَسَّ سَقَرٍ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ  
أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّيرٍ ﴿٥١﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٥٢﴾ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ  
مُسْتَطَرٌّ ﴿٥٣﴾ إِنَّ الْفٰثِقِينَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْنَدٍ ﴿٥٥﴾

خطاب لقريش على وجه التهديد والهمزة للإنكار ومعناه: هل الكفار منكم خير عند الله من الكفار المتقدمين المذكورين بحيث أهلكناهم لما كذبوا الرسل وتنجون أنتم وقد كذبتهم رسلكم، بل الذي أهلكهم يهلككم ﴿أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ معناه أم لكم في كتاب الله براءة من العذاب ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ﴾ أي نحن نجتمع ونتنصر لأنفسنا بالقتال ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّوْنَ الدُّبُرَ﴾ هذا وعد من الله لرسوله بأنه سيهزم جمع قريش وقد ظهر ذلك يوم بدر وفتح مكة ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ﴾ المراد بالمجرمين هنا الكفار وضلالهم في الدنيا، والسعر لهم في الآخرة وهو الاحتراق، وقيل أراد بالمجرمين القدرية لقوله في الرد عليهم إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ والأول أظهر ﴿يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ﴾ أي يُجْرَوْنَ فيها ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ المعنى أن الله خلق كل شيء بقدر أي بقضاء معلوم سابق في الأزل ويحتمل أن يكون معنى بقدر بمقدار في هيئته وصفته وغير ذلك والأول أرجح وفيه حجة لأهل السنة على القدرية وانتصب كل شيء بفعل مضمر يفسره خلقناه ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ عبارة عن سرعة التكوين ونفوذ أمر الله والواحدة يراد بها الكلمة وهي قوله: كُنْ ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ﴾ يعني أشياعكم من الكفار ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ أي كل ما فعلوه مكتوب في صحائف الأعمال ﴿مُسْتَطَرٌّ﴾ أي مكتوب وهو من السطر تقول سَطَرْتُ واستطرت بمعنى واحد والمراد الصغير والكبير من أعمالهم وقيل جميع الأشياء ﴿وَنَهْرٍ﴾ يعني أنهار الماء والخمر واللبن والعسل واكتفى باسم الجنس ﴿فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ﴾ أي في مكان مرضي.

## سورة الرحمن

مدنية وآياتها ٧٨ نزلت بعد الرعد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ ﴿١﴾ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿٢﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴿٣﴾ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴿٤﴾ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴿٥﴾ بِحُسْبَانٍ ﴿٦﴾ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴿٧﴾ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ﴿٨﴾ أَلَّا تَطْغَوْا فِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ هذا تعديد نعمة على مَنْ علّمه الله القرآن وقيل معنى علّم القرآن جعله علامة وآية لسيدنا محمد ﷺ والأول أظهر وارتفع الرحمن بالابتداء والأفعال التي بعده أخبار متوالية ويدلّ على ذلك مجيئها بدون حرف عطف ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ قيل جنس الناس وقيل يعني آدم وقيل يعني سيدنا محمد ﷺ ولا دليل على التخصيص والأول أرجح ﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ يعني النطق والكلام ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ أي يجريان في الفلك بحسبان معلوم وترتيب مقدّر وفي ذلك دليل على الصانع الحكيم المريد القدير ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ النجم عند ابن عباس النبات الذي لا ساق له كالبقول، والشجر النبات الذي له ساق وقيل النجم جنس نجوم السماء، والسجود عبارة عن التذلل والانقياد لله تعالى وقيل سجود الشمس غروبها وسجود الشجر ظلّه ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ يعني الميزان المعروف الذي يوزن به الطعام وغيره وكثر ذكره اهتماماً به وقيل أراد العدل ﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾

الْمِيزَانَ ﴿٨﴾ وَاقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ﴿٩﴾ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ﴿١٠﴾ فِيهَا فَكِكْهُمُ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ﴿١١﴾ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴿١٢﴾ فَبِأَيِّ آيَةِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿١٣﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ ﴿١٤﴾ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ ﴿١٥﴾ فَبِأَيِّ آيَةِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿١٦﴾ رَبُّ الشَّرْقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴿١٧﴾ فَبِأَيِّ آيَةِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿١٨﴾ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿١٩﴾ بَيْنَهُمَا بَرْزُخٌ لَا يُبْغِيَانِ ﴿٢٠﴾ فَبِأَيِّ آيَةِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿٢١﴾ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ

أَيَّ لَا تَنْقُصُوا إِذَا وَزَنْتُمْ ﴿لِلْأَنَامِ﴾ أَيِّ لِلنَّاسِ وَقِيلَ الْإِنْسُ وَالْجَنُّ وَقِيلَ الْحَيَوَانُ كُلَّهُ ﴿الْأَكْمَامِ﴾  
يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ جَمْعُ كَمْ بِالضَّمِّ وَهُوَ مَا يَغْطِي وَيَلْفُ النَّخْلُ مِنَ اللَّيْفِ وَبِهِ شَبَهٌ كَمْ الْقَمِيصُ  
أَوْ يَكُونَ جَمْعُ كَمْ بِكَسْرِ الْكَافِ وَهُوَ غُلَافُ الثَّمَرَةِ ﴿الْعَصْفِ﴾ وَرَقُ الزَّرْعِ وَقِيلَ التِّينُ  
﴿وَالرِّيحَانُ﴾ قِيلَ هُوَ الرِّيحَانُ الْمَعْرُوفُ وَقِيلَ كُلُّ مَشْمُومٍ طَيِّبِ الرِّيحِ مِنَ النَّبَاتِ وَقِيلَ هُوَ  
الرِّزْقُ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ الْآلَاءُ هِيَ النُّعْمُ وَاحِدُهَا إِلَى عَلَى وَزَنْ مَعَى وَقِيلَ إِلَى  
عَلَى وَزَنْ قَضَى وَقِيلَ أَلَى عَلَى وَزَنْ أَمَدٌ أَوْ عَلَى وَزَنْ حَصَرٌ وَالْخَطَابُ لِلثَّقَلَيْنِ الْإِنْسِ وَالْجَنِّ  
بِدَلِيلِ قَوْلِهِ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ رُويَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ لَمَّا قَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَكَتَ  
أَصْحَابُهُ فَقَالَ جَوَابُ الْجَنِّ خَيْرٌ مِنْ سَكُوتِكُمْ إِنِّي لَمَّا قَرَأْتُهَا عَلَى الْجَنِّ قَالُوا لَا نَكْذِبُ بِشَيْءٍ  
مِنْ آلَاءِ رَبِّنَا وَكَرَّرَ هَذِهِ الْآيَةَ تَأْكِيدًا وَمِبَالِغَةً وَقِيلَ إِنْ كُلُّ مَوْضِعٍ مِنْهَا يَرْجِعُ إِلَى مَعْنَى الْآيَةِ  
الَّتِي قَبْلَهُ فَلَيْسَ بِتَأْكِيدٍ لِأَنَّ التَّأْكِيدَ لَا يَزِيدُ عَلَى ثَلَاثِ مَرَّاتٍ ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ  
كَالْفَخَّارِ﴾ الْإِنْسَانُ هُوَ آدَمُ وَالصَّلْصَالُ الطِّينُ الْيَابِسُ فَإِذَا طُبِخَ فَهُوَ فَخَّارٌ ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ  
مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ﴾ الْجَانُّ الْجَنُّ يَعْنِي إِبْلِيسَ وَالِدَ الْجَنِّ وَالْمَارِجُ اللَّهْيَبُ الْمُضْطَرِبُ مِنَ النَّارِ  
﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ يَرِيدُ مَشْرِقَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَمَغْرِبَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَقِيلَ  
مَشْرِقِي الصَّيْفِ وَالشِّتَاءِ وَمَغْرِبِيهِمَا ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾ ذَكَرَ فِي الْفُرْقَانِ، أَيَّ يَلْتَقِي مَاءُ  
هَذَا وَمَاءُ هَذَا وَذَلِكَ إِذَا نَزَلَ الْمَطَرُ فِي الْبَحْرِ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّ الْبَحْرَ الْعَذْبَ هُوَ الْمَطَرُ، وَأَمَّا  
عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّ الْبَحْرَ الْعَذْبَ هُوَ الْأَنْهَارُ وَالْعَيُونُ، فَالْتِقَاؤُهُمَا بِانْصِبَابِ الْأَنْهَارِ فِي الْبَحْرِ،  
وَأَمَّا عَلَى قَوْلِ مَنْ قَالَ إِنَّ الْبَحْرَيْنِ بَحْرُ فَارَسَ وَبَحْرُ الرُّومِ، أَوْ بَحْرُ الْقُلْزَمِ وَالْيَمَنِ فَضَعِيفٌ  
لِقَوْلِهِ فِي الْفُرْقَانِ: ﴿هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾ [٥٣] وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ أَجَاجٌ،  
وَالْمُرَادُ بِالْبَحْرَيْنِ فِي هَذِهِ السُّورَةِ مَا أَرَادَ فِي الْفُرْقَانِ ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ﴾ أَيَّ حَاجِزٌ يَعْنِي جَرَمَ  
الْأَرْضِ، أَوْ حَاجِزٌ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ ﴿لَّا يَبْغِيَانِ﴾ أَيَّ لَا يَبْغِي أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ بِالِاخْتِلَاطِ،  
وَقِيلَ لَا يَبْغِيَانِ عَلَى النَّاسِ بِالْفَيْضِ ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْزُ وَالْمَرْجَانُ﴾ اللَّوْزُ كِبَارُ الْجَوْهَرِ  
وَالْمَرْجَانُ صَغَارُهُ، وَقِيلَ بِالْعَكْسِ وَقِيلَ إِنَّ الْمَرْجَانَ أَحْجَارَ حُمْرٍ، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَهَذَا هُوَ



وَالْمَرَجَاتُ ﴿٢٦﴾ فَإِنَّهُ الْآءُ رَبُّكُمَا تَكْذِبَانِ ﴿٢٧﴾ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٨﴾ فَإِنَّهُ الْآءُ رَبُّكُمَا تَكْذِبَانِ ﴿٢٩﴾ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٣٠﴾ وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٣١﴾ فَإِنَّهُ الْآءُ رَبُّكُمَا تَكْذِبَانِ ﴿٣٢﴾ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ ﴿٣٣﴾ فَإِنَّهُ الْآءُ رَبُّكُمَا تَكْذِبَانِ ﴿٣٤﴾ يَمَعَشَرُ الْيَمِينَ وَالْأَيْسَرَ إِنَّ أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ

الصواب، وأما قوله منهما ولا يخرج إلا من أحدهما، فقد تكلمنا عليه في فاطر ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ يعني السفن وسمائها مشبهاً لأن الناس ينشؤونها وقرى بكسر الشين بمعنى أنها تنشئ السير أو تنشئ المروج، والأعلام الجبال شبه السفن بها ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ الضمير في عليها للأرض يدل على ذلك سياق الكلام وإن لم يتقدم لها ذكر ويعني بمن عليها بني آدم وغيرهم من الحيوان، ولكنه غلب العقلاء ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ الوجه هنا عبارة عن الذات، وذو الجلال صفة للذات لأن من أسمائه تعالى الجليل ومعناه يقرب من معنى العظيم، وأما وصفه بالإكرام فيحتمل أن يكون بمعنى أنه يكرم عباده كما قال: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ أو بمعنى أن عباده يكرمونه بتوحيده وتسبيحه وعبادته ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ المعنى أن كل من في السموات والأرض يسأل حاجته من الله، فمنهم من يسأله بلسان المقال، وهم المؤمنون ومنهم من يسأله بلسان الحال لافتقار الجميع إليه ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ المعنى أنه تعالى يتصرف في ملكوته تصرفاً يظهر في كل يوم من العطاء والمنع، والإماتة والإحياء وغير ذلك ورؤي أن رسول الله ﷺ قرأها فقليل له وما ذلك الشأن؟ قال: «من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين» وسئل بعضهم كيف قال كل يوم هو في شأن والقليل قد جف بما هو كائن إلى يوم القيامة، فقال هو في شأن بيديه لا في شأن يتيديه ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾ معناه الوعيد كقولك لمن تهذه سأفرغ لعقوبتك وليس المراد التفريغ من شغل ويحتمل أن يريد انتهاء مدة الدنيا، وإنه حينئذ ينقضي شأنها فلا يبقى إلا شأن الآخرة فعبّر عن ذلك بالتفريغ قال جعفر بن محمد سمى الإنس والجن ثقلين كأنهما ثقل بالذنوب ﴿إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا﴾ هذا كلام يقال للجن والإنس يوم القيامة أي إن قدرتم على الهروب والخروج من أقطار السموات والأرض فافعلوا ورؤي أنهم يفرّون يومئذ لما يرون من أهوال القيامة فيجدون سبعة صفوف من الملائكة، قد أحاطت بالأرض فيرجعون وقيل بل خطبوا بذلك في الدنيا والمعنى إن استطعتم الخروج عن قهر الله وقضائه عليكم فافعلوا وقوله فانفذوا أمر يراد به التعجيز ﴿لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا

أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿٣٣﴾ فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا كُذِّبَ بَانَ ﴿٣٤﴾ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْصِرَانِ ﴿٣٥﴾ فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا كُذِّبَ بَانَ ﴿٣٦﴾ إِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴿٣٧﴾ فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا كُذِّبَ بَانَ ﴿٣٨﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ﴿٣٩﴾ فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا كُذِّبَ بَانَ ﴿٤٠﴾ يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِمَتِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ ﴿٤١﴾ فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا كُذِّبَ بَانَ ﴿٤٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٤٣﴾ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ ﴿٤٤﴾ فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا كُذِّبَ بَانَ ﴿٤٥﴾ وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴿٤٦﴾ فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا كُذِّبَ بَانَ ﴿٤٧﴾

بِسُلْطَانٍ أي لا تقدرُونَ على النفوذ إلا بقوة وليس لكم قوة ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ﴾ الشواظ لهيب النار والنحاس الدخان وقيل هو الصفر يذاب ويصب على رؤوسهم وقرىء شواظ بضم الشين وكسرهما وهما لغتان وقرىء نحاس بالرفع عطف على شواظ وبالحذف عطف على نار ﴿إِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ جواب إذا قوله فيومئذ وقال ابن عطية جوابها محذوف ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ معنى وردة حمراء كالورد، وقيل هو من الغرس الورد، قال قتادة السماء اليوم خضراء ويوم القيامة حمراء، والدهان جمع دهن كالزيت وشبهه شبه السماء يوم القيامة به لأنها تُذاب من شدة الهول، وقيل يشبه لمعانها بلمعان الدهن، وقيل إن الدهان هو الجلد الأحمر ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ السؤال المنفي هنا هو على وجه الاستخبار وطلب المغفرة إذ لا يحتاج إلى ذلك لأن المجرمين يعرفون بسماهم ولأن أعمالهم معلومة عند الله مكتوبة في صحائفهم، وأما السؤال الثابت في قوله: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: ٩٢] وغيره، فهو سؤال على وجه الحساب والتوبيخ فلا تعارض بين المنفي والمثبت وقيل: إن ذلك باختلاف المواطن والأول أحسن ﴿يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِمَتِهِمْ﴾ يعني بعلامتهم وهي سواد الوجوه وغير ذلك، والمجرمون هنا الكفار بدليل قوله هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ قيل معناه: يؤخذ بعض الكفار بناصيته وبعضهم بقدميه، وقيل بل يؤخذ كل واحد بناصيته وقدميه فيطوى ويطرح في النار ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ﴾ الحميم الماء السخن والآن الشديد الحرارة، وقيل الحاضر من قولك آن الشيء إذا حضر والأول أظهر ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ مقام ربه القيام بين يديه للحساب ومنه يوم يقوم الناس لرب العالمين، وقيل قيام الله بأعماله، ومنه أقم هو قائم على كل نفس بما كسبت، وقيل معناه لمن خاف ربه وأقم المقام، كقولك خفت جانب فلان واختلف هل الجنات

ذَوَاتَا أَفْتَانٍ ﴿٢٨﴾ فَيَايَا آلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٩﴾ فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿٣٠﴾ فَيَايَا آلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣١﴾ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ﴿٣٢﴾ فَيَايَا آلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٣﴾ مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَاطِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴿٣٤﴾ فَيَايَا آلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٥﴾ فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٣٦﴾ فَيَايَا آلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٧﴾ كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٣٨﴾ فَيَايَا آلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٩﴾ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ﴿٤٠﴾ فَيَايَا آلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤١﴾ وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿٤٢﴾

لكل خائف على انفراده، أو للصنف الخائف وذلك مبني على قوله لمن خاف مقام ربه هل يراد به واحد أو جماعة، وقال الزمخشري: إنما قال جنتان لأنه خاطب الثقلين فكانه قال جنة للإنس وجنة للجن، ﴿ذَوَاتَا أَفْتَانٍ﴾ ثنى ذات هنا على الأصل لأن أصله ذوات، قاله ابن عطية، والأفنان جمع فنن وهو الغصن أو جمع فن وهو الصنف من الفواكه وغيرها ﴿مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانٍ﴾ أي نوعان ﴿وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾ الجنا هو ما يُجْتَنَى من الثمار ودان قريب، ورؤي أن الإنسان يجتني الفاكهة في الجنة على أي حال كان من قيام أو قعود أو اضطجاع لأنها تتدلى له إذا أرادها وفي قوله جنا الجنين ضرب من ضروب التجنيس ﴿قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ﴾ ذكر في الصافات ﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾، المعنى أنهن أبكار، ولم يطمثهن معناه لم يفتضهن. وقيل الطمث الجماع سواء كان لبكر أو غيرها، ونفى أن يطمثهن إنس أو جان، مبالغة وقصدا للعموم فكانه قال لم يطمثهن شيء، وقيل أراد لم يطمث نساء الإنس إنس ولم يطمث نساء الجن جن، وهذا القول بأن الجن يدخلون الجنة ويثلذذون فيها بما يثلذذ البشر ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ شبه النساء بالياقوت والمرجان في الحمرة والجمال، وقد ذكرنا المرجان في أول السورة، ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ المعنى أن جزاء من أحسن بطاعة الله أن يُحْسِنَ الله إليه بالجنة، ويحتمل أن يكون الإحسان هنا هو الذي سأل جبريل رسول الله ﷺ فقال له: أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك، وذلك هو مقام المراقبة والمشاهدة فجعل جزاء ذلك الإحسان بهاتين الجننتين ويقوي هذا أنه جعل هاتين الجننتين الموصوفتين هنا لأهل المقام العلي، وجعل جنتين دونها لمن كان دون ذلك، فالجنتان المذكورتان أولاً للسابقين، والجنتان المذكورتين ثانياً بعد ذلك لأصحاب اليمين حسبما ورد في الواقعة، وانظر كيف جعل أوصاف هاتين الجننتين، أعلى من أوصاف الجننتين اللتين بعدهما فقال هنا عينا تجريان وقال في الآخريتين عينا نضاختان، والجري أشد من النضج وقال هنالك من كل فاكهة زوجان، وقال هنا فاكهة ونخل ورمان، وكذلك صفة الحور هنا أبلغ من صفتها هنالك

فَيَأَيَّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٣﴾ مُدْهَمَّتَانِ ﴿١٤﴾ فَيَأَيَّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٥﴾ فِيهِمَا عَيْنَانِ  
 نَضَاحَتَانِ ﴿١٦﴾ فَيَأَيَّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٧﴾ فِيهِمَا فَنَكُهُهُ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿١٨﴾ فَيَأَيَّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا  
 تُكَذِّبَانِ ﴿١٩﴾ فِيهِنَّ خَيْرٌ حَسَنٌ ﴿٢٠﴾ فَيَأَيَّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢١﴾ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ﴿٢٢﴾  
 فَيَأَيَّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٣﴾ لَمْ يَطْمِئِنَّ أَنْفُسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ﴿٢٤﴾ فَيَأَيَّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٥﴾  
 مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ﴿٢٦﴾ فَيَأَيَّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٧﴾ بَرَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ  
 وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٨﴾

وكذلك صفة البسط ويفسر ذلك قول رسول الله ﷺ جنتان من ذهب آتيتهما وكل ما فيهما وجنتان من فضة آتيتهما وكل ما فيهما ﴿مُدْهَمَّتَانِ﴾ أي تضربان إلى السواد من شدة الخضرة ﴿عَيْنَانِ نَضَاحَتَانِ﴾ أي تفوران بالماء والنضج بالخاء المعجمة أشد من النضج بالحاء المهملة ﴿فَنَكُهُهُ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ خصّ النخل والرمان بالذكر بعد دخولهما في الفاكهة تشريفاً لهما وبياناً لفضلهما على سائر الفواكه وهذا هو التجريد ﴿خَيْرَاتٌ حِسَانٌ﴾ خيرات جمع خيرة وقال الزمخشري وغيره أصله خيرات بالتشديد ثم خفف كميته وقرئ بالتشديد، قالت أم سلمة يا رسول الله أخبرني عن قوله تعالى خيرات حسان قال خيرات الأخلاق حسان الوجوه ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾ الحور جمع حوراء والمقصورات المحجوبات لأن النساء يمدحن بملازمة البيوت ويذمن بكثرة الخروج والخيام هي البيوت التي من الخشب والحشيش ونحو ذلك، وخيام الجنة من اللؤلؤ ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ﴾ الرفرف البسط، وقيل الوسائد وقيل رياض الجنة ﴿وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ﴾ العبقرى الطنافس، وقيل الزرابي، وقيل الديباج الغليظ، وهو منسوب إلى عبقرى وتزعم العرب أنه بلد الجن فإذا أعجبتها شيء نسبت إليه ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾ ذكر تبارك في الفرقان وغيرها والاسم هنا يراد به المسمى على الأظهر وقرأ الجمهور ذي الجلال بالياء صفة لربك وقرأ ابن عامر بالواو صفة للاسم وقد ذكر معنى ذي الجلال والإكرام.

## سورة الواقعة

مكية إلا آيتي ٨١ و ٨٢ فمدنيتان وآياتها ٩٦ نزلت بعد طه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١﴾ لَيْسَ لَوْفَعِهَا كَاذِبَةٌ ﴿٢﴾ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴿٣﴾ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٤﴾ وَيُسِفَتِ  
الْجِبَالُ سُفًا ﴿٥﴾ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ﴿٦﴾ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

روى ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قلل من قرأ سورة الواقعة لم تصبه فاقة أبدًا ولما حضرت ابن مسعود الوفاة قيل له ما تركت لبناتك، قال: تركت لهن سورة الواقعة ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ يعني إذا قامت القيامة فالواقعة اسم من أسماء القيامة، تدل على هولها كالطامة والصاخة وقيل الواقعة الصيحة وهي النفخة في الصور وقيل الواقعة صخرة بيت المقدس، تقع يوم القيامة وهذا بعيد ﴿لَيْسَ لَوْفَعِهَا كَاذِبَةٌ﴾ يحتمل ثلاثة أوجه: الأول أن تكون الكاذبة مصدر كالعافية والمعنى ليس لها كذب ولا رد. الثاني أن تكون كاذبة صفة محذوف كأنه قال ليس لها حال كاذبة أي هي صادقة الوقوع ولا بد وهذا المعنى قريب من الأول. الثالث أن يكون التقدير ليس لها نفس كاذبة أي تكذيب في إنكار البعث لأن كل نفس تؤمن حينئذ ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ تقديره هي خافضة رافعة، فينبغي أن يوقف على ما قبله لبيان المعنى والمراد بالخفض والرفع أنها تخفض أقوامًا إلى النار وترفع أقوامًا إلى الجنة،

الْمِيْمَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٩﴾ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿١٤﴾ عَلَى سُرُرٍ مَوْضُوئَةٍ ﴿١٥﴾ مَثْكُوبِينَ عَلَيْهَا

وقيل ذلك عبارة عن هولها لأن السماء تنشق والأرض تتزلزل وتمزّ والجبال تنسف فكأنها تخفض بعض هذه الأجرام وترفع بعضها ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾ أي زلزلت وحركت تحريكًا شديدًا وإذا هنا بدل من إذا وقعت ويحتمل أن يكون العامل فيه خافضة رافعة ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا﴾ أي فتتت وقيل سُيِّرَتْ ﴿هَبَاءٌ مُنَبِّئًا﴾ الهباء ما يتطاير في الهواء من الأجزاء الدقيقة، ولا تكاد تُرَى إلا في الشمس إذا دخلت على كُوة قاله ابن عباس وقال علي بن أبي طالب هو ما تطاير من حوافر الدواب من التراب، وقيل ما تطاير من شرر النار، فإذا طفى لم يوجد شيئًا والمنبث المتفرق ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ هذا خطاب لجميع الناس لأنهم ينقسمون يوم القيامة إلى هذه الأصناف الثلاثة وهم السابقون، وأصحاب اليمين، وأصحاب الشمال، فأما السابقون فهم أهل الدرجات العُلا في الجنة، وأما أصحاب اليمين فهم سائر أهل الجنة، وأما أصحاب الشمال فهم أهل النار ﴿فَأَصْحَابُ الْمِيْمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمِيْمَةِ﴾ هذا ابتداء خبر فيه معنى التعظيم، كقولك زيد ما زيد، والميمنة يحتمل أن تكون مشتقة من اليمن وهو ضدّ الشؤم وتكون المشأمة به مشتقة من الشؤم أو تكون الميمنة من ناحية اليمين والمشأمة من ناحية الشمال، واليد الشؤمي هي الشمال وذلك لأن العرب تجعل الخير من اليمين والشر من الشمال، أو لأن أهل الجنة يحملون إلى جهة اليمين، وأهل النار يحملون إلى جهة الشمال أو يكون من أخذ الكتاب باليمين أو الشمال ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ الأول مبتدأ والثاني خبره على وجه التعظيم كقولك أنت أنت أو على معنى أن السابقين إلى طاعة الله هم السابقون إلى الجنة، وقيل إن السابقون الثاني صفة للأول أو تأكيد، والخبر أولئك المقربون، والأرجح أن يكون الثاني خبر الأول لأنه في مقابلة قوله أصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة، وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة، وعلى هذا يوقف على السابقون الثاني ويبتدىء بما بعده ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ الثلاثة الجماعة من الناس، فالمعنى أن السابقين من الأولين أكثر من السابقين من الآخرين، والأولون هم أول هذه الأمة والآخرون المتأخرون من هذه الأمة، والدليل على ذلك ما رُوِيَ أن رسول الله ﷺ قال: «الفرقتان في أمّتي» وذلك لأن صدر هذه الأمة خير ممّن بعدهم فكثير السابقون من السلف الصالح، وقلّوا بعد ذلك ويشهد لذلك قوله ﷺ خير القرون قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، وقيل إن الفرقتين في أمة كل نبي

مُتَقَابِلِينَ ﴿١٦﴾ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ ﴿١٩﴾ وَفَكَهْفُهُمْ مِمَّا يَنْتَخِرُونَهَا ﴿٢٠﴾ وَلِخَيْرٍ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ وَحُورٌ عِينٌ ﴿٢٢﴾ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴿٢٣﴾ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿٢٦﴾ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٢٧﴾ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ فِي سِدْرٍ مَحْضُورٍ ﴿٢٩﴾ وَطَلْحٍ مَّنْضُورٍ ﴿٣٠﴾ وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ ﴿٣١﴾ وَمَاءٍ

فالسابقون في كل أمة يكثرون في أولها ويقفون في آخرها، وقيل إن الأولين هم من كان قبل هذه الأمة والآخرين هم هذه الأمة فيقتضي هذا أن السابقين من الأمم المتقدمة أكثر من السابقين من هذه الأمة وهذا بعيد، وقيل إن السابقين يراد بهم الأنبياء، لأنهم كانوا في أول الزمان أكثر مما كانوا في آخره ﴿عَلَى سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ﴾ السُّرُر جمع سرير والموضونة المنسوجة وقيل المشبكة بالدز والياقوت، وقيل معناه متواصلة قد أدنى بعضها من بعض ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ أي وجوه بعضهم إلى بعض ﴿وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ الولدان صغار الخدم والمخلدون الذين لا يموتون، وقيل المقرطون بالخلدات وهي ضرب من الأقراط، والأول أظهر ﴿بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ﴾ الأكواب جمع كوب وهو الإناء وهو الذي لا أذن له ولا خرطوم يمسك به والأباريق جمع إبريق وهو الإناء الذي له خرطوم أو أذن يمسك ﴿وَكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ﴾ ذكر في الصافات ﴿لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ﴾ أي لا يلحق رؤوسهم الصداع الذي يصيب من خمر الدنيا وقيل لا يفرقون عنها فهو من الصدع وهو الفرق، ومعنى لا ينزفون لا يسكرون ﴿وَفَكَهْفُهُمْ مِمَّا يَنْتَخِرُونَهَا﴾ قيل ينتخرون ما شاءوا لكهفها، وقيل مخيرة مرضية ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ قدمنا معناه، وقرئ بالرفع على تقدير فيها حور أو عطف على الضمير في متكئين، أو على ولدان، وبالحذف عطف على المعنى كأنه قال ينعمون بهذا كله وبحور عين، وقيل خفض على الجوار ﴿كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ﴾ شبههن باللؤلؤ في البياض ووصفه بالمكنون لأنه أبعد عن تغيير حسنه وسألت أم سلمة رسول الله ﷺ عن هذا التشبيه فقال: «صفاؤهن كصفاء الدر في الأصداغ الذي لا تمسه الأيدي» ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا﴾ اللغو الكلام الساقط كالفحش وغيره والتأثيم مصدر بمعنى لا يؤثم أحد هناك نفسه ولا غيره ﴿إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا﴾ انتصب سلاما على أنه بدل من قِيلًا أو صفة له أو مفعول به لقيل، لأن معناه قولاً، ومعنى السلام على هذا التحية، والمعنى أنهم يفسون السلام فيسلمون سلاماً بعد سلام، ويحتمل أن يكون معناه السلامة، فينتصب بفعل مضمير تقديره أسلموا سلاماً ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ هذا مبتدأ وخبره قصد به التعظيم فيوقف عليه ويبتدأ بما بعده ويحتمل أن يكون الخبر في سدر، ويكون ما أصحاب

مَسْكُوبٍ ﴿٣١﴾ وَفَكَهَمَ كَثِيرٌ ﴿٣٢﴾ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿٣٣﴾ وَفُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ ﴿٣٤﴾ إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ  
إِنشَاءً ﴿٣٥﴾ فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا ﴿٣٦﴾ عُرُبًا أَتْرَابًا ﴿٣٧﴾ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٣٨﴾ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثَلَاثَةٌ مِّنَ

اليمين اعتراضاً، والأول أحسن، وكذلك إعراب أصحاب الشمال ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ السدر شجر معروف، قال ابن عطية هو الذي يقال له شجر أم غيلان وهو كثير في بلاد المشرق وهي في بعض بلاد الأندلس دون بعض والمخضود الذي لا شوك له كأنه خضد شوكه، وذلك أن سدر الدنيا له شوك، فوصف سدر الجنة بضد ذلك وقيل المخضود هو الموقر الذي انثنت أغصانه من كثرة حملة فهو على هذا من خضد الغصن إذا ثناه ﴿وَطَلَحٍ مَّنْضُودٍ﴾ الطلح شجر عظيم كثير الشوك، قاله ابن عطية وقال الزمخشري هو شجر الموز، وحكى ابن عطية هذا عن علي بن أبي طالب وابن عباس وقرأ علي بن أبي طالب وطلع منضود بالعين فليل له إنما هو وطلع بالحاء فقال ما للطلح والجنة فقيل له أنصلحها في المصحف فقال المصحف اليوم لا يغير، والمنضود الذي تنضد بالثمر من أعلاه إلى أسفله حتى لا يظهر له ساق ﴿وَوَظَلٍّ مَّمدُودٍ﴾ أي منبسط لا يزول لأنه لا تنسخه الشمس، وقال رسول الله ﷺ: «إِن فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً يَسِيرُ الرَّكَّابُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا أَقْرَبُوا إِنْ شَتَمَ وَظَلٌّ مَّمدُودٌ» وماء مسكوب: أي مصبوب، وذلك عبارة عن كثرته وقيل المعنى أنه جار في غير أخايد، وقيل المعنى أنه يجري من غير ساقية ولا دلو ولا تعب ﴿لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ أي لا ينقطع إبانها كفاكهة الدنيا، فإن شجر الجنة يثمر في كل وقت ولا تمتنع ببعد تناولها ولا بغير ذلك من وجوه المنع ﴿وَفُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ﴾ هي الأسرة، وقد رُوِيَ ارتفاع السرير منها مسيرة خمسمائة عام وقيل هي النساء وهذا بعيد ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ﴾ الضمير لنساء الجنة، فإن سياق الكلام يقتضي ذلك، وإن لم يتقدّم ذكرهن ولكن تقدّم ذكر الفرش وهي تدلّ على النساء وأما مَنْ قال إن الفرش هي النساء فالضمير عائد عليها وقيل يعود على الحور العين المذكورة قبل هذا وذلك بعيد فإن ذلك في وصف جنّات السابقين، وهذا في وصف جنّات أصحاب اليمين ومعنى إنشاء النساء أن الله تعالى يخلقهن في الجنة خلقاً آخر في غاية الحسن بخلاف الدنيا فالعجوز ترجع شابة والقيحية ترجع حسنة ﴿فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا﴾ رُوِيَ أَنَّهُنَّ دائِمات البكارة متى عاود الوطء وجدها بكراً ﴿عُرُبًا﴾ جمع عروب وهي المتوددة إلى زوجها بإظهار محبته وعبر عنهنّ ابن عباس بأنهنّ العواشق لأزواجهنّ وقيل الحسنة الكلام ﴿أَتْرَابًا لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ أي مستويات في السنّ مع أزواجهنّ، ورُوِيَ أَنَّهُنَّ يكونون في سنّ أبناء ثلاث وثلاثين عاماً ولأصحاب اليمين يتعلق بقوله: ﴿أَنشَأْنَاهُنَّ﴾ على



الْآخِرِينَ ﴿١٦﴾ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ ﴿١٧﴾ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ﴿١٨﴾ وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ ﴿١٩﴾ لَا يُارِبُ وَلَا  
كَرِيمٍ ﴿٢٠﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ﴿٢١﴾ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ﴿٢٢﴾ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا  
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا نَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٢٣﴾ أَوْ أَبَاؤُنَا أَلْوَلُونَ ﴿٢٤﴾ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٢٥﴾  
لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْتَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ ﴿٢٧﴾ لَا كُفُونُ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُفُورٍ ﴿٢٨﴾  
فَالْوَلُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴿٢٩﴾ فَشَرِبُوا عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ﴿٣٠﴾ فَشَرِبُوا شَرْبَ الْهِيمِ ﴿٣١﴾ هَذَا نُزِّلَهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٣٢﴾

ما قلله الزمخشري ويحتمل أن يتعلق بآثرابا، وهذا هو الذي يقتضيه المعنى أي آثرابا  
لأزواجهن ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ أي جماعة من أول هذه الأمة وجماعة من  
آخرها وقد قال رسول الله ﷺ: «الفرقتان من أمتي» وفي ذلك رد على من قال إنهما من غير  
هذه الأمة وتأمل كيف جعل أصحاب اليمين ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين بخلاف  
السابقين فإنهم قليل في الآخرين وذلك لأن السابقين في أول هذه الأمة أكثر منهم في آخرها  
لفضيلة السلف الصالح وأما أصحاب اليمين فكثير في أولها وآخرها ﴿فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ  
وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ﴾ السموم الحز الشديد والحميم الماء الحار جدا واليحموم هو الأسود  
وظل من يحموم هو الدخان في قول الجمهور، وقيل سراق النار المحيط بأهلها فإنه يرتفع  
من كل جهة حتى يظلمهم وقيل هو جبل في جهنم ﴿وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ﴾  
معنى يصرون يدومون من غير إقلاع والحنث هو الإثم، وقيل هو الشرك، وقيل هو الحنث  
في اليمين أو اليمين الغموس ﴿أَفَئِذَا مِتْنَا﴾ الآية معناها أنهم أنكروا البعث بعد الموت، وقد  
ذكرنا قراءة الاستفهاميين في الرد وأباؤنا في الصافات ﴿أَيْتَا الضَّالُّونَ﴾ خطابا لكفار قريش  
وسائر الكفار ﴿فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ﴾ الضمير للمأكول ﴿فَشَارِبُونَ شَرْبَ الْهِيمِ﴾ وزن الهيم فعل  
بضم الفاء، وكسرت الهاء لأجل الباء وهو جمع أهيم وهو الجمل الذي أصابه الهيام بضم  
الهاء وهو داء مُعِطِش يشرب معه الجمل حتى يموت أو يسقم والأنثى هيماء، وقيل جمع  
هائم وهائمة، وقيل الهيم الرمال التي لا تروى من الماء وهو على هذا جمع هيام بفتح الهاء  
وقرىء شرب بضم الشين واختلف هل هو مصدر أو اسم المشروب. وقرىء بالفتح وهو  
مصدر فإن قيل كيف عطف قوله فشاربون على شاربون ومعناها واحد، فالجواب أن  
المعنى مختلف لأن الأول يقتضي الشرب مطلقا والآخر يقتضي الشرب الكثير المشبه لشرب  
الهيم ﴿هَذَا نُزِّلَهُمْ﴾ النزول أول ما يأكله الضيف فكانه يقول هذا أول عذابهم فما ظنك  
بسائرهم.

فَنَحْنُ خَلَقْنَكُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ ﴿٥٧﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰ أَنْ يُبَدَّلَ أَمْثَلُكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴿٦٤﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا لَمَغْرُمُونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٦٧﴾ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ أُنْجَابًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾

﴿فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ﴾ تحضيض على التصديق إما بالخالق تعالى وإما بالبعث لأن الخلقة الأولى دليل عليه ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ هذه الآية وما بعدها تتضمن إقامة براهين على الوحدانية وعلى البعث وتتضمن أيضًا وعيد وتعدد نعم ومعنى تُمْنُونَ تقذفون المني في رحم المرأة ﴿أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ هذا توقيف يقتضي أن يجيبوا عليه بأن الله هو الخالق لا إله إلا هو ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ أي جعلناه مقدراً بأجال معلومة وأعمار منها طويل وقصير ومتوسط ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ عَلَىٰ أَنْ يُبَدَّلَ أَمْثَالُكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ المسبوق على الشيء هو المغلوب عليه بحيث لا يقدر عليه وبديل أمثالكم معناه نهلككم ونستبدل قومًا غيركم، وقيل نمسخكم قردة وخنازير وننشئكم معناه نبعثكم بعد هلاككم وفيما لا تعلمون معناه ننشئكم في خلقة لا تعلمونها على وجه لا تصل عقولكم إلى فهمه فمعنى الآية أن الله قادر على أن يهلكهم وعلى أن يعينهم ففيها تهديد واحتجاج على البعث ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ تحضيض على التذكير والاستدلال بالنشأة الأولى على النشأة الآخرة وفي هذا دليل على صحة القياس ﴿أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ المراد بالزراعة هنا إنبات ما يزرع وتمام خلقته لأن ذلك مما انفرد الله به ولا يدعيه غيره قال رسول الله ﷺ: «لا يقولن أحدكم زرعت ولكن يقول حرثت» والمراد بالحرث قلب الأرض وإلقاء الزريعة فيها وقد يقال لهذا زرع ومنه قوله يعجب الزراع ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ﴾ الحطام اليابس المفتت وقيل معناه تبين بلا قمع فظلمت تفكهون أي تطرحون الفاكهة وهي المسرة يقال رجل فكه إذا كان مسرورًا منبسط النفس ويقال تفكّه إذا زالت عنه الفكاهة فصار حزينًا لأن صيغة تفاعل تأتي لزوال الشيء كقولهم تحرّج وتأثم إذا زال عنه الحرج والإثم فالمعنى صرتم تحزنون على الزرع لو جعله الله حطامًا وقد عبّر بعضهم عن تفكهون بأن معناه تتفجعون وقيل تندمون وقيل تعجبون وهذه معانٍ متقاربة والأصل ما ذكرنا ﴿إِنَّا لَمَغْرُمُونَ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ تقديره تقولون ذلك لو جعل الله زرعكم حطامًا والمغرم المعذب لأن الغرام هو أشد العذاب ويحتمل أن يكون من الغرم أي مثقلون بما غرمنّا من

أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿٧٣﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾ ﴿٧٥﴾ فَلَا أَقْسَمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٦﴾ وَإِنَّهُمْ لَقَسَمُ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمًا ﴿٧٧﴾ إِنَّهُمْ لَقَرَأُوا كَرِيمًا ﴿٧٨﴾ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ﴿٧٩﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا

النفقة على الزرع والمحروم الذي حرمه الله الخير ﴿مِنَ الْمُزْنِ﴾ هي السحاب، والأحاج الشديد الملوحة، فإن قيل لم تثبت اللام في قوله لو نشاء لجعلناه حطامًا وسقطت في قوله لو نشاء جعلناه أجابًا؟ فالجواب من وجهين أحدهما أنه أغنى إثباتها أولاً عن إثباتها ثانياً مع قرب الموضوعين والآخر أن هذه اللام تدخل للتأكيد فأدخلت في آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على أن الطعام أؤكد من الشراب لأن الإنسان لا يشرب إلا بعد أن يأكل ﴿النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ أي تقدحونها من الزناد والزناد قد يكون من حجرين ومن حجر وحديدة ومن شجر وهو المرخ والعلماء والعفار ولما كانت عادة العرب في زنادهم من شجر، قال الله تعالى: ﴿أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا﴾ أي الشجرة التي تزند النار منها وقيل أراد بالشجرة نفس النار كأنه يقول نوعها أو جنسها فاستعار الشجرة لذلك وهذا بعيد ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً﴾ أي تذكر بنار جهنم ﴿وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ﴾ المتاع ما يتمتع به ويحتمل المقوين أن يكون من الأرض القواء وهي الفيافي ومعنى المقوين الذين دخلوا في القواء ولذلك عبر ابن عباس عنه بالمسافرين ويحتمل أن يكون من قولهم أقوى المنزل إذا خلا فمعناه الذين خلت بطونهم أو موائدهم من الطعام ولذلك عبر بعضهم عنه بالجائعين ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ لا في هذا الموضع وأمثاله زائدة وكأنها زيدت لتأكيد القسم أو لاستفتاح الكلام نحو ألا وقيل هي نافية لكلام الكفار كأنه يقول لا صحة لما يقول الكفار وهذا ضعيف والأول أحسن لأن زيادة لا كثيرة معروفة في كلام العرب ومواقع النجوم فيه قولان أحدهما قال ابن عباس إنها نجوم القرآن إذ نزل على النبي ﷺ مقطعة بطول عشرين ستة فكل قطعة منه نجم والآخر قول كثير من المفسرين أن النجوم الكواكب ومواقعها مغاريها ومساقطها، وقيل مواضعها من السماء وقيل انكدارها يوم القيامة ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ هذه جملة اعتراض بين القسم وجوابه وقوله لو تعلمون اعتراض بين الموصوف وصفته فهو اعتراض في اعتراض، والمقصود بذلك تعظيم المقسم به وهو مواقع النجوم وجواب المقسم إنه لقرآن كريم وأعاد الضمير على القرآن لأن المعنى يقتضيه أو لأنه مذكور على قول من قال إن مواقع النجوم نزول القرآن ﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾ أي مصون والمراد بهذا الكتاب المكنون المصاحف التي كتب فيها القرآن أو صحف القرآن التي بأيدي الملائكة عليهم

الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٦﴾ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾ أَفَهِذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهَوُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ

السلام ﴿لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ الضمير يعود على الكتاب المكنون، ويحتمل أن يعود على القرآن المذكور قبله إلا أن هذا ضعيف لوجهين أحدهما: أن مس الكتاب حقيقة ومس القرآن مجاز، والحقيقة أولى من المجاز والآخر أن الكتاب أقرب والضمير يعود على أقرب مذكور فإذا قلنا إنه يعود على الكتاب المكنون فإن قلنا إن الكتاب المكنون هو الصحف التي بأيدي الملائكة، فالمطهرون يراد بهم الملائكة لأنهم مطهرون من الذنوب والعيوب والآية إخبار بأنه لا يمسّه إلا هم دون غيرهم؛ وإن قلنا إن الكتاب المكنون هو الصحف التي بأيدي الناس، فيحتمل أن يريد بالمطهرين المسلمين، لأنهم مطهرون من الكفر أو يريد المطهرين من الحدث الأكبر وهي الجنابة أو الحيض، فالطهارة على هذا الاغتسال أو المطهرين من الحدث الأصغر، فالطهارة على هذا الوضوء ويحتمل أن يكون قوله لا يمسّه خبراً أو نهياً على أنه قد أنكر بعض الناس أن يكون نهياً وقال لو كان نهياً لكان بفتح السين وقال المحققون: إن النهي يصحّ مع ضمّ السين لأن الفعل المضاعف إذا كان مجزوماً أو اتصل به ضمير المفرد المذكور ضمّ عند التقاء الساكنين إتباعاً لحركة الضمير وإذا جعلناه خبراً فيحتمل أن يقصد به مجرد الإخبار أو يكون خبراً بمعنى النهي وإذا كان لمجرد الإخبار فالمعنى أنه لا ينبغي أن يمسّه إلا المطهرون أي هذا حقّه وإن وقع خلاف ذلك واختلف الفقهاء فيمن يجوز له مسّ المصحف على حسب الاحتمالات في الآية، فأجمعوا على أنه لا يجوز أن لا يمسّه كافر لأنه إن أراد بالمطهرين المسلمين، فذلك ظاهر وإن أراد الطهارة من الحدث فالإسلام حاصل مع ذلك وأما الحدث ففيه ثلاثة أقوال: الأول أنه لا يجوز أن يمسّه الجنب ولا الحائض ولا المُحْدَث حدثاً أصغر وهو قول مالك وأصحابه ومنعوا أيضاً أن يحمله بعلاقة أو وسادة وحجّتهم الآية على أن يراد بالمطهرين الطهارة من الحدث الأكبر والأصغر وقد احتجّ مالك في الموطأ بالآية على المسألة ومن حجّتهم أيضاً كتاب رسول الله ﷺ إلى عمرو بن حزم أن لا يمسّ القرآن إلا طاهر، الثاني أنه يجوز مسّه للجنب والحائض والمحدث حدثاً أصغر وهو مذهب أحمد بن حنبل والظاهرية وحملوا المطهرون على أنهم المسلمون والملائكة أو جعلوا لا يمسّه لمجرد الإخبار، والقول الثالث أنه لا يجوز مسّه بالحدث الأصغر دون الأكبر ورخص مالك في نفسه على غير وضوء للمعلم والصبيان لأجل المشقة. واختلفوا في قراءة الجنب للقرآن فمنعه الشافعي وأبو حنيفة مطلقاً وأجازة الظاهرية مطلقاً، وأجاز مالك قراءة الآية اليسيرة. واختلف في قراءة الحائض والنفساء للقرآن عن ظهر قلب فعن مالك في ذلك روايتان، وفرّق بعضهم بين اليسير والكثير

تُكَذِّبُونَ ﴿٤٧﴾ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٤٨﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿٤٩﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا

﴿أَفِيهِذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهَبُونَ﴾ هذا خطاب للكفار، والحديث المشار إليه هو القرآن، ومدعون معناه متهاونون وأصله من المداينة وهي لين الجانب والموافقة بالظاهر لا بالباطن قال ابن عباس معناه مكذبون ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ قال ابن عطية أجمع المفسرون على أن الآية تويخ للقائلين في المطر إنه نزل بنوء كذا وكذا، والمعنى تجعلون شكر رزقكم التكذيب فحذف شكر لدلالة المعنى عليه وقرأ علي بن أبي طالب وتجلطون شكركم أنكم تكذبون وكذلك قرأ ابن عباس إلا أنه قرأ تكذبون بضم التاء والتشديد كقراءة الجماعة وقراءة علي بفتح التاء وإسكان الكاف من الكذب أي يكذبون في قولهم نزل المطر بنوء كذا ومن هذا المعنى قول رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى يقول أصبح من عبادي مؤمن بي كافر بالكوكب وكافر بي مؤمن بالكوكب فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي وكافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكوكب كذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب». والممنهي عنه في هذا الباب أن يعتقد أن للكوكب تأثيراً في المطر وأما مراعاة العوائد التي أجراها الله تعالى فلا بأس به لقوله ﷺ: «إذا أنشأت بحرية ثم تشاءمت فتلك عين غديقة»، وقد قال عمر للعباس وهما في الاستسقاء كم بقي من نوء الثريا؟ فقال العباس: العلماء يقولون إنها تعترض في الأفق بعد سقوطها سحاً، قال ابن الطيب فما مضت سيع حتى مطروا، وقيل إن معنى الآية تجعلون سبب رزقكم تكذيبكم للنبي ﷺ فإنهم كانوا يقولون إن آمنا به حرمانا الله الرزق، كقولهم إن تتبع الهدى معك نتخطفت من أرضنا فأنكر الله عليهم ذلك وإعراب أنكم على هذا القول مفعول بتجعلون على حذف مضاف تقديره تجعلون سبب رزقكم التكذيب ويحتمل أن يكون مفعولاً من أجله تقديره تجعلون رزقكم حاصلًا من أجل أنكم تكذبون، وأما على القول الأول فإعراب أنكم تكذبون مفعول لا غير ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ لولا هنا عرض والضمير في بلغت للنفس لأن سياق الكلام يقتضي ذلك وبلغها للحلقوم حين الموت والفعل الذي دخلت عليه لولا هو قوله ترجعونها أي هلاً رددتم النفس حين الموت، ومعنى الآية احتجاج على البشر وإظهار لعجزهم لأنهم إذا حضر أحدهم الموت لم يقدرُوا أن يردوا روحه إلى جسده، وذلك دليل على أنهم عبيد مهجورون ﴿وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ﴾ هذا خطاب لمن يحضر الميت من أقاربه وغيرهم، يعني تنظرون إليه ولا تقدرون له على شيء ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ يحتمل أن يريد قرب نفسه تعالى بعلمه وإطلاعه أو قرب الملائكة الذين يقبضون الأرواح فيكون من قرب المسافة ﴿وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ إن أراد بقوله نحن أقرب

بُصِرُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينٍ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿٩٢﴾ فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَنَصْلَةٌ حَمِيمٍ ﴿٩٤﴾

الملائكة فقوله لا تبصرون من رؤية العين، وإن أراد نفسه تعالى فهو من رؤية القلب ﴿فَلَوْلَا﴾ إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينٍ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿لَوْلَا﴾ هنا عرض كالأولى وكررت للتأكيد والبيان لما طال الكلام والفعل الذي دخلت عليه لولا الأولى والثانية قوله ترجعونها أي هلا رددتم النفس إلى الجسد إذا بلغت الحلقوم إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينٍ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ إذا بلغت فافعلوا ذلك إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ في كفركم وترتيب الكلام فلولا ترجعون النفس إذا بلغت الحلقوم إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينٍ فارجعوا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ الضمير في كان للمتوفى وكرر هنا ما ذكره في أول السورة من تقسيم الناس إلى ثلاثة أصناف السابقين وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال فالمراد بالمقربين هنا السابقون المذكورون هناك ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ﴾ الروح الاستراحة وقيل الرحمة رُوي أن رسول الله ﷺ قرأ فروح بضم الراء ومعناه الرحمة وقيل الخلود أي بقاء الروح وأما الريحان فقليل إنه الرزق وقيل الاستراحة وقيل الطيب وقيل الريحان المعروف وفي قوله روح وريحان ضرب من ضروب التجنيس ﴿فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ معنى هذا على الجملة نجاة أصحاب اليمين وسعادتهم والسلام هنا يحتمل أن يكون بمعنى السلامة أو التحية والخطاب في ذلك يحتمل أن يكون للنبي ﷺ أو لأحد من أصحاب اليمين فإن كان للنبي ﷺ فالسلام بمعنى السلامة والمعنى سلام لك يا محمد منهم أي لا ترى منهم إلا السلامة من العذاب وإن كان الخطاب لأحد من أصحاب اليمين فالسلام بمعنى التحية والمعنى سلام لك أي تحية لك يا صاحب اليمين من إخوانك وهم أصحاب اليمين أي يسلّمون عليك فهو كقوله إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ أو يكون بمعنى السلامة والتقدير سلامة لك يا صاحب اليمين ثم يكون قوله من أصحاب اليمين خبر ابتداء مضمر تقديره أنت من أصحاب اليمين ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ﴾ يعني الكفار وهم أصحاب الشمال وأصحاب المشأمة ﴿فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ﴾ النزول أول شيء يقدم للضيف ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ الإشارة إلى ما تضمنته هذه السورة من أحوال الخلق في الآخرة وحق اليقين معناه الثابت من اليقين. وقيل إن الحق واليقين بمعنى واحد فهو من إضافة الشيء إلى نفسه كقوله مسجد الجامع واختار ابن عطية أن يكون كقولك في أمر تؤكد هذا يقين اليقين أو صواب الصواب بمعنى أنه نهاية الصواب ﴿فَسَبِّحْ



## سورة الحديد

مدنية وآياتها ٢٩ نزلت بعد الزلزلة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ لَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هذا التسبيح المذكور هنا وفي أوائل سائر السور المسبَّحات يحتمل أن يكون حقيقة أو أن يكون بلسان الحال لأن كل ما في السموات والأرض دليل على وجود الله وقدرته وحكمته والأول أرجح لقوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤] وذكر التسبيح هنا وفي الحشر والصف بلفظ الماضي، وفي الجمعة والتغابن بلفظ المضارع، وكل واحد منهما يقتضي الدوام ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ أي ليس لوجوده بداية ولا لبقائه نهاية ﴿وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ أي الظاهر للعقول بالأدلة والبراهين الدالة على الباطن الذي لا تدركه الأبصار أو الباطن الذي لا تصل العقول إلى معرفة كنه ذاته وقيل الظاهر العالي على كل شيء فهو من قولك ظهرت على الشيء إذا علوت عليه، والباطل الذي بطن كل شيء أي علم باطنه، والأول أظهر وأرجح ودخلت الواو بين هذه الصفات لتدل على أنه تعالى جامع لها مع اختلاف معانيها وفي ذلك مطابقة



السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١﴾ لَمْ تَكُنْ لَكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٢﴾ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٣﴾ آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٤﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِنُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٦﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ

لفظية، وهي من أحسن أدوات البيان ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ قد ذكر وكذلك ما بعده ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ يعني أنه حاضر مع كل أحد بعلمه وإحاطته. وأجمع العلماء على تأويل هذه الآية بذلك ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ﴾ ذكر في الحج ولقمان ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ يعني الإنفاق في سبيل الله وطاعته، ورُوي أنها نزلت في الإنفاق في غزوة تبوك وعلى هذا رُوي أن قوله: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا﴾ نزلت في عثمان بن عفان رضي الله عنه، فإنه جهز جيش العسرة يومئذ ولفظ الآية مع ذلك عام وحكمها باقي، لجميع الناس وقوله: ﴿مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ يعني أن الأموال التي بأيديكم إنما هي أموال الله لأنه خلقها ولكنه متعكم بها وجعلكم خلفاء بالتصرف فيها فأنتم فيها بمنزلة الوكلاء فلا تمنعوها من الإنفاق فيما أمركم مالكمها أن تنفقوها فيه ويحتمل أن يكون جعلكم مستخلفين عنكم كان قبلكم فورثتم عنه الأموال فأنفقوها قبل أن تخلفوها لمن بعدكم كما خلفها لكم من كان قبلكم، والمقصود على كل وجه تحريض على الإنفاق وتزهد في الدنيا ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ معناه أي شيء يمنعكم من الإيمان والرسول يدعوكم إليه بالبراهين القاطعة والمعجزات الظاهرة فقلوه ما لكم استفهام يُراد به الإنكار ولا تؤمنون في موضع الحال من معنى الفعل الذي يقتضيه ما لكم والواو في قوله والرسول يدعوكم واو الحال ﴿وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ﴾ يحتمل أن يكون هذا الميثاق ما جعل في العقول من النظر الذي يؤدي إلى الإيمان، أو يكون الميثاق الذي أخذه على بني آدم حين أخرجهم من ظهر آدم وأشهدهم على أنفسهم ألاست بربكم قالوا بلى ﴿هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ﴾ يعني سيدنا محمدا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم والعبودية هنا للتشريف والاختصاص والآيات هنا القرآن ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الآية: معناه أي شيء يمنعكم من الإنفاق في سبيل الله

أَنفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٦﴾ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَمْ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٨﴾ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنِفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتِس مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَمْ يَأْبَ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ

والله يرث ما في السموات والأرض إذا فني أهلها ففي ذلك تحريض على الإنفاق وتزهيد في الدنيا ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ﴾ الفتح هنا فتح مكة، وقيل صلح الحديبية، والأول أظهر وأشهر، ومعنى الآية التفاوت في الأجر والدرجات بين مَنْ أَنفَقَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَاتَلَ قَبْلَ فَتْحِ مَكَّةَ وَبَيْنَ مَنْ أَنفَقَ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ قَبْلَ الْفَتْحِ كَانَ ضَعِيفًا وَالْحَاجَةُ إِلَى الْإِنْفَاقِ وَالْقِتَالِ كَانَتْ أَشَدَّ وَيُؤْخَذُ مِنَ الْآيَةِ أَنَّ مَنْ أَنفَقَ فِي شِدَّةٍ أَعْظَمَ أَجْرًا مِمَّنْ أَنفَقَ فِي حَالِ الرِّخَاءِ وَفِي الْآيَةِ حَذَفَ دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ تَقْدِيرُهُ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ مَعَ مَنْ أَنفَقَ مِنْ بَعْدِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ ثُمَّ حَذَفَ ذَلِكَ لِدَلَالَةِ قَوْلِهِ أُولَئِكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَفِي هَذَا الْمَعْنَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي فَلَوْ أَنْفَقَ أَحَدُكُمْ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ»، يَعْنِي السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَخَاطَبَ بِذَلِكَ مَنْ جَاءَ بَعْدَهُمْ مِنْ سَائِرِ الصَّحَابَةِ، وَيَدْخُلُ فِي الْخُطَابِ كُلِّ مَنْ يَأْتِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ أَيِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ الَّذِينَ أَنْفَقُوا وَقَاتَلُوا قَبْلَ الْفَتْحِ وَبَعْدَهُ وَعَدَهُمُ اللَّهُ الْجَنَّةَ ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ ذَكَرَ فِي الْبَقَرَةِ ﴿يَوْمَ تَرَى﴾ الْعَامِلَ فِي الظَّرْفِ أَجْرَ كَرِيمٍ أَوْ تَقْدِيرَ إِذْ ذَكَرَ ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ قِيلَ إِنَّ هَذَا النُّورَ اسْتِعَارَةٌ يُرَادُ بِهِ الْهُدَى وَالرِّضْوَانُ وَالصَّحِيحُ هُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ أَنَّهُ حَقِيقَةٌ وَقَدْ رُوِيَ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَالْمَعْنَى عَلَى هَذَا أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَكُونُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نُورٌ يُضِيءُ قَدَامَهُمْ وَعَنْ يَمِينِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ وَقِيلَ يَكُونُ أَصْلُهُ فِي أَيْمَانِهِمْ يَحْمِلُونَهُ فَيَنْبَسِطُ نُورُهُ قَدَامَهُمْ، وَرُوِيَ أَنَّ نُورَ كُلِّ أَحَدٍ عَلَى قَدْرِ إِيْمَانِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ نُورُهُ كَالنَّخْلَةِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَضِيءُ مَا قَرُبَ مِنْ قَدَمَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَضِيءُ مَرَّةً وَبِهِمْ بِالْإِطْفَاءِ مَرَّةً، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ وَمِنْ هَذِهِ الْآيَةِ أَخَذَ النَّاسُ مَشْيَ الْمُعْتَقِ بِالشَّمْعَةِ قَدَامَ مُعْتَقِهِ إِذَا مَاتَ ﴿بُشْرَاكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ﴾ أَيِ يُقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتِس مِنْ نُورِكُمْ﴾ يَوْمَ بَدَلَ مِنْ يَوْمِ تَرَى أَوْ مُتَعَلِّقٌ بِالْفَوْزِ الْعَظِيمِ أَوْ بِمَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ إِذْ ذَكَرَ وَمَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ كُلَّ مُؤْمِنٍ مُظْهِرٍ لِلْإِيْمَانِ يُعْطَى يَوْمَ

وظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴿١٧﴾ يُنَادُوهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبَسْتُمْ وُعْرَتَكُمْ الْأَمَانِي حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَعَزَّكُمْ بِاللَّهِ الْعَزُورُ ﴿١٨﴾ قَالُوا لَمْ يَأْخُذْ بِكُمْ نَبِيٌّ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَا وَدَّكُمْ النَّارُ هِيَ مَوْلَانَكُمْ وَيَسَّ الْمَصِيرُ ﴿١٩﴾ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ

القيامة نورًا فيبقى نور المؤمنين وينطفئ نور المنافقين فيقول المنافقون للمؤمنين انظرونا نقتبس من نوركم أي نأخذ منه ونستضيء به ومعنى انظرونا انتظرونا وذلك لأن المؤمنين يسرعون إلى الجنة كالبرق الخاطف والمنافقون ليسوا كذلك ويحتمل أن يكون من النظر أي انظروا إلينا لأنهم إذا نظروا إليهم استقبلوهم بوجوههم فاستضاءوا بنورهم ولكن يضعف هذا لأن نظر إذا كان بمعنى النظر بالعين يتعدى إلى وقرىء أنظرونا بهمزة قطع ومعناه آخرونا أي أمهلونا في مشيكم حتى نلحقكم ﴿قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾ يحتمل أن يكون هذا من قول المؤمنين أو قول الملائكة ومعناه الطرد للمنافقين والتهكم بهم لأنهم قد علموا أن ليس وراءهم نور، ووراءكم ظرف العامل فيه أرجعوا وقيل إنه لا موضع له من الإعراب وأنه كما لو قال أرجعوا ومعنى هذا الرجوع أرجعوا إلى الموقف فالتمسوا فيه النور أو أرجعوا إلى الدنيا فالتمسوا النور بتحصيل الإيمان أو أرجعوا خائبين وتنخروا عنا فالتمسوا نورًا آخر فلا سبيل لكم إلى هذا النور ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ﴾ أي ضرب بين المؤمنين والمنافقين بسور يفصل بينهم وفي ذلك السور باب لأهل الجنة يدخلون منه وقيل إن هذا السور هو الأعراف وهو سور بين الجنة والنار وقيل هو الجدار الشرقي من بيت المقدس وهذا بعيد ﴿بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ باطنه هو جهة المؤمنين وظاهره هو جهة المنافقين وهي خارجة كقوله ظاهر المدينة أي خارجها والضمير في باطنه وظاهره يحتمل أن يكون للسور أو للباب والأول أظهر ﴿يُنَادُوهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ أي ينادي المنافقين المؤمنين فيقولون لهم ألم نكن معكم في الدنيا يريدون إظهارهم الإيمان ﴿فَتَنَّتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي أهلكتموها وأضللتموها بالنفاق ﴿وَتَرَبَّصْتُمْ﴾ أي أبطأتم بإيمانكم وقيل تربصتم الدوائر بالنبي ﷺ وبالمسلمين ﴿وَارْتَبَسْتُمْ﴾ أي شككتم في الإيمان ﴿وَعُرَّتْكُمْ الْأَمَانِي﴾ أي طول الأمل والتمني ومن ذلك أنهم كانوا يتمنون أن يهلك النبي ﷺ والمؤمنين أو يهزمون إلى غير ذلك من الأماني الكاذبة ﴿حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ أي الفتح وظهور الإسلام أو موت المنافقين على الحال الموجبة للعذاب ﴿الْعَزُورُ﴾ هو الشيطان ﴿هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي هي أولى بكم وحقيقة المولى الولي الناصر فكان هذا استعارة منه أي لا ولي لكم تأوون إليه إلا النار ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ معنى ألم يأن: ألم يحين

قُلُوبُهُمْ لِيُذَكِّرَ اللَّهُ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١٦﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ

يقال أنى الأمر إذا حان وقته، وذكر الله يحتمل أن يريد به القرآن أو الذكر أو التذكير بالمواعظ وهذه آية موعظة وتذكير قال ابن عباس: عُوتِبَ المؤمنون بهذه الآية بعد ثلاثة عشر سنة من نزول القرآن وسمع الفضيل بن عياض قارئاً يقرأ هذه الآية فقال قد آن فكان سبب رجوعه إلى الله وحُكِيَ أن عبد الله بن المبارك أخذ العود في صباه ليضربه فنطق بهذه الآية فكسره ابن المبارك وتاب إلى الله ﴿وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ﴾ عطف ولا يكونوا على أن تخشع ويحتمل أن يكون نهياً والمراد التحذير من أن يكون المؤمنون كأهل الكتب المتقدمة وهم اليهود والنصارى ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ أي مدة الحياة وقيل انتظار القيامة، وقيل انتظار الفتح والأول أظهر ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي يحييها بإنزال المطر وإخراج النبات، وقيل إنه تمثيل للقلوب أي يحيي الله القلوب بالمواعظ كما يحيي الأرض بالمطر، وفي هذا تأنيس للمؤمنين الذين ندبوا إلى أن تخشع قلوبهم، والأول أظهر وأرجح لأنه الحقيقة ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ﴾ بتشديد الصاد من الصدقة وأصله المتصدقين، وكذلك قرأ أبي بن كعب وقرئ بالتخفيف من التصديق أي صدقوا الرسول عليه الصلاة والسلام، ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ﴾ معطوف على المعنى، كأنه قال إن الذين تصدقوا وأقرضوا، وقد ذكرنا معنى أقرضوا في قوله مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله ﴿الصَّادِقُونَ﴾ مبالغة من الصدق أو من التصديق، وكونه من الصدق أرجح لأن صيغة فاعيل لا تبنى إلا من فعل ثلاثي في الأكثر، وقد حُكِيَ بناؤها من رباعي كقولهم رجل مسيك من أمسك ﴿وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ يحتمل أن يكون الشهداء مبتدأ وخبره ما بعده، أو يكون معطوفاً على الصديقين، فإن كان مبتدأ ففي المعنى قولان: أحدهما أنه جمع شهيد في سبيل الله فأخبر أنهم عند ربهم لهم أجرهم ونورهم والآخر أنه جمع شاهد، ويراد به الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لأنهم يشهدون على قومهم، وإن كان معطوفاً ففي المعنى قولان، أحدهما: أنه جمع شهيد فوصف الله المؤمنين بأنهم صديقون وشهداء: أي جمعوا الوصفين، ورُوي في هذا المعنى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «مؤمنو أمتي شهداء» وتلا هذه الآية، والآخر أنه جمع شاهد لأن المؤمنين يشهدون على الناس كقوله

وَنُورُهُمُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٩﴾ أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿٢٠﴾ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾ مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا

لتكونوا شهداء على الناس ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾ هذا خبر عن الشهداء خاصة إن كان مبتدأ أو خبر عن المؤمنين إن كان الشهداء معطوفاً، ونورهم هو النور الذي يكون لهم يوم القيامة حسبما ذكر في هذه السورة، وقيل هو عبارة عن الهدى والإيمان، ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ﴾ الآية معناها تشبيه الدنيا بالزرع الذي يُنبته الغيث في سرعة تغيره بعد حُسْنِهِ وتحطُّمِهِ بعد ظهوره والكفار هنا يراد به الزراع فهو من قوله كفرت الحب إذا سترته تحت الأرض وخصَّهم بالذكر لأنهم أهل البصر بالزرع والفلاحة، فلا يعجبهم إلا ما هو حقيق أن يعجب، وقيل أراد الكفار بالله وخصَّهم بالذكر لأنهم أشدَّ إعجاباً بالدنيا وأكثر حرصاً عليها ﴿سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي سابقوا إلى الأعمال التي تستحقون بها المغفرة، فقيل المعنى كونوا في أول صف من القتال، وقيل احضروا تكبيرة الإحرام مع الإمام، وقيل كونوا أول داخل إلى المسجد، وأول خارج منه وهذه أمثلة، والمعنى العام المسابقة إلى جميع الأعمال الصالحات وقد استدلَّ بها قوم على أن الصلاة في أول الوقت أفضل ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ السماء هنا يراد به جنس السموات بدليل قوله في آل عمران، وقد ذكرنا هناك معنى عرضها.

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾

المعنى أن الأمور كلها مقدرة مكتوبة في اللوح المحفوظ من قبل أن تكون، قال رسول الله ﷺ: «إن الله كتب مقادير الأشياء قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وعرضه على الماء والمصيبة هنا عبارة عن كل ما يصيب من خير أو شر وقيل أراد به المصيبة في العُزف وهو ما يصيب من الشر وخَصَّ ذلك بالذكر لأنه أهمُّ على الناس وفي الأرض يعني القحوط والزلازل وغير ذلك وفي أنفسهم يعني الموت، والمرض، والفقر،

إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢١﴾ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٢﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٣﴾ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٤﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آدَارِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَانِيَّةً

وغير ذلك ونبرأها معناه نخلقها والضمير يعود على المصيبة أو على أنفسكم أو على الأرض، وقيل يعود على جميعها لأن المعنى صحيح في كلها ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ المعنى فعل الله ذلك وأخبركم به لكيلا تسلموا لقضاء الله ولا تكثرثوا بأمور الدنيا، ومعنى لا تأسوا لا تحزنوا أي فلا تحزنوا على ما فاتكم منها ولا تفرحوا فيها وقرأ الجمهور بما آتاكم بالمد أي بما أعطاكم الله من الدنيا، وقرأ أبو عمرو بما آتاكم بالقصر أي بما جاءكم من الدنيا فإن قيل إن الإنسان لا يملك نفسه أن يفرح بالخير ويحزن للشر كما قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لما أتى بمال كثير اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينت لنا، فالجواب: أن النهي عن الفرح إنما هو عن الذي يقود إلى الكبر والطغيان، وعن الحزن الذي يُخرج عن الصبر والتسليم ﴿كُلُّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ المختال صاحب الخيلاء والفخور شديد الفخر على الناس ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ بدل من كل مختال فخور أو خبر ابتداء مضمر تقديره هم الذين أو منصوب بإضمار أعني أو مبتدأ وخبره محذوف ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ﴾ الكتاب هنا جنس الكتاب والميزان العدل وقيل الميزان الذي يوزن به ورؤي أن جبريل نزل بالميزان ودفعه إلى نوح وقال له مَرُّ قومك يَزُرُّوا به ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ خبر عن خلقه وإيجاده بالإنزال وقيل بل أنزله حقيقة لأن آدم نزل من الجنة ومعه المطرقة والإبرة ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ يعني أنه يعمل منه سلاح للقتال ولذلك قال وليعلم الله من ينصره ورسله والمنافع للناس سكك الحرث والمسابير وغير ذلك ﴿فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ أي من ذرية نوح وإبراهيم مهتدون قليلون، وأكثرهم فاسقون لأن منهم اليهود والنصارى وغيرهم و﴿قَفَّيْنَا﴾ ذكر في البقرة ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾ هذا ثناء عليهم بمحبة بعضهم في بعض كما وصف أصحاب سيدنا

أَبْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَتَأْتِيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٧٧﴾ يَأْتِيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرُسُلِهِ يُؤْتِكُمْ كُفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَعْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٨﴾ لَوْلَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ

محمد ﷺ، بأنهم رُحماء بينهم ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ الرهبانية هي الانفراد في الجبال والانقطاع عن الناس في الصوامع، ورفض النساء وترك الدنيا ومعنى ابتدعوها أي أحدثوها من غير أن يشرعها الله لهم، وإعراب رهبانية معطوف على رافة ورحمة أي جعل الله في قلوبهم الرافة والرحمة والرهبانية وابتدعوها صفة للرهبانية والجعل هنا بمعنى الخلق والمعتزلة يعربون رهبانية مفعولاً بفعل مضمر يفسره ابتدعوها لأن مذهبهم أن الإنسان يخلق أفعاله فأعربوها على مذهبهم وكذلك أعربها أبو علي الفارسي وذكر الرمخشاري الوجهين ﴿مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ كتبنا هنا بمعنى فرضنا وشرعنا وفي هذا قولان أحدهما أن الاستثناء منقطع والمعنى ما كتبنا عليهم الرهبانية، ولكنهم فعلوها من تلقاء أنفسهم ابتغاء رضوان الله والآخر أن الاستئناف متصل والمعنى كتبناها عليهم ابتغاء رضوان الله والأول أرجح لقوله: ﴿أَبْتَدَعُوهَا﴾ ولقراءة عبد الله بن مسعود ما كتبناها عليهم لكن ابتدعوها ﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ أي لم يدوموا عليها ولم يحافظوا على الوفاء بها يعني أن جميعهم لم يرعوها وإن رعاها بعضهم والضمير في رعوها للذين ابتدعوا الرهبانية وكان يجب عليهم إتمامها وإن لم يكتبها الله سبحانه وتعالى عليهم، لأن من دخل في شيء من النوافل يجب عليه إتمامه وقيل الضمير لمن جاء بعد الذين ابتدعوا الرهبانية من أتباعهم ﴿وَأَمِنُوا بِرُسُلِهِ﴾ إن قيل كيف خاطب الذين آمنوا وأمرهم بالإيمان وتحصيل الحاصل لا ينبغي فالجواب من وجهين: أحدهما أن معنى آمنوا هموا على الإيمان وأثبتوا عليه والآخر أنه خطاب لأهل الكتاب فالمعنى يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى آمنوا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ويؤيد هذا قوله يؤتكم كفلين من رحمته أي نصيبين، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بي الحديث ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ يحتمل أن يريد النور الذي يسعى بين أيدي المؤمنين يوم القيامة أو يكون عبارة عن الهدى ويؤيد الأول أنه مذكور في هذه السورة، ويؤيد الثاني قوله: وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس ﴿لَوْلَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ لا في قوله لئلا زائدة، والمعنى ليعلم أهل الكتاب

## ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

وكذلك قرأها ابن عباس وقرأ ابن مسعود لكيلا يعلم، والمعنى إن كان الخطاب لأهل الكتاب يا أهل الكتاب آمنوا بمحمد ﷺ ليعلم أهل الكتاب الذين لم يؤمنوا أن لا يقدروا على شيء من فضل الله الذي وعد من آمن منكم، وهو تضعيف الأجر والنور والمغفرة، لأنهم لم يسلموا. فلم ينالوا شيئاً من ذلك، وإن كان الخطاب للمسلمين، فالمعنى: ليعلم أهل الكتاب الذين لم يؤمنوا أنهم لا يقدرون أن ينالوا شيئاً مما أعطى الله المسلمين من ضعيف الأجر والنور والمغفرة، وقد رُوِيَ في سبب نزول الآية: أن اليهود افتخرت على المسلمين فنزلت الآية في الرد عليهم، وهو يقوي هذا القول، ورُوِيَ أيضاً أن سببها أن الذين أسلموا من أهل الكتاب افتخروا على غيرهم من المسلمين بأنهم يؤتيهم الله أجرهم مرتين فنزلت الآية معلمة أن المسلمين مثلهم في ذلك.



## سورة المجادلة

مدنية وآياتها ٢٢ نزلت بعد المنافقون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِّن نِّسَائِهِمْ مَّا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا الَّتِي وَلَدْنَهُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ نزلت الآية في خولة بنت حكيم، وقيل خولة بنت ثعلبة، وقيل خولة بنت خويلد، وقيل اسمها جميلة وكانت امرأة أوس بن الصامت الأنصاري أخي عبادة بن الصامت فظاهر منها وكان الظهار في الجاهلية يوجب تحريمًا مؤبدًا فلما فعل أوس ذلك جاءت امرأته إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله إن أوسًا أكل شبابي ونشرت له بطني فلما كبرت ومات أهلي ظاهر متي، فقال رسول الله ﷺ: «ما رأيتك إلا قد حرمت عليه»، فقالت: يا رسول الله لا تفعل إني وحيدة ليس لي أهل سواه فراجعها رسول الله ﷺ عليه وآله وسلم بمثل مقالته فراجعته، فهذا هو جدالها ﴿وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ كانت تقول اللهم إني أشكو إليك حالي وانفرادي وفقرتي، ورؤي أنها كانت تقول اللهم إن لي منه صبية صغارا إن ضممتهم إليّ جاعوا، وإن ضممتهم إليه ضاعوا ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا﴾ المحاورة هي المراجعة في الكلام قالت عائشة رضي

وَأَنَّهُمْ لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ

الله عنها: سبحانه مَنْ وَسَعَ سمعه الأصوات لقد كنت حاضرة وكان بعض كلام خولة يخفى عليّ وسمع الله كلامها، ونزل القرآن في ذلك فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إلى زوجها وقال له أتعتق ربة، فقال والله ما أملكها فقال أتصوم شهرين متتابعين، فقال والله ما أقدر، فقال له أتعطع ستين مسكينًا، فقال لا أجد إلا أن يعينني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمعونة وصلاة يريد الدعاء فأعانه رسول الله ﷺ بخمسة عشر صاعًا وقيل بثلاثين صاعًا ودعا له فكفر بالإطعام وأمسك زوجته ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِّن نِّسَائِهِمْ﴾ قرىء يظاهرون بألف بعد الظاء ويحذفها وبالتشديد والتخفيف والمعنى واحد وهو إيقاع الظهار، والظهار المجمع عليه هو أن يقول الرجل لامرأته أنت عليّ كظهر أمي ويجري مجرى ذلك عند مالك تشبيه الزوجة بكل امرأة مُحَرَّمَة على التأيد كالبنات والأخت وسائر المُحَرَّمات بالنسب والمُحَرَّمات بالرضاع والمصاهرة سواء ذكر لفظ الظهر أو لم يذكره كقوله أنت عليّ كأمي أو كبطن أمي أو يدها أو رجلها خلافًا للشافعي فإن ذلك كله عنده ليس بظهار لأنه وقف عند لفظ الآية وقاس مالك عليها لأنه رأى أن المقصد تشبيه حلال بحرام ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ﴾ رد الله بهذا على مَنْ كان يوقع الظهار ويعتقده حقيقة وأخير تعالى أن تصير الزوجة أماً باطل فإن الأم في الحقيقة إنما هي الوالدة ﴿وَأَنَّهُمْ لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا﴾ أخبر تعالى أن الظهار منكر وزور فالمنكر هو الذي لا تُعرَف له حقيقة والزور هو الكذب وإنما جعله كذبًا لأن المظاهر يصير امرأته كأتمه وهي لا تصير كذلك أبدًا والظهار محرم ويدل على تحريمه أربعة أشياء أحدها قوله تعالى: ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ﴾ فإن ذلك تكذيب للمظاهر والثاني أنه سمّاه منكرًا والثالث أنه سمّاه زورًا والرابع قوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ﴾ فإن العفو والمغفرة لا تقع إلا عن ذنب وهو مع ذلك لازم للمظاهر حتى يرفعه بالكفارة ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ اختلف الناس في معنى قوله ثم يعودون لما قالوا على ستة أقوال الأول أنه إيقاع الظهار في الإسلام فالمعنى أنهم كانوا يظاهرون في الجاهلية فإذا فعلوه في الإسلام فذلك عود إليه هذا قول ابن قتيبة فتجب الكفارة عنده بنفس الظهار بخلاف أقوال غيره فإن الكفارة لا تجب إلا بالظهار والعود معًا. الثاني أن العود هو وطأ الزوجة روي ذلك عن مالك فلا تجب الكفارة على هذا حتى يطأ فإذا وطئ وجبت عليه الكفارة سواء أمسك المرأة أو طلقها أو ماتت الثالث أن العود هو العزم على الوطئ وروي هذا أيضًا عن مالك فإذا عزم على الوطئ وجبت الكفارة سواء أمسك المرأة أو طلقها أو ماتت. الرابع أن العود هو العزم على الوطئ وعلى إمساك

يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَّا ذَلِكَ تَوْعُظُونَ بِهِ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢﴾  
فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَّا ۖ فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا ذَلِكَ

الزوجة وهذا أصح الروايات عن مالك . الخامس أنه العزم على الإمساك خاصة وهذا مذهب الشافعي فإذا ظاهر ولم يطلقها بعد الظهار وجبت الكفارة ، السادس أنه تكرر الظهار مرة أخرى وهذا مذهب الظاهرية وهو ضعيف لأنهم لا يرون الظهار يوجب حكماً في أول مرة وإنما يوجب في الثانية وإنما نزلت الآية فيمن ظاهر أول مرة فذلك يرد عليهم ويختلف معنى لما قالوا باختلاف هذه الأقوال فأما على قول ابن قتيبة والظاهرية فما مصدرية والمعنى يعودون لقولهم وأما على سائر الأقوال فما بمعنى الذي والمعنى يعودون للوطء الذي حرّموه أو للعزم عليه أو للإمساك الذي تركوه أو للعزم عليه ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ جعل الله الكفارة في الظهار على ثلاثة أنواع مرتبة لا ينتقل إلى الثاني حتى يعجز عن الأول ولا ينتقل إلى الثالث حتى يعجز عن الثاني فالأول تحرير رقبة والثاني صيام شهرين متتابعين والثالث إطعام ستين مسكيناً فأما الرقبة فاشتراط مالك أن تكون مؤمنة لأن مذهبه حمل المطلق على المقيد وجاءت هنا مطلقة وجاءت في كفارة القتل مقيدة بالإيمان وأما صيام الشهرين فاشتراط فيه التتابع فإن أفسد الصائم التتابع باختياره ابتدأه من أوله باتفاق وإن أفسده بعذر كالمرض والنسيان فقال مالك يبني على ما كان فيه وقال أبو حنيفة يبتدىء ، ورؤي القولان عن الشافعي ، وأما الإطعام فمشهور مذهب مالك أنه مد لكل مسكين بمد هشام واختلف في مد هشام فقيل إنه مدان غير ثلث بمد النبي ﷺ ، وقيل إنه مد وثلاث ، وقيل إنه مدان وقال الشافعي وابن القصار يطعم مداً بمد النبي صلى الله عليه وآله وسلم لكل مسكين ولا يجزيه إلا كمال عدد الستين فإن أطعم مسكيناً واحداً ستين يوماً لم يجزه عند مالك والشافعي خلافاً لأبي حنيفة وكذلك إن أطعم ثلاثين مرتين والطعام يكون من غالب قوت البلد ﴿مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَّا﴾ مذهب مالك والجمهور أن المسيس هنا يراد به الوطء وما دونه من اللبس والتقييل فلا يجوز للمظاهر أن يفعل شيئاً من ذلك حتى يكفر . وقال الحسن والثوري أراد الوطء خاصة فأباحا ما دونه قبل الكفارة وذكر الله قوله من قبل أن يتماسا في التحريم والصوم ولم يذكره في الإطعام فاختلف العلماء في ذلك فحمل مالك الإطعام على ما قبله ، ورأى أنه لا يكون إلا قبل المسيس وجعل ذلك من المطلق الذي يحمل على المقيد ، وقال أبو حنيفة يجوز للمظاهر إذا كان من أهل الإطعام أن يطأ قبل الكفارة لأن الله لم ينص في الإطعام أنه قبل المسيس ﴿ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا﴾ قال ابن عطية الإشارة إلى الرخصة في النقل من

لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
كَبُتُوا كَمَا كَبَتِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٢﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ  
اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٣﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ  
يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ  
سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ  
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْآثِمِ  
وَالْعَدُوِّ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ  
بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصَلَوْنَهَا فَيَنْسِفُ الْمَصِيرُ ﴿٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجُّوْا  
بِالْآثِمِ وَالْعَدُوِّ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّوْا بِالْبِرِّ وَالنَّفْوَى وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا النَّجْوَى

التحرير إلى الصوم وقال الزمخشري المعنى ذلك البيان والتعليم لتؤمنوا، وهذا أظهر لأنه  
أعم ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ﴾ أي يخالفون ويعادون ﴿كَبُتُوا﴾ أي هلكوا وقيل لُعنوا وقيل  
كبت الرجل إذا بقي خزيانا ونزلت الآية في المنافقين واليهود ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ﴾  
يحتمل أن يكون النجوى هنا بمعنى الكلام الخفي فيكون ثلاثة مضاف إليه بمعنى الجماعة  
من الناس فيكون ثلاثة بدل أو صفة، والأول أحسن ﴿إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ يعني بعلمه وإحاطته  
وكذلك سادسهم، وهو معهم أينما كانوا ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى﴾ نزل في قوم  
من اليهود كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون على المؤمنين فنهاهم رسول الله ﷺ عن ذلك  
فعادوا، وقيل نزلت في المنافقين، والأول أرجح لقوله: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ  
بِهِ اللَّهُ﴾ لأن هذا من فعل اليهود والأحسن أن المراد والمنافقين معا لقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى  
الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [المجادلة: ١٤] فنزلت الآية في الطائفتين ﴿وَإِذَا  
جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ كانت اليهود يأتون رسول الله ﷺ فيقولون السام عليك  
يا محمد بدلا من السلام عليكم والسام الموت وهو ما أرادوه بقولهم وكان رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم يقول لهم: «وعليكم» فسمعتهم عائشة يوما فقالت بل عليكم السام  
واللعنة، فقال رسول الله ﷺ: «مهلا يا عائشة إن الله يكره الفحش والتفحش»، فقالت أما  
سمعت ما قالوا قال: «أما سمعت ما قلت لهم إني قلت وعليكم» ويريد بقوله ما لم يحيتك  
به الله قوله تعالى: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى﴾ ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا  
يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ كانوا يقولون لو كان نبيا لعذبنا الله بإذيته فقال الله ﴿حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ﴾

مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانْشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

أي يكفيهم ذلك عذاباً ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قيل يعني النجوى بالإثم والعدوان ومعصية الرسول وحذف وصفها بذلك لدلالة الأول عليه وقيل أراد نجوى اليهود والمنافقين ويؤيد هذا قوله ليجزي الذين آمنوا ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا﴾ اختلف في سبب نزول الآية فقليل نزلت في مقاعد الحرب والقتال وقيل نزلت بسبب ازدحام الناس، في مجلس رسول الله ﷺ وحرصهم على القرب منه وقيل أقام النبي ﷺ، قوماً ليجلس أشياء من أهل بدر في مواضعهم، فنزلت الآية ثم اختلفوا هل هي مقصورة على مجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو هي عامة في جميع المجالس، فقال قوم إنها مخصوصة ويدل على ذلك قراءة المجلس بالافراد، وذهب الجمهور إلى أنها علقة ويدل على ذلك قراءة المجالس بالجمع وهذا هو الأصح ويكون المجلس بالافراد على هذا للجنس والتفسيح المأمور به هو التوسع دون القيام ولذلك قال رسول الله ﷺ: «لا يقيم أحد من مجلسه ثم يجلس الرجل فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا» وقد اختلف في هذا النهي عن القيام من المجلس لأخذ هل هو على التحريم أو الكراهة «يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ» أي يوسع لكم في جنته ورحمته ﴿وَإِذَا قِيلَ انْشُرُوا فَانْشُرُوا﴾ أي إذا قيل لكم ارتفعوا، وقوموا فافعلوا ذلك واختلف في هذا الشئز المأمور به فقليل إذا دعوا إلى قتال أو صلاة أو فعل طاعة، وقيل إذا أمروا بالقيام من مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، لأنه كان يحب الانفراد أحياناً، وربما جلس قوم حتى يؤمروا بالقيام، وقيل المراد القيام في المجلس للتوسع «يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ» فيها قولان أحدهما يرفع الله المؤمنين العلماء درجات فقله والذين أوتوا العلم درجات صفة للذين آمنوا كقله جاءني العاقل الكريم وأنت تريد رجلاً واحداً، والثاني يرفع الله المؤمنين والعلماء الصنفين جميعاً درجات فالدرجات على الأول للمؤمنين بشرط أن يكونوا علماء وعلى الثاني للمؤمنين الذين ليسوا علماء، وللعلماء أيضاً ولكن بين درجات العلماء وغيرهم تفاوت يوجد في موضع آخر كقله ﷺ: «فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب»، وقوله عليه الصلاة والسلام: «فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم رجلاً»، وقوله عليه السلام: «يشفع يوم القيامة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء فإذا كان لهم فضل على العابدين

خَيْرٌ ﴿١١﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ  
فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾ ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَةٌ فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ  
عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾ ءَلَمْ تَرَ إِلَى  
الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ أَعَدَّ اللَّهُ  
لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ  
عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٦﴾ لَنْ تَغْنَى عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا  
خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ ءَلَا إِنَّهُمْ هُمْ

والشهداء، فما ظنك بفضلهم على سائر المؤمنين» ﴿إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ  
نَجْوَانِكُمْ صَدَقَةٌ﴾ قال ابن عباس سببها أن قوماً من شبان المسلمين كثرت مناجاتهم للنبي ﷺ  
في غير حاجة، لتظهر منزلتهم وكان النبي ﷺ سمحاً لا يرد أحداً، فنزلت الآية مشددة في  
أمر المناجاة، وقيل سببها أن الأغنياء غلبوا الفقراء على مناجاة النبي ﷺ وهذه الآية  
منسوخة باتفاق نسخها قوله بعدها: ﴿أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَاتٍ﴾ الآية:  
فأباح الله لهم المناجاة دون تقديم صدقة بعد أن كان أوجب تقديم الصدقة قبل مناجاته عليه  
السلام، واختلف هل كان هذا النسخ بعد أن عمل بالآية أم لا؟ فقال قوم لم يعمل بها أحد  
وقال قوم عمل بها علي بن أبي طالب رضي الله عنه روي أنه كان له ديناراً فصرفه بعشرة  
دراهم ونجاه عشر مرّات تصدّق في كل مرة منها بدرهم وقيل تصدّق في كل مرة بدينار ثم  
أنزل الله الرخصة لمن كان قادراً على الصدقة وأما من لم يجد فالرخصة لم تزل ثابتة له  
بقوله: ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ التوبة هنا يراد بها عفو  
الله عنهم في تركهم للصدقة التي أمروا بها أو تخفيفها بعد وجوبها ﴿فَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا  
الزَّكَاةَ﴾ أي دوموا على هذه الأعمال التي هي قواعد شرعكم دون ما كنتم قد كلّفتهم من  
الصدقة عند المناجاة ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ نزلت في قوم من  
المنافقين تولّوا قوماً من اليهود وهم الذين غضب الله عليهم ﴿مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ﴾ يعني  
أن المنافقين ليسوا من المسلمين ولا من اليهود فهو كقوله فيهم: ﴿مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى  
هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ [النساء: ١٤٣] ﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ يعني أن  
المنافقين كانوا إذا عُوتبوا على سوء أقوالهم وأفعالهم حلفوا أنهم ما قالوا ولا فعلوا وقد  
صدر ذلك منهم مراراً كثيرة هي المذكورة في السير وغيرها ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ أصل

الْكَاذِبُونَ ﴿١٨﴾ اسْتَحْذَرُوا الشَّيْطَانَ فَانْصَبْهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذْلَلِينَ ﴿٢٠﴾ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا رَسُولِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢١﴾ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾

الجنة ما يستتر به ويتقى به المحذور كالترس، ثم استعمل هنا استعارة لأنهم كانوا يُظهرون الإسلام لتعصم دماؤهم وأموالهم، وقرىء اتخذوا بكسر الهمزة ﴿اسْتَحْذَرُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ﴾ أي غلب عليهم وتملك نفوسهم ﴿فِي الْأَذْلَلِينَ﴾ أي في جملة الأذلين: أي معهم ﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾ أي قضى وقدر ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا﴾ الآية: معناها لا تجد مؤمناً يحب كافراً ولو كان أقرب الناس إليه وهذه حال المؤمن الصادق الإيمان، ولذلك كان الصحابة رضي الله عنهم يقاتلون آباءهم وأبناءهم وإخوانهم إذا كانوا كفاراً، فقد قتل أبو عبيدة بن الجراح أباه يوم أُحُد، وقتل مصعب بن عمير أخاه عزيز بن عمير يوم أُحُد، ودعا أبو بكر الصديق ابنه يوم بدر للبراز فأمره النبي ﷺ أن يقعد، وقيل إن الآية نزلت في حاطب حين كتب إلى المشركين يخبرهم بأخبار رسول الله ﷺ، والأحسن أنها على العموم، وقيل نزلت فيمن يصحب السلطان وذلك بعيد ﴿يُوَادُّونَ﴾ هذه مفاعلة من المودة فتقتضي أن المودة من الجهتين ﴿مَنْ حَادَّ اللَّهَ﴾ أي عاداه وخالفه ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ أي أثبتة فيها كأنه مكتوب ﴿وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ﴾ أي بلطف وهدى وتوفيق وقيل بالقرآن، وقيل بجبريل ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾ هذه في مقابلة قوله أولئك حزب الشيطان، والحزب هم الجماعة المتحزبون لمن أضيفوا إليه.

## سورة الحشر

مدنية وآياتها ٢٤ نزلت بعد البينة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نزلت هذه السورة في يهود بني النضير وكانوا في حصون بمقربة من المدينة، وكان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد، فأرادوا غيره فأطلعه الله على ذلك فخرج إليهم وحاصرهم إحدى وعشرين ليلة حتى صالحوه على أن يخرجوا من حصونهم فخرجوا منها وتفرقوا في البلاد ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني بني النضير ﴿لأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ في معناه أربعة أقوال: أحدها أنه حشر القيامة أي خروجهم من حصونهم أول الحشر والقيام من القبور آخره، وزوي في هذا المعنى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لهم: «امضوا هذا أول الحشر، وأنا على الأثر»، الثاني: أن المعنى الأول موضع الحشر وهو الشام، وذلك أن أكثر بني النضير خرجوا إلى الشام، وقد جاء في الأثر أن حشر القيامة إلى أرض الشام، وزوي في هذا المعنى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لبني النضير: «اخرجوا»، قالوا: إلى أين؟ قال: «إلى أرض المحشر». الثالث: أن المراد الحشر في الدنيا



اللَّهُ فَالْتَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى  
الْمُؤْمِنِينَ فَاغْتَبَرُوا يَكَادُونَ الْأَبْصَرَ ﴿٢﴾ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ  
فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ﴿٣﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَمَنْ يَشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤﴾  
مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥﴾ وَمَا أَفَاءَ

الذي هو الجلاء والإخراج، فأخرجهم من حصونهم أول الحشر، وإخراج أهل خيبر  
آخره، الرابع: أن معناه إخراجهم من ديارهم لأول ما حشر لقتالهم لأنه أول قتال قاتلهم  
النبي ﷺ. وقال الزمخشري اللام في قوله لأول بمعنى عند كقولك جئت لوقت كذا ﴿مَا  
ظَنَنْتُمْ أَنْ يُخْرَجُوا﴾ يعني لكثرة عدتهم ومنعة حصونهم ﴿فَاتَّاهُمُ اللَّهُ﴾ عبارة عن أخذ الله  
لهم ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أما إخراج المؤمنين فهو هدم أسوار  
الحصون ليدخلوها، وأسند ذلك إلى الكفار في قوله يخربون لأنه كان بسبب كفرهم  
وغدرهم، وأما إخراج الكفار لبيوتهم فلثلاثة مقاصد: أحدها حاجتهم إلى الخشب  
والحجارة ليعدوا بها أفواه الأرزق ويحصنوا ما خربه المسلمون من الأسوار، والثاني ليحملوا  
معهم ما أعجبهم من الخشب والسواري وغير ذلك. الثالث أن لا تبقى مساكنهم مبنية  
للمسلمين فهدموا شئاً عليها ﴿فَاغْتَبَرُوا يَكَادُونَ الْأَبْصَرَ﴾ استدلل الذين أثبتوا القياس في  
الفقه بهذه الآية واستدلوا بها بضعف خارج عن معناها ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ  
لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ الجلاء هو الخروج عن الوطن، فالمعنى لولا أن كتب الله على بني  
النضير خروجهم عن أوطانهم لعذبهم في الدنيا بالسيف كما فعل بإخوانهم بني قريظة،  
ولهم مع ذلك عذاب النار ﴿شَاقُوا﴾ ذكر في الأنفال ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ﴾ اللينة هي النخلة  
وقيل هي الكريمة من النخل، وقيل النخلة التي ليست بعجوة، وقيل ألوان النخل المختلط،  
وسبب الآية أن رسول الله ﷺ لما نزل على حصون بني النضير قطع المسلمون بعض  
نخلهم وأحرقوه فقال بنو النضير ما هذا إلا فساد يا محمد وأنت تنهى عن الفساد، فنزلت  
الآية معلمة أن كل ما جرى من قطع أو إمساك فإن الله إذن للمسلمين في ذلك ﴿لِيُخْزِيَ  
الْفَاسِقِينَ﴾ يعني بني النضير، واستدل بعض الفقهاء بهذه الآية على أن كل مجتهد مصيب،  
فإن الله قد صوب فعل من قطع النخل ومن تركها، واختلف العلماء في قطع شجر  
المشركين وتخريب بلادهم فأجازه الجمهور لهذه الآية، وإقرار رسول الله ﷺ على تحريق  
نخل بني النضير، وكرهه قوم لوصية أبي بكر الصديق رضي الله عنه الجيش الذي وجهه إلى  
الشام أن لا يقطعوا شجراً مثمرًا ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ

اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رَسُولَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ

وَلَا رِكَابٍ ﴿٦﴾ معنى أفاء الله: جعله فينا لرسول الله ﷺ، وأوجفتكم من الوجيف وهو سرعة السير، والركاب هي الإبل، والمعنى أن ما أعطى الله رسوله من أموال بني النضير لم يمش المسلمون إليه بخيل ولا إبل ولا تعبوا فيه ولا حصلوه بقتال ولكن حصل بتسليط رسوله ﷺ على بني النضير، فأعلم الله من هذه الآية أن ما أخذه من بني النضير وما أخذه من فذك: فهو فيء خاص بالنبى ﷺ يفعل فيه ما يشاء، لأنه لم يوجف عليها ولا قوتلت كبير قتال فهما بخلاف الغنيمة التي تؤخذ بالقتال فأخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم لنفسه من أموال بني النضير قوت عياله وقسم سائرهما في المهاجرين، ولم يعط الأنصار منها شيئا غير أن أبا دجاجة وسهل بن حنيف شكوا فاعطاهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منها سهما، هذا قول جماعة، وقال عمر بن الخطاب كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ينفق منها على أهله نفقة سنة وما بقي جعله في السلاح والكرع عذة في سبيل الله وقال قوم من العلماء وكذلك كل ما فتحه الأئمة مما لم يوجف عليه فهو لهم خاصة يأخذون منه حاجتهم ويصرفون باقيه في مصالح المسلمين ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ الآية اضطرب الناس في تفسير هذه الآية وحكمها اضطرابا عظيما فإن ظاهرها أن الأموال التي تؤخذ للكفار تكون لله وللرسول ومن ذكر بعد ذلك ولا يخرج منها خمس، ولا تقسم على من حضر الواقعة وذلك يعارض ما ورد في الأنفال من إخراج الخمس، وقسمة سائر الغنيمة على من حضر الواقعة فقال بعضهم إن هذه الآية منسوخة بآية الأنفال وهذا خطأ لأن آية الأنفال نزلت قبل هذه بمدة وقال بعضهم إن آية الأنفال في الأموال التي تغنم ما عدا الأرض، وأن هذه الآية في أرض الكفار قالوا ولذلك لم يقسم عمر بن الخطاب رضي الله عنه أرض مصر والعراق بل تركها لمصالح المسلمين، وهذا التخصيص لا دليل عليه وقيل غير ذلك، والصحيح أنه لا تعارض بين هذه الآية وبين آية الأنفال، فإن آية الأنفال في حكم الغنيمة التي تؤخذ بالقتال وإيجاب الخيل والركاب، فهذا يخرج منه الخمس ويقسم باقيه على الغانمين، وأما هذه الآية ففي حكم الفيء وهو ما يؤخذ من أموال الكفار من غير قتال ولا إيجاب خيل ولا ركاب، وإذا كان كذلك فكل واحدة من الآيتين في معنى غير معنى الأخرى ولها حكم غير حكم الأخرى فلا تعارض بينهما ولا نسخ، وانظر كيف ذكر هنا لفظ الفيء وفي الأنفال

وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾

لفظ الغنيمة وقد تقرر في الفقه الفرق بين الفبي والغنيمة، وأن حكمهما مختلف، قاله أبو محمد بن الفرس: وهو قول الجمهور وبه قال مالك وجميع أصحابه وهو أظهر الأقوال وأما فعل عمر في أرض مصر والعراق، فالصحيح أنه فعل ذلك لمصلحة المسلمين بعد استطابة نفوس الغانمين بقوله تعالى: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ﴾ يريد بغير قتال ولا إيجاف خيل ولا ركاب كما كانت أموال بني النضير، ولكنه حذف هذا لقوله في الآية قبل هذا ﴿فَمَا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ فاستغنى بذكر ذلك أولاً عن ذكره ثانياً ولذلك لم تدخل الواو العاطفة في هذه الجملة لأنها من تمام الأولى فهي غير أجنبية منها فإنه بين في الآية الأولى حكم أموال بني النضير، وبين في هذه الآية حكم ما كان مثلها من أموال غيرهم على العموم، ويصرف الفبي فيما يصرف فيه خمس الغنائم لأن الله سوى بينهما في قوله ﴿فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾، وقد ذكرنا ذلك في الأنفال فأغنى عن إعادته وقد ذكرنا في الأنفال معنى قوله لله وللرسول وما بعد ذلك ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ أي كيلا يكون الفبي الذي أفاء الله على رسوله من أهل القرى دولة ينتفع به الأغنياء دون الفقراء، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قسم أموال بني النضير على المهاجرين فإنهم كانوا حيث ذ الفقراء، ولم يعط الأنصار منها شيئاً فإنهم كانوا أغنياء فقال بعض الأنصار لنا سهمنا من هذا الفبي فأنزل الله هذه الآية، والدولة بالضم والفتح ما يدول الإنسان أي يدور عليه من الخير، ويحتمل أن يكون من المدالة أي كي لا يتداول ذلك المال الأغنياء بينهم ويبقى الفقراء بلا شيء ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ نزلت بسبب الفبي المذكور: أي ما آتاكم الرسول من الفبي فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا، فكانها أمر للمهاجرين بأخذ الفبي ونهي للأنصار عنه، ولفظ الآية مع ذلك عام في أوامر رسول الله ﷺ أو نواهيه، ولذلك استدلل بها عبد الله بن مسعود على المنع من لبس المحترم المخطوط ولعن الواشمة والواصلة في القرآن لورود ذلك عن رسول الله ﷺ.

﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ هذا بدل من قوله لذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ليبين بذلك أن المراد المهاجرين ووصفهم بأنهم أخرجوا من ديارهم وأموالهم لأنهم هاجروا من مكة

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحْجُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ

وتركوا فيها أموالهم وديارهم ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ هم الأنصار والدار هي المدينة لأنها كانت بلدهم والضمير في قبلهم للمهاجرين، فإن قيل كيف قال تبوؤوا الدار والإيمان وإنما تبوؤوا الدار أي تسكن ولا يتبوؤا الإيمان؟ فالجواب من وجهين: الأول أن معناه تبوؤوا الدار وأخلصوا الإيمان فهو كقولك: فعلقتها تبتاً وماءً بارداً: تقديره: علقتها تبتاً وسقيتها ماءً بارداً، الثاني أن المعنى أنهم جعلوا الإيمان كله موطن لهم لتمكّنهم فيه كما جعلوا المدينة كذلك. فإن قيل: قوله من قبلهم يقتضي أن الأنصار سبقوا المهاجرين بنزول المدينة وبالإيمان، فأما سبقهم لهم بنزول المدينة فلا شك فيه لأنها كانت بلدهم، وأما سبقهم لهم بالإيمان فمشكل، لأن أكثر المهاجرين أسلم قبل الأنصار. فالجواب من وجهين: أحدهما أنه أراد بقوله من قبلهم من قبل هجرتهم، والآخر أنه أراد تبوؤوا الدار مع الإيمان معاً أي جمعوا بين الحالتين قبل المهاجرين، لأن المهاجرين إنما سبقوهم بالإيمان لا بتبوء الدار فيكون الإيمان على هذا مفعولاً معه، وهذا الوجه أحسن لأنه جواب عن هذا السؤال وعن السؤال الأول، فإنه إذا كان الإيمان مفعولاً معه لم يلزم السؤال الأول، إذ لا يلزم إلا إذا كان الإيمان معطوفاً على الدار ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا﴾ قيل إن الحاجة هنا بمعنى الحسد، ويحتمل أن تكون بمعنى الاحتجاج على أصلها والضمير في يجدون للأنصار، وفي أوتوا للمهاجرين، والمعنى أن الأنصار تطيب نفوسهم بما يعطاه المهاجرون من الفتي وغیره، ولا يجدون في صدورهم شيئاً بسبب ذلك ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي يؤثرون غيرهم بالمال على أنفسهم ولو كانوا في غاية الاحتياج والخصاصة هي الفاقة. وروى أن سبب هذه الآية أن رسول الله ﷺ لما قسم هذه القرى على المهاجرين دون الأنصار قال للأنصار: «إن شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم وشاركتموهم في هذه الغنيمة وإن شئتم أمسكتكم أموالكم وتركتم لهم هذه» فقالوا بل نقسم لهم من أموالنا ونترك لهم هذه الغنيمة، وروى أيضاً أن سببها أن رجلاً من الأنصار أضاف رجلاً من المهاجرين فذهب الأنصاري بالضييف إلى منزله فقالت له امرأته والله ما عندنا إلا قوت الصبيان فقال لها نومي صبيانك وأطفئي السراج، وقدمي ما عندك للضييف ونوهمه نحن أنا نأكل ولا نأكل ففعلاً ذلك فلما غدا على رسول الله ﷺ فقال له عجب الله من فعلكمما البارحة ونزلت الآية ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ شح النفس هو البخل

الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١١﴾ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٢﴾ لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُؤْلَجْنَ الْأَدْبَرَ ثُمَّ لَا يَصُرُونَ ﴿١٣﴾ لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٤﴾ لَا يَقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى

والطمع وفي هذا إشارة إلى أن الأنصار وقاهم الله شخ أنفسهم فمدحهم الله بذلك، وبأنهم يؤثرون على أنفسهم وبأنهم لا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتى المهاجرون وأنهم يحبون المهاجرين ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ جَاءُوا هذا معطوف على المهاجرين والأنصار المذكورين قبل فالمعنى أن الفياء للمهاجرين والأنصار ولهؤلاء الذين جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ويعني بهم الفرقة الثالثة من الصحابة وهم من عدا المهاجرين والأنصار كالذين أسلموا يوم فتح مكة وقيل يعني مَنْ جَاءَ بَعْدَ الصَّحَابَةِ وهم التابعون وَمَنْ تَبِعَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَعَلَى هَذَا جَمَلُهَا مَالِكٌ فَقَالَ: إِنْ مَنْ قَالَ فِي أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ قَوْلٌ سَوْءٌ فَلَا حَظَّ لَهُ فِي الْغَنِيمَةِ وَالْفِيءِ، لَأَنَّ اللَّهَ وَصَفَ الَّذِينَ جَاءُوا بَعْدَ الصَّحَابَةِ بِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ، فَمَنْ قَالَ ضِدَّ ذَلِكَ فَقَدْ خَرَجَ عَنِ الَّذِينَ وَصَفَهُمُ اللَّهُ ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ الآية: نزلت في عبد الله بن أبي بن سلول وقوم من المنافقين يمشوا إلى بني النضير، وقالوا لهم اثبتوا في حصونكم فإننا معكم كيف ما تقلت حالكم ﴿وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا﴾ أي لا نسمع فيكم قول قاتل ولا نطيع مَنْ يَأْمُرُنَا بِخِذْلَانِكُمْ ثُمَّ كَذِبُهُمْ اللَّهُ فِي هَذِهِ الْمَوَاعِيدِ الَّتِي وَعَدُوا بِهَا، فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ قَالَ لَنْ نَنْصُرَهُمْ لِيُؤْلَجَ الْأَدْبَارُ بَعْدَ قَوْلِهِ لَا يَنْصُرُونَهُمْ؟ فَالْجَوَابُ: إِنْ الْمَعْنَى عَلَى الْفَرْضِ وَالتَّقْدِيرِ أَيْ لَوْ فَرَضْنَا أَنْ يَنْصُرُوهُمْ لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ﴾ الرهبة هي الخوف، والمعنى أن المنافقين واليهود يخافون الناس أكثر مما يخافون الله ﴿لَا يَقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ﴾ أي لا يقدرون على قتالكم مجتمعين إلا وهم في قرى مُحَصَّنَةٍ بِالسُّوَارِ وَالْخُنَادِقِ أَوْ مِنْ وَرَاءِ الْحِيطَانِ دُونَ أَنْ يَخْرُجُوا إِلَيْكُمْ ﴿بَأْسُهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ أي تظن أنهم مجتمعون بالآلفة عداوة بعضهم لبعض ﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ أي تظن أنهم مجتمعون بالآلفة

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١١﴾ كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٢﴾ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣﴾ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١٤﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مِمَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٦﴾ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿١٧﴾ لَوْ أَرْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ

والمودة وقلوبهم متفرقة بالمخالفة والشحناء ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا﴾ أي هؤلاء اليهود كمثل الذين من قبلهم يعني يهود بني قينقاع فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أجلاهم عن المدينة قبل بني النضير فكانوا أمثالهم وقيل يعني أهل بدر الكفار، فإنهم قبلهم ومثلاً لهم في أن غلبوا وقهروا والأول أرجح لأن قوله قريباً يقتضي أنهم كانوا قبلهم بمدة سيرة وذلك أوقع على بني قينقاع وأيضاً فإن تمثيل بني النضير ببني قينقاع أليق لأنهم يهود مثلهم، وأخرجوا من ديارهم كما فعل بهم. وذلك هو المراد بقوله: ﴿ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ﴾ وقريباً ظرف زمان ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ﴾ مثل الله المنافقين الذين أغوا يهود بني النضير ثم خذلهم بعد ذلك بالشیطان فإنه يغوي ابن آدم ثم يتبرأ منه والمراد بالشیطان والإنسان هنا الجنس، وقيل أراد الشيطان الذي أغوى قريشاً يوم بدر وقال لهم إني جار لكم، وقيل المراد بالإنسان برصيص العابد، فإنه استودع امرأة فزین له الشيطان الوقوع عليها فحملت فخاف الفضيحة فزین له الشيطان قتلها فلما وجدت مقتولة تبين ما فعل فتعرض له الشيطان قال له اسجد لي أنجيك فسجد له فتركه الشيطان وقال له إني بريء منك وهذا ضعيف في النقل، والأول أرجح ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ﴾ الضميران يعودان على الشيطان والإنسان، وفي ذلك تمثيل للمنافقين واليهود ﴿وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مِمَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ هذا أمر بأن تنظر كل نفس ما قدّمت من أعمالها ليوم القيامة ومعنى ذلك محاسبة النفس لتكفّ عن السيئات وتزید من الحسنات، وإنما عبر عن يوم القيامة بغد تقريباً له لأن كلّ ما هو آت قريب، فإن قيل: لِمَ كرّر الأمر بالتقوى؟ فالجواب من وجهين: أحدهما أنه تأكيد، والآخر وهو الأحسن أنه أمر أولاً بالتقوى استعداداً ليوم القيامة، ثم أمر به ثانياً لأن الله خير بما يعملون، فلما اختلف الموجبات كرّره مع كل واحد منهما ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ﴾ يعني الكفار والنسيان هنا يحتمل أن يكون بمعن الترك أو الغفلة أي نسوا حق الله

خَشِعًا مُّصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦١﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٦٢﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيِّمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٣﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَلَّاقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٤﴾

فأنساهم حقوق أنفسهم والنظر لها ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ﴾ الآية: توبيخ لابن آدم على قسوة قلبه وقلة خشوعه عند تلاوة القرآن فإنه إذا كان الجبل يخشع ويتصدع لو سمع القرآن فما ظنك بابن آدم ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أي يعلم ما غاب عن المخلوقين وما شاهده وقيل الغيب الآخرة والشهادة الدنيا، والعموم أحسن ﴿الْقُدُّوسُ﴾ مشتق من التقديس، وهو التنزه عن صفات المخلوقين وعن كل نقص وعيب وصيغة فعول للمبالغة كالسبوح ﴿السَّلَامُ﴾ في معناه قولان: أحدهما الذي سلم عباده من الجور، والآخر السليم من النقائص، وأصله مصدر بمعنى السلامة وصف به مبالغة أو على حذف مضاف تقديره ذو السلام ﴿الْمُؤْمِنُ﴾ فيه قولان: أحدهما أنه من الأمن أي الذي آمن عباده، والآخر أنه من الإيمان أي المصدق لعباده في إيمانهم أو في شهادتهم على الناس يوم القيامة أو المصدق نفسه في أقواله ﴿الْمُهَيِّمُ﴾ في معناه ثلاثة أقوال الرقيب والشاهد والأمين، قال الزمخشري أصله مؤيمن بالهمزة ثم أبدلت هاء ﴿الْجَبَّارُ﴾ في معناه قولان: أحدهما أنه من الإجبار بمعنى القهر، والآخر أنه من الجبر أي يجبر عباده برحمته، والأول أظهر ﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾ أي الذي له التكبر حقًا ﴿الْبَارِئُ﴾ أي الخالق يقال أبرأ الله الخلق أي خلقهم ولكن البارئ والفاطر يراد بهما الذي برأ الخلق واخترعه ﴿الْمُصَوِّرُ﴾ أي خالق الصور ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ قال رسول الله ﷺ: «إن لله تسعة وتسعين اسمًا من أحصاها دخل الجنة»، قال المؤلف: قرأت القرآن على الأستاذ الصالح أبي عبد الله بن الكماد فلما بلغت إلى آخر سورة الحشر قال لي: ضع يدك على رأسك، فقلت له: ولم ذلك؟ قال: لأنني قرأت على القاضي أبي علي بن أبي الأحوص فلما انتهيت إلى خاتمة الحشر قال لي: ضع يدك على رأسك وأسند الحديث إلى عبد الله بن مسعود، قال: قرأت على النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فلما انتهيت إلى خاتمة الحشر قال لي: «ضع يدك على رأسك»، قلت: ولم ذاك يا رسول الله فذاك أبي وأمي؟ قال: «أقراني جبريل القرآن فلما انتهيت إلى خاتمة الحشر، قال لي: ضع يدك على رأسك يا محمد، قلت: ولم ذاك؟ قال: إن الله تبارك وتعالى افتتح

القرآن فضرِب فيه فلما انتهى إلى خاتمة سورة الحشر أمر الملائكة أن تضع أيديها على رؤوسها فقالت: يا ربنا ولم ذاك؟ قال: إنه شفاء من كل داء إلا السام، والسام الموت».



## سورة الممتحنة

مدنية وآياتها ١٣ نزلت بعد الأحزاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ  
الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ العدو يطلق على الواحد والجماعة، والمراد به هنا كفار قريش وهذه الآية نزلت بسبب حاطب بن أبي بلتعة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أراد الخروج إلى مكة عام الحديبية فورى عن ذلك بخبير فشاخ في الناس أنه خارج إلى خير وأخبر هو جماعة من كبار أصحابه بقصده إلى مكة منهم حاطب فكتب بذلك حاطب إلى قوم من أهل مكة فجاء الخبر إلى رسول الله ﷺ من السماء فبعث علي بن أبي طالب والزبير والمقداد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طعينة معها كتاب من حاطب إلى المشركين فانطلقوا حتى وجدوا المرأة فقالوا لها أخرجي الكتاب فقالت ما معي كتاب ففتشوا جميع رحلها فما وجدوا شيئاً فقال بعضهم ما معها كتاب فقال علي بن أبي طالب ما كذب رسول الله ﷺ ولا كذب الله، والله لتخرجن الكتاب أو لنجردنك قالت أعرضوا عني فأخرجته من قرون رأسها، وقيل أخرجته من حجزتها فجأوا

تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾  
 إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿٢﴾ لَنْ  
 تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣﴾ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ  
 أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا

به رسول الله ﷺ فقال لحاطب: «مَنْ كَتَبَ هَذَا» قال أنا يا رسول الله ولكن لا تعجل علي فوالله ما فعلت ذلك ارتداداً عن ديني ولا رغبة في الكفر ولكني كنت امرئاً ملصقاً في قريش، ولم أكن من أنفسها فأحببت أن تكون لي عندهم يد يرعونني بها في قرابتي، فقال عمر بن الخطاب دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق، فقال رسول الله ﷺ: «صدق حاطب إنه من أهل بدر، وما يدريك يا عمر لعل الله قد أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم لا تقولوا لحاطب إلا خيراً» فنزلت الآية عتاباً لحاطب وزجراً عن أن يفعل أحد مثل فعله، وفيها مع ذلك تشريف له، لأن الله شهد له بالإيمان في قوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» «تَلْقَوْنَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ» عبارة عن إيصال المودة إليهم وألقى يتعدى بحرف جر وبغير حرف جر كقوله: «أَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي» [طه: ٣٩] وهذه الجملة في موضع الحال من الضمير في قوله: «لَا تَتَّخِذُوا» أو في موضع الصفة لأولياء أو استئناف «وَقَدْ كَفَرُوا» حال من الضمير في لا تتخذوا أو في تلقون «يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَإِنَّا كُمْ» أي يخرجون الرسول ويخرجونكم يعني إخراجهم من مكة، فإنهم ضيقوا عليهم وأذوهم حتى خرجوا منها مهاجرين إلى المدينة، ومنهم مَنْ خرج إلى أرض الحبشة «أَنْ تَوْمِنُوا» مفعول من أجله أي يخرجونكم من أجل إيمانكم «إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي» جواب هذا الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه وهو لا تتخذوا، والتقدير إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي فلا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء وجهاداً مصدر في موضع الحال أو مفعول من أجله وكذلك ابتغاء «إِنْ يَتَّقَوْكُمْ» معناه إن يظفروا بكم «وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ» أي تمنوا أن تكفروا فتكونون مثلهم، قال الزمخشري وإنما قال ودوا بلفظ الماضي بعد أن ذكر جواب الشرط بلفظ المضارع لأنهم أرادوا كفركم قبل كل شيء «لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ» إشارة إلى ما قصد حاطب من رعي قرابته «يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ» يحتمل أن يكون من الفصل بالحكم بينهم أو من الفصل بمعنى التفريق أي يفرق بينكم وبين قرابتكم يوم القيامة، وقيل إن العامل في يوم القيامة ما قبله وذلك بعيد «قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ» الأسوة هو الذي يقتدي به فأمر الله المسلمين أن يقتدوا

يَكْفُرُ وَيَدَّ يَدَيْنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ ۚ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا أُسْتَغْفِرُ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ۚ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٤﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ۖ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦﴾ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧﴾ لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٨﴾ إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ

بإبراهيم الخليل عليه السلام وبالذين معه في عداوة الكفار والتبري منهم ومعنى والذين معه مَنْ آمَنَ بِهِ مِنَ النَّاسِ، وقيل الأنبياء الذين كانوا في عصره وقريباً من عصره، ورجح ابن عطية هذا القول بما ورد في الحديث أن إبراهيم عليه السلام قال لزوجته ما على الأرض مؤمن بالله غيري وغيرك ﴿بَرَاءً﴾ جمع بريء ﴿كَفَرْنَا بِكُمْ﴾ أي كذبناكم في أقوالكم، ويحتمل أن يكون عبارة عن إفراط البغض والمقاطعة لهم ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا أُسْتَغْفِرُ لَكَ﴾ هذا استثناء من قوله أسوة حسنة، فالمعنى اقتدوا بهم في عداوتهم للكفار ولا تقتدوا بهم في هذا، لأن إبراهيم وعد أباه أن يستغفر له فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه، وقيل الاستثناء من التبري والقطعية، والمعنى تبرأ إبراهيم والذين معه من الكفار إلا أن إبراهيم وعد أباه أن يستغفر له ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا﴾ هذا من كلام سيدنا إبراهيم عليه السلام والذين معه وهو متصل بما قبل الاستثناء فهو من جملة ما أمروا أن يقتدوا به ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في معناه قولان: أحدهما لا تنصروهم علينا فيكون ذلك لهم فتنه وسبب ضلالهم لأنهم يقولون غلبناهم فيكون ذلك لهم لآثاً على الحق وهم على الباطل والآخر: لا تسلطهم علينا فيفتنونا عن ديننا، ورجح ابن عطية هذا، لأنه دعاء لأنفسهم وأما على القول الأول فهو دعاء للكفار ولكن مقصدهم ليس الدعاء للكفار وإنما هو دعاء لأنفسهم بالنصر بحيث لا يفتتن الكفار بذلك ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً﴾ لما أمر الله المسلمين بعداوة الكفار ومقاطعتهم فامتثلوا ذلك على ما كان بينهم وبين الكفار من القرابة فعلم الله صدقهم بهذه الآية ووعدهم بأن يجعل بينهم مودةً وهذه المودة كملت في فتح مكة فإنه أسلم حينئذ سائر قريش. وقيل المودة تزوج النبي ﷺ حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب سيد قريش، ورد ابن عطية هذا القول بأن تزوج أم حبيبة كان قبل نزول هذه الآية ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾ رخص الله للمسلمين في

قَتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِينِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِهْجِرَاتٍ فَاثْمَحْنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَنِهِنَّ فَإِن عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاتُوهُم مَّا أَنفَقُوا وَلَا جُنَاحَ

مِبرة من لم يقاتلهم من الكفار، واختلف فيهم على أربعة أقوال: الأول أنهم قبائل من العرب منهم خزاعة وبنو الحارث بن كعب كانوا قد صالحوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يُعينوا عليه. الثاني أنهم كانوا من كفار قريش لم يقاتلوا المسلمين ولا أخرجوهم من مكة، والآية على هذين القولين منسوخة بالقتال. الثالث أنهم النساء والصبيان، وفي هذا ورد أن أسماء بنت أبي بكر الصديق قالت يا رسول الله إن أُمِّي قَدِمَتْ عَلَيَّ وَهِيَ مُشْرِكَةٌ أَفَاصِلُهَا قَالَ: «نعم صِلِي أُمَّكَ». الرابع أنه أراد من كان بمكة من المؤمنين الذين لم يهاجروا، وأما الذين نهى الله عن مودتهم لأنهم قاتلوا المسلمين وظاهروا على إخراجهم فهم كفار قريش ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِهْجِرَاتٍ فَاثْمَحْنُوهُنَّ﴾ أي اختبروهن لتعلموا صدق إيمانهن، وإنما سماهن مؤمنات لظاهر حالهن، وقد اختلف في هذا الامتحان على ثلاثة أقوال: أحدها أن تستحلف المرأة أنها ما هاجرت لبغضها في زوجها ولا لخوف وغير ذلك من أعراض الدنيا سوى حب الله ورسوله والدار الآخرة، والثاني أن يعرض عليها شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، والثالث أن تعرض عليها الشروط المذكورة بعد هذا من ترك الإشراك والسرقة، وقتل أولادهم وترك الزنا والبهتان، والعصيان، فإذا أقرت بذلك فهو امتحانها قالته عائشة رضي الله تعالى عنها ﴿فَإِن عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ نزلت هذه الآية إثر صلح الحديبية، وكان ذلك الصلح قد تضمن أن يرده المسلمين إلى الكفار، وكل من جاء مسلماً من الرجال والنساء فنسخ الله أمر النساء بهذه الآية ومنع من رده المؤمنة إلى الكفار إذا هاجرت إلى المسلمين وكانت المرأة التي هاجرت حينئذ أميمة بنت بشر امرأة حسان بن الدحاحة، وقيل سبيعة الأسلمية، ولما هاجرت جاء زوجها فقال يا محمد ردها علينا فإن ذلك في الشرط الذي لنا عليك فنزلت الآية: فامتنحها رسول الله ﷺ فلم يردها وأعطى مهرها لزوجها، وقيل نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط هربت من زوجها إلى المسلمين واختلف في الرجال هل حكمهم في ذلك كالنساء فلا تجوز المهادنة على رده من أسلم منهم، أو يجوز حتى الآن على قولين والأظهر الجواز لأنه إنما نسخ ذلك في النساء ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ هذا تعليل للمنع من رده المرأة إلى الكفار وفيه دليل على

عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْنَهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُنْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ وَسْءَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ أَنْفَقُوا ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَنْصَحُكُمْ وَيُنَفِّخُكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٥﴾ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَلَيْكُمْ

ارتفاع النكاح بين المشركين والمسلمات «وَأَتَوْهُمَ مَا أَنْفَقُوا» يعني أعطوا الكفار ما أعطوا نساءهم من الصدقات إذا هاجرن ثم أباح للمسلمين تزوجهن بالصدقات «وَلَا تُنْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ» العصم جمع عصمة أي النكاح فأمر الله المسلمين أن يفارقوا نساءهم الكوافر، يعني المشركات من عبدة الأوثان، فالآية على هذا محكمة، وقيل يعني كل كافرة فعلى هذا نسخ منها جواز تزوج الكنائيات لقوله: «وَالْمُخْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» [المائدة: ٥]، وروى أن الآية نزلت في امرأة لعمر بن الخطاب كانت كافرة فطلقها «وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ أَنْفَقُوا» أي اطلبوا من الكفار ما أنفقتم من الصدقات على أزواجكم اللاتي فررن إلى الكفار، وليطلب الكفار منكم ما أنفقوا على أزواجهم اللاتي هاجرن إلى المسلمين «وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَلَيْكُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا» معنى فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار هزوب نساء المسلمين إلى الكفار، والخطاب في قوله فعاقبتهم وآتوا الذين ذهب أزواجهم للمسلمين وقوله فعاقبتهم ليس من العقاب على الذنب وإنما هو من العقبي أي أصبتم عقبي وهي الغنيمة أو من التعاقب على الشيء كما يتعاقب الرجلان على الدابة إذا ركبها هذا مرة وهذا مرة أخرى، فلما كان نساء المسلمين يهربون إلى الكفار ونساء الكفار يهربون إلى المسلمين جعل ذلك كالتعاقب على النساء وسبب الآية أنه لما قال الله: «وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ أَنْفَقُوا» قال الكفار لا نرضى بهذا الحكم ولا نعطي صداق من هربت زوجته إلينا من المسلمين، فأنزل الله هذه الآية الأخرى وأمر الله المسلمين أن يدفعوا الصداق لمن هربت زوجته من المسلمين إلى الكفار ويكون هذا المدفوع من مال الغنائم على قول من قال إن معنى فعاقبتهم غنمتهم، وقيل من مال الفيء، وقيل من الصدقات التي كانت تدفع للكفار إذا فر أزواجهم إلى المسلمين فأزال الله دفعها إليهم حين لم يرضوا حكمه وهذه الأحكام التي تضمنتها هذه الآية، قد ارتفعت لأنها نزلت في قضايا معينة وهي مهادة النبي ﷺ مع مشركي العرب ثم زالت هذه الأحكام بارتفاع الهدنة فلا تجوز مهادة المشركين من العرب إنما هو في حقهم الإسلام أو السيف، وإنما تجوز مهادة أهل الكتاب والمجوس لأن الله قال في المشركين اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم، وقال في أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية، وقال النبي ﷺ في المجوس سنوا بهم سنة أهل الكتاب: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ

فَقَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِّثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَأَقْفُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعُكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرَكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَتَرَفَّنَّ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايَعَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرَ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ

الْمُؤْمِنَاتِ يَبَايَعُكَ ﴿١﴾ هذه البيعة بيعة النساء في ثاني يوم الفتح على جبل الصفا، وكان رسول الله ﷺ يبايعهن بالكلام ولا تمس يده يد امرأة ورد هذا في الحديث الصحيح عن عائشة، ورؤي أنه ﷺ لف على يده ثوبا كثيفا ثم لمس النساء يده كذلك وقيل إنه غمس يده في إناء فيه ماء ثم دفعه إلى النساء، فغمسن أيديهن فيه ﴿وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ﴾ معناه عند الجمهور أن تنسب المرأة إلى زوجها ولذا ليس له وكانت المرأة تلتقط الولد، فتقول لزوجها هذا ولدي منك وإنما قال ﴿يَفْتَرِيَنَّهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ لأن بطنها الذي تحمل فيه الولد بين يديها وفرجها الذي تلده به بين رجليها، واختار ابن عطية أن يكون البهتان هنا على العموم بأن يُنسب للرجل غير ولده أو تفتري على أحد بالقول أو تكذب فيما ائتمنها الله عليه من الحيض والحمل وغير ذلك، وإلى هذا أشار بعض الناس بأن قال بين أيديهن يراد به اللسان والفم وبين الأرجل يراد به الفرج ﴿وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ أي لا يعصيتك فيما جاءت به الشريعة من الأوامر والنواهي ومن ذلك النهي عن النياحة وشق الجيوب، ووصل الشعر وغير ذلك مما كان نساء الجاهلية يفعلنه، وورد في الحديث أن النساء لما بايعن رسول الله ﷺ هذه المبايعة، فقررن على أن لا يسرقن قالت هند بنت عتبة وهي امرأة أبي سفيان بن حرب يا رسول الله إن أبا سفيان رجل شحيح، فهل علي إن أخذت من ماله بغير إذنه، فقال لها: «خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف» فلما قررن على أن لا يزني، قالت هند يا رسول الله أتزني الحرّة؟ فقال عليه الصلاة والسلام: «لا تزني الحرّة» يعني في غالب المرأة، وذلك أن الزنا في قريش إنما كان في الإماء فلما قال ولا يقتلن أولادهن قالت نحن ربيناهم صغارا وقتلتهم أنت ببدر كبارا، فضحك رسول الله ﷺ فلما وقفهن على أن لا يعصينه في معروف قالت ما جلسنا هذا المجلس وفي أنفسنا أن نعصيك، وهذه المبايعة للنساء غير معمول بها اليوم، لأنه أجمع العلماء على أنه ليس للإمام أن يشترط عليهن هذا فإما أن تكون منسوخة ولم يذكر الناسخ، أو يكون ترك هذه الشروط لأنها قد تقرر وعلمت من الشرع بالضرورة فلا حاجة إلى اشتراطها ﴿لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ يعني اليهود وكان بعض فقهاء المسلمين يتوعد إليهم ليصيبوا من أموالهم، وقيل يعني كفار

## الْآخِرَةُ كَمَا يَتَّبِعُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴿١٣﴾

قريش، والأول أظهر لأن الغضب قد صار عرفاً لليهود كقوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: ٧] ﴿قَدْ يَتَّبِعُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ مَنْ قَالَ إِنَّ الْقَوْمَ الَّذِينَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ هُمُ الْيَهُودُ، فَمَعْنَى يَتَّبِعُونَ مِنَ الْآخِرَةِ يَتَّبِعُونَ مِنْ خَيْرِ الْآخِرَةِ وَالسَّعَادَةِ فِيهَا وَمَنْ قَالَ إِنَّ الْقَوْمَ الَّذِينَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ هُمُ الْكُفَّارُ قَرِيشٌ، فَالْمَعْنَى يَتَّبِعُونَ مِنْ جُودِ الْآخِرَةِ، وَصَحَّتْهَا لِأَنَّهُمْ مُكَذِّبُونَ بِهَا تَكْذِيبًا جَزْمًا وَقَوْلُهُ: ﴿كَمَا يَتَّبِعُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا أَنْ يَرِيدَ كَمَا يَتَّبِعُ الْكُفَّارُ الْمَكْذِبُونَ بِالْبَيْعَةِ مِنْ بَعْثِ أَصْحَابِ الْقُبُورِ فَقَوْلُهُ مِنْ أَصْحَابِ يَتَّعَلَقُ بِبَيْعَةٍ وَهُوَ عَلَى حَذْفِ مَضَافٍ، وَالْآخَرُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ لِبَيَانِ الْجَنَسِ أَيِ كَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ فِي الْقُبُورِ مِنْ سَعَادَةِ الْآخِرَةِ لِأَنَّهُمْ يَقْنُونُ أَنَّهُمْ يَعَذَّبُونَ فِيهَا.

# سورة الصف

مدنية وآياتها ١٤ نزلت بعد التغابن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ في سببها ثلاثة أقوال أحدها قول ابن عباس أن جماعة قالوا وددنا أن نعرف أحب الأعمال إلى الله فنعمله ففرض الله الجهاد فكرهه قوم فنزلت الآية والآخر أن قومًا من شبّان المسلمين كانوا يتحدثون عن أنفسهم في الغزو بما لم يفعلوا ويقولون فعلنا وصنعنا وذلك كذب فنزلت الآية زجرًا لهم والثالث أنها نزلت في المنافقين لأنهم كانوا يقولون للمؤمنين نحن معكم ومنكم ثم يظهر من أفعالهم خلاف ذلك وهذا ضعيف لأنه خاطبهم بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إلا أن يريد أنهم آمنوا بزعمهم وفيما يظهر من ذلك فحكم الآية على العموم في زجر من يقول ما لا يفعل ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ كان بعض السلف يستحي أن يعظ الناس لأجل هذه الآية ويقول أخاف من مقت الله والمقت هو البغض لريبة أو نحوها وانتصب مقتًا على التمييز وأن تقولوا فاعل وقيل فاعل كبر محذوف تقديره كبر فعلكم مقتًا وأن تقولوا بدل من الفاعل



يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ ﴿١﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورُ لِمَ تُوذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢﴾ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٣﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٤﴾ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٥﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ

المحذوف أو خبر ابتداء مضمرة ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا﴾ ورود هذه الآية هنا دليل على أن الآية التي قبلها في شأن القتال وقال بعض الناس قتال الرجال أفضل من قتال الفرسان لأن التراص فيه يتمكن أكثر مما يتمكن للفرسان قاله ابن عطية وهذا ضعيف خفي على قائله مقصد الآية وليس المراد نفس التراص وإنما المراد الثبوت والجد في القتال ﴿كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ﴾ المرصوص هو الذي يضم بعضه إلى بعض وقيل هو المعقود بالرصاص ولا يبعد أن يكون هذا أصل اللفظ ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تُوذُونَنِي﴾ كانوا يؤذونه بسوء الكلام وبعصيانه وتنقيصه وانظر في الأحزاب ولا تكونوا كالذين آذوا موسى ﴿وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ هذا إقامة حجة عليهم وتوبيخ لهم وتقييد لإذائته مع علمهم بأنه رسول الله ولذلك أدخل قد الدالة على التحقيق ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ هذه عقوبة على الذنب بذنب وزيع القلب هو ميله عن الحق ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ إنما قال موسى يا قوم وقال عيسى يا بني إسرائيل لأنه لم يكن له فيهم أب ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ معناه مذكور في البقرة في قوله: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ [٤١] ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ﴾ عن كعب أن الحواريين قالوا لعيسى يا روح الله هل بعدنا من أمة قال نعم أمة أحمد حكماء علماء أتقياء أبرار ﴿اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ قال رسول الله ﷺ: «لي خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر وأنا الحاشر الذي يحشر الله الناس على قدمي وأنا العاقب فلا نبي بعدي»، وأحمد مشتق من الحمد ويحتمل أن يكون فعلاً سُمي به أو يكون صفة سُمي بها كأحمد ويحتمل أن يكون بمعنى حامد أو بمعنى محمود كمحمد ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ يحتمل أن يريد عيسى أو محمد عليهما الصلاة والسلام ويؤيد الأول اتصاله بما قبله ويؤيد الثاني قوله وهو يدعى إلى الإسلام لأن الداعي إلى الإسلام هو محمد ﷺ ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ ذكر في براءة

كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٩﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذُكُم عَلَىٰ تَحَرِّقٍ نَّجِيحٍ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿١٠﴾ تَوَمَّنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ  
وَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ يَغْفِر لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلُكُمْ  
جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾ وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ  
اللَّهِ وَقِتْعٌ قَرِيبٌ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُوفُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَن  
أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَتَامَتِ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتِ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ  
ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴿١٤﴾

﴿تَوَمَّنْ بِاللَّهِ﴾ الآية تفسير للتجارة المذكورة قال الأخفش هو عطف بيان عليها ﴿يَغْفِر لَكُمْ﴾ جزم في جواب تومنون لأنه بمعنى الأمر وقد قرأه ابن مسعود آمنوا وجاهدوا على الأمر لأنه يقتضي التحضيض ﴿وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا﴾ ارتفع أخرى على أنه خبر ابتداء مضمرة تقديره ولكم نعمة أخرى أو انتصب على أنه مفعول بفعل مضمرة تقديره ويمنحكم أخرى ﴿نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ تفسير لأخرى فهو بدل منها ﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال الزمخشري عطف على تومنون بالله لأنه في معنى الأمر ﴿كُوفُوا أَنْصَارَ اللَّهِ﴾ جمع ناصر وقد غلب اسم الأنصار على الأوس والخزرج سمّاهم الله به وليس ذلك المراد هنا ﴿كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ هذا التشبيه محمول على المعنى لأن ظاهره كونوا أنصار الله كقول عيسى والمعنى كونوا أنصار الله كما قال الحواريون حين قال لهم عيسى من أنصاري إلى الله وقد ذكر في آل عمران معنى الحواريين وأنصاري إلى الله ﴿فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ قيل إنهم ظهوروا بالحجة، وقيل إنهم غلبوا الكفار بالقتال بعد رفع عيسى عليه السلام، وقيل إن ظهور المؤمنين منهم هو بمحمد ﷺ.

## سورة الجمعة

مدنية وآياتها ١١ نزلت بعد الصف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْقُدُّوس﴾ ذكر في الحشر ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ يعني سيدنا محمدًا ﷺ، والأميين هم العرب، وقد ذكر معنى الأمي في الأعراف ﴿وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ﴾ عطفًا على الأميين وأراد بهؤلاء فارس وسئل رسول الله ﷺ من هؤلاء الآخرون فأخذ بيد سلمان الفارسي، وقال: «لو كان العلم بالثريا لثاله رجال من هؤلاء» يعني فارس، وقيل هم الروم ومنهم على هذين القولين يريد به البشرية وفي الدين لا في النسب وقيل هم اليمن وقيل التابعون، وقيل هم سائر المسلمين والأول أرجح لوروده في الحديث الصحيح ﴿لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ أي لم يلحقوا بهم لنفي وسيلحقون وذلك أن لما لذكر الماضي القريب من الحال ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ﴾ إشارة إلى نبوة محمد ﷺ وهداية الناس به ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خُمِلُوا﴾ يعني اليهود ومعنى حملوا التوراة كلفوا العمل بها والقيام بأوامرها ونواهيها و﴿لَمْ يَحْمِلُوهَا﴾ لم يطيعوا أمرها ولم يعملوا بها، شبههم الله بالحمار الذي يحمل الأسفار على

مُبِينٌ ﴿٢﴾ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٤﴾ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥﴾ قُلْ يَتَائِبُ الَّذِينَ هَادُوا إِنْ رَعَمْتُمْ أَنْتُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾ وَلَا يَمْنُنَ اللَّهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّهِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْشِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ يَتَائِبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ

ظهره ولم يدر ما فيها ﴿بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله﴾ يعني اليهود الذين كذبوا سيدنا محمد ﷺ وهم الذين حملوا التوراة ولم يحملوها لأن التوراة تنطق بنبوته صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فكل من قرأها ولم يؤمن به فقد خالف التوراة ﴿فتمنوا الموت﴾ ذكر في البقرة ﴿إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله﴾ النداء للصلاة هو الأذان لها ومن في قوله من يوم الجمعة لبيان إذا، وتفسير له وذكر الله يراد به الخطبة والصلاة، ويتعلق بهذه الآية ثمان مسائل الأولى اختلف في الأذان للجمعة هل هو سنة كالأذان لسائر الصلوات أو واجب لظاهر الآية لأنه شرط في السعي لها أن يكون عند الأذان والسعي واجب فالأذان واجب. الثانية كان الأذان للجمعة على عهد رسول الله ﷺ على جدار المسجد وقيل على باب المسجد وقيل كان بين يديه صلى الله عليه وآله وسلم وهو على المنبر وقد كان بنو أمية يأخذون بهذا وبقي بقرطبة زماناً وهو باقي في المشرق إلى الآن قال أبو محمد بن الفرس قال مالك في المجموعة إن هشام بن عبد الملك هو الذي أحدث الأذان بين يديه قال وهذا دليل على أن الحديث في ذلك ضعيف. الثالث كان الأذان للجمعة واحداً ثم زاد عثمان رضي الله عنه النداء على الزوراء لسمع الناس واختلف الفقهاء هل المستحب أن يؤذن فيها اثنان أو ثلاثة: الرابعة، السعي في الآية بمعنى المشي لا بمعنى الجري وقرأ عمر بن الخطاب فامضوا إلى ذكر الله وهذا تفسير للسعي فهو بخلاف السعي في قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: «إذا نودي للصلاة فلا تأتونها وأنتم تسعون». الخامسة، حضور الجمعة واجب لحمل الأمر الذي في الآية على الوجوب باتفاق إلا أنها لا تجب على المرأة ولا على الصبي ولا على المريض باتفاق ولا على العبد والمسافر عند مالك والجمهور خلافاً للظاهرية وتعلقوا بعموم الآية وحجة الجمهور قول

لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ  
وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا

رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم: «الجمعة واجبة على كل مسلم في جماعة إلا أربعة: عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض وحتتهم في المسافر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان لا يقيم الجمعة في السفر واختلف هل تسقط الجمعة بسبب المطر أم لا، وهل يجوز للعروس التخلف عنها أم لا، والمشهور أنها لا تسقط عنه للعموم الآية، السافسة، اختلف متى يتعين الإقبال إلى الصلاة فقبل إذا زالت الشمس، وقيل إذا أذن المؤذن وهو ظاهر الآية، السابعة اختلف في الموضع الذي يجب منه السعي إلى الجمعة فقبل ثلاثة أميال وهو مذهب مالك وقيل ستة أميال وقيل يجب على من كان داخل المصوم، وقيل على من سمع النداء، وقيل على من آواه الليل إلى أهله، الثامنة، اختلف في الوالي هل هو من شرط الجمعة أم لا على قولين، والمشهور سقوطه لأن الله لم يشترطه في الآية ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ أمر بترك البيع يوم الجمعة إذا أخذ المؤمنون في الأذان وذلك على الوجوب فيقتضي تحريم البيع واختلف في البيع الذي يعقد في ذلك الوقت هل يفسخ أم لا واختلف في بيع من لا تلزمهم الجمعة من النساء والعبد هل يجوز في ذلك الوقت أم لا والأظهر جوازه لأنه إنما منع منه من يدعى إلى الجمعة ويجري النكاح في ذلك الوقت مجرى البيع في المنع ﴿فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ هذا الأمر للإباحة باتفاق وحكى الإجماع على ذلك ابن عطية وابن الفرس ﴿وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ قيل معناه طلب المعاش فالأمر على هذا للإباحة وروى عن النبي ﷺ أنه قال: «الفضل المبتغى عيادة مريض أو صلة صديق أو اتباع جنازة» وقيل هو طلب العلم وإن صح الحديث لم يعدل إلى سواه ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ سبب الآية أن رسول الله ﷺ كان قائما على المنبر يخطب يوم الجمعة فأقبلت عير من الشام بطعام وصاحب أمرها دحية بن خليفة الكلبي وكانت عادتهم أن تدخل العير المدينة بالطبل والصياح سرورا بها فلما دخلت العير كذلك انفض أهل المسجد إليها وتركوا رسول الله ﷺ قائما على المنبر ولم يبق معه إلا اثني عشر رجلا قال جابر بن عبد الله أنا أحدهم وذكر بعضهم أن منهم العشرة المشهود لهم بالجنة واختلف في الثاني عشرة فقبل عبيد الله مسعود وقيل عمار بن ياسر وقيل إنما بقي معه ﷺ ثمانية وروى أنه ﷺ قال لهؤلاء: «لقد كانت الحجارة سؤمت في السماء على المنفضين» وظاهر الآية يقتضي أن الجماعة شرط في الجمعة وهو مذهب مالك والجمهور إلا أنهم اختلفوا في مقدار الجماعة

## عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ ﴿١١﴾

الذين تنعقد بهم الجمعة فقال مالك ليس في ذلك عدد محدود وإنما هم جماعة تقوم بهم قرية وروى ابن الماجشون عن مالك ثلاثون وقال الشافعي أربعون وقال أبو حنيفة ثلاثة مع الإمام وقيل اثني عشر عدد الذين بقوا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فإن قيل: لِمَ قال انفضوا إليها بضمير المفرد وقد ذكر التجارة واللهو؟ فالجواب من وجهين أحدهما أنه أراد انفضوا إلى اللهو وانفضوا إلى التجارة ثم حذف أحدهما لدلالة الآخر عليه قاله الزمخشري والآخر أنه قال ذلك تهمناً بالتجارة إذ كانت أهم وكانت هي سبب اللهو ولم يكن اللهو سببها قاله ابن عطية ﴿وَتَرْكُوكَ قَائِمًا﴾ اختلفوا في القيام في الخطبة هل هو واجب أم لا، وإذا قلنا بوجوبه فهل هو شرط فيها أم لا، فَمَنْ أوجبه واشترطه أخذ بظاهر الآية من ذكر القيام وَمَنْ لم يوجبه رأى أن ما فعله النبي ﷺ من ذلك لم يكن على الوجوب ومذهب مالك أن من سُنَّة الخطبة الجلوس قبلها والجلوس بين الخطبتين وقال أبو حنيفة لا يجلس بين الخطبتين لظاهر الآية وذكر القيام فيها دون الجلوس، وحجة مالك فعل رسول الله ﷺ ﴿قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ﴾ إن قيل لِمَ قَدَّمَ اللهو هنا على التجارة وقَدَّمَ التجارة قبل هذا على اللهو؟ فالجواب أن كل واحد من الموضعين جاء على ما ينبغي فيه وذلك أن العرب تارة يبتدون بالأكثر ثم ينزلون إلى الأقل كقولك فلان يخون في الكثير والقليل فبدأت بالكثير ثم أردفت عليه الخيانة فيما دونه وتارة يبتدون بالأقل ثم يرتقون إلى الأكثر كقولك فلان أمين، على القليل والكثير فبدأت بالقليل ثم أردفت عليه الأمانة فيما هو أكثر منه لو عكست في كل واحد من المثالين لم يكن حسنًا فإنك لو قَدَّمت في الخيانة القليل لعلم أنه يخون في الكثير من باب أولى وأحرى ولو قَدَّمت في الأمانة ذكر الكثير لعلم أنه أمين في القليل من باب أولى وأحرى فلم يكن لذكره بعد ذلك فائدة وكذلك قوله إذا رأوا تجارة أو لهوًا انفضوا إليها. قَدَّمَ التجارة هنا ليبين أنهم ينفضون إليها وأنهم مع ذلك ينفضون إلى اللهو الذي هو دونها وقوله خير من اللهو ومن التجارة قَدَّمَ اللهو ليبين أن ما عند الله خير من اللهو وأنه أيضًا خير من التجارة التي هي أعظم منه ولو عكس كل واحد من الموضعين لم يحسن.

## سورة المنافقون

مدنية وآياتها ١١ نزلت بعد الحج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ  
لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ذَلِكَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ كانوا يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم فلذلك كذبهم الله بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ أي كذبوا في دعواهم الشهادة بالرسالة، وأما قوله والله يعلم أنك لرسوله فليس من كلام المنافقين وإنما هو من كلام الله تعالى، ولو لم يذكره لكان يوهم أن قوله: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ إبطال للرسالة، فوسطه بين حكاية المنافقين وبين تكذيبهم ليُزيل هذا الوهم وليحقق الرسالة وعلى هذا ينبغي أن يوقف على قوله لرسول الله ﴿جُنَّةً﴾ ذكر في المجادلة ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ الإشارة إلى سوء عملهم وفضيحتهم وتوبيخهم، وأما قوله: ﴿آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ فيحتمل وجهين: أحدهما أن يكون فيمن آمن منهم إيماناً صحيحاً ثم نافق بعد ذلك، والآخر أن يريد آمنوا في الظاهر كقوله: ﴿إِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ [البقرة: ١٤ و١٧] ﴿وَإِذَا رَأَتْهُمْ نَعُجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾ يعني أنهم حسان الصور ﴿وإن يقولوا تسمع

يَأْتِيهِمْ ءَامَنُوا ثَمَّ كَفَرُوا فَطُيْعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ  
وَأِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأْتِهِمْ خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ فَنَقَلَهُمُ  
اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿١﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّارُؤُسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ

لِقَوْلِهِمْ ﴿ يعني أنهم فصحاء الخطاب والضمير في قوله وإذا رأيتهم تعجبك وفي قوله تسمع لِقَوْلِهِمْ لِلنَّبِيِّ ﷺ ولكل مخاطب ﴾ كَأْتِهِمْ خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ ﴿ شبههم بالخشب في قلة أفهامهم فكان لهم منظر بلا مخبر وقال الزمخشري إنما شبههم بالخشب المسندة إلى حائط لأن الخشب إذا كانت كذلك لم يكن فيها منفعة بخلاف الخشب التي في سقف أو مغروسة في جدار فإن فيها حينئذ منفعة فالتشبيه على هذا في عدم المنفعة، وقيل كانوا يستندون في مجلس رسول الله ﷺ فشبههم في استنادهم بالخشب المسندة إلى الحائط ﴾ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ﴿ عبارة عن شدة خوفهم من المسلمين وذلك أنهم كانوا إذا سمعوا صياحا ظنوا أن النبي ﷺ يأمر بقتلهم ﴾ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ ﴿ الدعاء عليهم يتضمن ذمهم وتقبيح أحوالهم ﴾ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿ أي كيف يصرفون عن الإيمان مع ظهوره ﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّارُؤُسَهُمْ ﴿ أي أمالوها إعراضا واستكبارا وقصص هذه الآية وما بعدها أن رسول الله ﷺ خرج في غزوة بني المصطلق فبلغ الناس إلى ماء ازدحموا عليه فكان ممن ازدحم عليه جهجاه بن سعيد أجير لعمر بن الخطاب وسانان الجهني حليف لعبد الله بن أبي ابن سلول رأس المنافقين فلطم الجهجاه سنان فغضب سنان ودعا بالأنصار ودعا جهجاه بالمهاجرين فقال عبد الله بن أبي والله ما مثلنا ومثل هؤلاء يعني المهاجرين إلا كما قال الأول سَمَنَ كَلْبِكَ يَأْكُلُكَ ثُمَّ قَالَ لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنَّ الأعزَّ منها الأذلَّ يعني بالأعزَّ نفسه وأتباعه ويعني بالأذلَّ رسول الله ﷺ ومَن معه، ثم قال لقومه إنما يقيم هؤلاء المهاجرون بالمدينة بسبب معونتكم وإنفاقكم عليهم، ولو قطعتم ذلك عنهم لفروا عن مدينتكم فسمعه زيد بن أرقم فأخبر بذلك رسول الله ﷺ فبلغ ذلك عبد الله بن أبي ابن سلول فحلف أنه ما قال من ذلك شيئا وكذب زيدا فنزلت السورة عند ذلك فبعث رسول الله ﷺ إلى زيد وقال: «لقد صدقك الله يا زيد» فخزي عبد الله بن أبي ابن سلول ومقته الناس، ف قيل له امض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك فلوى رأيه إنكارا لهذا الرأي وقال أمرتوني بالإسلام فأسلمت وأمرتوني بآداء زكاة مالي ففعلت ولم يبق لكم إلا أن تأمروني أن أسجد لمحمد ثم مات عبد الله بن أبي بعد ذلك بقليل وأسندت هذه الأقوال التي قالها عبد الله بن أبي إلى ضمير الجماعة لأنه كان له أتباع من المنافقين يوافقونه عليها



وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنْ  
 اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٦﴾ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ  
 حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٧﴾ يَقُولُونَ لَئِنْ  
 رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ  
 الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا كَلِمَاتِهِمْ أَنْتُمْ كَمَا تَلَّهَا مُنَافِقُ قَوْمٌ  
 اللَّهُ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩﴾ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ  
 أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾ وَلَنْ  
 يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ رُوِيَ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ  
 مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «لَا زِلْدَانِ عَلَى السَّبْعِينَ» فَلَمَّا  
 فَعَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَأَصْحَابُهُ مَا فَعَلُوا شَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَأَخْبَرَ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ  
 لَهُمْ بُوْجَه وَفِي هَذَا نَظَرٍ، لِأَنَّ هَذِهِ السُّورَةَ نَزَلَتْ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ قَبْلَ آيَةِ الْآخَرِ  
 بِمَدَّةٍ ﴿لَا تَتْلُوا كَلِمَاتِهِمْ أَنْتُمْ كَمَا تَلَّهَا مُنَافِقُ قَوْمٌ﴾ أَي لَا تَشْغَلِكُمْ وَذَكَرَ اللَّهُ هُنَا عَلَى  
 الْعُمُومِ فِي الصَّلَاةِ وَالِدَّعَاءِ وَالْعِبَادَةِ، وَقِيلَ يَغْنِي الصَّلَاةُ الْمَكْتُوبَةُ وَالْعُمُومُ أَوْلَى ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ  
 مَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ عُمُومٌ فِي الزَّكَاةِ وَصَدَقَةِ التَّطَوُّعِ وَالتَّنْفِقِ فِي الْجِهَادِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَقِيلَ يَعْنِي  
 الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَالْعُمُومُ أَوْلَى ﴿وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ بِالْجَزْمِ عَطَفَ عَلَى مَوْضِعِ جَوَابِ  
 الشَّرْطِ، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو فَأَكُونُ بِالنَّصْبِ عَطَفَ عَلَى فَأَصْدَقَ.

## سورة التغابن

مدنية وآياتها ١٨ نزلت بعد التحريم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي  
خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ في تأويل الآية وجهان: أحدهما الذي خلقكم فكان يجب على كل واحد منكم الإيمان به لكن منكم من كفر ومنكم من آمن فالكفر والإيمان على هذا هو من اكتساب العبد والآخر أن المعنى هو الذي خلقكم على صنفين فمنكم من خلقه مؤمناً ومنكم من خلقه كافراً فالإيمان والكفر على هذا هو ما قضى الله على كل واحد، والأول أظهر، لأنه عطفه على خلقكم بالفاء يقتضي أن الكفر والإيمان واقعان بعد الخلقة لا في أصل الخلقة ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ ذكر معناه في مواضع ﴿وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾ تعديد نعمه في حسن خلقه بني آدم لأنهم أحسن صورة من جميع أنواع الحيوان وإن وجد بعض الناس قبيح المنظر فلا يخرجهم ذلك عن حسن الصورة الإنسانية وإنما هو قبيح بالنظر إلى من هو أحسن منه من الناس وقيل يعني العقل والإدراك الذي خص به الإنسان والأول أرجح لأن الصورة إنما تطلق على الشكل

وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٣﴾ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْتَرُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ  
 وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَنَادُوا بِطَغْوَاهُمْ فَذُوقُوا وَيْلَ أَمْرِهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ  
 أَلِيمٌ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْلِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَفُتُوا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ  
 عَنِ عَمَلٍ حَمِيدٍ ﴿٦﴾ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُغْنَى عَنْهُمْ قُلُوبُهُمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾ فَتَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُولِهِ  
 وَالتُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ  
 وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَعَمِلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا  
 أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا  
 وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٠﴾ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنِ  
 تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٢﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾  
 يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ آيَاتِنَا وَآوَلَدُكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ

﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ﴾ خطاب لقريش وسائر الكفار ﴿فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا﴾ معناه أنهم استبعدوا أن يرسل الله بشراً أو تكبروا عن اتباع بشر والبشر يقع على الواحد والجماعة ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُغْنَى عَنْهُمْ قُلُوبُهُمْ﴾ قال عبد الله بن عمر زعم كناية عن كذب ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ﴾ العامل في يوم لتنبؤ أو محذوف تقديره اذكر ويحتمل أن يكون مبتدأ وخبره ذلك يوم التغابن يعني يوم القيامة والتغابن مستعار من تغابن الناس في التجارة وذلك إذا فاز السعداء بالجنة فكانهم غبنوا الأشقياء في منازلهم التي كانوا ينزلون منها لو كانوا سعداء فالتغابن على هذا بمعنى الغبن وليس على المتعارف في صيغة تفاعل من كونه بين اثنين كقولك تضارب وتقاتل إنما هي فعل واحد كقولك تواضع قال ابن عطية وقال الزمخشري يعني نزول السعداء منازل الأشقياء ونزول الأشقياء منازل السعداء والتغابن على هذا بين اثنين قال وفيه تهكم بالأشقياء لأن نزولهم في جهنم ليس في الحقيقة بغبن للسعداء ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ يحتمل أن يريد بالمصيبة الرزايا وخصها بالذكر لأنها أهم على الناس أو يريد جميع الحوادث من خير أو شر وبإذن الله عبارة عن قضائه وإرادته تعالى ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ قيل معناه من يؤمن بأن كل شيء بإذن الله يهد الله قلبه للتسليم والرضا بقضاء الله وهذا أحسن إلا أن العموم أحسن منه ﴿إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاخْذَرُوهُمْ﴾

فَاَحْذَرُوهُمْ <sup>١٤</sup> وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ <sup>١٥</sup> وَإِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ <sup>١٦</sup> فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقْ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ <sup>١٧</sup> إِنْ تَقَرَّضُوا لِلَّهِ قَرْضًا حَسَنًا يُّضْعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ <sup>١٨</sup> عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ <sup>١٩</sup>

سببها أن قومًا أسلموا وأرادوا الهجرة فنبطهم أزواجهم وأولادهم عن الهجرة فحذروهم الله من طاعتهم في ذلك وقيل نزلت في عوف بن مالك الأشجعي وذلك أنه أراد الجهاد فاجتمع أهله وأولاده فشكوا من فراقه فرق لهم ورجع ثم إنه ندم وهم بمعاقبتهم فنزلت الآية محذرة من فتنه الأولاد ثم صرف الله تعالى عن معاقبتهم بقوله: ﴿وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا﴾ الآية ولفظ الآية مع ذلك على عمومته في التحذير ممن يكون للإنسان عدوًا من أهله وأولاده سواء كانت عداوتهم بسبب الدين أو الدنيا ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ترغيب في الآخرة وترهيد في الأموال والأولاد التي فتن الناس بها ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ قيل إن هذا ناسخ لقوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢] وَرُوي أنه لما نزل حق تقاته شق ذلك على الناس حتى نزل ما استطعتم وقيل لا نسخ بينهما لأن حق تقاته معناه فيما استطعتم إذ لا يمكن أن يفعل أحد إلا ما يستطيع وهذه الآية على هذا مبينة لتلك وتحرز بالاستطاعة من الإكراه والنسيان وما لا يؤاخذ به العبد وإعراب ما في قوله ما استطعتم ظرفية ﴿خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ﴾ منصوب بإضمار فعل لا يظهر عند سيبويه وقيل هو مفعول بأنفقوا لأن الخير بمعنى المال وقيل هو نعت لمصدر محذوف تقديره أنفقوا إنفاقًا خيرًا لأنفسكم ﴿وَمَنْ يُوقْ شَحَّ نَفْسِهِ﴾ ذكر في الحشر ﴿إِنْ تَقَرَّضُوا﴾ ذكر في البقرة ﴿وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾ ذكر في اللغات.

## سورة الطلاق

مدنية وآياتها ١٢ نزلت بعد الإنسان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ فَعَلَيْكُمْ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ إن قيل لِمَ نُودِيَ النَّبِيُّ ﷺ وحده ثم جاء بعد ذلك خطاب الجماعة؟ فالجواب: أنه لما كان حكم الطلاق يشترك فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأُمته، قيل إذا طَلَقْتُمُ خُطَابًا لَهُ وَلَهُمْ وَخَصَّ هُوَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالنِّدَاءِ تَعْظِيمًا لَهُ، كَمَا يَقَالُ لِرَأْسِ الْقَوْمِ وَكَبِيرِهِمْ يَا فُلَانُ افْعَلُوا أَيْ افْعَلِ أَنْتَ وَقَوْمُكَ، وَلَأنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هُوَ الْمُبَلِّغُ لِأُمْتِهِ، فَكَأنَهُ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتَ أَنْتَ وَأُمْتُكَ وَقِيلَ تَقْدِيرُهُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأُمْتِكَ إِذَا طَلَقْتُمْ وَهَذَا ضَعِيفٌ لِأنَّهُ يَقْتَضِي أَنَّ هَذَا الْحُكْمَ مُخْتَصٌّ بِأُمْتِهِ دُونَهُ، وَقِيلَ إِنَّهُ خُوِطِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِطَلْقَتُمْ تَعْظِيمًا لَهُ، كَمَا تَقُولُ لِلرَّجُلِ الْمَعْظَمِ أَنْتُمْ فَعَلْتُمْ، وَهَذَا أَيْضًا ضَعِيفٌ، لِأنَّهُ يَقْتَضِي اخْتِصَاصَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْحُكْمِ دُونَ أُمْتِهِ، وَمَعْنَى إِذَا طَلَقْتُمْ هُنَا إِذَا أُرِدْتُمْ الطَّلَاقَ، وَاخْتَلَفَ فِي الطَّلَاقِ هَلْ هُوَ مُبَاحٌ أَوْ مُكْرَهُ، فَأَمَّا إِذَا كَانَ عَلَى غَيْرِ وَجْهِ السُّنَّةِ فَهُوَ مَمْنُوعٌ وَلَكِنْ يُلْزَمُ، وَأَمَّا الْيَمِينُ

بالطلاق فممنوع ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ تقديره طَلَّقُوهُنَّ مستقبلات لعدتهن، ولذلك قرأ عثمان وابن عباس وأبي بن كعب فطَلَّقُوهُنَّ في قبل عدتهن وقرأ ابن عمر لقبل عدتهن وزُوِيَتِ القراءتان عن رسول الله ﷺ ومعنى ذلك كله لا يطلقها وهي حائض، فهو منهى عنه بإجماع لأنه إذا فعل ذلك لم يقع طلاقه في الحال التي أمر الله بها وهو استقبال العدة، واختلف في النهي عن الطلاق في الحيض هل هو معلل بتطويل العدة، أو هو تعبد، والصحيح أنه معلل بذلك، وينبني على هذا الخلاف فروع منها: هل يجوز إذا رضيت به المرأة أم لا؟ ومنها هل يجوز طلاقها في الحيض وهي حامل أم لا؟ ومنها هل يجوز طلاقها قبل الدخول وهي حائض أم لا؟ فالتعليل بتطويل العدة يقتضي جواز هذه الفروع، والتعبد يقتضي المنع، ومن طلق في الحيض لزمه الطلاق، ثم يؤمر بالرجعة على وجه الإيجاب عند مالك وبدون إيجاب عند الشافعي حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر، ثم إن شاء طلق وإن شاء أمسك، حسبما ورد في حديث ابن عمر حين طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي ﷺ فقال له مَرَّه فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلق وإن شاء أمسك واشترط مالك أن يطلقها في طهر لم يمسه فيه ليعتد بذلك الطهر فإنه إن طلقها في طهر بعد أن جامعها فيه فلا تدري هل تعتد بالوضع أو بالأقراء فليس طلاقاً لعدتها كما أمر الله ﴿وَأَحْضُوا الْعِدَّةَ﴾ أمر بذلك لما ينبني عليها من الأحكام في الرجعة والسكنى والميراث وغير ذلك ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ﴾ نهى الله سبحانه وتعالى أن يخرج الرجل المرأة المطلقة من المسكن الذي طلقها فيه ونهاها هي أن تخرج باختيارها، فلا يجوز لها المبيت خارجاً عن بيتها ولا أن تغيب عنه نهائراً إلا لضرورة التصرف، وذلك لحفظ النسب وصيانة المرأة، فإن كان المسكن مُلْكاً للزوج، أو مُكْتَرَى عنده، لزمه إسكانها فيه، وإن كان المسكن لها فعليه كراؤه مدة العدة وإن كانت قد أمتعت فيه مدة الزوجية ففي لزوم خروج العدة له قولان في المذهب والصحيح لزومه لأن الامتناع قد انقطع بالطلاق ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ اختلف في هذه الفاحشة التي أباحت خروج المعتدة ما هي؟ على خمسة أقوال الأول أنها الزنا فتخرج لإقامة الحد قاله الليث بن سعد والشعبي. الثاني أنه سوء الكلام مع الأصهار فتخرج ويسقط حقها من السكنى، ويلزمها الإقامة في مسكن تتخذه حفظاً للنسب، قاله ابن عباس ويؤيده قراءة أبي بن كعب، إلا أن يفحشن عليكم. الثالث أنه جميع المعاصي من القذف والزنا والسرقه وغير ذلك، فمتى فعلت شيئاً من ذلك سقط حقها في السكنى، قاله ابن عباس أيضاً وإليه مال الطبري، الرابع أنه الخروج عن بيتها خروج انتقال فمتى فعلت ذلك سقط حقها في السكنى قاله ابن الفرس: وإلى هذا ذهب

يَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾ فَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْ مَمْسِكُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلِ مِّنْكُمْ وَاقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ يُوَفِّقُ بَيْنَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢﴾ وَيَرْزُقْهُ

مالك في المرأة إذا نشزت في العدة، الخامس أنه النشوز قبل الطلاق، فإذا طلقها بسبب نشوزها فلا يكون عليه سكنى قاله قتادة ﴿لَا تَذَرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ المراد به الرجعة عند الجمهور أي أحصوا العدة وامثلوا ما أمرتم به لعل الله يحدث الرجعة لنسائكم، وقيل إن سبب الرجعة المذكورة في الآية تطليق النبي ﷺ لحفصة بنت عمر فأمره الله بمراجعتها ﴿فَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْ مَمْسِكُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ﴾ يريد آخر العدة والإمساك بمعروف هو تحسين العشرة وتوفية النفقة، والفراق بالمعروف هو أداء الصداق والإمتاع حين الطلاق والوفاء بالشروط ونحو ذلك ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلِ مِّنْكُمْ﴾ هذا خطاب للأزواج والمأمور به هو الإشهاد على الرجعة عند الجمهور، وقد اختلف فيه هل هو واجب أو مستحب على قولين في المذهب وقال ابن عباس هو الشهادة على الطلاق وعلى الرجعة، وهذا أظهر لأن الإشهاد به يرفع الإشكال والنزاع ولا فرق في هذا بين الرجعة والطلاق، وقد ذكرنا العدالة في البقرة وقوله ذوي عدل يدل على أنه إنما يشهد في الطلاق والنكاح الرجال دون النساء وهو مذهب مالك خلافاً لمن أجاز شهادة النساء في ذلك وقوله منكم يريد من المسلمين وقيل من الأحرار فيؤخذ من ذلك رد شهادة العبيد، وهو مذهب مالك ﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾ هذا خطاب للشهود وإقامة الشهادة يحتمل أن يريد بها القيام فإذا استشهد وجب عليه أن يشهد وهو فرض كفاية، وإلى هذا المعنى أشار ابن القرس ويحتمل أن يريد إقامتها بالحق دون ميل ولا غرض، وبهذا فسره الزمخشري وهو أظهر لقوله الله وهو كقوله: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ [النساء: ١٣٥] ﴿ذَلِكَم﴾ إشارة إلى ما تقدم من الأحكام ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ قيل إنها في الطلاق ومعناها من يتق الله فيطلق طلاقاً واحدة، حسبما تقتضيه السنة، يجعل له مخرجاً بجواز الرجعة متى قدم على الطلاق وفي هذا المعنى روي عن ابن عباس أنه قال لمن طلق ثلاثاً إنك لم تتق الله فبانت منك امرأتك ولا أرى لك مخرجاً أي لا رجعة لك وقيل إنها على العموم أي من يتق الله في أقواله وأفعاله يجعل له مخرجاً من كرب الدنيا والآخرة، وقد روي هذا أيضاً عن ابن عباس وهذا أرجح لخمس أوجه أحدها حمل اللفظ على عمومته فيدخل في ذلك الطلاق وغيره، الثاني أنه روي أنها نزلت في عوف بن مالك الأشجعي وذلك أنه أسر ولده وضيق

مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَلِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٢﴾ وَالَّتِي يُبَيِّنُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نَسَائِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ فَعَدَّتْهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحْضَنْ

عليه رزقه فشكى ذلك إلى رسول الله ﷺ فأمره بالتقوى فلم يلبث إلا يسيراً وانطلق ولده ووسع الله رزقه، والثالث أنه روي عن رسول الله ﷺ أنه قرأها فقال: «مخرجاً من شُبُهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة»، والرابع روي عن النبي ﷺ أنه قال: «إني لأعلم آية لو أخذ الناس بها لكفتهم» ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ الآية: فما زال يقرؤها ويُعِيدُهَا، الخامس قوله: ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾، فإن هذا لا يناسب الطلاق وإنما يناسب التقوى على العموم قال بعض العلماء الرزق على نوعين رزق مضمون لكل حي طول عمره وهو الغذاء الذي تقوم به الحياة وإليه الإشارة بقوله: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ٦]، «ورزق موعود للمؤمنين خاصة»، وهو المذكور في هذه الآية ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ أي كافيه بحيث لا يحتاج معه إلى غيره وقد تكلمنا على التوكل في آل عمران ﴿إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ﴾ أي يبلغ ما يريد ولا يعجزه شيء، هذا حضٌّ على التوكل وتأكيده، لأن العمل إذا تحقق أن الأمور كلها بيد الله توكل عليه وحده ولم يعزل على سواه ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ أي مقداراً معلوماً ووقتاً محدوداً ﴿وَاللَّاتِي يُبَيِّنُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نَسَائِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ فَعَدَّتْهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾ روي أنه لما نزل قوله: ﴿وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] قالوا يا رسول الله فما عدة من لا قرء لها من صغر أو كبير؟ فنزلت هذه الآية معلمة أن المطلقة إذا كانت ممن لا تحيض فعدتها ثلاثة أشهر، فقوله: ﴿اللَّاتِي يُبَيِّنُ مِنَ الْمَحِيضِ﴾: يعني التي انقطعت حيضتها لكبر سنّها، وقوله: ﴿وَاللَّاتِي لَمْ يَحْضَنْ﴾ يعني الصغيرة التي لم تبلغ المحيض وهو معطوف على اللاتي يشن أو مبتدأ وخبره محذوف تقديره واللاتي لم يحضن كذلك، وقوله: ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ هو من الريب بمعنى الشك وفي معناه قولان أحدهما إن اربتم في حكم عدتها فاعلموا أنها ثلاثة أشهر والآخر إن اربتم في حيضها هل انقطع أو لم ينقطع فهي على التأويل الأول في التي انقطعت حيضتها لكبر سنّها حسبما ذكرنا وهو الصحيح وهي على التأويل الثاني في المرتابة وهي التي غابت عنها الحيضة وهي في سن من تحيض وقد اختلف العلماء في عدتها على ثلاثة أقوال: أحدها أنها ثلاثة أشهر خاصة حسبما تقتضيه الآية على هذا التأويل، والآخر أنها ثلاثة أشهر بعد تسعة أشهر تستبرئ بها أمد الحمل وهذا مذهب مالك وقدوته في ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه، والثالث



وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَنْقِ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ﴿١﴾ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْنَا وَمَنْ يَنْقِ اللَّهُ يَكْفِرْ عَنْهُ سِتْرَانَهُ وَيُعْظِمَ لَهُ أَجْرًا ﴿٢﴾ أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ

أنها تعتد بالأقراء ولو بقيت ثلاثين سنة حتى تبلغ سن من لا تحيض وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة «وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ» هذه الآية عند مالك والشافعي وأبي حنيفة وسائر العلماء عامة في المطلقات والمتوفى عنهن فمتى كانت إحداهن حاملاً فعذتها وضع حملها وقال علي بن أبي طالب وابن عباس إنما هذه الآية في المطلقات الحوامل فهن اللاتي عذتهن وضع حملهن وأما المتوفى عنها إذا كانت حاملاً فعذتها عندهما أبعد الأجلين إما الوضع أو انقضاء الأربعة الأشهر وعشرًا فحجة الجمهور حديث مسيعة الأسلمية أنها كانت زوجًا لسعد بن خولة فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حبلى فلما وضعت خطبها أبو السنايل بن بعكك فسألت رسول الله ﷺ فقال لها: «إنكحي من شئت». وقد ذكر أن ابن عباس رجع إلى هذا الحديث لما بلغه ولو بلغ عليًا رضي الله عنه لرجع إليه وقال عبد الله بن مسعود إن هذه الآية التي نزلت في سورة النساء القصوى يعني سورة الطلاق نزلت بعد الآية التي في البقرة «وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمُ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا» فهي مخصصة لها حسبما قاله جمهور العلماء «أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ» أمر الله بإسكان المطلقة طول العدة فأما المطلقة غير المتوترة فيجب لها على زوجها السكنى والنفقة باتفاق، وأما المتوترة ففيها ثلاثة أقوال: أحدها أنها يجب لها السكنى دون النفقة وهو مذهب مالك والشافعي، والثاني يجب لها السكنى والنفقة وهو مذهب أبي حنيفة، والثالث أنها ليس لها سكنى ولا نفقة، فحجة مالك حديث فاطمة بنت قيس وهو أن زوجها طلقها البتة، فقال لها رسول الله ﷺ: «ليس لك عليه نفقة»، فيؤخذ من هذا أن لها السكنى دون النفقة، وحجة من أوجب لها السكنى: قول عمر بن الخطاب: لا ندع آية من كتاب ربنا لقول امرأة إني سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول: «لها السكنى والنفقة»، وحجة من لا يجعل لها سكنى ولا نفقة أن في بعض الروايات عنها أنها قالت لم يجعل لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نفقة ولا سكنى، وقوله: «مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ» معناه: أسكنوهن مكانًا من بعض مساكنكم فمن للتبعيض، ويفسر ذلك قول قتادة لو لم يكن له إلا بيت واحد أسكنها في بعض جوانبه «مِنْ وَجْدِكُمْ» الوجد هو الطاقة والسعة في المال فالمعنى أسكنوهن مسكنًا مما تقدرون عليه، وإعراجه عطف بيان لقوله حيث سكنتم ويجوز في الوجد ضم الواو وفتحها وكسرها وهو بمعنى واحد، والضم أكثر وأشهر «وَأَنْ كُنَّ

أُولَاتٍ حَمَلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ اتفق العلماء على وجوب النفقة في العدة للمطلقة الحامل عملاً بهذه الآية سواء كان الطلاق رجعيًا أو بائنًا واتفقوا على أن للمطلقة غير الحامل النفقة في العدة إذا كان الطلاق رجعيًا فإن كان بائنًا فاختلّفوا في نفقتها حسبما ذكرناه وأما المتوفى عنها زوجها إذا كانت حاملة فلا نفقة لها عند مالك والجمهور لأنهم رأوا أن هذه الآية إنما هي في المطلقات وقال قوم لها النفقة في التركة ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ المعنى إن أرضع هؤلاء الزوجات المطلقات أولادكم فآتوهن أجرة الرضاع وهي النفقة وسائر المؤن حسبما ذكر في كتب الفقه ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَنْفُسُ تُذَكِّرُ﴾ وهذا خطاب للرجال والنساء والمعنى أن يأمر كل واحد صاحبه بخير من المسامحة والرفق والإحسان وقيل معنى ائتمروا تشاوروا ومنه ﴿إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتِمُّرُونَ بِكَ﴾ [القصص: ٢٠] ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ﴾ المعنى إن تشطّطت الأم على الأب في أجرة الرضاع وطلبت منه كثيرًا فللأب أن يسترضع لولده امرأة أخرى بما هو أرفق له إلا أن لا يقبل الطفل غير ندي أمه فتجبر حينئذ على رضاعه بأجرة مثلها ومثل الزوج ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ﴾ أمر بأن ينفق كل واحد على مقدار حاله ولا يكلف الزوج ما لا يطيق ولا تضع الزوجة بل يكون الحال معتدلاً وفي الآية دليل على أن النفقة تختلف باختلاف أحوال الناس وهو مذهب مالك خلافاً لأبي حنيفة فإنه اعتبر الكفاية ومن عجز عن نفقة امرأته فمذهب مالك والشافعي أنها تطلق عليه خلافاً لأبي حنيفة وإن عجز عن الكسوة دون النفقة ففي التطبيق عليه قولان في المذهب ﴿فَحَاسِبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا﴾ أي حاسبنا أهلها قيل يعني الحساب في الآخرة وكذلك العذاب المذكور بعده وقيل يعني في الدنيا وهذا أرجح لأنه ذكر عذاب الآخرة بعد ذلك في قوله: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾، أو لأن قوله حاسبناها وعذبناها بلفظ الماضي فهو حقيقة فيما وقع مجاز فيما لم يقع فمعنى حاسبناها أي أخذناهم بذنوبهم ولم يغتفر لهم شيء من صغائرهم والعذاب هو عقابهم في الدنيا والنكر هو الشديد الذي لم يعهد مثله ﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا﴾ الذكر هنا هو القرآن والرسول هو محمد ﷺ

الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴿١٦﴾ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مَبِينَاتٍ لِّخُرَاجِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لِرُحْقَا ﴿١٧﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٨﴾

وإعراب رسولاً مفعول بفعل مضمّر تقديره أرسل رسولاً وهذا الذي اختاره ابن عطية وهو أظهر الأقوال وقيل إن الذكر والرسول معاً يراد بهما القرآن والرسول على هذا بمعنى الرسالة وقيل إنهما يراد بهما القرآن على حذف مضاف تقديره ذكرًا ذا رسول وقيل رسولاً مفعول بالمصدر الذي هو الذكر. وقال الزمخشري: الرسول هو جبريل بدل من الذكر لأنه نزل به أو سمي ذكرًا لكثرة ذكره لله وهذا كله بعيد ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ لا خلاف أن السموات سبع وأما الأرض فاختلف فيها ف قيل إنها سبع أرضين لظاهر هذه الآية ولقوله ﴿مَنْ غَضِبَ شَبْرًا مِنْ أَرْضٍ طَوَّقَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ﴾ وقيل إنما هي واحدة فقوله مِثْلَهُنَّ على القول الأول يعني به المماثلة في العدد وعلى القول الثاني يعني به المماثلة في عظم الجرم وكثرة العمار وغير ذلك والأول أرجح ﴿يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ يحتمل أن يريد بالأمْر الوحي أو أحكام الله وتقديره لخلقه.

# سورة التحريم

مدنية وآياتها ٦٢ نزلت بعد الحجرات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَنَّى مَرْضَاتَ أَرْوَاحِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَ بِهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ في سبب نزولها روايتان إحداهما أن رسول الله ﷺ جاء يوماً إلى بيت زوجته حفصة بنت عمر بن الخطاب فوجدها قد مرّت لزيارة أبيها فبعث إلى جاريته مارية فجامعها في البيت فجاءت حفصة فقالت يا رسول الله ما كان في نساءك أهون عليك ممّي أفعل هذا في بيتي وعلى فراشي فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مترضياً لها: «أيرضيك أن أحرمها؟» قالت: نعم، فقال: «إني قد حرمتها»، والرواية الأخرى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يدخل على زوجته زينب بنت جحش فيشرب عندها عسلاً؛ فاتفقت عائشة وحفصة وسودة بنت زمعة على أن تقول له من دنا منها أكلت مغافير والمغافير صمغ العرفط وهو حلّو كريحه ففعلن ذلك، فقال رسول الله ﷺ: «لا ولكنني شربت عسلاً»، فقلن له جرست نحلة العرفط فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا أشربه أبداً»، وكان يكره أن توجد منه رائحة كريهة فدخل بعد ذلك

على زينب فقالت ألا أسقيك من ذلك؟ فقال: «لا حاجة لي به»، فنزلت الآية عتاباً له على أن يضيق على نفسه بتحريم الجارية أو تحريم العسل، والرواية الأولى أشهر وعليها تكلم الناس في فقه السورة، وقد خرج الرواية الثانية البخاري وغيره ولتكلم على فقه التحريم، فأما تحريم الطعام والمال وسائر الأشياء ما عدا النساء، فلا يلزم ولا شيء عليه عند مالك، وأوجب عليه أبو حنيفة الكفارة، وأما تحريم الأمة فإن نوى به العتق لزم وإن لم ينو به ذلك لم يلزم وكان حكمه ما ذكرنا في الطعام وأما تحريم الزوجة فاختلف الناس فيه على أقوال كثيرة فقال أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وابن عباس وعائشة وغيرهم إنما يلزم فيه كفارة يمين وقال مالك في المشهور عنه ثلاث تطليقات في المدخول بها وينوي في غير المدخول بها فيحكم بما نوى من طلاق أو اثنتين أو ثلاث، وقال ابن الماجشون هي ثلاث في الوجهين ورؤي عن مالك أنها طلاق بائنة، وقيل طلاق رجعية «تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ» أي تطلب رضا أزواجك بتحريم ما أحل الله لك يعني تحريمه للجارية ابتغاء رضا حفصة، وهذا يدل على أنها نزلت في تحريم الجارية وأما تحريم العسل فلم يقصد فيه رضا أزواجه وإنما تركه لرائحته «وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» في هذا إشارة إلى أن الله غفر له ما عاتبه عليه من التحريم على أن عتابه في ذلك إنما كان كرامة له وإنما وقع العتاب على تضييقه عليه السلام على نفسه وامتناعه مما كان له فيه أرب وبشس ما قال الزمخشري في أن هذا كان منه زلة لأنه حرم ما أحل الله وذلك قلة أدب على منصب النبوة «قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ» التحلة هي الكفارة وأحال تعالى هنا على ما ذكر في سورة المائدة من صفتها واختلف في المراد بها هنا فأما على قول من قال إن الآية نزلت في تحريم الجارية فاختلف في ذلك فمن قال إن التحريم يلزم فيه كفارة يمين استدلل بها ومن قال إن التحريم يلزم فيه طلاق قال إن الكفارة هنا إنما هي لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حلف وقال والله لا أطؤها أبداً وأما على القول بأن الآية نزلت في تحريم العسل فاختلف أيضاً فمن أوجب في تحريم الطعام كفارة قال هذه الكفارة للتحريم ومن قال لا كفارة فيه قال إنما هذه الكفارة لأنه حلف ألا يشربه وقيل هي في يمينه عليه السلام أن لا يدخل على نسائه شهراً «وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ» يحتمل أن يكون المولى بمعنى الناصر أو بمعنى السيد الأعظم «وَلِإِذْ أَسْرَ النَّبِيِّ إِِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا» اختلف في هذا الحديث على ثلاثة أقوال أحدها أنه تحريم الجارية فإنه لما حرمها قال لحفصة لا تخبري بذلك أحداً والآخر أنه قال إن أبا بكر وعمر يليان الأمر من بعده والثالث أنه قوله شربت عسلاً والأول أشهر وبعض أزواجه حفصة «فَلَمَّا تَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ» كانت حفصة قد أخبرته

وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ  
 الْخَيْرُ ﴿٢﴾ إِنْ نُوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ  
 وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴿٤﴾ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا

عائشة بما أسر إليها رسول الله ﷺ من تحريم الجارية فأخبر الله رسوله عليه السلام بذلك فعاقب حفصة على إفشائها لسره فطلقها ثم أمره الله بمراجعتها فراجعها وقيل لم يطلقها فقله فلما نبأت به حذف المفعول وهو عائشة وقوله وأظهره الله عليه أي أطلعه على إخبارها به وقوله عَرَفَ بَعْضُهُ أي عاتب حفصة على بعضه وأعرض عن بعض حياءً وتكريماً فإن من عادة الفضلاء التغافل عن الزلات والتقصير في العتاب وقرئ عرف بالتخفيف من المعرفة ﴿فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا﴾ أي لما أخبر النبي ﷺ حفصة بأنها قد أفشت سره ظنت بأن عائشة هي التي أخبرته فقالت له مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا؟ فلما أخبرها أن الله هو الذي أنبأه سكنت وسلمت ﴿إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ هذا خطاب لعائشة وحفصة وتوبيتهما مما جرى منهما في قصة تحريم الجارية أو العسل ومعنى صغت أي مالت عن الصواب وقرأ ابن مسعود زاغت والمعنى إن تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فقد صدر منكما ما يوجب التوبة ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ﴾ المعنى إن تعاونتما عليه ﷺ بما يسوؤه من إفراط الغيرة وإفشاء سره ونحو ذلك فإن له مَنْ ينصره ومولاه هنا يحتمل أن يكون بمعنى السيد الأعظم فيوقف على مولاه ويكون جبريل مبتدأ وظهير خبره وخبر ما عطف عليه ويحتمل أن يكون المولى هنا بمعنى الولي الناصر فيكون جبريل معطوف فيوصل مع ما قبله ويوقف على صالح المؤمنين ويكون الملائكة مبتدأ وظهير خبره وهذا أظهر وأرجح لوجهين: أحدهما أن معنى الناصر أليق بهذا الموضع فإن ذلك كرامة للنبي ﷺ وتشريفاً له، وأما إذا كان بمعنى السيد فذلك يشترك فيه النبي ﷺ مع غيره، لأن الله تعالى مولى جميع خلقه بهذا المعنى فليس في ذلك إظهار مزية له، الوجه الثاني أنه ورد في الحديث الصحيح أنه لما وقع ذلك جاء عمر إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ما يشق عليك من شأن النساء فإن كنت طلقتهن فإن الله معك وملائكته وجبريل معك وأبو بكر معك وأنا معك، فنزلت الآية موافقة لقول عمر فقله يقضي معك النصرة ﴿وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ اختلف في صالح هل هو مفرد أو جمع محذوف النون للإضافة فعلى القول بأنه مفرد هو أبو بكر، وقيل علي بن أبي طالب، وعلى القول بأنه جمع فهو على العموم في كل صالح ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ﴾ الآية، نصرة للنبي ﷺ، ورؤي أن عمر قال ذلك ونزل القرآن

مَنْ كُنْ مُسْلِمًا مَثَلَتْ مَثَلَتْ عِلْدَاتٍ سَبَّحَتْ تَبَيَّنَتْ وَأَبْكَارًا ﴿٦﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَوْمًا  
 أَنْفُسُكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غُلَاطٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا  
 أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْدِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾  
 يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تُؤْبَوْنَ إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ  
 وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ

بموافقته ولقد قال عمر حينئذ للنبي ﷺ والله يا رسول الله لئن أمرتني بضرب عنق حفصة  
 لضربت عنقها، وقد ذكرنا معنى الإسلام والإيمان والقنوت، والسائحات معناه الصائمات  
 قاله ابن عباس وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وقيل معناه مهاجرات وقيل  
 ذاهبات إلى الله لأن أصل السباحة الذهاب في الأرض وقوله: ﴿تَبَيَّنَتْ وَأَبْكَارًا﴾، قال  
 بعضهم المراد بالأبكار هنا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون فإن الله يزوج النبي صلى  
 الله عليه وآله وسلم إياهما في الجنة وهذا يفتر إلى نقل صحيح ودخلت الواو هنا للتقسيم  
 ولو سقطت لاختل المعنى لأن التوبة والبكارة لا يجتمعان، وقال الكوفيون هي واو الثمانية  
 وذلك ضعيف ﴿قَوْمًا أَنْفُسُكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ أي أطيعوا الله وأمروا أهلكم بطاعته لتقوا  
 أنفسكم وأهليكم بطاعته من النار فعبر بالمسبب وهو وقاية النار عن السبب وهو الطاعة  
 ﴿وَقُودُهَا﴾ ذكر في البقرة ﴿مَلَائِكَةٌ غُلَاطٌ شِدَادٌ﴾ يعني زبانية النار وغلظهم وشدتهم يحتمل  
 أن يريد في أجرامهم وفي قساوة قلوبهم ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ قيل إن هذا تأكيد لقوله  
 ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ﴾، وقيل إن معنى لا يعصون امتثال الأمر، ومعنى يفعلون ما يؤمرون  
 جدهم ونشاطهم فيما يؤمرون به من عذاب الناس ﴿لَا تَعْدِرُوا الْيَوْمَ﴾ يعني يوم القيامة  
 ويحتمل أن يكون هذا خطاب من الله للكفار أو خطاب من الملائكة ﴿تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ قال  
 عمر بن الخطاب التوبة النصوح هي أن تتوب من الذنب ثم لا تعود إليه أبدًا ولا تريد أن  
 تعود وقيل معناه توبة خالصة فهو من قولهم غسل ناصح إذا خلص من الشمع، وقيل هو أن  
 تضيق على التائب الأرض بما رحبت كتوبة الثلاثة الذين خلفوا قال الزمخشري ووصفت  
 التوبة بالنصح على الإسناد المجازي والنصح في الحقيقة صفة التائبين وهو أن ينصحوا  
 بالتوبة أنفسهم وقد تكلمنا على التوبة في قوله: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [النور: ٣١] في  
 النور ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ﴾ العامل في يوم يحتمل أن يكون ما قبله أو ما بعده أو  
 محذوف تقديره اذكر، والوقف والابتداء يختلف على ذلك ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يحتمل أن  
 يكون معطوفاً على النبي أو مبتدأ وخبره بعده ﴿ثَوْرُهُمْ يَسْعَى﴾ ذكر في الحديد ﴿يَجَاهِدُ

تُورْهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَيَأْتِمَنِيهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أْتِمِمْ لَنَا ثُورَنَا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨﴾ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَهْدَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٩﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاحِلِينَ ﴿١٠﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا إِتْقَانُ الْإِسْلَامِ مِنَ الْأَلْقَانِ ﴿١٢﴾

الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ ﴿٨﴾ ذكر في براءة ﴿امْرَأَةُ نُوحٍ وَامْرَأَةُ لُوطٍ﴾ قيل اسم امرأة نوح والهة، واسم امرأة لوط والعة، وهذا يفتقر إلى صحة نقل ﴿فَخَانَتَاهُمَا﴾ قال ابن عباس خيانة امرأة نوح في أنها كانت تقول إنه مجنون وخيانة امرأة لوط بأنها كانت تخبر قومه بأضيافه إذا قدموا عليه، وكانتا مع ذلك كافرتين، وقيل خانتا بالزنا، وأنكر ابن عباس ذلك وقال ما زنت امرأة نبي قط تنزيها من الله لهم عن هذا النقص، وضرب الله المثل بهاتين المرأتين للكفار الذين بينهم وبين الأنبياء وسائل كأنه يقول لا يغني أحد عن أحد ولو كان أقرب الناس إليه كقرب امرأة نوح وامرأة لوط من أزواجهما وقيل هذا مثال لأزواج النبي ﷺ فيما ذكر في أول السورة وهذا باطل لأن الله إنما ضربه للذين كفروا. وامرأة فرعون اسمها آسية وكانت قد آمنت بموسى عليه السلام فبلغ ذلك فرعون فأمر بقتلها، فدعت بهذا الدعاء فقبض الله روحها، ورُوي في قصصها غير هذا مما يطول وهو غير صحيح ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ﴾ تعني كفره وظلمه، وقيل مضاجعته لها وهذا ضعيف ﴿أَخْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ يعني الفرج الذي هو الجارحة وإحصانها له هو صيانتها وعفتها عن كل مكروه ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾ عبارة عن نفخ جبريل في فرجها، فخلق الله فيه عيسى عليه السلام وأضاف الله الروح إلى نفسه إضافة مخلوق إلى خالقه، وفي ذلك تشريف له ﴿وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا إِتْقَانُ الْإِسْلَامِ مِنَ الْأَلْقَانِ﴾ يحتمل أن يريد بها الكتب التي أنزل الله أو كلامه مع الملائكة وغيرهم، وكتابه بالافراد يحتمل أن يريد به التوراة أو الإنجيل أو جنس الكتب وقرىء بالجمع يعني جميع كتب الله ﴿مِنْ الْقَانِنِينَ﴾ أي من العابدين، فإن قيل: لِمَ قال من القانتين بجمع المذكور وهي أنثى؟ فالجواب: أن القنوت صفة تجمع الرجال والنساء فغلب الذكور.



## سورة الملك

مكية وآياتها ٣٠ نزلت بعد الطور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا  
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٢﴾ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوتٍ فَأَرْجِعْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ورد في الحديث أن رسول الله ﷺ كان يقرأ هذه السورة كل ليلة إذا أخذ مضجعه وأنه عليه الصلاة والسلام قال: إنها تنجي من عذاب القبر ﴿تَبَارَكَ﴾ فعل مشتق من البركة، وقيل معناه تعظيم وهو مختص بالله تعالى ولم ينطق له بمضارع ﴿بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ يعني ملك السموات والأرض والدنيا والآخرة، وقيل يعني ملك الملوك في الدنيا فهو كقوله مالك الملك والأول أعم وأعظم ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ يعني موت الخلق وحياتهم، وقيل الموت الدنيا لأن أهلها يموتون، والحية الآخرة لأنها باقية فهو كقوله: ﴿وَأَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ [العنكبوت: ٦٤] وهو على هذا وصف بالمصدر والأول أظهر ﴿لِيَبْلُوَكُمْ﴾ أي ليختبركم واختبار الله لعباده إنما هو لتقوم عليهم الحجة بما يصدر منهم وقد كان الله علم ما يفعلون قبل كونه والمعنى ليبلوكم فيجازيكم بما ظهر منكم ﴿أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ رَوَى أن رسول الله ﷺ قرأها فقال: «أيكم أحسن عملاً وأشدكم لله خوفاً وأورع عن محارم

أَبْصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴿٢﴾ ثُمَّ أَرْجِعْ أَبْصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ﴿٥﴾ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا

الله وأسرع في طاعة الله ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ أي بعضها فوق بعض، والطباق مصدر وُصفت به السموات أو على حذف مضاف تقديره ذوات طباق وقيل إنه جمع طبقة ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ﴾ أي من قلة تناسب وخروج عن الإتقان، والمعنى أن خلقه السموات في غاية الإتقان وقيل أراد خلقه جميع المخلوقات ولا شك أن جميع المخلوقات متقنة ولكن تخصيص الآية بخلق السموات أظهر لورودها بعد قوله خلق سبع سموات طباقًا فبان قوله ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت بيان وتكميل ما قبله والخطاب في قوله ما ترى وارجع البصر وما بعده للنبي ﷺ أو لكل مخاطب ليعتبر ﴿فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾ الفطور الشقوق جمع فطر، وهو الشق وإرجاع البصر ترديده في النظر، ومعنى الآية الأمر بالنظر إلى السماء فلا يرى فيها شقاق ولا خلل بل هي ملتزمة مستوية ﴿ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾ أي انظر نظرًا بعد نظر للتثبت والتحقق، وقال الزمخشري معنى التثنية في كَرَّتَيْنِ التكثير لا مرتين خاصة، كقولهم لبيك فإن معناه إجابات كثيرة ﴿يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ الخاسيء هو المبعد عن الشيء الذي طلبه، والحسير هو الكليل الذي أدركه التعب فمعنى الآية أنك إذا نظرت إلى السماء مرة بعد مرة لترى فيها شقاقًا أو خللاً رجع بصرك ولم تر شيئاً من ذلك فكأنه خاسيء لأنه لم يحصل له ما طلب من رؤية الشقاق والخلل وهو مع ذلك كليل من شدة النظر وكثرة التأمل ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ﴾ السماء الدنيا هي القربة مئاة، والمصابيح يُراد بها النجوم فإن كانت النجوم كلها في السماء الدنيا فلا إشكال، وإن كانت في غيرها من السموات فقد زينت السماء الدنيا، لأنها ظاهرة فيها لنا ويحتمل أن يريد أنه زين السماء الدنيا بالنجوم التي فيها دون التي في غيرها على أن القول بموضع الكواكب وفي أي سماء هي لم يرد في الشريعة ﴿وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ أي جعلنا منها رجوماً، لأن الكواكب الثابتة ليست ترجم الشياطين فهو كقولك: أكرمت بني فلان إذا أكرمت بعضهم، والرجوم جمع رجم وهو مصدر سمي به ما يُرجم به، قال الزمخشري معنى كون النجوم رجوماً للشياطين والشهب تنقض من النجوم لرجم الشياطين الذين يسترقون السمع من السماء فالشهب الراجمة منفصلة من نار الكواكب لا أن الراجمة هي الكواكب أنفسها لأنها ثابتة في الفلك قال قتادة خلق الله النجوم لثلاثة أشياء زينة السماء ورجوم الشياطين ويهتدى بها في ظلمات البر والبحر ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ

يَرِيهِمْ عَذَابَ جَهَنَّمَ وَيَسْمَعُ الْمَصِيرُ ﴿٦﴾ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهيقًا وَهِيَ تَفُورُ ﴿٧﴾ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿٨﴾ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴿٩﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٠﴾ فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسُحِقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١٢﴾ وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ أَحْجَرُوا بِهِ إِنَّهُمْ عَلَيْهِمْ ذَوَاتُ الصُّدُورِ ﴿١٣﴾ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٤﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَاقْشَوْا فِي مَتَابِكِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴿١٥﴾

السَّعِيرُ يعني للشياطين ﴿سَمِعُوا لَهَا شَهيقًا﴾ الشهيق أقبح ما يكون من صوت الحمار ويعني به هنا ما يسمع من صوت جهنم لشدة غليانها وهولها أو شهيق أهلها، والأول أظهر ﴿وَهِيَ تَفُورُ﴾ أي تغلي بأهلها غليان القدر بما فيها ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ﴾ أي تكاد جهنم يفصل بعضها عن بعض لشدة غيظها على الكفار، فيحتمل أن تكون هي المغتظة بنفسها ويحتمل أن يريد غيظ الزبانية والأول أظهر لأن حال الزبانية يُذكر بعد هذا وغيظ النار يحتمل أن يكون حقيقة بإدراك يخلقه الله لها أو يكون عبارة عن شدتها ﴿كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ﴾ أي كلما أُلْقِيَ في جهنم جماعة من الكفار سألتهم الزبانية هل جاءكم من نذير أي رسول وهذا السؤال على وجه التوبيخ وإقامة الحجة عليهم، ولذلك اعترفوا فقالوا بلى قد جاءنا نذير، وقوله كلما يقتضي أن يقال ذلك لكل جماعة تلقى في النار ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ يحتمل أن يكون من قول الملائكة للكفار أو من قول الكفار للرسول في الدنيا ﴿وَقَالُوا﴾ الضمير للكفار أي لو كنا نسمع كلام الرُّسُل ونعقل الصواب ما كنا في أصحاب السعير ﴿فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾ اعترفهم هذا في وقت لا ينفعهم الاعتراف وذنبهم هنا يراد به تكذيب الرُّسُل ﴿فَسُحِقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ انتصب فسحقًا بفعل مضمر على معنى الدعاء عليهم ﴿بِالْغَيْبِ﴾ فيه قولان أحدهما أن معناه وهم غائبون عن الناس ففي ذلك وصف لهم بالإخلاص والآخر أن الغيب ما غاب عنهم من أمور الآخرة وغيرها على أن هذا القول إنما يحسن في قوله يؤمنون بالغيب ﴿وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ أَحْجَرُوا بِهِ﴾ المعنى سواء جهرتم أو أسررتم فإن الله يعلم الجهر والسر ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ هذا برهان على أن الله تعالى يعلم كل شيء لأن الخالق يعلم مخلوقاته ويحتمل أن يكون من خلق فاعلاً يراد به الخالق والمفعول محذوف تقديره ألا يعلم الخالق خلقه أو يكون من خلق مفعولاً والفاعل مضمر تقديره ألا يعلم الله من خلق والأول أرجح لأن من خلق إذا كان مفعولاً اختص بمن يعقل والمعنى الأول يعلم من يعقل ومن لا يعقل ﴿الْأَرْضَ ذُلُولًا﴾ فعول هنا بمعنى مفعول أي

ءَأَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورٌ ﴿١٦﴾ أَمْ أَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَقَتٍ يَبْقِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ﴿١٩﴾ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ يَنصُرُكُم مِّن دُونِ الرَّحْمَنِ إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴿٢٠﴾ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴿٢١﴾ أَفَمَن يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّن يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٢٢﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي

مذلوله فهي كركوب وحلوب ﴿فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾ قال ابن عباس هي الجبال وقيل الجوانب والنواحي وقيل الطرق والمعنى تعديد النعمة في تسهيل المشي على الأرض فاستعار لها الذلّ والمناكب تشبيهاً بالدواب ﴿وَالْيَئِيسُ الثُّشُورُ﴾ يعني البعث يوم القيامة ﴿أَأَمِنْتُمْ﴾ الآية مقصودها التهديد والتخويف للكفار وكذلك الآية التي بعدها ﴿تَمُورٌ﴾ ذكر في الطور ﴿حَاصِبًا﴾ يحتمل أن يريد حجارة أو ريحاً شديدة ﴿نَذِيرٌ﴾ بمعنى الإنذار وكذلك النكير بمعنى الإنكار ﴿أَو لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَاقَاتٍ﴾ تنبيه على الاعتبار بطيران الطيور في الهواء من غير شيء يمسكها وصافات جمع صاقّة وهي التي تبسط جناحها للطيران والقبض ضمّ الجناحين إلى الجنب وعطف يقبض على صافات لأن الفعل في معنى الاسم تقديره قابضات فإن قيل لم يقل قابضات على طريقة صافات؟ فالجواب أن بسط الجناحين هو الأصل في الطيران كما أن مدّ الأطراف هو الأصل في السباحة فذكر بصيغة اسم الفاعل لدوامه وكثرته، وأما قبض الجناحين فإنما يفعله الطائر قليلاً للاستراحة والاستعانة فذكر بلفظ الفعل لقلته ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ﴾ خطاب للكفار على وجه التوبيخ والتهديد وإقامة الحجّة عليهم ودخلت أم التي يراد بها الإنكار على من فأدغمت فيها وكذلك آمن هذا الذي يرزقكم والضمير في أمسك لله أي من يرزقكم إن منع الله رزقه، ﴿بَلْ لَّجُّوا﴾ أي تماردوا في العتوّ والنفور عن الإيمان ﴿أَفَمَن يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ﴾ الآية توقيف على الحالتين، أيهما أهدى والمراد بها توبيخ الكفار، وفي معناها قولان: أحدهما أن المشي هنا استعارة في سلوك طريق الهدى والضلال في الدنيا، والآخر أنه حقيقة في المشي في الآخرة لأن الكافر يحمل على المشي إلى جهنم على وجهه فأما على القول الأول فقيل إن الذي يمشي مُكِبًّا أبو جهل والذي يمشي سويًّا سيدنا محمد ﷺ، وقيل حمزة وقيل هي على العموم في كل مؤمن وكافر، وقد تمشي هذه الأقوال أيضًا على

الْأَرْضِ وَلِإِيَّاهُ تُحْشَرُونَ ﴿٢١﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٢﴾ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴿٢٤﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِيَ اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٢٥﴾ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ عَامِنٌ بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴿٢٧﴾

الثاني، والمكب هو الذي يقع على وجهه يقال أكب الرجل وكبه غيره فالمعنى دون همزة والقاصر بالهمزة بخلاف سائر الأفعال ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ الضمير للكفار والوعد يراد به البعث أو عذابهم في الدنيا ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ﴾ ضمير الفاعل للكفار وضمير المفعول للعذاب الذي يتضمنه الوعد ﴿زُلْفَةً﴾ أي قريباً وقيل عياناً ﴿سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي ظهر فيها السوء لما حل بها ﴿وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾ تفتعلون من الدعاء أي تطلبون وتستعجلون به والقائلون لذلك الملائكة أو يقال لهم بلسان الحال ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِيَ اللَّهُ﴾ الآية سببها أن الكفار كانوا يتمنون هلاك النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمين فأمره الله أن يقول لهم: ﴿إِنْ أَهْلَكَنِيَ اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا﴾ فإنكم لا تنجون من العذاب الأليم على كل حال والهلاك هنا يحتمل أن يراد به الموت أو غيره ومعنى مَنْ يجير الكافرين من عذاب أليم: مَنْ يمنعهم من العذاب ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾ الآية احتجاج على المشركين والغور مصدر وصف به فهو بمعنى غاير أي ذاهب في الأرض والمعين الكثير واختلف وزنه فاعيل أو مفعول فالمعنى إن غار ماؤكم الذي تشربون هل يأتيكم غير الله بماء معين.

# سورة القلم

مكية إلا من آية ١٧ إلى غاية آية ٣٣ ومن  
آية ٤٨ إلى غاية آية ٥٠ فمدنية وآياتها ٥٢ نزلت بعد العلق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ الْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾ مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ لِّكَ بِمَعْجُونٍ ﴿٢﴾ وَإِنْ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿٣﴾ وَإِنَّكَ  
لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿٤﴾ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ﴿٥﴾ بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ ﴿٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ن﴾ حرف من حروف الهجاء وقد تقدّم الكلام عليها في البقرة ويختصّ ﴿ن﴾ بأنه قيل إنه حرف من الرحمن فإن حروف الرحمن ألف ولام وراء وحاء وميم ون وقيل نون هنا يراد به الحوت وزعموا أنه الحوت الأعظم الذي عليه الأرضون السبعة وهذا لا يصحّ على أن نون بمعنى الحوت معروف في اللغة ومنه ذو النون وقيل إن نون هنا يراد به الدّواة وهذا غير معروف في اللغة ويبطل قول من قال إنه الحوت أو الدّواة بأنه لو كان كذلك لكان معرباً بالرفع أو النصب أو الخفض ولكان في آخره تنوين فكونه موقوفاً دليل على أنه حرف هجاء نحو ألم وغيره من حروف الهجاء الموقوفة ﴿وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ اختلف فيه على قولين أحدهما أنه القلم الذي كتب به اللوح المحفوظ فالضمير في يسطرون للملائكة والآخر أنه القلم المعروف عند الناس أقسم الله به لما فيه من المنافع والحكم والضمير في يسطرون على هذا لبني آدم ﴿مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ لِّكَ بِمَعْجُونٍ﴾ هذا جواب القسم وهو خطاب

سَبِيلِهِ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٧﴾ فَلَا تُطِيعِ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٨﴾ وَذُؤَا لُؤْثُهُنْ فَيَذَهُنَّ ﴿٩﴾ وَلَا تُطِيعِ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ ﴿١٠﴾ هَمَّازٍ مَشَّاءٍ نَبِيمٍ ﴿١١﴾ مَنَاجٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴿١٢﴾ عَتِلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴿١٣﴾ أَنْ

لمحمد ﷺ معناه نفي نسبة الكفار له من الجنون وبنعمة ربك اعتراض بين ما أخبرها كما تقول أنت بحول الله أفضل والمجرور في موضع الحال وقال الزمخشري إن العامل فيه بمجنون ﴿غَيْرَ مَفْتُونٍ﴾ ذكر في فضلت ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ هذا ثناء على خلق رسول الله ﷺ قالت عائشة رضي الله عنها كان خلق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القرآن تعني التأذب بآدابه وامتثال أوامره وعبر ابن عباس عن الخلق بالدين والشرع وذلك رأس الخلق وتفصيل ذلك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم جمع كل فضيلة وحاز كل خصلة جميلة، فمن ذلك شرف النسب ووفور العقل وصحة الفهم وكثرة العلم وشدة الحياء وكثرة العبادة والسخاء والصدق والشجاعة والصبر والشكر والمروءة والتودد والاقتصاد والزهد والتواضع والشفقة والعدل والعفو وكظم الغيظ ووصلة الرحم وحسن المعاشرة وحسن التدبير وفصاحة اللسان وقوة الحواس وحسن الصورة وغير ذلك حسنها ورد في أخباره وسيره صلى الله عليه وآله وسلم ولذلك قال عليه الصلاة والسلام بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ، وقال الجنيد سمي خلقه عظيماً لأنه لم تكن له همة سوى الله عز وجل ﴿فَسَتَبَصِّرُ وَتُبْصِرُونَ بِأَيْكُمْ الْمَفْتُونُ﴾ قيل إن المفتون هنا بمعنى المجنون ويحتمل غير ذلك من معاني الفتنة والخطاب في قوله فستبصر للنبي ﷺ وفي قوله ويبصرون لكفار قريش واختلف في الباء التي في قوله بأَيْكُمْ على أربعة أقوال الأول أنها زائدة، الثاني أنها غير زائدة والمعنى بأَيْكُمْ الفتنة فأوقع المفتون موقع الفتنة كقولهم ما له معقول أي عقل، الثالث أن الباء بمعنى في والمعنى في أي فريق منكم المفتون واستحسن ابن عطية هذا، الرابع أن المعنى بأَيْكُمْ فتنة المفتون ثم حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ﴿وَذُؤَا لُؤْثُهُنْ فَيَذَهُنَّ﴾ المداهنة هي الملاينة والمداراة فيما لا ينبغي، وزوي أن الكفار قالوا للنبي ﷺ لو عبدت آلهتنا لعبداً إلهك فنزلت الآية ولم ينتصب فيدهنون في جواب التمني بل رفعه بالعطف على تدهن قاله ابن عطية وقال الزمخشري هو خبر مبتدأ محذوف تقديره فهم يدهنون ﴿حَلَّافٍ﴾ كثير الحلف في الحق والباطل ﴿مُهِينٍ﴾ هو الضعيف الرأي والعقل قال ابن عطية هو من مهن إذا ضعف فالميم فاء الفعل، وقال الزمخشري هو من المهانة وهي الذلة والحقارة وقال ابن عباس المهين الكذاب ﴿هَمَّازٍ﴾ هو الذي يعيب الناس ﴿مَشَّاءٍ نَبِيمٍ﴾ أي كثير المشي بالنميمة يقال نميم ونميمة بمعنى واحد قال رسول الله ﷺ: «لا

كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ﴿١٤﴾ إِذَا تَتَلَّى عَلَيْهِ ءَايَاتُنَا قَالَكِ اسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٥﴾ سَنَسِفُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ ﴿١٦﴾ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴿١٧﴾ وَلَا يَسْتَنْوُونَ ﴿١٨﴾ فَطَافَ عَلَيْهَا

يدخل الجنة تمام ﴿مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ﴾ أي شحيح لأن الخير هنا هو المال وقيل معناه مناع من الخير أي يمنع الناس من الإسلام، والعمل الصالح ﴿مُعْتَدٍ﴾ هو من العدوان وهو الظلم ﴿أَيْمٍ﴾ من الإثم وهو ارتكاب المحرمات ﴿عُتْلٌ﴾ أي غليظ الجسم قاسي القلب بعيد الفهم كثير الجهل ﴿زَنِيمٍ﴾ أي ولد زنا؛ وقيل هو الذي في عنقه زنمة كزنمة الشاة التي تعلق في حلقتها، وقيل معناه مربب قبيح الأفعال وقيل ظلوم، وقيل لئيم وقوله بعد ذلك أي بعد ما ذكرنا من عيوبه، فهذا الترتيب في الوصف لا في الزمان واختلف في الموصوف بهذه الأوصاف الذميمة، فقليل لم يقصد بها شخص معين بل كل مَنْ اتَّصَفَ بها وقيل المقصود بها الوليد بن المغيرة لأنه وصفه بأنه ذو مال وبنين، وكذلك كان، وقيل أبو جهل وقيل الأخنس بن شريق ويؤيد هذا أنه كانت له زنمة في عنقه، قال ابن عباس عرفناه بزنمته وكان لقيط من ثقيف ويُعدّ في بني زهرة فيصيح وصفه بزنيمة على القولين، وقيل الأسود بن عبد يغوث ﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ﴾ في موضع مفعول من أجله يتعلق بقوله لا تطع أي لا تطعه بسبب كثرة ماله وبنيه، ويجوز أن يتعلق بما بعده، والمعنى على هذا أنه قال في القرآن: ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾، لأنه ذو مال وبنين يتكبر بماله وبنيه والعامل في أن كان على هذا فعل من المعنى ولا يجوز أن يعمل فيه قال الذي هو جواب إذا لأن ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله والأول أظهر وقد تقدّم معنى أساطير الأولين ﴿سَنَسِفُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ﴾ أصل الخرطوم أنف السبع ثم استعير للإنسان استخفافاً به وتقبيحاً له والمعنى نجعل له سِمةً وهي العلامة على خرطومه، واختلف في هذه السمة قيل هي الضربة بالسيف يوم بدر، وقيل علامة من نار تُجَعَلُ على أنفه في جهنم وقيل علامة تُجَعَلُ على أنفه يوم القيامة ليعرف بها ﴿إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ أي بلونا قريشاً كما بلونا أصحاب الجنة، وكانوا إخوة من بني إسرائيل لهم جنة، رُوِيَ أنها بمقربة من صنعاء فحلفوا أن لا يعطوا مسكيناً منها شيئاً وباتوا عازمين على ذلك، فأرسل الله على جنتهم طائفاً من نار فأحرقتها فلما أصبحوا إلى جنتهم لم يروها فحسبوا أنهم أخطؤوا الطريق ثم تبيّنوا فعرفوها وعلموا أن الله عاقبهم فيها بما قالوا فندموا وتابوا إلى الله ووجه تشبيه قريش أصحاب الجنة أن الله أنعم على قريش ببعث محمد صلى الله تعالى عليه وسلّم كما أنعم على أصحاب الجنة بالجنة فكفر هؤلاء بهذه النعمة كما فعل أولئك فعاقبهم الله كما عاقبهم وقيل شبه قريشاً لما أصابهم الجوع



طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿١٩﴾ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿٢٠﴾ فَنَادَا مُّصِيبِينَ ﴿٢١﴾ أَنْ اعْدُوا عَلَىٰ حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٢﴾ فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ﴿٢٣﴾ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴿٢٤﴾ وَغَدُوا عَلَىٰ حَرٍِّ قَدِيرٍ ﴿٢٥﴾ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ﴿٢٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٢٧﴾ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ﴿٢٨﴾ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٩﴾ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ قَالُوا يَبْنَؤُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٣١﴾ عَسَىٰ رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا

لشدة القحط حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأصحاب الجنة لما هلكت جنتهم ﴿إِذْ أَقْسَمُوا لِيَصْرُمُوهَا مُصِيبِينَ﴾ أي حلفوا أن يقطعوا غلة جنتهم عند الصباح وكانت الغلة ثمرًا ﴿وَلَا يَسْتَفْتُونَ﴾ في معناه ثلاثة أقوال أحدها لم يقولوا إن شاء الله حين حلفوا ليصرمها والآخر لا يستفتون شيئًا من ثمرها إلا أخذوه لأنفسهم والثالث لا يتوقفون في رأيهم ولا ينتهوا عنه أي لا يرجعون عنه ﴿فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ﴾ قال الفراء الطائف الأمر الذي يأتي بالليل ﴿فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾ فيه أربعة أقوال الأول أصبحت كالليل لأنها اسودت لما أصابها والصريم في اللغة الليل الثاني أصبحت كالنهار لأنها ابيضت كالحصيد ويقال صريم لليل والنهار الثالث أن الصريم الرماد الأسود بلغة بعض العرب الرابع أصبحت كالمصرومة أي المقطوعة ﴿فَنَادَا مُّصِيبِينَ﴾ أي نادى بعضهم بعضًا حين أصبحوا وقال بعضهم لبعض ﴿اعْدُوا عَلَىٰ حَرْثِكُمْ﴾ أي جنتكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي حاصدين لثمرتها ﴿يَتَخَفَتُونَ﴾ يكلم بعضهم بعضًا في السر ويقولون ﴿لَا يَدْخُلُهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ﴾ وأن في قوله أن اعدوا أن لا يدخلها حرف عبارة وتفسير ﴿وَعَدُوا عَلَىٰ حَرْثٍ قَادِرِينَ﴾ في الحرد أربعة أقوال الأول أنه المنع الثاني أنه القصد الثالث أنه الغضب الرابع أن الحرد اسم للجنة وقادرين يحتمل أن يكون من القدرة أي قادرين في زعمهم أو من التقدير بمعنى التضييق أي ضيقوا على المساكين ﴿إِنَّا لَضَالُونَ﴾ أي أخطأنا طريق الجنة قالوا ذلك لما لم يعرفوها فلما عرفوها ورأوا ما أصابها قالوا ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ أي حرمانا الله خيرها ﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾ أي خيرهم وأفضلهم ومنه أمة وسطًا أي خيارًا ﴿لَوْلَا تُسَبِّحُونَ﴾ أي تقولون سبحان الله وقيل هو عبارة عن طاعة الله وتعظيمه وقيل أراد الاستثناء في اليمين كقولهم إن شاء الله والأول أظهر لقولهم بعد ذلك سبحان ربنا والمعنى أن هذا الذي هو أفضلهم كان قد حضهم على التسبيح ﴿يَتْلَمُونَ﴾ أي يلوم بعضهم بعضًا على ما كانوا عزموا عليه من منع المساكين أو على غفلتهم عن التسبيح بدليل قوله ألم أقل لكم لولا تسبحون ﴿عَسَىٰ رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِّنْهَا﴾ يحتمل أنهم طلبوا المبدل في الدنيا أو في الآخرة والأول أرجح لأنه روي عن ابن مسعود أن الله أبدلهم جنة يحمل البغل منها عنقودًا

خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴿٢٦﴾ كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿٢٨﴾ أَفَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴿٢٩﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٠﴾ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴿٣١﴾ إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخَيَّرُونَ ﴿٣٢﴾ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَالِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ ﴿٣٣﴾ سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ﴿٣٤﴾ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فُلْيَاتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٣٥﴾ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى

﴿كَذَلِكَ الْعَذَابُ﴾ أي مثل هذا العذاب الذي ينزل بأهل الجنة ينزل بقریش ﴿أَفَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ الهمزة للإنكار أي كيف يسوي الله بين المسلمين والمجرمين بل يجازي كل أحد بعمله والمراد بالمجرمين هنا الكفار ﴿مَا لَكُمْ﴾ توبيخ للكفار وما مبتدأ ولكم خبره وتم الكلام هنا فينبغي أن يوقف عليه ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ توبيخ آخر أي كيف تحكمون بأهوائكم وتقولون ما ليس لكم به علم ﴿إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخَيَّرُونَ﴾ هذه الجملة معمول تدرسون وكان أصل إن الفتح وكسرت لأجل اللام التي في خبرها وتخبرون معناه تختارون لأنفسكم ومعنى الآية هل لكم كتاب من عند الله تدرسون فيه أن لكم ما تختارونه لأنفسكم ﴿أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَالِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ﴾ المعنى هل حلفنا لكم أيماناً أن لكم ما تحكمون ومعنى بالغة ثابتة واصله إلى يوم القيامة، وقوله إن لكم هو جواب القسم الذي يقتضيه الأيمان ولذلك أكده بـإِنَّ واللام وما تحكمون هو اسم إن دخلت عليه اللام المؤكدة ﴿سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ﴾ أي يا محمد أسأل قريشاً أيهم زعيم بهذه الأمور، والزعيم هو الضامن للأمر القائم به ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فُلْيَاتُوا بِشُرَكَائِهِمْ﴾ هذا تعجيز للكفار، ومعناه إن كان لكم شركاء يقدرُونَ على شيء فأتوا بهم، واختلف هل قوله فليأتوا بهم في الدنيا، أي أحضروهم حتى يرى حالهم أو يقال لهم ذلك يوم القيامة: والشركاء هم المعبودون من الأصنام وغيرها وقال الزمخشري معناه أم لكم ناس يشاركونكم في هذا القول، ويوافقونكم عليه فأتوا بهم يعني أنهم لا يوافقهم أحد عليه، والأول أظهر ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ قال المتأولون ذلك عبارة عن هول يوم القيامة وشدته، وفي الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ينادي مُنَادٍ يوم القيامة لتتبع كل أمة ما كانت تعبد فيتبع الشمس مَنْ كان يعبد الشمس ويتبع القمر مَنْ كان يعبد القمر ويتبع كل أحد ما كان يعبد ثم تبقى هذه الأمة وغبرات من أهل الكتاب معهم مُنَافِقُوهُمْ فيقال لهم ما شأنكم فيقولون ننتظر ربنا قال فيجيئهم الله في غير الصورة التي عرفوه فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك، قال فيقول أتعرفونه بعلامة ترونها فيقولون نعم فيكشف لهم عن ساق فيقولون نعم أنت ربنا ويخرون للسجود فيسجد كل مؤمن وترجع أصلاب المنافقين عظماً واحداً فلا

السُّجُودَ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٤٦﴾ خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴿٤٧﴾ فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٨﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿٤٩﴾ أَمْ قَسَمَ اللَّهُ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿٥٠﴾ أَمْ عَنْدهُمْ الْعَقِيبُ فَهُمْ يَكْفُرُونَ ﴿٥١﴾ فَأَصْبَرَ الْكَاذِبُ رَبِّكَ لَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿٥٢﴾ لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُهُ رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبَذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴿٥٣﴾ فَاجْنَبْهُ رَبُّهُ فَقَعَلَهُ مِنْ الصَّالِحِينَ ﴿٥٤﴾ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ﴿٥٥﴾ وَمَا

يستطيعون سجوداً» وتأويل الحديث كتأويل الآية «وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ» تفسيره في الحديث الذي ذكرنا، فإن قيل كيف يدعون في الآخرة إلى السجود وليست الآخرة دار تكليف؟ فالجواب: أنهم يدعون إليه على وجه التوبيخ لهم على تركهم السجود في الدنيا لا على وجه التكليف والعبادة «وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ» أي قد كانوا في الدنيا يدعون إلى السجود فيمتنعون منه وهم سالمون في أعضائهم قادرون عليه «فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ» تهديد للمكذبين بالقرآن وإعراب مَنْ يكذب بقول معه أو معطوف، وقد ذكرنا في الأعراف سنستدرجهم وما بعده «أَمْ قَسَمَ اللَّهُ أَجْرًا» معناه أنت لا تسألهم أجره على الإسلام فتثقل عليهم فلا عذر لهم في تركهم الإسلام، وقد فسّرنا هذا وما بعده في الطور «فَأَصْبَرَ» يقتضي مسالمة للكفار، نسيخت بالسيف «وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ» هو يونس عليه السلام وسماه صاحب الحوت لأن الحوت ابتلعه وهو أيضاً ذو النون والنون هو الحوت، وقد ذكرنا قصته في الأنبياء والصفقات، فهي الله محمداً ﷺ أن يكون مثله في الضجر والاستعجال حتى ذهب مغاضباً، وروى أن هذه الآية نزلت لما هم النبي ﷺ أن يدعو على الكفار «إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ» هذا آخر ما جرى ليونس ونداؤه هو قوله في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين، والمكظوم الشديد الحزن «لَنُبَذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ» هو جواب لولا والمنفي هو الذم لا نبذه بالعراء فإنه قد قال في الصفقات فنبداه بالعراء فالمعنى لولا رحمة الله لنبذ بالعراء وهو مذموم لكنه نبذ وهو غير مذموم وقد ذكرنا العراء في الصفقات «وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ» عبارة عن شدة عداوتهم وإن مخفقة من الثقبلة بدليل دخول اللام وليزلقونك معناه يهلكونك كقولك نظر فلان إلى عدوه نظرة كاد يصروعه وأصله من زلق القدم، وقرئ بفتح الياء وضمها وهما لغتان وقيل إن المعنى يأخذونه بالعين وكان ذلك في بني أسد كان الرجل منهم يجوع ثلاثة أيام فلا يتكلم على شيء إلا أصابه بالعين فأراد بعضهم أن يصيب

هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٥١﴾

النبي ﷺ فعصمه الله من ذلك، وقال الحسن دواء مَنْ أُصِيبَ بالعين قراءة هذه الآية ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ يعني القرآن أو هو موعظة وتذكير للخلق.

## سورة الحاقة

مكية وآياتها ٥٢ نزلت بعد الملك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَاقَّةُ ﴿١﴾ مَا الْحَاقَّةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ﴿٣﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ﴿٤﴾ فَأَمَّا ثَمُودُ فَأَهْلِكُوا ﴿٥﴾ بِطَغْيَانِهِمُ  
بِالطَّاغِيَةِ ﴿٦﴾ وَأَمَّا عَادٌ فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴿٧﴾ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَفَجَّيْنَاهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَاقَّةُ﴾ هي القيامة ووزنها فاعلة سُميت الحاقة لأنها تحقق أي يصح وجودها، ولا ريب في وقوعها ولأنها حَقَّتْ لكل أحد جزاء عمله أو لأنها تبتدىء حقائق الأمور ﴿مَا الْحَاقَّةُ﴾ ما استفهامية يراد بها التعظيم وهي مبتدأ وخبرها ما بعده والجملة خبر الحاقة، وكان الأصل الحاقة ما هي ثم وضع الظاهر موضع المضمرة زيادة في التعظيم والتهويل، وكذلك و﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ﴾ لفظه استفهام والمراد به التعظيم والتهويل ﴿بِالْقَارِعَةِ﴾ هي القيامة سُميت بذلك لأنها تفرع القلوب بأهوالها ﴿بِالطَّاغِيَةِ﴾ يعني الصيحة التي أخذت ثمود وسُميت بذلك لأنها تجاوزت الحد في الشدة، وقيل الطاغية مصدر فكانه قال أهلكوا بطغيانهم، فهو كقوله كذبت ثمود بطغواها وقيل هي صفة لمحذوف تقديره أهلكوا بسبب الفعل الطاغية أو الفئة الطاغية والباء على هذين القولين سببية وعلى القول الأول كقولك قتل زيداً بالسيف ﴿بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ ذكر في فصلت، وعاتية أي شديدة وسُميت بذلك

أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازٌ نَحْلٍ خَاوِيَةٌ ﴿٧﴾ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ﴿٨﴾  
وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ ﴿٩﴾ فَجَعَلُوا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَاغْدُثْهُمْ آيَةً رَابِعَةً ﴿١٠﴾ إِنَّا لَمَّا طَغَا  
الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴿١١﴾ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ ﴿١٢﴾ فَإِذَا نَفِثَ فِي الصُّورِ نَفْثَةً وَاحِدَةً ﴿١٣﴾

لأنها عنت على عادٍ، وقيل عنت على خزائنها فخرجت بغير إذنهم ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَنِعَ لَيَالٍ﴾ رُوي أنها بدت صبيحة يوم الأربعاء لثمانٍ بقين من شوال، وتمادت بهم إلى آخر يوم الأربعاء تكلمة الشهر ﴿حُسُومًا﴾ قال ابن عباس معناه كاملة متتابعة لم يتخللها غير ذلك، وقيل معناه شؤماً وقيل هو جمع حاسم من الحسم وهو القطع أي قطعتم بالإهلاك فحسوماً على القول الأول والثاني مصدر في موضع الحال، وعلى الثالث حال أو مفعول من أجله ﴿فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى﴾ جمع صريع وهو المطروح بالأرض، والضمير المجرور يعود على منازلهم لأن المعنى يقتضيها وإن لم يتقدم ذكرها أو على الأيام والليالي، أو على الريح ﴿كَأَنَّهُمْ أُعْجَازٌ نَحْلٍ خَاوِيَةٌ﴾ تقدم في القمر معنى تشبيههم بأعجاز النخل، والخواية هي التي خلت من طول بلائها وفسادها ﴿مَنْ بَاقِيَةٌ﴾ أي من بقية، وقيل من فئة باقية وقيل إنه مصدر بمعنى البقاء ﴿وَمَنْ قَبْلَهُ﴾ يريد مَنْ تقدم قبله من الأمم الكافرة وأقربهم إليه قوم شعيب، والظاهر أنهم المراد لأن عاداً وثمود قد ذكرا وقوم لوط هم المؤتفكات وقوم نوح قد أُشير إليهم في قوله لما طغى الماء حملناكم في الجارية، وقرئ بكسر القاف وفتح الباء ومعناه جنده وأتباعه ﴿بِالْخَاطِئَةِ﴾ إما أن يكون مصدراً بمعنى الخطيئة أو صفة لمحذوف تقديره بالفعل الخاطئة ﴿فَجَعَلُوا رَسُولَ رَبِّهِمْ﴾ إن عاد الضمير على فرعون وقومه، فالرسول موسى عليه السلام، وإن عاد على المؤتفكات: فالرسول لوط عليه السلام، وإن عاد على الجميع، فالرسول اسم جنس أو بمعنى الرسالة ﴿رَابِعَةً﴾ أي عظيمة وهي من قولك ربا الشيء إذا كثر ﴿طَغَى الْمَاءُ﴾ عبارة عن كثرته، فيحتمل أن يريد أنه طغى على أهل الأرض أو على خزائنها وقت طوفان نوح عليه السلام ﴿حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ﴾ هي السفينة، فإن أراد سفينة نوح فمعنى حملناكم حملنا آبائكم لأن كل مَنْ على الأرض من ذرية نوح وأولاده الثلاثة الذين كانوا معه في السفينة، وإن أراد جنس السفن فالخطاب على حقيقته ﴿لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً﴾ الضمير للفعلية وهي الحمل في السفينة وقيل للسفينة، فإن أراد جنس السفن: فالمعنى أنها تذكرة بقدرة الله ونعمته لمن ركب أو سمع بها وإن أراد سفينة نوح فقد قيل إن الله أبقاها حتى رأى بعض عيادتها أول هذه الأمة ﴿وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ﴾ الضمير يعود على ما عاد عليه ضمير لنجعلها، وهذا يقوي أن يكون للفعلية، والأذن الواعية هي التي تفهم ما

وَجُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴿١٥﴾ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١٦﴾ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ﴿١٧﴾ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَخْمَلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ ﴿١٨﴾ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴿١٩﴾ فَأَمَّا مَنْ أَوْفَكَ كُنُوزَهُ بِسَمِيِّهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِيَّةً ﴿٢٠﴾ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْكٌ

تسمع وتحفظه، يقال وعيت العلم إذا حصلته، ولذلك عبر بعضهم عنها بأنها التي عقلت عن الله، وزوي أن رسول الله ﷺ قال لعلي بن أبي طالب: «إني دعوت الله أن يجعلها أذنك يا علي»، قال علي فما نسيت بعد ذلك شيئاً سمعته، قال الزمخشري: إنما قال أذن واعية بالتوحيد والتذكير للدلالة على قلة الوعاة ولتوبيخ الناس بقلة من بقي منهم، وللدلالة على أن الأذن الواحدة إذا عقلت عن الله تعالى فهي المعتبرة عند الله دون غيرها ﴿نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ يعني نفخة الصور وهي الأولى ﴿فَدُكَّتَا﴾ الضمير للأرض والجبال، ومعنى دكنا ضرب بعضها ببعض حتى تندق، وقال الزمخشري: الدك أبلغ من الدق، وقيل معناه بسطت حتى تستوي الأرض والجبال ﴿وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ أي قامت القيامة، وقيل وقعت صخرة بيت المقدس وهذا ضعيف ﴿وَاهِيَةٌ﴾ أي مسترخية ساقطة القوة، ومنه قولهم دار واهية أي ضعيفة الجدران ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا﴾ الملك هنا اسم جنس والأرجاء الجوانب واحداً رجاً مقصور، والضمير يعود على السماء، والمعنى أن الملائكة يكونون يوم القيامة على جواب السماء لأنها إذا وهيت وقفوا على أطرافها، وقيل يعود على الأرض لأن المعنى يقتضيه وإن لم يتقدم ذكرها، وزوي في ذلك أن الله يأمر الملائكة فتقف صفوفاً على جوانب الأرض والأول أظهر وأشهر ﴿وَيَخْمَلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ قال ابن عباس هي ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم أحد عدتهم وقيل ثمانية أملاك رؤوسهم تحت العرش وأرجلهم تحت الأرض السابعة، ويؤيد هذا ما زوي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «هو اليوم أربعة»، فإذا كان يوم القيامة قواهم الله بأربعة سواهم ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ﴾ خطاب لجميع العالم والعرض البعث أو الحساب ﴿خَافِيَةٌ﴾ أي حال خافية من الأعمال والسرائر ويحتمل المعنى لا يخفى من أجسادهم لأنهم يحشرون خفاة غراة ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابِهِ بِسَمِيِّهِ﴾ الكتاب هنا صحائف الأعمال ﴿هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِيَّةً﴾ هؤم اسم فعل، قال ابن عطية معناه تعالوا وقال الزمخشري هو صوت يفهم منه معنى خذ، وكتابه مفعول يطلبه هؤم واقرأوا من ضمير المعنى تقديره هؤم كتاب اقرأوا كتابي ثم حذف للدلالة الآخر عليه وعمل فيه العامل، الثاني وهو اقرأوا عند البصريين، والعامل الأول هو هؤم عند الكوفيين، والدليل على صحة قول البصريين أنه لو عمل الأول لقال اقرأوه، والهاء في كتابيه للوقوف

حَسَابٍ ﴿٢٠﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿٢١﴾ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿٢٢﴾ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ﴿٢٣﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا  
 أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴿٢٤﴾ وَأَمَّا مَنْ أَوْقَ كَنْتَبُهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَرَأَوْتُ كَنِيَّةً ﴿٢٥﴾ وَلَرَأَوْتُ مَا  
 حَسَابٍ ﴿٢٦﴾ يَلَيْتَنِي كَانَتْ الْقَاضِيَةُ ﴿٢٧﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِي ﴿٢٨﴾ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ﴿٢٩﴾ خُدُّوهُ فَعْلُوهُ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ  
 الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ﴿٣١﴾ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ﴿٣٢﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ﴿٣٣﴾ وَلَا

وكذلك في حسابيه وماليه وسلطانيه وكان الأصل أن تسقط في الوصل لكنها ثبتت فيه مراعاة  
 لخط المصحف وقد أسقطها في الوصل بعضهم، ومعنى الآية أن العبد الذي يعطى كتابه  
 يمينه يقول للناس اقرءوا كتابيه على وجه الاستبشار والسرور بكتابه ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ﴾ الظن هنا  
 بمعنى اليقين ﴿رَاضِيَةٍ﴾ أي ذات رضا كقولهم تامر لصاحب التمر قال ابن عطية ليست بياء  
 اسم فاعل، وقال الزمخشري يجوز أن يكون اسم فاعل نسب الفعل إليها مجازًا وهو  
 لصاحبها حقيقة ﴿قُطُوفُهَا﴾ جمع قطف وهو ما يُجْتَنَى من الثمار ويُقَطَف كالعنقود ﴿دَانِيَةٌ﴾  
 أي قريبة، ورُوي أن العبد يأخذها بفمه من شجرها على أي حال كان من قيام أو جلوس أو  
 اضطجاع ﴿أَسْلَفْتُمْ﴾ أي قَدَّمْتُمْ من الأعمال الصالحة ﴿فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ أي الماضية يعني  
 أيام الدنيا ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْقَى كَنْتَبَهُ بِشِمَالِهِ﴾ هم الكفار بدليل قوله إنه كان لا يؤمن بالله العظيم  
 فجعل علته إعطائهم كتبهم بشمالهم عدم إيمانهم، وأما المؤمنون فيعطون كتبهم بأيمانهم،  
 لكن اختلف فيمن يدخل النار منهم، هل يُعطى كتابه قبل دخول النار أو بعد خروجه منها؟  
 وهذا أرجح لقوله: ﴿هَآؤُمْ أَقْرَأُوا كِتَابِيَةَ﴾ لأن هذا كلام سرور فيبعد أن يقوله من يحمل إلى  
 النار ﴿فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أَوْتُ كِتَابِيَةَ﴾ أي يتمنى أنه لم يعط كتابه وقال ابن عطية يتمنى أن  
 يكون معدومًا لا يجري عليه شيء والأول أظهر ﴿يَا لَيْتَنِي كَانَتْ الْقَاضِيَةُ﴾ أي ليت الموتة  
 الأولى كانت القاضية بحيث لا يكون بعدها بعث ولا إحياء ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَةَ﴾ يحتمل  
 أن يكون نفيًا أو استفهامًا يراد به النفي ﴿هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ﴾ أي زال عني ملكي وقدرتي  
 وقيل ذهب عني حجتني ﴿خُدُّوهُ﴾ خطاب للزبانية يقوله لهم الله تعالى أو الملائكة بأمر الله  
 ﴿فَعْلُوهُ﴾ أي اجعلوا غلاً في عنقه؛ ورُوي أنها نزلت في أبي جهل ﴿ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾  
 معنى ذرعها أي طولها، واختلف في هذا الذراع فقيل إنه الذراع المعروف، وقيل بذراع  
 الملك وقيل في الذراع سبعون باعًا، كل باع ما بين مكة والكوفة والله در الحسن البصري  
 في قوله الله أعلم بأي ذراع هي وجعلها سبعين ذراعًا لإرادة وصفها بالطول فإن السبعين من  
 الأعداد التي تقصد بها العرب التكثير، ويحتمل أن تكون هذه السلسلة لكل واحد من أهل  
 النار أو تكون بين جميعهم وقد حكى الثعلبي ذلك ﴿فَاسْلُكُوهُ﴾ أي أدخلوه، ورُوي أن هذه



يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ ﴿٢١﴾ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ ﴿٢٢﴾ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَنِينٍ ﴿٢٣﴾ لَا يَأْكُلُونَ إِلَّا  
الْمُطَقَّونَ ﴿٢٤﴾ فَلَا أَقْسَمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴿٢٥﴾ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿٢٦﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٢٧﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ  
قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٢٨﴾ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَدْكُرُونَ ﴿٢٩﴾ نَزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾ وَلَوْ لَقَوْلُ غَاطِيَةٍ  
كَاذِبَةٍ كَفُورٍ ﴿٣١﴾ فَاسْلُكُوهُ عَلَىٰ هَذَا مِنَ الْمَقْلُوبِ فِي الْمَعْنَى  
كَقَوْلِهِمْ أَدْخَلْتَ الْقَلْبَسُوءَ فِي رَأْسِي وَدَوَّىٰ أَنَّهُا تَلْتَوِي عَلَيْهِ حَتَّى تَعْمَهُ وَتَضْغَطَهُ فَالْكَلَامُ عَلَى  
هَذَا عَلَى وَجْهِهِ وَهُوَ الْمَسْلُوكُ فِيهَا، وَإِنَّمَا قَدِّمَ قَوْلَهُ فِي سِلْسِلَةِ عَلَى اسْلُكُوهُ لِإِرَادَةِ الْحَصِيرِ  
أَي لَا تَسْلُكُوهُ إِلَّا فِي هَذِهِ السِّلْسِلَةِ وَكَذَلِكَ قَدَّمَ الْحَمِيمَ عَلَى صَلَوِهِ لِإِرَادَةِ الْحَصِيرِ أَيْضًا  
«طَعَامِ الْمُسْكِينِ» يَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ إِطْعَامَ مَبْكِينَ فَوَضَعَ الْأَسْمَ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ أَوْ يَقْدَرُ لَا  
يَحْضُ عَلَى بَذْلِ طَعَامِ الْمُسْكِينِ وَأَضَافَ الطَّعَامَ إِلَى الْمُسْكِينِ لِأَنَّهُ إِلَيْهِ نِسْبَةٌ وَوَصْفَةٌ وَبِأَنَّهُ  
لَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَطْعَمُهُ مِنْ بَابِ أَرْجُوهُ وَهَلَهُ الْآيَةُ تَدْبِيلُ عَلَى  
عَظَمِ الْمَضْمَنَةِ وَفَضْلُهَا، لِأَنَّهُ قَرَنَ مَنَعَ طَعَامِ الْمُسْكِينِ بِالْكَفَرِ اللَّهُ «فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا  
حَمِيمٌ» فِيهِ قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا: لَيْسَ لَهُ حَمِيمٌ وَالْآخَرُ لَيْسَ لَهُ ضَرَابٌ «وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنَ  
الْغَنِيِّينَ» فَإِنَّ الْحَمِيمَ الْمَاءَ الْحَارَّ، وَالْغَنِيِّينَ أَصْدِيَهُ أَهْلِي النَّارِ هُنَا أَهْلُ عِبَاسٍ وَقِيلَ: شَجَرًا  
يَأْكُلُهُ أَهْلُ النَّارِ، وَقَالَ الْمُطَوِّعُونَ هُوَ مَا يَجْزِي مِنَ الْجَزَاحِ إِذَا غَسَلَتْ وَهُوَ غَطْلِيٌّ مِنْ الْمَعْمَلِ  
«الْغَاطِطُونَ» جَمْعُ غَاطِطٍ وَهُوَ الَّذِي يَفْعَلُ هَذَا الصَّوَابَ مُتَعَلِّقًا وَالْمُخْطِئُ الَّذِي يَفْعَلُهَا  
بِغَيْرِ تَعَدُّدٍ «فَلَا أَقْسَمُ» لِأَنَّهَا غَيْرُ نَاقِيَةٍ «بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ» يَعْنِي الْجَمِيعَ  
الْأَشْيَاءَ لِأَنَّهُا تَنْقَسِمُ إِلَى مَا يَبْصُرُ وَمَا لَا يَبْصُرُ كَالدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْأَنْجِلَامِ  
وَالْأَرْوَاحِ وَغَيْرِ ذَلِكَ «إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ» هَذَا جَوَابُ الْقِسْمِ وَالضَّمِيرُ لِلْقُرْآنِ وَالرَّسُولِ  
الْكَرِيمِ جَبْرِيلُ وَقِيلَ لِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ» قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ يَحْتَمِلُ  
أَن تَكُونَ مَا نَاقِيَةً، فَتُنْفَى إِيْمَانُهُم بِالْجَمْلَةِ أَوْ تَكُونَ مُصَدَّرَةً فَوُصِفَ إِيْمَانُهُم بِالْقَلَّةِ، وَقَالَ  
الرَّمْخُسَرِيُّ الْقَلَّةُ هُنَا بِمَعْنَى الْعَدَمِ، أَيْ تُؤْمِنُونَ وَلَا تَذْكُرُونَ الْبُتَّةَ «وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ  
الْأَقَاوِيلِ» الْقَوْلُ هُوَ أَن يُنْسَبَ إِلَى أَحَدٍ مَا لَمْ يَقُلْ، وَمَعْنَى الْآيَةِ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا مُحَمَّدٌ  
لِعَاقِبَتِهِ، فَفِي ذَلِكَ بَرَهَانٌ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ «لَا خُدْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ» قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
الْيَمِينُ هُنَا الْقُوَّةُ وَمَعْنَاهُ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا لَخُدْنَا بِقُوَّتِنَا وَقِيلَ هِيَ عِبَارَةٌ عَنِ الْهَوَالِ كَمَا يَقَالُ  
لَمَنْ يَسْتَجِنُّ أَحَدٌ بَيْتَهُ وَيَمِيَّتُهُ، قَالَ الرَّمْخُسَرِيُّ مَعْنَاهُ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا لَفَتْنَاهُ، ثُمَّ صَوَّرَ صُورَةَ  
الْقَتْلِ لِيَكُونَ أَهْوَلُ، وَعَبَّرَ عَنِ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: لَخُدْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ لِأَنَّ السِّيفَ إِذَا أَرَادَ أَنْ  
يَضْرِبَ الْمَقْتُولَ فِي جَسَدِهِ أَخَذَ بِيَدِهِ الْيَمْنَى لِيَكُونَ ذَلِكَ أَشَدَّ عَلَيْهِ لِنَظَرِهِ إِلَى السِّيفِ

الْأَقْوِيلَ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِنَّهُ  
لَتَذِكْرٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴿٥١﴾  
فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٥٢﴾

﴿الْوَتِينَ﴾ نياط القلب، وهو عرق إذا قطع مات صاحبه، فالمعنى لقتلناه ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ الحاجز المانع، والمعنى لو عاقبناه لم يمنعه أحد منكم ولم يدفع عنه وإنما جمع حاجزين لأن أحد في معنى الجماعة ﴿وَإِنَّهُ لَتَذِكْرٌ﴾ الضمير للقرآن وقيل لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والأول أظهر ﴿وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي حسرة عليهم في الآخرة، لأنهم يتأسفون إذا رأوا ثواب المؤمنين ﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ قال الكوفيون هذا من إضافة الشيء إلى نفسه، كقولك: مسجد الجامع، وقال الزمخشري المعنى عين اليقين ومحض اليقين، وقال ابن عطية ذهب الحذاق إلى أن الحق مضاف إلى الأبلغ من وجوهه.

وَالْحَاقَّةُ يَوْمَئِذٍ خَالِدَةٌ فِي عِلِّيِّينَ ﴿٥٣﴾ نَارُهَا خَالِدَةٌ فِي عِلِّيِّينَ ﴿٥٤﴾

وَالْحَاقَّةُ يَوْمَئِذٍ خَالِدَةٌ فِي عِلِّيِّينَ ﴿٥٣﴾

وَالْحَاقَّةُ يَوْمَئِذٍ خَالِدَةٌ فِي عِلِّيِّينَ ﴿٥٣﴾ نَارُهَا خَالِدَةٌ فِي عِلِّيِّينَ ﴿٥٤﴾

## سورة المعارج

مكية وآياتها ٤٤ نزلت بعد الحاقة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴿١﴾ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ دَافِعٌ ﴿٢﴾ مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ﴿٣﴾ تَقْرَعُ  
الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴿٤﴾ فَأَصْبَرَ صَبْرًا جَمِيلًا ﴿٥﴾ إِنَّهُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ مَنْ قرأ سائل بالهمز احتمل معنيين أحدهما أن يكون بمعنى الدعاء أي دعا داع بعذاب واقع، وقد تكون الإشارة إلى قول الكفار أمطر علينا حجارة من السماء وكان الذي قالها النضر بن الحارث، والآخر أن يكون بمعنى الاستخبار أي سأل سائل عن عذاب واقع، والباء على هذا بمعنى عن وتكون الإشارة إلى قوله متى هذا الوعد وغير ذلك، وأما مَنْ قرأ سال بغير همز فيحتمل وجهين. أحدهما: أن يكون مخففاً من المهموز، فيكون فيه المعنيان المذكوران، والثاني أن يكون من سال السيل إذا جرى ويؤيد ذلك قراءة ابن عباس سال سيل، وتكون الباء على هذا كقولك ذهبت بزيد وإذا كان من السيل احتمل وجهين: أحدهما أن يكون شبه العذاب في شدته وسرعة وقوعه بالسيل وثانيهما أن تكون حقيقة قال زيد بن ثابت في جهنم وإذ يقال له سائل فتلخص من هذا أن في القراءة بالهمز يحتمل معنيين وفي القراءة بغير همز أربعة معانٍ ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾

يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ﴿٦﴾ وَرَأَيْتُهُ قَرِيبًا ﴿٧﴾ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ﴿٨﴾ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ﴿٩﴾ وَلَا يَسْتَلُ

يحتمل أن يتعلق بواقع وتكون اللام بمعنى على أو تكون صفة للعذاب أو يتعلق بسأل إذا كانت بمعنى دعا أي دعا للكافرين بعذاب أو تكون مستأنفاً كأنه قال هو للكافرين ﴿مَنْ اللَّهُ﴾ يحتمل أن يتعلق بواقع أي واقع من عند الله أو بدافع أي ليس له دافع من عند الله أو يكون صفة للعذاب أو مستأنفاً ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ جمع معرج وهو المصعد إلى علو كالسلم والمدارج التي يرتقى بها قال ابن عطية هي هنا مستعارة في الفضائل والصفات الحميدة وقيل هي المراقي إلى السماء وهذا أظهر لأنه فسرهما بما بعدها من عروج الملائكة ﴿وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ أي إلى عرشه ومن حيث تهبط أوامره وقضاياه فالعروج هو من الأرض إلى العرش والروح هنا جبريل عليه السلام بدليل قوله نزل به الروح الأمين على قلبك وقيل الروح ملائكة حَفَظَةٌ على الملائكة وهذا ضعيف مفتقر إلى صحة نقل وقيل الروح جنس أرواح الناس وغيرهم ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ اختلف في هذا اليوم على قولين: أحدهما أنه يوم القيامة والآخر أنه في الدنيا والصحيح أنه يوم القيامة لقول رسول الله ﷺ في حديث مانع الزكاة ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي زكاتها إلا صفحت له صفائح من نار يكوى بها جبينه وجنبه وظهره في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد يعني يوم القيامة ثم اختلف هل مقداره خمسون ألف سنة حقيقة وهذا هو الأظهر أو هل وصف بذلك لشدة أهواله كما يقال يوم طويل إذا كان فيه مصائب وهموم وإذا قلنا إنه في الدنيا فالمعنى أن الملائكة والروح يعرجون في يوم لو عرج فيه الناس لعرجوا في خمسين ألف سنة وقيل الخمسون ألف سنة هي مدة الدنيا والملائكة تعرج وتنزل في هذه المرة وهذا كله على أن يكون قوله في يوم يتعلق بتعرج ويحتمل أن يكون في يوم صفة للعذاب فيتعين أن يكون اليوم يوم القيامة والمعنى على هذا مستقيم ﴿فَاضْبِرْ﴾ هذا متصل بما قبله من العذاب وغيره أي اصبر على أقوال الكافرين حتى يأتيهم العذاب ولذلك وصفه بالقرب مبالغة في تسلية النبي ﷺ ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا﴾ يحتمل أن يعود الضمير على العذاب أو على اليوم الذي مقداره خمسين ألف سنة والبعيد يحتمل أن يراد به بُعد الزمان أو بُعد الإمكان وكذلك القُرب يحتمل أن يراد به قُرب الزمان لأن كل آت قريب ولأن الساعة قد قربت وقرب الإمكان لقدرة الله عليه ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ﴾ يوم هنا بدل من يوم كان مقداره خمسين ألف سنة أو بدل من الضمير المنصوب في نراه أو منصوب بقوله قريباً أو بقوله يود المعجزم أو بفعل مضمر تقديره اذكر والمهل هو دردي الزيت شبه السماء به في سوادها وانكدار أنوارها يوم القيامة وقيل هو ما أذيب من الفضة ونحوها شبه السماء به في

حَمِيمٌ حَمِيمًا ﴿١١﴾ يُبْصِرُونَهُمْ يَوْمَ الْمُنْجَرَمِ لَوْ يَقْدَرُ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بَيْنَهُ ﴿١٢﴾ وَصَلَّيْتَهُ وَأَخِيهِ ﴿١٣﴾ وَفَصَّلَيْتَهُ الَّتِي تُؤَيِّدُ ﴿١٤﴾ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ﴿١٥﴾ كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْلَى ﴿١٦﴾ نَزَّاعَةً لِلشَّوْءِ ﴿١٧﴾ تَدْعُو مَنْ أَذْبَرَ وَتَوَلَّى ﴿١٨﴾ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴿١٩﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴿٢٠﴾ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ﴿٢١﴾ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴿٢٢﴾ إِلَّا الْمُسْلِمِينَ ﴿٢٣﴾ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ﴿٢٤﴾ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ﴿٢٥﴾

تَلَوْنَهُ ﴿٢٦﴾ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ﴿٢٧﴾ العهن هو الصوف شبه الجبال به فيه انتفاشه وتخلخل أجزائه وقيل هو الصوف المصبوغ ألوانا فيكون التشبيه في الانتفاش وفي اختلاف الألوان لأن الجبال منها بيض وسود وخمر ﴿٢٨﴾ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا ﴿٢٩﴾ الحميم هنا الصديق والمعنى لا يسأل أحد من حميمه نصرة ولا إعانة لعلمه أنه لا يقدر له على شيء، وقيل لا يسأله عن حاله لأن كل أحد مشغول بنفسه ﴿٣٠﴾ يُبْصِرُونَهُمْ يَقَالُ بَصَرَ الرَّجُلِ بِالرَّجُلِ إِذَا رَأَى وَبَصْرَتُهُ إِيلَاهُ بِالتَّشْدِيدِ إِذَا أُرِيَتْ إِيَّاهُ وَالضَّمِيرُ أَنْ يَعُودَ عَلَى الْحَمِيمَيْنِ لِأَنَّهُمَا فِي مَعْنَى الْجَمْعِ، وَالْمَعْنَى أَنْ كُلَّ حَمِيمٍ يَبْصُرُ حَمِيمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَرَاهُ وَلَكِنَّهُ لَا يَسْأَلُهُ ﴿٣١﴾ وَصَلَّيْتَهُ يَعْنِي بِالْمَرْأَةِ ﴿٣٢﴾ وَفَصَّلَيْتَهُ يَعْنِي الْقَرَابَةَ الْأَقْرَبِينَ ﴿٣٣﴾ تُؤَيِّدُهُ أَيُ تَضَمُّهُ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرْبِطَهُ تَضَمُّهُ فِي الْإِخْتِيَاءِ إِلَيْهَا أَوْ فِي نَصْرَتِهِ وَحِفْظِهِ مِنَ الْمَضَرَّاتِ ﴿٣٤﴾ ثُمَّ يُنْجِيهِ الْفَاعِلُ الْإِفْدَاءُ الَّذِي يَقْتَضِيهِ لَوْ يَقْدَرُ وَهَذَا الْفِعْلُ مَعْطُوفٌ عَلَى لَوْ يَقْدَرُ وَإِنَّمَا عَطَفَهُ بِشَمِّ إِشْعَارًا بَعْدَ التَّجَلُّدِ وَامْتِنَاعًا عَنِ الْمُنْجَرَمِ لَوْ يَقْدَرُ عَنْ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿٣٥﴾ كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْلَى الضَّمِيرُ لِلنَّارِ لِأَنَّ الْعَذَابَ يَدُلُّ عَلَيْهَا، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ضَمِيرُ الْقِصَّةِ وَفَسَّرَهُ بِالْخَبَرِ وَلَطَى عَلِمَ لِحَبْنِهِمْ مُشْتَقٌّ مِنَ اللَّطَى بِمَعْنَى اللَّهَبِ ﴿٣٦﴾ نَزَّاعَةً لِلشَّوْءِ الشَّوْءُ أَطْرَافُ الْجَسَدِ وَقِيلَ جِلْدُ الرَّأْسِ فَالْمَعْنَى أَنَّ النَّارَ تَنْزِعُهَا ثُمَّ تَعُودُ وَتَزَاوِجُ بِالرَّفْعِ بَدَلٌ مِنْ لَطَى أَوْ خَبَرَ ابْتِدَاءً مَضْمُرٌ أَوْ خَبَرَ لِأَنَّهُ إِنْ جَعَلْنَا لَطَى مَنصُوبًا عَلَى التَّخْصِيصِ أَوْ بَدَلٌ مِنَ الضَّمِيرِ، أَوْ خَبَرَ ثَانٍ لِأَنَّهُ إِنْ جَعَلْنَا لَطَى خَبَرَ لَهَا وَتَزَاوِجُ بِالطَّبْعِ حَالٌ ﴿٣٧﴾ تَدْعُو مَنْ أَذْبَرَ وَتَوَلَّى يَعْنِي الْكَفَّارَ الَّذِينَ تَوَلَّوْا عَنِ الْإِسْلَامِ وَدَعَاوَاهَا لَهُمْ عِبَارَةٌ عَنْ أَخَذِهَا لَهُمْ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَدْعُوهُمْ حَقِيقَةً بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ، وَقِيلَ لَمَعْنَاهُ تَهْلِكُ حِكَاةُ الْخَلِيلِ عَنِ الْعَرَبِ ﴿٣٨﴾ وَجَمَعَ فَأَوْعَى يَقَالُ أَوْعَيْتُ الْمَالَ وَغَيْرَهُ إِذَا جَمَعْتَهُ فِي وَعَاءٍ فَالْمَعْنَى جَمَعَ الْمَالَ وَجَعَلَهُ فِي وَعَاءٍ وَهَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْمٍ مِنْ أَغْنِيَاءِ الْكَفَّارِ جَمَعُوا الْمَالَ مِنْ غَيْرِ حِلِّهِ وَمَنْعُوهُ مِنْ حَقِّهِ ﴿٣٩﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا الْإِنْسَانُ هُنَا اسْمٌ جِنْسٌ بِالدَّلِيلِ الْأَسْتِغْنَاءِ مِنْهُ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ يَحْيَى مُؤَلَّفَ الْفَصِيحِ عَنِ الْمُهَلُّوْعِ فَقَالَ قَدْ فَسَّرَهُ اللَّهُ فَلَا تَفْسِيرَ أَبَيْنَ الْمُتَّقِينَ تَفْسِيرُهُ وَهُوَ قَوْلُهُ ﴿٤٠﴾ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا وَذَكَرَهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِ الذَّمِّ لِهَذِهِ الْخَلَاتِقِ، وَلِذَلِكَ اسْتَشْنَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ لِأَنَّ صَلَاتِهِمْ تَحْمِلُهُمْ عَلَى قِلَّةِ الْكَفَرَاتِ بِالنَّبَا

لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيَّوْمَ الَّذِينَ ﴿٢٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ ﴿٢٧﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ﴿٢٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٢٩﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٣٠﴾ فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٣١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ ﴿٣٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ﴿٣٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٣٤﴾ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ﴿٣٥﴾ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ﴿٣٦﴾ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ ﴿٣٧﴾ أَتَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴿٣٨﴾ كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ فَلَا أَقْسِمُ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ﴿٤٠﴾ عَلَىٰ أَنْ نُبْدِلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ

فلا يجزعون من شرّها ولا يبخلون بخيرها ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ الدوام عليها هو المواظبة بطول العمر والمحافظة عليها المذكورة بعد ذلك هي أدائها في أوقاتها وتوفية الطهارة لها ﴿حَقُّ مَعْلُومٍ﴾ قد ذكرنا في الذاريات معنى حق والسائل والمحروم، ووصفه هنا بالمعلوم إن أراد الزكاة فهي معلومة المقدار شرعاً وإن أراد غيرها فمعنى المعلوم أن العبد يجعل على نفسه وظيفة معلومة عنده ﴿غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ أي لا يكون أحد آمناً منه فإن الأمن من عذاب الله حرام فلا ينبغي للعبد أن يُزيل عنه الخوف حتى يدخل الجنة ﴿لَأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ﴾ ذكر في المؤمنين وكذلك لفروجهم حافظون ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ﴾ قال ابن عباس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وقال الجمهور يعني الشهادة عند الحكّام ثم اختلف على هذا في معنى القيام بها ف قيل هو التحقيق لها كقوله ﷺ: «على مثل الشمس فاشهدوا» وقيل هو المبادرة إلى أدائها من غير امتناع فأما إن دُعِيَ الشاهد إلى الأداء فهو واجب عليه وأما إذا لم يُدْعَ إلى الأداء فالشهادة على ثلاثة أقسام أحدها حقوق الناس، فلا يجوز أدائها حتى يدعوه صاحب الحق إلى ذلك، والثاني حقوق الله التي يستدام فيها التحريم كالطلاق والعتق والأحباس، فيجب أداء الشهادة بذلك دُعِيَ أو لم يُدْعَ، الثالث حقوق الله التي لا يُستدام فيها التحريم كالحدود فهذا ينبغي ستره، حتى يدعى إليه ﴿فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ﴾ أي مُسرعين مُقبِلين إليك بأبصارهم، كان رسول الله ﷺ إذا أقبل الكفار ينظرون إليه ويستمعون قراءته، ومعنى قَبْلَكَ في جهتك وما يليك ﴿عِزِينَ﴾ أي جماعات شتى وهو جمع عِزَّة بتخفيف الزاي وأصله عزوة، وقيل عزهه ثم حذفت لامها وجمعت بالواو والنون عوضاً من اللام المحذوفة ﴿أَتَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ﴾ كانوا يقولون إن كان ثم جنة فنحن أهلها ﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عما طمعوا فيه من دخول الجنة ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ﴾ كناية عن المنى الذي خلق الإنسان منه، وفي

بِمَسْبُوقِينَ ﴿١١﴾ فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ يُخْرَجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ ﴿١٣﴾ خَشَعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِقُهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٤﴾

المقصود بهذا الكلام ثلاثة أوجه أحدها: تحقير الإنسان والرد على المتكبرين كما قال بعضهم إن الإنسان خلق من نطفة مذرة ويصير جيفة قذرة وهو فيما بين ذلك يحمل العذرة، الثاني الرد على الكفار في طمعهم أن يدخلوا الجنة كأنه يقول إنا خلقناكم مما خلقنا منه الناس، فلا يدخل أحد الجنة إلا بالعمل الصالح لأنكم سواء في المخلقة، الثالث الاحتجاج على البعث بأن الله خلقهم من ماء مهيئ فهو قادر على أن يعيدهم كقوله: ﴿أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِي يُمْنِي﴾ [القيامة: ٣٧] إلى آخر السورة ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ معناه أقسم ولا زائدة ﴿يَرْبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ﴾ ذكر في الصافات ﴿إِنَّا لَقَادِرُونَ عَلَى أَنْ نُبدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ تهديد للكفار بإهلاكهم وإبدال خير منهم ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ أي مغلوبين والمعنى إنا لا نعجز عن التبديل المذكور أو عن البعث ﴿فَلَنُرَهُمْ﴾ وعيد لهم وفيه مهادنة منسوخة بالسيف ﴿يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ يعني يوم القيامة بدليل أنه أبدل منه ﴿يَوْمَ يُخْرَجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ وهي القبور ﴿كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ﴾ النصب الأصنام، وأصله كل ما نصب إلى الإنسان فهو يقصد إليه مسرعاً من علم أو بناء أو غير ذلك وفيه لغات فتح النون وإسكان الصاد وضمت النون وإسكان الصاد وضمتها ويوفضون معناه يسرعون والمعنى أنهم يسرعون الخروج من القبور إلى المحشر كما يسرعون المشي إلى أصنامهم في الدنيا.

# سورة نوح

مكية وآياتها ٢٨ نزلت بعد النحل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١﴾ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢﴾ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَنْتَهُوَ وَاطِيعُونَ ﴿٣﴾ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَنْ أَنْذِرْ﴾ و﴿أَنْ أَعْبُدُوا﴾ يحتمل أن تكون مفسرة أو مصدرية على تقدير بأن أنذر وبيان اعبدوا والأول أظهر ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يحتمل أن يريد عذاب الآخرة أو الغرق الذي أصابهم ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ من هنا للتبويض أي يغفر لكم ما فعلتم من الذنوب قبل أن تسلموا لأن الإسلام يجب ما قبله ولم يضمن أن يغفر لهم ما بعد إسلامهم، لأن ذلك في مشيئة الله تعالى وقيل إن من هنا زائدة وذلك باطل لأن من لا تُزاد عند سيئويه إلا في غير الواجب وقيل هي لبيان الجنس وقيل لابتداء الغاية وهذان القولان ضعيفان في المعنى والأول هو الصحيح لأن التبويض فيه متجه ﴿وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ ظاهر هذا يقتضي أنهم إن فعلوا ما أمروا به أخرؤا إلى أجلٍ مسمى وإن لم يفعلوا لم يؤخروا وذلك يقتضي القول بالأجلين وهو مذهب المعتزلة وعلى هذا حملها الزمخشري، وأما على مذهب أهل السنة فهي من المشكلات وتأولها ابن عطية فقال ليس للمعتزلة في الآية مجال لأن المعنى



أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُونَ كَثُرَ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ فَلَا تَدْعُوا إِلَى دَعْوَتِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٥﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا ﴿٦﴾ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَعًا فِيءَآذَانِهِمْ لِئَاسْتَفْشُوا بُيَاثَنَهُمْ وَأَصْرُوا وَأَسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴿٧﴾ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا ﴿٨﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴿٩﴾ فَقُلْتُ

أن نوحًا عليه الصلاة والسلام لم يعلم هل هم ممن يؤخر أو ممن يعاجل ولا قال لهم إنكم تؤخرون عن أجل قد حان لكن قد سبق في الأزل إما ممن قضي له بالإيمان والتأخير أو ممن قضي له بالكفر والمعالجة وكان نوحًا عليه السلام قال لهم آمنوا يظهر في الوجود أنكم ممن قضي له بالإيمان والتأخير وإن بقيتم علي كفركم يظهر في الوجود أنكم ممن قضي عليه بالكفر والمعالجة فكان الاحتمال الذي يقتضيه ظاهر الآية إنما هو فيما يبرزه الغيب من حالهم إذ يمكن أن يبرز إما الإيمان والتأخير وإما الكفر والمعالجة وأما عند الله فالحال الذي يكون منهم معلوم مقدر محتوم وأجلهم كذلك معلوم مقدر محتوم ﴿إِنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُونَ﴾ هذا يقتضي أن الأجل محتوم كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٤] وفي هذا حجة لأهل السنة والقوية للتأويل الذي

ذكرنا وفيه أيضًا رد على المعتزلة في قولهم بالأجلين ولما كان كذلك قال الزمخشري إن ظاهر هذا مناقض لما قبله من الوعد بالتأخير إن آمنوا وتأول ذلك على مقتضى مذهبه بأن الأجل الذي لا يؤخر هو الأجل الثاني وذلك أن قوم نوح قضى الله أنهم إن آمنوا عَمَرَهُم الله مثلاً ألف عام وإن لم يؤمنوا عَمَرَهُم تسعمائة عام فالألف عام هي التي تؤخر إذا جاءت والتسعمائة عام هي التي وعدوا بالتأخير عنها إلى الألف عام إن آمنوا ﴿دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ﴾ أي دعوتهم ليؤمنوا فتغفر لهم فذكر المغفرة التي هي سبب عن الإيمان ليظهر قبح إغراضهم عنه فإنهم أعرضوا عن سعادتهم ﴿جَعَلُوا أَصْوَعًا فِي آذَانِهِمْ﴾ فعلوا ذلك لئلا يسمعوا كلامه فيحتمل أنهم فعلوا ذلك حقيقة أو يكون عبارة عن إفراط إغراضهم حتى كأنهم فعلوا ذلك ﴿وَأَسْتَفْشُوا بُيَاثَنَهُمْ﴾ أي جعلوها عشاوة عليهم لئلا يسمعوا كلامه أو لئلا يراهم ويحتمل أنهم فعلوا ذلك حقيقة أو يكون عبارة عن إغراضهم ﴿وَأَصْرُوا﴾ أي دأبوا على كفرهم ﴿دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا﴾ إعراب جهاراً مصدر من المعنى كقولك فعد القرفصاء أو صفة لمصدر محذوف تقديره دعا جهاراً أو مصدر في موضع الحال أي مجاهرًا ﴿ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾ ذكر أولاً أنه دعاهم بالليل والنهار، ثم ذكر أنه دعاهم جهاراً، ثم ذكر أنه جمع بين الجهر والإسرار، وهذه غاية الخد في التبليغ وتبليغ الرسالة صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال ابن عطية الجهار دعاهم في المحافل ومواضع اجتماعهم

أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿١١﴾ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَنْبِتْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٢﴾ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴿١٣﴾ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١٤﴾ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ﴿١٥﴾ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ﴿١٦﴾ وَاللَّهُ أُنَبِّتُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴿١٧﴾ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴿١٩﴾ لَتَسْلُكُوا

والإسراع دعاء كل واحد على حدته ﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ مفعول من الدَر وهو كثرة الماء، وفي الآية دليل على أن الاستغفار يوجب نزول الأمطار ولذلك خرج عمر بن الخطاب إلى الاستسقاء فلم يزد على أن استغفر ثم انصرف فقيل له ما رأيك استسقيت فقال والله لقد استسقيت أبلغ الاستسقاء ثم نزل المطر وشكا رجل إلى الحسن الجذب فقال له استغفر الله ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ فيه أربع تأويلات: أحدها أن الوقار بمعنى التوقير والكرامة فالمعنى ما لكم لا ترجون أن يوقركم الله في دار ثوابه قال ذلك الزمخشري وقوله الله على هذا بيان للموقر ولو تأخر لكان صفة لوقارًا. والثاني أن الوقار بمعنى التؤدة والتثبت والمعنى ما لكم لا ترجون لله وقارًا متثبتين حتى تتمكنون من النظر بوقاركم وقوله الله على هذا مفعول دخلت عليه اللام كقولك ضربت لزيد وإعراب وقارًا على هذا مصدر في موضع الحال، الثالث أن الرجاء هنا بمعنى الخوف والوقار بمعنى العظمة والسلطان فالمعنى ما لكم لا تخافون عظمة الله وسلطانه والله على هذا صفة للوقار في المعنى، الرابع أن الرجاء بمعنى الخوف والوقار بمعنى الاستقرار من قولك وقر بالمكان إذا استقر فيه والمعنى ما لكم لا تخافون الاستقرار في دار القرار إما في الجنة أو النار ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ أي طورًا بعد طور، يعني أن الإنسان كان نطفة ثم علقه ثم مضغة إلى سائر أحواله، وقيل الأطوار الأنواع المختلفة، فالمعنى أن الناس على أنواع في ألوانهم وأخلاقهم وألستهم وغير ذلك ﴿طِبَاقًا﴾ ذكر في الملك ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ القمر إنما هو في السماء الدنيا وساغ أن يقول فيهن لما كان في إحداهن فهو في الجميع كقولك، فلان في الأندلس، إذا كان في بعضها والشمس في السماء الرابعة وقيل في الخامسة وجعل القمر نورًا والشمس سراجًا، لأن ضوء السراج أقوى من النور فإن السراج هو الذي يضيء فيبصر به والنور قد يكون أقل من ذلك ﴿وَاللَّهُ أُنَبِّتُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ هذا عبارة عن إنشائهم من تراب الأرض ونباتًا مصدر على غير المصدر أو يكون تقديره أنبتكم فنبتم إنباتًا ويحتمل أن يكون منصوبًا على الحال ﴿ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا﴾ يعني بالدفن ﴿وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا﴾ يعني بالبعث من القبور ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾ شبه الأرض بالبساط في امتدادها واستقرار الناس عليها وأخذ

مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ﴿٢٠﴾ قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّهْمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَن لَّمْ يَزِدَّهُ مَالُهُ وَلَوْلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا ﴿٢١﴾ وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا ﴿٢٢﴾ وَقَالُوا لَا تَنْذِرُنَا إِلَهَتَكُمْ وَالْهَتَكُمْ وَلَا تَنْذِرُنَا وَدَا وَلَا سَوَاعَا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴿٢٣﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿٢٤﴾ مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أُغْرِقُوا فَأَذْخَلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ﴿٢٥﴾ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴿٢٦﴾ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا

بعضهم من لفظ البساط أن الأرض بسيطة غير كروية خلافا لما ذهب إليه أهل التعديل وفي ذلك نظر ﴿سُبُلًا فِجَاجًا﴾ ذكر في الأنبياء ﴿وَاتَّبَعُوا مَن لَّمْ يَزِدَّهُ مَالُهُ وَلَوْلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا﴾ يعني اتبعوا أغنياءهم وكبراءهم وقرىء ولده بفتحيتين وولد بضم الواو وسكون اللام وهما بمعنى واحد ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا﴾ الكبار بالتشديد أبلغ من الكبار بالتخفيف والكبار بالتخفيف أبلغ من الكبير ﴿وَقَالُوا لَا تَنْذِرُنَا إِلَهَتَكُمْ﴾ أي وصى بعضهم بعضا بذلك ﴿وَلَا تَنْذِرُنَا وَدَا وَلَا سَوَاعَا﴾ هذه أسماء أصنامهم، كان قوم نوح يعبدونها وروى أنها أسماء رجال صالحين كانوا في صدر الدنيا، فلما ماتوا صورهم أهل ذلك العصر من حجارة وقالوا ننظر إليها لتتذكر أعمالهم الصالحة، فهلك ذلك الجيل وكثر تعظيمهم من بعدهم لتلك الصور حتى عبدوها من دون الله ثم انتقلت تلك الأصنام بأعيانها وقيل بل الأسماء فقط إلى قبائل العرب، فكان وَدًا لكلب بدومة الجندل وكان سَوَاعٍ لهذيل وكان يَغُوثَ لمراد وكان يعوق لهمذان وكان نَسْرًا لذي الكلاع من حمير وقرىء وَدًا بفتح الواو وضمتها وهما لغتان ﴿وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ الضمير للرؤساء من قوم نوح والمعنى أضلوا كثيرا من أتباعهم وهذا من كلام نوح عليه السلام، وكذلك ﴿لَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ من كلامه وهو دعاء عليهم وقال الزمخشري إنه معطوف على قوله: ﴿رَبِّ إِنِّهْمْ عَصَوْنِي﴾ والتقدير قال رب إنهم عصوني وقال: ﴿لَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ ﴿مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أُغْرِقُوا﴾ هذا من كلام الله إخبارا عن أمرهم، وما زائدة للتأكيد وإنما قدّم هذا المجرور للتأكيد أيضا ليبين أن إغراقهم وإدخالهم النار، إنما كان بسبب خطاياهم وهي الكفر وسائر المعاصي ﴿فَأَذْخَلُوا نَارًا﴾ يعني جهنم وعبر عن ذلك بالفعل الماضي لأن الأمر محقق وقيل أراد عرضهم على النار وعبر عنه بالإدخال ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ دَيَّارًا من الأسماء المستعملة في النفي العام يقال ما في الدار ديار أي ما فيها أحد وزنه فيعال وكان أصله ديوار ثم قلبت الواو ياء وأدغمت في الباء وليس وزنه فعال لأنه لو كان كذلك لقليل دوار لأنه مشتق من الدور أو من الدار، وروى أن نوحا عليه السلام لم يدع على قومه بهذا الدعاء إلا بعد أن يش من إيمانهم وبعد أن أخرج الله كل مؤمن من أصنامهم ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي

عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿٧٧﴾ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا  
وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا بَارًا ﴿٧٨﴾

وَلِوَالِدَيَّ ﴿٧٧﴾ يؤخذ من هذا أن سنة الدعاء أن يقدم الإنسان الدعاء لنفسه على الدعاء لغيره وكان ولدا نوح عليه السلام مؤمنين قال ابن عباس لم يكن لنوح ابن كافر ما بينه وبين آدم عليهما السلام واسم والد نوح لملك بن متوشلخ وأمه شمشا بنت أنوش، حكاه الزمخشري ﴿وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا﴾ قيل بيته المسجد وقيل السفينة وقيل شريعته سماها بيتا استعارة وهذا بعيد وقيل داره وهذا أرجح لأنه الحقيقة ﴿وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ هذا دعاء بالمغفرة لكل مؤمن ومؤمنة على العموم، وفيه دليل على جواز ذلك خلافا لمن قال من المتأخرين أنه لا يجوز الدعاء بالمغفرة لجميع المؤمنين على العموم، وهذا خطأ وتضييق لرحمة الله الواسعة، قال بعض العلماء إن الإله الذي استجاب لنوح عليه السلام فأغرق بدعوته جميع أهل الأرض الكفار حقيق أن يستجيب له فيرحم بدعوته جميع المؤمنين والمؤمنات ﴿تَبَارَا﴾ أي هلاكاً والله أعلم.



اللَّهُ شَطَطًا ﴿١﴾ وَأَنَا ظَنَّنَا أَنَّ لَن نَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿٢﴾ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴿٣﴾ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴿٤﴾ وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَتٍ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ﴿٥﴾ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَن يَسْمَعُ آلَانَ

عليه إلا بإعادة الخافض وقال الزمخشري هو معطوف على محل الجار والمجرور في أمّا به كأنه قال صدقناه وصدقنا أنه تعالى جد ربنا وكذلك ما بعده ولا خلاف في فتح ثلاث مواضع وهي: أنه استمع، وأن لو استقاموا، وأن المساجد لله؛ لأن ذلك مما أوحى لا من كلام الجن ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا﴾ هذا من كلام الجن وسفيهم أبوهم إبليس، وقيل هو اسم جنس لكل سفيه منهم واختار ذلك ابن عطية، والشطط التعدي ومجاوزة الحد ﴿وَأَنَا ظَنَّنَا أَنَّ لَن نَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ أي ظننا أن الأقوال التي كان الإنس والجن يقولونها على الله صادقة وليست بكذب لأننا ظننا أنه لا يكذب أحد على الله ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ﴾ تفسير هذا ما روي أن العرب كانوا إذا حل أحد منهم بوادٍ صاح بأعلى صوته يا عزيز هذا الوادي إني أعوذ بك من السفهاء الذين في طاعتك ويعتقد أن ذلك الجن الذي بالوادي يحميه ﴿فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ ضمير الفاعل للجن وضمير المفعول للإنس والمعنى أن الجن زادوا الإنس ضلالاً وإثماً لما عاذوا بهم أو زادوهم تخويفاً لما رأوا ضعف عقولهم، وقيل ضمير الفاعل للإنس وضمير المفعول للجن والمعنى أن الإنس زادوا الجن تكبراً وطغياناً لما عاذوا بهم حتى كان الجن يقول أنا سيد الجن والإنس ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ الضمير في ظنوا لكفار الإنس وظننتم خطاب الجن بعضهم لبعض، فالمعنى أن كفار الإنس والجن ظنوا أن لن يبعث الله أحداً، والبعث هنا يحتمل أن يريد به بعث الرسل أو البعث من القبور ﴿وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَتٍ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا﴾ هذا إخبار عن ما حدث عند مبعث النبي ﷺ من منع الجن من استراق السمع من السماء ورجعهم واللمس المس واستعير هنا للطلب، والحرس اسم مفرد في معنى الحراس كالخدم في معنى الخدام، ولذلك وصف بشديد وهو مفرد ويحتمل أن يريد به الملائكة الحراس أو النجوم الحارسة وكرر الشهب لاختلاف اللفظ ﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ﴾ المقاعد جمع مقعد وقد فسر رسول الله ﷺ صورة قعود الجن أنهم كانوا واحداً فوق واحد فمتى أحرق الأعلى طلع الذي تحته مكانه فكانوا يسترقون الكلمة فيلقونها إلى الكهان ويزيدون معها ثم يزيد الكهان للكلمة مائة كذبة ﴿فَمَن يَسْمَعُ آلَانَ يَجِدْ لَهُ شُهَابًا رَّصَدًا﴾ الرصد اسم جمع للراصد

يَعِدُّ لَكُمْ شَهَابًا رَصَدًا ﴿٩﴾ وَأَنَا لَا تَذَرِي أَشْرًا أُريدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمَرُ أَرَادَ بِهِمْ رَحْمَتُهمْ رَشَدًا ﴿١٠﴾ وَأَنَا مِّنَّا الصَّالِحُونَ وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ﴿١١﴾ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نُّعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَكِن نُّعْجِزُهُمْ هَاهُنَا ﴿١٢﴾ وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ ءَامَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ﴿١٣﴾ وَأَنَا مِمَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِمَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴿١٤﴾ وَأَمَا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿١٥﴾ وَالْوُ اسْتَقَمُّوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَّاءً غَدَقًا ﴿١٦﴾ لِنَقِيَنَّهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ

كالحراس للحارس وقال ابن عطية هو مصدر وصف به ومعناه منتظر قال بعضهم إن رمي الجن بالشجوم إنما حدث بعد مبعث النبي ﷺ واختار ابن عطية والزمخشري أنه كان قبل المبعث قليلاً، ثم زاد بعد المبعث وكثر حتى منع الجن من استراق السمع بالكلية والدليل أنه كان قبل المبعث قول رسول الله ﷺ لأصحابه وقد رأى كوكباً: «انقض ما كنتم تقولون لهذا في الجاهلية؟» قالوا: كنا نقول ولد ملك أو مات ملك، فقال رسول الله ﷺ: «ليس الأمر كذلك» ثم وصف استراق الجن للسمع وقد ذكر شعراء الجاهلية ذلك في أشعارهم ﴿وَأَنَا لَا تَذَرِي أَشْرًا أُريدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ الآية: قال ابن عطية معناه لا تذرني أيومن الناس بهذا النبي فيرشدوا، أو يكفرون به فينزل بهم الشر؟ وقال الزمخشري معناه لا تذرني هل أراد الله بأهل الأرض خيراً أو شراً من عذاب أو رحمة أو من خذلان أو من توقيق؟ ﴿وَأَنَا مِمَّا الصَّالِحُونَ وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي مما قوم دون ذلك فحذف الموصوف وأزاد به الذين ليس صلاحهم كاملاً أو الذين ليس لهم صلاح فإن دون قد تكون بمعنى أقل أو بمعنى غير ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا﴾ الطرائق المذاهب والسير وشبهها والغدد المختلفة وهو جمع قدة وهذا بيان للقسم المذكورة قبل وهو على حذف مضاف أي كنا ذوي طرائق ﴿وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نُّعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ﴾ الظن هنا بمعنى العلم، وقال ابن عطية هذا إخبار منهم عن حالهم بعد إيمانهم ويحتمل أن يكونوا اعتقدوا هذا الاعتقاد قبل إسلامهم ﴿سَمِعْنَا الْهُدَى﴾ يعنون القرآن ﴿فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ البخس النقص والظلم، والرهق تحمل ما لا يطاق، وقال ابن عباس البخس نقص الحسنات، والرهق الزيادة في السيئات ﴿وَمِمَّا الْقَاسِطُونَ﴾ يعني الظالمين: يقال قسط الرجل إذا جار، وأقسط بالألف إذا عدل وهامنا انتهى ما حكاه الله من كلام الجن، وأما قوله فلن أسلم فأولئك تحرّوا رشداً يحتمل أن يكون من بقية كلامهم أو يكون ابتداء كلام الله تعالى وهو الذي اختاره ابن عطية، وأما قوله: ﴿وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا﴾ فهو من كلام الله باتفاق وليس من كلامهم ﴿تَحَرَّوْا﴾ أي قصدوا الرشداً ﴿وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَّاءً غَدَقًا﴾ الماء الغدق الكثير وذلك استعارة في توسيع

يَسْلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴿١٧﴾ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾ وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴿١٩﴾ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ﴿٢٠﴾ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿٢١﴾ قُلْ إِنِّي لَنْ يُخْرِعَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٢﴾ إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ

الرزق والطريقة هي طريقة الإسلام وطاعة الله فالمعنى لو استقاموا على ذلك لوسع الله أرزاقهم فهو كقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦] وقيل هي طريقة الكفر والمعنى على هذا لو استقاموا على الكفر لوسع الله عليهم في الدنيا أملاكهم استدراجاً ويؤيد هذا قوله: ﴿لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾ والاول أظهر، والضمير في استقاموا يحتمل أن يكون للمسلمين أو للقاسطين المذكورين أو لجميع الجن أو للجن الذين سمعوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لجميع الخلق ﴿لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾ إن كانت الطريقة الإيمان والطاعة، فمعنى الفتنة الاختبار هل يسلمون أم لا وإن كانت الطريقة الكفر فمعنى الفتنة الإضلال والاستدراج ﴿يَسْلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ معنى يسلكه يدخله والصعد الشديد المشقة وهو مصدر صعد يصعد ووصف بالمصدر للمبالغة يقال فلان في صعد أي في مشقة وقيل صعداً جبلاً في النار ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ أراد المساجد على الإطلاق وهي بيوت عبادة الله، ورؤي أن الآية نزلت بسبب تغلب قريش على الكعبة، وقيل أراد الأعضاء التي يسجد عليها واحداً مسجد بفتح الجيم وهذا بعيد، وعطف أن المساجد لله على أوحى إليّ أنه استمع وقال الخليل معنى الآية لأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً، أي لهذا السبب فلا تعبدوا غير الله ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ عبد الله هنا محمد ﷺ ووصفه بالعبودية اختصاصاً له وتقريباً وتشريعاً وقال الزمخشري أنه سمّاه هنا عبد الله ولم يقل الرسول أو النبي لأن هذا واقع في كلام رسول الله ﷺ عن نفسه لأنه مما أوحى إليه فذكر ﷺ نفسه على ما يقتضيه التواضع والتذلل وهذا الذي قاله بعيد مع أنه إنما يمكن على قراءة أنه لما قام بفتح الهمزة فيكون عطفاً على أوحى إليّ أنه استمع وأما على القراءة بالكسر على الاستئناف فيكون إخباراً من الله أو من جملة كلام الجن فيبطل ما قاله ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ اللبد الجماعات واحداً لبدة والضمير في كادوا يحتمل أن يكون للكفار من الناس أي كادوا يجتمعون على الردّ عليه وإبطال أمره أو يكون للجن الذين استمعوا أي كادوا يجتمعون عليه لاستماع القرآن والبركة به ﴿مُلْتَحَدًا﴾ أي ملجأ ﴿إِلَّا بَلَاغًا﴾ بدل من ملتحداً أي لا أجد ملجأ إلا بلاغ الرسالة ويحتمل أن يكون استثناء منقطعاً ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ قال الزمخشري هذا الجار والمجرور ليس بصلة البلاغ إنما هو بمعنى بلاغاً كائناً



يَعِصُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ﴿٢٧﴾ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْجُدُوا لَهُمْ  
 أَصْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا ﴿٢٨﴾ قُلْ إِنْ أَدْرِي مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَكُمْ فِي أَمَلِكُمْ عَذَابًا  
 أَلْغِيْبَ فَلَا يَظْهَرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٢٩﴾ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ  
 خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿٣٠﴾ لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿٣١﴾

من الله ويحتمل عندي أن يكون متعلقًا ببلاغًا والمعنى بلاغ من الله ﴿وَرَسُولًا﴾ قال  
 الزمخشري إنه معطوف على بلاغًا كأنه قال إلا التبليغ والرسالة، ويحتمل أن يكون ﴿وَرَسُولًا﴾  
 معطوفًا على اسم الله ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ جمع  
 خالدين على معنى من يعص الله في معنى الجمع والآية في الكفار وحملها المعتزلة على  
 عصاة المؤمنين لأن مذهبهم خلودهم في النار والدليل على أنها في الكفار وجهان أحدهما  
 أنها مكينة والسورة المكينة إنما الكلام فيها مع الكفار والآخر دلالة ما قبلها وما بعدها على  
 أن المراد بها الكفار ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ تعلق حتى بقوله يكونون عليه ليدل  
 وجعلت غاية لذلك والمعنى أنهم يكفرون ويتظاهرون عليه حتى إذا رأوا ما يوعدون قال  
 ذلك الزمخشري وقال أيضًا يجوز أن يتعلق بمحذوف يدل على المعنى كأنه قيل لا يزالون  
 على ما هم عليه من الكفر حتى إذا رأوا ما يوعدون وهذا أظهر ﴿قُلْ إِنْ أَدْرِي مَا  
 تُوعَدُونَ﴾ إن هنا نافية والمعنى قل لا أدري أقرب ما توعدون أم بعيد وعبر عن بعده  
 بقوله: ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾ ويعني بما توعدون قتلهم يوم بدر أو يوم القيامة ﴿فَلَا يَظْهَرُ  
 عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾ أي لا يطلع أحدًا على علم الغيب إلا من ارتضى  
 وهم الرسل فإنه يطلعهم على ما شاء من ذلك ومن في قوله من رسول لبيان الجنس لا  
 للتبعض والرسول هنا يحتمل أن يراد بهم الرسل من الملائكة وعلى هذا حملها ابن عطية أو  
 الرسل من بني آدم وعلى هذا حملها الزمخشري واستدل بها على نفي كوامات الأولياء  
 الذين يدعون المكاشفات فإن الله خص الأطلاع على الغيب بالرسول دون غيرهم وفيها أيضًا  
 دليل على إبطال الكهانة والتنجيم وسائر الوجوه التي يدعي أهلها الأطلاع على الغيب لأنهم  
 ليسوا من الرسل ﴿فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ والمعنى أن الله يسلك من بين  
 يدي الرسل ومن خلفه ملائكة يكونون رصداً يحفظونه من الشياطين وقد ذكرنا رصداً في  
 هذه السورة قال بعضهم ما بعث الله رسولاً إلا ومعه ملائكة يحرسونه حتى يبلغ رسالة ربه  
 ﴿لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ﴾ في الفاعل يعلم ثلاثة أقوال: الأول أي ليعلم الله أن  
 الرسل قد بلغوا رسالات ربهم أي يعلمه موجوداً وقد كان علم ذلك قبل كونه الثاني ليعلم

محمد أن الملائكة الرصد أبلغوا رسالات ربهم. الثالث ليعلم مَنْ كفر أن الرسل قد بلغوا الرسالة والأول أظهر وجمع الضمير في أبلغوا وفي ربهم حملاً على المعنى لأن مَنْ ارتضى من رسول يراد به جماعة ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ أي أحاط الله بما عند الرسل من العلوم والشرائع وهذه الجملة معطوفة على قوله ليعلم لأن معناه أنه قد علم قال ذلك ابن عطية ويحتمل أن تكون هذه الجملة في موضع الحال ﴿وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ هذا عموم في جميع الأشياء وعدداً منصوب على الحال أو تمييز أو مصدر من معنى أحصى.

## سورة المزمل

مكية إلا الآيات ١٠ و ١١  
و ٢٠ فمدنية وآياتها ٢٠ نزلت بعد القلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ ﴿١﴾ قُرْ أَلَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢﴾ نَصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ﴿٣﴾ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ﴿٤﴾  
إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴿٥﴾ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا ﴿٦﴾ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ﴾ نداء للنبي ﷺ ووزن المزمّل متفعل فأصله مزمّل ثم سكنت التاء وأدغمت في الزاي وفي تسمية النبي ﷺ بالمزمّل ثلاثة أقوال أحدها أنه كان في وقت نزول الآية مزمّلاً في كساء أو لحاف والتزمّل الالتفاف في الثياب بضمّ وتشمير هذا قول عائشة والجمهور، والثاني أنه كان قد تزمّل في ثيابه للصلاة، الثالث أن معناه المزمّل للنبوة أي المتشمرّ المجذّب في أمرها والأول هو الصحيح لما ورد في البخاري ومسلم أن رسول الله ﷺ لما جاءه المَلَك وهو في غار جِراء في ابتداء الوحي رجع ﷺ إلى خديجة ترعد فرائصه فقال: «زملوني زملوني» فنزلت يا أَيُّهَا الْمَذْمُورُ وعلى هذا نزلت يا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ فالمزمّل على هذا تزمّله من أجل الرعب الذي أصابه أول ما جاءه جبريل وقال الزمخشري كان نائماً في قطيفة فنودي يا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ ليبين الله الحالة التي كان عليها من التزمّل في القطيفة لأنه سبب للنوم الثقيل المانع من قيام الليل وهذا القول بعيد غير سديد، وقال السهيلي في ندائه

بالمزمل فائدتان: إحداهما الملاطفة فإن العرب إذا قصدت ملاطفة المخاطب نادوه باسم مشتق من حالته التي هو عليها كقول النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم لعلّي: «قم أبا تراب»، والفائدة الثانية التنبيه لكل متزمل راقد بالليل ليتنبه إلى ذكر الله لأن الاسم المشتق من الفعل يشترك فيه المخاطب وكل من اتصف بتلك الصفة ﴿قُمِ اللَّيْلُ﴾ هذا الأمر بقيام الليل اختلف هل هو واجب أو مندوب، فعلى القول بالنذر فهو ثابت غير منسوخ، وأما على القول بالوجوب ففيه ثلاثة أقوال: أحدها أنه فرض على النبي ﷺ وحده ولم يزل فرضاً عليه حتى توفي، الثاني أنه فرض عليه وعلى أمته فقاموا حتى انتفتحت أقدامهم، ثم نسخ بقوله في آخر السورة: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ﴾ الآية: وصار تطوعاً هذا قول عائشة رضي الله عنها وهو الصحيح، واختلف كم بقي فرضاً فقالت عائشة عاماً وقيل ثمانية أشهر وقيل عشرة أعوام فالآية الناسخة على هذا مدنية، الثالث أنه فرض عليه ﷺ وعلى أمته وهو ثابت غير منسوخ، ولكن ليس الليل كله إلا ما تيسر منه وهو مذهب الحسن وابن سيرين ﴿إِلَّا قَلِيلًا نُّصَفُهُ أَوْ انْقُصَ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ﴾ في معنى هذا الكلام أربعة أقوال: الأول وهو الأشهر والأظهر أن الاستثناء من الليل وقوله نصفه بدل من الليل أو من قليلاً، وجعل النصف قليلاً بالنسبة إلى الجميع والضميران في قوله: أو انقص منه، أو زد عليه: عائذان على النصف والمعنى أن الله خيره بين ثلاثة أحوال وهو أن يقوم نصف الليل أو ينقص من النصف قليلاً أو يزد عليه. الثاني: قال الزمخشري إلا قليلاً استثناء من النصف كأنه قال نصف الليل إلا قليلاً فخيرته على هذا بين حالتين وهما أن يقوم أقل من النصف أو أكثر منه وهذا ضعيف، لأن قوله أو انقص منه قليلاً تضمن معنى النقص من النصف فلا فائدة زائدة في استثناء القليل من النصف، القول الثالث قال الزمخشري أيضاً: يجوز أن يريد بقوله أو انقص منه قليلاً نصف النصف وهو الربع ويكون الضمير في قوله أو زد عليه يعود على ذلك، أي زد على الربع فيكون ثلثاً فيكون التخيير على هذا بين قيام النصف أو الثلث أو الربع، وهذا أيضاً بعيد، القول الرابع قال ابن عطية: يحتمل أن يكون معنى إلا قليلاً الليالي التي يمنعه العذر من القيام فيها، والمراد بالليل على هذا الليالي فهو جنس وهذا بعيد لأنه قد فسر هذا القليل المستثنى بما بعد ذلك من نصف الليل أو النقص منه أو الزيادة عليه، فدل ذلك على أن المراد بالليل المستثنى بعض أجزاء الليل لا بعض الليالي، فإن قيل: لم قيد النقص من النصف بالقلة فقال أو انقص منه قليلاً وأطلق في الزيادة فقال أو زد عليه ولم يقل قليلاً؟ فالجواب: أن الزيادة تحسن فيها الكثرة فلذلك لم يقيداً بالقلة بخلاف النقص فإنه لو أطلقه لاحتمل أن ينقص من النصف كثيراً ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ الترتيل هو التمهّل

طَوِيلًا ﴿٧﴾ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ﴿٨﴾ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿٩﴾

والمد وإشباع الحركات وبيان الحروف، وذلك مُعين على التفكر في معاني القرآن بخلاف الهذ الذي لا يفقه صاحبه ما يقول وكان رسول الله ﷺ يقطع قراءته حرفاً حرفاً ولا يميز بآية رحمة إلا وقف وسأل ولا يميز بآية عذاب إلا وقف وتعوذ ﴿إِنَّا سَأَلْنِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ هذه الآية اعتراض بين آية قيام الليل، والقول الثقيل هو القرآن واختلف في وصفه بالثقل على خمسة أقوال أحدها أنه سُمي ثقیلاً لما كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يلقاه من الشدة عند نزول الوحي عليه حتى أن جبينه ليتفصد عرقاً في اليوم الشديد البرد، وقد كان يثقل جسمه عليه الصلاة والسلام بذلك حتى إنه إذا أوجي إليه وهو على ناقته بركت به، وأوجي إليه وفخذه على فخذ زيد بن ثابت فكادت أن ترض فخذ زيد والثقل على هذا حقيقة، الثاني أنه ثقیل على الكفار بإعجازه ووعيده، الثالث أنه ثقیل في الميزان، الرابع أنه كلام له وزن ورجحان، الخامس أنه ثقیل لما تضمن من التكاليف والأوامر والنواهي، وهذا اختيار ابن عطية وعلى هذا يناسب الاعتراض بهذه الآية، قيام الليل لمشقته ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ في الناشئة سبعة أقوال: الأول أنه النفس الناشئة بالليل أي التي تنشأ من مضجعها وتقوم للصلاة، الثاني الجماعات الناشئة الذين يقومون للصلاة، الثالث العبادة الناشئة بالليل أي تحدث فيه، الرابع الناشئة القيام بعد النوم فمن قام أول الليل قبل أن ينام فلم يقم ناشئة، الخامس الناشئة القيام أول الليل بعد العشاء، السادس الناشئة بعد المغرب والعشاء، السابع ناشئة الليل ساعاته كلها ﴿هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا﴾ يحتمل معنيين أحدهما: أثقل وأصعب على المصلي ومنه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُصْرٍ»، والثقل أعظم أجراً فالمعنى تحريض على قيام الليل لكثرة الأجر. الثاني أشد ثبوتاً من أجل الخلوة وحضور الذهن والبعد عن الناس ويقرب هذا من معنى ﴿أَقُومُ قِيَالًا﴾ وقرئ وطئاً بكسر الواو على وزن فعال ومعناه موافقة أي يوافق القلب اللسان بحضور الذهن ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾ السبح هنا عبارة عن التصرف في الاشتغال والمعنى يكفيك النهار للتصرف في أشغالك وتفرغ بالليل لعبادة ربك وقيل المعنى إن فاتك شيء من صلاة الليل فأذه بالنهار فإنه طويل يسع ذلك ﴿وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ قيل معناه قل بسم الله الرحمن الرحيم في أول صلاتك واللفظ أعم من ذلك ﴿وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾ أي انقطع إليه بالعبادة والتوكل عليه وحده وقيل التبتل رفض الدنيا وتبتيلاً مصدر على غير قياس ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ الوكيل هو القائم بالأمور والذي تُوكَل إليه الأشياء فهو أمر بالتوكل على الله ﴿وَأَضْمِرْ عَلَى مَا

وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴿١١﴾ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَىٰ النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا ﴿١٢﴾ إِنَّ لَدَيْنَا أَنكَالًا وَجَحِيمًا ﴿١٣﴾ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٤﴾ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا ﴿١٥﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿١٦﴾ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخَذًا وَبِيلًا ﴿١٧﴾ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴿١٨﴾ السَّمَاءُ مَنفُطِرٌ

يَقُولُونَ﴾ أي على ما يقول الكفار والآية منسوخة بالسيف وقيل إنما المنسوخ المهادنة التي يقتضيها قوله: ﴿أَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ وأما الصبر فمأمور به في كل وقت ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ هذا تهديد لهم وانتصب المكذبين على أنه مفعول معه أو معطوف ﴿أُولَى النَّعْمَةِ﴾ أي التمتع في الدنيا ورُوي أن الآية نزلت في بني المغيرة وهم قوم من قريش كانوا متنعمين في الدنيا ﴿أَنكَالًا﴾ جمع نكل وهو القيد من الحديد. رُوي أنها قيود سود من نار ﴿وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ﴾ شجرة الزقوم ومعنى ذا غُصَّة أي يغص به أكلوه وقيل هو شوك يعترض في حلوقهم لا ينزل ولا يخرج ورُوي أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية فصعق ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ﴾ أي تهتز وتزلزل والعامل في يوم معنى الكلام المتقدم وهو ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنكَالًا﴾ ﴿وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا﴾ الكتيب كدس الرمل والمهيل اللين الرخو الذي تهيله الريح أي تنشره وزنه مفعول والمعنى أن الجبال تصير إذا نسفت يوم القيامة مثل الكتيب ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا﴾ خطاب لجميع الناس لأن رسول الله ﷺ بُعث إلى الناس كافة وقال الزمخشري هو خطاب لأهل مكة ﴿شَاهِدًا عَلَيْكُمْ﴾ أي يشهد على أعمالكم من الكفر والإيمان والطاعة والمعصية وإنما يشهد على من أدركه لقوله ﷺ: «أقول كما قال أخي عيسى وكنت عليهم شهيدًا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم» ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ يعني موسى عليه السلام وهو المراد بقوله: ﴿فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾ فاللام للعهد ﴿أَخَذًا وَبِيلًا﴾ أي عظيمًا شديدًا ﴿يَوْمًا﴾ مفعول به وناصبه تتقون أي كيف تتقون يوم القيامة وأحواله إن كفرتم وقيل هو مفعول به على أن يكون كفرتم بمعنى جحدتم، وقيل هو ظرف أي كيف لكم بالتقوى يوم القيامة ويحتمل أن يكون العامل فيه محذوف تقديره اذكروا قوله السماء منفطر به ﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ الولدان جمع وليد وهو الطفل الصغير والشيب بكسر الشين جمع أشيب ووزنه فعل بضم الفاء وكسرت لأجل الياء، ويجعل يحتمل أن يكون مسندًا إلى الله تعالى أو إلى اليوم، والمعنى أن الأطفال يشيبون يوم القيامة، فقيل إن ذلك حقيقة، وقيل إنه عبارة عن هول ذلك اليوم، وقيل إنه عبارة عن طوله ﴿السَّمَاءُ مَنفُطِرٌ بِهِ﴾ الانفطار الانشقاق والضمير

يَوْمَ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ﴿١٨﴾ إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿١٩﴾ ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ﴾  
 أَنَّكَ تَقُومُ أَذْنَىٰ مِنْ ثُلثِي اللَّيْلِ وَنُصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ تُخْصَوْنَ  
 فَنَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ لِيَبْتَغُوا

المجروح يعود على اليوم أي تنفطر السماء لشدة هوله ويحتمل أن يعود على الله أي تنفطر  
 بأمره وقدرته والأول أظهر والسماء مؤنثة وجاء منفطر بالتذكير لأن تأنيثها غير حقيقي أو  
 على الإضافة تقديره ذات انفطار أو لأنه أراد السقف ﴿كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا﴾ الضمير في وعده  
 يحتمل أن يعود على اليوم أو على الله والأول أظهر لأنه ملفوظ به ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ﴾  
 الإشارة إلى ما تقدم من المواعظ والوعيد ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ يريد سبيل  
 التقرب إلى الله ومعنى الكلام حض على ذلك وترغيب فيه ﴿إِنَّ رَيْكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَذْنَىٰ  
 مِنْ ثُلثِي اللَّيْلِ﴾ هذه الآية نزلت ناسخة لما أمر به في أول السورة من قيام الليل ومعناها أن  
 الله يعلم أنك ومن معك من المسلمين تقومون قيامًا مختلفًا مرة يكثر ومرة يقل، لأنكم لا  
 تقدرون على إحصاء أوقات الليل وضبطها فإنه لا يقدر على ذلك إلا الله فخفف عنكم  
 وأمركم أن تقرأوا ما تيسر من القرآن ﴿وَنُصْفَهُ وَثُلُثَهُ﴾ مَنْ قرأها بالخفيل فهو عطف على  
 ثلثي الليل أي تقوم أقل من ثلثي الليل وأقل من نصفه وثلثه وَمَنْ قرأ بالنصب فهو عطف  
 على أذنَى أي تقوم أذنَى من ثلثي الليل وتقوم نصفه تارة وثلثه تارة ﴿وَطَائِفَةٌ﴾ يعني  
 المسلمين وهو معطوف على الضمير الفاعل في تقوم ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُخْصَوْنَ﴾ الضمير يعود  
 على ما يفهم من سياق الكلام أي لن تحصىوا تقدير الليل، وقيل معناه لن تطيقوه أي لن  
 تطيقوا قيام الليل كله ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾ عبارة عن التخفيف كقوله: ﴿فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ  
 عَلَيْكُمْ﴾ [المجادلة: ١٣] ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ أي إذا لم تقدرُوا على قيام الليل  
 كله فقوموا بعضه واقرأوا في صلاتكم بالليل ما تيسر من القرآن، وهذا الأمر للندب، وقال  
 ابن عطية هو للإباحة عند الجمهور وقال قوم منهم الحسن وابن سيرين هو فرض لا بد منه  
 ولو أقل ما يمكن حتى قال بعضهم مَنْ صَلَّى الوتر فقد امتثل هذا الأمر، وقيل كان فرضاً ثم  
 نسخ بالصلوات الخمس، وقال بعضهم هو فرض على أهل القرآن دون غيرهم ﴿عَلِمَ أَنْ  
 سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ﴾ ذكر الله في هذه الآية الأعذار التي تكون لبني آدم تمنعهم من قيام  
 الليل فمنها المرض ومنها السفر للتجارة وهي الضرب في الأرض لا ابتغاء فضل الله ومنها  
 الجهاد ثم كرر الأمر بقراءة ما تيسر تأكيداً للأمر به أو تأكيداً للتخفيف وهذا أظهر لأنه ذكره  
 بأثر الأعذار ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ يعني المكتوبتين ﴿وَأَقْرِضُوا اللَّهَ﴾ معناه

مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقْنِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَقْرَأُوا مَا يَشَاءُ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا  
 اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا نُقِضْكُمْ مِنْ خَيْرٍ نَجِدْهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ  
 رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾

تصدقوا، وقد ذكر في البقرة ﴿هُوَ خَيْرٌ﴾ نصب خيراً لأنه مفعول ثانٍ لتجدوه والضمير  
 فصل ﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ قال بعض العلماء إن الاستغفار بعد الصلاة مستنبط من هذه الآية  
 وكان رسول الله ﷺ إذا سلم من صلاته استغفر ثلاثاً.



## سورة المدثر

مكية وآياتها ٥٦ نزلت بعد المزمل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ ﴿٣﴾ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴿٤﴾ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴿٥﴾ وَلَا تَمْنُنْ ﴿٦﴾ تَسْتَكَثِّرُ ﴿٧﴾ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴿٨﴾ فَإِذَا نُفِرَ فِي الْتَأْوَرِ ﴿٩﴾ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ عَسِيرٌ ﴿١٠﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ وزنه متفعّل ومعناه الذي تدثر في كساء أو ثياب وتسميته بذلك كتسميته بالمزمل حسبما ذكرنا في موضعه وقال السهيلي: في ندائه بالمدثر ثلاثة فوائد: الاثنان اللتان ذكّرنا في المزمل وفائدة ثالثة وهي أن العرب يقولون النذير العريان للنذير الذي يكون في غاية الجذّ والتشمير والنذير بالثياب ضدّ هذا فكأنه تنبيه على ما يجب من التشمير، وقيل إن هذه أول سورة نزلت من القرآن: والصحيح أن سورة اقرأ نزلت قبلها ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ﴾ أي أُنذر الناس وهذه بعثة عامة ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ أي عظمه ويحتمل أن يريد قول الله أكبر ويؤيد ذلك ما رُوِيَ عن أبي هريرة أن المسلمين قالوا بِمَ نفتح صلاتنا فنزلت وربك فكبر وقوله وربك فكبر: من المقلوب الذي يقرأ من أوله وآخره ﴿وَوِثْيَاكَ فَطَهِّرْ﴾ فيه ثلاثة أقوال أحدها أنه حقيقة في تطهير الثياب من النجاسة واختلف في هذا هل يحمل على الوجوب فتكون إزالة النجاسة واجبة أو على الندب فتكون سُنة، والآخر أنه يراد به الطهارة

يَسِيرٌ ﴿١٠﴾ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴿١١﴾ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ﴿١٢﴾ وَبَيْنَ شُهُودًا ﴿١٣﴾ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ﴿١٤﴾ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ﴿١٥﴾ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ﴿١٦﴾ سَأَرْهَقُهُ سُوءُودًا ﴿١٧﴾ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴿١٨﴾

من الذنوب والعيوب فالثياب على هذا مجاز، الثالث: أن معناه لا تلبس الثياب من مكسب خبيث ﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُزْ﴾ فيه ثلاثة أقوال، أحدها: أن الرجز الأوثان، رُوِيَ ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو قول عائشة، والآخر أن الرجز السخط والعذاب وهذا أصله في اللغة فمعناه اهجر ما يؤدي إليه ويوجبه، الثالث: أنه المعاصي والفجور، قال بعضهم كل معصية رجز ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾ يحتمل قوله تمنن أن يكون بمعنى العطاء أو بمعنى المن وهو ذكر العطاء وشبهه، أو بمعنى الضعف فإن كان بمعنى العطاء ففيه وجهان، أحدهما: أن معناه لا تعط شيئًا لتأخذ أكثر منه، قال بعضهم هذا خاص بالنبي ﷺ ومباح لأئمة، والآخر: لا تعط الناس عطاء وتستكثره، لأن الكريم يستقل ما يعطي وإن كثيرًا، وإن كان من المن بالشيء ففيه وجهان، الأول: لا تمنن على الناس بنبوتك تستكثر بأجر أو مكسب تطلبه، الثاني: لا تمنن على الله بعملك تستكثر أعمالك وتقع لك بها إعجاب وإن كان من الضعف فمعناه لا تضعف عن تبليغ الرسالة وتستكثر ما حملناك من ذلك ﴿وَلِرَبِّكَ فَاضْبِرْ﴾ أي اصبر لوجهه وطلب رضاه، ويحتمل أن يريد الصبر على المكارِه والمصائب، أو على إذاية الكفار له، أو على العبادة ﴿فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ﴾ يعني نفخ في الصور، ويحتمل أن يريد النفخة الأولى والثانية ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ هذا وعيد وتهديد، ونزلت الآية في الوليد بن المغيرة باتفاق، وفي معنى وحيدًا ثلاثة أقوال: أحدها: رُوِيَ أنه كان يلقب الوحيد، أي لا نظير له في ماله وشرفه وكونه وحيدًا نعمة عددها الله عليه، الثاني: أن معناه خلقة منفردًا ذليلاً، الثالث: أن معناه خلقة وحدي فوحيدًا على هذا من صفة الله تعالى وإعزابه على هذا حال من الضمير الفاعل في قوله خلقت وهو على القولين الأولين حال من الضمير المفعول ﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا﴾ أي كثيرًا، واختلف في مقداره فقيل: ألف دينار، وقيل عشرة آلاف دينار، وقيل يعني الأرض لأنها مدت ﴿وَبَيْنَ شُهُودًا﴾ أي حضورًا، ورُوِيَ أنه كان له عشرة من الأولاد، وقيل ثلاثة عشرة لا يفارقونه، وأسلم منهم ثلاثة وهم: خالد وهشام وعمار ﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا﴾ أي بسطت له في الدنيا بالمال والقوة وطيب العيش ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ﴾ أي يطمع في الزيادة على ما أعطاه الله، وهذا غاية الحرص ﴿كَلَّا﴾ زجر عما طمع فيه من الزيادة ﴿عَنِيدًا﴾ أي معاندًا مخالفًا، والآيات هنا يراد بها القرآن لأن الوليد قال فيه إنه سحر، ويحتمل أن يريد الدلائل ﴿سَأَرْهَقُهُ سُوءُودًا﴾

فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿١٩﴾ ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ نَظَرَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ﴿٢٤﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴿٢٥﴾ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴿٢٦﴾ وَمَا أَذْرُكَ مَا سَقَرُ ﴿٢٧﴾ لَا بُقَى وَلَا تَذَرُ ﴿٢٨﴾ لَوْاحَةً لِلْبَشَرِ ﴿٢٩﴾ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴿٣٠﴾ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ

صَعُودًا الصعود العقبة الصعبة، ورؤي عن النبي ﷺ أنها عقبة في جهنم كلما صعدوها الإنسان ذاب ثم يعود، فالمعنى سأسق عليه بتكليفه الصعود فيها ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ﴾ أي فكر فيما يقول، وقدر في نفسه ما يقول في القرآن أي هيا كلامه، روي أن الوليد سمع القرآن فأعجبه وكاد يسلم، ودخل على أبي بكر الصديق فعاتبه أبو جهل، وقال له إن قريشاً قد أبغضتكم لمقاربتكم أمر محمد وما يخلصكم عندهم إلا أن تقول في كلام محمد قولاً يرضيهم، فافتتن وقال أفعل ذلك ثم فكر فيما يقول في القرآن فقال: أقول شعر ما هو شعر، أقول كهانة ما هو بكهانة، أقول إنه سحر وإنه قول البشر ليس منزلاً من عند الله ﴿فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ دعاء عليه وذم وكثره تأكيداً لذمه وتوبيخ حاله قال ابن عطية: ويحتمل أن يكون مقتضاه استحسان منزعه الأول حين أعجبه القرآن، فيكون قوله قتل لا يراد به الدعاء عليه وإنما هو كقولهم قاتل الله فلاناً ما أنجعه يريدون التعجب من حاله واستعظام وصفه، وقال الزمخشري يحتمل أن يكون ثناء عليه على طريقة الاستهزاء أو حكاية بقول قريش تهكمًا بهم ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ أي نظر في قوله ﴿ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ﴾ البسور هو تقطيب الوجه وهو أشد من العبوس، وفعل ذلك من حسده للنبي ﷺ أي عبس في وجهه عليه الصلاة والسلام، أو عبس لما ضاقت عليه الحيل ولم يذر ما يقول ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ﴾ أي أعرض عن الإسلام ﴿سِحْرٌ يُؤْتَرُ﴾ أي ينقل عن تقدم ﴿وَمَا أَذْرُكَ مَا سَقَرُ﴾ تعظم لها وتهويل ﴿لَا بُقَى﴾ ولا تذر مبالغة في وصف عذابها أي لا تدع غاية من العذاب إلا أذاقته إيها أو لا تبقي شيء ألقى فيها إلا أهلكته وإذا أهلك لم تذر هالكاً بل يعود للعذاب ﴿لَوْاحَةً لِلْبَشَرِ﴾ بمعنى لواح مغيرة يقال لوح السفر إذا غييره والبشر جمع بشرة وهي الجلد، فالمعنى أنها تحرق الجلود وتسودها وقيل لواح من لاح إذا ظهر والبشر الناس أي تلوح للناس، وقال الحسن تلوح لهم من مسيرة خمسمائة عام ﴿تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ يعني الزبانية خزنة جهنم فقولهم تسعة عشر ملكاً وقيل تسعة عشر صفًا من الملائكة والأول أشهر ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾ سبب الآية أنه لما نزل عليها تسعة عشر قال أبو جهل: أيمجز عشرة منكم عن واحد من هؤلاء التسعة عشر أن يبطشوا به، فنزلت الآية ومعناها أنهم ملائكة لا طاقة لكم بهم وروي أن الواحد منهم يرمي بالجبل على الكفار ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ

كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا ابْنًا وَلَا يُزَنَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ  
الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ  
رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشَرِ ﴿٣١﴾ كَلَّا وَالْقَمَرِ ﴿٣٢﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ ﴿٣٣﴾ وَالصُّبْحِ إِذَا أَتَفَرَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهَا  
لَإِحْدَى الْكُبَرِ ﴿٣٥﴾ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ﴿٣٦﴾ لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴿٣٧﴾ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا

كَفَرُوا﴾ أي جعلناهم هذا العدد ليفتن الكفار بذلك ويطمعوا أن يغلبوهم ويقولون ما قالوا  
﴿لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي ليعلم أهل التوراة والإنجيل أن ما أخبر به محمد ﷺ  
من عدد ملائكة النار حق لأنه موافق لما في كتبهم ﴿وَلَا يُزَنَابَ﴾ أي لا يشك ﴿الَّذِينَ أُوتُوا  
الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أن ما قاله محمد ﷺ حق، فإن قيل: كيف نفى عنهم الشك بعد أن  
وصفهم باليقين والمعنى واحد وهو تكرار؟ فالجواب أنه لما وصفهم باليقين نفى عنهم أن  
يشكوا فيما يستقبل بعد يقينهم الحاصل الآن فكأنه وصفهم باليقين في الحال والاستقبال  
وقال الزمخشري ذلك مبالغة وتأکید ﴿وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ المرض عبارة عن  
الشك وأكثر ما يطلق الذين في قلوبهم مرض على المنافقين فإن قيل هذه السورة مكية ولم  
يكن حينئذ منافقون وإنما حدث المنافقون بالمدينة، فالجواب من وجهين أحدهما أن معناه  
يقول المنافقون إذا حدثوا فيه إخبار بالغيب والآخر أن يريد من كان بمكة من أهل الشك،  
وقولهم: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾: استبعاد لأن يكون هذا من عند الله ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ  
رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ يحتمل القصد بهذا وجهين أحدهما وصف جنود الله بالكثرة أي هم من  
كثرتهم لا يعلمهم إلا الله والآخر رفع اعتراض الكفار على التسعة عشر أي لا يعلم أعداد  
جنود الله إلا هو لأن منهم عددًا قليلًا ومنهم عددًا كثيرًا حسبما أراد الله ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى  
لِلْبَشَرِ﴾ الضمير لجهنم أو للآيات المتقدمة ﴿كَلَّا﴾ ردع للكفار عن كفرهم وقال الزمخشري  
هي إنكار لأن تكون لهم ذكرى ﴿إِذَا أَدْبَرَ﴾ أي ولَّى وقرىء دبر بغير ألف والمعنى واحد  
وقيل معناه دبر الليل والنهار أي جاء في دبره ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا أَتَفَرَ﴾ أي أضاء ومنه الإسفار  
بصلاة الصبح ﴿إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ﴾ الضمير لجهنم أو للآيات والنذارة أي هي من الأمور  
العظام والكبر جمع كبرى وقال ابن عطية جمع كبيرة والأول هو الصحيح ﴿نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾  
تميز أو حال من إحدى الكبر وقيل النذير هنا الله فالعامل فيه على هذا محذوف وهذا  
ضعيف وقيل هو حال من هذه السورة أي قم فأنذر نذيرًا وهذا بعيد قال الزمخشري هو من  
بدع التفاسير ﴿لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ التقديم عبارة عن تقديم سلوك طريق  
الهدى والتأخر ضده ولمن شاء بدل من البشر أي هم متمكنون من التقدم والتأخر وقيل

أَحَبَّ إِلَيْنِ ﴿٣٩﴾ فِي جَنَّتٍ يَسَاءَلُونَ ﴿٤٠﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴿٤٢﴾ قَالُوا لَوْ نَكُنَّ مِنَ الْمُصْلِينَ ﴿٤٣﴾ وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمُسْكِينَ ﴿٤٤﴾ وَكُنَّا نَحْوُضُ مَعَ الْخَافِضِينَ ﴿٤٥﴾ وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٤٦﴾ حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ ﴿٤٧﴾ فَمَا تَفْعَلُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ ﴿٤٨﴾ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ﴿٤٩﴾ كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ﴿٥٠﴾ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴿٥١﴾ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنَشَّرَةٌ ﴿٥٢﴾ كَلَّا بَلْ لَا

معناه الوعيد كقوله فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ وعلى هذا أعرب الزمخشري أن يتقدم مبتدأ ولمن شاء خبره والأول أظهر ﴿رَهِينَةٌ﴾ قال ابن عطية الهاء في رهينة للمبالغة أو على تأنيث النفس وقال الزمخشري لينبت بتأنيث رهين لأن فعلاً بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث وإنما هي بمعنى الرهن أي كل نفس رهن عند الله بعملها ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ أي أهل السعادة فإنهم فكروا رقابهم بأعمالهم الصالحة كما فكّر الراهن رهينه بأداء الحق وقال علي بن أبي طالب أصحاب اليمين هم الأطفال لأنهم لا أعمال لهم يرتفعون بها وقال ابن عباس هم الملائكة ﴿يَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي يسأل بعضهم بعضاً عن حال المجرمين الذين في النار ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ أي ما أدخلكم النار وهذا خطاب للمجرمين يحتمل أن خاطبهم به المسلمون أو الملائكة فأجابوهم بقولهم: ﴿لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصْلِينَ﴾ وما بعده أي هذا الذي أوجب إدخالهم النار، وإنما أخرج التكميل بيوم الدين تعظيماً له لأنه أعظم جرائمهم ﴿نَحْوُضُ﴾ الخوض هو كثرة الكلام بما لا ينبغي من الباطل وشبهه ﴿حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ﴾ هو الموت عند المفسرين وقال ابن عطية: إنما يقين الذي أرادوا ما كانوا يكذبون به في الدنيا، فيتيقنونه بعد الموت ﴿فَمَا تَفْعَلُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ إنما ذلك لأنهم كفار، وأجمع العلماء أنه لا يشفع أحد في الكفار، وجمع الشافعين دليل على كثرتهم كما ورد في الآثار، تشفع الملائكة والأنبياء والعلماء والشهداء والصالحين ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾ يعني كفار قريش ﴿كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ﴾ المستنفرة يفتح الفاء التي استنفرها الفزع وبالكسر بمعنى النافرة شبه الكفار بالحمير النافرة في جهلهم ونفورهم عن الإسلام ويعني حمير الوحش، ﴿فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾ قال ابن عباس: القسورة الرماة وقال أيضاً هو الأسد، وقيل أصوات الناس، وقيل الرجال الشداد، وقيل سواد أول الليل ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنَشَّرَةٌ﴾ المعنى يطمع كل إنسان منهم أن ينزل عليه كتاباً من الله، ومعنى منشرة منشورة غير مطوية أي طريقة كما كتبت لم تطوي بعد وذلك أنهم قالوا للرسول ﷺ لا نتبعك حتى تأتي كل واحد منا بكتاب من السماء فيه من رب العالمين إلى فلان بن فلان نؤمر باتباعك ﴿كَلَّا﴾ ردع عما أرادوه ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ

يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴿٥٧﴾ كَلَّا إِنَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكِّرْهُ ﴿٥٩﴾ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ  
هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴿٦٠﴾

الْآخِرَةَ ﴿٥٧﴾ أي هذه هي العلة والسبب في إعراضهم ﴿كَلَّا﴾ تأكيد للردع الأول أو ردع عن عدم خوفهم الآخرة ﴿إِنَّهُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ الضمير لما تقدّم من الكلام أو للقرآن بجملته ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكِّرْهُ﴾ فاعل شاء ضمير يعود على من، وفي ذلك حضّ وترغيب وقيل الفاعل هو الله ثم قيد فعل العبد بمشيئة الله ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ أي هو أهل لأن يتقى لشدة عقابه، وهو أهل لأن يغفر الذنوب لكرمه وسعة رحمته وفضله.

## سورة القيامة

مكية وآياتها ٤٠ نزلت بعد القارعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۝ (١) وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۝ (٢) أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُجْمَعَ عِظَامُهُ ۝ (٣) بَلْ قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ ۝ (٤) بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ۝ (٥) يَسْتَلْ أَتَىٰ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ (٦) فَإِذَا بَرَأَ الْبَصَرُ ۝ (٧) وَخَسَفَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا أَقْسِمُ﴾ في الموضعين معناه أقسم ولا زائدة لتأكيد القسم وقيل هي استفتاح كلام بمنزلة ألا وقيل هي نفي لكلام الكفار ﴿بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ هي التي تلوم نفسها على فعل الذنوب أو التقصير في الطاعات، فإن النفوس على ثلاثة أنواع فخبرها النفس المطمئنة وشهرها النفس الأتامة بالسوء وبينهما النفس اللوامة، وقيل اللوامة هي المذمومة الفاجرة، وهذا بعيد لأن الله لا يقسم إلا بما يعظم من المخلوقات ويستقيم إن كان لا أقسم نفياً للقسمة ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُجْمَعَ عِظَامُهُ﴾ الإنسان هنا للجنس أو الإشارة به للكفار المنكرين للبعث ومعناه أيظن أن لن نجتمع عظامه للبعث بعد فنائها في التراب، وهذه الجملة هي التي تدل على جواب القسم المتقدم ﴿بَلَىٰ﴾ تقديره نجمعها ﴿قَادِرِينَ﴾ منصوب على الحال من الضمير في نجمع والتقدير نجمعها ونحن قادرون ﴿عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ﴾ البنان الأصابع، وفي المعنى قولان: أحدهما أنه إخبار بالقدرة على البعث أي قادرين على

الْقَمَرُ ﴿٨﴾ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴿٩﴾ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَتَى الْمَفْرُجَ ﴿١٠﴾ كَلَّا لَا وَزَرَ ﴿١١﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ﴿١٢﴾ يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴿١٣﴾ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴿١٤﴾ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِرُهُ ﴿١٥﴾ لَا

أن نسوي أصابعه أي نخلقها بعد فنائها مستوية متقنة، وإنما خص الأصابع دون سائر الأعضاء لدقة عظامها وتفرقها والآخر أنه تهديد في الدنيا، أي قادرين على أن نجعل أصابعه مستوية ملتصقة كيد الحمار وخف الجمل فلا يمكنه تصريف يديه في منفعه والأول أليق بسياق الكلام ﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرُ أَمَامَهُ﴾ هذه الجملة معطوفة على أيحسب الإنسان، ويجوز أن يكون استفهاماً مثلها أو تكون خبراً وليست بل هنا للإضراب عن الكلام الأول بمعنى إبطاله وإنما هي للخروج منه إلى ما بعده، وليفجر معناه ليفعل أفعال الفجور وفي معنى أمامه ثلاثة أقوال: أحدها أنه عبارة عما يستقبل من الزمان، أي يفجر بقية عمره الثاني أنه عبارة عن اتباع أغراضه وشهوته يقال مشى فلان قدامه إذا لم يرجع عن شيء يريد به والضمير على هذين القولين يعود على الإنسان، الثالث أن الضمير يعود على يوم القيامة والمعنى يريد الإنسان أن يفجر قبل يوم القيامة ﴿يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أيان معناها متى وهذا السؤال على يوم القيامة هو على وجه الاستخفاف والاستبعاد ﴿بَرَقَ الْبَصَرُ﴾ هذا إخبار عن يوم القيامة، وقيل عن حالة الموت وهذا خطأ لأن القمر لا يخسف عند موت أحد، ولا يجمع بينه وبين الشمس وبرق بفتح الراء معناه لمع وصار له برق، وقرئ بكسر الراء ومعناه تحير من الفزع، وقيل معناه شخص فيتقارب بمعنى الفتح والكسر ﴿وَخَسَفَ الْقَمَرُ﴾ ذهب ضوؤه، يقال خسف هو وخسفه الله والخسوف للقمر والكسوف للشمس، وقيل الكسوف ذهاب بعض الضوء، والخسوف ذهاب جميعه وقيل بمعنى واحد ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ في جمعهما ثلاثة أقوال: أحدها أنهما يجمعان حيث يطلعهما الله من المغرب، والآخر أنهما يجمعان يوم القيامة، ثم يقذفان في النار، وقيل في البحر، فتكون النار الكبرى. الثالث أنهما يجمعان فيذهب ضوؤهما ﴿لَا وَزَرَ﴾ أي لا ملجأ ولا مغيث ﴿بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ أي بجميع أعماله ما قدم منها في أول عمره وما أخر في آخره، وقيل ما تقدم في حياته وما أخر من سنة أو وصية بعد مماته، وقيل ما قدم لنفسه من ماله وما أخر منه لورثته ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ في معناه قولان: أحدهما: أنه شاهد على نفسه بأعماله إذ تشهد عليه جوارحه يوم القيامة، والآخر: أنه حجة بينة لأن خلقته تدل على خالقه فوصف بالبصارة مجازاً لأن من نظر فيه أبصر الحق، والأول أليق بما قبله وما بعده كأنه قال ينبؤ الإنسان يومئذ بأعماله بل هو يشهد بأعماله وإن لم ينبأ بها، وكذلك يلتئم مع قوله: ﴿وَلَوْ



تَحْرُكَ بِهِ لِسَانَكَ لِتُعْجَلَ بِهِ ۖ (١٧) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ (١٨) فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (١٩) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ (٢٠) كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ (٢١) وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ (٢٢) وَجْهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ (٢٣) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ (٢٤) وَوُجُوهٌ

أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ ۚ ويكون هو جواب لو حسبنا نذكره ﴿وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ﴾ فيه قولان، أحدهما: أن المعاذير الأعذار أي الإنسان يشهد على نفسه بأعماله ولو اعتذر عن قبائحها والآخر أن المعاذير الستور أي الإنسان يشهد على نفسه يوم القيامة ولو سدل الستور على نفسه في الدنيا حين يفعل القبائح ﴿لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانَكَ لِتُعْجَلَ بِهِ﴾ الضمير في به يعود على القرآن دلّت على ذلك قرينة الحال وسبب الآية أن رسول الله ﷺ كان إذا نزل عليه جبريل بالقرآن يحرك به شفتيه مخافة أن ينساه لحينه، فأمره الله أن ينصت ويستمع، وقيل كان يخاف أن ينسى القرآن فكان يدرسه حتى غلب عليه ذلك وشقّ عليه فنزلت الآية والأول هو الصحيح لأنه ورد في البخاري وغيره ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ ضمن الله له أن يجمعه في صدره فلا يحتاج إلى تحريك شفتيه عند نزوله، ويحتمل قرآنه هنا وجهين، أحدهما: أن يكون بمعنى القراءة فإن القرآن قد يكون مصدراً من قرأت، والآخر: أن يكون معناه تأليفه في صدره فهو مصدر من قولك قرأت الشيء أي جمعته ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ أي إذا قرأه جبريل فاجعل قراءة جبريل قراءة الله لأنها من عنده، ومعنى اتّبع قرآنه اسمع قراءته واتبعها بذهنك لتحفظها، وقيل اتّبع القرآن في الأوامر والنواهي ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ أي علينا أن نبينه لك ونجعلك تحفظه، وقيل علينا أن نبين معانيه وأحكامه، فإن قيل ما مناسبة قوله لا تحرك به لسانك الآية لما قبلها فالجواب أنه لعله نزل معه في حين واحد فجعل على ترتيب النزول ﴿بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ أي تحبون الدنيا، وهذا الخطاب توبيخ للكفار ومن كان على مثل حالهم في حب الدنيا و﴿كَلَّا﴾ ردع عن ذلك ﴿وَجْهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ﴾ بالضاد أي ناعمة، ومنه نصرة النعيم ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ هذا من النظر بالعين، وهو نص في نظر المؤمنين إلى الله تعالى في الآخرة وهو مذهب أهل السنة، وأنكره المعتزلة وتأولوا ناطرة بأن معناها منتظرة، وهذا باطل لأن نظر بمعنى انتظر يتعدى بغير حرف جرّ، تقول نظرتك أي انتظرتك، وأما المتعدّي بإلى فهو من نظر العين، ومنه قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ إِلَيْكَ﴾ [يونس: ٤٣] وقال بعضهم إلى هنا ليست بحرف جر وإنما هي واحد الآلاء بمعنى التعم وهذا تكلف في غاية البعد، وتأوله الزمخشري بأن معناه كقول الناس فلان ناظر إلى فلان إذا كان يرتجيه ويتعلق به وهذا بعيد وقد جاء عن النبي ﷺ في النظر إلى الله أحاديث صحيحة مستفيضة صريحة المعنى لا تحتل التأويل فهي تفسير للآية ﴿بَاسِرَةٌ﴾ أي عابسة

يَوْمَئِذٍ بِأَسْرَةٍ ﴿٢٤﴾ تَنْظُرُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ﴿٢٥﴾ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴿٢٦﴾ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ﴿٢٧﴾ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ﴿٢٨﴾  
وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ﴿٢٩﴾ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ﴿٣٠﴾ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ﴿٣١﴾ وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ﴿٣٢﴾ ثُمَّ  
ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ﴿٣٣﴾ أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى ﴿٣٤﴾ ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى ﴿٣٥﴾ أَيْحَسِبَ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴿٣٦﴾ أَلَمْ  
يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُُمْتَنَّى ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ﴿٣٨﴾ جَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٣٩﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ

تظهر عليها الكآبة والبسور أشد من العيوس ﴿تَنْظُرُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ أي مصيبة قاصمة الظهر والظن هنا يحتمل أن يكون على أصله أو بمعنى اليقين ﴿إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ يعني حالة الموت والتراقي جمع ترقوة وهي عظام أعلى الصدر والفاعل ببلغت نفس الإنسان دل على ذلك سياق الكلام وهو عبارة عن حال الحشرجة وسياق الموت ﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ﴾ أي قال أهل المريض من يرقه عسى أن يشفيه وقيل معناه أن الملائكة تقول من يرقى بروحه أي يصعد بها إلى السماء فالأول من الرقية وهو أشهر وأظهر والثاني من الرقي وهو العلو ﴿وَوَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾ أي تيقن المريض أن ذلك الحال فراق الدنيا وفراق أهله وماله ﴿وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ﴾ هذا عبارة عن شدة كرب الموت وسكراته أي التفت ساقه على الأخرى عند السياق وقيل هو مجاز كقوله: «كشفت الحرب عن ساقها» إذا اشتدت وقيل معناه ماتت ساقه فلا تحمله وقيل التفت أي لفها الكافر إذا كفر وفي قوله: ﴿السَّاقُ﴾ و﴿الْمَسَاقُ﴾ ضرب من ضروب التجنيس ﴿إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ﴾ هذا جواب إذا بلغت التراقي والمساق مصدر من السوق كقوله: ﴿إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [آل عمران: ٢٨] ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ لا هنا نافية وصدق هنا يحتمل أن يكون من التصديق بالله ورسله أو من الصدقة ونزلت هذه الآية وما بعدها في أبي جهل ﴿يَتَمَطَّى﴾ أي يتبختر في مشيته وذلك عبارة عن التكبر والخيلاء وكانت هذه المشية معروفة في بني مخزوم الذين كان أبو جهل منهم ﴿أَوْلَى لَكَ﴾ وعيد وتهديد ﴿فَأَوْلَى﴾ وعيد ثانٍ ثم كرر ذلك تأكيداً ورؤي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لبب أبا جهل وقال له إن الله يقول لك: ﴿أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى﴾ فنزل القرآن بموافقة ذلك ﴿أَيْحَسِبَ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ هذا توبيخ ومعناه أياظن أن يُتْرَكَ من غير بعث ولا حساب ولا جزاء، فهو كقوله: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [المؤمنون: ١١٥]، والإنسان هنا جنس، وقيل نزلت في أبي جهل ولا يبعد أن يكون سببها خاصاً ومعناها عام ﴿أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْتَنَّى﴾ النطفة النقطة ويُمتنى من قولك أمني الرجل ومعنى الآية الاستدلال بخلقة الإنسان على بعثه كقوله: ﴿قُلْ يُخَبِّئُهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [يس: ٧٩] والعلقة الدم لأن المني يصير في الرحم دماً ﴿فَخَلَقَ فَسَوَّى﴾ أي



## سورة الإنسان

مدنية وآياتها ٣١ نزلت بعد الرحمن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴿١﴾ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ  
نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٢﴾ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴿٣﴾ إِنَّا أَعْتَدْنَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ هل هنا بمعنى التقرير لا لمجرد الاستفهام، وقيل هل بمعنى قل، والإنسان هنا جنس، والحين الذي أتى عليه حين كان معدومًا قبل أن يخلق، وقيل الإنسان هنا آدم والحين الذي أتى عليه حين كان طينًا قبل أن ينفخ فيه الروح وهذا ضعيف لوجهين أحدهما قوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ وهو هنا جنس باتفاق إذ لا يصح هنا في آدم، والآخر أن مقصد الآية تحقير الإنسان ﴿مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ أي أخلاط واحدها مشج بفتح الميم والشين وقيل مشج بوزن عدل، وقال الزمخشري ليس أمشاج بجمع وإنما هو مفرد كقولهم برمة أعشار، ولذلك أوقع صفة للمفرد واختلف في معنى الأخلاط هنا فقليل أخلاط الدم والبلغم والصفراء والسوداء، وقيل اختلاط ماء الرجل والمرأة وروي أن عظام الإنسان، وعصبه من ماء الرجل، وأن لحمه وشحمه من ماء المرأة، وقيل معناه ألوان وأطوار أي يكون نطفة ثم علقة ثم مضغة

لِّلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا ﴿١﴾ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِن كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا  
كَافُورًا ﴿٢﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴿٣﴾ يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ  
مُسْتَظِيرًا ﴿٤﴾ وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَى حَيْثُ مَسْكَنَاتٍ وَأَسِيرًا ﴿٥﴾ إِنَّمَا نَطْعِمُكَ لِيُؤْمِنَ اللَّهُ لَا تُزِيدُ مِنْكَ جَزَاءً

﴿نَبْتِلِيهِ﴾ أي نختبره وهذه الجملة في موضع الحال أي خلقناه مبتلين له وقيل معناه نصرفه في بطن أمه نطفة ثم علقه ﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ هذا معطوف على خلقنا الإنسان ومن جعل نبتليه بمعنى نصرفه في بطن أمه فهذا عطف عليه، وقيل إن نبتليه مؤخر في المعنى أي جعلناه سميعًا بصيرًا لنبتليه وهذا تكلف بعيد ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ أي سبيل الخير والشر ولذلك قسم الإنسان إلى قسمين شاكرا أو كفورًا وهما حالان من الضمير في هديناه والهدى هنا بمعنى بيان الطريقين وموهبة العقل الذي يميز به بينهما ويحتمل أن يكون بمعنى الإرشاد أي هدى المؤمن للإيمان والكافر للكفر قل كل من عند الله ﴿سَلَاسِلًا﴾ من قرأه بغير تنوين فهو الأصل إذ هو لا ينصرف لأنه جمع لا نظير له في الآحاد ومن قرأه بالتنوين فله ثلاث توجيهات أحدها أنها لغة لبعض العرب يصرفون كل ما لا ينصرف إلا أفعل والآخر أن النون بدل من حرف الإطلاق وأجرى الوصل مجرى الوقف والثالث أن يكون صاحب هذه القراءة راوية للشعر قد عود لسانه صرف ما لا ينصرف فجرى على ذلك ﴿الْأَبْرَارَ﴾ جمع بار أو بر ومعناه العاملون بالبر وهو غاية التقوى والعمل الصالح حتى قال بعضهم الأبرار هم الذين لا يؤذون الذر ﴿مِن كَأْسٍ﴾ ذكر في الصافات معنى الكأس ومن هنا يحتمل أن تكون للتبعيض أو لابتداء الغاية ﴿مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾ أي تمزج الخمر بالكافور وقيل المعنى أنه كافور في طيب رائحته كما تمدح طعامًا فتقول هذا مسك ﴿عَيْنًا﴾ بدل من كافورًا على القول بأن الخمر تمزج بالكافور أو بدل من موضع من كأس على القول الآخر كأنه قال يشربون خمرًا خمر عين وقيل هو مفعول يشربون وقيل منصوب بإضمار فعل ﴿يَشْرَبُ بِهَا﴾ قال ابن عطية الباء زائدة والمعنى يشربها وهذا ضعيف لأن الباء إنما تزداد في مواضع ليس هذا منها وإنما هي كقولك شربت الماء بالعسل لأن العين المذكورة تمزج بها الكأس من الخمر ﴿عِبَادُ اللَّهِ﴾ وصفهم بالعبودية وفيه معنى التشريف والاختصاص. كقوله: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣] ﴿يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ أي يفجرونها حيث شاؤوا من منازلهم تفجيرًا سهلاً لا يصعب عليهم وفي الأثر أن في قصر النبي ﷺ في الجنة عينا تفجر إلى قصور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والمؤمنين ﴿مُسْتَظِيرًا﴾ أي منتشرًا شائعًا ومنه استطار الفجر إذا انشق ضوءه ﴿وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ﴾ نزلت هذه الآية وما بعدها في علي بن

وَلَا شُكُورًا ﴿٩﴾ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا غَیْبًا قَطْرًا ﴿١٠﴾ فَوَقَّعْنَاهُمُ اللَّهُ ذَٰلِكَ الْيَوْمَ وَلَقَّعْنَاهُمْ نَضْرَةً  
وَسُرُورًا ﴿١١﴾ وَجَرَّهْمُ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةَ وَحَرِيرًا ﴿١٢﴾ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا  
زَمْهَرِيرًا ﴿١٣﴾ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا نَذِيرًا ﴿١٤﴾ وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِبَنَاتٍ مِّنْ فَضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ

أبي طالب وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم فإنهم كانوا صائمين فلما وضعوا  
فطورهم ليأكلوه جاء مسكين فرفعه له وباتوا طاوين وأصبحوا صائمين فلما وضعوا  
فطورهم جاء يتيم فدفعوه له وباتوا طاوين وأصبحوا صائمين فلما وضعوا فطورهم جاء أسير  
فدفعوه له وباتوا طاوين والآية على هذا مدنية لأن عليًا إنما تزوج فاطمة بالمدينة وقيل إنما  
هي مكية وليست في عليٍّ ﴿عَلَى حُبِّهِ﴾ الضمير للطعام أي يطعمونه مع حبه والحاجة إليه  
فهو كقوله: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ٩٢] وقوله: ﴿وَيُؤْثِرُونَ  
عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر: ٩] ففي قوله: ﴿عَلَى حُبِّهِ﴾ تميم وهو من  
أدوات البيان وقيل الضمير لله وقيل للإطعام المفهوم من يطعمون والأول أرجح وأظهر  
﴿مُسْكِينًا وَيتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ قد ذكرنا المسكين واليتيم وأما الأسير ففيه خمسة أقوال أحدها أن  
الأسير الكافر بين المسلمين ففي إطعامه أجر لأنه في كل ذي كبد رطبة أجر وقيل نسخ ذلك  
بالسيف والآخر أنه الأسير المسلم إذا خرج من دار الحرب لطلب الفدية والثالث أنه  
المملوك الرابع أنه المسجون الخامس أنه المرأة لقوله ﷺ: «استوصوا بالنساء خيرًا لأنهنَّ  
عَوَانٌ عندكم» وهذا بعيد والأول أرجح لأنه رُوِيَ أن النبي ﷺ كان يُؤْتَى بالأسير المشرك  
فيدفعه إلى بعض المسلمين ويقول: «أحسن إليه» ﴿إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ﴾ عبارة عن  
الإخلاص لله ولذلك فسروه وأكدوه بقولهم: ﴿لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا﴾ والشكور  
مصدر كالشكر ويحتمل أنهم قالوا هذا الكلام بالاستهتة أو قالوه في نفوسهم فهو عبارة عن  
النية والقصد ﴿يَوْمًا غَیْبًا﴾ وصف اليوم بالعبوس مجاز على وجهين أحدهما أن يوصف  
اليوم بصفة أهله كقولهم نهاره صائم وليله قائم ورُوِيَ أن الكافر يعبس يومئذ حتى يسيل  
الدم من عينيه مثل القطران والآخر يشبه في شدته بالأسد العبوس ﴿قَمَطْرِيرًا﴾ قال ابن  
عباس معناه طويل وقيل شديد ﴿وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا﴾ النضرة التنغم وهذا في مقابلة  
عبوس الكافر وقوله وقاهم ولقاهم من أدوات البيان ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ أي بصبرهم على الجوع  
وإثارة غيرهم على أنفسهم حسبما ذكرنا من قصة عليٍّ وفاطمة والحسن والحسين رضي الله  
عنهم، وقد ذكرنا الأرائك ﴿لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ عبارة عن اعتدال هوائها أي  
ليس فيها حر ولا برد، والزمهرير هو البرد الشديد، وقيل هو القمر بلغة طييء، والمعنى

قَوْلَا زَيْرًا ﴿١٧﴾ قَوْلًا مِنْ فَضْلِهِ قَدَرُهَا تَقْدِيرًا ﴿١٨﴾ وَتُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَتْ مِنْ أَرْجَائِهِمْ زَيْجِيلًا ﴿١٩﴾ عَنَّا فِيهَا شَمْسٌ  
سَلْسَبِيلًا ﴿٢٠﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذْ كُنُوا فِيهَا خَالِدِينَ ﴿٢١﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ فِيهَا رَأْسًا ثَمَامًا  
فَإِنَّهَا لَمِنْ أَمْشَاقِ الْغُلَامِ تَنْزِيلًا لَهَا فَغُلَامٌ لَهُ ثَمَرٌ وَإِنَّ لَهَا فِيهَا نَهْلًا ﴿٢٢﴾ لِيَشْرَبَ  
عَلَى هَذَا أَنْ لِلجَنَّةِ ضِيَاءٌ فَلَا يَحْتَاجُ فِيهَا إِلَى شَمْسٍ وَلَا قَمَرٍ ﴿٢٣﴾ وَدَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا ﴿٢٤﴾ مَعْنَاهُ  
أَنَّ ظِلَالِ الْأَشْجَارِ مُتَدَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ قَرِيبَةٌ مِنْهُمْ وَإِعْرَابُ دَانِيَةٍ مُعْطَوْفَةٌ عَلَى مُتَكَبِّرِينَ وَالْقَائِلُ  
الزَّمْعَشْرِيُّ هُوَ مُعْطَوْفٌ عَلَى الْجُمْلَةِ الْعَلِيِّ قَلْبُهَا وَهِيَ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا نَهْلًا وَلَا  
هَذِهِ الْجُمْلَةُ فِي عِلْمِ الْفُقَرَاءِ تَقْدِيرٌ مَعْنَى رَأَيْتَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا نَهْلًا وَلَا دَانِيَةً وَدَانِيَةٌ  
لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَيْنِ يَجْعَلُ مَعْنَى لَهُمَا أَيْ لَجَانِبَيْنِ بَيْنَ الْبُعْدِ عَلَى الطَّرِيقِ وَالْبُرْدِ وَبَيْنَ مَقَرِّهِ  
الظِّلَالَةِ وَوَقِيلَ هُوَ حِفْظٌ لِحَقِّهِ عَطْفٌ لِبَالُوهُ وَحَقُّكَ فَلَاحِظٌ عَالِمٌ وَصَالِحٌ وَقِيلَ هُوَ مُعْطَوْفٌ  
عَلَيْهَا أَيْ وَجَعَتْ لِمَخْرَجِ دَانِيَةٍ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا ﴿٢٤﴾ وَوَدَلَّتْ فَطَوَّفَهَا تَذْلِيلًا ﴿٢٥﴾ الْفَطَوْفُ جَعْلُ قَطْفَةٍ  
وَهُوَ الْمَعْقُودُ مِنَ الْفَحْلِ وَالْعُثْبِ وَنَحْوِهِ ذَلِكَ وَتَذْلِيلُهَا هُوَ أَنْ تَعْدَلَ إِلَى الْأَرْضِ وَتُزَوِّلَ رَأْسَ  
أَهْلِ الْجَنَّةِ يَقْطَعُونَ الْقَوْلَ كَمَا عَلَى أَيْ خَالِدٌ كَانُوا مِنْ خِيَامٍ أَوْ جُلُوسٍ أَوْ عَطْفٌ لِمَجْعَمِ الْأَنْبِيَاءِ تَعْدَلُ  
لَهُمْ كَمَا يُرِيدُونَ وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ فِي مَوَاضِعِ الْخَالِ مِنْ دَانِيَةٍ أَيْ دَانِيَةٍ لِيَسْطَلَّ تَذْلِيلُ لَطَوْفِهَا  
أَوْ مُعْطَوْفَةٌ عَلَيْهَا ﴿٢٦﴾ هِيَ جَمْعٌ لِأَنَّهُ مُوَكَّزْنَهَا أَفْعَلَةٌ وَقَدْ ذَكَرْنَا الْأَكْوَابَ فِي الْوَاتِقَةِ  
﴿قَوْلَا زَيْرًا﴾ الْقَوْلَا زَيْرٌ هِيَ الزَّجَاجُ فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ يَتَفَقَّحُ أَنَّهَا زَجَاجٌ أَمَعَ قَوْلُهُ مِنْ خُصَّةٍ  
فَالْجَوَابُ أَنَّ الْمُرَادَ أَنَّهَا فِي أَصْلِهَا مِنْ أَفْعَلَةٍ أَوْ هِيَ تُشَبِّهُ الزَّجَاجَ فِي صِفَاتِهَا وَتُشَبِّهُهَا فِي أَصْلِهَا  
هِيَ مِنْ زَجَاجٍ وَاجْعَلُهَا مِنْ فَضْلِهِ عَلَى وَجْهِ الْقِسْمِيَّةِ لِمُكَرَّفِ الْفَضَّةِ وَإِلَّا ظَهَرَ وَأَمَّا قَوْلَا زَيْرٌ بِغَيْرِ  
تَنْوِينٍ فَهُوَ عَلَى الْأَصْلِ وَهُوَ مَوْكَنٌ فَاعِلٌ مَطْلُوكٌ مَعْنَى سَلَسَلٌ ﴿قَدَرُهَا تَقْدِيرًا﴾ هَذِهِ حِفْظَةٌ  
لِلْقَوْلَيْنِ وَالْمَعْنَى قَدَرُهَا عَلَى قَدَرِ الْأَكْفَفِ أَوْ عَلَى قَدَرِ مَا يَحْتَاجُونَ لِمَنْ الشَّرَابُ فَخَالِ  
مُجَاهِدٌ هِيَ لَا تَغِيضُ وَلَا تَفِيضُ وَقِيلَ قَدَرُهَا عَلَى حَسَبِ مَا يَشْتَهُونَ وَالْفَتْحُ لِلْفَاعِلِ  
فِي قَدَرِهَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ لِلشَّارِبِينَ بِهَا أَوْ لِلطَّائِفِينَ بِهَا ﴿مِنْ أَرْجَائِهِمْ زَيْجِيلًا﴾ هُوَ كَقَوْلِنا  
فِي مَزَاجِهِمْ كَأْفُورًا ﴿سَلْسَبِيلًا﴾ مَعْنَاهُ سِلْسَلٌ مُتَقَادٌ الْجَرِيَّةُ وَقِيلَ مَسْجَلٌ الْأَنْحَادُ أَيْ تِلْكَ الْحَالِ  
يُقَالُ سِلْسَلًا سِلْسَلًا وَسِلْسَلًا وَسِلْسَبِيلًا بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَزَيْدٌ الْبَلَدُ فِي تِلْكَ التَّرَكِيبِ لِلْجَبَالِغَةِ فِيهَا  
سِلْسَلَتُهُ فَيُنَارَتْ الْكَلِمَةُ خَمْسَانِيَّةً وَقِيلَ سَلَسَلٌ فَعِلٌ أَمْرٌ سَلَسَلًا مَفْعُولٌ بِهِ وَهَذَا فِي غَايَةِ الضَّرْفَةِ  
﴿وَلَدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾ ذَكَرَ فِي الْوَاتِقَةِ ﴿لَوْ لَوْ لَمْ تُشَوَّرَا﴾ شَبَّهَهُمْ بِاللَّوْلُوهِ فِي التَّحْسِينِ لَوَالِيَا  
وَيَا الْمُنْتَوَرِ مِنْهُ فِي أَكْثَرِهِمْ وَانْتِشَارِهِمْ فِي الْقَصُورِ ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ﴾ مَفْعُولٌ بِرَأَيْتَ مِخْذُوفٌ  
لِيَكُونَ الْكَلَامُ عَلَى الْإِطْلَاقِ فِي كُلِّ مَا تَمَرَّدَ فِيهِ ثُمَّ ظَرَفَ مَكَانًا وَرَقَالَ الْفَوَاحِشُ تَقْدِيرُهَا  
رَأَيْتَ مَا ثُمَّ فِيمَا مَفْعُولَةٌ ثُمَّ حَذَفَتْ قَالَ الزَّمْعَشْرِيُّ وَهَذَا خَطَابٌ لِأَنَّ ثُمَّ صِلَانُهُ وَلَا يَجُوزُ

وَمُلْكًا كَبِيرًا ﴿٢٠﴾ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُواْ أَسَاوِرَ مِن فِضَّةٍ وَسَقَنَهُمُ رَبُّهُمْ سُورًا طَهُورًا ﴿٢١﴾ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُم جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُم مَّشْكُورًا ﴿٢٢﴾ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ﴿٢٣﴾ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءِثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴿٢٤﴾ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٢٥﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُمْ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ يَجْعَلُونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذْرَوْنَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا نَقِيلًا ﴿٢٧﴾ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿٢٨﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ تَذَكُّرٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ

حذف الموصول وترك الصلة «مُلْكًا كَبِيرًا» يعني كثرة ما أعطاهم الله حتى إن أدنى أهل الجنة منزلة له مثل الدنيا وعشرة أمثاله معه، حسبما ورد في الحديث وقيل أراد أن الملائكة تسلم عليهم، وتستأذن عليهم، فهم بذلك كالملوك «عَلَيْهِمْ» بسكون الياء مبتدأ خبره «ثِيَابٌ سُنْدُسٌ» أي ما يعلوهم من الثياب ثياب سندس، وقرئ بالنصب على الحال، من الضمير في يطوف عليهم أو في حسبتهم. وقال ابن عطية العامل فيه لقاهم أو جزاهم، وقال أيضًا يجوز أن ينتصب على الظرف لأن معناه فوقاهم، وقد ذكرنا معنى السندس والإستبرق وقرئ «خُضْرٌ» بالخفض صفة لسندس وبالرفع صفة لثياب «وَإِسْتَبْرَقٌ» بالرفع عطف على ثياب، وبالخفض عطف على سندس «وَحُلُواْ» وزنه فعلوا معناه جعل لهم حلًى «أَسَاوِرَ مِن فِضَّةٍ» ذكرنا الأساور في الكهف، فإن قيل كيف قال هنا أساور من فضة، وفي موضع آخر أساور من ذهب؟ فالجواب أن ذلك يختلف باختلاف درجات أهل الجنة، قال رسول الله ﷺ: «جنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وجنتان من فضة آتيتهما وما فيهما فلعل الذهب للمقرّين، والفضة لأهل اليمين ويحتمل أن يكون أهل الجنة لهم أساور من فضة ومن ذهب معاً «شُرَابًا طَهُورًا» أي ليس بنجس كخمر الدنيا، وقيل معناه أنه لم تعصره الأقدام، وقيل معناه لا يصير بولاً «إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُم جَزَاءً» أي يقال لهم هذا يقوله الله تعالى والملائكة «إِثِمًا أَوْ كَفُورًا» أو هنا للتنويع فالمعنى لا تُطِعِ النوعين، فاعلاً للإثم ولا كفوراً، وقيل هي بمعنى الواو أي جامعاً للوصفين لأن هذه هي حالة الكفار، وَرُويَ أن الآية نزلت في أبي جهل، وقيل أن الآثم عتبة بن ربيعة، والكفور الوليد بن المغيرة، والأحسن أنها على العموم، لأن لفظها عام، وإن كان سبب نزولها خاصاً «بُكْرَةً وَأَصِيلًا» هذا أمر بذكر الله في كل وقت، وقيل إشارة إلى الصلوات الخمس، فالبكرة صلاة الصبح، والأصيل الظهر والعصر، ومن الليل المغرب والعشاء «إِنَّ هَؤُلَاءِ يَجْعَلُونَ الْعَاجِلَةَ» أي الدنيا والإشارة إلى الكفار واليوم الثقيل يوم القيامة، ووصفه بالثقل عبارة عن هوله وشدته «وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ» الأسر الخلقة وقيل المفاصل والأوصال، وقيل القوة «بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ



رَبِّهِ سَيِّئًا ﴿٢٩﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٠﴾ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣١﴾

تَبْيِيلًا ﴿٢٩﴾ أي أهلكناهم وأبدلنا منهم غيرهم وقيل مسخناهم فبدلنا صورهم وهذا تهديد ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ﴾ الإشارة إلى الآية أو السورة أو الشريعة بجمليتها ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ تحضيض وترغيب ثم قيد مشيئتهم بمشيئة الله ﴿وَالظَّالِمِينَ﴾ منصوب بفعل مضمر تقديره ويعذب الظالمين.

## سورة المرسلات

مكية إلا آية ٤٨ فمدنية وآياتها ٥٠ نزلت بعد الهمزة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ﴿١﴾ فَأَلْصَقْنَ عَصْفًا ﴿٢﴾ وَالتَّنَشِيرِ نَشْرًا ﴿٣﴾ فَأَلْفَرَقْنَ فَرَقًا ﴿٤﴾ فَأَلْمَلَقَيْنِ ذِكْرًا ﴿٥﴾  
عَذْرًا أَوْ تَنْذَرًا ﴿٦﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ ﴿٧﴾ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ﴿٨﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ﴿٩﴾ وَإِذَا الْجِبَالُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اختلف في معنى المرسلات والعاصفات والناشرات والفارقات على قولين: أحدهما أنها الملائكة والآخر أنها الرياح فعلى القول بأنها الملائكة سَمَّاهُمُ الْمُرْسَلَاتُ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرْسِلُهُم بِالْوَحْيِ وَغَيْرِهِ وَسَمَّاهُمُ الْعَاصِفَاتُ لِأَنَّهُمْ يَعَصِفُونَ كَمَا تَعَصِفُ الرِّيحُ فِي سُرْعَةٍ مُضِيَّتِهِمْ إِلَى امْتِثَالِ أَوْامِرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَسَمَّاهُمُ نَاشِرَاتُ لِأَنَّهُمْ يَنْشُرُونَ أَجْنَحَتَهُمْ فِي الْجَوِّ، وَيَنْشُرُونَ الشَّرَائِعَ فِي الْأَرْضِ، أَوْ يَنْشُرُونَ صَحَائِفَ الْأَعْمَالِ وَسَمَّاهُمُ الْفَارَقَاتُ لِأَنَّهُمْ يَفَرِّقُونَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، وَعَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهَا الرِّيحَ، سَمَّاهَا الْمُرْسَلَاتُ لِقَوْلِهِ: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ﴾ [الروم: ٤٨] وَسَمَّاهَا الْعَاصِفَاتُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿رِيحٌ عَاصِفٌ﴾ [يونس: ٢٢] أَيْ شَدِيدَةٌ وَسَمَّاهَا النَّاشِرَاتُ لِأَنَّهَا تَنْشُرُ السَّحَابَ فِي الْجَوِّ مِنْهُ قَوْلُهُ: ﴿يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا﴾ [الروم: ٤٨] وَسَمَّاهَا الْفَارَقَاتُ لِأَنَّهَا تَفَرِّقُ بَيْنَ السَّحَابِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ: ﴿وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا﴾ [الروم: ٤٨] وَأَمَّا الْمَلَقَاتُ ذِكْرًا فَهِيَ الْمَلَائِكَةُ لِأَنَّهُمْ يَلْقَوْنَ الذِّكْرَ لِلْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ

نُسِفَتْ ۝ وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْنَتْ ۝ لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ۝ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۝  
وَلَيْلٌ يَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ الْأَوَّلِينَ ۝ ثُمَّ نَبِّئَهُمُ الْآخِرِينَ ۝ كَذَلِكَ نَفْعَلُ  
بِالْمُجْرِمِينَ ۝ وَلَيْلٌ يَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۝ فَجَعَلْنَاهُمْ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ إِلَى

السلام والأظهر في المرسلات والعاصفات أنها الرياح لأن وصف الريح بالعصف حقيقة والأظهر في الناشرات والفارقات أنها الملائكة لأن الوصف بالفارقات أليق بهم من الرياح ولأن الملقيات المذكورة بعدها هي الملائكة ولم يقل أحد إنها الرياح ولذلك عطف المتجانسين بالفاء فقال: «وَالْمُرْسَلَاتُ» «فَالْعَاصِفَاتُ» ثم عطف ما ليس من جنسها بالواو فقال: «وَالنَّاشِرَاتُ» ثم عطف عليه المتجانسين بالفاء وقد قيل في المرسلات والملقيات أنهم الأنبياء عليهم السلام «عُرْفًا» معناه فضلاً وإنعاماً وانتصابه على أنه مفعول من أجله وقيل معناه متتابعة وهو مصدر في موضع الحال وأما عصفاً ونشراً وقرناً فمصادر وأما ذكرراً فمفعول به «عَذَرًا أَوْ نَذَرًا» العذر فستره ابن عطية وغيره بمعنى إغذار الله إلى عباده ثللاً تبلي لهم حجة أو عذر وفستره الزمخشري بمعنى الاعتذار يقال عذروا إذا عفا الإساءة والثلل نذراً فمن الإنذار وهو التخويف وقرىء بضم الذال في الموضعين وبإسكانها ويحتمل أن يكونا مصدرين فيكون نصبهما على البدل من ذكرراً أو مفعولاً بذكر أو يحتمل أن يكون عذراً جمع عذير أو عاذر ونذراً جمع نذير فيكون نصبهما على الحال «إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٍ» يعني البعث والجزاء وهو جواب القسم «فَإِذَا الثُّجُومُ طُمِسَتْ» أي زال ضوؤها وقيل مُحِيت «وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ» أي انشقت «وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ» أي صارت غباراً «وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْنَتْ» أي تجعل لها وقت معلوم فحان ذلك الوقت وجمعت للشهادة على الأمم يوم القيامة وقرىء وقتت بالواو وهو الأصل والهمزة بدل من الواو «لَأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ» هو من الأجل كما أن التوقيت من الوقت وفيه توقيف يراد به تعظيم لذلك اليوم ثم بينه بقوله: «لِيَوْمِ الْفَصْلِ» أي يفصل فيه بين العباد ثم عظمه بقوله: «وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ وَلَيْلٌ يَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» تكراره في هذه السورة قيل إنه تأكيد وقيل بل في كل آية ما يقتضي التصديق فجاء ويل يومئذ للمكذبين راجعاً إلى ما قبله في كل موضع منها «أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ الْأَوَّلِينَ» يعني الكفار المتقدمين كقوم نوح وغيرهم «ثُمَّ نَبِّئَهُمُ الْآخِرِينَ» يعني قريباً وغيرهم من الكفار بمحمد ﷺ وهذا وعيد لهم ظهر مصداقه يوم بدر وغيره «كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ» أي مثل هذا الفعل نفعل بكل مجرم يعني الكفار «أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ» يعني المن، والمهين الضعيف «فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ» يعني رحم المرأة وبطونها «إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ»

قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿٢٢﴾ قَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ﴿٢٣﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٤﴾ أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴿٢٥﴾ أَحْيَاءَ  
وَأَمْوَاتًا ﴿٢٦﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً فَرَاتًا ﴿٢٧﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٨﴾ انْطَلِقُوا إِلَى مَا  
كُتِبَ بِهِ تَكْذِبُونَ ﴿٢٩﴾ انْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴿٣٠﴾ لَا ظِلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْهَبِّ ﴿٣١﴾ إِنَّهَا تَرْمِي  
بِشَكْرِ كَالْقَصْرِ ﴿٣٢﴾ كَأَنَّهُ جِمَالَتٌ صُفْرٌ ﴿٣٣﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٤﴾ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٣٥﴾ وَلَا  
يُؤَذِّنُ لَهُمْ فَيَعْذِرُونَ ﴿٣٦﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٧﴾ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ

يعني وقت الولادة وهو معلوم عند تسعة أشهر أو أقل منها أو أكثر ﴿فَقَدَرْنَا﴾ بالتشديد من  
التقدير وبالتخفيف من القدرة فإذا كان من القدرة اتفق مع قوله فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ وإذا كان من  
التقدير فهو تجنيس ﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ الكفات من كفت إذا ضم  
وجمع فالمعنى أن الأرض تكفت الأحياء على ظهرها والموتى في بطنها وانتصب أحياء  
وأمواتا على أنه مفعول بكفاتا لأن الكفات اسم لما يضم ويجمع فكانه قال جامعة أحياء  
وأمواتا ويجوز أن يكون المعنى تكفتهم أحياء وأمواتا فيكون نصبهما على الحال من الضمير  
وإنما نكر أحياء وأمواتا للتفخيم ودلالة على كثرتهم ﴿رَوَاسِيَ﴾ يعني الجبال ﴿شَامِخَاتٍ﴾  
أي مرتفعات ﴿مَاءً فَرَاتًا﴾ أي حلوا ﴿انْطَلِقُوا﴾ خطاب للمكذبين وقرأ يعقوب بفتح اللام  
على أنه فعل ماضٍ ثم كرره لبيان المنطلق إليه ﴿إِلَى ظِلٍّ﴾ [الواقعة: ٤٣] يعني دخان جهنم  
ومنه: ﴿ظِلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ﴾ ﴿ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾ أي يتفرع من الدخان ثلاث شعب فتظلمهم  
بينما يكون المؤمنون في ظلال العرش وقيل إن هذه الآية في عبدة الصليب لأنهم على  
ثلاث شعب فيقال لهم انطلقوا إليه ﴿لَا ظِلِيلٍ﴾ نفى عنه أن يظلمهم كما يظلم العرش  
المؤمنين ونفى أيضا أن يمنع عنهم اللهب ﴿إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَصْرِ﴾ الضمير في أنها  
لجهنم والقصر واحد القصور وهي الديار العظام شبه الشر به في عظمتها وارتفاعه في الهواء  
وقيل هو الغليظ من الشجر واحده قصرة كجمرة وجمر ﴿كَأَنَّهُ جِمَالَتٌ صُفْرٌ﴾ في الجمالات  
قولان أحدهما أنها جمع جمال شبه بها الشرر وصفر على ظاهره لأن لون النار يضرب إلى  
الصفرة وقيل صفر هنا بمعنى سود يقال جمل أصفر أي أسود وهذا أليق بوصف جهنم  
الثاني أن الجمالات قطع النحاس الكبار فكانه مشتق من الجملة وقرئ جمالات بضم  
الجيم وهي قلوب السفن وهي حبالها العظام ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ هذا في مواطن وقد  
يتكلمون في مواطن أخر لقوله: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ [النحل: ١١١]  
﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ﴾ تعجيز لهم وتعريض بكيدهم في الدنيا وتقريع عليه ﴿كُلُوا﴾

كَيْدٌ فَكِدُونِ ﴿٣٨﴾ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٩﴾ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي ظُلُمٍ وَعِيبٍ ﴿٤٠﴾ وَفَوَكَهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٤١﴾ كُلُّوْا وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٢﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٤٣﴾ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٤﴾ كُلُّوْا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرَمُونَ ﴿٤٥﴾ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَرْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ﴿٤٧﴾ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٨﴾ فَإِنَّا يَوْمَئِذٍ بَعْدُ يَوْمِنَا نُؤَمِّنُونَ ﴿٤٩﴾

وَأَشْرَبُوا ﴿٣٨﴾ يقال لهم ذلك في الجنة بلسان الحال أو بلسان المقال ﴿هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ نصب هنيئًا على الحال أو على الدعاء ﴿كُلُّوْا وَتَمَتَّعُوا﴾ خطاب للكفار على وجه التهديد تقديره قل لهم كلوا وتمتعوا قليلاً في الدنيا ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَرْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ هذا إخبار عن حال الكفار في الدنيا وذكر الركوع عبارة عن الصلاة وقيل معنى اركعوا اخشعوا وتواضعوا وقيل هو إخبار عن حال المنافقين يوم القيامة لأنهم إذا قيل لهم اركعوا لا يقدرُونَ على الركوع كقوله: ﴿وَيَذْعُونَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [القلم: ٤٢] والأول أشهر وأظهر ﴿فَإِنَّا يَوْمَئِذٍ بَعْدُ يَوْمِنَا نُؤَمِّنُونَ﴾ الضمير للقرآن.

# سورة النبأ

مكية وآياتها ٤٠ نزلت بعد المعارج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴿١﴾ عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ الَّذِي هُوَ فِيهِ يُخْتَلَفُونَ ﴿٣﴾ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ﴿٦﴾ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ﴿٧﴾ وَخَلَقْنَاهُ أَزْوَاجًا ﴿٨﴾ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ﴿٩﴾ وَجَعَلْنَا أَيْلًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ أصل عم عن ما ثم أدغمت النون في الميم وحذفت ألف ما لأنها استفهامية تقديرها عن أي شيء يتساءلون وليس المراد بها هنا مجرد الاستفهام وإنما المراد تفخيم الأمر والضمير في يتساءلون لكفار قريش أو لجميع الناس ومعناه يسأل بعضهم بعضًا ﴿عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ﴾ هو ما جاءت به الشريعة من التوحيد والبعث والجزاء وغير ذلك ويتعلق عن النبأ بفعل محذوف يفسره الظاهر تقديره يتساءلون عن النبأ ووقعت هذه الجملة جوابًا عن الاستفهام وبيانًا للمسؤول عنه كأنه لما قال عم يتساءلون أجاب فقال يتساءلون عن النبأ العظيم وقيل يتعلق عن النبأ بيتساءلون الظاهر والمعنى على هذا لأي شيء يتساءلون عن النبأ العظيم والأول أفصح وأبرع وينبغي على ذلك أن يوقف على قوله عم يتساءلون ﴿الَّذِي هُوَ فِيهِ يُخْتَلَفُونَ﴾ إن كان الضمير في يتساءلون لكفار قريش فاختلافهم أن منهم من يقطع بالكذب ومنهم من يشك أو يكون اختلافهم قول بعضهم سحر وقول بعضهم شعر وكهانة

لِبَاسًا ﴿١١﴾ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ﴿١٢﴾ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ﴿١٣﴾ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ﴿١٤﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ﴿١٥﴾ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ﴿١٦﴾ وَجَعَلْنَا أَلْفَافًا ﴿١٧﴾ وَتَوَارَتْ مِنْهُ الْجِبَالُ الْكَافَّةُ ﴿١٨﴾ لِيُخْرِجَ مِنْهَا نَبَاتًا ﴿١٩﴾ وَفَتَحْنَا السَّمَاءَ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴿٢٠﴾ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴿٢١﴾ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴿٢٢﴾ لِلطَّاعِينَ نَجَاتًا ﴿٢٣﴾ لِلَّذِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴿٢٤﴾ لَا يَذُقُونَ فِيهَا بَرْدًا

وغير ذلك وإن كان الضمير لجميع الناس فاختلفا فهم أن منهم المؤمن والكافر ﴿كَلَّا سَيُغْلَمُونَ﴾ ردع وتهديد ثم كثره للتأكيد ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا﴾ أي فراشاً، وإنما ذكر الله تعالى هنا هذه المخلوقات على جهة التوقيف ليقيم الحجة على الكفار فيما أنكروه من البعث كأنه يقول إن الإله الذي قدر على خلق هذه المخلوقات العظام قادر على إحياء الناس بعد موتهم، ويحتمل أنه ذكرها حجة على التوحيد لأن الذي خلق هذه المخلوقات هو الإله وحده لا شريك له ﴿وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا﴾ شبهها بالأوتاد لأنها تمسك الأرض أن تميد ﴿وَأَخْلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا﴾ أي من زوجين ذكرًا وأنثى، وقيل معناه أنوعاً أي ألوانكم وأصواتكم والجنسكم ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾ أي راحة لكم، وقيل معناه قطعاً للأعمال والنصرات والسبت القطع وقيل معناه موتاً لأن النوم هو الموت الأصغر ومنه قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢] ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ شبهه بالثياب التي تلبس لأنه ستر من الجوان ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ أي تطلب فيه المعيشة، فهو على حذف مضاف تقديره ذا معاش، وقال الزمخشري معناه يُعَاش فيه فجعله بمعنى الحياة في مقابلة السبات الذي بمعنى الموت ﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا﴾ يعني السموات ﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا﴾ يعني الشمس والوَهَّاج الوَقَاد الشديد الإضاءة، وقيل السراج الذي يضطرط من شدة لهبه ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾ يعني المطر والمُعْصِرَات هي السحاب وهو مأخوذ من العصر لأن السحاب ينصرف فيزل منه الماء، أو من العصرة بمعنى الإغاثة ومنه وفيه ينصرفون، وقيل هي السموات وقيل الرياح والتجاذج السريع الاندفاع ﴿لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا﴾ الحب هو القمح والشعير وسائر الحبوب والنبات هو العشب ﴿وَجَعَلْنَا أَلْفَافًا﴾ أي ملتفة وهو جمع لف بضم اللام، وقيل بالكسر وقيل لا واحد له ﴿كَانَ مِيقَاتًا﴾ أي في وقت معلوم ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ يعني نفخة القيام من القبور ﴿فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾ أي جماعات ﴿فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ أي انفتحت فتكون فيها شقائق كالأبواب ﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ﴾ أي حُمِلَتْ ﴿فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ عبارة عن تلاشيها وفنائها والسراب في اللغة ما يظهر على البعد أنه ماء، وليس ذلك المراد هنا وإنما هو تشبيه في أنه لا شيء ﴿مِرْصَادًا﴾ أي موضع التمرصد

وَلَا شَرَابًا ﴿٢١﴾ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ﴿٢٢﴾ جَزَاءً وَفَاقًا ﴿٢٣﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴿٢٤﴾ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ﴿٢٥﴾ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ﴿٢٦﴾ فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴿٢٧﴾ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٢٨﴾ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٢٩﴾ وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ﴿٣٠﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٣١﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ﴿٣٢﴾ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا ﴿٣٣﴾ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يَقُومُ

والرصد هو الارتقاب والانتظار، أي تنتظر الكفار ليدخلوها وقيل معناه طريقًا للمؤمنين يمرّون عليه إلى الجنة لأن الصراط منصوب على جهنم ﴿مَأْبَأًا﴾ أي مرجعًا ﴿لِلْإِيْتِنِ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ جمع حقبة أو حقب وهي المدة الطويلة من الدهر غير محدودة، وقيل إنها محدودة ثم اختلف في مقدارها، فروي عن النبي ﷺ أنها ثمانون ألف سنة، وقال ابن عباس ثلاثون سنة وقيل ثلثمائة سنة، وعلى القول بالتحديد فالمعنى أنهم يبقون فيها أحقابًا كلما انقضى حقب جاء آخر إلى غير نهاية وقيل إنه كان يقتضي أن مدة العذاب تنقضي، ثم نسخ بقوله: ﴿فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ وهذا خطاب لأن الأخبار لا تنسخ، وقيل هي في عصاة المؤمنين الذي يخرجون من النار، وهذا خطأ لأنها في الكفار لقوله: ﴿وَكُذِّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ وقيل معناها أنهم يبقون أحيانًا لا يذوقون فيها بردًا ولا شرابًا ثم يبدل لهم نوع آخر من العذاب ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ أي لا يذوقون برودة تخفف عنهم حرّ النار وقيل لا يذوقون ماء باردًا وقيل البرد هنا النوم والأول أظهر ﴿إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا﴾ استثناء من الشراب وهو متصل والحميم الماء الحارّ والغساق صديد أهل النار وقد ذكر في سورة داود ﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾ أي موافقًا أعمالهم لأن أعمالهم كفر وجزاؤهم النار، ووفقًا مصدر وصف به أو هو على حذف مضاف تقديره ذو وفاق ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا﴾ هذا مثل لا يرجون لقاءنا وقد ذكر ﴿كِذَابًا﴾ بالتشديد مصدر بمعنى تكذيب وبالتخفيف بمعنى الكذب أو المكاذبة وهي تكذيب بعضهم لبعض ﴿فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ قال رسول الله ﷺ: «ما نزل في أهل النار أشدّ من هذه الآية» ﴿مَفَازًا﴾ أي موضع فوز يعني الجنة ﴿حَدَائِقَ﴾ أي بساتين ﴿وَكوَاعِبَ﴾ جمع كاعب وهي الجارية التي خرج ثديها ﴿أَتْرَابًا﴾ أي على سنّ واحد ﴿وَكَأْسًا دِهَاقًا﴾ أي ملأى وقيل صافية والأول أشهر ﴿عَطَاءً حِسَابًا﴾ أي كافيًا من أحسب الشيء إذا كفاه، وقيل معناه على حسب أعمالهم ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ﴾ بالرفع مبتدأ أو خبر ابتداء مضمر وبالحذف صفة لربك، والرحمن بالحذف صفة وبالرفع خبر المبتدأ أو خبر ابتداء مضمر ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا﴾ قال ابن عطية الضمير للكفار أي لا يملكون أن يخاطبوه بمقدرة ولا غيرها وقيل المعنى لا يقدرّون أن يخاطبهم كقوله ولا يكلمهم الله وقال



الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿٢٨﴾ ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَثَابًا ﴿٢٩﴾ إِنَّا أَنْذَرْتَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴿٣٠﴾

الزمخشري الضمير لجميع الخلق أي ليس بأيديهم شيء من خطاب الله ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ﴾ قيل هو جبريل وقيل ملك عظيم يكون هو وحده صفاً والملائكة صفاً، وقيل يعني أرواح بني آدم فهو اسم جنس ويوم يتعلق بلا يملكون أو لا يتكلمون ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ الضمير للملائكة والروح أي تمنعهم الهيبة من الكلام إلا من بعد أن يأذن الله لهم وقول الصواب يكون في ذلك الموطن على هذا وقيل الضمير للناس خاصة والصواب المشار إليه قول لا إله إلا الله أي من قالها في الدنيا ﴿ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ﴾ أي الحق وجوده ووقوعه ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ تخصيص وترغيب ﴿عَذَابًا قَرِيبًا﴾ يعني عذاب الآخرة ووصفه بالقرب لأن كل آت قريب أو لأن الدنيا على آخرها ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ المرء هنا عموم في المؤمن والكافر، وقيل هو المؤمن وقيل هو الكافر والعموم أحسن لأن كل أحد يرى ما عمل لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [الزلزلة: ٧] الآية ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ تمتي أن يكون يوم القيامة تراباً فلا يُحَاسَب ولا يُجَازَى، وقيل تمتي أن يكون في الدنيا تراباً أي لم يُخْلَقْ، ورؤي أن البهائم تُحْشَر ليقْتَصَ لبعضهم من بعض ثم تُرَدُّ تراباً فيتمنى الكافر أن يكون تراباً مثلها، وهذا يقوي الأول، وقيل الكافر هنا إبليس يتمنى أن يكون خُلِقَ من تراب مثل آدم وذريته لما رأى ثوابهم وقد كان احتقر التراب في قوله: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف: ١٢].

# سورة النازعات

مكية وآياتها ٤٦ نزلت بعد النبأ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ۝ (١) وَالنَّشِيطَاتِ نَشْطًا ۝ (٢) وَالسَّيْحَاتِ سَبْحًا ۝ (٣) فَالسَّيِّدَاتِ سَبًا ۝ (٤) فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا ۝ (٥) يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۝ (٦) تَتَّبِعُنَا الرَّادِفَةُ ۝ (٧) قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ۝ (٨) أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ ۝ (٩)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اختلف في معنى النازعات والناشطات والسابقات والسابحات والمدبرات، فقيل إنها الملائكة وقيل النجوم، فعلى القول بأنها الملائكة سمّاهم نازعات لأنهم ينزعون نفوس بني آدم من أجسادها وناشطات لأنهم ينشطونها أي يخرجونها فهو من قولك نشطت الدلو من البئر إذا أخرجتها وسابحات لأنهم يسبحون في سيرهم أي يسرعون فيسبقون فيدبرون أمور العباد والرياح والمطر وغير ذلك حسبما يأمرهم الله وعلى القول بأنها النجوم سمّاهم نازعات لأنها تنزع من المشرق إلى المغرب وناشطات لأنها تنشط من برج إلى برج وسابحات لأنها تسبح في الفلك ومنه كل في فلك يسبحون فتسبق في جريها فتدبر أمرًا من علم الحساب، وقال ابن عطية لا أعلم خلافاً أن المدبرات أمرا الملائكة وحكى الزمخشري فيها ما ذكرنا وقد قيل في النازعات والناشطات أنها النفوس تنزع من معنى النزاع بالموت فتنشط من الأجساد، وقيل في السابحات والسابقات أنها الخيل وأنها السفن ﴿عَرْقًا﴾ إن قلنا النازعات

يَقُولُونَ أَإِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ﴿١٧﴾ أَمْ إِذَا كُنَّا عِظَامًا نُخْرَجُ ﴿١٨﴾ قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ﴿١٩﴾ فَلَمَّا

الملائكة ففي معنى غرقاً وجهان: أحدهما أنها من الغرق أي تغرق الكفار في جهنم والآخر أنه من الإغراق في الأمر بمعنى المبالغة فيه أي تبالغ في نزعها فتقطع الفلك كله، وإن قلنا إنها النفوس فهو أيضاً من الإغراق أي تغرق في الخروج من الجسد والإعراب غرقاً مصدر في موضع الحال، ونشطاً وسبحاً وسبقاً مصادراً، وأمراً مفعول به، وجواب القسم محذوف وهو بعث الموتى بدلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة، وقيل الجواب يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة على تقدير حذف لام التأكيد، وقيل هو ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ وهذا بعيد لبعده عن القسم ولأنه إشارة إلى قصة فرعون لا لمعنى القسم ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ قيل الراجفة النفخة الأولى في الصور والرادفة النفخة الثانية لأنها تتبعها ولذلك سماها رادفة من قولك ردفت الشيء إذا تبعته، وفي الحديث أن بينهما أربعين عاماً، وقيل الراجفة الموت والرادفة القيامة، وقيل الراجفة الأرض، من قوله: ﴿تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ [المزمل: ١٤] والرادفة السماء لأنها تنشق يومئذ والعامل في يوم ترجف محذوف وهو الجواب المقدر تقديره لتبعث يوم ترجف الراجفة وإن جعلنا يوم ترجف الجواب فالعامل في يوم معنى قوله: ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ وقوله: ﴿تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ في موضع الحال ويحتمل أن يكون العامل فيه بتبعها ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ أي شديدة الاضطراب والوجيف والوجيب بمعنى واحد وارتفع قلوب بالابتداء وواجفة خبره، وقال الزمخشري: واجفة صفة والخبر أبصارها خاشعة ﴿أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ﴾ كناية عن الذل والخوف وإضافة الأبصار إلى القلوب على تجوز والتقدير قلوب أصحابها ﴿يَقُولُونَ أَإِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ أَمْ إِذَا كُنَّا عِظَامًا نُخْرَجُ﴾ هذا حكاية قول الكفار في الدنيا، ومعناه على الجملة إنكار البعث فالهمزة في قوله: ﴿أَنَّا لَمَرْدُودُونَ﴾ للإنكار ولذلك اتفق العلماء على قراءته بالهمزتين إلا أن منهم من سهل الثانية ومنهم من خففها واختلفوا في إذا كنا عظاماً نخرة فمنهم من قرأه بهمزة واحدة لأنه ليس بموضع استفهام ولا إنكار ومنهم من قرأه بهمزتين تأكيداً للإنكار المتقدم ثم اختلفوا في معنى الحافرة على ثلاثة أقوال: أحدها أنها الحالة الأولى يقال رجع فلان في حافرتة إذا رجع إلى حالته الأولى فالمعنى أننا لمرودون إلى الحياة بعد الموت والآخر أن الحافرة الأرض بمعنى محفورة فالمعنى أننا لمرودون إلى وجه الأرض بعد الدفن في القبور والثالث أن الحافرة النار والعظام النخرة البالية المتعفنة وقرئ ناخرة بالفتح ويجذف الألف وهما بمعنى واحد إلا أن حذف الألف أبلغ لأن فعل أبلغ من فاعل وقيل معناه العظام المجوفة التي تمر بها الريح فيسمع لها نخير والعامل في إذا

هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ﴿١٣﴾ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿١٤﴾ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ مُوسَى ﴿١٥﴾ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٦﴾ أَذْهَبَ إِلَيَّ فِرْعَوْنُ إِنَّهُ ظَنَّ ﴿١٧﴾ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَرْكَبُنِي ﴿١٨﴾ وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى ﴿١٩﴾ فَأَرْبُهُ الْآيَةُ الْكُبْرَى ﴿٢٠﴾ فَكَذَّبَ وَعَصَى ﴿٢١﴾ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى ﴿٢٢﴾ فَحَشَرَ فَنَادَى ﴿٢٣﴾ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴿٢٤﴾ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى ﴿٢٦﴾ ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ

كنا محذوف تقديره إذا كنا عظاماً نبعث ويحتمل أن يكون العامل فيه مردودون في الحافرة ولكن إنما يجوز ذلك على قراءة إذا كنا بهمزة واحدة على الخبر ولا يجوز على قراءته بهمزتين لأن همزة الاستفهام لا يعمل ما قبلها فيما بعدها ﴿قَالُوا يَلَكُ إِذَا كُرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾ الكرّة الرجعة والخاسرة منسوبة إلى الخسران كقوله عيشة راضية أي ذات رضى أو معناه خاسر أصحابها ومعنى هذا الكلام أنهم قالوا إن كان البعث حقاً فكررتنا خاسرة لأننا ندخل النار ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ يعني النفخة في الصور للقيام من القبور وهذا من كلام الله تعالى رداً على الذين أنكروا البعث كأنه يقول لا تظنوا أنه صعب على الله هو عليه يسير فإنما ينفخ نفخة واحدة في الصور فيقوم الناس من قبورهم ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ إذا هنا فجائية والساهرة وجه الأرض والباء ظرفية والمعنى إذا نفخ في الصور حصلوا بالأرض أسرع شيء ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ﴾ توقيف وتنبيه وليس المراد به مجرد الاستفهام ﴿طُوًى﴾ ذكر في طه ﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ تفسير للنداء ﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَرْكَبُنِي﴾ أن تتطهر من الكفر والذنوب والعيوب والردائل وقال بعضهم تركى تسلم وقيل تقول لا إله إلا الله والأول أعم ﴿الآيَةُ الْكُبْرَى﴾ قلب العصا حية وإخراج اليد بيضاء وجعلهما واحدة لأن الثانية تتبع الأولى ويحتمل أن يريد الأولى وحدها ﴿ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى﴾ الإدبار كناية عن الإعراض عن الإيمان ويسعى عبارة عن جده في الكفر وفي إبطال أمر موسى عليه السلام وقيل هو حقيقة أي قام من مجلسه يفر من مجالسة موسى أو يهرب من العصا لما صارت ثعباناً ﴿فَحَشَرَ﴾ أي جمع جنوده وأهل مملكته ﴿فَنَادَى﴾ أي نادى قومه وقال لهم ما قال ويحتمل أنه ناداهم بنفسه أو أمر من يناديهم والأول أظهر وروى أنه قام فيهم خطيباً فقال ما قال ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ النكال مصدر بمعنى التنكيل والعامل فيه أخذه الله لأنه بمعناه وقيل العامل محذوف والآخرة هي دار الآخرة والأولى الدنيا فالمعنى نكال الآخرة بالنار ونكال الأولى بالفرق وقيل الآخرة قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ والأولى قوله ما علمت لكم من إله غيري وقيل بالعكس فالمعنى أخذه الله وعاقبه على كلمة الآخرة وكلمة الأولى ﴿أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ﴾ هذا توقيف قصد به الاستدلال على البعث فإن الذي خلق السماء قادر على خلق

سَمَكُهَا فَسَوَّلَهَا ﴿٢٨﴾ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ﴿٢٩﴾ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴿٣٠﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴿٣١﴾ وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا ﴿٣٢﴾ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ﴿٣٣﴾ فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى ﴿٣٥﴾ وَبُرْزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى ﴿٣٦﴾ فَأَمَّا مَنْ طَغَى ﴿٣٧﴾ وَءَاثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٣٨﴾ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٣٩﴾ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٤٠﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٤١﴾ يَسْتَوُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴿٤٢﴾ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا ﴿٤٣﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْهَنًا ﴿٤٤﴾ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا ﴿٤٥﴾

الأجساد بعد فنائها ﴿رَفَعَ سَمَكُهَا﴾ السمك غلظ السماء وهو الارتفاع الذي بين سطح السماء الأسفل الذي يلينا وسطحها الأعلى الذي يلي ما فوقها ومعنى رفعه أنه جعله مسيرة خمسمائة عام وقيل السمك السقف ﴿فَسَوَّاهَا﴾ أي اتقن خلقتها وقيل جعلها مستوية ليس فيها مرتفع ولا منخفض ﴿وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا﴾ أي جعله مظلمًا يقال غطش الليل إذا أظلم وأغطشه الله ﴿وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا﴾ أي أظهر ضوء الشمس في وقت الضحى وأضاف الضحى والليل إلى السماء من حيث أنهما ظاهران منها وفيها ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ أي بسطها واستدل بها من قال إن الأرض بسيطة غير كروية وقد ذكرنا في فصلت الجمع بين هذا وبين قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ٢٩، وفصلت: ١١] ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا﴾ نسب الماء والمرعى إلى الأرض لأنهما يخرجان منها فإن قيل لما قال أخرج بغير حرف العطف؟ فالجواب أن هذه الجملة في موضع الحال وتفسير لما قبلها قاله الزمخشري ﴿وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا﴾ أي أثبتها ونصب الجبال بفعل مضممر يدل عليه الظاهر وكذلك الأرض ﴿مَتَاعًا لَّكُمْ﴾ تقديره فعل ذلك كله تمتيعًا لكم منه ﴿وَلِأَنْعَامِكُمْ﴾ لأن بني آدم والأنعام ينتفعون بما ذكر ﴿الطَّامَةُ﴾ هي القيامة وقيل النفخة الثانية واشتقاقها من قولك لهم الأمر إذا علا وغلب ﴿وَبُرْزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى﴾ أي أظهرت لكل من يرى فهي لا تخفى على أحد ﴿مَقَامَ رَبِّهِ﴾ ذكر في سورة الرحمن ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ أي ردها عن شهواتها وأغراضها الفاسدة قال بعض الحكماء إذا أردت الصواب فانظر هواك وخالفه وقال سهل التستري لا يسلم من الهوى إلا الأنبياء وبعض الصديقين ﴿أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ ذكر في الأعراف ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ أي من ذكر زمانها فالمعنى لست في شيء من ذكر ذلك قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ يسأل عن الساعة كثيرًا فلما نزلت هذه الآية انتهى ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْهَنًا﴾ أي منهى علمها لا يعلم متى تكون إلا هو وحده ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا﴾ أي إنما بعثت لتنذر بها وليس عليك الإخبار بوقتها وخص الإنذار بمن يخشاهما

كَانَتْهُمْ يَوْمَ بَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴿٤٦﴾

لأنه هو الذي ينفعه الإنذار ﴿لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ أخبر أنهم إذا رأوا الساعة ظنوا أنهم لم يلبسوا في الدنيا أو في القبور إلا عشيّة يوم أو ضحى يوم وأضاف الضحى كذلك إلى العشيّة لما بينهما من الملاسة إذ هما في يوم واحد.

## سورة عبس

مكية وآياتها ٤٢ نزلت بعد النجم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ (١) أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ۚ (٢) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهٗ يَزِيدُ (٣) أَوْ يَذْكُرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى ۚ (٤) أَمَّا مِنْ  
أَسْتَعْنَى ۖ (٥) فَأَنْتَ لَمْ تَصَدَّى (٦) وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّى (٧) وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى (٨) وَهُوَ يَخْشَى (٩) فَأَنْتَ عَنْهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبب نزول هذه السورة أن رسول الله ﷺ كان حريصاً على إسلام قريش وكان يدعو أشرافهم إلى الله تعالى ليسلموا فيسلم بإسلامهم غيرهم فبينما هو مع رجل من عظمائهم قيل هو الوليد بن المغيرة وقيل عتبة بن ربيعة وقيل أمية بن خلف، وقال ابن عباس كانوا جماعة إذ أقبل عبد الله ابن أم مكتوم الأعمى فقال يا رسول الله علّمني مما علّمك الله، وكرّر ذلك وهو لا يعلم عنه بتشاغله بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قطع الأعمى كلامه فعبس وأعرض عنه وذهب الرجل الذي كان مع رسول الله ﷺ فنزلت الآية فكان رسول الله ﷺ إذا رأى عبد الله ابن أم مكتوم بعد ذلك يقول: «مرحباً بمن عاتبني فيه ربي وببسط له رداءه وقد استخلفه على المدينة مرتين» ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ أي عبس في وجه الأعمى وأعرض عنه قال ابن عطية في مخاطبته بلفظ الغائب مبالغة في العتب لأن في ذلك بعض الإعراض وقال الزمخشري في الإخبار بالغيبة زيادة في الإنكار،

لَّهُۥٓ ۖ كَلَّا ۚ إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ۖ فَمِنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۖ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ۖ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ۖ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ۖ ۝١٥  
كِرَامٍ بَرَرَةٍ ۖ قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرٌ ۖ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقْتُمْ ۖ ۝١٨ مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقْتُمْ فَقَدْ رَمُّوهُ ۖ ثُمَّ السَّبِيلَ

وقال غيرهما هو إكرام للنبي ﷺ وتنزيه له عن المخاطبة بالعتاب وهذا أحسن ﴿أَنْ جَاءَهُ  
الْأَعْمَى﴾ في موضع مفعول من أجله وهو منصوب بتولى أو عبس وذكر ابن أم مكتوم بلفظ  
الأعمى ليدل أن عماه هو الذي أوجب احتقاره وفي هذا دليل على أن ذكر هذه العاهات  
جائز إذا كانت لمنفعة أو يشهد صاحبها ومنه قول المحدثين سليمان الأعمش وعبد الرحمن  
الأعرج وغير ذلك ﴿وَمَا يَذُرْكُ﴾ أي أي شيء يُطْلِعُكَ على حال هذا الأعمى ﴿لَعَلَّهُ  
يَزْكُى﴾ أو يتطهر وينتفع في دينه بما يسمع منك، ﴿أَمَّا مَنْ أَسْتَعْتَى فَأَتَتْ لَهُ تَصَدَّى﴾ أي  
تعرض للغني رجاء أن يسلم ﴿وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزْكُى﴾ أي لا حرج عليك أن لا يتزكى هذا  
الغني ﴿وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى﴾ إشارة إلى عبد الله ابن أم مكتوم، ومعنى يسعى يسرع في  
مشيه من حرصه في طلب الخير ﴿وَهُوَ يَخْشَى﴾ أي يخشى الله أو يخاف الكفار وإذيتهم له  
على أتباعك وقيل جاء وليس معه من يقوده، فكان يخشى أن يقع وهذا ضعيف ﴿فَأَتَتْ عَنْهُ  
تَلَٰهَى﴾ أي تشتغل عنه بغيره من قولك لهيت عن الشيء إذا تركته، وزُورِي أن رسول الله ﷺ  
تأذّب بما أدّبه الله في هذه السورة فلم يُعْرِضْ بعدها عن فقير ولا تعرض لغني، وكذلك  
اتّبعه فضلاء العلماء، فكان الفقراء في مجلس سفيان الثوري كالأمراء وكان الأغنياء يتمنون  
أن يكونوا فقراء ﴿كَلَّا﴾ ردع عن معاودة ما وقع العتاب فيه ﴿إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ﴾ فيه وجهان،  
أحدهما: أن هذا الكلام المتقدم تذكرة أو موعظة للنبي ﷺ والآخر أن القرآن تذكرة لجميع  
الناس فلا ينبغي أن يؤثر فيه أحد على أحد، وهذا أرجح لأنه يناسبه: فمن شاء ذكره، وما  
بعده، وأنت الضمير في قوله إنها تذكرة على معنى القصة أو الموعظة أو السورة أو القراءة  
وذكرها في قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ على معنى الوعظ أو الذكرى والقرآن ﴿فِي صُحُفٍ﴾  
صفة لتذكرة أي ثابتة في صحف وهي الصحف المنسوخة من اللوح المحفوظ وقيل هي  
مصحف المسلمين ﴿مَرْفُوعَةٍ﴾ إن كانت الصحف المصاحف فمعناه مرفوعة المقدار وإن  
كانت صحف الملائكة فمعناه كذلك أو مرفوعة في السماء ومطهرة أي منزّهة عن أيدي  
الشياطين ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾ هي الملائكة، والسفرة جمع سافر وهو الكاتب؛ لأنهم يكتبون  
القرآن وقيل لأنهم سفراء بين الله وبين عبّيده، وقيل يعني القراء من الناس والأول أرجح  
وقد قال رسول الله ﷺ: «الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة» أي أنه يعمل مثل عملهم  
في كتابة القرآن وتلاوته أو له من الأجر على القرآن مثل أجورهم ﴿قُلِ الْإِنْسَانُ﴾ دعاء عليه



يَسْرُهُ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ أَمَانَةً فَأَقْبَرُهُ ﴿٢١﴾ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرُهُ ﴿٢٢﴾ كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرُهُ ﴿٢٣﴾ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴿٢٤﴾  
 أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴿٢٥﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴿٢٦﴾ فَأَبْثْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٢٧﴾ وَعَبَا وَقَضْبًا ﴿٢٨﴾ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ﴿٢٩﴾  
 وَحَدَائِقَ غُلْبًا ﴿٣٠﴾ وَفُكْهَةً وَأَبَا ﴿٣١﴾ مَنَعْنَا لَكُمُ الْكُرْ وَلَآتَعْمَلُكُمْ ﴿٣٢﴾ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّلَاحَةُ ﴿٣٣﴾ يَوْمَ يَبْعَثُ الْمُتْرَمِلِينَ

على ما جرت به عادة العرب من الدعاء بهذا اللفظ، ومعناه تقييح حاله وأنه ممن يستحق أن يقال له ذلك، وقيل معناه لعن وهذا بعيد ﴿مَا أَكْفَرُهُ﴾ تعجيب من شدة كفره مع أنه كان يجب عليه خلاف ذلك ﴿مِنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ توقيف وتقرير ثم أجاب عنه بقوله: ﴿مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ﴾ يعني المنى ومقصد الكلام تحقير الإنسان ومعناه أنه يجب عليه أن يعظم الرب الذي خلقه ﴿فَقَدَرُهُ﴾ أي هَيَأَ لما يصلح له ومنه خلق كل شيء فقدره تقديرًا، وقيل معناه جعله على مقدار معلوم في إعطائه وأجله ورزقه وغير ذلك ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ﴾ نصب السبيل بفعل مضممر فسرّه يسره، وفي معناه ثلاثة أقوال أحدها: يسر سبيل خروجه من بطن أمه والآخر أنه سبيل الخير والشر لقوله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَا السَّبِيلَ إِنَّمَا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٣]، الثالث سبيل النظر السديد المؤدي إلى الإيمان، والأول أرجح لعطفه على قوله من نطفة خلقه فقدره وهو قول ابن عباس ﴿ثُمَّ أَمَانَةً فَأَقْبَرُهُ﴾ أي جعله ذا قبر يقال قبرت الميت إذا دفنته وأقبرته إذا أمرت أن يدفن ﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرُهُ﴾ أي بعثه من قبره يقال نشر الميت إذا قام وأنشره الله والإشارة بإذا شاء ليوم القيامة، أي الوقت الذي يقدر أن ينشره فيه ﴿كَلَّا﴾ ردع للإنسان عما هو فيه ﴿لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرُهُ﴾ أي لم يقض الإنسان على تطاول عمره ما أمره الله، قال بعضهم لا يقضي أحد أبدًا جميع ما افترض الله عليه إذ لا بد للعبد من تفريط ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ أمر بالاعتبار في الطعام كيف خلقه الله بقدرته ويسره برحمته فيجب على العبد طاعته وشكره ويقبح معصيته والكفر به، وقيل فلينظر إلى طعامه إذا صار رجعيًا فينظر حقارة الدنيا وخساسة نفسه، والأول أشهر وأظهر في معنى الآية على أن القول الثاني صحيح وانظر كيف فسره بقوله: ﴿أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا﴾ وما بعده ليعدّد النعم ويظهر القدرة وقرىء إنا صببنا الماء بفتح الهمزة على البدل من الطعام ﴿ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ﴾ يعني يخرج النبات منها ﴿حَبًّا﴾ يعني القمح والشعير وسائر الحبوب ﴿وَقَضْبًا﴾ قيل هي الفصص، وقيل هي علف البهائم واختار ابن عطية أنها البقول وشبهها مما يؤكل رطبًا ﴿غُلْبًا﴾ أي غليظة ناعمة ﴿وَأَبَا﴾ الأب المرعى عند ابن عباس والجمهور، وقيل التبن وقد توقف في تفسيره أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ﴿الصَّلَاحَةُ﴾ القيامة وهي مشتقة من قولك صخ الأذن إذا أصمها بشدة صياحه فكانه إشارة إلى النفخة في الصور أو

أَخِيهِ ﴿٢٤﴾ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ﴿٢٥﴾ وَصَاحِبِيهِ وَبَنِيهِ ﴿٢٦﴾ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴿٢٧﴾ وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ﴿٢٨﴾ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ﴿٢٩﴾ وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ عَلِيمٌ ﴿٣٠﴾ تَرَهَّقَهَا قَتْرَةٌ ﴿٤١﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ﴿٤٢﴾

إلى شدة الأمر حتى يصحّ مَنْ يسمعه لصعوبته وقيل هي من قولك أصاخ للحديث إذا استمعه والأول هو الموافق للاشتقاق ﴿يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ الآية ذكر فرار الإنسان من أحبابه ورتبهم على ترتيبهم في الحنو والشفقة فبدأ بالأقلّ وختم بالأكثر لأن الإنسان أشدّ شفقة على بنيه من كل مَنْ تقدّم ذكره وإنما يفرّ منهم لاشتغاله بنفسه؛ وقيل إن فراره منهم لثلا يطالبوه بالتبّعات والأول أرجح وأظهر، لقوله: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ أي هو مشغول بشأنه من الحساب والثواب والعقاب، حتى لا يسعه ذكر غيره، وانظر قول الأنبياء عليهم السلام يومئذ نفسي نفسي ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ﴾ أي مضيئة من السرور، وهو من قولك أسفر الصبح إذا أضاء ﴿عَلَيْهَا غَبَرَةٌ﴾ أي غبار والفترة أيضًا الغبار قال ابن عطية: الغبرة من العبوس والكرب كما يقتر وجه المهموم والمريض، والفترة هي غبار الأرض، وقال الزمخشري الغبرة غبار يعلوها والفترة سواد فيعظم قبحها باجتماع الغبار والسواد.

## سورة التكوير

مكية وآياتها ٢٩ نزلت بعد المسد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ① وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ② وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ③ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ④  
وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ⑤ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ⑥ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ⑦ وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُيِّلَتْ ⑧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ذكر الله في هذه السورة أهوال يوم القيامة، وما يعتري الموجودات حينئذ من التغيير ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ قال ابن عباس: ذهب ضوءها وأظلمت وقيل رمي بها وقيل اضمحلت وأصله من تكوير العمامة لأنها إذا لفت زال انبساطها وصغر جرمها ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ أي تساقطت من مواضعها، وقيل تغيرت والأول أرجح لأنه موافق لقوله: ﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ﴾ [الانفطار: ٢] وَرَوَى أَنَّ الشَّمْسَ وَالنُّجُومَ تُطْرَحُ فِي جَهَنَّمَ ليراها مَنْ عبدها، كما قال: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨] ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ أي حملت وبعد ذلك تفتت فتصير هباءً ثم تتلاشى ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾ العشار جمع عشراء وهي الناقة الحامل التي مرَّ لحملها عشرة أشهر وهي أنفس ما عند العرب وأعزها فلا تعطل إلا من شدة الهول، وتعطيلها هو تركها سائبة أي ترك حلبها ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ أي جمعت وفي صفة حشرها ثلاثة أقوال: أحدها أنها تُحْشَرُ أي تُبْعَثُ

بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ﴿٩﴾ وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ﴿١٠﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ﴿١١﴾ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ ﴿١٢﴾ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ﴿١٣﴾ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتَ ﴿١٤﴾ فَلَا أَقْسِمُ بِالْخُنُوسِ ﴿١٥﴾ الْجَوَارِ الْكُنُوسِ ﴿١٦﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ﴿١٧﴾

يوم القيامة ليقْتَصَّ لبعضها من بعض ثم تكون ترابًا والآخر أنها تُحْشَرُ بموتها دفعة واحدة عند هول القيامة قاله ابن عباس وقال إنها لا تُبْعَثُ وأنه لا يحضر القيامة إلاّ الإنس والجن والثالث أنها تجمع في أول أهوال القيامة وتفرّ في الأرض فذلك حشرها ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ فيه ثلاثة أقوال أحدها ملئت وفجر بعضها إلى بعض حتى تعود بحرًا واحدًا والآخر ملئت نيرانًا لتعذيب أهل النار والثالث فرغت من مائها ويبست وأصله من سجرت الثور إذا ملأته فالقول الأول والثاني أليق بالأصل . والأول والثالث موافق لقوله فجرت: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ فيه ثلاثة أقوال أحدها أن التزويج بمعنى التنويع لأن الأزواج هي الأنواع فالمعنى جعل الكافر مع الكافر والمؤمن مع المؤمن والثاني زُوِّجَتْ نفوس المؤمنين بزوجاتهم من الحور العين والثالث زُوِّجَتْ الأرواح والأجساد أي رُدَّتْ إليها عند البعث والأول هو الأرجح ، لأنه رُوِيَ عن النبي ﷺ وعن عمر بن الخطاب وابن عباس ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ الموءودة هي البنت التي كان بعض العرب يدفنها حية من كراهته لها ومن غيرته عليها فتسأل يوم القيامة بأيّ ذنب قُتِلَتْ على وجه التوبيخ لقاتلتها وقرأ ابن عباس ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ بضم القاف وسكون اللام وضم التاء واستدلّ ابن عباس بهذه الآية على أن أولاد المشركين في الجنة لأن الله ينتصر لهم ممّن ظلمهم ﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ﴾ هي صحف الأعمال تُنْشَرُ ليقرأ كلّ أحد كتابه ، وقيل هي الصحف التي تتطاير بالأيمان والشمائل بالجزاء ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ الكشط هو التقشير كما يكشط جلد الشاة حين تُسَلَخُ وكشط السماء هو طيها كطي السجل قاله ابن عطية وقيل معناه كُشِفَتْ وهذا أليق بالكشط ﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ﴾ أي أوقدت وأُحْمِيت ﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ﴾ أي قربت ﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتَ﴾ هذا جواب إذا المكررة في المواضع قبل هذا ومعناه علمت كل نفس ما أحضرت من عمل فلفظ النفس مفرد يُراد به الجنس والعموم وقال ابن عطية إنما أفردنا ليبين حقارتها وذلتها وقال الزمخشري هذا من عكس كلامهم الذي يقصد به الإفراط فيما يعكس عنه كقوله: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الحجر: ٢] ومعناه التكثير وكذلك هنا معناه أعمّ الجموع ﴿مَّا أَحْضَرْتَ﴾ عبارة عن الحسنات والسيئات ﴿فَلَا أَقْسِمُ﴾ ذكرت نظائره ﴿بِالْخُنُوسِ الْجَوَارِ الْكُنُوسِ﴾ يعني الدراري السبعة وهي الشمس والقمر وزُحَلْ وعطارد والمريخ والمشتري والزهرة وذلك أن هذه الكواكب تخنس في جريها

وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿٢١﴾ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ ﴿٢٣﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿٢٤﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿٢٥﴾ فَأَتَيْنَ تَذَهْبُونَ ﴿٢٦﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٧﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٩﴾

أي تتفهم فيكون النجم في البرج ثم يكثر راجعاً وهي جوارى في الفلك وهي تنكس في أبراجها أي تستتر وهو مشتق من قولك كنس الوحش إذا دخل كناسه وهو موضعه وقيل يعني الدراري الخمسة لأنها تستتر بضوء الشمس وقيل يعني النجوم كلها لأنها تخنس في جريها وتنكس بالنهار أي تستتر وتختفي بضوء الشمس وقيل يعني بقر الوحش فالخنس على هذا من خنس الأنف والكنس من سكنها في كناسها ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا عَمَّسَ﴾ يقال عمس الليل إذا كان غير مستحكم الظلام فليل ذلك في أوله وقيل في آخره وهذا أرجح لأن آخر الليل أفضل ولأنه أعقبه بقوله ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ أي استطار واتسع ضوؤه ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ الضمير للقرآن والرسول الكريم جبريل وقيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم قال السهيلي لا يجوز أن يقال إنه محمد عليه السلام لأن الآية نزلت في الرد على الذين قالوا إن محمداً قال القرآن فكيف يخبر الله أنه قوله وإنما أراد جبريل وأضاف القرآن إليه لأنه جاء به وهو في الحقيقة قول الله تعالى وهذا الذي قال السهيلي لا يلزم فإنه قد يضاف إلى محمد ﷺ، لأنه تلقاه عن جبريل عليه السلام وجاء به إلى الناس ومع ذلك فالأظهر أنه جبريل لأنه وصفه بقوله ذي قوة وقد وصف جبريل بهذا لقوله: ﴿شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ﴾ [النجم: ٥] ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ﴾ يتعلق بذِي قوة، وقيل بمكين وهذا أظهر والمكين الذي له مكانة أي جاء وتقريب ﴿مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٌ﴾ هذا الظرف إشارة إلى الظرف المذكور قبله وهو عند ذي العرش أي مطاع في ملائكة ذي العرش ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾ هو محمد ﷺ باتفاق ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾ ضمير الفاعل لمحمد ﷺ وضمير المفعول لجبريل عليه السلام وهذه الرؤية له بغار جراء على كرسي بين السماء والأرض. وقيل الرؤية التي رآه عند سدة المنتهى في الإسراء ووصف هذا الأفق بالمبين لأنه رُوي أنه كان في المشرق من حيث تطلع الشمس وأيضاً فكل أفق فهو مبين ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ الضمير للنبي ﷺ ومن قرأ بالضاد فمعناه بخيل أي لا يبخل بأداء ما ألقى إليه من الغيب، وهو الوحي، ومن قرأ بالطاء فمعناه متهم أي لا يتهم على الوحي بل هو أمين عليه ورجح بعضهم هذه القراءة بأن الكفار لم ينسبوا محمداً ﷺ إلى البخل بالوحي بل اتهموه فنفى عنه

ذلك ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ﴾ الضمير للقرآن ﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾ خطاب لكفار قريش أي ليس لكم زوال عن هذه الحقائق وقد تقدم تفسير بقية السورة في نظائره فيما تقدم.

## سورة الانفطار

مكتبة وآياتها ١٩ نزلت بعد النازعات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ﴿٤﴾ عَلِمْتَ  
نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ﴿٥﴾ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴿٦﴾ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ أي انشقت ﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ﴾ أي سقطت من مواضعها  
﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾ أي فرغت وقيل فجر بعضها إلى بعض فاختلط ﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ﴾  
أي نبشت على الموتى الذين فيها وقال الزمخشري أصله من البعث والبحث فضمت إليها  
الراء والمعنى بحث وأخرج موتها ﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ﴾ هذا هو الجواب  
ومعناه علمت كل نفس جميع أعمالها وقيل ما قدمت في حياتها وما أخرت مما تركته بعد  
موتها من سنة سنتها أو وصية أوصت بها وأفردت النفس والمراد به العموم حسبما ذكرنا في  
التكوير ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ﴾ خطاب لجنس بني آدم ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ هذا توبيخ وعتاب  
معناه أي شيء غرَّكَ بِرَبِّكَ حتى كفرت به أو عصيته أو غفلت عنه فدخل في العتاب الكفار  
وعصاة المؤمنين ومن يغفل عن الله في بعض الأحيان من الصالحين وزوي أن رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قرأ ما غرَّكَ بِرَبِّكَ الكريم فقال: «غرّه جهله» وقال

فَعَدَّلَكَ ﴿٧﴾ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿٨﴾ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ ﴿٩﴾ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَنِينِينَ ﴿١١﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿١٣﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٤﴾ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الَّذِينَ ﴿١٥﴾ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ﴿١٦﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الَّذِينَ ﴿١٧﴾ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الَّذِينَ ﴿١٨﴾ يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا ﴿١٩﴾ وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴿٢٠﴾

عمر: غره جهله وحمقه وقرأ إنه كان ظلوما جهولا، وقيل غره الشيطان المسلط عليه وقيل غره ستر الله عليه وقيل غره طمعه في عفو الله عنه ولا تعارض بين هذه الأقوال لأن كل واحد منها مما يغز الإنسان إلا أن بعضها يغز قوماً وبعضها يغز قوماً آخرين فإن قيل ما مناسبة وصفه بالكريم هنا للتوبيخ على الغرور؟ فالجواب أن الكريم ينبغي أن يُعبد ويُطاع شكراً لإحسانه ومقابلة لكرمه ومن لم يفعل ذلك فقد كفر النعمة وأضاع الشكر الواجب ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ بالتشديد والتخفيف أي عدل أعضائك وجعلها متوازية فلم يجعل إحدى اليدين أطول من الأخرى ولا إحدى العينين أكبر من الأخرى ولا إحداهما كحلى والأخرى زرقاء ولا بعض الأعضاء أبيض وبعضها أسود وشبه ذلك من الموازنة ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ المجرور يتعلق بركبك وما زائدة والمعنى ركبك في أي صورة شاء من الحسن والقبح والطول والقصر والذكورة والأنوثة وغير ذلك من اختلاف الصور، ويحتمل أن يتعلق المجرور بمحذوف تقديره ركبك حاصلاً في أي صورة وقيل يتعلق بعدلك على أن يكون بمعنى صرفك إلى أي صورة شاء وهذا بعيد، ولا يمكن إلا مع قراءة عدلك بالتخفيف ﴿كَلَّا﴾ ردع عن الغرور المذكور قبل، والتكذيب المذكور بعد ﴿بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾ هذا خطاب للكفار والذين هنا يحتمل أن يكون بمعنى الشريعة أو الحساب أو الجزاء ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ يعني الملائكة الذين يكتبون أعمال بني آدم ﴿يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ يعلمون الأعمال لمشاهدتهم لها، وأما ما لا يُرى ولا يُسمع من الخواطر والنيات والذكر بالقلب فقيل: إن الله ينفرد بعلم ذلك وقيل إن الملك يجد لها ريحاً يدركها به ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ في هذه الآية وفيما بعدها من أدوات البيان المطابقة والترصيع ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ فيه قولان أحدهما أن معناه لا يخرجون منها إذا دخلوها والآخر لا يغيبون عنها في البرزخ قبل دخولها لأنهم يعرضون عليها غدواً وعشيّاً ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الَّذِينَ﴾ تعظيم له وتهويل وكرره للتأكيد والمعنى أنه من شدته بحيث لا يدري أحد مقدار هول عظمته ﴿يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾ أي لا يقدر أحد على منفعة أحد وقرئ يوم بالرفع على البدل من يوم الدين أو على إضمار مبتدأ وبالنصب على الظرفية بإضمار فعل تقديره





## سورة المطففين

مكية وآياتها ٣٦ نزلت  
بعد العنكبوت وهي آخر سورة نزلت بمكة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿٣﴾ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿٤﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ التطفيف في اللغة هو البخس والنقص وفسره بذلك الزمخشري واختاره ابن عطية وقيل هو تجاوز الحد في زيادة أو نقصان واختاره ابن الفرس وهو الأظهر لأن المراد به هنا بخس حقوق الإنسان في المكيال والميزان بأن يزيد الإنسان على حقه أو ينقص من حق غيره وسبب نزول السورة أنه كان بالمدينة رجل يقال له أبو جهينة له مكيالان يأخذ بالأوفى ويعطي بالأنقص فالسورة على هذا مدنية وقيل مكية لذكر أساطير الأولين وقيل نزل بعضها بمكة ونزل أمر التطفيف بالمدينة إذ كانوا أشد الناس فساداً في هذا المعنى فأصلحهم الله بهذه السورة ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ معنى اکتالوا على الناس قبضوا منهم بالكيل فعلى بمعنى من وإنما أبدلت منها لما تضمن الكلام من معنى التحامل عليهم ويجوز أن يتعلق على الناس يستوفون وقدم المفعول لإفادة التخصيص ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ معنى يُخسرون يُنقصون حقوق الناس وهو من الخسارة، يقال خسر

لَفِي سِجِّينٍ ﴿٧﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ ﴿٨﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ

الرجل وأخسره غيره إذا جعله يخسر، وكالوهم معناه كالوا لهم أو وزنوهم معناه وزنوا لهم، ثم حذف حرف الجزر فانتصب المفعول لأن هذين الفعلين يتعدى كل واحد منهما تارة بنفسه وتارة بحرف الجزر يقال كِلْتُكَ وَكِلْتُ لَكَ وَوزَنْتُكَ وَوزَنْتُ لَكَ بمعنى واحد وحذف المفعول الثاني وهو المكيل والموزون والواو التي هي ضمير الفاعل للمطففين والهاء الذي هي ضمير المفعول للناس فالمعنى إذا كالوا أو وزنوا لهم طعاماً أو غيره مما يُكال أو يُوزَن يُخسرونهم حقوقهم، وقيل إن هم في كالوهم أو وزنوهم تأكيد للضمير الفاعل ورُوي عن حمزة أنه كان يقف على كالوا ووزنوا ثم يبتدىء هم ليبين هذا المعنى وهو ضعيف من وجهين، أحدهما: أنه لم يثبت في المصحف ألف بعد الواو في كالوا ووزنوا فدل ذلك على أن هم ضمير المفعول والآخر أن المعنى على هذا أن المطففين إذا تولوا الكيل أو الوزن نقصوا وليس ذلك بمقصود لأن الكلام واقع في الفعل لا في المباشرة، ألا ترى أن اكتالوا على الناس معناه قبضوا منهم وكالوهم ووزنوهم معناه دفعوا لهم فقابل القبض بالدفع وأما على هذا الوجه الضعيف فهو خروج عن المقصود، قال ابن عطية **ظاهر الآية أن الكيل والوزن على الباعين وليس ذلك بالجلي** قال صدر الآية في المشتريين فهم الذين يستوفون أو يشاؤون ويطلبون الزيادة وقوله وإذا كالوهم أو وزنوهم في الباعين فهم الذين يُخسرون المشتري **﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾** يعني يوم القيامة، وهذا تهديد للمطففين وإنكار لفعلهم وكان عبد الله بن عمر إذا مرّ بالباع يقول له اتق الله وأوف الكيل فإن المطففين يوقفون يوم القيامة لعظمة الرحمن **﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾** الظرف منصوب بقوله مبعوثون وقيل بفعل مضمر أو بدل من يوم عظيم، وقيام الناس يوم القيامة على حسب اختلافهم فمنهم من يقوم خمسين ألف سنة وأقل من ذلك حتى أن المؤمن يقوم على قدر صلاة مكتوبة **﴿كَلَّا﴾** ردع عن التطفيف أو افتتاح كلام **﴿إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينٍ﴾** كتاب الفجار هو ما يُكتب من أعمالهم، والفجار هنا يحتمل أن يريد به الكفار أو المطففين وإن كانوا مسلمين، والأول أظهر لقوله بعد هذا: **﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾** وسجّين اسم علم منقول من صفة على وزن فاعيل للمبالغة وقد عظم أمره بقوله: **﴿مَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ﴾** ثم فسره بأنه كتاب مرقوم أي مسطور بين الكتابين وهو كتاب جامع يكتب فيه أعمال الشياطين والكفار والفجار وهو مشتق من السجن بمعنى الحبس لأنه سبب الحبس والتضييق في جهنم ولأنه في مكان الهوان والعذاب كالسجن، فقد روي عن النبي ﷺ أنه في الأرض السفلى، وروي عنه أنه في بئر هناك، وحكى كعب عن التوراة أنه في شجرة

الَّذِينَ ﴿١١﴾ وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴿١٢﴾ إِذَا ثُلَّى عَلَيْهِ ءَاثِنًا قَالَ أَسْطِيطِرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٧﴾ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبَرِ لَفِي عِلِّيَّينَ ﴿١٨﴾ وَمَا أَذْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٢٠﴾ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّ الْأَنْبَرِ لَفِي نَعِيمٍ ﴿٢٢﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٣﴾ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴿٢٤﴾ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ ﴿٢٥﴾ خِتَمُهُ مِسْكٌَ ﴿٢٦﴾ فِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴿٢٧﴾

سوداء هنالك، وقال ابن عطية يحتمل أن يكون معنى الآية أن عدد الفجار في سجين أي كتبوا هنالك في الأزل ﴿أَسْطِيطِرُ الْأَوَّلِينَ﴾ قد ذكر ﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أي غطي على قلوبهم ما كسبوا من الذنوب فطمس بصائرهم فصاروا لا يعرفون الرشد من الغي وفي الحديث أن العبد إذا أذنب ذنباً صارت نكتة سوداء في قلبه فإذا زاد ذنب آخر زاد السواد فلا يزال كذلك حتى يغطي وهو الرين ﴿لَمَحْجُوبُونَ﴾ حجب الكفار عن الله على أن المؤمنين لا يحجبون وقد استدلل بها مالك والشافعي على صحة رؤية المؤمن لله في الآخرة وتأولها المعتزلة أن معناها محجوبون عن رحمته ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبَرِ لَفِي عِلِّيَّينَ﴾ عليون اسم علم للكتاب الذي تكتب فيه الحسنات وهذا جمع منقول من صفة علي، على وزن فعيل للمبالغة وقد عظمه بقوله: ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ﴾ ثم فسره بقوله: ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ وهو مشتق من العلو لأنه سبب في ارتفاع الدرجات في الجنة، أو لأنه مرفوع في مكان علي فقد روي عن النبي ﷺ أنه تحت العرش، وقال ابن عباس: هو الجنة وارتفع كتاب مرقوم في الموضوعين على أنه خبر مبتدأ مضمرة تقديره هو كتاب، وقال ابن عطية: كتاب مرقوم خبر إن والظرف ملغى وهذا تكلف يفسد به المعنى، وقد روي في الأثر ما روي في الآية وهو أن الملائكة تصعد بصحيفة فيها عمل العبد فإن رضي الله قال اجعلوه في عِلِّيَّينَ، وإن لم يرضه قال اجعلوه في سَجِينِ ﴿يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ يعني الملائكة المقربين ﴿الْأَرَائِكِ﴾ قد ذكر ﴿يَنْظُرُونَ﴾ روي عن النبي ﷺ أنه قال: «ينظرون إلى أعدائهم في النار» وقيل ينظرون إلى الجنة وما أعطاهم الله فيها ﴿نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ أي بهجته ورويقه، كما يرى في وجوه أهل الرفاهية والعافية والخطاب في تعرف للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل مخاطب من غير تعيين ﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ﴾ الرحيق الخمر الصافية والمختوم فسره الله بأن ختامه مِسْكَ، وقرئ ختامه بألف بعد التاء، وخاتمه بألف بعد الخاء وبفتح التاء وكسرها وفي معناه ثلاثة أقوال: أحدها أنه من الختم على الشيء، بمعنى جعل الطابع عليه فالمعنى أنه ختم على فم الإناء الذي هو فيه بالمِسْكَ كما يختم على أفواه آنية الدنيا بالطين

وَمَزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ ﴿٢٧﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﴿٢٩﴾ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءَ لَضَالُّونَ ﴿٣٢﴾ وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ﴿٣٣﴾ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٣٤﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٣٥﴾ هَلْ ثَوْبَ الْكُفَّارِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

إذا قصد حفظها، وصيانتها، الثاني أنه من ختم الشيء أي تمامه فمعناه خاتم شربه مسك أي يجد الشارب عند آخر شربه رائحة المسك ولذته، الثالث أن معناه مزاجه مسك أي يمزج الشراب بالمسك، وهذا خارج عن اشتقاق اللفظ ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ التنافس في الشيء هو الرغبة فيه، والمغالاة في طلبه والتزاحم عليه ﴿وَمَزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ﴾ تسنيم اسم لعين في الجنة، يشرب منها المقربون صرفاً ويمزج منه الرحيق الذي يشرب منه الأبرار، فدل ذلك على أن درجة المقربين فوق درجة الأبرار، فالمقربون هم السابقون والأبرار هم أصحاب اليمين ﴿عَيْنًا﴾ منصوب على المدح بفعل مضمر، أو على الحال من تسنيم ﴿يَشْرَبُ بِهَا﴾ بمعنى يشربها فالباء زائدة ويحتمل أن يكون بمعنى يشرب منها أو كقولك شربت الماء بالعسل ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ﴾ نزلت هذه الآية في صناديد قريش، كأبي جهل وغيره مر بهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه وجماعة من المؤمنين، فضحكوا منهم واستخفوا بهم ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ﴾ أي يغمز بعضهم إلى بعض ويشير بعينه والضمير في مرّوا يحتمل أن يكون للمؤمنين أو للكفار، والضمير في يتغامزون للكفار لا غير ﴿فَكِهِينَ﴾ من الفكاهة وهي اللهو أي يتفكهون بذكر المؤمنين، والاستخفاف بهم قاله الزمخشري ويحتمل أن يريد يتفكهون بنعيم الدنيا ﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءَ لَضَالُّونَ﴾ أي إذا رأى الكفار المؤمنين نسبهم إلى الضلال، وقيل إذا رأى المؤمنون الكفار نسبهم إلى الضلال والأول أظهر وأشهر ﴿وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ﴾ أي ما أرسل الكفار حافظين على المؤمنين، يحفظون أعمالهم ويشهدون برئائهم أو ضلالهم وكأنه قال كلامهم بالمؤمنين فضول منهم ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ يعني باليوم يوم القيامة إذ قد تقدّم ذكره فيضحك المؤمنون فيه من الكفار كما ضحك الكفار منهم في الدنيا ﴿هَلْ ثَوْبَ الْكُفَّارِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ معنى ثوب جوزي يقال ثوبه وأثابه إذا جازاه وهذه الجملة يحتمل أن تكون متصلة بما قبلها في موضع مفعول ينظرون فتوصل مع ما قبلها أو تكون توقيفاً فيوقف قبلها ويكون معمول ينظرون محذوفاً حسبما ذكرنا في ينظرون الذي قبل هذا وهذا أرجح لاتفاق الموضعين .

## سورة الانشقاق

مكية وآياتها ٢٥ نزلت بعد الانفطار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ① وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ② وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ③ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ④ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ⑤ يَتَأَيَّهَا الْإِنْسَنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًا فَمُلْقِيهِ ⑥ فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابِهِ بِيَمِينِهِ ⑦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ اختلف في هذا الانشقاق هل هو تشققها بالغمام أو انفتاحها أبواباً، وجواب إذا محذوف ليكون أبلغ في التهويل إذ يقدر السامع أقصى ما يتصوره وحذف للعلم به اكتفاء بما في سورة التكويد والانفطار من الجواب وقيل الجواب ما دل عليه فملاقية: أي إذا السماء انشقت لقي الإنسان ربه، وقيل الجواب أذنت على زيادة الواو وهذا ضعيف ﴿وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا﴾ معنى أذنت في اللغة استمعت وهو هنا عبارة عن طاعتها لربها وأنها انقادت لله حين أراد انشقاقها وكذلك طاعة الأرض لما أراد مدها وإلقاء ما فيها ﴿وَحُقَّتْ﴾ أي حق لها أن تسمع وتطيع لربها أو حق لها أن تشق من أهوال القيامة وهذه الكلمة من قولهم هو حقيق بكذا أو محقوق به أي يجب عليه أن يفعله فالمعنى يحق على السماء أن تسمع وتطيع لربها أو يحق عليها أن تشق، ويحتمل أن يكون أصله حققت بفتح الحاء وضم القاف على معنى التعجب ثم أدغمت القاف في القاف التي بعدها ونقلت

فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾ وَنَقْلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴿٩﴾ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴿١٠﴾  
فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ﴿١١﴾ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ﴿١٢﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴿١٣﴾ إِنَّهُمْ ظَنُّوا أَن لَّنْ يَحْجُورَ ﴿١٤﴾ بَلَىٰ إِنَّ

حركتها إلى الحاء ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ أي زال ما عليها من الجبال حتى صارت مستوية ﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ﴾ أي ألقت ما في جوفها من الموتى للحشر وقيل ألقت ما فيها من الكنوز وهذا ضعيف لأن ذلك يكون وقت خروج الدجال قبل القيامة والمقصود ذكر يوم القيامة وتخَلَّتْ أي بقيت خالية مما كان فيها ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ﴾ خطاب للجنس ﴿إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ الكدح في اللغة هو الجَدُّ والاجتهاد والسرعة فالمعنى أنك في غاية الاجتهاد في السير إلى ربك لأن الزمان يطير وأنت في كل لحظة تقطع حطًا من عمرك القصير فكأنك سائر مسرع إلى الموت ثم تلاقي ربك، وقيل المعنى إنك ذو جدّ فيما تعمل من خير أو شرّ ثم تلقى ربك فيجازيك به والأول أظهر لأن كادح تعذّي بآلى لما تضمن معنى السير ولو كان بمعنى العمل لقال لربك ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ ذكر في الحاقّة ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ يحتمل أن يكون السير بمعنى قليل أو بمعنى هين سهل، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ نَوَقَشَ الْحِسَابَ عَذَبٌ» فقالت عائشة: ألم يقل الله فسوف يحاسب حسابًا يسيرًا؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنما ذلك العرض وأما مَنْ نَوَقَشَ الْحِسَابَ فِيهِلِكَ». وفي الحديث أيضًا عن رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُدْنِي الْعَبْدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَضَعَ كَنْفَهُ عَلَيْهِ فيقول فعلت كذا وكذا ويعدّد عليه ذنوبه ثم يقول سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم، وَرُوِيَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ حَاسَبَ نَفْسَهُ فِي الدُّنْيَا هَوَّنَ اللَّهُ عَلَيْهِ حِسَابَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» ﴿وَيُنْقَلَبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ أي يرجع إلى أهله في الجنة مسرورًا بما أعطاه الله والأهل زوجاته في الجنة من نساء الدنيا أو من الحور العين ويحتمل أن يريد قرابته من المؤمنين وبذلك فسرّه الزمخشري ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ يعني الكافر وروى أن هاتين الآيتين نزلتا في أبي سلمة بن عبد الأسد وكان من فضلاء المؤمنين وفي أخيه أسود وكان من غُتاة الكافرين ولفظها أعم من ذلك فإن قيل كيف قال في الكافر هنا أن يؤتى كتابه وراء ظهره وقال في الحاقّة بشماله؟ فالجواب من وجهين أحدهما أن يديه تكونان مغلولتين إلى عنقه وتجعل شماله وراء ظهره فيأخذ بها كتابه وقيل تدخل يده اليسرى في صدره وتخرج من ظهره فيأخذ بها كتابه ﴿يَدْعُوا ثُبُورًا﴾ أي يصيح بالويل والثبور ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ أي كان في الدنيا مسرورًا مع أهله متنعمًا غافلاً عن الآخرة وهذا في مقابلة ما حكى عن المؤمن أنه ينقلب إلى أهله مسرورًا في الجنة وهو

رَبِّكَ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴿١٥﴾ فَلَا أَقْسِمُ بِالسَّفْقِ ﴿١٦﴾ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴿١٧﴾ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ﴿١٨﴾ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴿١٩﴾ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿٢١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ ﴿٢٢﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ﴿٢٣﴾ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا

ضد ما حكي عن المؤمنين في الجنة من قولهم: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ [الطور: ٢٦] ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ أي لا يرجع إلى الله والمعنى أنه يكذب بالبعث ﴿بَلَى﴾ أي يحور ويبعث ﴿فَلَا أَقْسِمُ﴾ ذكر في نظائره ﴿بِالسَّفْقِ﴾ هي الحمرة التي تبقى بعد غروب الشمس وقال أبو حنيفة هو البياض وقيل هو النهار كله وهذا ضعيف والأول هو المعروف عند الفقهاء وعند أهل اللغة ﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾ أي جمع وضَم ومنه الوسق وذلك أن الليل يضم الأشياء ويسترها بظلامه ﴿وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ﴾ أي إذا كمل ليلة أربعة عشر ووزن اتَّسَق افتعل وهو مشتق من الوسق فكأنه امتلأ نوراً وفي الآية من أدوات البيان لزوم ما لا يلزم لالتزام السين قبل القاف في وسق واتَّسَق ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ الطباق في اللغة له معنيان أحدهما ما طابق غيره يقال هذا طبق لهذا إذا طابقه والآخر جمع طبقة فعلى الأول يكون المعنى لتركبن حالاً بعد حال كل واحدة منها مطابقة للأخرى وعلى الثاني يكون المعنى لتركبن أحوالاً بعد أحوال هي طبقات بعضها فوق بعض ثم اختلف في تفسير هذه الأحوال وفي قراءة تركبن فأما مَنْ قرأ بضم الباء فهو خطاب لجنس الإنسان وفي تفسير الأحوال على هذا ثلاثة أقوال أحدها أنها شذائد الموت ثم البعث ثم الحساب ثم الجزاء والآخر أنها كون الإنسان نطفة ثم علقه إلى أن يخرج إلى الدنيا ثم إلى أن يهرم ثم يموت والثالث لتركبن سُنَّ مَنْ كان قبلكم وأما مَنْ قرأ تركبن بفتح الباء فهو خطاب للإنسان على المعاني الثلاثة التي ذكرنا وقيل هي خطاب للنبي ﷺ ثم اختلف القائلون بهذا على ثلاثة أقوال أحدها لتركبن مكابدة الكفار حالاً بعد حال والآخر لتركبن فتح البلاد شيئاً بعد شيء والثالث لتركبن السموات في الإسراء بعد سماء وقوله عن طبق في موضع الصفة لطبقاً أو في موضع حال من الضمير في تركبن قاله الزمخشري ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الضمير لكفار قريش والمعنى أي شيء يمنعونهم من الإيمان ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ هذا موضع سجدة عند الشافعي وغيره لأن رسول الله ﷺ سجد فيها وليست عند مالك من عزائم السجديات ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني المذكورين ووضع الظاهر موضع الضمير ليصفهم بالكفر ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ أي بما يجمعون في صدورهم من الكفر والتكذيب أو بما يجمعون في صحائفهم يقال أوعيت المال وغيره إذا جمعته ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ وضع



وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٢٥﴾

البشارة في موضع النذارة تهكمًا بهم ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني مَنْ قُضِيَ له بالإيمان مِنْ هؤلاء الكفار فالاستثناء على هذا متصل وإلى هذا أشار ابن عطية وقال الزمخشري هو منقطع ﴿أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ قد ذكر.

## سورة البروج

مكية وآياتها ٢٢ نزلت بعد الشمس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴿١﴾ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ﴿٢﴾ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ﴿٣﴾ قُلْ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ﴿٤﴾ النَّارِ ذَاتِ الْوُفُودِ ﴿٥﴾ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ﴿٦﴾ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿٧﴾ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ البروج هي المنازل المعروفة وهي اثنا عشر، تقطعها الشمس في السنة، وقيل هي النجوم العظام لأنها تتبرج أي تظهر ﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾ هو يوم القيامة باتفاق وقد ذكر عن رسول الله ﷺ ﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾ يحتمل الشاهد والمشهود أن يكون من الشهادة على الأمر أو يكون من معنى الحضور وحذف المعمول وتقديره مشهود عليه أو مشهود به أو مشهود فيه، وقد اضطرب الناس في تفسير الشاهد والمشهود اضطراباً عظيماً ويتلخص من أقوالهم في الشاهد ستة عشر قولاً يقابلها في المشهود اثنان وثلاثون قولاً، الأول: أن الشاهد هو الله تعالى لقوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٧٩]؛ والمشهود على هذا يحتمل ثلاثة أوجه، أحدها أن يكون الخلق بمعنى أنه يشهد عليهم والآخر أن تكون الأعمال بمعنى أنه يشهد بها والثالث أن يكون يوم القيامة بمعنى أن يشهد فيه أي يحضر للحساب والجزاء أو تقع فيه الشهادة على الناس القول الثاني: أن الشاهد محمد

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِقَوْلِهِ: ﴿وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣] والمشهود على هذا يحتمل أن يكون أمته لأنه يشهد عليهم أو أعمالهم لأنه يشهد بها أو يوم القيامة لأنه يشهد فيه أي يحضر أو تقع فيه الشهادة على الأمة، القول الثالث: أن الشاهد أمة محمد ﷺ لِقَوْلِهِ: ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣] والمشهود على هذا سائر الأمم لأنهم يشهدون عليهم أو أعمالهم أو يوم القيامة، القول الرابع أن الشاهد هو عيسى عليه السلام والمشهود أمته لِقَوْلِهِ: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧] أو أعمالهم، أو يوم القيامة. الخامس أن الشاهد جميع الأنبياء، والمشهود أممهم لأن كل نبي يشهد على أمته، أو يشهد القول بأعمالهم أو يوم القيامة لأنه يشهد فيه، القول السادس أن الشاهد الملائكة الحَفَظَةُ والمشهود على هذا الناس، لأن الملائكة يشهدون عليهم أو الأعمال لأن الملائكة يشهدون بها أو يوم القيامة أو صلاة الصبح لِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء: ٧٨] القول السابع أن الشاهد جميع الناس، لأنهم يشهدون يوم القيامة أي يحضرونها والمشهود يوم القيامة لِقَوْلِهِ: ﴿فَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾ [هود: ١٠٣] والقول الثامن أن الشاهد الجوارح والمشهود عليه أصحابها لِقَوْلِهِ: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ﴾ [النور: ٢٤] أو الأعمال لأن الجوارح تشهد بها يوم القيامة لأن الشهادة تقع فيه، القول التاسع أن الشاهد الله والملائكة وأولو العلم لِقَوْلِهِ: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ١٨] والمشهود به الوحداية، القول العاشر الشاهد جميع المخلوقات والمشهود به وجود خالقها وإثبات صفاته من الحياة والقدرة وغير ذلك، القول الحادي عشر أن الشاهد النجم لما ورد في الأحاديث لا صلاة بعد العصر حتى يطلع الشاهد وهو النجم والمشهود على هذا الليل والنهار لأن النجم يشهد بانقضاء النهار ودخول الليل القول الثاني عشر أن الشاهد الحجر الأسود والمشهود الناس الذين يحجون. القول الثالث عشر رُوي عن النبي ﷺ أن الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وذلك أن يوم الجمعة يشهد بالأعمال ويوم عرفة يشهده جمع عظيم من الناس، القول الرابع عشر أن الشاهد يوم عرفة والمشهود يوم النحر قاله علي بن أبي طالب. القول الخامس عشر أن الشاهد يوم التروية والمشهود يوم عرفة. القول السادس عشر أن الشاهد يوم الاثنين والمشهود يوم الجمعة ﴿قَتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾ الكلام هنا في ثلاثة فصول: الأول في جواب القسم وفيه أربعة أقوال أحدها أنه قوله: ﴿إِنْ بَطَّشَ رَبُّكَ لَشَدِيدٍ﴾ [البروج: ١٢] والثاني أنه ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [البروج: ١٠] وهذان القولان ضعيفان لبعد القسم من الجواب، وثالثها أنه ﴿قَتِلَ أَصْحَابُ

**الْأَخْدُودُ** ﴿١﴾ تقديره لقد قتل ورابعها أنه محذوف يدلّ عليه قتل أصحاب الأخدود تقديره لقد قتل هؤلاء الكفار كما قتل أصحاب الأخدود وذلك أن الكفار من قريش كانوا يعذبون مَنْ أسلم من قومهم ليرجعوا عن الإسلام فذكر الله قصة أصحاب الأخدود وعيدًا للكفار وتأييسًا للمسلمين المعذبين، الفصل الثاني في تفسير لفظها، فأما قتل فاختلف هل هو دعاء أو خبر واختلف هل هو بمعنى القتل حقيقة أو بمعنى اللعن، وأما الأخدود فهو الشقّ في الأرض كالخندق وشبهه، وأما أصحاب الأخدود فيحتمل أن يريد بهم الكفار الذين كانوا يحرقون المؤمنين في الأخدود أو يريد المؤمنين الذين حرقوا فيه فيكون القتل حقيقة خبر، أو الأول أظهر. الفصل الثالث في قصة أصحاب الأخدود وفيها أربعة أقوال: الأول ما ورد عن رسول الله ﷺ في حديث طويل معناه: أن ملكًا كافرًا أسلم أهل بلده، فأمر بالأخدود فخذ في أفواه السكك وأضرم فيها النيران فقال مَنْ لم يرجع عن دينه فألقوه فيها ففعلوا حتى جاءت امرأة ومعها صبي لها فتقاعست أن تقع فيها فقال لها الغلام يا أمّاه اصبري فإنك على الحق. الثاني أن ملكًا زنى بأخته ثم أراد أن يحلل للناس نكاح الأخوات فأطاعه قوم ومنهم أخذ المجوس ذلك، وعصاه قوم فحفر لهم الأخدود فأحرقهم فيه بالنار. القول الثالث أن نبي أصحاب الأخدود كان حبشيًا وأن الحبشة بقيّة أصحاب الأخدود. القول الرابع أن أصحاب الأخدود ذو نواس المذكورة في قصة عبد الله بن التامر التي وقعت في السير، ويحتمل أن يكون ذو نواس الملك الذي ذكره النبي ﷺ فيتنفق هذا القول مع الأول فإن ذا نواس حفر أخدوداً فأوقد فيه نيراناً وألقى فيها كل مَنْ وُحِدَ الله تعالى واتبع العبد الصالح عبد الله بن التامر **﴿النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ﴾** النار بدل من الأخدود وهو بدل اشتمال والوقود ما توقد به النار والقصد وصف النار بالشدّة والعظم **﴿إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ﴾** الضمير للكفار الذين كانوا يحرقون المؤمنين في الأخدود وهم أصحاب الأخدود على الأظهر والعامل في إذ قوله قتل فرؤي أن النار أحرقت من المؤمنين عشرين ألفاً، وقيل سبعين ألفاً فقتل على هذا بمعنى لعن أي لعنوا حين قعدوا على النار لتحريق المؤمنين ورؤي أن الله بعث على المؤمنين ريحاً فقبضت أرواحهم وخرجت النار فأحرقت الكفار الذين كانوا عليها فقتل على هذا بمعنى القتل الحقيقي أي قتلهم النار؛ وقيل الضمير في إذ هم للمؤمنين والأول أشهر وأظهر لقوله: **﴿وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ﴾** يحتمل أن يكون بمعنى الشهادة أي يشهد بعضهم لبعض عند الملك بأنه فعل ما أمره الملك من التحريق أو يشهدون بذلك على أنفسهم يوم القيامة أو يكون بمعنى الحضور أي كانوا حاضرين على ذلك الفعل **﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ﴾** أي ما أنكر الكفار على المؤمنين إلا أنهم آمنوا بالله وهذا لا ينبغي

بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٨﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ  
فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴿١٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴿١١﴾ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴿١٢﴾ إِنَّهُمْ  
هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ ﴿١٣﴾ وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ﴿١٤﴾ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴿١٥﴾ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ ﴿١٦﴾ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ  
الْجُنُودِ ﴿١٧﴾ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ﴿١٨﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿٢٠﴾ بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ  
مَجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾

أن ينكر فإن قيل لِمَ قال أن يؤمنوا بلفظ المضارع ولم يقل آمنوا بلفظ الماضي لأن القصة قد وقعت؟ فالجواب أن التعذيب إنما كان على دوامهم على الإيمان ولو كفروا في المستقبل لم يعذبوهم فلذلك ذكره بلفظ المستقبل فكأنه قال إلا أن يدوموا على الإيمان ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ إن كانت هذه الآية في أصحاب الأخدود فالفتنة هنا بمعنى الإحراق وإن كانت في كفار قريش فالفتنة بمعنى المحنة والتعذيب وهذا أظهر لقوله: ﴿ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا﴾ لأن أصحاب الأخدود لم يتوبوا بل ماتوا على كفرهم وأما قريش فمنهم من أسلم وتاب وفي الآية دليل على أن الكافر إذا أسلم يغفر له ما فعل في حال كفره لقوله ﷺ: «الإسلام يجب ما قبله» ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ يحتمل أن يكون في الآخرة فيكون تأكيداً لعذاب جهنم أو نوعاً من العذاب زيادة إلى عذاب جهنم ويحتمل أن يريد في الدنيا وذلك على رواية أن الكفار أصحاب الأخدود أحرقتهم النار ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ البطش الأخذ بقوة وسرعة ﴿إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ﴾ أي يبدىء الخلق بالنشأة الأولى ويعيدهم بالنشأة الآخرة للبعث وقيل يبدىء البطش ويعيده أي يبسط بهم في الدنيا والآخرة والأول أظهر وأرجح لقوله إنه يبدىء الخلق ثم يعيده وقد ذكرنا الودود في اللغات ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ أضاف العرش إلى الله وخضه بالذكر لأن العرش أعظم المخلوقات والمجيد من المجد وهو الشرف ورفعة القدر وقرىء المجيد بالرفع صفة لزو العرش وبالحفوض صفة للعرش ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ﴾ توقيف يُراد به التنبيه وتعظيم الأمر والمراد بذكر الجنود تهديد الكفار وتأنيس النبي ﷺ ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ تهديد لهم معناه لا يفوتونه بل يصيبهم عذابه إذا شاء ﴿فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ يعني اللوح المحفوظ الذي في السماء وقرىء محفوظ بالحفوض صفة للوح وبالرفع صفة للقرآن أي حفظه الله من التبديل والتغيير أو حفظه المؤمنين في صدورهم.

# سورة الطارق

مكية وآياتها ١٧ نزلت بعد البلد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ﴿١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ﴿٢﴾ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ﴿٣﴾ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴿٤﴾ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴿٥﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٦﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿٧﴾ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ تُبْلَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ هذه السماء التي أقسم الله بها هي المعروفة وقيل أراد المطر لأن العرب قد تسميه سماء وهذا بعيد والطارق في اللغة ما يطرق أي يجيء ليلاً وقد فسره الله هنا بأنه النجم الثاقب وهو يطلع ليلاً ومعنى الثاقب المضيء أو المرتفع فليل أراد جنس النجوم وقيل الثريا لأنه الذي تطلق عليه العرب النجم وقيل رُحِلَ لأنه أرفع النجوم إذ هو في السماء السابعة ﴿إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ هذا جواب القسم ومعناه عند الجمهور أن كل نفس من بني آدم عليها حافظ يكتب أعمالها يعني الملائكة الحَفَظَةُ وَرُوي عن النبي ﷺ في تفسير هذه الآية أن لكل نفس حَفَظَةً من الله يذبتون عنها كما يذب عن العسل ولو وكل المرء إلى نفسه طرفة عين لا اختطفته الآفات والشياطين وإن صحَّ هذا الحديث فهو المعمول عليه وقرئ لما عليها بتخفيف الميم وعلى هذا تكون إن مخففة من الثقيلة واللام للتأكيد وما زائدة وقرئ لما بالتشديد وعلى هذا تكون إن نافية ولما بمعنى الإيجاب بعد

السَّارِئُ ﴿٩﴾ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ﴿١٠﴾ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ﴿١١﴾ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ﴿١٢﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ ﴿١٣﴾

النفي ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ يَوْمَ يُخْلَقُ﴾ حذف ألف ما لأنها استفهامية وجوابها خلق من ماء دافق وسُمي المني ماء دافقاً من الدفق بمعنى الدفع فقليل معناه مدفوق وصاحبه هو الدافق في الحقيقة قال سيبويه هو على النسب أي ذو دفق، وقال ابن عطية يصح أن يكون الماء دافقاً لأن بعضه يدفع بعضاً ومقصود الآية إثبات الحشر فأمر الإنسان أن ينظر أصل خلقته ليعلم أن الذي خلقه من ماء دافق قادر على أن يعيده ووجه اتصال هذا الكلام بما قبله أنه لما أخبر أن كل نفس عليها حافظ يحفظ أعمالها أعقبه بالتنبيه على الحشر حيث تُجازى كل نفس بأعمالها ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ الضمير في يخرج للماء وقال ابن عطية يحتمل أن يكون للإنسان وهذا بعيد جداً والترائب عظام الصدر واحدها تريبة وقيل هي الأطراف كاليدين والرجلين، وقيل هي عَصَاة القلب، ومنها يكون الولد، وقيل هي الأضلاع التي أسفل الصلب، والأول هو الصحيح المعروف في اللغة ولذلك قال ابن عباس: هي موضع القِلادة ما بين ثديي المرأة، ويعني صلب الرجل وترائبه وصلب المرأة وترائبها، وقيل أراد صلب الرجل وترائب المرأة ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ﴾ الضمير في إنه الله تعالى وفي رجعه للإنسان، والمعنى أن الله قادر على رجوع الإنسان حياً بعد موته، والمراد إثبات البعث، وقيل إن المعنى رده ماء كما كان أول مرة، وقيل رده من الكبر إلى الشباب، وقيل الضمير في رجعه للماء الدافق، والمعنى رده في الإحليل أو في الصلب وهذا كله ضعيف بعيد والقول الأول هو الصحيح المشهور ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ يعني يوم القيامة والسرائر جمع سريرة وهي ما أسر العبد في قلبه من العقائد والنيات وما أخفى من الأعمال وبلاؤها هو تعرفها والإطلاع عليها، ورؤي عن النبي ﷺ أن السرائر الإيمان والصلاة والزكاة والغسل من الجنابة وهذه معظمها فلذلك خصها بالذكر، والعامل في يوم قوله رجعه أي يرجعه يوم تبلى السرائر، واعترض بالفصل بينهما وأجيب بقوة المصدر في العمل، وقيل العامل قادر واعترض بتخصيص القدرة بذلك اليوم وهذا لا يلزم لأن القدرة وإن كانت مطلقة فقد أخبر الله أن البعث إنما يقع في ذلك اليوم وقال من احترز من الاعتراضين في القولين المتقدمين: العامل فعل مضمَر من المعنى تقديره يرجعه يوم تبلى السرائر، وهذا كله على المعنى الصحيح في رجعه، وأما على الأقوال الأخر فالعامل في يوم مضمَر تقديره اذكر ﴿فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ﴾ الضمير للإنسان ولما كان دفع المكاره في الدنيا إما بقوة الإنسان أو بنصرة غيره له أخبره الله أنه يعدمها يوم القيامة ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ المراد بالرجع عند الجمهور المطر وسماه رجعاً بالمصدر لأنه الرجح كل عام أو لأنه يرجع إلى

وَمَا هُوَ بِهَازِلٍ ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴿١٩﴾ وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴿٢٠﴾ فَمَهْلِ الْكَافِرِينَ أَمَهُمْ رُودًا ﴿٢١﴾

الأرض، وقيل يرجع السحاب الذي فيه المطر، وقيل هو مصدر رجوع الشمس والكواكب من منزلة إلى منزلة ﴿وَالْأَرْضُ ذَاتِ الصَّدْعِ﴾ يعني ما تصدع عنه الأرض من النبات، وقيل يعني ما في الأرض من الشقاق والخنادق وشبهها ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَضْلٍ﴾ الضمير للقرآن، لأن سياق الكلام يقتضيه والفصل معناه الذي فصل بين الحق والباطل كما قيل له فرقان والهزل اللهو يعني أنه جد كله ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ الضمير لكفار قريش وكيدهم هو ما دبّروه في شأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الإضرار به وإبطال أمره ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ هذا تسمية للعقوبة باسم الذنب للمشاكلة بين الفعلين ﴿فَمَهْلِ الْكَافِرِينَ﴾ أي لا تستعجل عليهم بالعقوبة لهم أو بالدعاء عليهم وهذا منسوخ بالسيف ﴿أَمَهُمْ رُودًا﴾ أي إمهالاً يسيراً قليلاً يعني إلى قتلهم يوم بدر أو إلى الدار الآخرة وجعله يسيراً لأن كل آت قريب ولفظ رويداً هذا صفة لمصدر محذوف وقد تقع بمعنى الأمر بالتساهل كقولك رويداً يا فلان وكرر الأمر في قوله أمهلهم وخالف بينه وبين لفظ مهل لزيادة التسكين والتصبير قاله الزمخشري.



## سورة الأعلى

مكية وآياتها ١٩ نزلت بعد التكويم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ① الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ② وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ③ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ④ فَجَعَلَهُ غُثَاءً ⑤ أَحْوَى ⑥ سَتُفْرِكَ فَلَا تَفْسَى ⑦ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ⑧ وَيُبَشِّرُكَ لِلْيُسْرَى ⑨ فَذَكِّرْ

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

«سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» التسييح في اللغة التنزيه وذكر الاسم هنا يحتمل وجهين: أحدهما أن يكون المراد المسمى ويكون الاسم صلة كالتزائد، ومعنى الكلام سَبِّحْ رَبَّكَ أي نزّهه عما لا يليق به، وقد يتخرج ذلك على قول من قال إن الاسم هو المسمى، والآخر أن يكون الاسم مقصودًا بالذكر ويحتمل المعنى على هذا أربعة أوجه، الأول: تنزيه أسماء الله تعالى عن المعاني الباطلة كالتشبيه والتعطيل، الثاني: تنزيه أسماء الله عن أن يسمى بها صنم أو وثن، الثالث: تنزيه أسماء الله عن أن تُذكر في حال الغفلة دون خشوع، الرابع: أن المراد قول سبحان الله ولما كان التسييح باللسان لا بدّ فيه من ذكر الاسم أوقع التسييح على الاسم وهذا القول هو الصحيح ويؤيده ما ورد عن النبي ﷺ أنه كان إذا قرأ هذه الآية قال سبحان ربّي الأعلى وأنها لما نزلت قال اجعلوها في سجودكم فدلّ ذلك على أن المراد هو التسييح باللسان مع موافقة القلب ولا بدّ في التسييح باللسان من ذكر اسم الله تعالى فلذلك

قال سَبَّحَ اسم ربك الأعلى مع أن التسبيح في الحقيقة إنما هو لله تعالى لا لاسمه وإنما ذكر الاسم لأنه هو الذي يوصل به إلى التسبيح باللسان وعلى هذا يكون موافقاً في المعنى لقوله: ﴿قَسَّبِحْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ لأن معناه نزه الله بذكر اسمه ويؤيد هذا ما روي عن ابن عباس أن معنى سَبَّحَ صَلَّ بِاسْمِ رَبِّكَ أي صَلَّ واذكر في الصلاة اسم ربك، والأعلى يحتمل أن يكون صفة للرب أو للاسم والأول أظهر ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ حذف مفعول خلق وسوى لقصد الإجمال الذي يفيد العموم والمراد خلق كل شيء فسواه أي أتقن خلقه وانظر ما ذكرنا في قوله: ﴿فَسَوَّكَ فَعَدَلَكَ﴾ [الانفطار: ٧] ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى﴾ قدر بالتشديد يحتمل أن يكون من القدر والقضاء أو من التقدير والموازنة بين الأشياء، وقرئ بالتخفيف فيحتمل أن يكون من القدرة أو التقدير وحذف المفعول ليفيد العموم فإن كان من التقدير فالمعنى قدر لكل حيوان ما يصلحه فهداه إليه وعزفه وجه الانتفاع به، وقيل هدى ذكور الحيوان إلى وطء الإناث لبقاء النسل وقيل هدى المولود عند وضعه إلى مص الثدي وقيل هدى الناس للخير والشر والبهايم للمراتع وهذه الأقوال أمثلة والأول أعم وأرجح فإن هداية الإنسان وسائر الحيوانات إلى مصالحها باب واسع فيه عجائب وغرائب، وقال الفراء المعنى هدى وأضل واكتفى بالواحدة لدالتها على الأخرى وهذا بعيد ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى﴾ المرعى هو النبات الذي ترعاه البهائم، والغثاء هو النبات اليابس المحتطم، وأحوى معناه أسود وهو صفة لغثاء والمعنى أن الله أخرج المرعى أخضر فجعله بعد خضرته غثاء أسود لأن الغثاء إذا قَدِمَ تعفن واسود، وقيل: إن أحوى حال من المرعى، ومعناه: الأخضر الذي يضرب إلى السواد وتقديره الذي أخرج المرعى أحوى فجعله غثاء، وفي هذا القول تكلف ﴿سَتُنْفِثُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ هذا خطاب للنبي ﷺ وعده الله أن يقرئه القرآن فلا ينساه، وفي ذلك معجزة له عليه الصلاة والسلام لأنه كان أمياً لا يكتب وكان مع ذلك لا ينسى ما أقرأه جبريل عليه السلام من القرآن، وقيل معنى الآية كقوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ [القيامة: ١٦] الآية: فإنه عليه الصلاة والسلام كان يحرك به لسانه إذا أقرأه جبريل خوفاً أن ينساه فضمن الله له أن لا ينساه، وقيل ﴿فَلَا تَنْسَى﴾: نهى عن النسيان وقد علم الله أن ترك النسيان ليس في قدرة البشر فالمراد الأمر بتعاذه حتى لا ينساه وهذا بعيد لإثبات الألف في تنسى ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ فيه وجهان: أحدهما أن معناه لا تنسى إلا ما شاء الله أن تنساه كقوله أو ننسها والآخر أنه لا ينسى شيئاً ولكن قال إلا ما شاء الله تعظيماً لله بإسناد الأمر إليه كقوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١٢٨] على بعض الأقوال وعبر الزمخشري عن هذا بأنه من استعمال التقليل في معنى النفي والأول أظهر فإن

إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى ۝٩ سَيَذْكُرَنَّ يَحْيَى ۝١٠ وَنَجَّيْنَاهَا الْأَشْقَى ۝١١ الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى ۝١٢ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۝١٣ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ۝١٤ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ۝١٥ بَلْ تُؤَثِّرُونَ الْحَيَوَةَ الدُّنْيَا ۝١٦ وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۝١٧ إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۝١٨ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ۝١٩

النسيان جائز على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما أراد الله أن يرفعه من القرآن أو فيما قضى الله أن ينساه ثم يذكره ومن هذا قول النبي ﷺ حين سمع قراءة عباد بن بشير رحمه الله: «لقد أذكرني كذا وكذا آية كنت قد نسيته» **﴿وَيُذَكِّرُكَ لِلْيُسْرَى﴾** عطف على سنقرؤك ومعناه نوفقك للأمور المرضية التي توجب لك السعادة، وقيل معناه للشرعية اليسرى من قوله عليه الصلاة والسلام: «دين الله يُسر» أي سهل لا حرج فيه **﴿فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى﴾** المراد بهذا الشرط توبيخ الكفار الذين لا تنفعهم الذكرى، واستبعاد تأثير الذكرى في قلوبهم كقولك قد أوصيتك لو سمعت، وقيل المعنى ذكر إن نفعت الذكرى وإن لم تنفع واقتصر على أحد القسمين لدلالة الآخر عليه وهذا بعيد وليس عليه الروق الذي على الأول **﴿سَيَذْكُرَنَّ مَنْ يَخْشَى﴾** أي من يخاف الله **﴿وَيَنَجِّيْنَاهَا الْأَشْقَى﴾** يعني الكافر وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة، والضمير المفعول للذكرى **﴿النَّارَ الْكُبْرَى﴾** هي نار جهنم وسمّاها كبرى بالنظر إلى نار الدنيا وقيل سمّاها كبرى بالنظر إلى غيرها من نار جهنم فإنها تتفاضل، وبعضها أكبر من بعض وكلا القولين صحيح إلا أن الأول أظهر ويؤيده قول رسول الله ﷺ: «ناركم هذه التي توقدون جزءاً من سبعين جزءاً من نار جهنم» **﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾** أي لا يموت فيستريح ولا يحيا حياة هنيئة وعطف هذه الجملة بشم لأن هذه الحالة أشد من صلي النار فكانها بعده في الشدة **﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾** يحتمل أن يكون بمعنى الطهارة من الشرك والمعاصي أو بمعنى الطهارة للصلاة أو بمعنى أداء الزكاة وعلى هذا قال جماعة إنها يوم الفطر والمعنى أدى زكاة الفطر **﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾** في طريق المصلى إلى أن يخرج الإمام وصلى صلاة العيد، وقد روي عن النبي ﷺ وقيل المراد أدى زكاة ماله وصلى الصلوات الخمس **﴿إِنَّ هَذَا﴾** الإشارة إلى ما ذكر من التزهيد في الدنيا والترغيب في الآخرة أو إلى ما تضمنته السورة أو إلى القرآن بجملة، والمعنى أنه ثابت في كتب الأنبياء المتقدمين كما ثبت في هذا الكتاب.

## سورة الغاشية

مكية وآياتها ٢٦ نزلت بعد الذاريات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴿١﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ﴿٢﴾ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ﴿٣﴾ تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ﴿٤﴾ تُشَقَّى  
مِنْ عَيْنٍ عَانِيَةٍ ﴿٥﴾ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ﴿٦﴾ لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ﴿٧﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿هَلْ أَتَاكَ﴾ توقيف يراد به التنبيه والتفخيم للأمر، وقيل هل بمعنى قد وهذا ضعيف  
﴿الْغَاشِيَةِ﴾ هي القيامة لأنها تغشى جميع الخلق، وقيل هي النار من قوله وتغشى وجوههم  
النار وهذا ضعيف لأنه ذكر بعد ذلك قسمين أهل الشقاوة وأهل السعادة ﴿خَاشِعَةٌ﴾ أي ذليلة  
﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾ هو من النصب بمعنى التعب وفي المراد بهم ثلاثة أقوال: أحدها أنهم  
الكفار ويحتمل على هذا أن يكون عملهم ونصبهم في الدنيا لأنهم كانوا يعملون أعمال  
السوء ويتعبون فيها أو يكون في الآخرة فيعملون فيها عملاً يتعبون فيه من جرّ السلاسل  
والأغلال وشبه ذلك ويكون زيادة في عذابهم: الثاني أنها في الرهبان الذين يجتهدون في  
العبادة ولا تقبل منهم لأنهم على غير الإسلام وبهذا تأولها عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
وبكى رحمة لراهب نصراني رآه مجتهداً فعاملة ناصبة على هذا في الدنيا وناصبة إشارة إلى  
اجتهادهم في العمل أو إلى أنه لا ينفعهم فليس لهم منه إلا النصب. الثالث أنها في القدرة

نَاعِمَةٌ ﴿٨﴾ لَسَعِيهَا رَاضِيَةٌ ﴿٩﴾ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿١٠﴾ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً ﴿١١﴾ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴿١٢﴾ فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ ﴿١٣﴾ وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ ﴿١٤﴾ وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ ﴿١٥﴾ وَزَرَارِيُّ مَبْثُوثَةٌ ﴿١٦﴾ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ

وقد رُوِيَ أن رسول الله ﷺ ذكر القدرية فبكى وقال إن فيهم المجتهد «تُسْقَى مِنْ عَيْنِ آيَةٍ» أي شديدة الحرّ ومنه حميم آن ووزن آية هنا فاعلة بخلاف آية من فضة فإن وزنه أفعله «لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ» في الضريع أربعة أقوال: أحدها أنه شوك يقال له البشرك وهو سُومٌ قاتل وهذا أرجح الأقوال لأن أرباب اللغة ذكروه ولأن النبي ﷺ قال: «الضريع شوك في النار». الثاني أنه الزقوم لقوله: «إن شجرة الزقوم طعام الأثيم». الثالث أنه نبات أخضر مُتَيْنٌ ينبت في البحر وهذا ضعيف، الرابع أنه وادٍ في جهنم وهذا ضعيف لأن ما يجري في الوادي ليس بطعام إنما هو شراب والله دَرٌّ مَنْ قال الضريع طعام أهل النار فإنه أعمّ وأسلم من عهدة التعيين واشتقاقه عند بعضهم من المضارعة بمعنى المشابهة لأنه يشبه الطعام الطيب وليس به، وقيل هو بمعنى مضرع للبدن أي مضجع قيل إن العرب لا تعرف هذا اللفظ، فإن قيل: كيف قال هنا ليس لهم طعام إلا من ضريع وقال في الحاقة ولا طعام إلا من غسيلين؟ فالجواب أن الضريع لقوم والغسلين لقوم أو يكون أحدهما في حال والآخر في حال «لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ» هذه الجملة صفة لضريع أو لطعام نفى عنه منفعة الطعام وهي التسمين وإزالة الجوع «وَجُوعٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمٌ» أي متنعمة في الجنة أو يظهر عليها نضرة النعيم «لَسَعِيهَا رَاضِيَةٌ» أي راضية في الآخرة لأجل سعيها وهو عملها في الدنيا «فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ» يحتمل أن يكون من علو المكان أو من علو المقدار أو الوجهين «لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً» هو من لغو الكلام ومعناه الفحش وما يُكره فيحتمل أن يريد كلمة لاغية أو جماعة لاغية «فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ» يحتمل أن يريد جنس العيون أو واحدة شرفها بالتعيين «وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ» قد ذكرنا أكواب ومعنى موضوعة حاضرة معدة بشرابها وفي قوله مرفوعة وموضوعة مطابقة «وَنَمَارِقُ» جمع نمرقة وهي الوسادة «وَزَرَارِيُّ» هي بُسُط فاخرة وقيل هي الطنافس واحدا زريبة «مَبْثُوثَةٌ» أي متفرقة وذلك عبارة عن كثرتها وقيل مبسوطة «أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ» حضّ على النظر في خلقتها لما فيها من العجائب في قوتها وانقيادها مع ذلك لكل ضعيف وصبرها على العطش وكثرة المنافع التي فيها من الركوب والحمل عليها وأكل لحومها وشرب ألبانها وأبوالها وغير ذلك وقيل أراد بالإبل السحاب وهذا بعيد وإنما حمل قائله عليه مناسبتها للسماء والأرض والجبال والصحيح أن المراد الحيوان المعروف وإنما ذكره لما فيه من العجائب ولاعتناء العرب به إذ كانت

كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿١٧﴾ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴿١٨﴾ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ﴿١٩﴾ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ  
سُطِحَتْ ﴿٢٠﴾ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴿٢١﴾ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ ﴿٢٢﴾ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ﴿٢٣﴾  
فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ﴿٢٦﴾

معاشهم في الغالب منه وهو أكثر المواشي في بلادهم ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾ أي قاهر متسلط وهذا من المنسوخ بالسيف ﴿إِلَّا مَنْ تَوَلَّى﴾ استثناء منقطع معناه لكن من تولى ﴿وَكَفَرَ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ﴾ وقيل هو استثناء من مفعول فذكر والمعنى ذكر كل أحد إلا من تولى حتى يثبت منه فهو على هذا متصل، وقيل هو استثناء من قوله لست عليهم بمسيطر أي لا تسلط إلا على من تولى وكفر وهو على هذا متصل ولا نسخ فيه إذ لا موادة فيه وهذا بعيد لأن السورة مكية والموادة بمكة ثابتة ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ أي رجوعهم والآية تهديد.

## سورة الفجر

مكية وآياتها ٣٠ نزلت بعد الليل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْفَجْرِ ١ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ٢ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ٣ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرَ ٤ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرِ ٥ أَلَمْ تَرَ ٦ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ٧ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ٨ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ٩ وَتَمُودَ الَّذِي جَابُوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْفَجْرِ﴾ أقسم الله تعالى بالفجر وهو الطالع كل يوم كما أقسم بالصبح، وقيل أراد صلاة الفجر وقيل أراد النهار كله، وقيل فجر يوم الجمعة وقيل فجر يوم النحر وقيل فجر ذي الحجة ولا دليل على هذه التخصيصات وقيل أراد انفجار العيون من الحجارة وهذا بعيد والأول أظهر وأشهر ﴿وَلَيَالٍ عَشْرٍ﴾ هي عشر ذي الحجة عند الجمهور وقيل العشر الأول من المحرم وفيها عاشوراء وقيل العشر الأواخر من رمضان وقيل العشر الأول منه ﴿وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ﴾ رُوِيَ عن النبي ﷺ أن الشفع يوم النحر والوتر يوم عرفة، ورُوِيَ عنه عليه الصلاة والسلام أنها الصلوات منها شفع ووتر وقيل الشفع التنقل بالصلاة مثنى مثنى والوتر الركعة الواحدة المعروفة وقيل الشفع العالم والوتر الله لأنه واحد وقيل الشفع آدم وحواء والوتر الله تعالى، وقيل الشفع الصفا والمروة والوتر البيت الحرام، وقيل الشفع أبواب الجنة لأنها ثمانية والوتر أبواب النار لأنها سبعة وقيل الشفع قران الحج والوتر إفراده وقيل المراد

الصَّخْرَ بِالْوَادِ ﴿٩﴾ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ ﴿١١﴾ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ ﴿١٢﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴿١٣﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْنَلَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ

الأعداد منها شفع ووتر فهذه عشرة أقوال وقرىء الوتر بفتح الواو وكسرهما وهما لغتان ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا يَسِرُ﴾ أي إذا يذهب فهو كقوله والليل إذ أدبر وقيل أراد يسري فيه فهو على هذا كقولهم ليله قائم والمراد على هذا ليلة جمع لأنها التي يسري فيها والأول أشهر وأظهر ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ﴾ هذا توقيف يراد به تعظيم الأشياء التي أقسم بها والحجر هنا هو العقل كأنه يقول إن هذا لقسم عظيم عند ذوي العقول وجواب القسم محذوف وهو ليأخذن الله الكفار ويدل على ذلك ما ذكره بعده من أخذ عاد ثمود وفرعون ﴿إِزْمَ﴾ هي قبيلة عاد سُميت باسم أحد أجدادها كما يقال هاشم لبني هاشم وإعرابه بدل من عاد أو عطف بيان وفائدته أن المراد عاد الأولى فإن عادًا الثانية لا يسمون بهذا الاسم وقيل إرم اسم مدينتهم فهو على حذف مضاف تقديره: بعد عاد إرم، ويدل على هذا قراءة ابن الزبير بعد إرم على الإضافة من غير تنوين عاد وامتنع إرم من الصرف على القولين للتعريف والتأنيث ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ مَنْ قَالَ إرم قبيلة قال العماد أعمدة بنيانهم أو أعمدة بيوتهم من الشعر لأنهم كانوا أهل عمود وقال ابن عباس ذلك كناية عن طول أبدانهم وَمَنْ قَالَ إرم مدينة فالعماد الحجارة التي بنيت بها وقيل القصور والأبراج ﴿الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ﴾ صفة للقبيلة لأنهم كانوا أعظم الناس أجسامًا يقال كان طول الرجل منهم أربعمائة ذراع أو صفة للمدينة وهذا أظهر لقوله في البلاد ولأنها كانت أحسن مدائن الدنيا ورؤي أنها بناها شداد بن عاد في ثلاثمائة عام وكان عمره تسعمائة عام وجعل قصورها من الذهب والفضة وأساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها أنواع الشجر والأنهار الجارية، ورؤي أنه سمع ذكر الجنة فأراد أن يعمل مثلها فلما أتمها وسار إليها بأهل مملكته أهلكهم الله بصيحة وكانت هذه المدينة باليمن، ورؤي أن بعض المسلمين مر بها في خلافة معاوية، وقيل هي دمشق، وقيل الإسكندرية وهذا ضعيف ﴿جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ﴾ أي تقبوه ونحتوا فيه بيوتًا والوادي ما بين الجبلين وإن لم يكن فيها ماء، وقيل أراد وادي القرى ﴿وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ﴾ ذكر في سورة داود ﴿الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ﴾ صفة لعاد وثمرود وفرعون ويجوز أن يكون منصوبًا على الذم أو خبر ابتداء مضمر ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾ استعارة السوط للعذاب لأنه يقتضي من التكرار ما لا يقتضيه السيف وغيره قاله ابن عطية، وقال الزمخشري: ذكر السوط إشارة إلى عذاب الدنيا إذ هو أهون من عذاب الآخرة كما أن



فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿١٦﴾ كَلَّا بَلْ لَا تَتَكْفَرُونَ

السوط أهون من القتل ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ عبارة عن أنه تعالى حاضر بعلمه في كل مكان وكل زمان وورقيب على كل إنسان وأنه لا يفوته أحد من الجبابرة والكفار وفي ذلك تهديد لكفار قريش وغيرهم والمرصاد المكان الذي يترقب فيه الرصد ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ﴾ الابتلاء هو الاختبار واختبار الله لعبده لتقوم الحجة على العبد بما يبدو منه وقد كان الله عالمًا بذلك قبل كونه والإنسان هنا جنس وقيل نزلت في عتبة بن ربيعة وهي مع ذلك على العموم فيمن كان على هذه الصفة وذكر الله في هذه الآية ابتلاء للإنسان بالخير ثم ذكر بعده ابتلاءه بالشر كما قال في: ﴿وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ﴾ [الأنبياء: ٣٥] ولنكر عليه قوله حين الخير: ﴿رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ وقوله حين الشر: ﴿رَبِّي أَهْنَنِ﴾ ويتعلق بالآية سؤالان: السؤال الأول: لم أنكر الله على الإنسان قوله ربّي أكرمني وربّي أهانني والجواب من وجهين: أحدهما أن الإنسان يقول ربّي أكرمني على وجه الفخر بذلك والكبر لا على وجه الشكر ويقول ربّي أهانني على وجه التشكي من الله وقلة الصبر والتسليم لقضاء الله، فأنكر عليه ما يقتضيه كلامه من ذلك فإن الواجب عليه أن يشكر على الخير ويصبر على الشر. والآخر أن الإنسان اعتبر الدنيا فجعل بسط الرزق فيها كرامة وتضييقه إهانة وليس الأمر كذلك فإن الله قد يبسط الرزق لأعدائه ويضيقه على أوليائه فأنكر الله عليه اعتبار الدنيا والغفلة عن الآخرة وهذا الإنكار من هذا الوجه على المؤمن وأما الكافر فإنما اعتبر الدنيا لأنه لا يصدق بالآخرة ويرى أن الدنيا هي الغاية فأنكر عليه ما يقتضيه كلامه من ذلك. السؤال الثاني: إن قيل قد قال الله فأكرمته فأثبت إكرامه فكيف أنكر عليه قوله ربّي أكرمني؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: الأول أنه لم ينكر عليه ذكره للإكرام وإنما أنكر عليه ما يدل عليه كلامه من الفخر وقلة الشكر أو من اعتبار الدنيا دون الآخرة حسبما ذكرنا في معنى الإنكار. الثاني أنه أنكر عليه قوله ربّي أكرمني إذا اعتقد أن إكرام الله له باستحقاقه للإكرام على وجه التفضل والإنعام كقول قارون إنما أوتيته على علم عندي. الثالث أن الإنكار إنما هو لقوله ربّي أهانني لا لقوله ربّي أكرمني فإن قوله ربّي أكرمني اعتراف بنعمة الله وقوله ربّي أهانني شكاية من فعل الله ﴿فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ أي ضيقه وقرىء بتشديد الدال وتخفيفها بمعنى واحد وفي التشديد مبالغة وقيل معنى التشديد جعله على قدر معلوم ﴿كَلَّا﴾ زجر عما أنكر من قول الإنسان ﴿بَلْ لَا تُكْرَمُونَ الْيَتِيمَ﴾ هذا ذم لما ذكر من الأعمال القبيحة ومعنى هذا الإضراب ببل كأنه أنكر على الإنسان ما تقدّم ثم قال بل تفعلون ما هو شرّ من ذلك وهو ألا تكرموا اليتيم وما ذكر بعده، قال رسول الله ﷺ: «أحب البيوت إلى الله بيت فيه يتيم مكرم»

الْيَتِيمَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَحْضُونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ ﴿١٨﴾ وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا ﴿١٩﴾ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ﴿٢٠﴾ إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٢١﴾ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٢٢﴾ وَجِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى ﴿٢٣﴾ يَقُولُ يَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ﴿٢٤﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ ﴿٢٥﴾ وَلَا يُوثِقُ وِثْقُهُ أَحَدٌ ﴿٢٦﴾ بِأَيِّهَا النَّفْسُ

﴿وَلَا تَحْضُونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾ الحَضُّ على الأمر هو الترغيب فيه وَمَنْ لا يحضُّ غيره على أمر فلا يفعله هو كأنه ذم لترك طعام المسكين، والطعام هنا بمعنى الإطعام، وقيل هو على حذف مضاف تقديره لا تحضون على بذل طعام المسكين وقرئ تحاضون بفتح الحاء والفاء بعدها بمعنى لا يحض بعضكم بعضاً ﴿وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا﴾ التراث هو ما يورث عن الميت من المال والثاء فيه بدل من الواو، واللم الجمع واللف، والتقدير أكلًا ذا لَمْ وهو أن يأخذ في الميراث نصيبه ونصيب غيره لأن العرب كانوا لا يعطون من الميراث أنثى ولا صغيراً بل ينفرد به الرجال ﴿وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾ أي شديداً كثيراً وهذا ذم للحرص على المال وشدة الرغبة فيه ﴿دُكَّتِ الْأَرْضُ﴾ أي سُويت جبالها ﴿دَكًّا دَكًّا﴾ أي دكاً بعد دك كما تقول تعلمت العلم باباً باباً ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ تأويله عند المتأولين جاء أمره وسلطانه وقال المنذر بن سعيد معناه ظهوره للخلق هنالك وهذه الآية وأمثالها من المشكلات التي يجب الإيمان بها من غير تكييف ولا تمثيل ﴿وَالْمَلَكُ﴾ هو اسم جنس فإنه رُوِيَ أن الملائكة كلهم يكونون صفوفاً حول الأرض ﴿صَفًّا صَفًّا﴾ أي صففاً بعد صف قد أحدقوا بالجن والإنس ﴿وَجِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم: «يؤتى يومئذ بجهنم معها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجزونها ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ﴾ يومئذ بدل من إذا دكَّت ويتذكر هو العامل وهو جواب إذا دكَّت، والمعنى أن الإنسان يتذكر يوم القيامة لأعماله في الدنيا ويندم على تفريطه وعصيانه والإنسان هنا جنس، وقيل يعني عتبة بن ربيعة، وقيل أمية بن خلف ﴿وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى﴾ هذا على حذف تقديره أتى له الانتفاع بالذكرى كما تقول ندم حين لم تنفعه الندامة ﴿يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾ فيه وجهان: أحدهما أنه يريد الحياة في الآخرة فالمعنى يا ليتني قدمت عملاً صالحاً للآخرة، والآخر أنه يريد الحياة الدنيا فالمعنى يا ليتني قدمت عملاً صالحاً وقت حياتي فاللام على هذا كقوله كتبت لعشر من الشهر ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ﴾ مَنْ قرأ بكسر الذال من يعذب، والثاء من يوثق فالضمير في عذابه ووثاقه الله تعالى والمعنى أن الله يتولى عذاب الكفار ولا يكله إلى أحد، وَمَنْ قرأ بالفتح فالضمير للإنسان أي



## سورة البلد

مكية وآياتها ٢٠ نزلت بعد ق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿١﴾ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿٢﴾ وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدٌ ﴿٣﴾ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴿٤﴾  
أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ﴿٥﴾ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا لُبْدًا ﴿٦﴾ أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ﴿٧﴾ أَلَمْ يَجْعَلْ لَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ أراد مكة باتفاق، وأقسم بها تشریفًا لها ولا زائدة ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ هذه جملة اعتراض بين القسم وما بعده وفي معناها ثلاثة أقوال: أحدها أن المعنى أنت حالٌ بهذا البلد أي ساكن لأن السورة نزلت والنبي صلى الله عليه وآله وسلم بمكة، والآخر أن معنى حِلٌّ تستحلَّ حرمتك ويؤذك الكفار مع أن مكة لا يحل فيها قتل صيد ولا بشر ولا قطع شجر، وعلى هذا قيل لا أقسم يعني لا أقسم بهذا البلد وأنت تلحقك فيه إذية. الثالث أن معنى حِلٌّ حلال يجوز لك في هذا البلد ما شئت من قتل الكفار وغير ذلك مما لا يجوز لغيرك وهذا هو الأظهر لقوله ﷺ: «إن هذا البلد حرام حرمة الله يوم خلق السموات والأرض، ولم يحل لأحد قبلي ولا يحل لأحد بعدي وإنما أحل لي ساعة من نهار يعني يوم فتح مكة»، وفي ذلك اليوم أمر عليه الصلاة والسلام بقتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة، فإن قيل إن السورة مكية وفتح مكة كان عام ثمانية من الهجرة؟

عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴿٩﴾ وَهَدْيَيْنَهُ النَّجْدَيْنِ ﴿١٥﴾ فَلَا أَفْئَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴿١١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا

فالجواب أن هذا وعد بفتح مكة كما تقول لمن تعده بالكرامة أنت مكرم يعني فيما يستقبل وقيل إن السورة على هذا مدنية نزلت يوم الفتح، وهذا ضعيف ﴿وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدٌ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها أنه أراد آدم وجميع ولده، الثاني نوح وولده، الثالث إبراهيم وولده، الرابع سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام وولده، الخامس جنس كل والد ومولود وإنما قال وما ولد ولم يقل ومن ولد: إشارة إلى تعظيم المولود كقوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ﴾ [آل عمران: ٣٦] قاله الزمخشري ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ أي يكابد المشقات من هموم الدنيا والآخرة قال بعضهم لا يكابد أحد من المخلوقات ما يكابد ابن آدم وأصل الكبد من قولك كبد الرجل فهو أكبد إذا وجعت كبده وقيل معنى في كبد واقفا منتصب القامة وهذا ضعيف والإنسان على هذين القولين جنس، وقيل الإنسان آدم عليه السلام ومعنى في كبد على هذا في السماء وهذا ضعيف والأول هو الصحيح ﴿أَيُخْسَبُ أَنْ لَنْ يَفْقَرَهُ لَهُ فِي أَحَدٍ﴾ فيه قولان، أحدهما أن معناه أيظن أن لن يقدر أحد على بعثه وجزائه، والآخر: أيظن أن لن يقدر أحد أن يغلبه، فعلى الأول نزلت في جنس الإنسان الكافر، وعلى الثاني نزلت في رجل معين وهو أبو الأشد رجل من قريش كان شديد القوة، وقيل عمرو بن عبد ود وهو الذي اقتحم الخندق بالمدينة وقتله علي بن أبي طالب ﴿يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا﴾ أي كثيرا وقرئ لبدا بضم اللام وكسرها وهو جمع لبدة بالضم والكسر بمعنى الكثرة ونزلت الآية عند قوم في الوليد بن المغيرة فإنه أنفق مالا في إفساد أمر رسول الله ﷺ وقيل في الحارث بن عامر بن نوفل وكان قد أسلم وأنفق في الصدقات والكفارات، فقال لقد أهلكت مالي منذ تبعت محمدا ﴿أَيُخْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ يحتمل أن يكون هذا تكذيبا له في قوله أهلكت مالا لبدا أو إشارة إلى أنه أنفقه رياء ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ أي طريقَي الخير والشر فهو كقوله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٣]، وليس الهندي هنا بمعنى الإرشاد وقيل يعني ثديي الأم ﴿فَلَا أَفْئَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ الافتحام الدخول بشدة ومشقة والعقبة عبارة عن الأعمال الصالحة المذكورة بعد وجعلها عقبة استعارة من عقبة الجبل لأنها تصعب ويشق صعودها على النفوس، وقيل هو جبل في جهنم له عقبة لا يجاوزها إلا من عمل هذه الأعمال ولا هنا تخصيص بمعنى هلا وقيل هي دعاء وقيل هي نافية واعتراض هذا القول بأن لا النافية إذا دخلت على الفعل الماضي لزم تكرارها وأجاب الزمخشري بأنها مكررة في المعنى، والتقدير: فلا اقتحم العقبة ولا فك رقبة ولا أطعم مسكينا وقال الزجاج قوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البلد: ١٧] يدل على التكرار لأن التقدير فلا اقتحم

الْعَقَبَةُ ﴿١٢﴾ فَكَ رَقَبَةٍ ﴿١٣﴾ أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبٍ ﴿١٤﴾ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴿١٥﴾ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبٍ ﴿١٦﴾ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ ﴿١٧﴾ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَابِعُنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿١٩﴾ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ ﴿٢٠﴾

العقبة ولا آمن ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ﴾ تعظيم للعقبة ثم فسرها بفك الرقبة وهو إعتاقها وبالإطعام وقرىء فك رقبة بضم الكاف وخفض الرقبة، وهو على هذا تفسير للعقبة وفتح الكاف ونصب الرقبة وهو تفسير لاقتحم وفك الرقبة هو عتقها، قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُّؤْمِنَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهَا عَضْوًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ». وقال أعرابي لرسول الله ﷺ: «دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ أَنْجُو بِهِ فَقَالَ: «فَكَ الرَقَبَةَ وَأَعْتَقَ النَّسْمَةَ»، فقال الأعرابي ليس هذا واحد. فقال رسول الله ﷺ: «لَا إِعْتَاقَ النَّسْمَةِ أَنْ تَنْفَرِدَ بَعْتَقَهَا، وَفَكَ الرَقَبَةَ أَنْ تَعِينَ فِي ثَمْنِهَا». وأما فك أسارى المسلمين من أيدي الكافرين فإنه أعظم أجراً من العتق لأنه واجب ولو استغرقت فيه أموال المسلمين ولكنه لا يجري في الكفارات عن عتق رقبة ﴿أَوْ إِطْعَامٌ﴾ مَنْ قَرَأَ فَكَ بِالرَّفْعِ قَرَأَ إِطْعَامَ بِالْعَطْفِ مُصَدَّرٌ عَلَى مُصَدَّرٍ وَمَنْ قَرَأَ فَكَ بِالْفَتْحِ قَرَأَ إِطْعَامَ بِالْفَتْحِ الهمزة والميم فعطف فعلاً على فعل ﴿فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبٍ﴾ أي مجاعة يقال سغب الرجل إذا جاع ﴿يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ﴾ أي ذا قرابة ففيه أجر إطعام اليتيم وصلة الرحم ﴿أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبٍ﴾ أي ذا حاجة، يقال ترب الرجل إذا افتقر وهو مأخوذ من الصدقة بالتراب ورؤي عن النبي ﷺ أنه الذي مأواه المزابل ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ثم هنا للتراخي في الرتبة لا في الزمان وفيها إشارة إلى أن الإيمان أعلى من العتق والإطعام، ولا يصح أن يكون للترتيب في الزمان لأنه لا يلزم أن يكون الإيمان بعد العتق والإطعام ولا يقبل عمل إلا من مؤمن ﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ أي وصى بعضهم بعضاً بالصبر على قضاء الله وكأن هذا إشارة إلى صبر المسلمين بمكة على إذابة الكفار ﴿وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ﴾ أي وصى بعضهم بعضاً برحمة المساكين وغيرهم، وقيل الرحمة كل ما يؤدي إلى رحمة الله ﴿الْمَيْمَنَةِ﴾ جهة اليمين و﴿الْمَشْأَمَةِ﴾ جهة الشمال، ورؤي أن الميمنة عن يمين العرش ويحتمل أن يكونا من اليمن والشؤم ﴿نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ﴾ أي مطبقة مغلقة يقال أوصدت الباب إذا أغلقته وفيه لغتان الهمزة وترك الهمزة.

## سورة الشمس

مكية وآياتها ١٥ نزلت بعد القدر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالشَّمْسُ وَضَحَّاهَا ① وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا ② وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا ③ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا ④ وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا ⑤ وَالْأَرْضُ وَمَا طَحَّاهَا ⑥ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ⑦ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ⑧ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالشَّمْسُ وَضَحَّاهَا﴾ الضحى ارتفاع الضوء وكماله والضحاء بالفتح والمد بعد ذلك إلى الزوال وقيل الضحى النهار كله، والأول هو المعروف في اللغة ﴿وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا﴾ أي تبعها وفي اتباعه لها ثلاثة أقوال: أحدها أنه يتبعها في كثرة الضوء لأنه أضوء الكواكب بعد الشمس ولا سيما ليلة البدر والآخر أنه يتبعها في طلوعه لأنه يطلع بعد غروبها وذلك في النصف الأول من الشهر والضمير الفاعل للنهار لأن الشمس تنجلي بالنهار فكانه هو الذي جلاها وقيل الضمير الفاعل لله وقيل الضمير المفعول للظلمة أو الأرض أو الدنيا وهذا كله بعيد لأنه لم يتقدم ما يعود الضمير عليه ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا﴾ أي يغطيها وضمير المفعول للشمس وضمير الفاعل لليل على الأصح ﴿وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا﴾ قيل إن ما في قوله وما بناها وما طحاها وما سواها موصولة بمعنى من والمراد الله تعالى وقيل إنها مصدرية كأنه قال والسماء وبنائها، وضَعَفَ الزمخشري ذلك بقوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا﴾ فإن المراد الله باتفاق، وهذا

رَزَّكَاهَا ﴿٩﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴿١٠﴾ كَذَّبَتْ ثُمُودُ بِطَغْوَنِهَا ﴿١١﴾ إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا ﴿١٢﴾ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ﴿١٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ

القول يؤدي إلى فساد النظم، وضعف بعضهم كونها موصولة بتقديم ذكر المخلوقات على الخالق فإن قيل: لِمَ عدل عن من إلى قوله ما في قول من جعلها موصولة؟ فالجواب أنه فعل ذلك لإرادة الوصفية كأنه قال والقادر الذي بناها ﴿طَحَّاهَا﴾ أي مدها ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ تسوية النفس إكمال عقلها وفهمها، فإن قيل: لِمَ نكر النفس؟ فالجواب من وجهين: أحدهما أنه أراد الجنس كقوله: ﴿عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا أَخْضَرْتُ﴾ [التكوير: ١٤] والآخر أنه أراد نفس آدم والأول هو المختار ﴿فَالْتَهُمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ أي عزفها طريق الفجور والتقوى وجعل لها قوة يصح معها اكتساب أحد الأمرين، ويحتمل أن تكون الواو بمعنى أو، كقوله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٣] ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَّكَاهَا﴾ هذا جواب القسم عند الجمهور، وقال الزمخشري: الجواب محذوف تقديره ليدمدن الله على أهل مكة لتكذيبهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما دمدن على قوم ثمود لتكذيبهم صالحا عليه الصلاة والسلام، قال وأما قد أفلح فكلام تابع لقوله: ﴿فَالْتَهُمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ على سبيل الاستطراد وهذا بعيد، والفاعل بزكاه ضمير يعود على من، والمعنى قد أفلح من زكى نفسه أي طهرها من الذنوب والعيوب، وقيل الفاعل ضمير الله تعالى، والأول أظهر، ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ أي حقرها بالكفر والمعاصي وأصله دسس بمعنى أخفى فكأنه أخفى نفسه لما حقرها وأبدل من السين الأخيرة حرف علة كقولهم قضيت أظفاري وأصله قصصت ﴿بِطَغْوَاهَا﴾ هو مصدر بمعنى الطغيان قلبت فيه الباء واوا على لغة من يقول طغيت والباء الخافضة كقولك كتبت بالقلم أو سببت والمعنى بسبب طغيانها وقال ابن عباس معناه كذبت ثمود بعذابها ويؤيده قوله فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية ﴿إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا﴾ العامل في إذ كذبت أو طغواها ومعنى انبعث خرج لعقر الناقة بسرعة ونشاط وأشقاها هو الذي عقر الناقة وهو أخيمر ثمود واسمه قدار بن سالف ويحتمل أن يكون أشقاها واقعا على جماعة لأن أفعل التي للتفضيل إذا أضفته يستوي فيه الواحد والجمع والأول أظهر وأشهر ﴿فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ يعني صالحا عليه السلام ﴿نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا﴾ منصوب بفعل مضمر تقديره احفظوا ناقة الله أو احذروا ناقة الله وسقياها، شربها من الماء، ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ نسب العقر إلى جماعة لأنهم اتفقوا عليه ويأشبه واحد منهم ﴿فَدَمْدَمَ﴾ عبارة عن إنزال العذاب بهم وفيه تهويل ﴿بِذُنُوبِهِمْ﴾ أي بسبب ذنوبهم وهو



فَسَوِّبَهَا ﴿١٤﴾ وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ﴿١٥﴾

التكذيب أو عقر الناقة ﴿فَسَوَّاهَا﴾ قال ابن عطية معناه فسوى القبيلة في الهلاك لم يقلت أحد منهم وقال الزمخشري الضمير للدممة أي سَوَّاهَا بينهم ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ ضمير الفاعل لله تعالى والضمير في عُقْبَاهَا للدممة والتسوية وهو الهلاك أي لا يخاف عقوبة إهلاكهم ولا درك عليه في ذلك كما يخاف الملوك من عقوبة أعمالهم وفي ذلك احتقار لهم وقيل إن ضمير الفاعل لصالح وهذا بعيد وقرئ فلا يخاف بالفاء وبالواو وقيل في القراءة بالواو أن الفاعل أشقاها والجملة في موضع الحال أي انبعث ولم يخف عقبى فعلته وهذا بعيد.

# سورة الليل

مكية وآياتها ٢١ نزلت بعد الأعلى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ﴿١﴾ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى ﴿٢﴾ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴿٣﴾ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ﴿٤﴾ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى  
وَالْفَقْرَى ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٦﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ﴿٩﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ أي يغطي وحذف المفعول وهو الشمس لقوله والليل إذا يغشاها أو النهار لقوله يغشى الليل النهار أو كل شيء يستره الليل ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى﴾ أي ظهر وتبين والنهار من طلوع الشمس واليوم من طلوع الفجر ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ ما بمعنى من والمراد بها الله تعالى وعدل عن مَنْ لقصد الوصف كأنه قال والقادر الذي خلق الذكر والأنثى وقيل هي مصدرية وروى ابن مسعود أن النبي ﷺ قرأ والذكر والأنثى ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾ هذا جواب القسم ومعناه إن عملكم مختلف فمنه حسنات ومنه سيئات وشتى جمع شتيت ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى﴾ أي أعطى ماله في الزكاة والصدقة وشبه ذلك أو أعطى حقوق الله من طاعته في جميع الأشياء واتقى الله ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾ أي بالخصلة الحسنة وهي الإسلام ولذلك عبّر عنها بعضهم بأنها لا إله إلا الله أو بالمشوبة الحسنى وهي الجنة وقيل يعني الأجر والثواب على الإطلاق وقيل يعني الخلف على المنفق ﴿فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ أي

فَسَيُسِيرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿١٠﴾ وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ﴿١١﴾ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى ﴿١٢﴾ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى ﴿١٣﴾  
فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴿١٤﴾ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ﴿١٥﴾ الَّذِي كَذَبَ وَتَوَلَّى ﴿١٦﴾ وَسَيَجْزِيهَا الْآتَى ﴿١٧﴾  
الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ﴿١٨﴾ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ﴿١٩﴾ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴿٢٠﴾ وَلَسَوْفَ  
يَرْضَى ﴿٢١﴾

نهيه للطريقة اليسرى وهي فعل الخيرات وترك السيئات وضد ذلك تيسيره للعسرى ومنه قوله ﷺ: «اعملوا فكل ميسر لما خُلق له» أي يهيؤه الله لما قدر له ويسهل عليه فعل الخير أو الشر ﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى﴾ أي بخل بماله أو بطاعة الله على الإطلاق فيحتمل الوجهين لأنه في مقابلة أعطى كما أن استغنى في مقابلة اتقى وكذلك كذب بالحسنى في مقابلة صدق بالحسنى ونيسره للعسرى في مقابلة نيسره لليسرى، ومعنى استغنى استغنى عن الله فلم يطعه واستغنى بالدنيا عن الآخرة، ونزلت آية المدح في أبي بكر الصديق، لأنه أنفق ماله في مرضاة الله، وكان يشتري من أسلم من العبيد فيعتقهم، وقيل نزلت في أبي الدرداء وهذا ضعيف، لأنها مكينة وإنما أسلم أبو الدرداء بالمدينة وقيل إن آية الذم نزلت في أبي سفيان بن حرب وهذا ضعيف لقوله: ﴿فَسَيُسِيرُهُ لِلْعُسْرَى﴾ وقد أسلم أبو سفيان بعد ذلك ﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى﴾ هذا نفي، أو استفهام بمعنى الإنكار، واختلف في معنى تردى على أربعة أقوال: الأول تردى أي هلك فهو مشتق من الردى وهو الموت، أو تردى أي سقط في القبر، أو سقط في جهنم، أو تردى بأكفانه من الرداء ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى﴾ أي بيان الخير والشر، وليس المراد الإرشاد عند الأشعرية خلافا للمعتزلة ﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾ خطاب من الله أو من النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على تقدير قل ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى﴾ استدلال المرجحة بهذه الآية على أن النار لا يدخلها إلا الكفار لقوله: ﴿الَّذِي كَذَبَ وَتَوَلَّى﴾، وتأولها الناس بثلاثة أوجه أحدها أن المعنى لا يصلها صلي خلود إلا الأشقى، والآخر أنه أراد نارا مخصوصة، الثالث أنه أراد بالأشقى كافرا معينا وهو أبو جهل وأميه بن خلف وقابل به الأتقى وهو أبو بكر الصديق فخرج الكلام مخرج المدح والذم على الخصوص لا مخرج الإخبار على العموم ﴿يَتَزَكَّى﴾ من أداء الزكاة أو من الزكاة أي يصير زكيا عند الله أو يتطهر من ذنوبه وهذا الفعل بدل من يؤتى ماله أو حال من الضمير ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى﴾ أي لا يفعل الخير جزاء على نعمة أنعم بها عليه أحد فيما تقدم بل يفعله ابتداء خالصا لوجه الله، وقيل: المعنى لا يقصد جزاء من أحد في المستقبل على ما يفعله الأول أظهر ويؤيده ما روي أن سبب الآية أن أبا بكر الصديق لما

أعتق بلالاً قالت قريش كان لبلال عنده يد متقدمة فنفى الله قولهم ﴿إِلَّا أَيْتِغَاءَ وَجْهَ رَبِّهِ﴾  
استثناء منقطع ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾ وعد بأن يرضيه الله في الآخرة.

## سورة الضحى

مكية وآياتها ١١ نزلت بعد الفجر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالضُّحَى ﴿١﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ﴿٢﴾ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴿٣﴾ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ﴿٤﴾ وَلَسَوْفَ  
يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَى ﴿٥﴾ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى ﴿٦﴾ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴿٧﴾ وَوَجَدَكَ عَائِلًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالضُّحَى﴾ ذكر في الشمس وضحاها ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى﴾ فيه أربعة أقوال: إذا أقبل وإذا أدبر وإذا أظلم وإذا سكن أي استقر واستوى أو سكن فيه الناس والأصوات ومنه ليلة ساجية إذا كانت ساكنة الريح وطرف ساج أي ساكن غير مضطرب النظر وهذا أقرب في الاشتقاق وهو اختيار ابن عطية ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ بتشديد الدال من الوداع وقرىء بتخفيفها بمعنى ما تركك والوداع مبالغة في الترك ﴿وَمَا قَلَى﴾ أي ما أبغضك وحذف ضمير المفعول من قلى وآوى وهدى وأغنى اختصارًا لظهور المعنى ولموافقة رؤوس الآي وسبب الآية أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أبطأ عليه الوحي، فقالت قريش إن محمدًا ودَّعه ربّه وقلاه فنزلت الآية تكذيبًا لهم وقيل رُمي عليه الصلاة والسلام بحجر في أصبعه فدميت فمكث ليلتين أو ثلاثًا لا يقوم فقالت له امرأة ما أرى شيطان محمد إلا قد تركه فنزلت الآية: ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ أي الدار الآخرة خير لك من الدنيا

فَأَغْنَى ﴿٨﴾ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿٩﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿١٠﴾ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿١١﴾

قال ابن عطية: ويحتمل أن يريد بالآخرة حاله بعد نزول هذه السورة، ويريد بالأولى حاله قبل نزولها، وهذا بعيد والأول أظهر وأشهر ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ رُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ: «إِذَا لَا أَرْضَى أَنْ يَبْقَى وَاحِدٌ مِنْ أُمَّتِي فِي النَّارِ» قَالَ بَعْضُهُمْ هَذِهِ أَرْجَى آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضَاهُ أَنْ اللَّهُ وَعَدَهُ بِأَلْفِ قَصْرِ فِي الْجَنَّةِ بِمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ التَّعْمِ وَالخُدْمِ وَقِيلَ رَضَاهُ فِي الدُّنْيَا بِفَتْحِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ وَعَدَ يَعْمُ كُلَّ مَا أَعْطَاهُ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ وَكُلَّ مَا أَعْطَاهُ فِي الدُّنْيَا مِنَ النُّصْرِ وَالْفَتْوحِ وَكَثْرَةِ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِ ذَلِكَ ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾ عَدَّدَ اللَّهُ نِعَمَهُ عَلَيْهِ فِيمَا مَضَى مِنْ عَمَرِهِ لِيُقَيِّسَ عَلَيْهِ مَا يَسْتَقْبِلُ فَتَطْيِبُ نَفْسَهُ وَيَقْوَى رَجَاءَهُ وَوَجَدَ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ تَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولِينَ وَهِيَ بِمَعْنَى عِلْمِ فَالْمَعْنَى أَلَمْ تَكُنْ يَتِيمًا فَآوَاكَ وَذَلِكَ أَنَّ وَالِدَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَوَفَّى وَتَرَكَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ثُمَّ مَاتَتْ أُمُّهُ وَهُوَ ابْنُ خَمْسَةِ أَعْوَامَ، وَقِيلَ ثَمَانِيَةَ فَكَفَلَهُ جَدُّهُ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ ثُمَّ مَاتَ وَتَرَكَهُ ابْنُ اثْنَيْ عَشَرَ عَامًا فَكَفَلَهُ عَمُّهُ أَبُو طَالِبٍ، وَقِيلَ لَجَعْفَرِ الصَّادِقِ لَمْ نَشَأِ النَّبِيَّ ﷺ يَتِيمًا؟ فَقَالَ: لَثَلَا يَكُونُ عَلَيْهِ حَقٌّ لِمَخْلُوقٍ ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ فِيهِ سِتَّةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: وَجَدَكَ ضَالًّا عَنْ مَعْرِفَةِ الشَّرِيعَةِ فَهَذَاكَ إِلَيْهَا فَالضَّلَالُ عِبَارَةٌ عَنِ التَّوْقِيفِ فِي أَمْرِ الدِّينِ حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَهُوَ كَقَوْلِهِ: ﴿مَا كُنْتُ تَذَرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٥٢] وَهَذَا هُوَ الْأَظْهَرُ وَهُوَ الَّذِي اخْتَارَهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ وَغَيْرُهُ وَمَعْنَاهُ لَمْ يَكُنْ يَعْرِفُ تَفْصِيلَ الشَّرِيعَةِ وَفُرُوعَهَا حَتَّى بَعَثَهُ اللَّهُ وَلَكِنَّهُ مَا كَفَرَ بِاللَّهِ وَلَا أَشْرَكَ بِهِ لِأَنَّهُ كَانَ مَعْصُومًا مِنْ ذَلِكَ قَبْلَ النَّبُوَّةِ وَبَعْدَهَا. وَالثَّانِي وَجَدَكَ فِي قَوْمِ ضَلَالٍ فَكَأَنَّكَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَعْبُدُ مَا يَعْبُدُونَ وَهَذَا قَرِيبٌ مِنَ الْأَوَّلِ. وَالثَّالِثُ وَجَدَكَ ضَالًّا عَنْ الْهَجْرَةِ فَهَذَاكَ إِلَيْهَا، وَهَذَا ضَعِيفٌ، لِأَنَّ السُّورَةَ نَزَلَتْ قَبْلَ الْهَجْرَةِ. الرَّابِعُ وَجَدَكَ خَامِلَ الذِّكْرِ لَا تَعْرِفُ فَهَدَى النَّاسَ إِلَيْكَ وَهَدَاهُمْ بِكَ وَهَذَا بَعِيدٌ عَنِ الْمَعْنَى الْمَقْصُودِ. الْخَامِسُ أَنَّهُ مِنَ الضَّلَالِ عَنِ الطَّرِيقِ وَذَلِكَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ضَلَّ فِي بَعْضِ شُعْبِ مَكَّةَ وَهُوَ صَغِيرٌ فَرَدَّهُ اللَّهُ إِلَى جَدِّهِ، وَقِيلَ بَلْ ضَلَّ مِنْ مُرْضِعَتِهِ حَلِيمَةَ فَرَدَّهُ اللَّهُ إِلَيْهَا، وَقِيلَ بَلْ ضَلَّ فِي طَرِيقِ الشَّامِ حِينَ خَرَجَ إِلَيْهَا مَعَ أَبِي طَالِبٍ. السَّادِسُ أَنَّهُ بِمَعْنَى الضَّلَالِ مِنَ الْمَحَبَّةِ أَيْ وَجَدَكَ مُحِبًّا لِلَّهِ فَهَذَاكَ إِلَيْهِ وَمِنْهُ قَوْلُ إِخْوَةِ يُوسُفَ لِأَبِيهِمْ: ﴿تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ [يوسف: ٩٥] أَيْ مَحَبَّتِكَ لِيُوسُفَ وَبِهَذَا كَانَ يَقُولُ شَيْخُنَا الْأَسْتَاذُ أَبُو جَعْفَرِ بْنِ الزَّبِيرِ ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ الْعَائِلُ الْفَقِيرُ يُقَالُ عَالُ الرَّجُلِ فَهُوَ عَائِلٌ إِذَا كَانَ مُحْتَاجًا وَأَعَالُ فَهُوَ مُعِيلٌ إِذَا كَثُرَ عِيَالُهُ وَهَذَا الْفَقْرُ وَالْغِنَى هُوَ فِي

المال وغناؤه صلى الله عليه وآله وسلم هو أن أعطاه الله الكفاف، وقيل هو رخصه بما أعطاه الله، وقيل المعنى وجدك فقيرًا إليه فأغناك به ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ أي لا تغلبه على ماله وحقه لأجل ضعفه أو لا تقهره بالمنع من مصالحه ووجوه القهر كثيرة والنهي يعم جميعها ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ النهر هو الانتهاز والزجر والنهي عنه أمر بالقول الحسن والدعاء للسائل كما قال تعالى: ﴿فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا﴾ [الإسراء: ٢٨]، ويحتمل السائل أن يراد به سائل الطعام والمال وهذا هو الأظهر، والسائل عن العلم والدين وفي قوله تقهر وتنهر لزوم ما لا يلزم من التزام الهاء قبل الراء ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ قيل معناه بئ القرآن وبلغ الرسالة والصحيح أنه عموم في جميع النعم قال رسول الله ﷺ: «التحدث بالنعم شكر» ولذلك كان بعض السلف يقول لقد أعطاني الله كذا ولقد صليت البارحة كذا وهذا إنما يجوز إذا كان على وجه الشكر أو ليقترن به فأما على وجه الفخر والرياء فلا يجوز، وانظر كيف ذكر الله في هذه السورة ثلاث نعم ثم ذكر في مقابلتها ثلاث وصايا فقابل قوله: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا﴾ بقوله: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾، وقابل قوله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا﴾ بقوله: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾، على قول من قال إنه السائل عن العلم وقابله بقوله: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ على القول الآخر، وقابل قوله: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ بقوله: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ على القول الأظهر، وقابله بقوله: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ على القول الآخر.

## سورة ألم نشرح

مكية وآياتها ٨ نزلت بعد الضحى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿١﴾ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴿٢﴾ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ﴿٣﴾ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿٤﴾ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٥﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ﴿٧﴾ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴿٨﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ هذا لصدره توقيف معناه إثبات شرح صدره ﷺ وتعدد ما ذكر بعده من النعم وشرح صدره ﷺ هو اتساعه لتحصيل العلم وتنويره بالحكمة والمعرفة، وقيل هو شق جبريل لصدره في صغره أو في وقت الإسراء حين أخرج قلبه وغسله ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: الأول قول الجمهور أن الوزر الذنوب ووضعها هو غفرانها فهو كقوله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢]، وهذا على قول من جوّز صغائر الذنوب على الأنبياء أو على أن ذنوبه كانت قبل النبوة، الثاني أن الوزر هو أثقال النبوة وتكاليفها ووضعها على هذا هو إعانته عليها وتمهيد عذره بعدما بلغ الرسالة، الثالث أن الوزر هو تحييره قبل النبوة إذ كان يرى أن قومه على ضلال ولم يأت من الله أمر واضح فوضعه على هذا هو بالنبوة والهدى للشريعة ﴿الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾ عبارة عن ثقل الوزر المذكور وشدته عليه قال الحارث المحاسبي: إنما وصفت ذنوب الأنبياء بالثقل



وهي صفات مغفورة لهم لهم بها وتحسّرهم عليها فهي ثقيلة عندهم لشدة خوفهم من الله، وهي خفيفة عند الله وهذا كما جاء في الأثر إن المؤمن يرى ذنوبه كالجبل يقع عليه والمنافق يرى ذنوبه كالذباب تطير فوق أنفه. واشتقاق أنقض ظهرك من نقض البنيان وغيره أو من النقيض وهو الصوت فكأنه يسمع لظهره نقيض كنقيض ما يحمل عليه شيء ثقيل ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ أي نوهنا باسمك وجعلناه شهيرًا في المشارق والمغارب وقيل معناه اقتران ذكره بذكر الله في الأذان والخطب والتشهد وفي مواضع من القرآن، وقد روي في هذا حديث أن الله قال له: إذا ذكرت ذكرت معي فإن قيل لِمَ قال لك ذكرك ولك صدرك مع أن المعنى مستقل دون ذلك؟ فالجواب أن قوله لك يدل على الاعتناء به والاهتمام بأمره ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ هذا وعد لما يسر بعد العسر وإنما ذكره بلفظ مع التي تقتضي المقاربة ليدل على قرب اليسر من العسر فإن قيل ما وجه ارتباط هذا مع ما قبله؟ فالجواب أنه ﷺ كان بمكة هو وأصحابه في عُسْر من إذابة الكفار ومن ضيق الحال ووعد الله باليسر وقد تقدم تعديد النعم تسليّةً وتأنيساً لطبيب نفسه ويقوى رجاءه كأنه يقول إن الذي أنعم عليك بهذه النعم سينصرك ويظهرك ويبدل لك هذا العسر بيسر قريب ولذلك كرر إن مع العسر يسراً مبالغة وقال ﷺ: «لن يغلب عسر يسرين» وقد روي ذلك عن عمر وابن مسعود وتأويله أن العسر المذكور في هذه السورة واحد، لأن الألف واللام للعهد كقولك جاءني رجل فأكرمت الرجل واليسر اثنان لتنكيره وقيل: إن اليسر الأول في الدنيا والثاني في الآخرة ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ هو من النصب بمعنى التعب والمعنى إذا فرغت من أمر فاجتهد في آخر ثم اختلف في تعيين الأمرين ف قيل إذا فرغت من الفرائض فانصب في النوافل وقيل إذا فرغت من الصلاة فانصب في الدعاء وقيل إذا فرغت من شغل دنياك فانصب في عبادة ربك ﴿وَالِى رَبِّكَ فَارْغَبْ﴾ قدم الجار والمجرور ليدل على الحصر أي لا ترغب إلا إلى ربك وحده.



مكية وآياتها ٨ نزلت بعد البروج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالزَّيْتُونِ ① وَطُورِ سِينِينَ ② وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ③ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ④ ثُمَّ رَدَدْتُهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ⑤ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ⑥ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالزَّيْتُونِ﴾ فيها قولان: الأول أنه التين الذي يؤكل والزيتون الذي يُعَصَّر أقسم الله بهما لفضيلتهما على سائر الثمار رُوِيَ أن رسول الله ﷺ أكل مع أصحابه تينًا فقال: «لو قلت إن فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه لأن فاكهة الجنة بلا عجم فكلوه فإنه يقطع البواسير وينفع من النقرس»، وقال ﷺ: «نعم السواك الزيتون فإنه من الشجرة المباركة هي سواكي وسواك الأنبياء من قبلي». القول الثاني أنهما موضعان ثم اختلف فيهما فقيل هما جبلان بالشام أحدهما بدمشق ينبت فيه التين والآخر بإيلياء ينبت فيه الزيتون فكأنه قال ومنابت التين والزيتون، وقيل التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس، وقيل التين مسجد نوح والزيتون مسجد إبراهيم والأظهر أنهما الموضعان من الشام وهما اللذان كان فيهما مولد عيسى ومسكنه وذلك أن الله ذكر بعد هذا الطور الذي كَلَّمَ عليه موسى والبلد الذي بعث منه محمد ﷺ فتكون الآية نظير ما في التوراة أن الله تعالى جاء من طور

## بِالَّذِينَ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ﴿٧﴾

سيناء وطلع من ساعد وهو موضع عيسى وظهر من جبال باران وهي مكة وأقسم الله بهذه المواضع التي ذكر في التوراة لشرفها بالأنبياء المذكورين ﴿وَطُورِ سَيْنِينَ﴾ هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى وهو بالشام وأضافه الله إلى سينين ومعنى سينين مبارك فهو من إضافة الموصوف إلى الصفة، وقيل معناه ذو الشجر واحدا سينة قاله الأخفش وقال الزمخشري ويجوز أن يعرب إعراب الجمع المذكر بالواو والياء وأن يلزم الياء وتحريك النون بحركات الإعراب ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ هو مكة باتفاق والأمين من الأمانة أو من الأمن لقوله: ﴿اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾ [البقرة: ١٢٦] ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ فيه قولان: أحدهما أن أحسن التقويم هو حُسن الصورة وكمال العقل والشباب والقوة وأسفل سافلين الضعف والهزم والخرف فهو كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ نَعْمَرَهُ نُنْكِسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾ [يس: ٦٨] وقوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾ [الروم: ٥٤] وقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يغلد هذا غير متصل بما قبله والاستثناء على هذا القول منقطع بمعنى لكن لأنه خارج عن معنى الكلام الأول. والآخر أن حُسن التقويم الفطرة على الإيمان وأسفل سافلين الكفر أو تشويه الصورة في النار والاستثناء على هذا متصل لأن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لم يردوا أسفل سافلين ﴿غَيْرِ مَمْنُونٍ﴾ قد ذكر ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالذِّينِ﴾ فيه قولان: أحدهما أنه خطاب للنبي ﷺ والدين شريعته والمعنى أي شيء يكذبك بالدين بعد هذه الدلائل التي تشهد بصحة نبوتك والآخر أنه خطاب للإنسان الكافر والدين على هذا الشريعة أو الجزاء الأخروي ومعنى يكذبك على هذا يجعلك كاذبًا لأن من أنكر الحق فهو كاذب والمعنى أي شيء يجعلك كاذبًا بسبب كفرك بالدين بعد أن علمت أن الله خلقك في أحسن تقويم ثم ردك أسفل سافلين ولا شك أنه يقدر على بعثك كما قدر على هذا فلا شيء تكذب بالبعث والجزاء ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ تقرير ووعيد للكفار بأن يحكم عليهم بما يستحقون وكان رسول الله ﷺ إذا قرأها قال: «بلى وأنا على ذلك من الشاهدين».

# سورة العلق

مكية وآياتها ١٩ وهي أول ما نزل من القرآن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢﴾ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴿٣﴾ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿٤﴾ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴿٥﴾ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَاطِفٍ ﴿٦﴾ أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَىٰ ﴿٧﴾ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ ﴿٨﴾ أَرَأَيْتَ الَّذِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نزل صدرها بغار جراء، وهو أول ما نزل من القرآن حسبما ورد عن عائشة في الحديث الذي ذكرناه في أول الكتاب ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ فيه وجهان: أحدهما أن معناه اقرأ القرآن مفتتحاً باسم ربك أو متبركاً باسم ربك وموضع باسم ربك نصب على الحال ولذا كان تقديره مفتتحاً فيحتمل أن يريد ابتداء القراءة بقول بسم الله الرحمن الرحيم أو يريد الابتداء باسم الله مطلقاً والوجه الثاني أن معناه اقرأ هذا اللفظ وهو باسم ربك الذي خلق فيكون باسم ربك مفعولاً وهو المقروء ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ حذف المفعول لقصد العموم كأنه قال الذي خلق كل شيء ثم خصص خلقه الإنسان لما فيه من العجائب والعبّر ويحتمل أنه أراد الذي خلق الإنسان كما قال ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ [الرحمن: ٣] ثم فسره بقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ والعلق جمع علقه، وهي النطفة من الدم والمراد بالإنسان هنا جنس بني آدم، ولذلك جمع العلق لما أراد الجماعة بخلاف قوله: ﴿فإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ

يَنْهَى ٩ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ١٠ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى ١١ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى ١٢ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ١٣ أَلَمْ

تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ [الحج: ٥] لأنه أراد كل واحد على حدته ولم يدخل آدم في الإنسان هنا لأنه لم يخلق من علقه وإنما خلق من طين ﴿اقْرَأْ فَبُذِّبْتَ الْأَكْرَمُ﴾ كَرَّرَ الْأَمْرَ بِالْقِرَاءَةِ تَأْكِيدًا وَالْوَاوُ لِلْحَالِ وَالْمَقْصُودُ تَأْنِيثُ النَّبِيِّ ﷺ كَأَنَّهُ يَقُولُ أَفْعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ فَإِنْ رُبِكَ كَرِيمٌ وَصِيغَةُ أَفْعَلُ لِلْمُبَالَغَةِ ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ هَذَا تَفْسِيرٌ لِلْأَكْرَمِ فَدَلَّ عَلَى أَنَّ نِعْمَةَ التَّعْلِيمِ أَكْبَرُ نِعْمَةٍ، وَخَصَّ مِنَ التَّعْلِيمَاتِ الْكِتَابَةَ بِالْقَلَمِ لِمَا فِيهَا مِنْ تَخْلِيدِ الْعُلُومِ وَمَصَالِحِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا، وَقَرَأَ ابْنُ الزُّبَيْرِ عَلَّمَ الْخَطَّ بِالْقَلَمِ ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ يَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ بِهَذَا التَّعْلِيمِ الْكِتَابَةَ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُهَا فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ أَوْ يَرِيدُ التَّعْلِيمَ لِكُلِّ شَيْءٍ عَلَى الْإِطْلَاقِ، وَقِيلَ إِنَّ الْإِنْسَانَ هُنَا سَيِّدَنَا مُحَمَّدٌ ﷺ وَالْأَظْهَرُ أَنَّهُ جَنَسُ الْإِنْسَانِ عَلَى الْعُمُومِ ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾ نَزَلَ هَذَا وَمَا بَعْدَهُ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ فِي أَبِي جَهْلٍ بَعْدَ نَزُولِ صَدْرِهَا بِمَدَّةٍ، وَذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ يَطْفِئُ بِكَثْرَةِ مَالِهِ وَيَبَالِغُ فِي عِدَاوَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَكَلَّا هُنَا يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ زَجْرًا لِأَبِي جَهْلٍ أَوْ بِمَعْنَى حَقًّا أَوْ اسْتِفْتَاحًا ﴿أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْتَى﴾ فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ مِنْ أَجَلِّهِ أَيْ يَطْفِئُ مِنْ أَجْلِ غِنَاهُ وَالرُّؤْيَا هُنَا بِمَعْنَى الْعِلْمِ بِدَلِيلِ إِعْمَالِ الْفِعْلِ فِي الضَّمِيرِ وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا فِي أَفْعَالِ الْقُلُوبِ وَالْمَعْنَى رَأَى نَفْسَهُ اسْتَفْتَى، وَاسْتَفْتَى هُوَ الْمَفْعُولُ الثَّانِي ﴿إِنَّ إِلَى رَبِّكَ الرُّجْعَى﴾ هَذَا تَهْدِيدٌ لِأَبِي جَهْلٍ وَأَمْثَالِهِ ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾ اتَّفَقَ الْمُفَسِّرُونَ أَنَّ الْعَبْدَ الَّذِي صَلَّى هُوَ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ ﷺ وَأَنَّ الَّذِي نَهَاهُ أَبُو جَهْلٍ لَعَنَهُ اللَّهُ وَسَبَّ الْآيَةَ أَنَّ أَبَا جَهْلٍ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَهَمَّ بِأَنْ يَصِلَ إِلَيْهِ وَيَمْنَعَهُ مِنَ الصَّلَاةِ وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ لَمَّا رَأَيْتَهُ يَصَلِّي لَا طَائِفَ عَنْفِهِ فَجَاءَهُ وَهُوَ يَصَلِّي ثُمَّ انْصَرَفَ عَنْهُ مَرْعُوبًا فَقِيلَ لَهُ مَا هَذَا فَقَالَ لَقَدْ اعْتَرَضَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ خَنْدَقٌ مِنْ نَارٍ وَهَوْلٌ وَأَجْنَحَةٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ كُنَّا مَتْنِي لَا خَتِطْتَهُ الْمَلَائِكَةُ عَضْوًا عَضْوًا» ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى﴾ أَرَأَيْتَ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي قَبْلَهُ وَالَّذِي بَعْدَهُ بِمَعْنَى أَخْبَرَنِي فَكَأَنَّهُ سَوَّالٌ يَفْتَقِرُ إِلَى جَوَابٍ وَفِيهَا مَعْنَى التَّعْجِيبِ وَالتَّوْقِيفِ وَالتَّخْطَابِ فِيهَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ لِلنَّبِيِّ ﷺ أَوْ لِكُلِّ مُحَاظَبٍ مِنْ غَيْرِ تَعْيِينٍ وَهِيَ تَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ وَجَاءَتْ بَعْدَهَا إِنْ الشَّرْطِيَّةُ فِي مَوْضِعَيْنِ وَهَمَّا قَوْلُهُ: ﴿إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى﴾، وَقَوْلُهُ: ﴿إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ فَيَحْتَاجُ إِلَى الْكَلَامِ فِي مَفْعُولِي أَرَأَيْتَ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ وَفِي جَوَابِ الشَّرْطَيْنِ وَفِي الضَّمَائِرِ الْمُتَّصِلَةِ بِهَذِهِ الْأَفْعَالِ وَهِيَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى وَأَمَرَ بِالتَّقْوَى وَكَذَّبَ وَتَوَلَّى عَلَى مَنْ تَعَوَّدَ هَذِهِ الضَّمَائِرُ فَقَالَ الْمُؤَخَّرُونَ إِنَّ قَوْلَهُ الَّذِي يَنْهَى هُوَ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ لِقَوْلِهِ أَرَأَيْتَ الْأَوَّلَى وَأَنَّ الْجُمْلَةَ الشَّرْطِيَّةَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي مَوْضِعِ

يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴿١٤﴾ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ﴿١٥﴾ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴿١٦﴾ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴿١٧﴾ سَنَدْعُ الزَّبَانَةَ ﴿١٨﴾ كَلَّا لَا نُطْعِمُهُ وَنَسْجُدُ وَأَقْرَبُ ﴿١٩﴾

المفعول الثاني وكررت رأيت بعد ذلك للتأكيد فهي زائدة لا تحتاج إلى مفعول وإن قوله ألم يعلم بأن الله يرى هو جواب قوله إن كذب وتولى فهو في المعنى جواب للشرطين معاً وأن الضمير في قوله إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى للذي نهى عن الصلاة وهو أبو جهل وكذلك الضمير في قوله إن كذب وتولى وتقدير الكلام على هذا أخبرني عن الذي ينهى عبداً إذا صلى إن كان هذا الناهي على الهدى أو كذب وتولى ألم يعلم بأن الله يرى جميع أحواله من هذاه وضلاله وتكذيبه ونهيه عن الصلاة وغير ذلك فمقصود الآية تهديد له وزجر وإعلام بأن الله يراه، وخالفه ابن عطية في الضمائر فقال إن الضمير في قوله إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى للعبد الذي صلى وأن الضمير في قوله إن كذب وتولى للذي نهى عن الصلاة وخالفه أيضاً في جعله رأيت الثانية مكررة للتأكيد وقال إنها في المواضع الثلاثة توقيف وأن جوابه في المواضع الثلاثة قوله ألم يعلم بأن الله يرى فإنه يصلح مع كل واحد منها، ولكنه جاء في آخر الكلام اختصاراً وخالفهما أيضاً الغزنوي في الجواب فقال إن جواب قوله إن كان على الهدى محذوف فقال إن تقديره إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى أليس هو على الحق واتباعه واجب، والضمير على هذا يعود على العبد الذي صلى وفاقاً لابن عطية ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾ أوعد أبا جهل إن لم ينته عن كفره وطغيانه أن يؤخذ بناصيته فيلقى في النار، والناصية مقدم الرأس فهو كقوله: ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ [الرحمن: ٤١] والسفع هنا الجذب والقبض على الشيء وقيل هو الإحراق من قولك سفعته النار وأكد لנסفعا باللام والنون الخفيفة وكتبت في المصحف بالألف مراعاة للوقف ويظهر لي أن هذا الوعيد نفذ عليه يوم بدر حين قتل وأخذ بناصيته فجز إلى القلب **﴿نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ﴾** أبدل ناصية من الناصية ووصفها بالكذب والخطيئة تجوزاً والكاذب الخاطيء في الحقيقة صاحبها والخطيء الذي يفعل الذنب متعمداً والمخطيء الذي يفعله بغير قصد **﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾** النادي والندي المجلس الذي يجتمع فيه الناس وكان أبو جهل قد قال أيتوعدني محمد فوالله ما بالوادي أعظم نادياً مني فنزلت الآية تهديداً وتعجيزاً له، والمعنى فليدع أهل ناديه لنصرته إن قدروا على ذلك ثم أوعده بأن يدعوه له زبانية جهنم وهم الملائكة الموكلون بالعذاب والزبانية في اللغة الشرط واحدهم زبينة وقيل زبني وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال: «لو دعا ناديه لأخذته الزبانية عياناً» **﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾** أي





مكية وآياتها ٥ نزلت بعد عبس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿٢﴾ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴿٣﴾ نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴿٤﴾ سَلَّمَ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴿٥﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اختلف الناس في ليلة القدر على ستة عشر قولاً وهي أنها ليلة إحدى وعشرين من رمضان وليلة ثلاث وعشرين وليلة خمس وعشرين وليلة سبع وعشرين وليلة تسع وعشرين فهذه خمسة أقوال في ليالي الأوتار من العشر الأواخر من رمضان على قول من ابتدأ عدتها من أول العشر وقد ابتدأ بعضهم عدتها من آخر الشهر فجعل ليالي الأوتار ليلة ثلاثين لأنها الأولى وليلة ثمان وعشرين لأنها الثانية وليلة ستة وعشرين لأنها الخامسة وليلة أربع وعشرين لأنها السابعة وليلة اثنين وعشرين لأنها التاسعة فهذه خمسة أقوال أخر فتلك عشرة أقوال والقول الحادي عشر أنها تدور في العشر الأواخر ولا تثبت في ليلة واحدة منه . الثاني عشر أنها مخفية في رمضان كله وهذا ضعيف لقوله ﷺ التمسوها في العشر الأواخر . الثالث عشر أنها مخفية في العام كله . الرابع عشر أنها ليلة النصف من شعبان وهذان القولان باطلان لأن الله تعالى قال : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ وقال : ﴿ شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي



أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴿البقرة: ١٨٥﴾ فدلّ ذلك على أن ليلة القدر في رمضان. القول الخامس عشر أنها رفعت بعد النبي ﷺ وهذا ضعيف. القول السادس عشر أنها ليلة سبعة عشر من رمضان لأن وقعة بدر كانت صبيحة هذه الليلة. وأوجح الأقوال أنها ليلة إحدى وعشرين من رمضان أو ليلة ثلاث وعشرين أو ليلة سبع وعشرين فقد جاءت في هذه الليالي الثلاث أحاديث صحيحة خرّجها مسلم وغيره والأشهر أنها ليلة سبع وعشرين ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ الضمير في أنزلناه للقرآن دلّ على ذلك سياق الكلام وفي ذلك تعظيم للقرآن من ثلاثة أوجه: أحدها أنه ذكر ضميره دون اسمه الظاهر دلالة على شهرته والاستغناء عن تسميته، والثاني أنه اختار لإنزاله أفضل الأوقات والثالث أن الله أسند إنزاله إلى نفسه وفي كيفية إنزاله في ليلة القدر قولان أحدهما أنه ابتداء إنزاله فيها والآخر أنه أنزل القرآن فيها جملة واحدة إلى السماء ثم نزل به جبريل إلى الأرض بطول عشرين سنة وقيل المعنى أنزلناه في شأن ليلة القدر وذكرها وهذا ضعيف وسُميت ليلة القدر من تقدير الأمور فيها أو من القدر بمعنى الشرف ويترجح الأول بقوله فيها يفرق كل أمر حكيم ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ هذا تعظيم لها قلل بعضهم كل ما قال فيه ما أدرك فقد علمه النبي ﷺ وما قال فيه ما يدريك فإنه لا يعلمه ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ معناه أن من قامها كتب الله له أجر العبادة في ألف شهر قال بعضهم يعني في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وفي الحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ» وسبب الآية أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكر رجلاً ممن تقدّم عبد الله ألف شهر فعجب المسلمون من ذلك ورأوا أن أعمارهم تنقص عن ذلك فأعطاهم الله ليلة القدر وجعلها خيراً من العبادة في تلك المدة الطويلة ورُوِيَ أن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهما حوَّث حين بايع معاوية فقال إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأى في المنام بني أمية يتزوّنون على منبره نزوا القردة وأعلمه أنهم يملكون أمر الناس ألف شهر فاهتمّ لذلك فأعطاه الله ليلة القدر وهي خير من ملك بني أمية ألف شهر ثم كشف الغيب أنه كان من بيعة الحسن لمعاوية إلى قتل مروان الجعدي آخر ملوك بني أمية بالمشرق ألف شهر ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ الروح هنا جبريل عليه السلام وقيل صنف من الملائكة لا تراهم الملائكة إلا تلك الليلة وتنزلهم هو إلى الأرض، وقيل إلى السماء الدنيا وهو تعظيم لليلة القدر ورحمة للمؤمنين القائمين فيها ﴿مَنْ كُلَّ أَمْرٍ﴾ هذا متعلق بما قبله والمعنى أن الملائكة ينزلون ليلة القدر من أجل كل أمر يقضي الله في ذلك العام فإنه رُوِيَ أن الله يعلم الملائكة بكل ما يكون في ذلك العام من الآجال والأرزاق وغير

ذلك ليتمثلوا ذلك في العام كله، وقيل على هذا المعنى أن من بمعنى الباء أي ينزلون بكل أمر وهذا ضعيف وقيل إن المجرور يتعلق بعده والمعنى أنها سلام من كل أمر أي سلامة من الآفات قال مجاهد لا يصيب أحد فيها داء والأظهر أن الكلام تم عند قوله من كل أمر ثم ابتداء قوله سلام هي واختلف في معنى سلام ف قيل إنه من السلامة وقيل إنه من التحية لأن الملائكة يسلمون على المؤمنين القائمين فيها وكذلك اختلف في إعرابه ف قيل سلام هي مبتدأ وخبر وهذا يصح سواء جعلناه متصلاً مع ما قبله أو منقطعاً عنه وقيل سلام خبر مبتدأ مضمّر تقديره أمرها سلام أو القول فيها سلام وهي مبتدأ خبره حتى مطلع الفجر أي هي دائمة إلى طلوع الفجر ويختلف الوقف باختلاف الإعراب وقال ابن عباس إن قوله هي إشارة إلى أنها ليلة سبع وعشرين لأن هذه الكلمة هي السابعة والعشرين من كلمات السورة.

## سورة البينة

مدنية وآياتها ٨ نزلت بعد الطلاق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴿١﴾ رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ﴿٢﴾ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ﴿٣﴾ وَمَا نَفَرَ قُلٌّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ذكر الله الكفار ثم قسمهم إلى صنفين أهل الكتاب والمشركون وذكر أن جميعهم لم يكونوا منفكين حتى تأتيهم البينة وتقوم عليهم الحجة ببعث رسول الله ﷺ ومعنى منفكين منفصلين ثم اختلف في هذا الانفصال على أربعة أقوال: أحدها أن المعنى لم يكونوا منفصلين عن كفرهم حتى تأتيهم البينة لتقوم عليهم الحجة. الثاني لم يكونوا منفصلين عن معرفة نبوة سيدنا محمد ﷺ حتى بعثه الله. الثالث اختاره ابن عطية وهو لم يكونوا منفصلين عن نظر الله وقدرته حتى يبعث الله إليهم رسولا يقيم عليهم الحجة. الرابع وهو الأظهر عندي أن المعنى لم يكونوا لينفصلوا من الدنيا حتى بعث الله لهم سيدنا محمدا ﷺ فقامت عليهم الحجة لأنهم لو انفصلت الدنيا دون بعثه لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فلما بعثه الله لم يبق لهم عذر ولا حجة فمنفكين على هذا كقولك لا تبرح أو لا تزول حتى يكون كذا وكذا ﴿رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ يعني سيدنا محمدا ﷺ وإعرابه بذل من البينة أو خبر ابتداء مضممر

الْبَيِّنَةُ ﴿١﴾ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴿٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ

﴿يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً﴾ يعني القرآن في صحفه ﴿فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ﴾ أي قِيَمَةٌ بالحق مستقيمة المعاني ووزن قِيَمَةٌ فيعلة وفيه مبالغة قال ابن عطية هذا على حذف مضاف تقديره فيها أحكام كتب ولا يحتاج إلى هذا الحذف لأن الكتب بمعنى المكتوبات ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ أي ما اختلفوا في نبوة سيدنا محمد ﷺ إلا من بعد ما علموا أنه حق ويحتمل أن يريد تفرقهم في دينهم كقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ [هود: ١١٠] وإنما خصّ الذين أوتوا الكتاب بالذكر هنا بعد ذكرهم مع غيرهم في أول السورة لأنهم كانوا يعلمون صحة نبوة سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بما يجدون في كتبهم من ذكره ﴿وَمَا أُمِرُوا﴾ الآية: معناها: ما أمروا في التوراة والإنجيل إلا بعبادة الله ولكنهم حرّفوا وبدّلوا ويحتمل أن يكون المعنى ما أمروا في القرآن إلا بعبادة الله فلا شيء ينكرونه ويكفرون به ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ استدلال المالكية بهذا على وجوب النية في الوضوء وهو بعيد لأن الإخلاص هنا يراد به التوحيد وترك الشرك أو ترك الرياء وذلك أن الإخلاص مطلوب في التوحيد وفي الأعمال وهذا الإخلاص في التوحيد هو الشرك الجلي وهذا الإخلاص في الأعمال هو الشرك الخفي وهو الرياء قال رسول الله ﷺ: «الرياء الشرك الأصغر»، وقال ﷺ فيما يرويه عن ربّه إنه تعالى يقول: «أنا أغنى الأغنياء عن الشرك فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري تركته وشريكه»، واعلم أن الأعمال ثلاثة أنواع مأمورات ومنهيات ومباحات فأما المأمورات فالإخلاص فيها عبارة عن خلوص النية لوجه الله بحيث لا يشوبها نية أخرى فإن كانت كذلك فالعمل خالص مقبول وإن كانت النية لغير وجه الله من طلب منفعة دنيوية أو مدح أو غير ذلك فالعمل رياء محض مردود وإن كانت النية مشتركة ففي ذلك تفصيل فيه نظر واحتمال وأما المنهيات فإن تركها دون نية خرج عن عهدها ولم يكن له أجر في تركها وإن تركها بنية وجه الله حصل له الخروج عن عهدها مع الأجر وأما المباحات كالأكل والنوم والجماع وشبه ذلك فإن فعلها بغير نية لم يكن له فيها أجر وإن فعلها بنية وجه الله فله فيها أجر فإن كل مباح يمكن أن يصير قربة إذا قصد به وجه الله مثل أن يقصد بالأكل القوة على العبادة ويقصد بالجماع التعفّف عن الحرام ﴿حُنَفَاءَ﴾ جمع حنيف وقد ذكر ﴿وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ تقديره الملة القِيَمَةُ أو الجماعة القِيَمَةُ وقد فسرنا القِيَمَةَ ومعناه أن الذي أمروا به من عبادة الله والإخلاص له

هَمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴿٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٧﴾ جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴿٨﴾

وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة هو دين الإسلام فلا شيء لا يدخلون فيه ﴿البقرة﴾ الخلق لأن الله برأهم وأوجدهم بعد العدم وقرىء بالهمز وهو الأصل وبالياء وهو تخفيف من المهور وهو أكثر استعمالاً عند العرب ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ اختلف هل هذا في الدنيا أو في الآخرة فرضاهم عن الله في الدنيا هو الرضا بقضائه والرضا بدينه قال رسول الله ﷺ «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً»، ورضاهم عنه في الآخرة: هو رضاهم بما أعطاهم الله فيها، أو رضا الله عنهم. لما ورد في الحديث أن الله يقول يا أهل الجنة هل تريدون شيئاً أزيدكم فيقولون يا ربنا وأي شيء نريد وقد أعطيتنا ما لم نعط أحداً من العالمين فيقول عندي أفضل من ذلك وهو رضواني فلا أسخط عليكم أبداً ﴿ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ أي لمن خافه وهذا دليل على فضل الخوف قال رسول الله ﷺ: «خوف الله رأس كل حكمة».

## سورة الزلزلة

مدنية وآياتها ٨ نزلت بعد النساء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴿٢﴾ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ﴿٣﴾ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴿٤﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ﴿٥﴾ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ ﴿٦﴾ فَمَنْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ أي حُرِّكَتْ واهتَزَّتْ ﴿زِلْزَالَهَا﴾ مصدر وإنما أضيف إليها تهويلاً كأنه يقول الزلزلة التي تليق بها على عظم جرمها ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ يعني الموتى الذين في جوفها وذلك عند النفخة الثانية في الصور وقيل هي الكنوز وهذا ضعيف لأن إخراجها للكنوز وقت الدجال ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾ أي يتعجب من شأنها فيحتمل أن يريد جنس الإنسان أو الكافر خاصة لأنه الذي يرى حينئذ ما لا يظن ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ هذه عبارة عما يحدث فيها من الأحوال فهو مجاز وحديث بلسان الحال وقيل هو شهادتها على الناس بما عملوا على ظهرها فهو حقيقة وتحدث يتعدى إلى مفعولين حذف المفعول منهما والتقدير تحدث الخلق أخبارها وانتزع بعض المحدثين من قوله تحدث أخبارها أن قول المحدث حدثنا وأخبرنا سواء وهذه الجملة هي جواب إذا زلزلت وتحدث هو العامل في إذا ويومئذ بدل من إذا ويجوز أن يكون العامل في إذا مضمّر وتحدث عامل في يومئذ

يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾

﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ الباء سببية متعلقة بتحدث أي تحدث بسبب أن الله أوحى لها ويحتمل أن يكون بأن الله أوحى لها بدلاً من إخبارها وهذا كما تقول تحدثت كذا وحديث بكذا والمعنى على هذا تحدث بحديث الوحي لها وهذا الوحي يحتمل أن يكون إلهاماً أو كلاماً بواسطة الملائكة ولها بمعنى إليها، وقيل معناه أوحى إلى الملائكة من أجلها وهذا بعيد ﴿يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا﴾ معنى أشتاتاً مختلفين في أحوالهم وواحد الأشتات شت وصدر الناس هو انصرافهم من موضع وردهم فقيل الورد هو الدفن في القبور والصدر هو القيام للبعث وقيل الورد القيام للحشر والصدر الانصراف إلى الجنة والنار وهذا أظهر وفيه يعظم التفاوت بين أحوال الناس فيظهر كونهم أشتاتاً ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ المِثْقَال هو الوزن والذرة هي النملة الصغيرة، والرؤية هنا ليست برؤية بصر وإنما هي عبارة عن الجزاء وذكر الله مِثْقَالَ الذرة تنبيهاً على ما هو أكثر منه من طريق الأولى كأنه قال مَنْ يعمل قليلاً أو كثيراً وهذه الآية هي في المؤمنين لأن الكافر لا يُجَازَى في الآخرة بحسب حسانته إذ لم تقبل منه واستبدل أهل السُّنة بهذه الآية أنه لا يخلد مؤمن في النار لأنه إذا خلد لم يرَ ثواباً على إيمانه وعلى ما عمل من الحسنات، وروى عن عائشة أنها تصدقت بحبة عنب فقيل لها في ذلك فقالت كم فيها من مِثْقَال ذرة، وسمع رجلاً هذه الآية عند رسول الله ﷺ فقال حسبي الله لا أبالي أن أسمع غيرها ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ هذا على عمومه في حق الكافر وأما المؤمنون فلا يُجَازون بذنوبهم إلا بسنة شروط: وهي أن تكون ذنوبهم كبائر وأن يموتوا قبل التوبة منها وأن لا تكون لهم حسنات أرجح في الميزان منها وأن لا يشفع فيهم وأن لا يكون ممن استحق المغفرة بعمل كاهل بدر وإن لا يغفر الله عنهم فإن المؤمن العاصي في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له.

## سورة العاديات

مكية وآياتها ١١ نزلت بعد العصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ① فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا ② فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا ③ فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا ④ فَوَسَطْنَ بِهِ ⑤  
جَمْعًا ⑥ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ⑦ وَإِنَّكُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ⑧ وَإِنَّكُمْ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ⑨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اختلف في العاديات والموريات والمغيرات هل يراد بها الخيل أو الإبل وعلى القول بأنها الخيل اختلف هل يعني خيل المجاهدين أو الخيل على الإطلاق وعلى القول بأنها الإبل اختلف هل يعني إبل غزوة بدر أو إبل المجاهدين مطلقاً أو إبل الحجاج أو الإبل على الإطلاق ومعنى العاديات التي تعدو في مشيها، والضبح هو تصويت جهير عند العدو الشديد ليس بصهيل وهو مصدر منصوب على تقدير يضبحن ضبحاً أو هو مصدر في موضع الحال تقديره العاديات في حال ضبحها، والموريات من قولك أوريت النار إذا أوقدتها والقدح هو صك الحجارة فيخرج منها شعلة نار وذلك عند ضرب الأرض لأرجل الخيل أو الإبل وإعراب قدحاً كإعراب صبحاً والمغيرات من قولك أغارت الخيل إذا خرجت للإغارة على الأعداء وصبحاً ظرف زمان لأن عادة أهل الغارة في الأكثر أن يخرجوا في الصباح ﴿فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا﴾ هذه الجملة معطوفة على العاديات وما بعده لأنه في تقدير التي تعدو



﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ۖ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ۖ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ۝﴾

والنقع الغبار والضمير المجرور للوقت المذكور وهو الصبح فالباء ظرفية أو لكان الذي يقتضيه المعنى فالباء أيضًا ظرفية أو للعدو وهو المصدر الذي يقتضيه العاديات فالباء سببية ومعنى أثرن حركن والضمير الفاعل للإبل أو للخيول أي حركن الغبار عند مشيهم ﴿فَوْسَطُنْ بِهِ جَمْعًا﴾ معنى وسطن توسطن وجمعًا اختلف هل المراد به جمع من الناس أو المزدلفة لأن اسمها جمع والضمير المجرور للوقت أو للمكان أو للعدو أو للنقع ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ هذا جواب القسم والكنود الكفور للنعمة فالتقدير إن الإنسان لنعمة ربه لكفور والإنسان جنس، وقيل الكنود العاصي وقال بعض الصوفية الكنود هو الذي يعبد الله على عوض ﴿وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ﴾ الضمير للإنسان أي هو شاهد على نفسه بكنوده وقيل هو الله تعالى على معنى التهديد والأول أرجح لأن الضمير الذي بعده للإنسان باتفاق فيجري الكلام على نسق واحد ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ الخير هنا المال كقوله إن ترك خيرًا والمعنى أن الإنسان شديد الحب للمال فهو ذم لحيته والحرص عليه وقيل الشديد البخيل والمعنى على هذا أنه بخيل من أجل حب المال والأول أظهر ﴿إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾ أي بحث عند ذلك عبارة عن البعث ﴿وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ أي جمع ما في الصحف وأظهر محصلًا أو ميز خيره من شره ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ الضمير في ربهم وبهم يعود على الإنسان لأنه يراد به الجنس وفي هذه الجملة وجهان: أحدهما أن هذه الجملة معمول أفلا يعلم فكان الأصل أن تفتح إن ولكنها كسرت من أجل اللام التي في خبرها والثاني أن تكون هذه الجملة مستأنفة ويكون معمول أفلا يعلم محذوفًا ويكون الفاعل ضميرًا يعود على الإنسان والتقدير أفلا يعلم الإنسان حاله وما يكون منه إذا بعث ما في القبور وهذا هو الذي قاله ابن عطية ويحتمل عندي أن يكون فاعل أفلا يعلم ضميرًا يعود على الله والمفعول محذوف والتقدير أفلا يعلم الله أعمال الإنسان إذا بعث ما في القبور ثم استأنف قوله ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ على وجه التأكيد أو البيان للمعنى المتقدم والعامل في إذا بعث على هذا الوجه هو أفلا يعلم والعامل فيه على مقتضى قول ابن عطية هو المفعول المحذوف وإذا هنا ظرفية بمعنى حين ووقت وليست بشرطية والعامل في يومئذ خير وإنما خص ذلك اليوم القيامة لأنه يوم الجزاء بقصد التهديد مع أن الله خير على الإطلاق.

## سورة القارعة

مكية وآياتها ١١ نزلت بعد قريش

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْقَارِعَةُ ١ مَا الْقَارِعَةُ ٢ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ٣ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ٤ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ٥ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْقَارِعَةُ﴾ من أسماء القيامة لأنها تفرق القلوب بهولها وقيل هي النفخة في الصور لأنها تفرق الأسماع ﴿مَا الْقَارِعَةُ﴾ مبتدأ وخبر في موضع خبر القارعة والمراد به تعظيم شأنها وكذلك ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ العامل في الظرف محذوف دل عليه القارعة تقديره تفرق في يوم والفراش هو الطير الصغير الذي يشبه البعوض ويدور حول المصباح والمبثوث هو المنتشر المتفرق شبه الله الخلق يوم القيامة به في كثرتهم وانتشارهم وذلتهم ويحتمل أنه شبههم به لتساقطهم في جهنم كما يتساقط الفرش في المصباح قال بعض العلماء الناس في أول قيامهم من القبور كالفرش المبثوث لأنهم يجثون ويذهبون على غير نظام ثم يدعوهم الداعي فيتوجهون إلى ناحية المحشر فيكونون حينئذ كالجراد المنتشر لأن الجراد يقصد إلى جهة واحدة، وقيل الفرش هنا الجراد الصغير وهو ضعيف ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ﴾ العهن هو الصوف، وقيل الصوف الأحمر وقيل



## سورة التكاثر

مكية وآياتها ٨ نزلت بعد الكوثر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ ﴿١﴾ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ﴿٢﴾ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴿٥﴾ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴿٦﴾ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴿٧﴾ ثُمَّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ هذا خبر يُراد به الوعظ والتوبيخ ومعنى ألهاكم شغلكم والتكاثر المُباهاة بكثرة المال والأولاد وأن يقول هؤلاء نحن أكثر ويقول هؤلاء نحن أكثر ولما قرأها النبي ﷺ قال: «يقول ابن آدم مالي مالي وليس لك من مالك إلا ما أكلت فأفانيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأَمْضيت» ﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها أن معناه حتى مُتُّم فأراد بزيارة المقابر الدفن فيها. الثاني أن معناه حتى ذكرتم الموتى الذين في المقابل فعبر بزيارتها عن التفاخر بمن فيها لأن بعض العرب تفاخر بآبائها الموتى فالمعنى ألهاكم التكاثر حتى بلغتم فيه إلى ذكر الموتى. الثالث أن معناه زيارة المقابر حقيقة لتعظيم أهلها والتفاخر بهم فيقال هذا قبر فلان ليشهر ذكره ويعظم قدره ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ زجر وتهديد ثم كرره للتأكيد وعطفه بثم إشارة إلى أن الثاني أعظم من الأول، وقيل الأول تهديد للكفار والثاني تهديد للمؤمنين وحذف معمول تعلمون وتقديره تعلمون ما يحل بكم، أو



## سورة والعصر

مكية وآياتها ٣ نزلت بعد الشرح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خُسْرٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْعَصْرِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: الأول أنه صلاة العصر أقسم الله بها لفضلها قال رسول الله ﷺ: «الذي تفوته صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله». الثاني أنه العشي أقسم به كما أقسم بالضحى ويؤيد هذا قول أبي بن كعب سألت رسول الله ﷺ عن العصر فقال: «أقسم ربكم بآخر النهار». والثالث أنه الزمان ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خُسْرٍ﴾ الإنسان جنس ولذلك استثنى منه الذين آمنوا فهو استثناء متصل ﴿وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ﴾ أي وصى بعضهم بعضاً بالحق وبالصبر فالحق هو الإسلام وما يتضمنه وفيه إشارة إلى كذب الكفار وفي الصبر إشارة إلى صبر المؤمنين على إذابة الكفار لهم بمكة.

## سورة الهمزة

مكية وآياتها ٩ نزلت بعد القيامة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴿١﴾ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ﴿٢﴾ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ﴿٣﴾ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ ﴿٤﴾ فِي الْحُطْمَةِ ﴿٥﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا الْحُطْمَةُ ﴿٦﴾ نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ ﴿٧﴾ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْآفِئَةِ ﴿٨﴾ إِنَّهَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾ هو على الجملة الذي يعيب النفس ويأكل أعراضهم واشتقاقه من الهمز واللمز وصيغة فعلة للمبالغة واختلف في الفرق بين الكلمتين ف قيل الهمز في الحضور واللمز في الغيبة وقيل بالعكس وقيل الهمز باليد والعين واللمز باللسان، وقيل: هما سواء ونزلت السورة في الأخنس بن شريق لأنه كان كثير الوقعة في الناس وقيل في أمية بن خلف وقيل في الوليد بن المغيرة ولفظها مع ذلك على العموم في كل من انصف بهذه الصفات ﴿وَعَدَّدَهُ﴾ أي أحصاه وحافظ على عدده ألا ينقص فتمعه من الخيرات، وقيل معناه استعدده وأخذه عدة لحوادث الدهر ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾ أي يظن بقرط جهله واعتراه أن ماله يخلده في الدنيا وقيل يظن أن ماله يوصله إلى دار الخلد ﴿كَلَّا﴾ ردة عليه فيما ظنه ﴿لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطْمَةِ﴾ هذا جواب قسم محذوف والحطمة هي جهنم وإنما سميت حطمة لأنها تحطم ما يلقي فيها وتلتهمه وقد عظمها بقوله: ﴿وَمَا أَذْرَكَ﴾ ثم قسرها بآياتها

عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ ﴿٨﴾ فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ ﴿٩﴾

﴿نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْنِدَةِ﴾ أي تبلغ القلوب بإحراقها قال ابن عطية يحتمل أن يكون المعنى أنها تطلع على ما في القلوب من العقائد والنيات بإطلاع الله إياها ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ مغلقة ﴿فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ﴾ العمد جمع عمود وهو عند سيبويه اسم جمع، وقرئ عمدة بضمتين، والعمود هو المستطيل من حديد أو خشب والممددة الطويلة، وفي المعنى قولان: أحدهما أن أبواب جهنم أغلقت عليهم ثم مُدَّت على أبوابها عمد تشديداً في الإغلاق والثقاف كما تثقف أبواب البيوت بالعمد وهو على هذا متعلق بمؤصدة، والآخر أنهم موثقون مغلولون في العمد فالمجرور على هذا في موضع خبر مبتدأ مضمرة تقديره هم موثقون في عمد.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة الفيل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مكية وآياتها ٥ نزلت بعد الكافرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِي تَرَى كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴿١﴾ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ﴿٢﴾ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴿٣﴾ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ ﴿٤﴾ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴿٥﴾

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نزلت هذه السورة منبّهة على العبرة في قصة الفيل التي وقعت في عام مولد رسول الله ﷺ فإنها تدلّ على كرامة الله للكعبة وإنعامه على قريش بدفع العدو عنهم فكان يجب عليهم أن يعبدوه ولا يُشركوا به وفيها مع ذلك عجائب من قدرة الله وشدة عقابه، وقد ذكرت القصة في كتب السير وغيرها واختصارها أن أبرهة ملك الحبشة بنى بيتاً باليمن وأراد أن يحجّ الناس إليه كما يحجّون إلى الكعبة فذهب أعرابي وأحدث في البيت فغضب أبرهة وحلف أن يهدم الكعبة فاحتفل في جموعه وركب الفيل وقصد مكة فلما وصل قريياً منها فرّ أهلها إلى الجبال وأسلموا له الكعبة وأخذ لعبد المطلب مائتي بعير فكلّمه فيها فقال له كيف تكلمني في الإبل ولا تكلمني في الكعبة وقد جئت لهدمها وهي شرفك وشرف قومك فقال له أنا ربّ الإبل وإن للبيت ربّاً سيمنعه فبرك الفيل بذئ الغميس ولم يتوجّه إلى مكة فكانوا إذا وجهوه إلى غيرها هروا وإذا وجهوه إليها توقفوا ولو بضغوة بالحديد فبينما هم كذلك

أرسل الله عليهم طيورًا سودًا وقيل خُضْرًا عند كل طائر ثلاثة أحجار في منقاره ورجليه فرمتهم الطيور بالحجارة فكان الحجر يقتل مَنْ وقع عليه ورُوي أنه كان يدخل في رأسه ويخرج من دبره ووقع في سائرهم الجدرى والأسقام وانصرفوا فماتوا في الطريق متفرقين في المراحل وتقطع أبرهة أنملة أنملة ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ﴾ معناه ألم تعلم وكيف في موضع نصب بفعل ربك لا بآلم ترّ والجملة معمول ألم ترّ ﴿فِي تَضْلِيلٍ﴾ أي إبطال وتخسير ﴿أَبَابِيلَ﴾ معناه جماعات شيئًا بعد شيء قال الزمخشري واحدها أبالة وقال جمهور الناس هو جمع لا واحد له من لفظه ﴿بِحِجَارَةٍ﴾ رُوي أن كل حجر منها كان فوق العدسة ودون الحمصة قال ابن عباس إنه أدرك عند أم هانئ نحو قفتين من هذه الحجارة وأنها كانت مخططة بخمرة ورُوي أنه كان على كل حجر اسم من يقع عليه مكتوبًا ﴿سِجِّيلٍ﴾ قد ذكر ﴿كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾ العصف ورق الزرع وتبته والمراد أنهم صاروا رميمًا وفي تشبيههم به ثلاثة أوجه الأول أنه شبههم بالتبن إذا أكلته الدواب ثم رائته فجمع التلف والخسة ولكن الله كثر عن هذا على حسب أدب القرآن. الثاني أنه أراد ورق الزرع إذا أكلته الدود. الثالث أنه أراد ﴿كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾ زرعه وبقي هو لا شيء.

## سورة قريش

مكية وآياتها ٤ نزلت بعد التين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا إِلَافَ قُرَيْشٍ ۝١ لَأَلْفِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ۝٢ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۝٣ الَّذِي  
أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ۝٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا إِلَافَ قُرَيْشٍ﴾ قُرَيْشٌ إِيلَافُهُمْ رِحْلَةُ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ﴿قُرَيْشٌ﴾ هم حي من عرب الحجاز الذين هم من ذُرِّيَّةِ مَعَدَّ بنِ عدنانَ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَقَالُ قُرَيْشِي إِلَّا لِمَنْ كَانَ مِنْ ذُرِّيَّةِ النَّضْرِ بنِ كنانة وهم ينقسمون إلى أفخاذ وبيوت نحو بني هاشم وبني أُمَيَّة وبني مخزوم وغيرهم وإنما سُمِّيَتِ الْقَبِيلَةُ قُرَيْشًا لِتَقَرُّشِهِمُ وَالتَّقَرُّشُ التَّكْسِبُ وَكَانُوا تَجَارَا، وَعَنْ مُعَاوِيَةَ أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ لِمَ سُمِّيَتِ قُرَيْشٌ قُرَيْشًا؟ قَالَ: لِذَايَةِ فِي الْبَحْرِ تَأْكُلُ وَلَا تُوْكَلُّ وَتَعْلُو وَلَا تُعْلَى، وَكَانُوا سَاكِنِينَ بِمَكَّةَ، وَكَانَ لَهُمْ رَحْلَتَانِ فِي كُلِّ عَامٍ لِلتَّجَارَةِ رِحْلَةٌ فِي الشِّتَاءِ إِلَى الْيَمَنِ وَرِحْلَةٌ فِي الصَّيْفِ إِلَى الشَّامِ، وَقِيلَ كَانَتِ الرَّحْلَتَانِ جَمِيعًا إِلَى الشَّامِ، وَقِيلَ كَانُوا يَرْحَلُونَ فِي الصَّيْفِ إِلَى الطَّائِفِ حَيْثُ الْمَاءُ وَالظَّلْ، فَيَقِيمُونَ بِهَا وَيَرْحَلُونَ فِي الشِّتَاءِ إِلَى مَكَّةَ لِسَكْنَاهُمْ بِهَا وَالْإِيلَافُ مُصَدَّرٌ مِنْ قَوْلِكَ أَلَفْتُ الْمَكَانَ إِذَا أَلَفْتَهُ وَقِيلَ هُوَ مَنْقُولٌ مِنْهُ بِالْهَمْزَةِ يَقَالُ أَلَفَ الرَّجُلُ الشَّيْءَ وَأَلَفَهُ إِيَّاهُ غَيْرُهُ فَالْمَعْنَى عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ أَنَّ قُرَيْشًا أَلَفُوا رِحْلَةَ

الشتاء والصيف وعلى الثاني أن الله أليفهم الرحلتين واختلف في تعلق قوله لإيلاف قريش على ثلاثة أقوال: أحدها أنه يتعلق بقوله فليعبدوا والمعنى فليعبدوا الله من أجل إيلافهم الرحلتين فإن ذلك نعمة من الله عليهم. الثاني أنه يتعلق بمحذوف تقديره اعجبوا لإيلاف قريش. الثالث أنه يتعلق بسورة الفيل والمعنى أن الله أهلك أصحاب الفيل لإيلاف قريش فهو يتعلق بقوله فجعلهم أو بما قبله من الأفعال ويؤيد هذا أن السورتين في مصحف أبي بن كعب سورة واحدة لا فصل بينهما وقد قرأهما عمر في ركعة واحدة من المغرب، وذكر الله الإيلاف أولاً مطلقاً ثم أبدل منه الإيلاف المقيّد بالرحلتين تعظيماً للأمر ونصب رحلة لأنه مفعول بإيلافهم وقال رحلة وأراد رحلتين فهو كقول الشاعر:

كلوا في بعض بطنكم تعفوا

﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ هذا إقامة حجة عليهم بملاطفة واستدعاء لهم وتذكير بالنعم والبيت هو المسجد الحرام ﴿الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ﴾ يحتمل أن يريد إطعامهم بسبب الرحلتين فقد روي أنهم كانوا قبل ذلك في شدة وضيق حال حتى أكلوا الجيف ويحتمل أن يريد إطعامهم على الإطلاق فقد كان أهل مكة ساكنين بوادٍ غير ذي زرع ولكن الله أطعمهم مما يجلب إليهم من البلاد بدعوة أبيهم إبراهيم عليه الصلاة والسلام وهو قوله: ﴿وَأَرْزُقُهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ [إبراهيم: ٣٧] ﴿وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾ يحتمل أن يريد أمنهم من خوف أصحاب الفيل ويحتمل أن يريد أمنهم في بلدهم بدعوة إبراهيم في قوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾ [البقرة: ١٢٦] وقد فسرناه في موضعه أو يعني أمنهم في أسفارهم لأنهم كانوا في رحلتهم آمنين لا يتعرض لهم أحد بسوء وكان غيرهم من الناس تؤخذ أموالهم وأنفسهم وقيل أمنهم من الجذام فلا يرى بمكة مجذوماً قال الزمخشري: التنكير في جوع وخوف لشدتها.

## سورة الماعون

مكية ثلاث الآيات الأول،

مدنية الباقى : وآياتها ٧ نزلت بعد التكاثر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْدينِ ﴿١﴾ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ﴿٢﴾ وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ  
الْمُسْكِينِ ﴿٣﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥﴾ الَّذِينَ هُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

«أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْدينِ» قيل إن هذا نزل في أبي جهل وأبي سفيان بن حرب وقيل هو مطلق والدين هنا الملة أو الجزاء «فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ» أي يدفعه بعرض وهذا الدفع يحتمل أن يكون عن إطعامه، والإحسان إليه أو عن ماله وحقوقه وهذا أشد والذي لا يحض على طعام المسكين لا يطعمه من باب أولى وهذه الجملة هي جواب أَرَأَيْتَ لأن معناها أخبرني فكانه سؤال وجواب والمعنى انظر الذي كذب بالدين تجد فيه هذه الأخلاق القبيحة والأعمال السيئة وإنما ذلك لأن الدين يحمل صاحبه على فعل الحسنات وترك السيئات فمقصود الكلام ذم الكفار وأحوالهم «فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ» قيل إن هذا نزل في عبد الله بن أبي بن سلول المنافق والسورة على هذا نصفها مكِّي ونصفها مدني قاله أبو زيد السهيلي وذلك أن ذكر أبي جهل وغيره من الكفار أكثر ما جاء في السور المكية وذكر السهو عن الصلاة والرياء فيها إنما هو من صفة الذين كانوا

## يُرَاءُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴿٦﴾

بالمدينة لا سيما على قول مَنْ قال إنها في عبد الله بن أبيّ، وقيل إنها مكيّة كلها وهو الأشهر ونزل آخرها على هذا في رجل أسلم بمكة ولم يكن صحيح الإيمان، وقيل مدنية، والسهو عن الصلاة هو تركها أو تأخيرها تهاوئاً بها، وقد سُئِلَ رسول الله ﷺ عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال: «الذين يؤخّرونها عن وقتها»، وقال عطاء بن يسار الحمد لله الذي قال: «عن صلاتهم ساهون» ولم يقل في صلاتهم ﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ﴾ هو من الرياء أي صلاتهم رياء للناس لا لله ﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ وصف لهم بالبخل وقلة المنفعة للناس. وفي الماعون أربعة أقوال: الأول أنه الزكاة، الثاني أنه المال بلغة قريش. الثالث أنه الماء، الرابع أنه ما يتعاطاه الناس بينهم كالآنية والفأس والدلو والمقصّ، وسُئِلَ رسول الله ﷺ ما الشيء الذي لا يحلّ منعه؟ فقال: «الماء والنار والملح» وزاد في بعض الطرق الإبرة والخميرة.

## سورة الكوثر

مكية وآياتها ٣ نزلت بعد العاديات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴿٢﴾ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴿٣﴾

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ هذا خطاب للنبي ﷺ والكوثر بقاء مبالغة من الكثرة وفي تفسيره سبعة أقوال: الأول حوض النبي ﷺ، الثاني أنه الخير الكثير الذي أعطاه الله في الدنيا والآخرة قاله ابن عباس وتبعه سعيد بن جبير، فإن قيل إن النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله فالمعنى أنه على العموم. الثالث أن الكوثر القرآن. الرابع أنه كثرة الأصحاب والأتباع. الخامس أنه التوحيد. السادس أنه الشفاعة، السابع أنه نور وضعه الله في قلبه ولا شك أن الله أعطاه هذه الأشياء كلها، ولكن الصحيح أن المراد بالكوثر الحوض لما ورد في الحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «أندرون ما الكوثر؟ هو نهر أعطانيه الله وهو الحوض آتيته عدد نجوم السماء» ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ فيه خمسة أقوال: الأول أنه أمره بالصلاة على الإطلاق وينحر الهدى والضحايا، الثاني أنه ﷺ كان يضحي قبل صلاة العيد فأمره أن يصلي ثم ينحر فالمقصود على هذا تأخير نحر الأضاحي عن الصلاة، الثالث

أن الكفار يصلون مكاء وتصدية وينحرون للأصنام فقال الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم  
 صلّ لربك وحده وانحر له أي لوجهه لا لغيره فهو على هذا أمر بالتوحيد والإخلاص.  
 الرابع أن معنى انحر ضع يدك اليمنى على اليسرى عند صدرك في الصلاة فهو على هذا من  
 النحر وهو الصدر. الخامس أن معناه ارفع يديك عند نحر في افتتاح الصلاة ﴿إِنَّ شَأْنَكَ  
 هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ الشانئ هو المبغض وهو من الشنآن بمعنى العداوة ونزلت هذه الآية في  
 العاصي بن وائل، وقيل في أبي جهل على وجه الردّ عليه إذ قال إن محمدًا أبتَر أي لا ولد  
 له ذكر فإذا مات استرحنا منه وانقطع أمره بموته فأخبر الله أن هذا الكافر هو الأبتَر وإن كان  
 له أولاد لأنه مبتور من رحمة الله أي مقطوع عنها ولأنه لا يذكر إذا ذكر إلا باللعنة بخلاف  
 النبي ﷺ فإن ذكره خالد إلى آخر الدهر مرفوع على المنابر والصوامع مقرون بذكر الله  
 والمؤمنون من زمانه إلى يوم القيامة أتباعه فهو كوالدهم.



## سورة الكافرون

مكية وآياتها ٦ نزلت بعد الماعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ يَتَّيْبُهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿٦﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبب هذه السورة أن قومًا من قريش منهم الوليد بن المغيرة وأمية بن خلف والعاصي بن وائل وأبو جهل ونظراؤهم قالوا يا محمد أتبع ديننا وننتع دينك اعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك فقال: «معاذ الله أن نشرك بالله شيئًا» ونزلت السورة في معنى البراءة من آلهتهم ولذلك قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأها فقد برىء من الشرك» ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ هذا إخبار أنه لا يعبد أصنامهم، فإن قيل لِمَ كرّر هذا المعنى بقوله: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ﴾؟ فالجواب من وجهين أحدهما قال الزمخشري وهو أن قوله ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ يريد في الزمان المستقبل وقوله: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ﴾ يريد به فيما مضى أي ما كنت قط عابداً ما عبدتم فيما سلف فكيف تطلبون ذلك مني الآن، الثاني قاله ابن عطية وهو أن قوله: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ لما كان يحتمل أن يراد به زمان الحال خاصة قال ولا أنا عابد ما عبدتم أي أبداً ما عشت لأن لا النافية إذا دخلت على الفعل المضارع خلصته للاستقبال

بقوله لا أعبد لا يحتمل أن يراد به الحال ويحتمل عندي أن يكون قوله لا أعبد ما تعبدون يراد به في المستقبل على حسب ما تقتضيه لا من الاستقبال ويكون قوله: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾ يريد به في الحال فيحصل من المجموع نفي عبادته للأصنام في الحال والاستقبال ومعنى الحال في قوله: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾ ثم أظهر من معنى المضي الذي قاله الزمخشري ومن معنى الاستقبال فإن قولك ما زيد بقائم بنفي الجملة الاسمية يقتضي الحال ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَّا أَعْبُدُ﴾ هذا إخبار أن هؤلاء الكفار لا يعبدون الله كما قيل لنوح إنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن إلا أن هذا في حق قوم مخصوصين ماتوا على الكفر وقد رُوِيَ أن هؤلاء الجماعة المذكورين هم أبو جهل والوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل والأسود بن المطلب وأمّية بن خلف وأبي بن خلف وابن الحجاج وكلهم ماتوا كفارًا فإن قيل لِمَ قال ما أعبد بما دون من التي هي موضوعة لِمَن يعقل؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: أحدها أن ذلك لمناسبة قوله لا أعبد ما تعبدون فإن هذا واقع على الأصنام التي لا تعقل ثم جعل ما أعبد على طريقته لتناسب اللفظ. الثاني أنه أراد الصفة كأنه قال لا أعبد الباطل ولا تعبدون الحق قاله الزمخشري. الثالث أن ما مصدرية والتقدير لا أعبد عبادتكم ولا تعبدون عبادتي وهذا ضعيف، فإن قيل لِمَ كرّر هذا المعنى واللفظ فقال بعد ذلك ولا أنتم عابدون ما أعبد مرة أخرى؟ فالجواب من وجهين: أحدهما قول الزمخشري وهو أن الأول في المستقبل والثاني فيما مضى والآخر قاله ابن عطية وهو أن الأول في الحال والثاني في الاستقبال فهو حتم عليهم أن لا يؤمنوا أبدًا ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ أي لكم شرككم ولي توحيدى وهذه براءة منهم وفيها مسالمة منسوخة بالسيف.

## سورة النصر

نزلت بمنى في حجة الوداع فتعدّ مدينة  
وهي آخر ما نزل من السور وآياتها ٣ نزلت بعد التوبة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿٢﴾ فَسَبِّحْ  
بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُمْ كَانَ تَوَّابًا ﴿٣﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سأل عمر بن الخطاب جماعة من الصحابة رضي الله عنهم عن معنى هذه السورة فقالوا إن الله أمر رسول الله ﷺ بالتسبيح والاستغفار عند النصر والفتح وذلك على ظاهر لفظها فقال لابن عباس بمحضرهم يا عبد الله ما تقول أنت؟ قال هو أجل رسول الله ﷺ أعلمه الله بقربه إذا رأى النصر والفتح فقال عمر ما أعلم منها إلا ما علمت وقد قال بهذا المعنى ابن مسعود وغيره ويؤيده قول عائشة إن رسول الله ﷺ لما فتح مكة وأسلم العرب جعل يكثر أن يقول سبحانهك اللهم وبحمدك اللهم إني أستغفرك يتأول القرآن أي هذه السورة وقال لها مرة: «ما أراه إلا حضور أجلي». وقال ابن عمر نزلت هذه السورة بمنى أيام التشريق في حجة الوداع وعاش رسول الله ﷺ بعدها ثمانين يومًا أو نحوها وقال ابن مسعود هذه السورة تسمى سورة التوديع ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ يعني بالفتح فتح مكة والطائف وغيرها من البلاد التي فتحها رسول الله ﷺ وقال ابن عباس إن النصر صلح

الحديبية والفتح فتح مكة وقيل النصر إسلام أهل اليمن والإخبار بذلك كله قبل وقوعه إخبار بغيب فهو من أعلام النبوة ﴿وَرَأَيْتِ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ أي جماعات وذلك أنه أسلم بعد فتح مكة بشر كثير، فقد رُوِيَ أن رسول الله ﷺ كان معه في فتح مكة عشرة آلاف وكان معه في غزوة تبوك سبعون ألفًا وقال أبو عمر بن عبد البر لم يمت رسول الله ﷺ وفي العرب رجل كافر وقد قيل إن عدد المسلمين عند موته مائة ألف وأربعة عشر ألفًا ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْهُ﴾ قد ذكر التسبيح والاستغفار ومعنى بحمد ربك فيما تقدم، فإن قيل لِمَ أمره الله بالتسبيح والحمد والاستغفار عند رؤية النصر والفتح وعند اقتراب أجله؟ فالجواب أنه أمر بالتسبيح والحمد ليكون شكرًا على النصر والفتح وظهور الإسلام وأمره بذلك وبالاستغفار عند اقتراب أجله ليكون ذلك زاد للآخرة وعدة للقاء الله.

## سورة المسد

مكية وآياتها ٥ نزلت بعد الفاتحة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۝ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝ وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ۝ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سببها أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] صعد رسول الله ﷺ على الصفا فنادى بأعلى صوته يا صباحاه فاجتمعت إليه قريش فقال لهم إني نذير لكم بين يدي عذاب شديد ثم أنذرهم عموماً وخصوصاً فقال له أبو لهب تباً لك لهذا جمعنا فنزلت السورة ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ معنى تبَّت خسرت والتباب هو الخسران وأبو لهب هو عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم وهو عم رسول الله ﷺ وكان من أشد الناس عداوة له فإن قيل لِمَ ذكره الله بكنيته دون اسمه؟ فالجواب من ثلاثة أوجه أحدها أن كنيته كانت أغلب عليه من اسمه كأبي بكر وغيره ويقال إنه كُتِيَ بأبي لهب لتلهب وجهه جمالاً. الثاني أنه لما كان اسمه عبد العزى عدل عنه إلى الكنية. الثالث أنه لما كان من أهل النار واللهب كناه أبا لهب وليناسب ذلك قوله: ﴿سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾ ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾ يحتمل أن تكون ما نافية أو استفهامية يراد بها النفي وماله هو رأس

ماله وما كسب الربح أو ماله ما ورث وما كسب هو ما اكتسبه لنفسه وقيل ماله جميع ماله وما كسب ﴿سَيُضْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾ هذا حتم عليه بدخول النار ومات بعد ذلك كافراً ﴿وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾ اسم امرأته أم جميل بنت حرب بن أمية وهي أخت أبي سفيان وعمّة معاوية في وصفها بحمالة الحطب أربعة أقوال: أحدها أنها كانت تحمل حطباً وشوكاً فتلقيه في طريق النبي ﷺ لتؤذيه. الثاني أن ذلك عبارة عن مشيها بالنميمة يقال فلان يحمل الحطب بين الناس أي يوقد بينهم نار العداوة بالنمائم. الثالث أنه عبارة عن سعيها بالمضرة على المسلمين يقال فلان يحطب على فلان إذا قصد الإضرار به. الرابع أنه عبارة عن ذنوبها وسوء أعمالها ﴿فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ﴾ الجيد العنق والمسد الليف، وقيل الحبل المفتول وفي المراد به ثلاثة أقوال: الأول أنه إخبار عن حملها الحطب في الدنيا على القول الأول وفي ذلك تحقير لها وإظهار لخساسة حالها. والآخر أنه حالها في جهنم يكون كذلك أي يكون في عنقها حبل. الثالث أنها كانت لها قلادة فاخرة، فقالت لأنفقتها على عداوة محمد فأخبر عن قلادتها بحبل المسد على جهة التفاؤل والذم لها بتبرجها ويحتمل قوله وامرأته وما بعده وجوهاً من الإعراب يختلف الوقف باختلافها وهي أن يكون امرأته مبتدأ وحمالة الحطب خبره، أو يكون حمالة الحطب نعت والخبر في جيدها حبل من مسد أو يكون امرأته معطوفاً على الضمير في يصلى وحمالة الحطب نعت أو خبر ابتداء مضمرة.

سورة الإخلاص

## مكتبة وآياتها ٤ نزلت بعد الناس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ ﴿٣﴾ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴿٤﴾ وَكَم يَكُنْ لَكُمْ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿٥﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبب نزول هذه السورة أن اليهود دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا يا محمد صف لنا ربك وانسبه فإنه وصف نفسه في التوراة ونسبها، فارتعد رسول الله ﷺ حتى خر مغشياً عليه ونزل عليه جبريل بهذه السورة، وقيل إن المشركين قالوا لرسول الله ﷺ أنسب لنا ربك فنزلت وعلى الرواية الأولى تكون السورة مدنية، لأن سؤال اليهود بالمدينة وعلى الرواية الثانية تكون مكية، واختلف في معنى قوله ﷺ: «قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن». فقيل إن ذلك في الثواب أي لمن قرأها من الأجر مثل أجر من قرأ ثلث القرآن، وقيل إن ذلك فيما تضمنته من المعاني والعلوم وذلك أن علوم القرآن ثلاثة توحيد وأحكام وقصص، وقد اشتملت هذه السورة على التوحيد فهي ثلث القرآن بهذا الاعتبار وهذا أظهر وعليه حمل ابن عطية الحديث. ويؤيده أن في بعض روايات الحديث إن الله جزأ القرآن ثلاثة أجزاء، فجعل قل هو الله أحد جزءاً من أجزاء القرآن وخزج النسائي أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يقرأها.

فقال: «أما هذا فقد غفر له»، وفي رواية أنه قال: «وجب له الجنة»، وخرّج مسلم أن رسول الله ﷺ بعث رجلاً على سرية فكان يقرأ لأصحابه في الصلاة قل هو الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «سألوه لأي شيء يصنع ذلك» فسألوه فقال: «لأنها صفة الرحمن فأنا أحب أن أقرأها»، فقال رسول الله ﷺ: «أخبروه أن الله يحبّه» وفي رواية خرّجها الترمذي أنه ﷺ قال للرجل: «حبك إياها أدخلك الجنة»، وخرّج الترمذي أن رسول الله ﷺ قال: «مَن قرأ قل هو الله أحد مائة مرة كل يوم غفرت له ذنوب خمسين سنة إلا أن يكون عليه دين» ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ الضمير هنا عند البصريين ضمير الأمر والشأن والذي يُراد به التعظيم والتفخيم، وإعرابه مبتدأ وخبره الجملة التي بعده وهي المفسرة له والله مبتدأ وأحد خبره وقيل الله هو الخبر وأحد بدل منه وقيل الله بدل وأحد هو الخبر وأحد له معنيان أحدهما أن يكون من أسماء النفي التي لا تقع إلا في غير الواجب كقولك ما جاءني أحد وليس هذا موضع هذا المعنى وإنما موضعه قوله ولم يكن له كفواً أحد والآخر أن يكون بمعنى واحد وأصله وحد بواو ثم أبدل من الواو همزة وهذا هو المراد هنا واعلم أن وصف الله تعالى بالواحد له ثلاثة معانٍ كلها صحيحة في حق الله تعالى. الأول أنه واحد لا ثاني معه فهو نفي للعدد. والثاني أنه واحد لا نظير له ولا شريك له كما تقول فلان واحد عصره أي لا نظير له والثالث أنه واحد لا ينقسم ولا يتبعض والأظهر أن المراد في السورة نفي الشريك لقصد الرد على المشركين ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ [الكهف: ١١٠] قال الزمخشري أحد وصف بالوحدانية ونفي الشركاء قلت وقد أقام الله في القرآن براهين قاطعة على وحدانيته وذلك في القرآن كثير جداً وأوضحها أربعة براهين: الأول قوله: ﴿أَفَمَن يَخْلُقُ كَمَن لَا يَخْلُقُ﴾ [النحل: ١٧] لأنه إذا ثبت أن الله تعالى خالق لجميع الموجودات لم يمكن أن يكون واحد منها شريكاً له. والثاني قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢]. والثالث قوله: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابْتَغُوا إِلَيَّ الْعَرْشَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٤٢]. والرابع قوله: ﴿وَمَا كَانَ مَعَهُ مَن إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [المؤمنون: ٩١] وقد فسرنا هذه الآيات في مواضعها وتكلمنا على حقيقة التوحيد في قوله: ﴿وَالْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ [الكهف: ١١٠] ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ في معنى الصمد ثلاثة أقوال: أحدها أن الصمد الذي يصمد إليه في الأمور أي يلجأ إليه، والآخر أنه الذي لا يأكل ولا يشرب فهو كقوله: ﴿وَهُوَ يَطْعَمُ وَلَا يَطْعَمُ﴾ [الأنعام: ١٤]. والثالث أنه الذي لا جوف له، والأول هو المراد هنا على الأظهر ورجحه ابن عطية بأن الله مُوجد الموجودات وبه قوامها فهي مفتقرة إليه أي تصمد إليه إذ لا تقوم



بأنفسها ورجحه شيخنا الأستاذ أبو جعفر بن الزبير بورود معناه في القرآن حيثما ورد نفي الولد عن الله تعالى كقوله في مريم: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ [البقرة: ١١٦] ثم أعقبه بقوله: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٣] وقوله: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَتَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ [البقرة: ١١٧] وقوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١١٦] وكذلك هنا ذكره مع قوله: ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ فيكون برهاناً على نفي الولد، قال الزمخشري: صمد فعل بمعنى مفعول لأنه مضمود إليه في الحوائج ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ هذا رد على كل من جعل لله ولداً يختمهم النصارى في قولهم: «عيسى ابن الله» واليهود في قولهم: «عزيز ابن الله» والعرب في قولهم: «الملائكة بنات الله» وقد أقام الله البراهين في القرآن على نفي الولد وأوضحها أربعة أقوال: الأول، أن الولد لا بد أن يكون من جنس والده، والله تعالى ليس له جنس فلا يمكن أن يكون له ولد وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ [المائدة: ٨٥] فوصفهما بصفة الحدوث لينفي عنهما صفة القدم فتبطل مقالة الكفار. والثاني، أن الوالد إنما يتخذ ولداً للحاجة إليه والله لا يفتقر إلى شيء فلا يتخذ ولداً وإلى هذا أشار بقوله: ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ [يونس: ٦٨]. الثالث: أن جميع الخلق عباد الله والعبودية تُنافي النبوة وإلى هذا أشار بقوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٣]. الرابع: أنه لا يكون له ولد إلا لمن له زوجة والله تعالى لم يتخذ زوجة فلا يكون له ولد وإلى هذا الإشارة بقوله تعالى: ﴿أَتَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ﴾ [الأنعام: ١٠١] ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ هذا رد على الذين قالوا انسب لنا ربك وذلك أن كل مولود محدث والله تعالى هو الأول الذي لا افتتاح لوجوده القديم الذي كان ولم يكن معه شيء غيره فلا يمكن أن يكون مولوداً تعالى عن ذلك ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ الكفو هو النظير والمماثل قال الزمخشري يجوز أن يكون من الكفاءة في النكاح فيكون نفياً للصاحبة وهذا بعيد والأول هو الصحيح ومعناه أن الله ليس له نظير ولا شبيه ولا مثل ويجوز في كفواً ضم الفاء وإسكانها مع ضم الكاف وقد قرئ بالوجهين ويجوز أيضاً كسر الكاف وإسكان الفاء ويجوز كسر الكاف وفتح الفاء والمد ويجوز فيه الهمزة والتسهيل وانتصب كفواً على أنه خبر كان وأحد اسمها قال ابن عطية ويجوز أن يكون كفواً حالاً لكونه كان صفة للنكرة فقدم عليها، فإن قيل لم قدم المجرور وهو له على اسم كان وخبرها وشأن الظرف إذا وقع غير خبر أن يؤخر؟ فالجواب من وجهين: أحدهما أنه قدم للاعتناء به والتعظيم لأنه ضمير الله تعالى وشأن العرب تقديم

ما هو أهم وأولى. والآخر أن هذا المجرور به يتم معنى الخبر وتكمل فائدته فإنه ليس المقصود نفي الكفو مطلقاً إنما المقصود نفي الكفو عن الله تعالى فلذلك اعتنى بهذا المجرور الذي يحرز هذا المعنى فقدم فإن قيل إن قوله: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ يقتضي نفي الولد والكفو فلم نصّ على ذلك بعده؟ فالجواب أن هذا من التجريد وهو تخصيص الشيء بالذكر بعد دخوله في عموم ما تقدم كقوله تعالى: ﴿وَمَلَايَكْتَهُ رُسُلَهُ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ [البقرة: ٩٨] ويفعل ذلك لوجهين يصح كل واحد منهما هنا أحدهما الاعتناء ولا شك أن نفي الولد والكفو عن الله ينبغي الاعتناء به للردّ على من قال خلاف ذلك من الكفار. والآخر الإيضاح والبيان فإن دخول الشيء في ضمن العموم ليس كالنص عليه فنصّ على هذا بياناً وإيضاحاً للمعنى ومبالغة في الردّ على الكفار وتأكيذاً لإقامة الحجة عليهم.

## سورة الفلق

مكية وآياتها ٥ نزلت بعد الفيل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿١﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿٢﴾ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴿٣﴾ وَمِنْ شَرِّ  
النَّفَثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴿٤﴾ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴿٥﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ تقدّم معنى أعوذ في التعوذ ومعنى ربّ في اللغات والفتحة، وفي الفلق ثلاثة أقوال: الأول أنه الصبح ومنه فالق الإصباح قال الزمخشري هو فعل بمعنى مفعول، الثاني: أنه كل ما يفلقه الله كفلق الأرض عن النبات والجبال عن العيون والسحاب عن المطر والأرحام عن الأولاد والحبّ والنوى وغير ذلك، الثالث: أنه جبّ في جهنم، وقد روي هذا عن رسول الله ﷺ ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ هذا عموم في جميع المخلوقات وشترهم على أنواع كثيرة أعادنا الله منها وما هنا موصولة أو موصوفة أو مصدرية ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ فيه ثمانية أقوال: الأول أنه الليل إذا أظلم ومنه قوله تعالى: ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ [الإسراء: ٧٨] وهذا قول الأكثرين وذلك لأن ظلمة الليل ينتشر عندها أهل الشر من الإنس والجنّ ولذلك قال في المثل: الليل أخفى للويل. الثاني أنه القمر. خرج النسائي أن رسول الله ﷺ رأى القمر فقال يا عائشة: «استعيذي بالله من شرّ هذا فإنه الغاسق إذا وقب»

ووقوبه هذا كسوفه لأن وقب في كلام العرب يكون بمعنى الظلمة والسواد وبمعنى الدخول فالمعنى إذا دخل في الكسوف أو إذا أظلم به. الثالث أنه الشمس إذا غربت والوقوب على هذا المعنى الظلمة أو الدخول. الرابع أن الغاسق النهار إذا دخل في الليل وهذا قريب من الذي قبله، الخامس أن الغاسق سقوط الثريا وكانت الأسقام والطاعون تهيج عنده، ورؤي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «النجم هو الغاسق فيحتمل أن يريد الثريا». السادس أنه الذكر إذا قام حكى النقاش هذا القول عن ابن عباس. السابع قال الزمخشري يجوز أن يراد بالغاسق الأسود من الحيات ووقبه ضربه. الثامن أنه إبليس حكى ذلك السهيلي «وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ» النفث شبه النفخ دون تفل وريق قاله ابن عطية وقال الزمخشري هو النفخ مع ريق وهذا النفث ضرب من السحر وهو أن ينفث على عقد تعقد في خيط أو نحوه على اسم مسحور فيضمره ذلك وحكى ابن عطية أنه حذثه ثقة أنه رأى عند بعض الناس بصحراء المغرب خيطاً أحمر قد عقدت فيه عقد على فصلان وهي أولاد الإبل فمنعها بذلك رضاع أمهاتها فكان إذا حلّ عقدة جرى ذلك الفصل إلى أمه فوضع في الحين قال الزمخشري إن في الاستعاذة من النفاثات ثلاثة أوجه: أحدها أن يستعاذ من مثل عملهن وهو السحر ومن اتهم في ذلك والثاني أن يستعاذ من خداعهن للناس وفتنتهن. والثالث أن يستعاذ مما يصيب من الشرّ عند نفثهن والنفاثات بناء مبالغة والموصوف محذوف تقديره النساء النفاثات والجماعة النفاثات أو النفوس النفاثات والأول أصح لأنه رؤي أنه إشارة إلى بنات لبيد بن الأعصم اليهودي وكُنّ ساحرات سحرن هن وأبوهن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعقدن له إحدى عشرة عقدة فأنزل الله المعوذتين إحدى عشرة آية بعدد العقد وشفى الله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فإن قيل لِمَ عَزَفَ النَّفَّاثَاتِ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ وَنَكَّرَ مَا قَبْلَهُ وَهُوَ غَاسِقٌ وَمَا بَعْدَهُ وَهُوَ حَاسِدٌ مَعَ أَنَّ الْجَمِيعَ مُسْتَعَاذٌ مِنْهُ؟ فالجواب أنه عَرَفَ النَّفَّاثَاتِ لِيَفِيدَ الْعُمُومَ لِأَنَّ كُلَّ نَفَاثَةٍ شَرِّيرَةٌ بِخِلَافِ الْغَاسِقِ وَالْحَاسِدِ فَإِنَّ شَرَّهُمَا فِي بَعْضِ دُونَ بَعْضٍ «مِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ» الحسد خلق مذموم طبعاً وشرعاً قال رسول الله ﷺ: «الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب». وقال بعض العلماء الحسد أول معصية عصي الله بها في السماء والأرض أما في السماء فحسد إبليس لآدم وأما في الأرض فقتل قابيل لأخيه هابيل بسبب الحسد ثم إن الحسد على درجات الأولى أن يحب الإنسان زوال النعمة عن أخيه المسلم وإن كانت لا تنتقل إليه بل يكره إنعام الله على غيره ويتألم به، الثانية أن يحب زوال تلك النعمة لرغبته فيها رجاء انتقالها إليه، الثالثة أن يتمنى لنفسه مثل تلك النعمة من غير أن يحب زوالها عن غيره وهذا جائز وليس بحسد وإنما هو غبطة

والحاسد يضُر نفسه ثلاث مضرّات أحدها اكتساب الذنوب لأن الحسد حرام، الثانية بقاء الأذى مع الله تعالى فإن حقيقة الحسد كراهية إتمام الله على عبده وإعراضه عن الله في فعله، الثالثة تألم قلبه من كثرة همّه وغمّه فنرغب إلى الله أن يجعلنا محسودين لا حاسدين فإن المحسود في نعمة والحاسد في كرب ونقمة والله درّ القائل:

وإني لأرحم حَسَّادِي لِفِرْطِهَا ضَمَّتْ صُدُورَهُمْ مِنَ الْأَوْغَارِ  
نَظَرُوا صَنِيعَ اللَّهِ بِي فَعَيُونُهُمْ فِي جَنَّةٍ وَقُلُوبُهُمْ فِي نَارٍ  
وقال آخر:

إن يحسدوني فإنني غير لائمهم قبلني من الناس أهل الفضل قد حسدوا  
فدام لي ولهم ما بي وما بهم ومات أكثرنا غيظًا بما يجد

ثم إن الحسود لا تزال عداوته ولا تنفع مداراته وهو ظالم يشاكي كأنه مظلوم ولقد صدق القائل:

كلّ العداوة قد ترجى إزالتها إلاّ عداوة من عاداك من حسد  
وقال حكيم الشعراء:

وأظلم خلق الله من بات حاسدًا لمن بات في نعماته يتقلب  
قال ابن عطية قال بعض الحذاق هذه السورة خمس آيات وهي مراد الناس بقولهم للحاسد الذي يخاف منه العين الخمسة على عينك، فإن قيل لِمَ قال إذا وقب وإذا حسد فقيد إذا التي تقتضي تخصيص بعض الأوقات؟ فالجواب أن شرّ الحاسد ومضرّته إنما تقع إذا أمضى حسده فحينئذ يضُرّ بقوله أو بفعله أو بإصابته بالعين فإن عين الحسود قاتلة وأما إذا لم يمض حسده ولم يتصرّف بمقتضاه فشره ضعيف ولذلك قال رسول الله ﷺ: «ثلاث لا ينجو منهن أحد الحسد والظن والطيرة» فمخرجه من الحسد أن لا يبقى ومخرجه من الظن أن لا يحقق ومخرجه من الطيرة ألا يرجع، فلهذا خصّه بقوله إذا وقب، فإن قيل إن قوله من شرّ ما خلق عموم يدخل تحته كل ما ذكر بعده فلاي شيء ذكر ما بعده؟ فالجواب أن هذا من التجريد للاعتناء بالمذكور بعد العموم ولقد تأكد ما ذكر في هذه السورة بعد العموم بسبب السحر الذي سحر اليهود رسول الله ﷺ وشدة حسدهم له.

# سورة الناس

مكية وآياتها ٦ نزلت بعد الفلق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِ النَّاسِ ﴿٣﴾ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ  
الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٥﴾ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴿٦﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ إن قيل لم أضاف الرب إلى الناس خاصة وهو رب كل شيء؟ فالجواب أن الاستعاذة وقعت من شر الوسوس في صدور الناس فخصهم بالذكر لأنهم المعوذون بهذا التعويذ والمقصودون هنا دون غيرهم ﴿مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ﴾ هذا عطف بيان فإن قيل لم قدم وصفه تعالى برّب ثم بملك ثم بإله؟ فالجواب أن هذا على الترتيب في الارتقاء إلى الأعلى وذلك أن الرب قد يطلق على كثير من الناس فيقال فلان ربّ الدار وشبه ذلك فبدأ به لاشتراك معناه وأما الملك فلا يوصف به إلا أحد من الناس وهم الملوك ولا شك أنهم أعلى من سائر الناس فلذلك جاء به بعد الرب وأما الإله فهو أعلى من الملك ولذلك لا يدعي الملوك أنهم آلهة وإنما الإله واحد لا شريك له ولا نظير فلذلك ختم به فإن قيل لم أظهر المضاف إليه وهو الناس في المرة الثانية والثالثة فهلاً أضمره في المرتين لتقديم ذكره في قوله برّب الناس أو هلاً اكتفى بإظهاره في المرة الثانية؟

فالجواب أنه لما كان عطف بيان حسن فيه البيان وهو الإظهار دون الإضمار وقصد أيضًا الاعتناء بالمكرّر ذكره كقول الشاعر:

لا أرى الموت يسبق لموت شيء يغص الموت بالغني والفقير

«الْوَسْوَاسُ» هو مشتق من الوسوسة وهي الكلام الخفي فيحتمل أن يكون الوسواس بمعنى الموسوس فكأنه اسم فاعل وهذا يظهر من قول ابن عطية الوسواس من أسماء الشيطان ويحتمل أن يكون مصدرًا ويصف به الموسوس على وجه المبالغة كعدّل وصوم أو على حذف مضاف تقديره ذي الوسواس وقال الزمخشري إنما المصدر وسواس بالكفر «الْخَنَاسِ» معناه الراجع على عقبه المستمر أحيانًا وذلك متمكّن في الشيطان فإنه يوسوس فإذا ذكر العبد الله وتعوّد به منه تباعد عنه ثم رجع إليه عند الغفلة عن الذكر وهو يخنس في تباعده ثم في رجوعه بعد ذلك «الَّذِي يَوْسُوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ» وسوسة الشيطان في صدر الإنسان بأنواع كثيرة منها إفساد الإيمان والتشكيك في العقائد فإن لم يقدر على ذلك أمره بالمعاصي فإن لم يقدر على ذلك ثبطه عن الطاعات فإن لم يقدر على ذلك أدخل عليه الرياء في الطاعات ليحبطها فإن سلم من ذلك أدخل عليه العجب بنفسه واستكثار عمله ومعنى ذلك أنه يوقد في القلب نار الحسد والحقد والغضب حتى يقود الإنسان إلى شر الأعمال وأقبح الأحوال وعلاج وسوسته بثلاثة أشياء واحدها الإكثار من ذكر الله وثانيها الإكثار من الاستعاذة بالله منه ومن أنفع شيء في ذلك قراءة هذه السورة وثالثها مخالفته والعزم على عصيانه فإن قيل لم قال في صدور الناس ولم يقل في قلوب الناس؟ فالجواب أن ذلك إشارة إلى عدم تمكّن الوسوسة وأنها غير حالة في القلب بل هي محوّمه في الصدر حول القلب «مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ» هذا بيان لجنس الوسواس وأنه يكرن من الجن ومن الناس ثم إن الموسوس من الإنس يحتمل أن يريد من يوسوس بخدعه وأقواله الخبيثة فإنه شيطان كما قال تعالى: «شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ» [الأنعام: ١١٢] أو يريد به نفس الإنسان إذ تأمره بالسوء فإنها أمارة بالسوء والأول أظهر وقيل من الناس معطوف على الوسواس كأنه قال أعوذ من شر الوسواس من الجنة ومن شر الناس وليس الناس على هذا ممن يوسوس والأول أظهر وأشهر فإن قيل لم ختم القرآن بالمعوذتين وما الحكمة في ذلك؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: الأول قال شيخنا الأستاذ أبو جعفر بن الزبير لما كان القرآن من أعظم النعم على عباده والنعم مظنة الحسد فختم بما يطفئ الحسد من الاستعاذة بالله. الثاني يظهر لي أن المعوذتين ختم بهما لأن رسول الله ﷺ قال: «فيهما أنزلت عليّ آيات لم ير مثلهن قط»، كما قال في فاتحة الكتاب لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الفرقان مثلها

فافتتح القرآن بسورة لم ينزل مثلها واختتم بسورتين لم ير مثلهما ليجمع حُسن الافتتاح والاختتام ألا ترى أن الخطب والرسائل والقصائد وغير ذلك من أنواع الكلام إنما ينظر فيها إلى حُسن افتتاحها واختتامها. الوجه الثالث يظهر لي أيضًا أنه لما أمر القارئ أن يفتتح قراءته بالتعوذ من الشيطان الرجيم ختم القرآن بالمعوذتين ليحصل الاستعاذة بالله عند أول القراءة وعند آخر ما يقرأ من القراءة فتكون الاستعاذة قد اشتملت على طرفي الابتداء والانتهاء وليكون القارئ محفوظًا بحفظ الله الذي استعاذ به من أول أمره إلى آخره وبالله التوفيق لا رب غيره.

كَمَلْ كِتَابَ التَّسْهِيلِ لِعُلُومِ التَّنْزِيلِ بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ وَحُسْنِ تَوْفِيقِهِ



10. *Chrysomelids* - 1000

۱- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه آلودگی رخ دهد، آلودگی در آن منطقه به صورت مزمن در نظر گرفته می شود. در صورتی که در یک سال یک بار در یک منطقه آلودگی رخ دهد، آلودگی در آن منطقه به صورت موقتی در نظر گرفته می شود.

1. *Journal of the American Medical Association*, 1990; 263: 1025-1026.

3

فهرس الجزء الثاني  
من  
كتاب التسهيل لعلوم التنزيل

My dear Mr. [unclear]

[unclear]

Very truly yours,  
[unclear]

## فهرس الجزء الثاني من كتاب التسهيل لعلوم التنزيل

### تفسير سورة مريم

٣	الآيات : ١ - ٣
٤	الآيات : ٤ - ١٠
٥	الآيات : ١١ - ٢٢
٦	الآيات : ٢٣ - ٢٧
٧	الآيات : ٢٨ - ٣٧
٨	الآيات : ٣٨ - ٥٠
٩	الآيات : ٥١ - ٥٨
١٠	الآيات : ٥٩ - ٦٦
١١	الآيات : ٦٧ - ٧٤
١٢	الآيات : ٧٥ - ٨٣
١٣	الآيات : ٨٤ - ٩٧
١٤	الآية : ٩٨

### تفسير سورة طه

١٥	الآيات : ١ - ٥
١٦	الآيات : ٦ - ١٤
١٧	الآيات : ١٥ - ٢٦
١٨	الآيات : ٢٧ - ٣٩

١٩ .....	الآيات: ٤٠ - ٥١
٢٠ .....	الآيات: ٥٢ - ٥٧
٢١ .....	الآيات: ٥٨ - ٦٦
٢٢ .....	الآيات: ٦٧ - ٨٠
٢٣ .....	الآيات: ٨١ - ٨٧
٢٤ .....	الآيات: ٨٨ - ٩٤
٢٥ .....	الآيات: ٩٥ - ٩٧
٢٦ .....	الآيات: ٩٨ - ١٠٨
٢٧ .....	الآيات: ١٠٩ - ١١٨
٢٨ .....	الآيات: ١١٩ - ١٢٩
٢٩ .....	الآيات: ١٣٠ - ١٣٢
٣٠ .....	الآيات: ١٣٣ - ١٣٥

## تفسير سورة الأنبياء

٣١ .....	الآيتان: ١ و ٢
٣٢ .....	الآيات: ٢ - ١١
٣٣ .....	الآيات: ١١ - ٢١
٣٤ .....	الآيات: ٢٢ - ٢٦
٣٥ .....	الآيات: ٢٧ - ٣٣
٣٦ .....	الآيات: ٣٤ - ٣٨
٣٧ .....	الآيات: ٣٩ - ٤٦
٣٨ .....	الآيات: ٤٧ - ٥٨
٣٩ .....	الآيات: ٥٩ - ٦٨
٤٠ .....	الآيات: ٦٩ - ٧٧
٤١ .....	الآيتان: ٧٨ و ٧٩
٤٢ .....	الآيات: ٨٠ - ٨٥
٤٣ .....	الآيات: ٨٦ - ٩٠
٤٤ .....	الآيات: ٩١ - ٩٧
٤٥ .....	الآيات: ٩٨ - ١٠٤
٤٦ .....	الآيات: ١٠٥ - ١١٠
٤٧ .....	الآيتان: ١١١ و ١١٢

تفسير سورة الحج

٤٨	الآية : ١
٤٩	الآيات : ٢ - ٤
٥٠	الآيات : ٥ - ١١
٥١	الآيات : ١٢ - ١٤
٥٢	الآيات : ١٥ - ١٧
٥٣	الآيات : ١٨ - ٢٢
٥٤	الآيات : ٢٣ - ٢٥
٥٥	الآيات : ٢٦ - ٢٨
٥٦	الآيات : ٢٩ - ٣٢
٥٧	الآيات : ٣٣ - ٣٥
٥٨	الآيات : ٣٦ - ٣٩
٥٩	الآيات : ٤٠ - ٤٥
٦٠	الآيات : ٤٦ - ٥١
٦١	الآيتان : ٥٢ و ٥٣
٦٢	الآيات : ٥٤ - ٦٠
٦٣	الآيات : ٦١ - ٦٦
٦٤	الآيات : ٦٧ - ٧٢
٦٥	الآيات : ٧٣ - ٧٧
٦٦	الآية : ٧٨

تفسير سورة المؤمنون

٦٧	الآيات : ١ - ٥
٦٨	الآيات : ٦ - ١٣
٦٩	الآيات : ١٤ - ٢٠
٧٠	الآيات : ٢١ - ٣١
٧١	الآيات : ٣٢ - ٤٣
٧٢	الآيات : ٤٤ - ٥٣
٧٣	الآيات : ٥٤ - ٦٣
٧٤	الآيات : ٦٤ - ٧٠
٧٥	الآيات : ٧١ - ٧٦

٧٦	الآيات: ٧٧ - ٩٠
٧٧	الآيات: ٩١ - ٩٨
٧٨	الآيات: ٩٩ - ١٠٦
٧٩	الآيات: ١٠٧ - ١١٨

## تفسير سورة النور

٨٠	الآية: ١
٨٢	الآيتان: ٢ و ٣
٨٣	الآيات: ٤ - ٧
٨٤	الآيات: ٨ - ١٠
٨٥	الآيات: ١١ - ١٦
٨٦	الآيات: ١٧ - ٢١
٨٧	الآيات: ٢٢ - ٢٦
٨٨	الآيات: ٢٧ - ٣٠
٩٠	الآية: ٣١
٩١	الآية: ٣٢
٩٢	الآيتان: ٣٣ و ٣٤
٩٤	الآيات: ٣٥ - ٣٨
٩٥	الآيتان: ٣٩ و ٤٠
٩٦	الآيات: ٤١ - ٤٩
٩٧	الآيات: ٥٠ - ٥٦
٩٨	الآيات: ٥٧ - ٥٩
٩٩	الآية: ٦٠
١٠٠	الآيتان: ٦١ و ٦٢
١٠١	الآيتان: ٦٣ و ٦٤

## تفسير سورة الفرقان

١٠٢	الآيتان: ١ و ٢
١٠٣	الآيات: ٣ - ٩
١٠٤	الآيات: ١٠ - ١٧
١٠٥	الآيات: ١٨ - ٢١

١٠٦ .....	الآيات : ٢٢ - ٢٨
١٠٧ .....	الآيات : ٢٩ - ٣٥
١٠٨ .....	الآيات : ٣٦ - ٤٤
١٠٩ .....	الآيات : ٤٥ - ٥٢
١١٠ .....	الآيات : ٥٣ - ٥٨
١١١ .....	الآيات : ٥٩ - ٦٢
١١٢ .....	الآيات : ٦٣ - ٧١
١١٣ .....	الآيات : ٧٢ - ٧٧

## تفسير سورة الشعراء

١١٤ .....	الآيات : ١ - ٤
١١٥ .....	الآيات : ٥ - ٢٠
١١٦ .....	الآيات : ٢١ - ٣٠
١١٧ .....	الآيات : ٣١ - ٦٠
١١٨ .....	الآيات : ٦١ - ٧٥
١١٩ .....	الآيات : ٧٦ - ١٠٠
١٢٠ .....	الآيات : ١٠٢ - ١٣١
١٢١ .....	الآيات : ١٣٢ - ١٥٨
١٢٢ .....	الآيات : ١٥٩ - ١٨٤
١٢٣ .....	الآيات : ١٨٥ - ٢٠٤
١٢٤ .....	الآيات : ٢٠٥ - ٢٢١
١٢٥ .....	الآيات : ٢٢٢ - ٢٢٧

## تفسير سورة النمل

١٢٦ .....	الآيات : ١ - ٣
١٢٧ .....	الآيات : ٤ - ١٣
١٢٨ .....	الآيات : ١٤ - ١٩
١٢٩ .....	الآيات : ٢٠ - ٢٧
١٣٠ .....	الآيات : ٢٨ - ٣٧
١٣١ .....	الآيات : ٣٨ - ٤٢
١٣٢ .....	الآيات : ٤٣ - ٤٦



١٣٣	الآيات: ٤٧ - ٥٥
١٣٤	الآيات: ٥٦ - ٦٣
١٣٥	الآيتان: ٦٤ و ٦٥
١٣٦	الآيات: ٦٦ - ٨٠
١٣٧	الآيات: ٨١ - ٨٧
١٣٨	الآيات: ٨٨ - ٩٣

### تفسير سورة القصص

١٣٩	الآيات: ١ - ٣
١٤٠	الآيات: ٤ - ١٢
١٤١	الآيات: ١٣ - ١٨
١٤٢	الآيات: ١٩ - ٢٣
١٤٣	الآيات: ٢٤ - ٢٦
١٤٤	الآيات: ٢٧ - ٣٥
١٤٥	الآيات: ٣٦ - ٤٤
١٤٦	الآيات: ٤٥ - ٤٩
١٤٧	الآيات: ٥٠ - ٥٦
١٤٨	الآيات: ٥٧ - ٦١
١٤٩	الآيات: ٦٢ - ٦٧
١٥٠	الآيات: ٦٨ - ٧٥
١٥١	الآيات: ٧٦ - ٧٨
١٥٢	الآيات: ٧٩ - ٨٣
١٥٣	الآيات: ٨٤ - ٨٨

### تفسير سورة العنكبوت

١٥٤	الآيات: ١ - ٣
١٥٥	الآيات: ٤ - ١١
١٥٦	الآيات: ١٢ - ١٨
١٥٧	الآيات: ١٩ - ٢٦
١٥٨	الآيات: ٢٧ - ٣٨
١٥٩	الآيات: ٣٩ - ٤٥

١٦٠ .....	الآيات : ٤٦ - ٤٨
١٦١ .....	الآيات : ٤٩ - ٥٦
١٦٢ .....	الآيات : ٥٧ - ٦٧
١٦٣ .....	الآيتان : ٦٨ و ٦٩

### تفسير سورة الروم

١٦٤ .....	الآيات : ١ - ٤
١٦٥ .....	الآيات : ٥ - ١٠
١٦٦ .....	الآيات : ١١ - ٢٤
١٦٧ .....	الآيات : ٢٥ - ٢٩
١٦٨ .....	الآيات : ٣٠ - ٣٥
١٦٩ .....	الآيات : ٣٦ - ٤٣
١٧٠ .....	الآيات : ٤٤ - ٥٣
١٧١ .....	الآيات : ٥٤ - ٦٠

### تفسير سورة لقمان

١٧٢ .....	الآيات : ١ - ٥
١٧٣ .....	الآيات : ٦ - ١٥
١٧٤ .....	الآيات : ١٦ - ٢٦
١٧٥ .....	الآيات : ٢٧ - ٣١
١٧٦ .....	الآيات : ٣٢ - ٣٤

### تفسير سورة السجدة

١٧٧ .....	الآيات : ١ - ٣
١٧٨ .....	الآيات : ٤ - ١٢
١٧٩ .....	الآيات : ١٣ - ٢٠
١٨٠ .....	الآيات : ٢١ - ٣٠

### تفسير سورة الأحزاب

١٨١ .....	الآيتان : ١ و ٢
١٨٢ .....	الآيات : ٣ - ٦
١٨٣ .....	الآيات : ٧ - ١١
١٨٤ .....	الآيات : ١٢ - ١٨

١٨٥	الآيات : ١٩ - ٢٢
١٨٦	الآيات : ٢٣ - ٢٧
١٨٧	الآيات : ٢٨ - ٣١
١٨٨	الآيات : ٣٢ - ٣٤
١٨٩	الآيتان : ٣٥ و ٣٦
١٩٠	الآيات : ٣٧ - ٣٩
١٩١	الآيات : ٤٠ - ٤٩
١٩٣	الآيتان : ٥٠ و ٥١
١٩٤	الآية : ٥٢
١٩٥	الآيتان : ٥٣ و ٥٤
١٩٦	الآيات : ٥٥ - ٥٨
١٩٧	الآيات : ٥٩ - ٦٦
١٩٨	الآيات : ٦٧ - ٧١
١٩٩	الآيتان : ٧٢ و ٧٣

### تفسير سورة سبا

٢٠٠	الآية : ١
٢٠١	الآيات : ٢ - ٨
٢٠٢	الآيات : ٩ - ١٢
٢٠٣	الآيتان : ١٣ و ١٤
٢٠٤	الآيات : ١٥ - ١٨
٢٠٥	الآيات : ١٩ - ٢٢
٢٠٦	الآيات : ٢٣ - ٣٠
٢٠٧	الآيات : ٣١ - ٣٦
٢٠٨	الآيات : ٣٧ - ٤٤
٢٠٩	الآيات : ٤٥ - ٤٩
٢١٠	الآيات : ٥٠ - ٥٤

### تفسير سورة فاطر

٢١١	الآية : ١
٢١٢	الآيات : ٢ - ٩
٢١٣	الآيتان : ١٠ و ١١

٢١٤ .....	الآيات : ١٢ - ١٧
٢١٥ .....	الآيات : ١٨ - ٢٤
٢١٦ .....	الآيات : ٢٥ - ٣١
٢١٧ .....	الآيات : ٣٢ - ٣٦
٢١٨ .....	الآيات : ٣٧ - ٤٢
٢١٩ .....	الآيات : ٤٣ - ٤٥

## تفسير سورة يس

٢٢٠ .....	الآيات : ١ - ٦
٢٢١ .....	الآيات : ٧ - ١٣
٢٢٢ .....	الآيات : ١٤ - ٢٦
٢٢٣ .....	الآيات : ٢٧ - ٣٦
٢٢٤ .....	الآيات : ٣٧ - ٤١
٢٢٥ .....	الآيات : ٤٢ - ٤٧
٢٢٦ .....	الآيات : ٤٨ - ٥٧
٢٢٧ .....	الآيات : ٥٨ - ٦٨
٢٢٨ .....	الآيات : ٦٩ - ٧٥
٢٢٩ .....	الآيات : ٧٦ - ٨١
٢٣٠ .....	الآيتان : ٨٢ و ٨٣

## تفسير سورة الصافات

٢٣١ .....	الآيات : ١ - ٦
٢٣٢ .....	الآيات : ٧ - ١٠
٢٣٣ .....	الآيات : ١١ - ٢٥
٢٣٤ .....	الآيات : ٢٦ - ٤١
٢٣٥ .....	الآيات : ٤٢ - ٥٤
٢٣٦ .....	الآيات : ٥٥ - ٦٨
٢٣٧ .....	الآيات : ٦٩ - ٨٩
٢٣٨ .....	الآيات : ٩٠ - ٩٦
٢٣٩ .....	الآيات : ٩٧ - ١٠١
٢٤٠ .....	الآيات : ١٠٢ - ١١٧
٢٤١ .....	الآيات : ١١٨ - ١٤١

٢٤٢	الآيات: ١٤٢ - ١٥١
٢٤٣	الآيات: ١٥٢ - ١٦٥
٢٤٤	الآيات: ١٦٦ - ١٧٨
٢٤٥	الآيات: ١٧٩ - ١٨٢

## تفسير سورة ص

٢٤٦	الآيات: ١ - ٤
٢٤٧	الآيات: ٥ - ٧
٢٤٨	الآيات: ٨ - ١٤
٢٤٩	الآيات: ١٥ - ١٨
٢٥٠	الآيات: ١٩ - ٢١
٢٥١	الآيتين: ٢٢ و ٢٣
٢٥٢	الآيتين: ٢٤ و ٢٥
٢٥٣	الآيات: ٢٦ - ٣٠
٢٥٤	الآيات: ٣١ - ٣٣
٢٥٥	الآيات: ٣٤ - ٣٨
٢٥٦	الآيات: ٣٩ - ٤٣
٢٥٧	الآيات: ٤٤ - ٥١
٢٥٨	الآيات: ٥٢ - ٦٠
٢٥٩	الآيات: ٦١ - ٧٠
٢٦٠	الآيات: ٧١ - ٨٧
٢٦١	الآية: ٨٨

## تفسير سورة الزمر

٢٦٢	الآيتان: ١ و ٢
٢٦٣	الآيتان: ٣ و ٤
٢٦٤	الآيتان: ٥ و ٦
٢٦٥	الآيات: ٧ - ٩
٢٦٦	الآيات: ١٠ - ١٨
٢٦٧	الآيات: ١٩ - ٢٢
٢٦٨	الآيات: ٢٣ - ٢٨
٢٦٩	الآيات: ٢٩ - ٣٧

٢٧٠ .....	الآيات : ٣٨ - ٤٤
٢٧١ .....	الآيات : ٤٥ - ٥٢
٢٧٢ .....	الآيات : ٥٣ - ٥٥
٢٧٣ .....	الآيات : ٥٦ - ٦٤
٢٧٤ .....	الآيات : ٦٥ - ٧٠
٢٧٥ .....	الآيات : ٧١ - ٧٥

## تفسير سورة غافر

٢٧٦ .....	الآيات : ١ - ٣
٢٧٧ .....	الآيات : ٤ - ١٠
٢٧٨ .....	الآيات : ١١ - ١٦
٢٧٩ .....	الآيات : ١٧ - ٢٦
٢٨٠ .....	الآيات : ٢٧ - ٣٠
٢٨١ .....	الآيات : ٣١ - ٣٦
٢٨٢ .....	الآيات : ٣٧ - ٤٦
٢٨٣ .....	الآيات : ٤٧ - ٥٦
٢٨٤ .....	الآيات : ٥٧ - ٦٣
٢٨٥ .....	الآيات : ٦٤ - ٧٦
٢٨٦ .....	الآيات : ٧٧ - ٨٢
٢٨٧ .....	الآيات : ٨٣ - ٨٥

## تفسير سورة فصلت

٢٨٨ .....	الآيات : ١ - ٤
٢٨٩ .....	الآيات : ٥ - ١٠
٢٩٠ .....	الآيات : ١١ - ١٤
٢٩١ .....	الآيات : ١٥ - ٢٣
٢٩٢ .....	الآيات : ٢٤ - ٢٩
٢٩٣ .....	الآيات : ٣٠ - ٤٠
٢٩٤ .....	الآيات : ٤١ - ٤٤
٢٩٥ .....	الآيات : ٤٥ - ٥١
٢٩٦ .....	الآيات : ٥٢ - ٥٤

## تفسير سورة الشورى

٢٩٧	الآيات: ١ - ٤
٢٩٨	الآيات: ٥ - ١٠
٢٩٩	الآيات: ١١ - ١٤
٣٠٠	الآيات: ١٥ - ١٨
٣٠١	الآيات: ١٩ - ٢٢
٣٠٢	الآيات: ٢٣ - ٢٥
٣٠٣	الآيات: ٢٦ - ٣٤
٣٠٤	الآيات: ٣٥ - ٣٨
٣٠٥	الآيات: ٣٩ - ٤٣
٣٠٦	الآيات: ٤٤ - ٥٠
٣٠٧	الآيات: ٥١ - ٥٣

## تفسير سورة الزخرف

٣٠٨	الآيات: ١ - ٤
٣٠٩	الآيات: ٥ - ١٤
٣١٠	الآيات: ١٥ - ١٨
٣١١	الآيات: ١٩ - ٢٦
٣١٢	الآيات: ٢٧ - ٣١
٣١٣	الآيات: ٣٢ - ٣٨
٣١٤	الآيات: ٣٩ - ٤٥
٣١٥	الآيات: ٤٦ - ٥١
٣١٦	الآيات: ٥٢ - ٥٧
٣١٧	الآيات: ٥٨ - ٦٣
٣١٨	الآيات: ٦٤ - ٨٠
٣١٩	الآيات: ٨١ - ٨٥
٣٢٠	الآيات: ٨٦ - ٨٩

## تفسير سورة الدخان

٣٢١	الآيات: ١ - ٦
٣٢٢	الآيات: ٧ - ٢٣
٣٢٣	الآيات: ٢٤ - ٣٦

٣٢٤ .....	الآيات : ٣٧ - ٥٥
٣٢٥ .....	الآيات : ٥٦ - ٥٩

## تفسير سورة الجاثية

٣٢٦ .....	الآيات : ١ - ٤
٣٢٧ .....	الآيات : ٥ - ٢٠
٣٢٨ .....	الآيات : ٢١ - ٢٣
٣٢٩ .....	الآيات : ٢٤ - ٣٢
٣٣٠ .....	الآيات : ٣٥ - ٣٧

## تفسير سورة الأحقاف

٣٣١ .....	الآيات : ١ - ٣
٣٣٢ .....	الآيات : ٤ - ٩
٣٣٣ .....	الآيات : ١٠ - ١٣
٣٣٤ .....	الآيات : ١٤ - ١٧
٣٣٥ .....	الآيات : ١٨ - ٢٣
٣٣٦ .....	الآيات : ٢٤ - ٢٩
٣٣٧ .....	الآيات : ٣٠ - ٣٤
٣٣٨ .....	الآية : ٣٥

## تفسير سورة محمد

٣٣٩ .....	الآيتان : ١ و ٢
٣٤٠ .....	الآيات : ٣ - ١١
٣٤١ .....	الآيات : ١٢ - ١٦
٣٤٢ .....	الآيات : ١٧ - ٢٢
٣٤٣ .....	الآيات : ٢٣ - ٣١
٣٤٤ .....	الآيات : ٣٢ - ٣٧
٣٤٥ .....	الآية : ٣٨

## تفسير سورة الفتح

٣٤٦ .....	الآيات : ١ - ٣
٣٤٧ .....	الآيات : ٤ - ٩
٣٤٨ .....	الآيات : ١٠ - ١٥



٣٤٩	الآيتان: ١٦ و ١٧
٣٥٠	الآيات: ١٨ - ٢٤
٣٥١	الآية: ٢٥
٣٥٢	الآية: ٢٦
٣٥٣	الآيتان: ٢٧ و ٢٨
٣٥٤	الآية: ٢٩

## تفسير سورة الحجرات

٣٥٥	الآية: ١
٣٥٦	الآيات: ٢ - ٥
٣٥٧	الآيات: ٦ - ٨
٣٥٨	الآيتان: ٩ و ١٠
٣٥٩	الآية: ١١
٣٦٠	الآيات: ١٢ - ١٤
٣٦١	الآيات: ١٥ - ١٨

## تفسير سورة ق

٣٦٢	الآيات: ١ - ٤
٣٦٣	الآيات: ٥ - ١٠
٣٦٤	الآيات: ١١ - ١٨
٣٦٥	الآيات: ١٩ - ٢٥
٣٦٦	الآيات: ٢٦ - ٣٥
٣٦٧	الآيات: ٣٦ - ٤٣
٣٦٨	الآيتان: ٤٤ و ٤٥

## تفسير سورة الذاريات

٣٦٩	الآيات: ١ - ٩
٣٧٠	الآيات: ١٠ - ١٧
٣٧١	الآيات: ١٨ - ٢٣
٣٧٢	الآيات: ٢٤ - ٣٤
٣٧٣	الآيات: ٣٥ - ٤٩
٣٧٤	الآيات: ٥٠ - ٦٠

## تفسير سورة الطور

٣٧٥ .....	الآيات: ١ - ٩
٣٧٦ .....	الآيات: ١٠ - ٢٠
٣٧٧ .....	الآيات: ٢١ - ٢٩
٣٧٨ .....	الآيات: ٣٠ - ٤١
٣٧٩ .....	الآيات: ٤٢ - ٤٩

## تفسير سورة النجم

٣٨٠ .....	الآيات: ١ - ٨
٣٨١ .....	الآيات: ٩ - ١٢
٣٨٢ .....	الآيات: ١٣ - ٢٢
٣٨٣ .....	الآيات: ٢٣ - ٣١
٣٨٤ .....	الآيات: ٣٢ - ٤٤
٣٨٥ .....	الآيات: ٤٥ - ٥٥
٣٨٦ .....	الآيات: ٥٦ - ٦٢

## تفسير سورة القمر

٣٨٧ .....	الآيات: ١ - ٤
٣٨٨ .....	الآيات: ٥ - ١٤
٣٨٩ .....	الآيات: ١٥ - ٢٢
٣٩٠ .....	الآيات: ٢٣ - ٤٢
٣٩١ .....	الآيات: ٤٣ - ٥٥

## تفسير سورة الرحمن

٣٩٢ .....	الآيات: ١ - ٧
٣٩٣ .....	الآيات: ٨ - ٢١
٣٩٤ .....	الآيات: ٢٢ - ٣٢
٣٩٥ .....	الآيات: ٣٣ - ٤٧
٣٩٦ .....	الآيات: ٤٨ - ٦٢
٣٩٧ .....	الآيات: ٦٣ - ٧٨

## تفسير سورة الواقعة

٣٩٨	الآيات : ١ - ٧
٣٩٩	الآيات : ٨ - ١٥
٤٠٠	الآيات : ١٦ - ٣٠
٤٠١	الآيات : ٣١ - ٣٩
٤٠٢	الآيات : ٤٠ - ٥٦
٤٠٣	الآيات : ٥٧ - ٧٠
٤٠٤	الآيات : ٧١ - ٧٨
٤٠٥	الآيات : ٧٩ - ٨١
٤٠٦	الآيات : ٨٢ - ٨٤
٤٠٧	الآيات : ٨٥ - ٩٤
٤٠٨	الآيتان : ٩٥ و ٩٦

## تفسير سورة الحديد

٤٠٩	الآيات : ١ - ٣
٤١٠	الآيات : ٤ - ٩
٤١١	الآيات : ١٠ - ١٢
٤١٢	الآيات : ١٣ - ١٥
٤١٣	الآيات : ١٦ - ١٨
٤١٤	الآيات : ١٩ - ٢١
٤١٥	الآيات : ٢٢ - ٢٦
٤١٦	الآيتان : ٢٧ و ٢٨
٤١٧	الآية : ٢٩

## تفسير سورة المجادلة

٤١٨	الآية : ١
٤١٩	الآية : ٢
٤٢٠	الآية : ٣
٤٢١	الآيات : ٤ - ٩
٤٢٢	الآية : ١٠

٤٢٣ .....	الآيات : ١١ - ١٧
٤٢٤ .....	الآيات : ١٨ - ٢٢

### تفسير سورة الحشر

٤٢٥ .....	الآية : ١
٤٢٦ .....	الآيات : ٢ - ٥
٤٢٧ .....	الآية : ٦
٤٢٨ .....	الآيتان : ٧ و ٨
٤٣٠ .....	الآيات : ٩ - ١٣
٤٣١ .....	الآيات : ١٤ - ٢٠
٤٣٢ .....	الآيات : ٢١ - ٢٤

### تفسير سورة الممتحنة

٤٣٥ .....	الآيات : ١ - ٣
٤٣٦ .....	الآيات : ٤ - ٨
٤٣٧ .....	الآية : ٩
٤٣٨ .....	الآية : ١٠
٤٣٩ .....	الآيتان : ١١ و ١٢
٤٤٠ .....	الآية : ١٣

### تفسير سورة الصف

٤٤١ .....	الآيات : ١ - ٣
٤٤٢ .....	الآيات : ٤ - ٨
٤٤٣ .....	الآيات : ٩ - ١٤

### تفسير سورة الجمعة

٤٤٤ .....	الآية : ١
٤٤٥ .....	الآيات : ٢ - ٨
٤٤٦ .....	الآيتان : ٩ و ١٠
٤٤٧ .....	الآية : ١١

## تفسير سورة المنافقون

٤٤٨	الآيتان: ١ و ٢
٤٤٩	الآيتان: ٣ و ٤
٤٥٠	الآيات: ٥ - ١١

## تفسير سورة التغابن

٤٥١	الآيتان: ١ و ٢
٤٥٢	الآيات: ٣ - ١٣
٤٥٣	الآيات: ١٤ - ١٨

## تفسير سورة الطلاق

٤٥٦	الآيتان: ١ و ٢
٤٥٧	الآية: ٣
٤٥٨	الآيتان: ٤ و ٥
٤٥٩	الآيات: ٦ - ٩
٤٦٠	الآيات: ١٠ - ١٢

## تفسير سورة التحريم

٤٦١	الآيتان: ١ و ٢
٤٦٣	الآيتان: ٣ و ٤
٤٦٤	الآيات: ٥ - ٧
٤٦٥	الآيات: ٨ - ١٢

## تفسير سورة الملك

٤٦٦	الآيتان: ١ و ٢
٤٦٧	الآيات: ٣ - ٥
٤٦٨	الآيات: ٦ - ١٥
٤٦٩	الآيات: ١٦ - ٢٣
٤٧٠	الآيات: ٢٤ - ٣٠

## تفسير سورة القلم

٤٧١ .....	الآيات : ١ - ٦
٤٧٢ .....	الآيات : ٧ - ١٣
٤٧٣ .....	الآيات : ١٤ - ١٨
٤٧٤ .....	الآيات : ١٩ - ٣١
٤٧٥ .....	الآيات : ٣٢ - ٤١
٤٧٦ .....	الآيات : ٤٢ - ٥١
٤٧٧ .....	الآية : ٥٢

## تفسير سورة الحاقة

٤٧٨ .....	الآيات : ١ - ٦
٤٧٩ .....	الآيات : ٧ - ١٣
٤٨٠ .....	الآيات : ١٤ - ١٩
٤٨١ .....	الآيات : ٢٠ - ٣٣
٤٨٢ .....	الآيات : ٣٤ - ٤٣
٤٨٣ .....	الآيات : ٤٤ - ٥٢

## تفسير سورة المعارج

٤٨٤ .....	الآيات : ١ - ٥
٤٨٥ .....	الآيات : ٦ - ٩
٤٨٦ .....	الآيات : ١٠ - ٢٤
٤٨٧ .....	الآيات : ٢٥ - ٤٠
٤٨٨ .....	الآيات : ٤١ - ٤٤

## تفسير سورة نوح

٤٨٩ .....	الآيات : ١ - ٣
٤٩٠ .....	الآيات : ٤ - ٩
٤٩١ .....	الآيات : ١٠ - ١٩
٤٩٢ .....	الآيات : ٢٠ - ٢٦
٤٩٣ .....	الآيتان : ٢٧ و ٢٨

## تفسير سورة الجن

٤٩٤	الآيات : ١ - ٣
٤٩٥	الآيات : ٤ - ٨
٤٩٦	الآيات : ٩ - ١٦
٤٩٧	الآيات : ١٧ - ٢٢
٤٩٨	الآيات : ٢٣ - ٢٨

## تفسير سورة المزمل

٥٠٠	الآيات : ١ - ٦
٥٠٢	الآيات : ٧ - ٩
٥٠٣	الآيات : ١٠ - ١٧
٥٠٤	الآيتان : ١٨ و ١٩
٥٠٥	الآية : ٢٠

## تفسير سورة المدثر

٥٠٦	الآيات : ١ - ٩
٥٠٧	الآيات : ١٠ - ١٨
٥٠٨	الآيات : ١٩ - ٣٠
٥٠٩	الآيات : ٣١ - ٣٨
٥١٠	الآيات : ٣٩ - ٥٢
٥١١	الآيات : ٥٣ - ٥٦

## تفسير سورة القيامة

٥١٢	الآيات : ١ - ٧
٥١٣	الآيات : ٨ - ١٥
٥١٤	الآيات : ١٦ - ٢٣
٥١٥	الآيات : ٢٤ - ٣٩
٥١٦	الآية : ٤٠

## تفسير سورة الإنسان

٥١٧ .....	الآيات : ١ - ٣
٥١٨ .....	الآيات : ٤ - ٨
٥١٩ .....	الآيات : ٩ - ١٤
٥٢٠ .....	الآيات : ١٥ - ١٩
٥٢١ .....	الآيات : ٢٠ - ٢٨
٥٢٢ .....	الآيات : ٢٩ - ٣١

## تفسير سورة المرسلات

٥٢٣ .....	الآيات : ١ - ٩
٥٢٤ .....	الآيات : ١٠ - ٢١
٥٢٥ .....	الآيات : ٢٢ - ٣٨
٥٢٦ .....	الآيات : ٣٩ - ٥٠

## تفسير سورة النبأ

٥٢٧ .....	الآيات : ١ - ٩
٥٢٨ .....	الآيات : ١٠ - ٢٣
٥٢٩ .....	الآيات : ٢٤ - ٣٧
٥٣٠ .....	الآيات : ٣٨ - ٤٠

## تفسير سورة النازعات

٥٣١ .....	الآيات : ١ - ٩
٥٣٢ .....	الآيات : ١٠ - ١٢
٥٣٣ .....	الآيات : ١٣ - ٢٧
٥٣٤ .....	الآيات : ٢٨ - ٤٥
٥٣٥ .....	الآية : ٤٦

## تفسير سورة عبس

٥٣٦ .....	الآيات : ١ - ٩
٥٣٧ .....	الآيات : ١٠ - ١٩



٥٣٨	الآيات : ٢٠ - ٣٣
٥٣٩	الآيات : ٣٤ - ٤٢

## تفسير سورة التكويد

٥٤٠	الآيات : ١ - ٨
٥٤١	الآيات : ٩ - ١٧
٥٤٢	الآيات : ١٨ - ٢٩

## تفسير سورة الانقطار

٥٤٣	الآيات : ١ - ٦
٥٤٤	الآيات : ٧ - ١٩

## تفسير سورة المطففين

٥٤٧	الآيات : ١ - ٦
٥٤٨	الآيات : ٧ - ١٠
٥٤٩	الآيات : ١١ - ٢٦
٥٥٠	الآيات : ٢٧ - ٣٦

## تفسير سورة الانشقاق

٥٥١	الآيات : ١ - ٧
٥٥٢	الآيات : ٨ - ١٤
٥٥٣	الآيات : ١٥ - ٢٤
٥٥٤	الآية : ٢٥

## تفسير سورة البروج

٥٥٥	الآيات : ١ - ٧
٥٥٨	الآيات : ٨ - ٢٢

## تفسير سورة الطارق

٥٥٩	الآيات : ١ - ٨
-----	----------------

٥٦٠ .....	الآيات : ٩ - ١٣
٥٦١ .....	الآيات : ١٤ - ١٧

## تفسير سورة الأعلى

٥٦٢ .....	الآيات : ١ - ٨
٥٦٤ .....	الآيات : ٩ - ١٩

## تفسير سورة الغاشية

٥٦٥ .....	الآيات : ١ - ٧
٥٦٦ .....	الآيات : ٨ - ١٦
٥٦٧ .....	الآيات : ١٧ - ٢٦

## تفسير سورة الفجر

٥٦٨ .....	الآيات : ١ - ٨
٥٦٩ .....	الآيات : ٩ - ١٤
٥٧٠ .....	الآيتان : ١٥ و ١٦
٥٧١ .....	الآيات : ١٧ - ٢٦
٥٧٢ .....	الآيات : ٢٧ - ٣٠

## تفسير سورة البلد

٥٧٣ .....	الآيات : ١ - ٧
٥٧٤ .....	الآيات : ٨ - ١١
٥٧٥ .....	الآيات : ١٢ - ٢٠

## تفسير سورة الشمس

٥٧٦ .....	الآيات : ١ - ٨
٥٧٧ .....	الآيات : ٩ - ١٣
٥٧٨ .....	الآيتان : ١٤ و ١٥

### تفسير سورة الليل

٥٧٩	الآيات: ١ - ٩
٥٨٠	الآيات: ١٠ - ٢١

### تفسير سورة الضحى

٥٨٢	الآيات: ١ - ٧
٥٨٣	الآيات: ٨ - ١١

### تفسير سورة الانشراح

٥٨٥	الآيات: ١ - ٨
-----	---------------

### تفسير سورة التين

٥٨٧	الآيات: ١ - ٦
٥٨٨	الآيتان: ٧ و ٨

### تفسير سورة العلق

٥٨٩	الآيات: ١ - ٨
٥٩٠	الآيات: ٩ - ١٣
٥٩١	الآيات: ١٤ - ١٩

### تفسير سورة القدر

٥٩٣	الآيات: ١ - ٥
-----	---------------

### تفسير سورة البينة

٥٩٦	الآيات: ١ - ٣
٥٩٧	الآيتان: ٤ و ٥
٥٩٨	الآيات: ٦ - ٨

تفسير سورة الزلزلة

٥٩٩ .....	الآيات : ١ - ٦
٦٠٠ .....	الآيتان : ٧ و ٨

تفسير سورة العاديات

٦٠١ .....	الآيات : ١ - ٨
٦٠٢ .....	الآيات : ٩ - ١١

تفسير سورة القارعة

٦٠٣ .....	الآيات : ١ - ٦
٦٠٤ .....	الآيات : ٧ - ١١

تفسير سورة التكاثر

٦٠٥ .....	الآيات : ١ - ٧
٦٠٦ .....	الآية : ٨

تفسير سورة العصر

٦٠٧ .....	الآيات : ١ - ٣
-----------	----------------

تفسير سورة الهمة

٦٠٨ .....	الآيات : ١ - ٧
٦٠٩ .....	الآيتان : ٨ و ٩

تفسير سورة الفيل

٦١٠ .....	الآيات : ١ - ٥
-----------	----------------

تفسير سورة قريش

٦١٢ .....	الآيات : ١ - ٤
-----------	----------------

## تفسير سورة الماعون

٦١٤	الآيات: ١ - ٥
٦١٥	الآيتان: ٦ و ٧

## تفسير سورة الكوثر

٦١٦	الآيات: ١ - ٣
-----	---------------

## تفسير سورة الكافرون

٦١٨	الآيات: ١ - ٦
-----	---------------

## تفسير سورة النصر

٦٢٠	الآيات: ١ - ٣
-----	---------------

## تفسير سورة المسد

٦٢٢	الآيات: ١ - ٥
-----	---------------

## تفسير سورة الإخلاص

٦٢٤	الآيات: ١ - ٤
-----	---------------

## تفسير سورة الفلق

٦٢٩	الآيات: ١ - ٥
-----	---------------

## تفسير سورة الناس

٦٣١	الآيات: ١ - ٦
-----	---------------